

BL MANUSCRIPT NUMBER 06 5325

TITLE: FADL AL-BĀRĪ BI-TWĀHĪ  
AL-GHUMĀTĪ

AUTHOR: IBĀ NĀSĪR AL-QASQALĀNĪ, AḤMAD  
IBĀ CALĪ

DATE: 18<sup>TH</sup> CENT.

SPECIFICATIONS: 319 FOLIOS

SIZE: 25 x 17cm.

BL CATALOGUING

REFERENCE: OCDHL p. 18

COPYRIGHT

This microfiche is supplied by the British Library, Oriental and India Office, Selections and is for private study or research only. The material is subject to copyright and may not be reproduced without the written permission of:-

The British Library  
96 Euston Road  
London NW1 2DB  
United Kingdom

الحقوق محفوظة

تقدم المكتبة البريطانية  
قسم المجموعات الشرقية والمكتبة الهندية  
هذا الميكروفوش من أجل أداة الدراسات الخاصة والأبحاث فقط  
جميع الحقوق بما يخص هذه المادة محفوظة ويحظر استئراج  
نسخ عنها بدون موافقة المكتبة البريطانية خطياً.

صاحب سیدین العالمین  
شش

من وادع الله وادع الى الله  
ابراهيم بن محمد السبطي  
ص

الجلد الثالث من شرح صحيح

الحجة بولانا الفاضل الشيخ

رشتا الناس في زمانه  
من وادع الى الله

THE HOLLAND LIBRARY

1	2	3	4	5	6
1			2		

فهرست ما رهد الرزق ان من

کس ۱۳۱	کس ۱۲۷	کس ۹۷	کس ۳
الاعتصام	التبیین	الاحکام مع التبین	الغنی
احادیث		احادیث	احادیث
۱۲۷		۱۹۳	۱۰۰

تولد شاه الله  
 و جمده جهان  
 الله العظیم  
 ۳۱۵

کس ۱۹۱  
 التوحید  
 احادیث  
 ۲۲۵





وإخباره وقضاياها على عوج طاعة السلطان المتعبد وإجماعه  
وإن طاعة غيره من أئمة في ذلك من حق الدنيا، وسكن الدهر، وهو  
وحتى هذا الخبر وغيره مما ساعده، ولم يستنوا من ذلك إلا وقع من السلطان  
أكثر الصبر ولا يجوز طاعة غيره ذلك بل يجب محاهدته لمن قدر عليها كما في  
أحدت التي بعدهما أحدثت اتفاقا من فوسه حديثنا اسمعيل هو ابن  
أوس فوسه بن عمرو هو ابن أحمدة، وعند سبغ حديثنا عمرو بن كوث فوسه  
عن كره هو ابن عبد الرحمن بن الأبي وعند سبغ حديثنا بكر فوسه عن سبغ الحديث  
وسكون لها، ووقع في بعض النسخ الأثر وسكون للغير، وهو تصحيف  
وجادة بنصر أحمدة، وكثفت التوبة ووقع عند اسمعيل بن طريق عثمان بن  
صالح بن شاهر، وكتب أحمدة بن عمرو أن كره أحمدة بن سبغ سبغ حديثنا  
خداة حديث فوسه دخلنا على عاتق من الصامت وهو مرض فقلنا  
أين كرهك أحمدة حديثك في رواية سبغ حديثنا وقولها أصححك أحمدة  
سمعتنا أشاراد الدعاء الصلح في جسد ليعاني من مرضه أو أحمدة من ذلك  
ومن كراهنا ذمها عند فتاح الطلح فوسه دعانا أن نصل أحمدة  
فصل ما ساعده، عن سبغ الحديث كما تقدم أيضا حديثنا أو أحمدة  
أول الحكم فوسه فقال لنا أحمدة قلنا أين أشرط علينا فوسه أن أحمدة  
يفتح العين على الصبر والطاعة، أي في حديثنا نفي للمع وسكون التوبة  
التي فيها وكبرها أن في حال نشا طنا وفي حاله التي تكون فيها عاجز عن  
العمل ما يورثه وقول ابن الصبر والظلمة أن أراد من وقت الكسب والفتنة في خروج  
السلطان فوسه حديثنا فوسه وورد ما وقع في رواية اسمعيل بن عبد  
رفاعة عن عاتق عند أحمدة في النشاط والكسب فوسه وعبرنا فوسه  
رواية اسمعيل بن عبد وعلى الصبر والنسرة وزاد على الأثر المرفوع  
والتي عن بكر فوسه ما زنه قلنا نفي الزينة والفتنة وقد تقدم موطن  
حديثنا في أول الباب ولزاد أن طوعنا على من تولى عليه لا توقفت عن  
أيضا في حديثنا بل علم الطاعة ولو سلمه فوسه وان لنا في الأثر  
أصل ابن الكره والأمانة زاد أحمد بن طريق عمرو بن عثمان عن جادة، وإن رأيت  
أن كره ابن عبد الله أن كره في الأثر حديثنا طاعة غيره إلا مع وألم  
إلى أن جعل الكره خروج عن الطاعة زاد في رواية حبان أن الصبر حديثنا  
عمر بن حبان وأحمد وان كرهنا خبره أحمدة وزاد في رواية أبو بكر بن

عاجزة عن أمره وإن تقوم بحق حيث يمكنه لا تخاف في أمره ولا تمشي  
في كتاب الأحكام فوسه إلا أن يروا كراهنا أو ما سمعته وهو قال أحمدة  
سبحن قولنا رواحا سبغ ظاهر ما يدعي من قولنا رواحا سبغ رواحا رواحا إذا  
أذاع وأظلمه وأكن ناس من الدلائل رواحا وقال ابن كره رواحا سكون الرواد  
أبو حنا بنصر أول ثم مرة ممدود وقال أحمدة بن رواحة، أبو بكر  
هذا المعنى وأصل البراج الأرض التي لا يفسد عليها ولا يفسد البراج  
السان فقال سبغ أيضا أن أحمدة وقال النوفلي بن معقل النوفلي من مواليد  
وذا بعضها بالبر، ففحصه ووقع عند الطراني بن رواحة أحمدة حديثنا  
ابن وهب في هذا الحديث أن أحمدة كان يصاد بهل مضربا ثم رآه وهو في  
رواية حبان ابن الصبر الكوفة إلا أن يكون محصدا ممدودا وعند أحمد بن  
طريق عمرو بن عثمان عن جادة بالبر، وكذا رواحا وفي رواية اسمعيل بن  
عبد عثمان أحمد الطراني وأحمدة من رواحة عن أمره عن جادة سبغ أحمدة  
من يحيى رجال يعرفونكم أنكرون وسكون عليكم ما يعرفون طاعة أحمدة  
وأحمد بن كره بن أبي شريفة طراني من عبد الرحمن عن جادة من سكون عليكم  
أمر المومنين ما يعرفونهم ويعتقون ما سكون طراني الكوفة عليكم طاعة  
فوسه حديثكم من أمره سرها في بعض آراء أحمدة حديثنا النوفلي  
ومصنفنا ما نفي أحمدة بن عمرو بن عليم ما دام فقلنا في التاريخ قال النوفلي  
المراد بالبر هنا العصبية ومعنى الحديث لا يراكم أولادكم من ولائهم  
لا يعرفونكم عليهم إلا أن يروا منهم ثم كرهنا أحمدة بن رواحة السلام فإذا  
رأيت ذلك كرهنا وأعلمه فوسه أحمدة حديثنا ما كتبه ابنه فقال غيره المراد بالبر  
هنا والعصبية الكره فوسه عن السلطان إلا أن أحمدة في كرهنا الطراني  
والذي يظهر حديثنا الكره على الأحمدة كانت المنازعة في الولد فلا تنازع  
ما نفي عن الولد إلا إذا أكرهه الكره وحل الولد المفسر على الأحمدة  
المتنازع فيها بعد الولد فإذا المتنازع في الولد ما نفي في العصبية ما سبغ  
سبغ فوسه وسبغ إلى سبغ أحمدة لم يفسد ويحل الكره إذا كان قاهرا وأمر  
أعلم وتقول ابن الصبر العاردين قال ابن عبد العطاء، وأما أحمدة بن رواحة  
على حكمه مضربا ولا ظلم وحب ولا فالواحب الصبر وعن مصنفنا لأحمدة  
عقرا الولد لفاسق أشد فأمن أحدث حررا بعد أن كان عدوا فاختلفا

ف

في اوج الحوج علو الصبر المنع الا ان كل نصيب انوار على احد است  
الساذج من حدته استخرج اسدين حنيفة ذكره مختصرا وقد تقدم تمامه  
مشروحا في مناقب الاضداد والبرهان من طلب الولاة من اولادهم ورواه  
بعض ائمة اراة في نطقه انه انما الذي ولاه على من كان ذلك لا تقع في راية  
وان لم تحضره في ذلك بل يلزم محضه المسلمين وان الاستشارة للخط العتيق  
انما تقع بعده واورم عند وقوع ذلك بالصبر نور  
قول الشيخ صلى الله عليه وسلم هناك من على من اعطيت سفيها نادى في بعض النسخ  
لاي ذم في قرش ولم يقع الا في قرش وقد ذكره في الناس من حديثه ان هجرة ذلك  
قوله سفيها وذكر ان سفيها انما هو من بعد افرجيه يعني في كتاب الطاعة والمحيصة  
من رواية سفيها من ان هجرة بلطخ على قرش على سفيها من قرش فاصف وهو  
غير احمرو والنساي من رواية سفيها من ان سفيها من ان هجرة بلطخ ان سفيها  
اقبل على يد سفيها من قرش هذا لعن احمرو من بعد افرجيه من هجرة عن  
سفيها من سفيها من بعد افرجيه من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها  
احمد ايضا عن زيد بن اسلم من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها  
سعت امام هجرة يقول لروان اخبرني ابو العباس عن ابي عبد الله قال سفيها  
اشي على يد سفيها من قرش وكذا افرجيه من طريق شجرة عن سفيها  
بقرش في القرش اعطيت تصف على جرح غلام وواحد جمع المصنف عليه لا يشهد  
قال الحسن بن حسن بن ادم ان سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها  
ولم يروا الا على من كونه القاسم كما هم استغنوا عن نطقه واقرض الوردى  
فما سفل عن اس الس من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها  
على الرجل السفيها القوم غلام سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها  
لا اعطى هنا السفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها  
على الضعيف المعقل والذم والدين ولو كان محتجما وهو المراد هنا فان كان  
من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها  
الا ان يكون المراد الا على الولاة وسفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها  
الم والاولى اقبل على من ذلك سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها  
عوراد في غلامت السوية عن احمد بن محمد الكلي شافعي عن محمد بن ابي  
اخيرة بن هوسيد بن عروس بن سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها  
اسيد بن سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها

الجد حده الاعلى موقع في رواة شافعي بن محمد بن العاصم سعت سفيها  
العاصم سفيها سفيها ايضا في رواة حنيفة وابوه عروس سفيها هو الموقوف  
الا مشدق في رواة سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها  
كنت سفيها مع ان هجرة كان ذلك في زمن معاوية بن سفيها من سفيها  
هو اسفح من ان العاصم من امير الذي ولاه على من كان ذلك لا تقع في راية  
بلطخ تارة وسفيها من العاصم والورد على الموقوف تارة سفيها من سفيها  
الصادق للصديق مقدم عليه في كتاب القدر المراد من سفيها من سفيها من سفيها  
وقد وقع في رواة عبد الصمد المذكور ان امام هجرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من رواة افرجيه سعت رسول الله صلى الله عليه وسلم سفيها من سفيها من سفيها  
في رواة المذكور هناك است وهو السفيها من القرش في رواة عبد الصمد هناك هذه  
الامة والولاة الامة هنا اهل مكة الصبر ومن تارهم لا سمع الامة ان يوم القسامة  
سفيها على من غلبه كما في القرش المشدق في سفيها من سفيها من سفيها من سفيها  
اس سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها  
اس ان سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها  
وما بارة الصان قال ان احمرو سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها  
ان في ذلك ما هاق النفس وادى حاكم المال او ما يروى في رواة من ان سفيها  
امام هجرة كان يمشق السويق ويقول اللهم لا تخربني سنة سفيها من سفيها من سفيها  
هذا الامة الهان اول الا على كان في سنة سفيها وهو ذلك فان سفيها من سفيها  
استخفت فيها وقت السنة اربع وسفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها  
اشهد وهذه الولاة الحسن رواة من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها  
السوية لعن سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها  
الا حد است سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها  
لا حكي في سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها  
على سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها  
اول سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها  
وتحتل ان تكون لا لتتن فاستخرج الى سفيها من سفيها من سفيها من سفيها من سفيها  
استخف حوران السوية التي تقع فيها اظهار العصبه فانها سبب وقوع  
التي وضع فيها المكر حيا را وقد صنع ذلك حيا عن سفيها من سفيها من سفيها من سفيها







من رواة توشع عن الزهري في هذه الطريق وسقط العلم ووقع من رواية  
 الاعرج عن ابن جرير كما سياتي في اواخر كتاب الفتن ومن رواية من  
 رواه لفظ وسقط العلم بعده ايضا كحدث الفتن بعده لفظ سهل  
 اجعل ويرفع الغم **ويذكر الهمج** قالوا يا رسول الله انما هو منج الهمزة  
 ويشد به السا اخره بعد ما لم يجمعوا وصله ان شئ هو ووقع **كالكفر**  
 مفر العت بعد العلم ومنظ بعضه من كذا كما قالوا ان شئ هو من ان شئ هو  
 رواية اهل العلم وما هو في رواية انه كسر في شئ قالوا يا رسول الله وما الهمج  
 وهذه رواية اكثر اصحاب الزهري وفي رواية عيسى بن خالد عن توشع بن  
 ان داود قبل يا رسول الله ان شئ هو قال التعل مخرج ان شئ الهمج  
 مرفوع ولا يعارض ذلك محمد بن عرفة في رواية موقوفه ولا تكون لسان  
 احدثه وقد تقدم في كتاب العلم من طريق سالم بن عبد الله عن عيسى بن  
 ابن جرير ذكر نحو حديث الساب دون قوله سار الزمان ودون  
 قوله على الشئ وزاد في مظهر الجمل وقال في اخره قبل يا رسول الله الهمج فقال  
 هكذا ساء في عما ذكره التعل في ما يقع من الاشارة والظن فحدث بعض  
 الرواة ما لم يحفظ بعض ما وقع لهم في الاورد المذكورة وجاءت في الهمج  
 في اخره احمد الطبراني سند حسن في حديث خالد بن الوليد ان رجلا قال  
 يا مسلمان ان شئ فان الفتن قد ظهرت فقال يا ابن اعطاب من فلان  
 انما يكون بعدة منظر الرجل يشك هل يجد مكانا لم ينزل به مثل ما تكلمت الذي  
 اهو من العت والافتراف كذا شكك الهمج **ويذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم**  
 من ذي الساعة امام الهمج **ويقال** توشع عن ابن جرير في حديث  
 عن ابن ابي عمرة واللسان وابن ابي الزهري عن الزهري عن محمد بن  
 ابن عبد الرحمن بن عوف عن ابن جرير عن ابن هلال الا ان رجلا قالوا  
 مرفوع في قوله عن الزهري عن سعد فمخولوا شئ الزهري حمد الاسعد  
 وصنع الثعالب لعقمن ان الطريقين صحيحان كما في بعض طريقين عنهما  
 ووجه طريق شعيب في كتاب الادب وكانه رأى ان ذلك لا يقع  
 لان الزهري صاحب حديث فمكون احدث عنه عن شخصين ولا يزم  
 من ذلك اطرافه من كل من احدث عليه شئ الا ان يكون مثل الزهري  
 كنه احدثه والشيوخ ولولا ذلك لكانت رواة توشع من ثابوت  
 ولست رواة معرفة فوقع عن الصحاح لا ذكرته فان رواة توشع فوصفها

سليم كما ذكرت من طريق ابن وهب عن لفظ وسقط العلم وقدم لفظ الفتن  
 على من في النسخ وقالوا لو ما الهمج قال التعل ولم يكره لفظ الفتن مستكر من رواة سهل  
 من ان صلة عن ابن جرير دفعا ليقوم اليه عن جين الهمج في ذكره مقصرا  
 على واخره ابو داود من رواة عيسى بن خالد عن توشع بن خالد لفظ وسقط  
 العلم والرواية شعب فوصفها للمصنف في كتاب الادب عن ابن ابي عمرة  
 عن وقال في رواية سار الزمان وسقط العلم في رواية احدثه العلم والسا  
 مثل لفظ موقوفه رواية توشع عن الزهري حديث محمد بن عبد الرحمن  
 والرواية الست فوصفها الطبراني في الاوسط من رواية عبد الرحمن بن خليد عن  
 مثل رواية ابن وهب والرواية ابن ابي الزهري فوصفها الطبراني ايضا  
 في الاوسط من طريق صدقة بن خالد عن عبد الرحمن بن يزيد عن ابن  
 ابي الزهري واسم محمد بن عبد الله بن سلم وكان في رواية صححت المأثرة ر  
 لفظ مثل لفظ ابن وهب الا انه قال لفظ الهمج يا رسول الله واخره  
 سلم من رواية عبد الرحمن بن يعقوب وهام بن عمرو بن ابي توشع بن  
 ابن جرير فلا شك من ان ابن جرير قال مثل حديث محمد بن عبد الرحمن عن ابن جرير  
 ولفظ النسخ وساق احمد لفظ تام واوله يقصن العلم وتقرب الزمان  
 وقد جاء عن ابن جرير من طريق اخبر رادة في الاورد المذكورة فاقطع الطبراني  
 في الاوسط من طريق سعد بن حبر عنه روى لا يقوم الساب حتى يظهر  
 العتس والظن فيكون الامم وبنوع ابن وهب وكبر الهمج وظهر العتس  
 قالوا يا رسول الله وما الهمج والوجول قال الوجول وجه الناس والاضرام  
 والوجوب الفتن كما في ما صححت اقدام الناس لمن يطمع من طريق ابن عمير  
 صحب المأثرة يقول ان من اضرام الساب كجوزاد الكركم ما بعد ما من  
 سعوى سعيت من قال غلبه واهل الصورت قال يقول الرجال واهل البيت  
 العاصم فلفظ وما الوجول قال اهل البيت الصالحة قال من قال لسان  
 هذا احدثه كاستحاج ان يتشعر في قوله سار الزمان ومعناه واما علم  
 تشارب احوال اهله فلهذا حتى لا يكون فيهم من ما يوجب ولا ينسى  
 عن شك لفظ الفتن وظهور احوالهم وقدمه في الحديث لان ابن ابي عمير  
 ما قالوا جازا اساسا واهلكتوا بعض الامم لانهم كانوا فيهم اهل فضل وصلاح  
 ووجوه مدحهم اهلهم عند الشراء ويستفي لمراهم وشكر مدحهم ووجوه  
 سقوتهم وانهم قد قال العلماء قد يكون معناه في ترك طلب العلم خاصة

والرضي الجليل وقد كسلا ان الناس لاشا ورون في العزلان يوم العوا شقاوت قال  
 فقال ووقى كل ذن على علم وانما شادون اذ اكا نوا حبالا وكان من بعد على الجليل  
 وكان في حجب منقدا العوا قال ابن مطال وجسم ما خربت هذا اكوت من الاشوا  
 قدرا شاها عا ما قد نفضل العلم وطهر الجليل والتي الشين في القلوب وعت العنن  
 وكز القبل فليس الذي نظهر ان الذي شاهده كان من الكرم وحوط ما لم  
 والمراد من اكوت استحكام ذلك حتى لا ينق ما ما لم الا انارة والاراشارة  
 ما شتر منقص العوا قال ابن الجليل الحصر ولا تمنع من ذلك وحوط طاف من  
 اهل العوا لانهم كانوا حشد نحو من في اولئك ويورد ذلك ما اخرج من  
 ما حشد شتر قون من حردو قال عدس الاسلام كما درس وشق الشوب حتى  
 لا درس ما صبا ولا صلوة ولا شك ولا صدق وسرى على الكتاب والمطرف  
 سؤ من في الارض ان اكوت وساد كرم من لعلك في اواف كتاب العنن  
 وعند الطبراني عن عبد الرحمن بن مسعود قال ولد عن القرآن من من اطركم  
 سرى على لئلا منذهب من اجوات الرجال فلا تن في الارض من شين و  
 سنده صحيح كذا معونوت وسنة سان معارضه ظاهر في كتاب الاحكام  
 واجمع عنهما وكذا القول في الصلوات والواقع ان الصلوات الكروية  
 وحرد سادها من عبد الصغار ثم سارت كمد في بعض الاماكن دون  
 بعض والذين بعدت قام الساعرا استحكام ذلك كما قررت وقد صحت من  
 الوقت الذي قال من مطال ما قال في ثلاث ما سرت وحسن سنده  
 والصلوات الكروية في ارباد في جمع الساد لكن نزل بعضها في بعض وكذا بعضها  
 في بعض وكذا مصنت طرط طهر العنن الكدر في النبيها والذكة الاشارة  
 فنزل في حردت الساب العنن بعده لاني ران الا والذين بعده شرم من نقل  
 اسه مطال من احتظان في معنى تارست الزمان الكروية في اكوت الا في معنى  
 الذي اخرج الرضين من حردت ابن واحد من حردت ان هبرة رفوفا  
 لا تقرب الساعرا حتى تقارب الزمان فيكون الساعرا لشم والشم كما اجتم  
 واجتمع كل يوم ويكون اليوم كما ساهم ويكون الساعرا كما حرق السعد  
 قال اخطلد هو من استلهاد العين برعدو اساعرا من عند حردو المهدي  
 ووقوع الا من في الارض وطر العزل فيها مستند العنن عند ذلك  
 وسعق حرد وما زال الناس يصفرون حرد امام الرخا وان طالت  
 ويستطولون حرد الكروية وان حردت ويعق الكروية ما لا ساس  
 اجوات من ظهور العنن وكذا البرج وغيره واقول انما احتظان في ال

والذي ما ذكر لانه شاع العنن في زمانه والا فالذي بعنه حردت حرد حردنا  
 هذا فا ما حسن من حردت الزايم ما لم يكن حردت في العصر الذي نزل عصرنا  
 هذا وان لم يكن هناك حردت مستند ونحن ان المراد من الكرم كل حردت من  
 الزمان وذلك من علامات قرب الساعرا في العنن حردت الى ان شاست  
 ما كرمه الا ان الاول لا يرتس يكون ظهور العنن والاشارة ما البرج  
 ثم حردت المهدي فحصل الام من قال النورين شعا لعيا من حردت المراد حردت  
 عدم الكرم في الزمان اليوم مثلا حردت اشفاق به مقدر الا شفاق ما ساعرا  
 الراجحة قالوا وهذا ظهر وكذا فائدة وادق لئلا الاحتاد وتضل  
 في حردت قول سترت الزمان فحردت اعلا لئلا كل طرفة فا لطيف  
 الا حردت امرا عارا من العنن التي قبلها وقبلت تارست احوالهم في الشين  
 والساد والجليل وهذا احتسار الطي وبن واحترق ان الناس الاشاد والنيهار  
 في العوا والعنن وقال بعضهم معنى تارست الزمان استسوا الليل والنيهار  
 قلت وهذا مما قالوه في قوله اذا قرب الزمان تكبروا بالمو من  
 كبرت كما قدم سانه فما معنى وتقل اس الس من البراد وبن ان معنى حردت  
 الساب ان ساعات النهار تقصر ترق قيام الساعرا وقرب النهار  
 من الليل انتهى وتخصه ذلك بالنهار لا معنى له بل المراد من الكرم من  
 الزمان لسكونها به كما قدم قال ابن ارحر حردت المراد تارست الزمان  
 عصره على ما وقع في حردت لانقوم الساعرا حتى يكون الساعرا على هذا  
 ما لئلا حردت ان يكون حردت حردت ان يكون معنوا ما احسن في نظره بعد ذلك ان  
 التي يكون قرب الساعرا ما المعنوي طرده بسط عرفت ذلك اهل  
 العمل الذين ومن له حردت من اهل الساب العنن في غير حردت انفسه لئلا  
 احدم ان سلة من العمل قد ما كانوا اعلمون في ذلك وتكون ذلك لا يكون  
 العلم من نقل ذلك ما وقع من حردت الامان لظهور الامور الحان  
 للذين من بعده ووجه واسد ذلك الاقوات فيها من اجرام المحض  
 من الكرم ما لا حردت حتى ان كثر من الناس لا شون في شين ووقا حردت على  
 حردت شين هم على لاسال والواقع ان الكرم في الزمان في الرق في الساب  
 ان يكون من طين قوت الامان واتساع الامور حساب الشين والاش حرد  
 لئلا حردت قال اهل القوي اسوا وانما العنن عليهم حردت من  
 الساب والارض التي لمحضه قال الصبا من حردت ان يكون المراد تارست

تسارح الدرد الى الغشاء، والزون الى الاثر من فتارة رب رمانه وستان المايم  
وام قول اس نطال ان نقر احدت لا سحاح الى شتر فليس كما قال بقدر اختلف  
انسان في المراد بقوله مستقر العمل المراد بنفس على كل حال ان نطال على انسان  
منه وتنبى نصر العمل يموت اهلها كما مات عالم بل هو لم يحل غيره بقصر العلم  
من يحكم السرور بالانفصال العقل يحصل ان يكون بالنسبة لكل فرد فان العقل  
اذا دهنه يحطس به البتة عن ايراد و عمادته ويحتمل ان يراد به ظهور اعمامة  
في الامات والغشاءات قال ابن ابي حريز بقصر العلم الحسن نشأ عن شخص  
الذي ضرورة والاعين حسب ما دخل من العقل بسوء المخطو  
قد لسا عدل على العقل والنسب بين الالاراة ويحتمل اليعسها وكثرة شيا طين  
الانسان الذي صاخر من شيا طين اعمه وانما تحصى العولفسيان بسط القولين  
وكتساب الاعضاء ان شاء الله تعالى وانما قوله وعلو الشخ فالمراد انما  
في قولك الناس على خلاف احوالهم حتى جعل العالم مفسر في العلم والدين  
وجعل الصانع نصبا عنه حتى ترك تعلم غيره وسفل العن كما رحتي بكم الغنة  
وليس المراد وجود اصل الشخ لانه لم ينزل وجوده والاضبوط في الروايات  
على بعض اول من الراعي وقال الحسن لم يعصم الرواه هذا الخوف ويحتمل  
ان يكون نعت الام وسند ما قامت ابن سلق وسلم وشواص من كافي قوله  
والملقاها الا الصارون قال الروايات يكون الام معصفا مستند للعن لان  
الاناء بمعنى الكرك ولو ترك لم يكن وجوده وكان مدحا ولقد ثبت من اقدم  
فلسف وليس المراد الاناء هنا ان اناس يعقودون ان المراد ان خلق  
الهم ان يوضع في علومهم وسر ان العقل ان كان بكم قال الحسن ولو قيل انما  
مع التقصير لم يستدلوا بمراد وجوده فلسف لو ثبت الرواه بالمال كما كان  
سنتها والعن انه لو حصر كما استغنى عن كل احد كما قدمت الاشارة  
الى وقال القزويني في المدركه يجوز ان يكون خلقه في الام وانما ان يترك  
لا حل كثره المال وانما صفة حتى يمد ذوالالاس من متبل صدمه فلا كثره ولا يجوز  
ان يكون يحتمل وجوده لان ما زال موجودا كذا حزمه وقد تقدم ما رده عليه وانما  
تورده نظير العن فالمراد انها واصله بارها وعمم الكسك منها وامر المستعمل  
قال ابن ابي حريز حتى ان يكون انما الشخ عاقل الا شخص والغير ورثه  
ما ثبت على مستنده والتصحح شرعا هو من منع ما وخب على واسكال بكم

صحت لئلا يذهب للركه ويؤده فانص من حدة فان اهل العزيمه من ابناء المال  
الذي كوج من اهل الشخ والمخاض ولا عاقل في حصول التاوم من ثمرته انكون لان  
المال من ثوبه وكصل في كذا ان الشخ انما لا يظن العن فالمراد ما يورث المراد من  
واكراه العن بل ان لا يكون على وجهين كما قاله ابن ابي حريز في النسخة  
والثالث موصى حذنا بسدد وعبدان من موصى كس اوقع عاقل اخر عن  
شوخ حري في نسخة معتدته وسقط في خبره وقال بعض ثبت قفاص عن علي بن ابي  
وسقط بسدد للما فمن وهو الصواب فلسف وعبدان مقصر ليعمل القلوات  
موصى شفق هو ابراهيم بن موسى كنت مع عبد الله هو ابن مشهور د  
وان موسى هو الا شعوي موصى فالا مظهر من الروايات القدر بعدها ان  
الذي لم يظن كذا هو ابو موسى لقوله في روايته فقال ابو موسى يدركه ولا يعارضه  
الروايات الثالث من طريق فاضل بن ابي ابي من عبد الله واخره في رواية من  
الساعة فذكره لاحتمال ان يكون ابو ابي موسى من عبد الله ايضا لقوله في روايته  
الا عشرين مائة وقرا في الروايات عن الاعشى على ابي عبد الله وان موسى مما  
رواه ابو موسى عن الاعشى فقال من ان موسى لم يذكر عبد الله اخره مسلم واشاد  
ان ابن حشر ان يرحم في الروايات عاقل للمعنى انما في الروايات فكلوا  
ولا ان اعشى رواه في كل واحد كذا ثبت روايته من المعنى لانه حصل لكل من ابي موسى  
وعبد الله لفظ من غير الاثر فيمكن ان يكون الاثر كان عند عبد الله من  
مع القن الاول موصى في ايجل ورفع فيها العلم معناه ان العلم يتبع  
موت العاقل فكيف بالماست علم مقصر للعلم الفسلفي فمقدحا لوقفا عن كذا  
ايجل كما كان ذلك العلم سزود عن مقرر العلم موصى ان من السعة  
لانما في روايات اكثر من يحرف الام موصى وكذا في الروايات والمعلم القل كما  
في هاتين الروايتين وراى في الروايات الثالث من روايات حريز عند محمد عن  
الاعشى والهج لمسان كعند القل وسبب التفسير في روايات الاصل لان يكون  
واصل الهج في اللغة العورد الاحتياط فقال مرجع الناس احتفظوا واختلفوا  
وخرج القوم في احدث اذا كثر واحتفظوا واحتفظوا قال في تفسير الهج  
انتم لسان احدث وهم من بعض الروايات والا فمجرد حصره ووجه احتفظ  
انها لا تستعمل في اللغة العربية عن القل الا على طريق المجاز لكون الاحتياط مع  
الاختلاف معنى كذا في القل وانما اسمون الشخ باسم ما نزل الله وما ابا  
في القل طريق احدث وهو لسان احدث وسبب ذلك من جعل ابو موسى الا شعري







كبراً في قول النبي وقت عليه وكذا ذكره على ايمان ابرو في هذا وفي العشق  
شاهد محمد بن موسي عن عبد البرهان وان الحكماء لم يمانعوا من محمد بن النبي  
الافراط في محض ان يكون محمدنا هو من رافع فان سعة اخرج هذا الحديث  
عن محمد بن رافع عن عبد البرهان وقد اخرج ابو يعقوب في المحقق من مسند  
اسحق ابن راويه ثم قال اخرج النصارى عن اسحق ولم يذكروا الخبر انهم  
يدخلون في امر ان رواه اسحق عن عبد البرهان حديثاً هو الذي في النصارى  
من مؤسس لاشرا حكم الياخذ السلاح كما في كتابات النصارى وهو  
معنى النبي ووقع لبعضه لاشرا نفاً، وهو لفظ النبي وكذا نفاً، مؤسس  
فان لا يدري لعل الشيطان يرفع به ما في النبي العمى قال الكندي في العين يرفع  
الشيطان من القوم نزعاً محل بعينه على بعض الفساد ومن بعد ان  
يرفع الشيطان من النبي من اخوانه وفي رواه الكندي في العين للعلو ومعناه  
قطع نزعاً من السهم من به والمراد ان نزعاً من بعضه يترك احد ما الا في  
صحة الشيطان من ضربه وقال ابن السني بعضه يرفع من بعضه  
الاخر او يشد به ففسد وقال ابو العباس في سبطه وبقاها من غير جميع  
روايات مسلم العين للعلو ومعناه من يرفع ويحقوقه ومن رواه  
المحقق في يومين الخراف ان من لم يحسن الضمير يورثه في حقه من  
النار هو كذا عن وغيره في العصب التي بعضه بل في قول النفاً قال ابن  
مطال معناه ان النفاً على الوعد وفي حديث النبي عما بعضه الى الجمهور وان  
لكم الجمهور جمعاً سواء كان ذلك من جوارحه او في وقوعه في حديثه ان هريرة  
عندنا ان شرفه مرفوعاً من رواه في حديثه من محمد بن عمرو عن ابن سنان  
عنه للملكة من احدكم ان اشار الى الافراط في سعة وان كان اخاه لا سواد  
اخرجه من حرمه من جوارحه ان هريرة موقوفاً من رواه ابوب عن ابن  
سنان عن واخره الذين اصل مرفوعاً من رواه خالد بن ابي ابي عن ابن سنان  
عن لعنه من اشار الى احد سعة لعنه للملكة وقال حسن صحيح فربما  
كذا صحح ابو حاتم من هذا الوجه وقال في طريقه منك واخره الذين  
لست جسد عن جوارحه النبي صلى الله عليه وسلم ان سفا على السيف مسلولاً  
ولا جوارحه الذين وجد لفظ عن جوارحه النبي صلى الله عليه وسلم ان سفا على  
سفا سفا طوبى لبيته غير محمود فقال للمازي عن هذا اذا اسلح الحكم السيف  
فله عهد ثم لعظم اخاه ولا جوارحه العطار ان سفا غير من ان يكونه في رواه

لعن امرين فاجاز اذا اسلح الحكم سفا فارد ان سفا ولا سفا له عليه ثم  
سفا ولا يمانع قال ابن العزيم اذا اسلح النبي سفا بمحمد اللعين فكيف النبي  
مصبوب بها وانما اسحق اللعين اذا كانت اشارة تهديد سواء كان  
سفا دام لا كما تقدم ولا يواحد الا عن سفا فادخل على خزين الردى  
ولا اسحق ان البازي دون اثم كما في رواه من سفا على السيف مسلولاً  
سفا من العطار عند السفا ولما فسقت فوجدني احد سفا  
جاءه مؤسس قلت ليوهني اس دندرو صرح من رواه سفا وهو  
دندرو هو القائل بفرحوا بالمول سفا لم اسعدت جابراً وقد تقدم  
الصحة في ذلك في اول السفا جرد من كتاب الصلوة مؤسس في العطار في  
الثانية باسمه مع قوله بل على ان المراد قوله في الحديث الاول سفا انما سفا قدس  
وقد وقع في رواه لسفا للملكة كان تصديق بها مؤسس قد مر ان رواه  
عز الكندي في امره والنفوس ان بعضه من سفا من سكون الجمل ويصح على  
مضال بسلفه كما في الروايات الا في السفا حذره السهم مؤسس كما مر ان  
ما حذره لهما بعينه قوله في الروايات الا في اسكت عليها مؤسس الكندي  
سفا بعضه هو سفا للملكة اسفا على المضال واخذ من اول احوال  
مؤسس اذا مر اسفا الى اخره من ان الحكم عام في جميع المكلفين مطلقاً وحديث  
جاءه فانه واخره حال اسلم التهور وقوله فلينص كذا في سفا في السفا في السفا  
المراد خصوص ذلك في سفا على ان لا يصيب مسلولاً جرد من الوجه كما دل  
على التعليق بقوله ان يصيب احد من المسلمين سفا من رواه ابن اسفا  
بها نفعه ان والتدبير كراهه ووقع في رواه سفا لاصيب بها وهو يد  
من ذلك الكون في تهديد الجحود في سفا وراى سفا في افركت سفا  
بعضها الى وجهه بعضه من النبي للمطوي قوله سفا الى وجوهه من سفا  
وقع من قتال بعضه بعضاً في الجحود الواقف في احوال بعضه في سفا  
تجريم قال السلف وقوله وتغلط الا في سفا وتغافل الا في سفا  
تغلط لا تزحوا للمول قطع النزاع في سفا قول النبي صلى الله عليه  
صلى الله عليه وسلم ان سفا في سفا في سفا في سفا في سفا في سفا في سفا  
وزنقت احاديثه الاول مؤسس حديثاً من بعضه هو ان سفا في سفا  
هو ابو ابي السدوك لا يهون سفا سفا للملكة ويجوز ان يحسن





ان يعلل عن الملبس ان ابن ابي عمير دخل اثنى من الطاهر فاجع الرخا من  
فدا من فصله على صنع ثم التفت اليه فذكر ان ابي عمير لم يلبس عليه ما هو مستنده  
فنه وكان قال العن واليمن ذكره الطبري هو الذي ذكره اهل العلم بالاحكام وكان  
الا صفت برعوا حارسها عطا الرمال الطبري انما قال الطبري ان مات حارسه حيا فزهد من  
معه قال ابن جبان ونقال انه حور من قناتة اليمن قصصت عن ابي عمير قوله  
قال قال اشرفنا على ان كرهه ان المظهو امن مكان فرجع فزاده زاد الرخا من  
حكم عن العنطان وهو جانيط لا يورس فقالوا هذا انوكه مرآة قال الملبس  
لا يفلح حارسه ما من ابي عمير ما فعل ابرحارسه بعضهم ان يشرعوا على ان كرهه لخير  
ان كان محاربا او في الطاعة وكان قد قال لرحمنه هذا انوكه تركا وبما صنعت  
ما من ابي عمير في انوكه عليه سلاح او نكطام فلا سمع انوكه ذكره هو في  
غيره قال لود خلوا على ادى ما رعت على فصر لان لا ارضي قال الملبس  
ان اقا نوه سلاح فلبس ومنصر ما ذكره اهل العلم بالاحكام فكلوا من ان  
ابن عباس كان استنزه اهل البصرة امر على البصرة واما حارسه معه فغيره  
من امره انكسر ثم وقع امره انج فصار ابن عباس اليعلى منه بعد الوان فارس  
بعض عبد القيس في عمارا يعونه فذكره ان البصرة حارة من الغنائم وساله  
بوجه رحل يطلب دم عثمان فوجد ابن ابي عمير فكان من امره ما كان  
والذي نظرا ان حارسه من قدام بعد ان غلبه وخرج ابن ابي عمير من  
معه اسسوا الناس ما عمل وكان من رأى ان كرهه ترك القتال في الفتنة  
كران حارة من الصحابة قول بعض الناس على ان كرهه لم يروه اخرجوه  
الى القتال فاجابهم ما قال فوسه قال عبد الرحمن هو ابن ان كرهه الرادى  
وهو وصول الرشد للركوب فوسه محمد بن ابي عمير هاجرت علفظ  
العقل ذكره كسطيني صابط في تاريخه وشعره اواجرا حكام وجماعة ومن  
ابن سعد امد هو له امر اعلم وذكر البخاري في تاريخه وابن سعد ان  
عبد الرحمن كان اول مولود ولد بالبصرة بعد ان سلب واخرج ابن سعد  
ابن عمير وكذا في اول اهل خلافة رض امرغند فوسه لوادخلوا على عبد الله  
ما يشتم كسرايا وسكون المحرم والكشيب نفعها بها والفضل  
والعقربا ما عفته نبال بين بعض القوم المصنف اذا تراءوا القتل فكل قال  
ما عدت عن ان قصير ولا تواترنا كذا في ما عن وقال ابن ابي عمير ما كتب  
المهم مصروف نبال بين لاد ابراهيم له وحس الله وقيل معناه ما رمته وقيل

عنه ارمته وقيل معناه ما حركت وقال صاحب الزها المراد ما اقبل اليهم  
سرا عا دفعه عن ولا يصعد وقال ابن نفل الشما محمد واشتهر او اسرع الى  
سنا ولبس في كرا واستعمل ايضا في الشرا وكذا قال ابن ابي عمير فكان  
في ابرهوش ان كان يعمره لا يابرو وقال بين القوم بعضهم ان المعنى اذا  
اسدا وان القائل وهذا الذي قاله انوكه بواقف ما وقع عن ابي عمير من حديث ابن  
سعود في ذكر الفتنة فلبس ما رسول الله ما امرنا ان اركبت كعبه قال  
كعب بن بك وسكيب وادخل دارك فلبس ما رسول الله اركبت ان دخل  
على دارين قال فادخل بك قال يلبس اركبت ان دخل على من قال فادخل  
سعيدا ومنع محمد على الكعب وقيل ان امره من موت على ذكره بعد اخطائه  
من حديث حديث اذ خلوا سويكوا واحفوا ذكره قال ابن اركبت ان دخل على احد  
امر قال لمسك يدك وكس عن اركبت المقتول لا القائل ولا احدوا على من  
حديث حديثه من اركبت من اركبت على فلبس سب ان معناه فلبس بها حتى  
كسرت لمصطفى ما حتى جعل في حديثه ان كرهه عند سب قال رحل اركبت  
اركت ان كركبت حتى حطوا ان اركبت الصنف في سب لوفض بن جليل سب  
قال سوا من اركبت وكسب واذا حدث في هذا المعنى كرهه اركبت الارباع  
فوسه محرم من فعله عن اركبت هو ابن نفل المحرم وسكون الرادى  
فوسه اركبت تقدم في اركبت من وجه لوقع فلبس لارحوا واسا قد  
هناك اركبت اركبت اركبت اركبت فربما هو ابن عبد الرحمن  
لارحوا كرا كرا كرا في رواية الكشيب لارحوا بعد العن الاول المصنف  
نقل واصلا لارحوا وقد تقدم في العن في اركبت الفعاري في الروايات علفظ  
لارحوا وليس لان يركب من عروس حرمه في اركبت في هذا الحديث  
وعلى ذلك الرادى عن كسب كون متفق على توثيقه ولا يعرف في الفعاري  
سوي هذا الحديث الواحد في الروايات العديدة فوسه  
كون فت القاعة فيها خرس القائم كما ترجم بعض اركبت واورد من  
رواية سعد بن ابراهيم عبد الرحمن بن عوف عن ابن سب واورده من  
رواية ابن شهاب عن سعد بن المسيب كذا ما عن ابن سب واورده من رواية  
شعب بن اركبت ابن شهاب الرضيا اركبت ابن سعد بن عبد الرحمن وكان صحيح  
ان ابن شهاب فرسخه ولفظ اركبت سوا الا ما سب وقدما فرسخ  
علا ما سب العنوة عن عبد العنوش الا وسع عن ابراهيم سعد بن صالح بن كسان



عبد الوهاب هو المحقق بن محمد الملقب بالحكم موسى حاد هو ابن زينو قدوس في  
اشاء احدثت موسى عن رجل من هو موسى عن عبد شمس المصنف وكان يروي  
الصنف هكذا اعلم للرب ان التمهيد انه الميم في هذا الموضوع وهو عن  
المصنف ان يكون هو هاشم بن حسان وزيد بن موسى عن ابي بصير  
المصنف قال خرجت سلاح ليالي التمهيد اوقع في هذه الرواية وسقطت  
من الحسن وان بكره كاستبان والزيادة الغنم التي وقعت من علي  
ومن معاوية ومن معاوية فرجت سلاح في رواية عن  
عن خالد بن جابر عن حماد بن زيد بن ابي ابيوب وبوشن بن الحسن  
قال ليحدث علي بن ابي طالب فاقضه فاقضه فاقضه في رواية مسل  
الان التمهيد فقل بكره موسى ابن مبرزاد مسل في رواية الاحمد  
موسى بن ابي عمير رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية مسلم بن ابي عمير  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال ابي الحسن قال رسول الله صلى الله  
مسل في رواية مسل قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما  
من اهل النار في رواية الكشي في النار وفي رواية مسل قال لعلي بن ابي طالب في النار  
قل هذا القائل القائل هو ابن بكره وقع مسل في رواية مسل في  
قال قلت اوتيت في رواية ابيوب عن عبد الله بن ابي طالب قال قال رسول الله  
هذا القائل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية مسل في  
القائل ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في رواية مسل في  
مقدم في الامان لفظ ان كان حريصا على قتل صاحب موسى قال حاد بن زيد  
هو موصول السند الكوفي موسى قال لا اراي هذا الحسن عن الامم  
س نفس عن ابن بكره عن ابن عمير عن عبد الله بن ابي طالب في حديث الاحمد بن  
الحسن وان بكره لكن وان زاد حاد اخبر الناس من وجوه عن ابن الحسن  
عن ابن بكره الا ان اخبر عن احدثت دون العقد وكان الحسن كان يرسل  
عن ابن بكره فاداك العقد اسد وقد رواه سليمان بن ابي عمير عن  
ابن موسى اخبر الناس ايضا وبعثت بعض النسخ قول الزبير بن  
هذا احدثت بهذا اللفظ الا عن ابن بكره وهو ظاهر ولكن لعل الزبير  
من ابن رواية النبي شاذة لان المحفوظ عن الحسن رواية من قال  
عن ابن الاحمد عن ابن بكره موسى شامسا بن حاد بن زيد  
بهذا سليمان هو ابن حرب والظاهر ان قوله بهذا اشارة الى رواية الزبير

ابن حاد حاد بن زيد بن ابيوب وبوشن بن عبد وقراه مسل والسج  
عن احمد بن عبد الصمد بن حاد بن زيد بن ابيوب وبوشن بن عبد  
زيد بن ابيوب عن الحسن بن ابي طالب عن الاحمد بن ابي طالب  
العقد واخر ابو داود عن ابن كامل محمد بن حاد فخر الصنف اختار  
موسى وقال ابو داود عن ابن كامل محمد بن حاد فخر الصنف اختار  
زيد بن ابي بكر الحارثي ولم يلقه لانه مات سنة سبعمائة وثمانين وقد  
رجل الحارثي ولم يلقه لانه مات سنة سبعمائة وثمانين وقد  
الرازي وقد وصل هذه الطرق الا سمي عن طريق ابن موسى بن ابي طالب  
موسى بن ابي طالب حاد بن زيد بن ابيوب وبوشن بن عبد وقراه مسل  
عن الحسن بن الاحمد عن ابن بكره فخر الصنف دون العقد ووجد  
ابن الحسن بن ابي طالب حاد بن زيد بن ابيوب وبوشن بن عبد  
الادب وكان القاضى ابن ابي طالب في هذه الطرق موسى ورواه موسى بن ابي  
طلب وصل مسل وابو داود والنسائي والاسمعي عن طريق عبد الله بن  
عنه طريق مسل لفظ ولا ابو داود وسائر النسخ ولا سمعت في ابيوب عن  
الحسن بن الاحمد بن زيد بن ابي طالب حاد بن زيد بن ابيوب عن  
فخر الصنف دون العقد في هذا الحديث لفظ وهو ان حاد بن زيد بن ابي  
وفيه كتاب من التامع في نسخ اوله ابيوب قال الازهر بن حاد بن زيد بن ابي  
موسى ورواه يحيى بن عبد العزيز عن ابن بكره فخر الصنف  
هو ابن حاد بن زيد بن ابيوب وبوشن بن عبد وقراه مسل والسج  
ابن حاد بن زيد بن ابيوب وبوشن بن عبد وقراه مسل والسج  
احدثت وهذا الطريق وسلكه الطريق من طريق حاد بن زيد بن ابيوب  
والدال لفظ واخره شمس بن محمد بن حاد بن زيد بن ابيوب وبوشن بن عبد  
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ان فخر الصنف قال قال رسول الله صلى الله  
القول قد اراد رجل الغافل فخر الصنف وقال فخر الصنف شمس بن  
ابن الحارثي بن زيد بن ابي طالب وسكون اللوحدة وهو ابن لفظ الصنف واسم  
ابن حاد بن زيد بن ابيوب وبوشن بن عبد وقراه مسل والسج  
قال شمس بن محمد بن حاد بن زيد بن ابيوب وبوشن بن عبد وقراه مسل والسج

حتى اجروا على صاحب السلاح فيما على حوز حتم فاذا قتل وقتل فيها صحها وهكذا  
 اجزى اود العنا من من سنده عن شهر ومن طرقت ابو عوانتي محصه  
 موسى ولم يفرسني عن النبي عن مسعود بن السمر الكوفي وقدمه  
 الناس من رواه عن علي بن عبد عن سفيان الثوري السمر الكوفي ان بكرة قال  
 اذا حمل الرحلان السلاح احدهما على الاخر فيما على حوز حتم فاذا قتل  
 احدهما الاخر فيما في النار وقد تقدم الكلام على هذا الحديث في كتاب الامان  
 او ابل الصبح قال العلاء معن كونها في النار انها مستحمان ذلك ولكن امرها  
 الى امر شانه ان شاء ما فيها ثم اخبرها من النار كسر الموحدين ولو شاء  
 عني عنها فاعلمتها اصلا وتعلم هو محرم على من استعمل ذلك ولا يخفى فيه  
 للمخروج وقال من المعتزل ان اهل المعاصي مخلدون في النار لانه لا لهم من  
 قول فيها في النار استزار تماها فيها واختر من لم ير القتال في العتوم  
 كل من ترك القتال مع علي في جرد كسعد بن ابي ناس وعبد الرحمن بن عوف  
 بن سلمه وان بكرة وعزم وقالوا لم يحك الفتح حتى لو اذ احد مسلم  
 لم يفرقه عن نفسه ومنهم من قال لا يدخل في العتوم ان اراد احد قتل دفع عن  
 نفسه وذهب بجرحه الصغار والنساء عن ابي جرحه نصر الحق وقال  
 الساعدي رجل هولاء الاحاديث الواردة في ذلك على من ضعف عن القتال  
 او تضره عن مورث صاحب الحق وانفق اهل النار على وجوب منع  
 الطعن على احد من الصحابة سب ما وقع اهل النار على وجوب منع  
 لانهم يتألموا في تكلم الجواب عن احياء ذلك عن امر تعالى عن المخطئ  
 في الاحتياط في سب ابنه جرحا واحدا وان المصعب بوجها حرم  
 كما سياتي في كتاب الاحتكام وحمل هولاء العود الكوفي الحديث  
 على من قاتل غير اهل بيعة علي لم يجر طلب الكفر والرد على ذلك مع ان كره  
 الاحتجاج من القتال مع علي لان ذلك وقع عن احتياط من ان بكرة اذ  
 ان لا مشاجرة والنسج احتياط لعزل النبي وصحبه في الناس الذين بعد  
 مريدان لله ان شاء الله تعالى قال الطبري لو كان الواجب لكل اختلاف  
 منع عن الطعن الربيب من علوم المنازل وكسر السوف لما اقر حولا اسطر  
 اطل لوجوه اهل النسوق سبيل الى ارتكاب الجرائم من اخذ الاحوال سكر  
 الربوب وسن اجرم ان كما روي عن وكث المسجون ابراهيم بن موقولا هذه  
 فتة وقد سبنا عن القتال فيها وهذا مما لعف قاتر ما لا يغفر على ابي السهبا اسن

وتوافق الزاين حديث القائل للقتول في النار زادة من المارد ومن اذا  
 اقبل على الدنيا فاعلم في القتل في النار ويؤيد ما حرم من لفظ لا فهد الدنيا  
 حتى ان على الناس زمان لا يدري انما لم يزل ولا القتل في قتله مثل كفت  
 كمن كمال الراج القائل للقتول في النار قال القرظي من هذا الحديث  
 انه القتال اذا كان على حوز حتم في الدنيا او اذ اتسع حوز فهو الذي اراد بقوله  
 القائل للقتول في النار حتم ومن لم كان الدين بقتول احس القتال في  
 العمل وحسنه اقل بعد من الدين فاكلوا ما علمت ما ولي ما حوز فيها استحكما  
 من صلح بعدم حتم فاعلم على طلب الدنيا كما سياتي من ان منة الاسلام والارامل  
 وما حوز ما تقدم ما اجزى من علي بن ابي هريرة بن مرفوع قال سمعت ابا عبد  
 العاص او غيره ابي العاص او غيره عمنه فعل يقتل حمله واستدل بقوله انه  
 كان حريصا على قتلها حرم من ذهب الى اخره في الحرم وان ائتمعت المعتدل  
 واحدا من قتل حركه ان في هذا خطا وهو المباحية بالسلاح وهو مع القتال  
 ولا يفر من كون القائل للقتول في النار ان كونا في مرتبة واحدة فاعلم ان  
 على القتال والقتل للقتول حذرت على القتال فقط فلو منع التعذر على  
 الحرم المجد وقد تقدم البحث في هذه المسائل في كتاب الفرق بين الكفر والقتال  
 على قول من يمتنع ومن يمتنع وقالوا في قول تعالى انما اكلت وعلينا  
 ما اكتسبت اخذت اب الا فتعاضد الشراة شراة الا في من العالج حكا  
 ان فانه شابه على الية المجرمة ويؤيد حديث ان امره فاولا من ما حذر  
 اشبه ما اسقطوا به وتعلموا وبما حصل ان المرات كانت اهل المجرمة وحيث  
 لا ولا اخره واقر ان القتل بالدم او الحرم ولا يفرح في المجرمة والحرم و  
 هو اقول من اهل المجرمة وذا التراجع في شية وقد في امر اللاحق القتال  
 في وقت جعل سب افر حرم الطبري سنده عن جرحه عن عبد الرحمن  
 عن جرحه حوا وان قال في كتاب لاربات امر اللاحق ما كان قال  
 سبعت الاحصاف قال حجتا فاذا اتنا من خصم في وسط المصير بين السوي  
 وضمه في الرزق وطبخ وسعدا ذاه غناه بذكر مقدرتها شذيرهم في كبريتا  
 قال الاحصاف علمت طيخ والرزق مقلد ان لا ادين هذا الرزق من غناه  
 الا مقولا من امر ان قال ما عن قد سنا كطقت عاشرو قديرة في ان  
 طلب لها من امر من قال في كالت كالت على قال في حفا ان القدر فاعتت حفا  
 ورحت ان العيرة فضا من كركم اذا اذا ما ان قتال هذه عايشة بطوخ

حتى اجروا على صاحب السلاح فيما على حوز حتم فاذا قتل وقتل فيها صحها وهكذا  
 اجزى اود العنا من من سنده عن شهر ومن طرقت ابو عوانتي محصه  
 موسى ولم يفرسني عن النبي عن مسعود بن السمر الكوفي وقدمه  
 الناس من رواه عن علي بن عبد عن سفيان الثوري السمر الكوفي ان بكرة قال  
 اذا حمل الرحلان السلاح احدهما على الاخر فيما على حوز حتم فاذا قتل  
 احدهما الاخر فيما في النار وقد تقدم الكلام على هذا الحديث في كتاب الامان  
 او ابل الصبح قال العلاء معن كونها في النار انها مستحمان ذلك ولكن امرها  
 الى امر شانه ان شاء ما فيها ثم اخبرها من النار كسر الموحدين ولو شاء  
 عني عنها فاعلمتها اصلا وتعلم هو محرم على من استعمل ذلك ولا يخفى فيه  
 للمخروج وقال من المعتزل ان اهل المعاصي مخلدون في النار لانه لا لهم من  
 قول فيها في النار استزار تماها فيها واختر من لم ير القتال في العتوم  
 كل من ترك القتال مع علي في جرد كسعد بن ابي ناس وعبد الرحمن بن عوف  
 بن سلمه وان بكرة وعزم وقالوا لم يحك الفتح حتى لو اذ احد مسلم  
 لم يفرقه عن نفسه ومنهم من قال لا يدخل في العتوم ان اراد احد قتل دفع عن  
 نفسه وذهب بجرحه الصغار والنساء عن ابي جرحه نصر الحق وقال  
 الساعدي رجل هولاء الاحاديث الواردة في ذلك على من ضعف عن القتال  
 او تضره عن مورث صاحب الحق وانفق اهل النار على وجوب منع  
 الطعن على احد من الصحابة سب ما وقع اهل النار على وجوب منع  
 لانهم يتألموا في تكلم الجواب عن احياء ذلك عن امر تعالى عن المخطئ  
 في الاحتياط في سب ابنه جرحا واحدا وان المصعب بوجها حرم  
 كما سياتي في كتاب الاحتكام وحمل هولاء العود الكوفي الحديث  
 على من قاتل غير اهل بيعة علي لم يجر طلب الكفر والرد على ذلك مع ان كره  
 الاحتجاج من القتال مع علي لان ذلك وقع عن احتياط من ان بكرة اذ  
 ان لا مشاجرة والنسج احتياط لعزل النبي وصحبه في الناس الذين بعد  
 مريدان لله ان شاء الله تعالى قال الطبري لو كان الواجب لكل اختلاف  
 منع عن الطعن الربيب من علوم المنازل وكسر السوف لما اقر حولا اسطر  
 اطل لوجوه اهل النسوق سبيل الى ارتكاب الجرائم من اخذ الاحوال سكر  
 الربوب وسن اجرم ان كما روي عن وكث المسجون ابراهيم بن موقولا هذه  
 فتة وقد سبنا عن القتال فيها وهذا مما لعف قاتر ما لا يغفر على ابي السهبا اسن











ومن السنة التي مات فيها موعود من آل سفيان كذا حمزة والاصحاب خلافة وقد  
اعترض الدهر على من يزعم انه عاش ثلثا ثلثي سنه وانما سفيان اربع وسبعين لانه  
لم يمت منه ان يكون له في احد سنه اشيا عشره وهو ما طرأ له ثبت انه قال في يومئذ  
ابويومر قلت وهو اعتراف من قول من سفيان ان سفيان اربع وستين فان حدثت  
عمره طار لم يمت من رحمان قول من قال ان سفيان اربع وستين فان حدثت  
حاضر على ان مات في عنها لقوله لم يمت من الصحابة الا اسن وسيله وديكره لان  
سنة اربع وسبعين وتبعها سفيان بن عبد الله بن جندب في كتاب السنه سبع وستين  
على الصحيح وقيل مات في التي بعدها وقيل قبل ذلك ثم ذكر حديث ان سفيان  
يوشك ان يكون خيال السنه غير اربع وستين وفي اخره في مريض من الغنى وقد روي  
شرح في باب العار من كتاب التاريخ وانشاء الرجل من سنه على ذلك كونه  
ما قبل عتبان ووقع الغنى اعترافا عنها وسكن البرمه وناهل بها ولم يلبس  
شيئا من ثياب ابيوب واتي رجل على كل احد من الصحابه المذكورين  
على السواد من لابس القميص الذي لم يلبس الا في حال الغنى المأثر  
وكانت له قربة على ذلك من تعلم تصحيح ابن الغني من انه غير اربع وستين  
قرره على القتال وقد روي في ثبوت ان كان على علي وكان مع ذلك  
لا تقابل في مثل عار فاق حذيفة وحديث حذيفة تقابل عار الغزاة عن  
افراد اجدد غيره وقوله يوشك وهو كسر الشئ المعبر عن السمع ورويه  
معناه ويحتمل يوشك في الشئ وقال ابو بصير بن ابي بردة في قوله ان يكون  
خيال السنه مختلف في الخواص الاربعة والنسب فان كان غير الاربعة والنسب  
والا فالرغم مقدم ما في ذلك من كتاب الامان اول الكتاب وبالله اشهد  
في الرواية عن ابن عمر وقد حوز بعضه رفع خبر مع ذلك على ان يقرر في  
يكون حذر ان في غيره خربت او غير ولا يحتمل كقولهم وقوله شعفت اجمال  
منه الشئ المعبر والعين الملبس بعدها فاصح شعفت كما لو كانت رؤس اجمال  
والرعي فيها والا ولا يسمان في لاد اجماز اسر من غيرها وقد وقع عندهم رواية  
الوطاء بصار اول وقتها في الكوفة على الفاعل نحو شعفت من بالفتح من اجماز  
لم يتعلموا في ان الشئ يحتمل وقوع لغزها كما لا اول لكن السنه قبل سنه ثمان  
ذكر في رواية عطاء السنة وقد وقع في حديث ان هجرة من سنه سلم نحو  
هذا الحديث ولغز وصل في ناس شعفت هذه الشعاب قوله  
نور من سن الغنى قال الكرماني في هذا اجماله وذو اجمال الغنى للسنة من سنه وسلم

اذ احزابا اجمال من اللغات اله مقدور حشر شرط وهو شدة اللاب كذا جرد سنه  
واجماد اجمالا واخبر ويحتمل ان يكون استثناء وهو ما اجابته في قوله على  
مفضل العرلمن حاتم على سنة وقد اخلفت السيف في راسه في قوله مقال  
ابويومر اجمالا اول من ذم من الكسب وهو الابرار الذين قام عليهم السلام  
وكذا سواد المسلمين واصحاب الامم اجمالا من اعادته واعادته وعبادة وغير  
ذلك وقال قوم الغزاة اول اجمالا في سنة في قوله من ما سفيان قد روي من  
ذلك في باب الغزاة من كتاب الرقائق وقال ابو بصير في تفسيره من  
لمن يغفلت على طرفة اذ يقع في محضه فان اشكل الامر في الغزاة اول وقال غيره  
اختلف ما خلفت الا اجمالا من غير من غير اجمالا من ومنه من شرح  
وليس الكلام في ذلك اذا ساء وما مضى ما خلفت الاحوال فان تعارضت اختلفت  
ما خلفت الا في ما ساء من غير من غير اجمالا من كانت له قربة على ازاره المنكر  
فخصه اجمالا ما عينا واما كتابه اجمالا ولا مكان ومن شرح من شرح  
على طرفة اسلم في شراذم قام في الامم والفروع والفتن عن المنكر ومن شرح من باس  
على سنة وكذا يحتمل ان لا يطاع وهذا حديث ويكون هناك فتنة عاتية فان وقع  
الفتنة ترجمت العرلمن لما مشا فيها خالدا من الوقوع في المعصية وقد وقع التعريف  
ما صاحب الغنى فيمنع من ليس من اجمالا قال يحيى واصحابه في النقص  
الذين تكلوا بسك خاتم وبور القميص المذكور حديث ان سفيان ايضا حضر  
الناجس رحلها حتى سفيان وبالرحل في شعفت من الشعاب بعد ذلك  
ومع الناس من شرحه وقد تقدم في باب الغزاة من كتاب الرقائق وحديث  
ان هجرة من سنه اشرفت الراسا فان اوله حذيفة من شعفت من الناس حمل  
حسك معان في سنه سبيل اجمالا اجمالا ورواه في حله عن اجمالا  
فكاه ورد في ابي الكسب اطيب فان اجمالا في غيره ورواه في مفضل العرلمن  
لمن لا يتاني في الجماد في سبيل اجمالا ان مقدم بيان وقوع الغنى وان اجمالا  
ويراها في النقص من الغنى قال ابن مطال في شرحه في كتابه اجمالا  
على من قال اسالوا الله الغنى فان فيها حصا الدنيا من غير ان يورد في حديث  
وهو لا شيب دفعه على الصحيح خلافة ذلك اجمالا او نعم من حديث على لفظ  
لا كرهوا الغنى في اجمالا فانها من سنه لفتن وفي سنه مضى في حصول  
وقدمت في الدعوات عدة تراجم للنقص من عدة اشيا منها الاستعانة  
من ذم الغنى والاستعانة من ذم الفقر والاستعانة من اذلال العرلمن ذم الرضا

ومن فتر النار وغير ذلك قال العلماء اراد جعل الله سبحانه وتعالى  
 لامة موسى هشام هو الرثوانى موسى عن اسحق بن يونس  
 النبي عن قيادة ان اسما حدهم موسى اصفوه اى اسما عليه السؤال  
 وعبد الله سمعي في رواة من هذا الوجه الكيفية او احسنه للمسال موسى  
 ذات يوم للبرية رواة الكشميين ذات يوم على الليرة موسى فاذا  
 رجل راسه في رواته في رواة الكشميين لامت راسه في رواته وتقدم في رواته  
 المارة من وحدثه لهم حتى وهو المعنى ان من الكما موسى فاشاء رجل ان  
 هذا الكلام من رواة الله سمعي فقام رجل في لفظ لوان يمل موسى كان اذا من  
 شق اللولم من اللامعة وبين الما راية والمعاد لم موسى انوك جواز في رواة  
 معتبر سمعت ان من قيادة عبد الله سمعي واسم الرجل جازفة ولم يوف  
 ان السامع عبد الله اخو جازفة وتقدم في تفسير المارة من قال انه فسر بين جازا  
 وعبد الله سمعي رواة محمد بن عمرو بن ابي سلمة عن ابن عمر روى في الاسان الا اخبر  
 فقال عبد الله سمعي جازفة من ان ما رسول الله فقال جازفة من تفسير جاز الام  
 قتالت لم ما حكى علي بن ابي بصير فتدركنا في ما هله فقال ان كنت لا  
 ان اعلم من هو ان من كان من الناس موسى ثم اشاعه كما اوقع في هذه  
 الرواة وتقدم في تفسير المارة من لفظ اخرى ان من هذا وعبد الله سمعي  
 من طريق محمد بن عمرو بن ابي سلمة فاهم سرا منوجه ثم تامل وحشوا ان  
 كمو ان من من او عظم قال اسحق بن عجلان التثبيتها وشا لا فها ان رجل  
 الا قدس راسه في رواته سمعي رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون فذكر  
 الكشميين وعبد الله سمعي ان جازفة المعنى عن هشام بعد قوله انوك جازفة فقال  
 رجل ما رسول الله في كذا انما اذن انما قاله النار موسى عا ما حكى  
 وقع باللفظ وهو على احوال اى اقوله كذا عاذا او على المصدر انما جازا  
 في رواة اخرى باللفظ اى انما عا موسى من سوء الفهم فمض السنين المثلث  
 بعدها واولي جازفة وكشميين ثم مضى المعنى وشهد الله موسى صورت  
 اخذ النار واولي جازفة وكشميين ثم مضى المعنى وشهد الله موسى صورت  
 ومن كالمط وراة في رواة الكشميين عن اسحق بن يونس في رواة الكشميين  
 سائر في كتاب الاعتصام موسى قال قيادة في كذا هذا الكرمي عنده  
 الا ان اباها الذين اسما الا لسوا عن اسما ان تدرك سمعوا هو من اول  
 مركز وفتح الكما ووقع في رواة الكشميين كان قيادة في كذا اول وضع

الكاف

الكما ومن اوجه وكذا اوقع في رواة الاسمعي موسى وقال عباس هو بوجه  
 في رواته وهو ان الولد والرسول من العن بن عيسى وهو بمعنى في كذا السنة  
 له حديث وفي اواخر العاصري في كتاب صفت معاذ وان موسى الى الذين اخرو  
 من حاء هذه الصورة فها هذه المواضع ثلاث في الحديث هو جازفة من رواته  
 الرثاره ثمانية ثمانية واخره عيسى بن يونس وهو ان سمعوا ان عرونة  
 وقد روى ابو يعقوب في الشرح من رواة محمد بن عبد الله سمعي في رواته  
 المارة بعدها بثلاثة منوهة قال في العاصم من الولد وهو كذا في رواته  
 لان الذي الشئ للمعنى في الف ولام موسى هذا ان الكرمي  
 الماضي لم من ان من زيادة قوله لا في رواته ان راد بها في الاول ومن كشميين  
 موسى وقال عاذا الى اخره من ان في رواة محمد بن عمرو او سواي  
 موسى وقال في كشميين هو ان حساب العاصم وكان ما حكى عن العاصم يقع  
 هذه الصفة لا تقول حدثنا ولا اخبرنا وكان اخبره في كذا وقوله  
 سمعوا هذا من ان عرونة ومعنى هو ان سليمان التثبيتها عن اسحق  
 عن ابن عمر وذكر هذه الطريق الا في لفظ اخر من في الف التثبيتها من  
 المعنى والاراء وقد تقدم التثبيتها في كذا في هذا الكرمي في معنى  
 المارة وان قد شرح ما في كتاب الاعتصام ان شاء الله تعالى في قوله  
 كذا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل المشرق ان جازفة  
 وذكر في كتاب الاحاديث الاول وروده من وجهين وقد ذكرت في شرح  
 اسما في اول كتاب التثبيتها وجماعه من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ان قام الى جنب المشرك رواة عبد الله سمعي عن عرونة من ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم قام على النبي في رواة شعب بن عمرو في كذا في رواته  
 فترش سمع سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هو صديق المشرق  
 موسى التثبيتها التثبيتها كذا في رواته من رواته موسى في رواته  
 منها اعادها ثلاث مرات موسى من حيث تطلع من الشيطان  
 او قال قرن الشئ كذا هي ما تكلم في رواته عبد الله بن ابي اسحق  
 وانشاء الى المشرق عن حيث تطلع من الشيطان وفي رواته شعب الا ان  
 التثبيتها من ان المشرق حيث تطلع من الشيطان وفي رواته موسى مثل  
 هو التثبيتها كذا في رواته من ان الشئ في رواته موسى مثل  
 رواة كرمي عن عمار بن سالم سمعت ابن عمر يقول سمعت رسول الله

ان ابن ابي النبي خلال  
 وكان خطا في كذا  
 لاهل الدين في كذا  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 ص

صلى الله عليه وسلم مشرعه نحو المشرق ويقول هاهنا الفتح ههنا غانا حنت  
طلع قرن الشيطان ولرس طرقت حنظلة عن سالم بن مخلد قال ان الفتح  
ههنا كانا ما  
عبد الله عن قول ما اهل العراق ما سلك عن الصغرة وادركه كعب بن  
سبعث الرضوانى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الفتح  
سكن من ههنا واودعه نحو المشرق من حيث مطلع قرن الشيطان كما  
قد انشد ولرس حنظلة من طرقت ما كره عن جبرائيل وسار عن ابن  
عمر مثل سابق حنظلة سوا ولا تخره من رواة سبعين الثوريين من رواة  
دندار اخر من الطلائق في سابق هذا من رواة الفتح عن نافع عن  
ابن عمر مثل رواة بن ابي اسحاق قال الا ان الفتح ههنا ولم يكره وكذا المسموع  
واوردوه الا سمي من رواة احمد بن موسى عن الفتح كرهها من احمد بن  
الشافع مؤسسه عن ابن عوف هو عبد الله عن نافع عن ابن عدي عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال ان الله يترك لنا في شامنا احمد بن محمد كما اوردوه عن علي بن ابي  
عمر ازهر السائي واخره الترمذي من شريك ادم بن شريك ازهر حذيثي حديث  
ازهر بن ابي السند قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مثلنا سمي من رواة  
احمد بن ابراهيم المرزوق عن ابن ابي عمير عن طريق عبد الله بن عبد الله بن عوف  
عن ابن عدي عن رواة احمد بن محمد بن عوف عن ابن عوف في الاستسقاء موقوف قال  
ذكرت هناك الاختلاف في مؤسسه قالوا يا رسول الله ودي حنظلة قال  
قال في الشافعية قال لا زال قرن الفتح ودي مطلع قرن الشيطان ووقع في رواة  
الزهرى والروزي بعد قول في حنظلة قال الله يترك لنا في شامنا وما يترك لنا في غمنا  
قال في حنظلة قال هناك فذكره كعب بن مالك قال ما رواه ابو جعفر عن  
مطلع ووقع في رواة احمد بن محمد بن عوف عن ابن عوف في الاستسقاء موقوف في الاعادة  
منين ووقع في رواة ولدا بن عوف فلما كان في الشافعية او الرازي قالوا يا رسول الله  
وفي حنظلة قال ان الزلازل والفن في منها مطلع قرن الشيطان قال المصنف  
انما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم الذي اهل المشرق لبعضها عن النبي صلى الله عليه وسلم  
موقوف في حنظلة ولا يستلزم الشيطان بالفتن والما قول من المشرق في الرواي  
الفتن من حنظلة واحتل ان يرد الرواي في الفتن والما قول من المشرق في الرواي  
وهو اوجه وقل ان الشيطان قرن راس الفتن عند طلوعها تقع نحو وعيها  
لرس في حنظلة ان يكون للشيطان مطلع الشمس في مؤسسه وقال احتل في القرن الامة

من الناس سمعوا من عبد الله بن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن النبي صلى الله عليه وسلم  
وقال يقرن اهل المشرق بوسد اهل مكة في حنظلة من المشرق من الفتح يكون حنظلة  
التي حنظلة كان احقره قال الفتح كان من قبل المشرق كان في السنة الثانية  
من المشرق وذكر ما حنظلة الشيطان ووجهه في ذكره الجمع انشأت من حنظلة  
التي وقال احتل في حنظلة من المشرق في حنظلة المشرق كان في سنة اورد العراق  
ويواحبها وهي مشرق اهل الهند في حنظلة المشرق كان في سنة اورد العراق  
الفتن فانه ما حنظلة منها ونهاية حنظلة من حنظلة المشرق كان في سنة اورد العراق  
بهذا وهاهنا قال الرازي ان حنظلة المشرق كان في سنة اورد العراق كان في سنة اورد العراق  
موقوف من حنظلة كعب بن مالك في اربع الفتن المشرق كان في سنة اورد العراق كان في سنة اورد العراق  
حنظلة احمد بن محمد بن عوف حنظلة احمد بن محمد بن عوف حنظلة احمد بن محمد بن عوف  
وخالفه هو ابن عبد الله بن عوف حنظلة احمد بن محمد بن عوف حنظلة احمد بن محمد بن عوف  
الرواي والمروية حنظلة احمد بن محمد بن عوف حنظلة احمد بن محمد بن عوف حنظلة احمد بن محمد بن عوف  
سكنوا للمروية مؤسسه ان حنظلة حنظلة احمد بن محمد بن عوف حنظلة احمد بن محمد بن عوف  
على ذكر الروية والرحضة مشغول الرجل مفرده عن عاد ورحي عدل الى  
التعديت عن الفتح مؤسسه شام الرجل مفرده في الاثقال ان ابراهيم  
اخبر السهقي من رواة زهير بن محمد عن سائر ابن عوف حنظلة فذكره  
فقرنا رجل يقال ابراهيم مؤسسه ما عبد الرحمن بن زهير بن محمد  
مؤسسه حنظلة عن الشافعية والرواي من رواة ابن عوف حنظلة فذكره  
مشغول الفتح في الفتح وان فيها الرجل من تركه في حنظلة حنظلة فذكره  
كذلك امكن عا حنظلة مفرده ومورد ازهر كما هنا وحاصل حنظلة  
ان قول ابن العدي في قوله تعالى وقاموا لهم الكفارة قالوا لمؤمنين فقال  
الكفارة من حنظلة في الاستسقاء حنظلة احمد بن محمد بن عوف حنظلة احمد بن محمد بن عوف  
سكوه في السؤال من نافع عن الانبياء حنظلة احمد بن محمد بن عوف حنظلة احمد بن محمد بن عوف  
نحو حنظلة ابن عوف حنظلة احمد بن محمد بن عوف حنظلة احمد بن محمد بن عوف حنظلة احمد بن محمد بن عوف  
زهير بن محمد عن سائر ابن عوف حنظلة احمد بن محمد بن عوف حنظلة احمد بن محمد بن عوف حنظلة احمد بن محمد بن عوف  
كان الرجل يفتن عن حنظلة اما مشغول حنظلة احمد بن محمد بن عوف حنظلة احمد بن محمد بن عوف حنظلة احمد بن محمد بن عوف  
ان فلم يفتن حنظلة من احد من الكفارة احمد بن محمد بن عوف حنظلة احمد بن محمد بن عوف حنظلة احمد بن محمد بن عوف  
على وعنه وحوارب ابن عوف حنظلة احمد بن محمد بن عوف حنظلة احمد بن محمد بن عوف حنظلة احمد بن محمد بن عوف  
الكفارة حنظلة ما وقع من رواة حنظلة احمد بن محمد بن عوف حنظلة احمد بن محمد بن عوف حنظلة احمد بن محمد بن عوف حنظلة احمد بن محمد بن عوف

وكان راي ابن عمر ترك القتال في الشتاء ولو ظهر ان احد الطامعين محبة والاخر  
 سخط وقيل المرحوم ما اذا وقع القتال سبب الدعاء في طلب الكفر  
 والما اذا علمت الدنيا غلظت فاسمى فنتدركك منا ملها حتى يرضع الا الطامع  
 وهذا قول الجمهور قوله اسبغ الغزاة التي تخرج كوجح الكفر كما في  
 ما اذا خرج اس ابن شمس طين مما صبره عن علي قال ضموا من هذه  
 الامة حسن فبقى وكذا لا يخرج من فترج كوجح الكفر وهو التي يصعب الناس كالمها  
 ان لا يعقوب له ويورد حديث ابن عباس بنهض يعقوب الكركم الزمان  
 واخرج ابن ابي شيبة عن حماد بن عمار قال لا يضرك الغزاة ما عرفت منك  
 انما الغزاة اذا اشتعلت لك الحق والباطل فوسم وقال ابن عمر بن موسى  
 وقد وصلوا الكفاي في التاريخ الصخر عن عبد الله بن محمد السلفي ثنا سفيان  
 ابن عيينة فوسم عن حلف بن حبيب فوهله في معية من موعدة مؤونة  
 حعفر وحلف كان من اهل الكوفة روى عن حماد بن عمار التابعين واهل  
 بعض الصحابة لكن لم اجد له رواية عن حماد وكان غامرا وقد اجمعت وقال  
 الحاشي لا بأس به وانما على ابن عمر والربيع من ان اشترى روي عن بعض  
 شعراء وليس له في الصحاح ان هذا الموضع فوسم كانوا يخشون ان يسلوا  
 منه الاساب عبد الله بن محمد بن كعب فوسم قال ابو القاسم كذا وقع  
 عند ابن زبير وسيد المحفوظ ان الاساب الكوفة ليعود من عبد كورب الزبير  
 كما حرم به ابو العباس للرد في انما مله وكذا روي عنه في كتاب العزيم والاشارة  
 لان كورب حرم حلف العاصي المعروف فوسم ثنا محمد بن علي بن عروس  
 محمد بن القاسم ثنا سفيان ابن عيينة عن حلف بن حوشب قال قال عروس  
 عبد كورب وبكسر حريم السهل في اليربوع وقع لنا موصولا من وجه فوسم  
 راي بن رويان و فوسم في قوله المومنين من حمراء المصير عن الطحاوي فها زاده في  
 التي رواها عن الرزي عن ابي نعيم فقال في الرزي ثنا محمد بن سفيان عن حلف بن  
 حوشب قال قال يحيى ابن ميمون الكوفي اربس كما ترك في الكوكب اكله فتركوا الهم  
 وكان حلف يقول يفس الناس ان يخلوا هذه الاساب في الشتاء  
 اربس اول ما يكون فترتة الغنا وكسر المشاة ويشهد انما تراه من حال  
 ابن ابي عمير بن سفيان اربس موشة وعن المرز فذكره واشتد له فها قال  
 وبعضهم يرفع اول راي لا يزل يمشي ومن يضب اول قال انه اخبرني منهم من  
 قدره اربس اول ما يكون احوالها اذا كانت فترتة من اربس اول حالها

فقال عمر كحرف فاربعة او حروف اول ويضرب فترتة وعكس وروى بها جمعا و  
 فضيها فوسم ربيع اول ويضرب فترتة من ربه اربس اول احوالها اذا كانت  
 فترتة اربس مبتدأ واول مبتدأ فان فترتة حال حدث مبتدأ خبر اول احوالها اذا كانت  
 ومن مكسر فترتة اربس فترتة من اول احوالها اذا كانت فترتة اربس مبتدأ و  
 فترتة خبرها واول مخصوص على الظرف ومن رويها قال السمرقندي اربس اول  
 احوالها قال سمرقندي اول من اربس فترتة خبر اربس ومن فضيها جعل  
 اول طرفا فترتة حالها والسمرقندي فترتة من اول احوالها اذا كانت فترتة وسعي  
 خبرها من اربس فترتة من حال ما بين فترتة من الوقت وقوله اربس لم يحررها حتى  
 يدخل فيها فترتة فوسم ربهما كذا فترتة من اليربوع ورواه سفيان بن عيينة  
 وزاي مبتدأ وبالرثه الناس اربس فوسم اذا اشتعلت فترتة من حرم  
 حرم كذا رويها عن حلف بن حبيب في ادا ان يكون فترتة وان يكون فترتة واكبر  
 ولت وقوله ويضرب ضرابها ويحرم من الذين المعوية موصولة تقول ضرب  
 اربس اذا اذقتم وصاروا بكسر الصاد للفتح في اشغالها فوسم ذات  
 كحلل حيا حرمه والذين انها صارت فترتة اربس فترتة من رويها ومنه من قال  
 فها المعوية فوسم شططا المنصب هو وصف الحوزة والخطب بالذين  
 المعوية اختلاط الشرايع بالاصناف بالسود وقال الداودي هو كذا  
 الشرايع وقوله سل رويها ابن سنان حسنها مع وقوع في رويها اربس شططا حرم  
 رايها بدل قوله سكر لونها وكذا كسر استند في اليربوع وقوله كركور  
 فترتة والنسب يصف فها ما الخرم فترتة في الشتاء والاراد ما يمشي هذه الاساب  
 استحسانا فها هذه وسعيه من حال الفترتة فانه يتركه من اشياءها وكذا  
 فترتة من اليربوع فها حتى لا يعترفوا بها رويها اولها وكذا في رايها  
 اربس حديث حماد بن عمار فوسم حديثا شقيق ابو ابي سفيان الاسبغ  
 وقد يرمي في الكوفة من طريق حماد بن عمار عن ابن ابي عمير فوسم عن  
 حماد بن عمار عن حلف بن حوشب فترتة من علامات النوبة وساقه  
 هناك اتم وجالعت ابو حمزة السكيت اربس اربس فقال عن اربس  
 عن سروق قال قال عمرو بن دينار فترتة من هذا الاساب وقع في رواية  
 رويها عن اربس عن حماد بن عمار ان قال من فترتة اربس فترتة اربس فترتة  
 التي تخرج كوجح الكفر قال السمرقندي منها ما بين في رواة الكوشبي عكسك  
 بعضه اجمع ووقع في رواية ربيع فقال حماد بن عمار فترتة من اربس فترتة

كبح الجرح فبعضها بعضها ووجد من جرحه الشد الموحج وان لم يدر المراد الكثرة  
 فقط وراود في رواية اخرى مرغ عنه وقال اللهم لا تدرك فقال جديون لا يحسن  
 وقول اذن لا تغلق اذ انقلب احل في رواية اخرى قال جديون كسر في الرواية  
 الى يوم القامة فوسم كما ان دون غدا لم يدر ان اعلم على ضروريا مثل هذا  
 قال ابن عطية انما عمل جديون بسا له عرس الاخبار الغنية كرس الى  
 الاخبار الغنية حتى صلت لسانه في الرواية ثم قال ان لم يدر منها ما معناه  
 وقول اذ است التاب وهو على ان التاب فموسى له ما فيه ولم يصرح وذكره  
 من حسن اذ وقول يقرأ ذكره لم يعلوا اخره من حيث ان الكسر لا يكون الا على  
 والغلة لا يقع الا في الغنة وعلى ان الكسر في اس الامة غيره واقع وان الريح  
 لا تزال الى يوم القامة كما وقع في حديثه شداد ريفاد وضع الكسوف في اس  
 لم يصرح عنها الى يوم القامة قلت احرج الطبري ويصح ابن حبان واخره  
 يحطس في الرواه عن مالك فوسم فامرنا من ونا احقره من فاك  
 ابن الامر لا يشرط هذا العلولا لا السهلا احقره في التاب فوسم  
 شمس من عداه هو اس ان لم يدر في الخان عن شمس من عداه الحضر  
 العاصي شمس فوسم فيج الشد في عداه من الابد من جوارب الليرة مما حذر  
 تقدم اسر كاطط الليرة مع شرح احقره في شمس ان لم يدر فوسم لانه من  
 الوم هو ان الفرج على عداه واما من قال الراودي في الرواية الا في امر من  
 سخط اليك وهو اختلاط في الحفظ الا احقره ويعتد ما يمكن ان  
 فعل في كسر قوله من قبل يصر في استادن اوله الذي ذكره واره الشد في عداه  
 ان كذا في رواية اخرى واذا في كسر الشد في عداه لم يصر في الحفظ ان  
 عدله كما كان في حال خلوه وقد كتبت عن ساذق واد رطله فاره حفظ ان  
 فضا دت ارمه كما في اوموسى الزم يصر في قبل الا وحصل ان يكون اطلق ارم  
 على التورم وقومض شمس من هذا في مائة ان لم يدر وقوله ايضا وحسن في وقت  
 السرى رواية اخرى كشمس على جبال الغت ما ارتفع من مائة الارض في كل  
 الراودي ما حول السرى والراد مكان شمس حول السرى والوقت  
 ايضا الشى ايا من في اودية القدس واد فقال الغت والسرى اذ اذن وقوله  
 قد حل في من عين الشى على عداه في رواية الكشمس في السرى في  
 فا شلا الغت في رواية الكشمس واما شلا اذ والراد من كسر هذا الاشارة الى ان  
 قوله حق عثمان لما صهره ما وقع لمن العمل الذي شمس عن الغت الواقد

من العاصي في رواية اخرى فشمس وما بعد ذلك قال ابن عطية انما حصر عثمان في كسر السرى  
 مع ان عرشه ايضا يكون على عرشه في رواية اخرى عثمان من شمس العوم الذي اذ اذ  
 من ان شمس من الامة سب اسبوه الزمن في كسر النظم مع سطر من  
 ذلك واعتباره عن كل ما اورده على في معنى غيره اذ في كسر اهل  
 وكل ذكر زاده على فسطط وحاصله ان المراد ما في الذي حصر به  
 الامور الزاده على الفل وهو كسر في رواية اخرى قال عثمان في كسر  
 في رواية الكشمس في رواية قال الراودي كان سعد بن السب سحر  
 في عارة الرواه شمس التورم فيها فسطط ومقتضيان التمثل في التورم  
 السورة كان المراد قوله انضموا اسطق الا شمس لا خصوص كون احدنا  
 عن كسر في الاخرين شمس كما كان في اعلم المراد كذا عثمان في قوله عن كسر  
 ان يكون معاهم احقره في التاب فوسم في سكران هو العاش  
 في رواية اخرى عن محمد بن حمزة عن شعيب بن سليمان في تفسيره وكذا  
 لا يصرح عن العاصي من كسر في من شمس في شرح العاصي في كسر ساذق على  
 لفظ سليمان في رواية اخرى قال شعيب بن حمزة في تفسيره عن ابن ابي عمير ان  
 سحر احد الان زاد في شمس في التاب فوسم في لسانه الا ان  
 هذا كذا في رواية اخرى في التاب فوسم في التاب فوسم في لسانه الا ان  
 من طين شمس من كسر في العاش لفظ اوقات فلا تاكل وجزء الا لفظ  
 محمد بن واقد بن كنان صوابا في كسر ان يكون لولدين وقيل ان المراد على عثمان  
 عند سطر من رواية اخرى عن الاخرين عن اساذق في الاخرين على عثمان  
 فسطط ولا حصر من كسر في العاش الا ان كسر في التاب فوسم في كسر  
 ما دون ان افصح ان كسر في التاب فوسم في التاب فوسم في كسر  
 في السرى في كسر في التاب فوسم في التاب فوسم في كسر في التاب فوسم في كسر  
 فوسم في كسر في التاب فوسم في التاب فوسم في كسر في التاب فوسم في كسر  
 وكذا في رواية الا سطر في رواية سطر قال ابن الرواحي ان سطر في التاب فوسم  
 الا سطر في التاب فوسم في التاب فوسم في كسر في التاب فوسم في كسر  
 المصدر ان الا وقت حصره كسر سطر من رواية اخرى عن سطر  
 المذكورة وقوله في رواية سطر ان كسر في التاب فوسم في كسر في التاب فوسم في كسر  
 في كسر في التاب فوسم في التاب فوسم في كسر في التاب فوسم في كسر في التاب فوسم في كسر  
 ان افصح امر الا احب ان يكون اول من في كسر في التاب فوسم في كسر في التاب فوسم في كسر











قد سارت ال العصرة وعند عرس شمس حبان من سمرقند بحسن ادم بن محمد  
الباب كنان غار كخطب واحسن ساكت ووقع في رواية ان ابن اسحق العصري  
الذكورة فقال احسن ابن علي بن مولى ان اكراسه رحلا دعي يدعها الا فان كنت  
مخلوقا ما عاينته وان كنت ظلاما اخر من واد ان طين والزر لا و ان ما عني في  
كنا ولا استا في مال ولا بدت كما قال فرج الراشع في الف رجل فوس  
ان عاصم قد سارت ال العصرة وواد ابنه لزوج وشكر في الكنا فيم وال اخرة  
ولكن اشد استكنا لمعلم اياه مطعون ام هي في رواية اسحق لمعلم انطوي ام اها  
وفي رواية الا سمع من طريق احمد بن موسى عن ابن كبري عن كس بعد قوله قد  
سارت ال العصرة وواد ابن الاقول ك هذا وواد انها لزوج سكر زاد عرس  
شعر في رواية وان امر المؤمنين بعشا السك وهو عين فان ووقع عند اس  
ان شمس طريف شمس عطير من عباد اس كراد فان قال عمارات اسنا سارت  
سرها هذا وانها واد روح نيك صل اسر علس في الدنيا والآخرة ولكن استلنا  
بها لمعلم اياه نطم او اها وواد عباد كبر ان الصواب في كمال الفصح كان على  
وان عاصم مع ذلك سكر كحج ذلك عن الاسلام ولا ان يكون زوجة الشيخ على  
عدي سفي زكته وكان كبر بعد من اصناف عا وشدة ورعه ووجه قوله  
اسحق بن عمار في الخبرين سكر صح عن ابن زيد اللين قال قال عمار بن ياسر لعاصم  
قال فرج عا من اجل ما نعد هذا المسير العبد الذي عهد اليك مشر في قوله تعالى  
وقر في يومك مقتان ابو السقطان قال في رواية واد اكب ما علمت  
لعله ان ياتي قال احمد بن الزين في نقل على اسمك وتول لمعلم اياه مطعون او هي  
قال بعض الشراخ العصرية اياه اعلم والنا سب ان تعال في اها لابي واحاب  
ان كان ان العصرة يقوم بعضها مقام اسر وهو على الاداء وتوقع في رواية  
اسحق بن زهير بن مسعدة عن محمد بن ادم بن محمد حدثنا الساسي وكان اسم  
استلنا ما لمعلم انطوي ام اها فظفر ان كبر من بعض الرواة واما قوله في العصرة  
في اياه لعلي فانظير حلا في لانه في عا وال مراد اظهار العلم كان نظيره فوسه  
عن ابن اسحق عصرية الغني للبحر وكسر النون وشدة التفتاح هو عبد الله كسر حمد  
لان في الصحاح لا هذا احدثه واصل الاطال الاسر به عسا انسلا لا فعده فعار  
شعر الصحاح في اخره ابو الفاضل في صياحه صرح كبر ابو زهرة العرش في روايته عن ابن ميم  
كوتون فوسه قام غار على منركو وهذا اطرف من احدثه الغني فسل  
واراد النخاعين بامراة متعور حدث ان مر ككونه مما انور به غرا ابو حصين

وقد رواه ايضا من انك شعرا اخبره الاسمعي فزاد في اوله قال ما حدثت علي  
عبار واحسن الى الكون نسيم خطب عار ذكره قال ابن جهمعة في هذا  
احدثت ان عمارا كان سادى اللحن وكان لا سمع من كبريتي من جهمع  
حصه فاد شهد اعاشه الفضل التابع من اخيرا من اسيرين ودره اذ  
ارتضاع ذنبا لا فرق من هو اسر من ذنبا واعظ سادق في الاسلام وضعا لان  
احسن ولد اسر المؤمن وكان حنظله ولا سمر على اسر على وفار من كرامته  
فضعا احسن اعل ليل فكان فوق عمار وان كان في عمار من الفضل ما يقصن  
رحمته فضلا عن سواه وتقبل ان يكون عمار فذل كبر تواضعا مع احسن  
واكرامه من اجل حبه على اسر ليل وفضل احسن خطا وعذر لاكم اعلم احدث  
الثالث حدثت ان موسى بن اسحق بن عمار بن ياسر بن شاذل بن قيس بن  
احمد بن اسحق بن عمار بن ياسر بن شاذل بن قيس بن احمد بن اسحق بن  
حنبل بن محمد بن حنبل وكذا الاسمعي في روايته عن طريق عمار بن ياسر بن شاذل بن قيس بن  
عن شعر فوسه حث بعد على الكون مستوفى في رواية كاشف حن  
ولاحث وفي رواية الاسمعي استواهل الكون الى اهل العصرة فوسه  
بارا انك اسب امرا اكره عندنا من اسر اكره في هذا الامر منذ اسلمت زاد  
في الرواة الثاثر ان الذي اول خطاب عار ذكر هو ابو مسعود وهو عفر بن  
عمر وال نصيب وكان يوسف بن يحيى الكون كما كان ابو موسى بن اسحق فوسه  
وكسا ما حذوه في رواية الاسمعي كما ما حل حله ومن في الرواة التي في هذه  
فان قال كبر هو ابو مسعود وهو في هذه الرواة سمع فصح على كبر فوسه  
ثم راها في نسخة في رواية الاسمعي في فرجوا الى الصلوة يوم الجمعة في رواية  
محمد بن جعفر بن قيس بن اسحق بن عمار بن ياسر بن شاذل بن قيس بن احمد بن اسحق بن  
دارهمه والذلة عن ان كسا من طائفتين كان محتبدا ومن ان الصواب  
موقال وكان ابو مسعود هو ادا موسى بن اسحق بن عمار بن ياسر بن شاذل بن قيس بن احمد بن اسحق بن  
احمد عمارا حل لشهد بها احمد لان كان في شب اسر وهو عفر بن  
كراه ان شهد احمد في تلك الشايب وكراه ان يسوة بحضرة ان موسى بن اسحق  
ابا موسى كسا ابا موسى ايضا وتول احبب ما علم الموطأ والكوفة افضل  
منقول من العيب وحصل طاب من الاطال الاسر به عسا انسلا لا فعده فعار  
لما في الاطال من مخالفة لاله وترك استلنا لمعلم اياه في رواية في الاطال ما علمه  
من ترك بيا شرة النقال في العترة وكان ابو مسعود على ابن موسى في الكف

عن النبال تمسكا بالاحداث الواردة في ذلك وما في جعل السلاح على المسلم  
من الوعد وكان عامر على راس علي بن قتياب الناضج والتكسب والتسكك فلو  
تعالق معا فلما اتى النبي وجعل الوعد الوارد في النبال على من كان متعبا على  
صاحبه فتمسكت وتوقع في رواة النسب وكذا الاستعجال قبل ساق  
استدرا من ابي عبد الله ففرجوا له وسقط لثامه وهو الصواب لان من  
اخذت النبي فلو ان كان في رواية في العقد نوراً اذا انزل الله  
مقوم عذرا بحديث ابي التياق واقوع في الحديث مؤس عبد الله بن عثمان هو  
عبدان وعبد الله بن عثمان المشرك بيوثروا من زيد مؤس اذا انزل الله  
مقوم عذرا ابي عقوبه لهم على سبي اهلهم مؤس اصحاب العذراء من كان  
فيهم في رواية ابي النعمان عن ابن المبارك اصحاب من من اظهروا اخرا لا يحل  
والا من كان منهم من لم هو على ابيهم مؤس ثم دعوا على اهلهم ان يحل  
كلها بحديث علي بن حبيب عثمان كان صالحا معتقدا صالحا والا من يكون كماله  
طوره للخاص به في قول الفاسق وفي حصة ابن حبان عن عائشة موعنا ان امر  
اذا انزل سطوته اهل مقر وفيه الصالحون فخرجوا معهم ثم دعوا على نائهم واهلهم  
واخرجه السيرة في الشعب ولزم طريق الحسين بن محمد بن علي بن ابي طالب عنها  
مرفوعة اذ اظهر السوء في الاذن من انزل الله الله فيه مثل ما رسول الله وشهد اهل بيته  
قال ثم دعوا على اهل بيته من انزل الله الله فيه مثل ما رسول الله وشهد اهل بيته  
شئت فحسب حديث ابيك فمسا الصالحون قال نعم اذا اكرهت حديث  
مكون اهل الكا اجمع عند ظهور الكفر والا عيان بالخاص فقلت النبي ناس  
كلهم الا حديث ابن عمر الصديق سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان  
الناس اذا راوا الكفر فلم يعرفوه او شكوا انهم اعداء لعنوا اخرجهم الاربعة  
وصحوا ابن حبان واما حديث ابن عمر ابا عبد الله وحديث ربه شئت فحسب  
من ناس وقد اخرج مسلم وغيره مجموعا ان اليك نزع الطماع مع العاصم وراى  
حديث ابن جرير الطماع عند الحديث عثمان بن عمار وشاهد حديث عائشة مرفوعة  
العصب ان ناس من اشي يرمونهم عند الحديث عثمان بن عمار وشاهد حديث عائشة مرفوعة  
به فلما را رسول الله ان الطارق قد جمع الناس فقال دعوه فاستمسكوا بالجرير  
وان السبل لم يكونوا ملكا واحدا وضمودون مصداق حديث علي بن ابي طالب  
سلم ولزم حديث ام سلمة نحوه ونظف فقلت يا رسول الله انك كنت ممن كان  
كارها قال حسبه ومعهم ولكن سعت يوم القامة على امره ولزم حديث حابر

رعد حديث كل عبد على امانات علي وقال الراودي من حديث ابي عبد الله  
الذي تعهد على الكفر يكون عذرا او سابقا ومن لم يمس يمس فحسب  
اجابهم ثم دعوا على ابيهم وقال اذا اراد الله عز وجل ان يمتحن ناسا من جنس  
عشره يست قتل ان ناسوا الله بصاات اللواتي الذين لم يمسوا على اهل بيته  
هذا ليس لاصل وبقوم حديث عائشة مرفوعة وقد شوهدت السنة في اهل بيته  
والناس والاقتال يعرفون ويكفون حياء مثل الراوي كرهه وكونه والوفد الكهنة  
سجج عليها فطاعه الاطراف فيكون جميعا او كرهه وان لم يمس ولا لا يمس  
سججها الكفار فسد لكون السنة في اهلها وقد يقع ذلك من احوالهم فربما  
من القرامطة من الظلم احراروا الله المستعان قال العاصم عن عائشة مرفوعة  
سبل حديث حابر سعت كل عبد على امانات علي بن ابي طالب حابر  
انما اذ فرغوا من احدثكم الا وهو يحسن العطن بالله مشرا الى انه مشرا ثم  
اعيد حديث ثم دعوا على اهلهم مشرا الى انه وان كان مشرا اما مشرا  
ليس مقصودا على كل عام وهو في شره ويوده احدثت النبي ذكره بعده  
سعت امر علي بن ابيهم اخصا وانما اصله لا لهم من الاشرار في الموت  
الاشرار في التواب والعقاب على حابر كل اهل بيته على حابر  
وهو اس في حرية الى ان الذين يمسهم ذلك انما تقع سبلهم على  
الارباب والوفد والنبي عن النبي واما من اروه من يوم المؤمنين فقالوا انزل  
عليهم العذارات من يرضيه العذرات ويوده قولنا نعال وانما هو على التوبيخ  
الا وقرابا لطلوعه وهو كتمان وما كان اسعدهم وهم مستغفرون ودين  
على تعيم العذرات لهم من عن النبي وان ارتضا طاه قولنا نعال على تصدروا  
معهم حتى نحو صوا في حديث غيره اذا اذ اشرارهم وسعد من هذا النوع  
الرب من الكفار ومن الظل لان الاجارة معهم مع الغاء العصب على الملكة  
هذا اذ لم يعصيه ولم يرض ايضا لهم من اذ اعان اذ من يرضيه من يرضيه  
صلى الله عليه وسلم الا سراج في احوالهم ليس يدار شود والاعين على اهل بيته عدل  
لان اعانهم الصالحا انما كانوا في الاخرة والما في الدنيا فلو اصابهم من كل كان  
كذلك لما تدمروا من علي بن ابيهم وكان العذرات المستغفرا لولا انهم لم يرضوا  
تناول من كان معهم ولم يسكن عليهم وكان ذلك مسترا لهم على اهل بيته موبد القامة  
سعت كل منهم فحاضر بعلمه في الحديث كمنه وكفون عظم كمن سكت  
عن النبي فكف عن داهم فكف من من رضت فكف من اعان نبال الراسلاته



ركب كعب فكر اصحاب معوية وقال المغيرة عنده كل شهود ان سمعت النضر على  
 علي سلم تقول ان ابن خنساء سجد احدى عشر وقال في اخره نحو انك امرع من المسلمين  
 خرا الثمن وني حجت هذا لظن من اوجر الاول ان المحفوظ ان معوية هو الذي مر  
 نطلب الصبي على من جردت الباب الثاني ان الحسن ومعوية لم يتلاقيا  
 بالعسكر حتى تمكن ان يخطبا وانما ارساله فليجئ قوله من ان ما هو على  
 المراسلة ويجمع ان الحسن راى معوية مذكر سيرا فراسله معوية جهرا والمخبر  
 ان كلام الحسن الا خرا ما وقع بعد الصبي والاختلاف كما اخبر سعد بن منصور  
 واليه في الدلائل من طريقه ومن طريق غيره سند ما الى الشعر قال لما حيا في  
 الحسن بن علي معوية قال له معوية في مفضل فقام فخره واثبت عليه ثم قال ما تجد  
 فان الحسن الحسن التي وان اعرج العجمي الا اول هذا الامر الذي اختلفت  
 في انا ومعوية حتى لا امرسا كان احق به مني او جئني لا ركة لا رادة اصحاب المسلمين  
 في حقت دما بهم وان ادرى لعلمه فخره كونه وشايع الى حسن ثم استغفر ويزل باخبر  
 معوية بن سفيان ومن طريقه التهم ايضا في الدلائل من طريق النضر بن  
 فوكس العصر وقتها مخضب معوية ثم قال في ما حسن يخطب الناس ويشهد ثم  
 قال ايها الناس ان امره اكرم ما واثنا وحقق ذلك ما فخرنا وكان هذا الامر  
 والنداء اول وذكر في الحديث الثالث ان احببت لان كربة للمغيرة كان  
 اجمع يمكن ان يكون المغيرة حدث به عن ابا سعيد مرسل الحسن الصبي وصوت به  
 اوكبره بعد ذلك وقدرت اسهل العزيم حار حار الطران واليه في الدلائل  
 من نوازل الحسن بن معوية سند صحيح الجاهر واورده الضياء في الاحاديث  
 المتخارجه مما ليس في الصحيحين في حديث الكلب في زعيم استدر كرم جمع على مقوله  
 قال ابن بطان سلم الحسن اليربوعي وما هو على انما في كتابه انه وسيد عيسى  
 حلي امر على اسل وادخل معوية الكوفة فشا بعد ان من سميت سنة اجماعه لشيخ  
 الناس واقطعه اجرت ونام معوية كل من كان معتز القائل كان عوسدين  
 ان وقاص وجرير وسبل واحار معوية الحسن سئل عن العتق قال  
 ولا تبن عدوا وانما جعل العتق ان للمدينة وول معوية الكوفة المغيرة بن شعبه  
 والعترة عبد الله بن عامر وروجه الكوفة مشوق **توس** قال يعقوب بن صالح بن  
 اسد اعلى بالمشير بر اي لا يبرئ من حتى يدر اخراها ان التي تقا لها  
 وشيها اليها لشارها في الحاربه وهذا على ان عبد بن ادرس باعها وتعلم ان يكون  
 من در بدر نفي اوله وتم الوحده ان تقوم مقامها تعال دسر اذا اقتضت

وغيره في رواة عبد الله بن محمد بن الصبح الا ان كتاب الاولين حتى اخراها ومن  
 ابن وقال يماض من الصواب ومنه انه ان الاخرى خطأ وليس له كسر على  
 سوجهها ما تقدم وقال كذا ما تحت ايضا ان راد الاكبر الحاربه التي من حذو كتاب  
 اي لا يبرئ من ان رجع الاخرى والى قوله **توس** قال معوية لم يزل  
 ابن من كلفهم ان قبل لسا ومن راد في الاخرى فقال له معوية وكان وارسر الرحمن  
 عن معوية بن عمرو ان قبل هولاء هؤلاء هؤلاء هؤلاء من الامور الناس  
 من ان حيا بينهم من الضعيفه بشرى ان رجال العسكر من معوية من في  
 الاقلين فاذا فعلوا اضعوا امر الناس وفسد حال اهلهم معوية وجزايرهم والبلاد  
 تتوارى صنعتهم الاطفال والضعفاء سموا باسمه ما نزل اليربوعي لا يهتلك ركوا  
 ضا عوا العدم استغلاهم اعرالمعاص ومن رواة احمد بن عن سفيان بن عيينه  
 العاص من لي با معوية من ان رواهم من لي ضاهم واما قوله في حوا  
 قول معوية من لئذ ان المسلمين فقال لا يظن اراه يوم ان الحسن بن عمرو بن  
 العاص ولم يزل في طرق اعرالمعاص ذلك فان كتابه محفوظ فاعلمها كتاب  
 فقال ان شذبه الثوري للمفتوحه قالها بن جويهي سبيل الاستعداد واخرج عبد الرزاق  
 في مصنفه عن معوية بن النضر بن قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 العاص في بعث ذات السلاسل فذكر اياها ما كرهه من ان يركب الى ان قال  
 وكان قيس بن سعد بن عبادة على عقبة الحسن بن علي فارتحل الى سجلا  
 فخرجت في اسفل فقال كتب الله ما يدبره في ذلك قتال له بن عمرو بن العاص  
 لم يقاتل فقال معوية وكان خسر الرحمن على ركبها ما اعدوا الاكلين  
 ان قبل هولاء حتى قبل عديم من اهل الشام مما خسر اخوانه عودك على  
 وانما قال حتى لا احد في القتال روا **توس** فقال عبد الله بن عامر  
 عبد الرحمن بن عمرو لم يلقه فعول له الصبي ان شطره بالصبي وهو طارها بها  
 ما يدرك والذي تقدم في كتاب الصبي ان معوية هو الذي بعثها فمكرو جمع  
 انها عرضا اغتصبها فوا حقها ولعظ هناك بعثت الرحمن من ورس  
 من شجعير شمس ابن عبد مناف بن قيس بن عبد الرحمن بن حميرة  
 راد احمد بن في حديثه عن سفيان بن عيينه من عبد الرحمن قال سعد بن  
 وكان من كره حيرة فليس وهو راد بن حيرة في اسائل الامة و  
 ساءت من خسر في كتاب الالحكام وعبد الله بن عامر بن كرم كتاب

ورا ثم رأى مسجوناً زادا الجدي من حبس من عبد شمس قد مضى له ذكر في كتاب  
ابن عفره وهو الغزي ولا معور الصخرة بعد الصبح وسوا حسب من عبد شمس  
شوا عن ابن ابي عمير عبد شمس معور هو ابن ابي سفيان بن عوف بن عمرو بن ابي  
تعالى معور اذ هبنا الى هذا الرجل فاغرضنا عليه ان ياشاء من المال وقولنا ان  
في حبس وناه الصلح واطلبنا الصلح اطلبنا من خلع نفسه من اكلنا نؤتم  
الا لمعور وابدلنا في ماله ذكراً ياشاء قال فقال اياها الحسن بن علي ما سوا  
عبد المطلب فترأصنا من هذا المال وان هذه الامرة قد عاتب ان بانها ما لا  
فان عرضت عليك كرا وكرا واطلب منك ونسألك قال فرفى بهذا قال الحسن  
كبره قال سواها شيئا الا قال الحسن كبره ففصل له قال ابن بطال هذا اجل  
علي ان معور كان هو الراغب في الصلح وان عرض علي الحسن المال ورغبت  
فرد حبس حتى رفع السنن وذكره ما وعوره حده صاعاً من ارضه مسلم بن سنان  
في الاملاحة به فقال له الحسن اما سوع عبد المطلب احسنا من هذا المال ان  
انا جيتنا على الكرم والوسعة على ابناء عمنا من الاله والوال وكنا نكر من ذكر  
ما كنا نحتضن صنا وكبره شيئا عاده وقولنا ان هذه الامر ان العسكر من ابناء  
والعراق قد عاتبنا كالمشركين من قبل بعض بعضنا فلا تكلموا عن ذكركم الا بالصلح  
عاصم بن مهران والشافع والمال وارا د الحسن من ذكركم كل من الغزي ونؤتم  
المال علي من الارضه الا المال هو انا على ما شرط من جميع ذكركم وانرا كرا  
من المال في كل عام والاشا والاقوات ما يحتاج اليه لكل من ذكركم وقول  
من لي به ان من حبس في الوفا من معور فما نالحسن بعضه لان معور  
كان فومض لهما ذكركم وتخلل ان يكون قول احسنا من هذا المال ان في قنا  
منه في حصة علي بعد ما ياشاء ذكركم صلاحاً من علي ذكركم حشوا من رضى علي  
ما يرضى خبره في رواة اربعين من راشد عند الطرفة ذكركم من معور  
عبد ارمون عامر وعبد ارمون من حبس كرا انا اجد ارمون وكرا وضع  
عبد اظرفه والغزي ان الصلح احم واحل عبد ارمون مع اجز عبد ارمون كان  
من علي الحسن الملعان ما عاتبنا به ازار ووصا لهما علي ان ما عور من بيت  
بال الكهوت حشوا لافض الغزي انا سوا اشرطنا ومن طرف عور من  
انك كونه ورا د وكان الحسن صاعاً لمعورته علي ان يجعل ما في بيت المال كذا  
وان يكون له ربح في ربحه وذكركم حشوا لافض في بيت احمون اسد فون  
ان ان نصره ان مع الحسن بن علي نواله خطبة عند معور ان اشرطت

الحسن

علي معور لعن اكله فبعده واخرج معقوب من حبس اسد صحح ال اشرطت  
قال كانت الحسن بن علي معور واشرطت لعن فوصلت الصلح لعلها  
وقدر ارس الى الحسن سار الصلح ومع الرسول محض صفا محتوم على الصلح  
واكتب اليه ان اشرط ما شئت ونو كرا ما شرط الحسن اصعبت ما كان  
سال اولاً فلما اتى ما بع الحسن سار ان يعطيه ما اشرط في النبل التي حشوا  
معور بن اسد فتمسك معور بالامكان الحسن سار اولاً واحشوا ما احاط  
سوا اولاً ما وقت علي ما حشوا في ذكركم سار الحسن بن علي الحسن بن  
واخرج ابن ابي عمير من طريق بغداد من سوادك قال لما قبل علي سار الحسن  
علي اهل العراق ومعور ما همل انتم ما لقموا لقره الحسن النبال وما معور  
علي ان يجعل العهد للحسن من معور وكان احصا الحسن يقولون كرا عار  
ما اسد للندم وقول العار خضر بن الناب فترس قال الحسن هو العجري وهو قول  
لهذا كتب ما نصراً اخرج النحاب قول الحسن سمعت الاميرة قلا والدار اظن  
وقدر علي ان الحسن بن علي لان الحسن العجري عندهم لم يسع من ان كره  
وجله من المدفن والنخاري علي ان الحسن العجري قال الناب ح وعندي الحسن  
الذي قال سمعت هذا من ابنة ابي الحسن بن علي ابنه وهو محبته  
قال النخاري قد اخرج من هذا الحريث بن علقا مات السوءة حواد عن العقب  
من طريق حسين بن علي الحنفي عن ابن موسى وهو اسرائيل بن موسى بن الحسن  
عن ابن كبره واخره السوءة في الدلائل من رواة سار ك من نصار ومن رواة  
علي بن زيد كرا ما عن الحسن بن علي كبره ورا د قال الحسن فلما ولي ما  
اخرج في سيرة محمود ما الحسن بن علي هو العجري والغزي ولي هو الحسن بن علي  
وليس الحسن بن علي هذا رواة وهو اله ان خلا اسرائيل بن موسى ومبارك بن  
نصار وعلين زيد لم يرك واحد من الحسن بن علي وقد حشوا اسرائيل بن  
سمعت الحسن وذكركم فما اخرجوا ما جعل علي الحسن بن سفيان بن  
الصلح من مسعود عن سفيان بن عمير عن ابن موسى وهو اسرائيل  
سمعت الحسن سمعت الاميرة وهه لاه كلهم من رجال الصلح واهل  
من شوخ مسعود وقد استشوا ابن خط الناب قال البراد بن الحسن  
مع وزه من النخاري ارضه مسلم سمعت نوب النخاري ارضه مسلم وهو ابن  
سبع سنين لا عكره ساعه من ذكركم حشوا قال ابن ابي الغزي النخاري

انما اراد صلاح احسن من ان احسن البصر من ان كره قلب ولعل الراوي  
 انما اراد توهم من توهم انه احسن من علي وروى ما ذكر وهو ظاهر و  
 انما قال امره اللين وكره ان احسن كان يرسل نكاحه لمن لم يمتنع عن  
 محض ان يكون رواته عن انه كره مرسله فلاحات هذه الزيادة مرصحة  
 سباعه من انه كره ثبت عنده انه سمع منه ولم ار نقله السابق عن الراوي  
 من ان احسن هنا هو اس علي بن عاصم بن عاصم بن عاصم بن عاصم بن  
 النخعي اخرج البخاري احاديث عن احسن عن انه كره في النسخ ما في  
 انما روي عن الاحنف عن انه كره وهذا يقتضي انه عنده لم يسمع من ان كره  
 ولكن لم ار من صحح حديثه من كل من مرسل احسن كان اللين وان حاله  
 واحمد الزبير وروى عن كلام ابن احسن بشواهد كانوا يجهلون على ارسال  
 حتى وقع هذا التصريح وروى عن ابن احسن في خطبته جاء احسن  
 فقال وقع في رواية علي بن زيد عن احسن في الدلائل للشيخ الخطيب اجماع  
 بوجه اذ جاء احسن عن علي بن زيد عن المروزي في رواية عبد الله بن محمد الكوفي  
 راسا رسول احسن ابن احسن على المنه واحسن بن علي بن حنيفة هو يعقل  
 على الناس مرة وعلازمي ويقول ومثله رواية ابن عمر عن صفين لكن  
 قال وهو لم يثبت الالناس مرة والرازي في قوله ان هذا سيد وفي  
 رواية عبد الله بن محمد ان هذا سيد وفي رواية مباركين في فصوله في فصوله  
 راسا رسول احسن ابن احسن في احسن انه وقال ان ابن هذا سيد  
 وفي رواية علي بن زيد في قوله ان ابن هذا سيد في قوله ولعل انه  
 ان يعقله كذا استعمال لعل استعماله في الاشياء والاشهر في خبر  
 لعل في ان لعل قال لعل احسن في قوله من صفين من اللين  
 زاد محمد بن محمد بن احسن في رواية عظيمي وكذا في رواية مباركين في فصوله وفي رواية  
 علي بن زيد كلامه عن احسن عند الميمني واخرج من طريق اشعث بن  
 عبد الملك عن احسن قال لا يكون لعل قال وان ارجوان لصله له وخرج في خبر  
 حار ولفظ عبد الطاهر ابو الميمني قال احسن ان ابن هذا سيد لصله امره  
 فيمن من المسلمين قال الزبير بن عاصم هذا الحديث عن انه كره وعن حار ولفظ  
 انه كره اشهر ابي اسد واحديث حار بن عيسى وقال الرازي في  
 اخذت على احسن فقبل عن علي بن اسد ولفظ عن ابن عمر عن ابوب  
 عن احسن وكلامه ورواه اوديس ان هند وعوف الاعراب عن احسن

مسأله وفي هذه القصص الثواب علم من اعلام النبوة وسنة الحسن من علم فانه  
 ترك الكبر والقول بالعلو والذم بل الرعيه فيها غير انه لما روى عن صفين د  
 السكين زاعى امر المسلمين ومصلح الامة ورد على احوال الدين كانوا اكلوا ورواها  
 ومن معوه ومعيرو ومن معونها انه صلى الله عليه وسلم الطائفتين  
 المسلمين ومن لم كان صفين ابن عمر يقول بعت هذا الحديث قول الراوي  
 معجبا جدا اخرج معوف بن سفيان في تاريخه عن صفين وسفيان بن عمار  
 عن وفضل الاصلاح بين الناس ولا سيما في صفين وما المسلمين ولا الامة  
 علي رافعه وروى عن الرعيه وشغفه على المسلمين وقوه نظره في تدبير الكبر ونظرة  
 في العواقب ونه وانه للعضول اكلانية مع وجود الاصل ان احسن  
 ومعيرو وفي كل منها اختلفا وسعد بن ان وقاس وسعد بن زيد في الجبوة  
 وما يدري ان قال اس التين وخرج اركم اختلفت عند ارباب في ذلك صلا حا  
 تلمس في الروايل عن الوطائف الفقه والنبوة للمال وحوار اخذ المال على  
 ذلك واعطاه بعد استئناسه ثم انظر ما يكون للروايل في الروايل وان  
 كون المنزول من مال الماذن فان كان في ولاة عامة وكان المنزول من بيت  
 المال اشط ان يكون للصليب ذلك عامة اشار اليه كذا من مقال قال  
 شرط ان يكون ككل من الماذن والمنزول لرئيس في الاول لا يستدله وعقد  
 في الامور يعقل ونه ان السادة لا يتخص الاصل لعل من على القوم  
 واتهم سادة وهو مشتق من السواد وقيل من السواد لكونه اسود على السواد  
 العظم من اناس الا شخا من الكبره وقال الملبس احديث قال علي  
 ان السادة انما استخروا من فقهاء ان من يكون خلق السادة كالاصلاح  
 ونه اطلاق الالناس على الفتى وقد انعقد للاجماع على ان امارة احمد والارام  
 محترمة على اسنة وان امارة ابن الفتى محترمة على جده وان اختلفت في التواتر  
 واستدل به علي بن عاصم من قعد عن القائل مع معويه وعلل كان  
 احق اكلان واقرق الاحق وهو قول سعد بن ان وقاس وان عمرو بن محمد  
 سيرة وسامر بن اعتران كبر الجور وذهب محمود اهل السنة الى  
 نصوص من قال مع علي لا مثالا في رواية قال وان طائفتان من القوم  
 اشبهوا الالناس فبالا في الغزاة عنه وقد ثبت ان من قال غلبا كانوا  
 نغاة وهو لا مع هذا المصوب شفقون على ائمة لا يرم احسن هو لا



لم يتبولوا احتبوا فاقطوا ودهست طائفة فليل من اهل السنة وهو قول كثير  
من الصحابة ان كان من اطا بعض مصعب وطائفة ان المصعب طائفة  
لا يحبها احد من الناس فلو سب سبني هو اس عمنه فوس  
قال قال عمرو هو اس دنار فوس اخبره محمد بن علي ان اس الحسن بن  
علي وهو ابو جعفر الناقض في رواية محمد بن عماد عند الاسعبل عن سبني فوس  
عن ابن جعفر فوس ان جعفر قال في رواية محمد بن عماد ان جعفر مولى اسامة  
اخبره جعفر طائفة هذا الاصل مولى اسامة بن زيد وكان لما زعم زيد بن ثابت  
حتى صار فقال مولى زيد بن ثابت وقتل بها اسامة وفي هذا الاستناد تكلان من  
التابعين في نسق عمرو وابو جعفر وجعفر وطريق في رواية اسامة بن جعفر عند  
الاسعبل ان عمرو بن دنار قال قد رايت جعفر فوس قد رايت سبني اسامة  
اي من المديونة ان علي بن ابي كوفه لم يترك محضون الرسالة ولكن دل قوله في بعض  
شيء على انه كان ارسل رسال عليا شيئا من المال فوس وقال انه  
سبني اسامة الان ومقول اختلف صاحبك الى اخوه هذا هاهنا اسامة  
اعترا ان علي بن جعفر عن علي بن علي كان سكر علي من خلف عنه ولا سيما  
سبني اسامة بن النبي هو من اهل السنة ما عتبرنا ما سبني خلف صانده سبني  
علي ولا كما هذاه لو انه لو كان في اشهر الايام هو لا الاحب ان يكون معه من  
ابو اسير سبني وكذا ما سبني لاجل ما هتت في قتال المسلمين وهذا من قوله  
ولكن هذا اولى امره فوس لو كنت في شوق الاسد لسبني وخبرني فيها  
وسكون الدال المله بعد ما فاتت ابن جاسق من دا حل وكذا في شدة تان  
الربها حتى شدة في العم وعندهم مائة مني احكام الاعلى والاسفل والرجل  
اشدق واسم الشدة في بعض من كلامه اذا فتناه وكذا القول واسم في  
وهو كما سبني المواقف حتى في حال الموت لان النبي سبني الاستحسان  
سبني في شدة في عهده من هتكه ومع ذلك يقال لو وصلت الي هذا المقام  
لا حسبت ان يكون معك مني وحياتك سبني ومن الناس من سبني اللطيف  
سبني اسامة حتى سبني بالاسد وترويع في نسق الزبير ان القاض بن جعفر  
سبني الشوق الدال للصحبة قال وكلام ابو جعفر في نسق انه الدال المله وقال  
ان بعض من لم يسم الا انه غلط على الفاض بن ثابت وليس كذلك قال  
ذكره في المشايق في الكلام على جعفر سبني في الغلوط في الغرض شدة في  
صنط الشوق الدال للصحبة وسبني ان تقول في الطالع نعم هو غلط قدر صنط

في جمع كتب الاثر الدال المله وامر علي بالاسب مطال ارسل اسامة الى  
بعض من خلفه عن عمرو وسبني انه من احب الناس الروايت احب  
مشايرتة في السراء والضرارة لانه لا يرضى قتال النبي قال في كثير انه  
لا قبل ذكر الرجل يعني لما في ذكره من ناس ولكن احبها في اهل البيت  
ولانه ان علي اسد علي سبني كذا في علي سبني ان لا تامل في سبني  
وكذا سبني خلفه عن علي في الجمل وصنعت اسبني محض وقال ابن النجاشي  
سبني علي ان بعض رسول اسامة سبني لانه لعنه سبني من ماله فلم يبر  
ان بعضه تخلط عن القتال معه واعطاه الحسن والحسين وعبد الرحمن بن جعفر  
لانهم كانوا يروونه واحدا منهم لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكله علي بن جعفر  
سبني الحسن بن علي الفخر الاخر وسقوله اللهم اني احبها كما تحبها فوس  
فوس بعض شيئا هذه الفاض بن العنبري والاشدق قد هتت ان علي سبني ذكره  
فوس بعض شيئا ووقع في رواية ابن ابي عمير عن سبني عند الاسعبل في سبني  
ان القتال فاحترته في بعض شيئا فوس قد هتت الى حسن وحسين وما  
ان جعفر نوا وتوا الى ابن جعفر بن علي بن جعفر بن الطائفة حله بالانساب حله لبعض في  
هذه الروايت حسن ما عظموه ولا نوعه والرا حله انما في التي سبني لكونه  
من الابل وكذا كان في روايت ابن ابي عمير وهو مالكه علي بن ابي عمير  
واما حله البع فمقال له في النسق وان جعفر هو عبد الرحمن بن جعفر بن علي بن جعفر  
وصح في رواية محمد بن عماد و ابن ابي عمير وكانه لما علوا ان عليا  
بن جعفر شيئا عوسه من احوالهم من شاب وسجوها فورا بخل حله  
التي هو رايتها فوس اذا قال عند قوم شيئا فوس فقال  
سبني ذكره في حديث ابن ابي عمير سبني ككل كما في رواية في بعض لاس  
سبني زيد بن عوف وحديث ابن ابي عمير في اشكاره على الذين سبني  
علي الكرمين اهل الرضا وحديث سبني في المناقبة ومطابقه الاثر في  
ظاهره ومطابقه الاولى لها من حجة ان القول في الخبر كلف ما في بعض  
نوع غير وسبني في الاحكام من ترجمه ما كره من شاة السلطان فاذا خرج قال  
غيره وكذا في قول ابن ابي عمير من سبني عن القول عند الامراء سبني  
بعض خروج فوس كذا غيره فانا في قد وقع في بعض طائفة الاصل المله  
زيد بن عوف سبني في ناس الاحكام ومطابقه انما من حجة ان  
الذين عابهم ابورزق كانوا مطعون اهل نعا لمون لاجل القيام باهل البيت

ونضرا حتى وكانوا في المناطق انما كانوا لاجل الدنيا وتوقع لاس نطال ههنا  
شئ في نطق فقال واما قول ان يذره فوجه موافقة للترجمة ان هذا القول  
لم نقل ابورزة عند مروان حين تابع بل تابع مروان واسم له في سخط  
ذلك لما بعد عنه واعل اراد ان يترك ابو رزق فلما علم ان عند ابورزة  
والانفال عليه كما فعل عثمان بعض من عدم للمعاذ لاس من ترك اخلا فظلم  
تقابل من تابعه بل ترك ذلك وكما فعل الحسن بن علي حين ترك قتال فلول  
حين تارده اخلا فمخط ابورزة على مروان منسك اخلا في القتال عليها  
فقال لاي المنبال واسر خلافت ما قال ليرزق ان حين تابع لم تقل ودعوه  
ان ابورزة تابع مروان ليس صحيح فان ابورزة كان مقبلا بالمصرة ومروان  
انما طلب اخلا في ماتم ودكر ان يزيد معوه لما مات دعوا من الزبير  
الي نصر وابعوه باخلا فاعا اهل الحرس ومصر والعراق وما وراءها  
وتابع له الصحابة من قس الغزيرى ماتم كلها الا الاردن ومن ههنا من  
امرو من كان على هواهم حين سم مروان ان يخل الى اس الزبير لاس معه  
مفغوه وابعوا له باخلا وحارب الصحابة كل قس قهره وغلب على  
الثم فم فوجاه مصر وغلب عليها ثم مات في مسر فابعوا بعده ابنه  
عبد الملك ثم اخرج ذلك الطيرى الواضي واخرج الطيرى بعد من يولد  
عروة من الزبير وقران معويه بن زيد معويه لما مات دعوا مروان لسنه  
فا حارب اهل المسلمين واهل حرس قتال الصحابة كل قس يرحم راهط مقتل  
الصحابة ثم مات مروان وقام عبد الملك ففكر ففكر ففكر في قتاله عدو ابورزة  
الزبير وقتله ثم كان اس نطال واما عند بعض ابورزة على الزبير فبعض الزبير  
فانتهى ما ولسه كرهه ان دخل في ذلك المكون جعل ابورزة ذلك كفا  
منه ورجسا على الدنيا وهو ابورزة في هذا اي قصد اس الزبير فوي  
رايا من الاولي ان يقصد مروان قال ولكن القراء بالمصرة لان ابورزة  
كان لاسي قتال المسلمين اخلا فكان من لسا حبا حتى ان يترك حقه  
لمن تابعه عند فلوله على ذلك ويخرج الا اشار على نفسه لسا يكون  
لستك البراء التي يختصا ومضمون كلامه ان مروان لا يوافق اخلا ف تابع  
الناس اجمعون ثم كتبت اس الزبير سنة ودعوا له وكرهوا عليه ابورزة  
قتال على اخلا فبعد ان دخل في طاعة معاوية ولسه بذلك والذين ذكرته هو  
الذي توارده اهل الاخبار لاسا نند ابجيدة واس الزبير لسا مع مروان

فقل مروان سمع لاس الزبير ثم ترك ذلك ودعا الى نفسه  
اكتسبت الاول ولسه لما خلع اهل اللد من يزيد معويه بن زبير الى ابي  
المرزبان في يركه عن احمد بن شيبه وزاد من ابوب عن عثمان بن مخرم  
جور عن تابع لما اس اهل اللد مع عبد الرحمن بن مهران بن مهران بن مهران  
الزبير في وقت عتلا سخط من طريق مولى من اسعد من حادس زبير في قتال  
عن تابع ان معويه اراد ان يخرج على ابن سابع ليرد في ان قتال الامم ومصر فارسل  
الى معويه بما الت بهم فاخذها مع ابن سابع ليرد في ان قتال الامم ومصر فارسل  
ان ذلك لراي عن عتلا ذلك لال لاجل وقوع المشاعر من عتدي اذ الرضين  
فلم مات معويه كنت اس عتلا بن زيد سمعت فلما خلع اهل اللد من يزيد معويه  
وكان السب في ذكر الطيرى سمنا ان يزيد معويه كان اهل اللد من يزيد معويه  
عارس محمد بن اسحق فاعل ان يزيد معويه من اهل اللد من يزيد معويه بن عتيل  
الفاكر خطلس ان عمار وعبد اسد بن عروس حرس الخويرة اقرن بكم عوم و  
احاتم فجعوا فاظروا عتلا سنة في السب اخروا في ذلك ثم سجدوا في ان  
فافروا وجعلوا يزيد معويه ففعل ذلك ثم في اشد حشاش مع سلس عتيل  
الزبير ورواه بن دعوت فاما فان رجوا الا قتالهم فاذا حطت ما كبحا للفض لانها  
ثم كتبت عن فتوحه اليه فوصله في الحرس تلك المجاهد وكان الامم على انما  
عبارس سخطا وعلى وجه عبد اسد بن مطع وعلى غير من قتال معقل اسان  
الاخصه كانوا اتحدوا اخلا وبعث الواقد انهم اهل اللد وقيل اس سخط  
وقيل مطع والماح سلس عتيل اللد فاما مقتل حادس اصا من مقتل اس  
سسان ومحمد بن ابي محمد بن حذيفة معويه بن عبد اسد بن دعوا مع اهل اللد  
حال ليردوا فخرج ابو بكر بن خزيمة سنة حذيفة الى حور بن اسلم سمعت حاج  
اهل اللد من حذيفة بن ان معويه لاسا حذيفة بن حذيفة فقال ان كرس اهل اللد  
بما فان دخلوا فامرهم سلس عتيل في وقت نصحت فلما ولي يزيد وقد علم  
عبارس سخطا وحا حادس كان همها اجازهم فرجع فوجن الناس على نمرودا  
ودعاهم ان خلع يزيد فا حادس على نمرودا اهل اللد من حذيفة بن حذيفة  
للرد مجموع كرهه فها هم اهل اللد م كرهوا قتاله فلما سكت القتال سمعان بن حنبل  
للرد كرهه وكلمه ان من حادس فا دخلوا فوجن الناس على نمرودا  
نكر اهل اللد القتال وادخلوا اللد حادس على اهلها فكانت الزبير وقيل من  
قتل وابع سلس الناس على انهم لم يتركوا من اهلهم واموالهم عليهم ما سكت





من فساد اجالة الدين او ضعفه او كونه ذهابه لا الصبر بل في الحكم كذا  
قال وكان سردان النبي من الموت هو حدث تغلق بعض من اجبر واما  
ادراكه لغرضه شعلي بالرس فلا وقد كرهه عاصم اجتمالا ايضا وقال  
غيره ليس من هذا اكثر حديث النبي من تغلق الموت معاير لان النبي  
صريح وهذا انه في اخباره عن شدة استحصاله عنها هذا النبي والرسول  
معرض كذا وانما سيق لا خشار عما سيق فليس ولكن اجدا كذا من  
الاشارة في قوله وليس بالرسول انما هو التلوذ فان سبق مسبق الدين والافتاد  
وفرا ما ان لا نولع بذكره من الدين كان محمودا ويومر بثبوت من  
الموت عند فساد امر الدين عن جماعة من السلف قال النووي لا يراه  
في ذكره بل فعله حلال من السلف منهم عن اعطاب وعمس العفان  
وعرس عبد العز وغيره ثم قال القسطن كان في الحديث اشارة الى ان  
الدين والشريعة انما لا تقسم حتى كسفت امر الدين ونقل الاعتناء امره ولا  
سبق لاحد اعتناء الامور الدنيا ومعاشه وبعضه وما يتعلق به ومن تعطل قدر  
العبادة امام الغنى كافر مسلم حديث معتقل بسار رغبه العبادة في الهم  
كأية التي ووجود من يولج في الرجل في الرجل التي القوم انما يحصل غير ذلك  
ولكن ذكر مراد من اشارة الى قوله هذا النبي لان النبي من الموت سألته  
الرجل يحصل عنده فذهب كبره النبي او كسفت عن من هذه الغز والفنوت فذكر  
هول التمام فصعبت عنده فاذا انما هي على كبره على تاكروا بكبر الشدة  
عنده حسنت لم يعرضه انما شهد من وحضر الغز وتكره من الا هو ال  
عن استراجه على من الموت وقد اخرج ابي بكر من طريق ابن سريج قال بعثت  
ابا هريرة فقلت ابلغنا من الموت فاجابني فقال ان الله لا يرحمها ان استظنت  
الاسلحة وحيث والي يمشي يده لانه على العطاء وان الموت احب الي  
احدم من الذهب الاحمر ولما من احد من قرا آخره يقول لشيء وكان في  
كسفت النبي من بعثه عبد الرحمن الصامت عن ان ذوقا قال يوشك  
ان لا يخشاه في السوق على كفاية فراها الرجل فهدا رس يقول بالعين مكان  
هذا قلت ما ذوقا كبره او عظم قال اجل في قوله  
تعد ابراهن حتى بعد الايمان ذكر كبره حتى احد ما حدث ان هريرة  
قالت عن النبي في احد روايتي الا سمعني حديثي في شيء  
حتى يصطوب ان يفرغ بعضها بعضا فوسمها انما نفع الهرة

و الامام جمع الراجح ايضا مثل حذو وحذات و الاله العمود و جمعها الحماز  
فوسم على ذي اخصية روايت عن عمر بن الخطاب عن رجل من بني ابي لهب  
فوسم و دو اخصية به اجمعها غير ذلك من النبي في قوله انما  
معدون كبره ككف الغول وتقع في روايت موركا كانت معها  
دوس في اكلها زاد من اسوار وسال منة للنساء وكسبت الوجوه و بعد  
الالف لام ثم هاء ثابته من الطائفة والسن منها ست ايام ومن  
النبي ضرب بها المثل فقال اهلون من ساله على افعال وكذا انما اول من  
ولر فلا قرب فيها سال من مع غنبا فقال من ورا كبره الاكبر فوج وقال  
لا خزة لم يرها له وكلام صاحب المطالع يعنى انها موضع والبراد  
في كبره غير ساله افعال وكلام ياقوت يعنى انما من ولع كبره  
في المشرك وعند ابن حبان من هذا الورد قال عمران على ان ساسا تغلق  
وتبر تقدم سنطادي في اخصه في اواخر الغارن وسال الا خلا في ان وواحد او  
اشان قال ابن النبي في الاشارة بان ساء دوس تركس الدواب من البلدان  
الى الصخر الكوم وهو المراد اخصا اب الساتين فليس وتحتل ان يكون المراد  
ابن سراج كسفت كبره عن بعضه كبره عن بعضه الطوائف حول  
الصخر الكوم في معنى هذا الحديث ما اخرج ابي بكر عن عبد الرحمن بن قيس قال  
لا تقوم الساعة حتى يرفع من ارفع من ساء من ارفع على في اخصه من عدى  
من روايت ابن عسك عن سعد بن ابى هريرة رغبه لا تقوم الساعة حتى بعد الالام  
والعز قال ابن مطال هذا الحديث وما اشبهه لغيره لان الدين يعطف  
كلية اقطار الارض حتى لا يبقى من شئ الا نبت لا جمع الاسلام حتى لا يبق  
الساعة الا ان تصعبت وبعده في ساء كما يرا ذكر كبره لار لا تقوم الساعة  
تتكون على الحق كبره قال ينعني في هذا الحديث تحميم الا ان الالاف  
وان الظاهر ان النبي على من كسفت يكون مسكت المقدس ان ان تقوم الساعة قال  
فيها املت الا خشار فليست ليس فما اخرج به نصيب العباد او مسك الزمان  
الساعة وانما في امره ان يكون المراد امره ان يكون من سبي من من  
من ثم سبي وظاهر الاخبار يعنى ان الحضور من كانوا من مسكت المقدس  
ان افرم من كان مع غيره على الصلوة والسلام ثم اذا بعثت امر الراس الطر  
فصعبت روح كل قوم من سبق الاشارة اليه وسبقه ونداه في سلسل حديث  
ابن مسعود رغبه لا تقوم الساعة الا على شر الناس وكذا ما يقع بعد



او الكثر وغاية ان منى الى الكثر مقصد العطف ان مطابقة الشعر بالنسق مثلا  
ومقصد ذى اخلصه لسعر الكفر واستدل مقصد العطف ان على ان الكلام يجوز  
ان يكون من غير قرين واحد ان العربى ثمة ان ذكر ما يكون من الشرخ افر  
الربان من شعور العادة على سنازل الاستعانة وليس فرجة لا لاداء على  
الربيع والمعد وهو برى العين من اللزج وسال منها واد يكون مقدره  
في ذلك في باب الامراء من قرين اول كتاب الاحكام ان شاء الله تعالى  
قوله  
احداث الاول موسسه وقال ابنس قال النزيل امر على سبل اول  
اشراط الة عة نار كذا الناس من الشرق الى المغرب تنعم في اواخر ما العزة  
في نفس اسلام عبد الله من سلام موسولا من طريق حمد بن اسن ولفظ واما اول  
اشراط الة عة نار كذا من الشرق الى المغرب ووصول في احاد وفت الاشياء  
من وحر لفر عن حمد لفظ نار كذا الناس والمراد بالاشراط العلامات التي تعقبها  
تمام الة عة وتقدم في باب احكام من كتاب الوراق صفة حشر النار لبر كذا  
الثاني موسسه عن الربزي قال قال سعد بن المسيب في رواية ابن  
في المسجوع عن سعد بن المسيب قوله حتى يخرج نار ارض الحجاز  
قال القزويني في التكره وقد فرحت نار بالحجاز للندسة وكان من بعدها نار  
عظير في ليله الاربعاء بعد العترة الثالث من حادي الاخرى سنة اربع وخمسين  
وسنة واستتمت الى صغى النهار يوم الاحم مسكنت وطهرت النار حتى طهرت  
احدة من في صورة اللد العظ على حوز محط على شرايف وبرايج ومواد  
ومن رحال غود ونها لا على كل الاذنة واذا لته وتخرج من مجموع كذا كذا لته  
احمر واذرق لردوي كروي الفرع ا حذر الصبي من يد وبعده الى المحط كرس  
العواقر واحتتم من كذا ردم صان كالحل العظم وانسب النار الى قرب  
الندسة ومع ذلك وكان ان للندسة شبر ارب وشو هده لته النار عليان  
لقطبان الحجر وقال لي بعض اصحابنا راتها صاعرة في البوام كحجوة  
ابام وسعت انها رويت من كذا ومن حال الصبي وقال النووي  
تواتر العطف خروج هذه النام عنده جمع اهل التام وقال ابو ساسر بن دبل  
الروصي وردت في اول اشخاص سنة اربع وخمسين كسب من اللندسة  
الشرية فيها سرج ام عطف حديث بها فيضدين لما في الصحصص فذكر هذا  
اكثر من قال فاخره في بعض من اثني من شاهدها ر بلغه اركب سما

على وجهها اركب من اركب فذكر كذا ما تقدم ومن ذكر ان في بعض الكتب  
ظيرة اول جموع من حال الاخرة في شرب اللندسة نار عظم منها ومن اللندسة  
نصف يوم انقوت من الارض وسال منها واد من نار حتى حاد ذي  
جبل احدون في كتاب ابراهيمت الارض من امة نار عظم كذا في رها  
مثل شعور اللندسة وهي برى العين من اللزج وسال منها واد يكون مقدره  
ابيع فزاسخ وحر من اربع اميال يحوي على وجه الارض كحج من ماد وسال  
صغار وبن كتاب اخر ظهر فيها الهان رادها من كذا قال ولا اقدر  
اصف عطفها ولها دون قال ابو شامه ونحو الناس في كذا اشعار اودام امرها  
ان جرت والنظر في ان الساتة المذكورة في حديث الناس من النار التي ظهرت  
شواحي للندسة كما ظهر في طي وغره واما النار التي كذا الناس فداخره وقد وثق  
في بعض بلاد الحجاز انما حكى هذه النار التي ظهرت شواحي للندسة في رها لرس  
سنان العنق مقام في ارجاحتها وماست عتبت كذا في مقصد لده كرها لينة  
عمر من اللندسة في كتاب الحجاز وادورها الحكمة للندسة من طريق علي بن موسى عن  
ابرهان عن ابن موسى عن حمزة عن ابراهيم عن رجل من عنده عن ابي خالدة عن  
سنان قال لعمري ان اطني حكى نار الحجاز في كبر القصد ونها ما نطق ومن يخرج  
من شفق حبل من حرة فقال لها حرة استمع فذكر العصرة في دخول النار والنار  
كنا حبل سوز فيها نعضا حتى ادخلها وقد اوردت لهذه العصرة طر  
في رحمة من كتاب في العصاره قوله بعض اصحاب الابل صر قال  
ابن ابي عمير عن ابراهيم بن علي بن ابي الاصل التي يكون صر عن وهي من  
ارض الشام واذا نهي لا زاد شعورها فقال اصابت اشوات اشوات  
النار بها وبعث الجوعدة وسكون الموطع تصور لده الشام ومن حوران قال  
ابو السنا عناق في اللندسة على ان صغى لندسة والنار على النار التي كذا على  
اشواق الابل حنوا قال ولو روى ابراهيم كذا من حنوا في بعض اصحاب الابل  
كما جاء في حديث اخوات لندسة من ابراهيم كذا من حنوا في هذا الحديث  
ناراة من وحر لفر من عدي في كذا من حنوا في حنوا في حنوا في حنوا في حنوا  
ابن شهاب عن ابن كبري حنوا في حنوا في حنوا في حنوا في حنوا في حنوا في حنوا  
ردوا لا تقول ان عة حتى سبل اذ من اودع الحجاز لندسة في اشواق الابل  
صحن وعي ذكره ابن حبان في الثقات ولين ارض عدي والنار ارقطن وهو  
منطق على ان النار المذكورة التي ظهرت في لاله ا ساسع واخرج اصحاب الطر اة





جزءا وانه اعلم **عنه** وقع عند اخذ ابن ماجة من طريق محمد بن  
عروة عن ابي سلمة عن ابي هريرة مثل حديث الثابت التواتر من ذهب  
مقتبل على الناس من كل عشيرة وشوهرين رواية شاذة والمعصية ما تقدم  
من عند مسلم وشاهد من حديث ابي بن كعب من كل ما به استه  
ويستعملون ولكن اجمع اختلاف فيمنه الناس او احسن تواترا  
كذا الصنيع فترجمه كل من سقط من شرح ابن مطال وذكره احياد في ابي اسد  
الذي نقله على الاول فهو كما لفصل من الذين نقله ويعلقه من حدة الاستحسان  
الذي تقدم وهو ان ذلك يقع في الزمان الذي نقله ويعلقه من حدة الاستحسان  
اما الاستحسان على من ينسبه عند وقوع الفتن فلا يلو على هذا فضلا عن المال  
وذكره في رتب الرجال في المصطلح او الامن المفظ والعقول المائل المحسنين  
كل احدا بما عند علان يعرفه وذكره في رتب المديون وهمى ابن مكرم واما عند  
فروج الناس الذين سموهم الى المحدث فغيره حين الظاهر وساج اكرمهم بالمصير  
الواجب ولا تشبه احد حنيفة ان ما يغفل عن المال بل تصد كما ينبغي  
ومن قدر على من ولده واكثر هذا الطور الاحتمالات وهو الملائم  
لصنيع الجاهل والعلو عند ابن عقيل وقد ذكر ابن مطال من طريق جابر ابن  
عمر العوفي عن ما نفع عن ابن عمر عن كعب الاحبار قال يخرجه في رتبهم ان  
ناذا اسمع بما فخر حوا الى الناس **قال** وفي حديثه ان ابن عمر بمطال  
ورب عظمة وامر خرفه من اسير مفتوح اولاد ان اولاد في اللؤذ مقام  
الاستاذ فخرج الاستاذ فلما لفظ عند مسلم في بعض طرقه اطعم الذين حمل امر  
على مسلم وكان سيد اكرم قالوا انك رايتهم قالوا انك رايتهم قالوا انك رايتهم  
حتى برأ اشكابها عن ايامه فذكر الرغمان والدرجال والدرية وطبيع السمن  
من ثمرها ونول عيش ابن مكرم وما جوج وما جوج ولاث حنوف حنيفة  
المشرق وحنيفة المغرب وحنيفة جزيرة العرب واخذ ذلك تارة  
حرف من اليمن فطرد الناس الى حنيفة فقلت وهذا هو الطاهر بعد ان  
حسنت اسن في النجارية اول اباب فان من ان اول اضراط السادة بكم حنيفة  
من المشرق الى المغرب وهذا افرأ الاضراط وجمع منها ما ان افرتها باعتبارها  
ما ذكره منها من الاتبات والوسيلة ما اعتبارها اهل الامات النبي لاشعدها  
من اموال الدنيا اطلاق ليشع بها السخ في الصور مختلف ما كررها كان في

بعد كل اية منها اشياء من امور الدنيا فوجه حديثنا مسرود ما نحن  
هو ان سعد الغطال عن شعرة وسعد فيضج اخر اخر او غيره المستوع  
من طريق يوسف بن يعقوب التام من سعد بن مسعود شاذ من المصنف  
نا شاعر فوجه ثنا بعد نعت ابن خالد علم في الرواية عن آدم شاعر  
نا معد بن خالد فوجه حارث بن وهب ابي ابراهيم فوجه  
فد قوله في زمان تقدم الكلام على الطراف في اول الكتاب التواتر وفيه قال مسرود  
هو الشعر في هذا الحديث فوجه حارث بن يعقوب ابن وهب صحاب هذا الحديث  
فوجه ابن عبيد ابن وهب والصفير فوجه لامة بن ابي كلثوم بنت  
فوجه اول من ماله من اللبس من ريعون اشرف اخر اخر وذكرها ابن سعد قال  
وكان الاسلام ففوق مها ومن عظم وقد تقدم ذكر ذلك كتاب الشروط  
في اقسام الشروط في احكاما وقد اخرج الطراني من طريق زهير بن معاوية عن ابي  
اسحق حديثنا حارث بن وهب اخر اخر وكانت ام سحبت وعرفلت  
اربعه امس اخر قال صليبت حلفت ليحول امر مسلم من بيتي الى محبة  
اولادهم احديثوا واصلا عند مسلم وان داود من رواية زهير ومقدم الكفاي  
من طريق شعرة عن ابي اسحق دون الزيادة فوجه بخت العور والظاهر  
فذكر من بعدها حتى ان يكون في ذلك فوجه فذكره حارث بن وهب العور فذكر  
من اضراط السادة وهو مظهر ما وقع في حديثه عيني من حاتم الذي تقدم في  
علمات السنة وهو ليس بظالت بمجيبة لوس الرجل يخرجه على كنفها  
خمس من يفتل في حذو واخرج يعقوب بن سفيان في تاريخه من طريق عمر بن  
اسيد بن عبد الرحمن بن زبير بن العاصم استنجد حيد قال لا وار ما مات  
عرس عبد العوز حتى جعل الرجل باسا مال العظم فقولوا اجمعوا هذا الحديث  
روى عن الفخار انهما خرج حتى نصح مالاه فتكره من نصحته منه فلا فرجوه  
فراهن عن عبد العوز الناس فقلت وهذا اختلاف حديث ابن ابي ابرهة  
الذي بعده كما سبنا في الحديث من وقد تقدم في ترجمه عمر بن عبد السلام من  
احاديث الاشياء حديثه لو تشكك ان ينزل في مكاس مريم وهو نصح المالك  
ونز رواة اخرى حتى لا يفتل اخر فحدث ان يكون البراد والاولاد ارجمان الذي  
رواه عبي بن كنانة اشياء من الطراف في الامتلاء على كنفكوكرين وقد تقدم من  
نقل الصدوق من العوز فذكره عمدي ان الاولين ونهوا وشاهد من اول الاتبات  
سقط فكان كذلك كمن بعد موته على في رتب من عرس عبد العوز ووجه

سطع على العدل وانما لم يفتق لاهلها حتى استغنوا او ما قصه المال الذي  
نفع من نبي عليه السلام من كثرة المال وقد الناس واستشعارهم بشام  
الساعة وسان ذلك في حديث ان حريرة التي بعده موسى بن  
عبد الرحمن هو الاجع ووقع في رواية الطبراني بنوه الشيخ الاجع وكذا  
نقدم في الاستشعار بعض هذا الحديث بهذا الاستناد في عبد الرحمن  
الاجع موسى بن القاسم حتى يقبل كتاب الحديث وحيث سعت  
في حالون الحديث وحتى يصير العمل الاخر هكذا سابق هذه الاطراف  
السوسا في الحديث الواحد منها او يرد في السيف في الحديث من طريق  
شعيب بن اسلمة عن اسد فقال في كل واحد منها وقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ثم قال اجزء الصارين هذه الاجاديف السبعين اليان  
عن شعيب بن اسلمة سابعها سبعون من بعضها الكثر من واحد كقول  
حتى تنص العمل وكثر الرج فاذا افضلت رادت على العشرة وقد اوردنا  
من هذه السنة حديث شعيب بن اسلمة في كتاب الاستشعار  
ثم قال وحيث كثر حكم المال معض على هذا القدر من ساق في كتاب  
الركوة ثمانية وعشرون من السنة من السنة حديث الاجع الساع  
حتى نعلموا قوما بها الساع الحديث وفراشيا بعد ذلك من هذا النظم  
وهذه الكرويات وانما ابا عبد الله صلى الله عليه وسلم بعد مثل  
ان نعلم الساعة كذبت على اقسام احدها ما وقع على وقتها قال في الحديث  
سادس والستون والثلاث ما يقع من غير ذلك يستعمل النظم الاول في  
معظمة علامات النبوة وقد استوفى السبعة الدلائل ما ورد من ذلك في  
المتنور للركوب من هذا اشارة النبي العظيم وتطور الفتن وكثرة الحج  
نظاير الناس في الشان ونحن بعض الناس الموت وقيل التزك وتبين رواية  
صلى الله عليه وسلم ما ورد من حديث القسري عن ان حريرة ايضا لا تقوم الا  
حتى احذمتها في حذرة ووقعت في الحديث وسامان في الاعتقاد و  
شبهه اهدوس النظم الثاني في زمان وكثرة الزلازل وخروج الرهائن  
الكرا من وقد قدمت الاشارة في شرح حديث ابن عباس في اول كتاب  
الفتن في ما ورد في بعض تعارض الزمان ووقع في حديث ابن عباس عند الطرارة  
سقا رب الزمان وبعض السنين والخراسان ومقدم في ان ظهور الفتن  
ولم يلغ منها حديث ابن مسعود لا تقوم الساعة حتى لا تقسم مراتب

ولا يخرج عن اجزء سوا وحديث حديث بن اسيد الذي يهتد على انما في  
ان قبل الساعة تقع عن ايات فكر منها ولا في حديث يوسف الملقين  
وحديث الملقين وحديث كثر من العرب اجزء سوا وكثر منها الرهائن  
وقد اخلفت في مقدم ذلك حديث ابن مسعود في سورة الرهائن  
وقد اخبر احمد وابو يعلى والطبراني من حديث عبد الرحمن بن مسعود  
انما للمسلمين حديث لا تقوم الساعة حتى يمشي بعثا من الرهائن  
وقد وجدنا الحديث في مواضع ولكن احتمال ان يكون المراد بالمشي انتقاله  
من ارض الى ارض او حركته ان يكون اعظم من مكانا او قدرا وحديث ابن مسعود لا تقوم  
الساعة حتى يسود كل قسلا كقوتها اجزء الطبراني في لفظها بها وافرح  
الزرايين ان يكون حواء ومنها الذين من حديث ابن حريرة وكان يقيم العوم  
ارد في سواد العسل فاستمر وتقدم في كتاب العمل حديث ابن حريرة اذا  
وسد الامل عراهل فانشط الساع وحديث ابن مسعود لا تقوم الساعة  
حتى تكون الورد عطا والمط سطا ويقصص للامام قتيبا اجزء الطبراني  
من الحديث شذوذ زاد في الحديث الصفي على الكسر والقلم على الكسر  
عمران الدنيا وسواها ومن النظم الثالث طلوع الشمس من مغربها وقد  
تقدم من طريق اخرى عن ابن حريرة وفيه ما يعلق من حديث ابن مسعود  
لا تقوم الساعة حتى تقابل المسكون اليهود معتمدين المسكون حتى يخرج  
وراء التي الحديث اجزء سوا من رواية سهل بن عبد الله عن اسد عن  
ابن حريرة وقد تقدم في علامات النبوة من رواية ابن زبير عن ابن حريرة  
وانما عشرين حديث الزبير عن سالم بن اسد عن شذوذ علامات  
السنة وان ذلك بعد قبل الدجال كما ورد في حديث سيرة عند الطبراني  
وحديث ابن مسعود في الامم الرحال كقوله في حديث ابن مسعود في  
الصادق وصدق فيها الكتاب وكون فيها الامم ووقعت فيها  
احسان ويكمل فيها الروم وحديث اجزء احمد وابو يعلى والبرار  
وسنده جيد وشذوذ ما في حديث ابن حريرة ان حريرة وفيه ما  
الروم وقال الرجل الشا وسكينة ارام العار وحديث سيرة لا تقوم  
الساعة حتى يروا اموال عظاما ما يحكون بها انفسكم وفي لفظ عام  
شأنها في العنك وسالون هل كان يتم ذكر منها في كتاب الحديث وكنه  
وحيث سوا الاحكام زوال عن انما بها اجزء احمد والطبراني في حديث

طويل واصل عند الترمذي دون المعصود منه هنا وحدث عبد الرحمن  
لا تقوم الساعة حتى تصاب ذمة الطريق سائر احوالهم البرار والطيران  
وصحى اس حان وحكمه ولا يجل عن ان سريرة لا يفي هذه الامة حتى  
تقوم الرجال الى المراته فخرتها في الطريق يكون حياهم بوسن من تقول  
لو وارثها ورا هذه احاطه للطريق في الاواسط من حديث ابن شدحمه  
وفرق قولنا اشهر لواء عزت الطريق وفي حديثنا ان امانه عند الطير ان  
حتى المراته بالقوم معقول منها احدهم من قوله كما سنع ذنب النور يقول  
معظمه الا وانها ورا احاطه فهو وسر من مثل انكر ووضك وحدث  
حدثني العمان عن ابن ماجه عن ابن مسعود عن النبي في النبوة  
حتى لا يرضى ما صام ولا صلوة ولا شك ولا صدقة وسق طوايف من انك  
السبح الكرم والعجز الكرم يقولون انكنا ابا على هذه الكفا لا اله الا الله  
يقولها في حديث ابن لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض لا اله الا  
اخرجه احمد بن حنبل وهو عند مسلم لم يظن انه امد ولرس حديث ابن مسعود  
لا تقوم الساعة الا على شرايين من لا يحرم من حديث علي السلي  
كسر العن الامل وسكون اللام بعدها موحدة حنفية ولم يلفظ خاله بدل  
شراء وقد تقدم شواهد في ناسد اذ في حيا من الناس والطيران  
وحدثنا لا تقوم الساعة على موم ولاحد سند حديث عبد الرحمن بن  
لا تقوم الساعة الا على شرايين من اهل الارض في صحاح لا يعرفون  
معدونا ولا سكون سكر والطلا من عن ابن جرير لا تقوم الساعة حتى يرضع  
ناس من ارض الالاتان بعدوها من دون امد وتقدم حديث في ذكر  
ذي الخلد قريبا وسلموا حديث ثوبان ولا تقوم الساعة حتى ينجس  
قبا من ارضي المشرقين وحتى بعد ثمان من ارض الالاتان ولم يصف ايضا  
عن عائشة لا يذهب الا ايام والنبيا حتى بعد الكفا والعن من دون  
اسد احدث وفرق بعث اسد سحا طبعه فتون بها كل موم س  
قديم مثال حبه من ايمان فتون من لاجه في زحوة الادن المار وان  
حدث حديثون اسند شاهده وفرق ان ذكر بعد موت علي ان  
مريم قال السبع وغيره الاثر اطمنها صفان وقد عمن الكرها وسار سنا  
قلب وسن التي تختمها حديث حديثون اسيد عند سلبه وبين الرجال  
والرابة وطولع الشمس من مغربها ونزل عن ابن مريم وخروج كاجح وما جوح

والريح التي تهب بعد موت عيسى مبعث ارواح المؤمنين وفيك استنكوا  
على ذلك حديثنا لائل الطائفة من ابي طاير من علي حتى قتي بان امراس  
فان طاهر الاول اسد لاسق احدمس المؤمنين مضلعنا العا من ابي وطاره الثاني  
النبا وكمن ان يكون المراد من قوله امراس هوب تكلم الرب فتكون الظهور قبل  
هوبها فاما بعد هوبها مطلق الا ان لا يولس في موم فاعلم بغير امد  
وعلها فاعرف الآيات اللود في مقام الامة هوب تكلم الرب كمن ايجر اول  
الاشكال فتوضيحه استعان وساد في انساب من علم السلام الى الامة  
حين يكون كالحيا على امد لادري اهلها من موضع فضل وقول حتى مثل من ان  
احدثت تقدم في كتاب الترافق ان المراد العن على من معرو ومعه من  
معرو وحدث من ستمه مسلم وسن فولد عواما واحدة الرد على احوال ومن مع  
في كرم كلام الطائفة في دل حديث مقل عارا انما غفر عن علي كان  
المصنف في كرم الحروب لانه احبها معور فلو هو وقد اخرج الرضا السند  
جيد عن ريس وهيب قال كنا عند حديث فقال كيف اتمه وقد خرج اهل دينك  
نصرت معك ووجه بعض الناس قالوا انما اتمنا قال انظر الى قوله ان  
دعوا الى اهل علي بما كرموها فانها على الحق وقادح معصون من سمن ستم  
جيد عن الترمذي قال بلغنا معور فخل على اهل علي قال انما اتمنا  
فاحب اهل البيت فصار الرعي قال نعمنا نصنع وقد ترجم من سلكنا  
احسن احسن في العاصم وكنا معصون من التوسند حديث ابن مسلم  
اموالنا قال فلو انك انت سنا مع علي في اختلاف او انت مثلنا قال  
لا وان لا عا انه افضل مني واحق بالارواحك الستر بحلوان ان عثمان قبل  
منظوكا ولا ان عمر وول الطيب دم فانا علي فقلوا لم يرفع لنا قول  
عنا فانوه فقلوه فقال دخله السم وحكمه الى فانته معور فصار  
علي واحسين من العراق حتى برل مصنف وسار معور حتى برل هناك  
وذكر في ابي اسد ستمه وتكلم في فتر اسلوا فتم لهم موقع القتال  
الان قبل من الفتن بنا ذكر اس ان حور في ارض كوسمعي الذوا قبل  
كانوا اكثر من بكره وتقال كان منهم اكثر من سبعين رجعا وقد تقدم  
في نسوة الفقه مما زاد اجموعه من حديث سهل بن حنيف في كرمه  
من تصد الحكر مصنف وسهل من حنيف ما وقع لهم بها ما وقع لكبر  
واخرج اس ان كرمه معص عن ان الوص سمعت عارا موم متين لقول



على زمن الصحابه يكون اشارته الى ما وقع من الفتوح واما فيها موال  
الزمن واليوم ويكون قوله معضض حتى يتم رسب المال اشارة الى ما وقع  
في زمن عرس عبد العزيز فقد تقدم ما وقع في زمن ان الرجل كان يرضى  
بالصدقة فلا يخدم من يتصل بصدوقه ويكون قوله وجس بعرضه متقول الذي  
يعرض عليه لا ارسب اليه الا اشارة الى ما يقع في زمن عيسى ابن مريم  
مكون في هذا الحديث اشارة الى ما كان حاله في الايام الاولى من المظالم  
وقد كان ذلك في زمن الصحابه ومن ثم قيل كثر ذلك وقد وقع في حديث  
عوف بن مالك الذي مضى في كتاب الحبره وكان علاقه اخرى مسانه  
لحاصلها كالتالي انما في حديث عوف بن مالك رفعه اعداد بن عدي  
الساهمي في فتح بيت المقدس وموان ثم استفادته المالح حتى يعطى  
الرجل من مائة دينار منظره سخطا احديت وقد اشترت الى من من هذا  
عنه شرا احدا انما اشارة الى من من الكثرة كحسب ان يحصل منها  
كل احده من احدا ما غيره وكان ذلك في اجزاء عصر الصحابه واول عصر من  
عصره ومن ثم قيل بهرب المال وديك سطون على ما وقع في زمن عرس  
عبد العزيز اشارة الى اشارة الى المنفعة وحصول الاستغناء لكل احده من  
صاحب المال كونه لا يخدم معتق صدقة وردا ما في عصره غيره ولو كان  
معتق لا يسخى الصدقة ما في احده متقول لاحاطة في هذا في زمن عيسى  
عليه السلام وعقل ان يكون هذا الاكل ظهر خروج المار والاستغناء للناس  
ما عرفت فلا يفتن احد حذر المال كل منصفه ان يخفف ما استطاع  
نوبه وحتى يتناول الناس في الناس تقدم في كتاب الامان  
ووجهه عن الهم في حرة في سوال رجل عن الامان قوله اشارة الى عذوبة  
في السنان وبين من العلامات التي وقعت في وقت من زمن السنة وبين  
الطاول في السنان ان كل ما من من بشا يريد ان يكون ارتفاعا على من انما  
الاخر وعقل ان يكون المراد البهاة في زمن الرزق والخروج او اعم من ذلك  
وقد وجد ذلك من ذلك وهو ان زيادة نوبه وحتى على الرجل في الرجل  
قد شرح قيل امين وقوله حتى يظلم النفس من غيرها تقدم شرح في اواخر  
كتاب الزمان وذكرت هناك ما امره المهتم في القطن احدا لان الذين  
الذين لا يفتح معاشا اما بها يتصلان يكون ذلك طلوع الشمس من المغرب  
ثم اذا تجادت الايام وبعد العهد يتكلم في عذوبة الامان والنوبه

وذكرت من حرم هذا الاحتمال ومنب اورد ذلك وقت على حديث بعد ذلك  
عرو ذكر في طلوع الشمس من المغرب وغيره من هذا اليوم القامة لا يفتح معاشا اما  
لكم استفت من قبل الامام احمد الطران واحكامه هو بعض في موضع من موضع الاربع  
والباقون نوبه نوبه ولو من الساعة قد مر في الرجلان نوبه ما فلا يفتح معاشا  
النوبه فلا يفتح معاشا حتى تقوم والسبب في النعب من طريق محمد بن زياد عن  
ابن مريم بن يعقوب الساعته على رجلين قد مر في الساعته فاشارة على ما ساعدت  
ولا يظلمه وروى في نوبه النوبه التي في الروايات الاولى اعتبارا لاعتبارها في احد ما لا يفتح  
في نوبه لان احدها ما كان والاخر من نوبه في الروايات الاخرى معاشا ان  
شاه وان في ما ذكره الذي مر مرشاه فلا يفتح معاشا في نوبه من نوبه من نوبه من نوبه  
شاهه ولا يظلمه وعند عبد الرزاق عن محمد بن محمد بن زياد عن ابى هريرة  
في نوبه الساعته تقوم على الرجلين وما خزان النوبه فلا يظلمه وروى في  
حديث عهدهن عامر بن محمد بن احمد القصبه ما بعدها معاشا قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يظلم عليكم قبل الساعة سبعة سوداء من قبل الغروب مثل  
الزمن على ما حال يرتفع حتى يخالها ثمانية من ايامها الناس لا يتولوا الاقاله  
انها امر اقال قال الذي في بيده ان الرجل ينشأ في نوبه معاشا فلا يفتح معاشا  
نوبه ونقوم في الساعه هو الرجل نوبه سطوحه نوبه سطوحه نوبه اول من  
الطمان في نوبه الرباعي يصلي العظمى او الليرة قد سمعت لفظه واستن منه رواه  
قال لا يظلم احد من خلق الله الا يظلمه ولو كان من نوبه قبل الاطمان يظلم ان حشر  
وما في حصاره لو لم يظلمه من قوم من احواس من كل القراية احواس الساعه لو لم يظلم  
والاصح في اللوط اللصوق ومن كان على الساعه اكلها حشر من احواس من الاطمان  
كوا قال الذي يشاهد ان فاعل القاضيه نوبه الزقوم لوط والاربع ووقع  
في حديث عهدهن عامر الكور وان الرجل يهرج حوضه فاستن منه نوبه  
في حديث عهدهن من عهده احكامه او حلاله مسلخ في سقم في الصور يكون  
او ايسر سمع الرجل لوط حوضه فصنع من هذا ان اكلها حشر من احواس من الاطمان  
من حوضه شيا ووقع عند عهده الرجل لوط حوضه ما يصعد ان نوبه او  
سقط على حتى تقوم نوبه فلا يفتح معاشا في نوبه القاضيه من قبل الله  
سقط في نوبه ونقوم في الساعته وقد يفتح اكلها حشر من احواس من الاطمان  
فلا يظلمه ان تقوم الساعته من قبل الله يفتح لوطه من احواس من الاطمان  
او من قبل ان يتلعها وقد اخرج البيهقي في النعب من طريق محمد بن زياد

عن ابن جرير روى عن عمار بن عبد الله بن ميمون قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول  
وهذا يوم الاحتمال الا انه قد تقدم في اواخر كتاب الزيادة في باب طلوع الشمس  
من غيرها سنة حديث ان ابان طرقت منه وهو من قول لا تقدم اليه  
حتى تطلع الشمس من مغربها وذكر بعينه ولتقوم اليه وقد نزل الرحلان  
نوبها وبه وقد تقدم اليه وقد نزلت الرحلان بلين لم يظن بطول بعينه  
ولتقوم اليه وقد نزلت الرحلان بلين لم يظن بطول بعينه  
واحد ومن اكلت وما اذرى في حذيقها هناع ان اورد اكلت هنا تناس  
الا هذه اكلت وتوارد ها الطراد في حذيقها اكلت على الفضل الذي ذكرته  
في اول الكلام على هذا اكلت في حذيقها ثمانية في الاصل من رواة كثيرة والاصل  
وسقط في رواية القاسم وقد اخبره السهتي من رواة شمس شعيب  
عن ابي يعقوب بن يعقوب طالع وقد اخبره السهتي من رواة شمس شعيب  
عن ابي يعقوب بن يعقوب طالع وقد اخبره السهتي من رواة شمس شعيب  
وسكنوا القامف بعدها يوم النابت ذات الدرر من اذا تحيت لغوج  
شهر من اوثلاث في ليون وهذا كل اشارة الى ان القامف تقوم تحت واسرها  
رفع القامف الى القوم وقد اخبره شمس سلم في اواخر كتاب الشفق بانه الا مور  
الاربع الا ربع القوم طرقت سنين من بعض من ان الزمان يستدر هذا  
ولم يظن بتقوم اليه والرحلان سكت اللقمة ما يصل الالاء ان مرضى يقوم  
والرحلان ما دعان الثوب والرحلان يسطون حوض وقد ذكرت لعظم  
فيها وقد حذقت في حديث عمار بن عمرو ما عرفت من المراد من المشعل  
لما حذقت الحوض ولعظم في شفق في القصور اسم احد الاصفيق واول من  
سعد رحل يوط حوض ابل فمستحق افرح مسل واجرح ابن ماجه واحمد  
وصححه ائمة عن ابن مسعود قال لا كان لسائر من رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ثم ابرهم وموسى وعيسى فمكروا بالساعة هذا وانا روى هذا لوه  
عنها فكل عذبه منها عالج ما لوه اوس فكل من عذبه منها على فرد اكلت  
ال عيسى فقال قد عبد الله في دون وحسنها ما وحسنها على اكلت  
خروج الرحلان قال نازل اليه فاشبهه بكر خروج وما جرح ثم دعا بموته  
ثم لم يرسالي المظن في حذيقها العزيمت حسنت اجمال وعبر الا ان مراد ادم  
فبعد ان اذا كان كسكت اليه عذبه من الناس كالحامل للم لا يدرك

اهلها من ثغرها وهو مولدها لسلا اوتها راقول  
هو فعال نفع اوله والشبر من الرجل وهو المصطر وسمى القزبان دحالا  
لا ينعطى الحق ساطله وقال رجل العصر القزبان اذ اعطاه والقبان اترهب  
اذا اطاله قال خلف الرجال الموه سكت رحل اذا طلع وقال ابن جرير  
سح دحالا لا ينعطى الحق بالذرب وقيل ليزرب ارض الارض يقال رجل  
محدثا ويشد اذا انقذ ذلك وقيل بل ينعطى ارض الارض يقال رجل  
الاول وقال الزطوطي القدره اكلت في سنة دحالا على عذبه اقول وما يحتاج  
الذي ابر الرحلان اسود رحل حواس صياد او غيره وعلى لنا مما كان موجودا في  
عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم اوله وسمى كحجج وما سكت في حوض من كحجج  
وما صغر وما الذي يدعه وما الذي يظن منه وهو من كحجج حتى كذا ساعه و  
شي بهكر ومن ينعط فاما الاول فاني سكت في كتاب الاحكام في شرح  
حديث جابر ان كان كحجج ان ابن صبا وهو الرحلان وما انما كحجج  
حديث فاطمة بنت قيس فصرح العادان الذي اخرج مسل ان كان موجودا  
في العهد النبوي وانه حوض من بعض الحواجر وسان سان دكره فخرج  
حديث جابر ايضا واما الثاني فاني سكت في كتاب الاحكام في شرح  
عند من الميكن العسطنطنية واما الثالث فانه فوجوه فخرج مسل في حديث  
ابن جرير عن خصمنا كحجج من عذبه فيها واما من كحجج في قول المشرف  
فاما في حذيق رواة انه كحجج من فرا سان افرح دكره احمد واهل من حديث  
ابن جرير في افرح كحجج من احسان افرح مسل واما حذيقه فمذكورة في احاديث  
الناس واما الذي يصره فاحجج اوله فخرج الالان والصلاح في مدعي السنة  
ثم مدعي الاله كما افرح الطران من طريق سلمان بن شهاب فان نزل عبد الله  
من المعرة وكان حيا صا فخرج من ابن مسل ابره مسل ان قال الرحلان لمن حيا  
سحجج قبل المشرق فخرجوا الى اليمن عذبه ونظر طائر الى حذيقه الكون مطير  
الدين واصل برفيع ويحك على دكره ثم يكرى ان في حذيقه من دكره كحجج في  
ونفاقة فحقت بعد ذلك ثم يقول انما ارض من عذبه ونقطع اذنه وكفتم  
من عذبه كما نزل حن على كل مسلم صفا رفق كل احسن اكلت في كل مثال حبه  
من حذيق من امان وسمى شعيب واما الذي يظن على يده فمستبرها واما من  
بهلك ومن ينعط فانه بهلك بعد ظهوره على الارض كلها الا كره والدرسة ثم







توسم فقال ان لوكرت سمعت النجلى ابراهيم سلم بهذا هذا المعلق سلم  
النظر ان الاول سلم من رواية محمد بن مسلم ابراهيم بن محمد بن اسحق بهذا السنه  
ومنه بعد قول علقته المأثرة فقال اشهد سمعت رسول ابراهيم سلم  
يقول كل ربه ربه ربه في الرجال الا للذين انزلها فخير عليا لها ملكا  
مسلما ما سلمت فزوه عنها قال الطبراني لم يروه عن صاحب الا من اسحق  
قلت وصاحب الكوفي ثم نقل اف حارة في الخصص حديثا ومولاه بن ابراهيم  
احصل الحديث ولا في لفظ صلها من ابراهيم ولفظ سعد بن ابراهيم معايرت  
نظر من سابقها الحديث انكاس فوسم حديثا عن العيز بن عبد الله  
هو الا وسمى وابراهيم هو اسم سعد وصاحبها هو ابن كيسان واسم شهاب  
هو الزمري فوسم تام رسول ابراهيم سلم في الناس فاش على ابراهيم  
هو اهل ثم ذكر الرجال هكذا اوردته هنا وطول في كتاب ايجاد من طين  
عن الزمري بهذا السنه اوله ان عر انطلق مع النبي صلى الله عليه وسلم في ربه  
قل ابن صبا دالعقر طولها وفضاها كالجسماء ومن قال عر عن رسول  
انه اجرت عنق ثم ذكر عده قال ابن مطلق بعد ذلك رسول ابراهيم  
صلى الله عليه وسلم واسم شهاب الى الخليل التي فيها ابن صبا وذكروا الفصل  
وهو معتدل في طبعه ومنها لور من ثم ذكر بعده قال ابن عر في تام  
النبي صلى الله عليه وسلم في الناس الحديث في هذه الاحاديث كسب  
التلاذ في ارواح كتاب ايجاد في باب كسب بعض السلام على النبي  
وكذا صنع في كتاب الادب اوردته من طرق شعيب بن ابراهيم  
عن الزمري وفيه رواية اخرى كتاب ايجاد على الاولين ولكن كسب  
اوردته من طرق موسى بن زياد عن الزمري وكذا صنع في الشهادت  
اوردته من طرق شعيب بن ابراهيم وقال اوردته مسلم بن زياد  
يعتقوب بن ابراهيم بن سعد عن ابراهيم بن هذا الباب ثم كسب  
على الاحاديث التلاذ فوسم وبما من الا وقد اعززه فوسم زياد في رواية  
مع قد اعززه فوسم فوسم وفي حديث ابن عسرة بن ابراهيم اورد الزمري  
وحسن لم يكن من بعد فوسم الاحاديث وعند احمد لغيره فوسم  
اشد والنسب من بعده افرح من وجه ليعرض ابن عر وقد استشكل اورد  
فوسم بالرجال مع ان الاحاديث قد ثبتت انه صحيح بعد اموه كسب  
وان عسى يغفل بعد ان نزل من السماء فكيف بالزبور المحمود والحوار ان كان

ونب حروف مجزوء واقرهم من فنته ويومده قوله صلى الله عليه وسلم في بعض طرق  
الي كسب وانما كسبنا ما سمعنا فانه محمول على ان ذلك كان قبل ان ينزل الوحي  
فوزوه وعلا ما كان كسب مجزوء ان كسب في حورته صلى الله عليه وسلم من ثم لم يرد  
حاله وروى فزوه فانه خبره فذكر كسب الا حبان مروى قال ابن عسرة الا ما  
قوم ابراهيم بالرجال يحرمون النبي وطلبا لا حتى لا يفرعها عن الحسن الا ما  
وكذا كسب النبي صلى الله عليه وسلم زياده في القدر وانما سمع ذلك ان ائمه اذا  
كانوا على الامان وذكر الشبه بالمتقين فوسم  
وكيف سابقه لانه قول النبي صلى الله عليه وسلم في ان السنة احسان الروح على ابراهيم  
بانه الذي روي ان اوضح الا ذلك ويكسب الرجال ان الرجال الا كسب في ان  
دون غيرها من تقدم من الامم ودل ابن عسرة على كونه كسب فزوه منه الا انه  
كان طوي عن غيره من الا انه كما طوي من كسب عروفت فام الساعة فوسم  
انه اورد ان ابراهيم اما انما انما انما كسب مع ان اذ لا الحديث في الرجال  
طامة لكون العور ان يحسب في ذلك العالم والعامة ومن لا يهتدى الى الا ذلك  
العقود فاد اذ عن الرواية وهو ناقص كلفه والار استعمال من الغضب  
علم ان كسب ورواد سلم في رواية بنوش والترذين في رواية محمد بن  
الزمري فاحر في عرس ما است الانصارين ان اخره بعض اصحاب النبي  
صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو سئلنا عن  
انفس من احل كسب ربحي يموت وعند ابن ماجة سمع هذه الزيادة  
من حديث ابن ابي عمير الرازي من حديث عمار بن الصامت و  
في حديث ابن ابي عمير الرازي من حديث عمار بن الصامت و  
والرجال ويحرم ان ابراهيم من اناس مع ذلك من هذا الخبر روي عن  
ابن ابي عمير الرازي في القسط تعالى ابراهيم ذلك ولابد على ذلك لانه النبي صلى  
الله عليه وسلم ارسل النبي لان ذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم فاعلم ان  
تعالى في الدنيا العقوبة التي شوهها على المؤمنين في الاخرة الحديث السادس  
في كسب عن عتق الضمير ابن خالد فوسم خالد فوسم خالد فوسم  
بالقدر زياد في ذكره من من الاحاديث الانباء عن احمد بن محمد بن ابراهيم  
سعد بن ابراهيم بن عبد الله بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم  
ولكن قال عمار بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم  
قل قوله اطوف وهو مضمون المشاة وتقدم في القصر من طرق ما كسب من

عن ابن عمر اني التمد عند الكعبه وهو مغمض العينين وكل ذلك معني انها روي  
شام والذين نفاه ابن عره هذه الروايات كما عند ائمتنا في رواياتهما عند  
قال رايست عيسى بن موسى وابراهيم بن اعين فاحمد بن عيسى بن الصدوق والاصح  
فقد احدثت وتقدم القول في ذلك ثم حجت معقول وان الصواب ان  
سجد هذا انما هو من هذا من ابن عباس فليس فاذ ارجل آدم المذنب في رواية  
كاهن فرات رحلا آدم كاحسن ما ثبت راي من آدم الرجال نعم البرية  
وسكون الدال موسى سبط الشويعه المبلوطه للوحده وسكونها ايضا  
موسى سبط كسر الطاء المبلوطه كذا في النكح ولم يشك في روايته  
شعبه وزاد في روايته ما كسر لامه وسقط الهمزة كما حسن ما ثبت  
راي من ابن ابي عمير في روايته موسى بن يعقوب بن نافع نصرت لم يبين في رجل  
الشويعه راكبا موسى فقدر عليها بشدة حتى سقطها، ووقع في روايته  
شعبه من رجلين في روايته ما كسر على نحو ما في رجلين مطوف  
ما ثبت في حديث ابن عباس ورايت عيسى بن ابراهيم بن علقم قال  
اخبرني والسا بن سبط الرازي زاد في حديثه ان امرأه حتى كان يخرج من  
دما من عينه فقام في روايته حتى سقطت عن ابن عرسك راسه او  
مغطوه في حديثه جاز عند مسلم فاذا اقرب من راسه برشها عرقه  
سعد موسى فليس من هذا قالوا ابن عمر في روايته كاهن فرات  
من هذا قبل السجدة ابن عمر في روايته حتى سقطت فقلوا عيسى بن عمر موسى  
زيد هبت الشك فاذ ارجل حبه جرحه الرازي ابن عور زاد في روايته  
قال كاهن سقط عور ورايت عيسى بن عور ورايت عور ورايت عور ورايت عور  
القول منه اول الباب وفي رواية حتى سقطت عور العيني وقد تقدم  
عور العيني في هذه الطريق انما هو وقع في حديثه عور ابن عمر  
عبد الطيب انما آدم جرحه فكل من كان من ادم ولا شاك ان يوصف مع  
ذلك بخبره لان كاهن ادم قد يجره وحين موسى سكتها عن عطفه  
ساعتين موسى ابن ابي عمير ولعنه ابن عباس في روايته قال العاصم بن  
رويه عن ابي عمير وهو الذي جرحه الجرحه وحرمه الا حشيشه وسعدا بها  
ناتية نحو العنب من بين اخواتها قال وسبط بعض الشيوخ بالهجره  
معظم ولا حركه فدرجها في اخواتها قال وسبط بعض الشيوخ بالهجره  
جرحا وانما ترويه هذه صفه العنب اذا سال ماؤها وموضع روايته الهجره

قلت احدثت المذكور عند ابي داود وبوافه حديثه عادته في الصامت  
ونظر رجل يصرا في نفاه ساكنة ثم رمى من مشوره ثم من المشوره وهو ساكن  
ما من الساكن او المحدثين وقيل ما كان جرحه القديم من مشوره العنب وقيل  
الذي في رحله اعوجاج في كاهن فرات المذكور في جرحه اعوجاج مطوي من العنب  
لست نأثره في مشوره ولا جرحه في مشوره وسكون المبلوطه من ابي  
لست عبقره وتقدم ما ابي لست عبقره في حديثه عور ابن عمر  
مسجود العين وحديثه سمره مثل وكذا ما عند الطبراني ولكن في حديثه  
اعور العين السري ومثل ذلك من حديثه حذيفة وهذا الكلام قوله  
في حديثه ما كسر الهمزة في حديثه عور العين في حديثه عور ابن عمر  
فكون ارجل كاهن جمع عنها الفاضل من قال يصير الروايات معانها ككون  
الطير من المسجود من العور الطائر ارجل التي ذهب منها ومن  
العنب العيني كما في حديثه ابن عمر وكونها كاهن كاهن كاهن كاهن  
سجده في حياط من العطف في ارجل من العنب العيني كاهن في روايته  
الاخرى وعلى هذا فهو اعور العين العيني والعيني معا كاهن واحدة منها عور  
ابن عمر فان الاعور من كل شيء للعنب وكذا عن الرجل واحد فاحد  
ذهب منها والاخرى من غيرها قال العور من غيرها احسن وقال  
الطبراني في العور اصل كلمة الفاضل ان كل واحدة من الرجلين جرحا  
ما كاهن حياط ذهب اذ كاهن والاخرى اصل خلقها من العنب كاهن  
التاويل ان كل واحدة من عور جرحها وصعدت في الروايات مثل ما وصفت  
في الاخرى من العور فكل واحد صاحب الرجلين في التكرار ما في الذي  
اوله الفاضل جرحه فان للفظ سري من التي لست انا ولا جرحه من التي  
فقدت ارجل والاخرى وصفت ما عليها طرفة علفظ من حله  
معنى العين واذ لم تقطع عمت العين وعلى هذا فالعور فيها لان الطرفة  
مع علفظها من اذ ارجل ايضا فتكون الرجل ارجل او قسا منه الا ان حياط  
الطرفة في العين العيني في حديثه سري حياط في العين النشابة في حديثه وار  
اعرف ذلك وهذا هو الذي اشار اليه شيخه بقوله ان كل واحد منها حياط  
وصفها مثل ما وصفت في الاخرى في قوله التكرار في كل واحد منها  
عليها طرفة فان في حديثه حذيفة ان مسجود العين عليها طرفة علفظ قال  
واذا كانت المسجود عليها طرفة فان التي لست المذكور اقول قال علفظ

الظفر: انما لم يجر كالعلق فلست وقع في حديث ان سعد بن ابي وقاص وعنه  
الذين يجرها حاطط لا يحسن كما انها حاططه من حاطط كخصص وعنه السري كما انها  
كوكب دري فوصفت عديها ووقع عند ان علي من هذا الوجه اعور وروى  
حرف حاطط لا يحسن كما انها كوكب دري ولعلها اسن لان المراد بوصفها  
الكوكب شدة انما ذاهوا وهذا كسلاط وصفها بالطين ووقع في حديث  
ان من كعب عند اجد الطائر ان احين عند كانه زاجد حصر او هو  
بواقف وصفها بالكوكب ووقع في حديث سندر عند اجد الطائر ان اعور  
عنه السري لعنه الطير علقظ والعز تحصل من مجموع الاخبار ان الصغار  
وظا فذ ان عفر من فانه قدوة في رواية الباب اما السري وصرح في حديث  
عدي ارس جعل وسرة وان كره بان عنة السري مسوخته والظا فذ من السارة  
وسر السوخر والهج من كوز رواية البري ظا فذ وهدم مع تضاد العز في  
حديث واحد فلو كان ذلك في حديث سهل الامرواء والظفر مما مر ان يكون  
في كلامه لان تضاد الطين ولا التو يكون التي ذهب منها المظهر  
والعصر منها، منها من المائدة وشبهها بالصاغر في حاطط المحصر في  
غاية الشاذة واما شبهها بالزجاج احضرا والكوكب الذي ظا فذ في كعب  
فان كعبا من حديث له عند التوسق مع الاموال كسكون الرجال من هذا  
القبيل وانما قال ان السري في احكام من صفات الرجال كما ذكر في الحديث  
سان ان لا يرفع عن عنة سمعت كان وانه محكوم عليه في نشر وقال  
السماوي الظفر لم يجر سمعت عند المات في قول جلدته كجرح في العين من الجرح  
الذي في العين والمنتج ان يكون في العين اسملة سمعت لانا ان احرف  
اسرها لم يكون على حديثها في هذا الرجل اذا رواه شعبة قال  
من هذا انما لو كذا في رواية حاططه وفي رواية كعب فقبل لسج الرجال  
ولم اقف على اسم التال معناه في اسم ارب الناس به شبه ارب طين  
ناد في رواية شعبة من ارب نفس رجل من من المصطلق من فراه في  
رواية حاطط اشبه من اربك بر اس فظن وزاد احسن مما ذكر في رواية  
قال البري كعبت اجماله قدمت هناك سيات من ال فراه من فراه  
البري ساطي وساد كراسه في ارباب مع تصريفه ان شاء الله تعالى  
كون الرجل ان يطوف بالسب يكونه بلوغه من مريم وقد ثبت ان اذا اناه  
عروس واحبا عن ذكره ان الروا المذكورة كانت في المنام ورواها

وان كانت وحسب كان فيها باعتبار التعريف بها من الاشكال في طواف حبل اليت  
والرجال في مع في رواه كعبا طين وهي اسب من روى طواف او عبت  
بان الزوج مع اشكال ابي مردود وان سكوت كعب من ما عني في الاطراف  
لا يره رواد البري عن سلاط وسوا. شبه انطاط اول طين فوشا به بكر  
مشكوع شوت ان لا يدخل كروا اللدث وقدر افضل من الطين ان سوط من  
دخوبا انما هو عند فروع من اخر الزمان طيبه ويوره اذ ارس السري  
اسن صباد فها ارجس سطل في ان اس صباد قال له المقل السري صلى ارجس  
ان لا يدخل كروا اللدث في حديث من اللدث ارب كرفا وارس جرم بان اس  
صباد هو الرجال ان اللدث انما هو حوت كجرح وكذا اجماع عن سورا  
عيسى على السلام احدثه السام حديث كعب سمعت رسول ارس ارس  
على سبل استعد من صلور من فتر الرجال او محض من حوت قدم تاه في اب  
الوعاء على السلام وهو قس كساب اجمالا وروى من طريق شعبة عن البري  
بنو السند مط لا يخال ويمن البري ذكر هذا المذكور هنا احدثه اشمن  
نوه اخره ان هو عثمان بن جلدته اجم والوحدة اس ان رواد نبي العراق  
وشدرد الو او مرس عن عبد الكعب هو اس عمر وسنت عند سطل في رواية جبر  
حضر عن شعر فقال عن عبد الكعب بن عمرو بن سمر عن ربي كسر الراكسون  
الوحدة وكس العين المظلم اسر لعظ السنت وهو اس جرح ارجس حاطط او فصح  
وحدث هو اس النان مرس عن النج صلى ارجس في الرجال ان مع كرا  
ذكره شهر محضرا ونقدم في اوله كرس اربل من طين ان يوزن عن عبد الكعب  
من ربي قال قال بقدره عو وعظف الا كعبا سمعت من رسول ارس ارس  
على سبل فقال سمعت يقول ان مع الرجال اذا خرج وكذا السب من طريق شعبة  
صغوا عن عبد الكعب مرس ان عوا، وكان عند سطل من طريق يعمر ان  
حضر عن ربي اشته حاططه وابو سعور فقال حاططه لانا مع الرجال ارجس  
وفي رواية ان كعب لا اشعي عن ربي عن حاططه قال قال رسول ارس صلى ارجس  
مسبل لانا على مع الرجال مرس مراه ان احد ما ران العين، احسن  
والا فذ ران العين نار ما في رواية شعبة من صغوا فاما الفري ساء  
الناس ما، فبا ركون واما الذي سراء الناس نار ما، فبا ران احدثه وفي حديث  
سندر عند اجد الطائر مع واد ما ان احد ما حنت والا فذ نار فاره حنت  
وحنته نار وفي حديث ان اماره عند اس ما حروان من فتر ان فعه حنت

وتارة فانه حذو وحذو من انشاء ساره فليس تحت اسر ولتوا فوايح الكون  
على سردا وسلا فموسه فانه فاسد وياور نار زاد محرمين حذو في رواته  
فلا يكتوا وفي رواته ان ملكه فاما اذكر احد طقات النهر الذين مرادنا بالبحر  
ثم لمطاطي راسه فبشر في رواته تشعبت من صفوان فمن اهل كركم  
مطعن في الذي مرادنا فانه ما عذب طيب وكذا في رواته ان عواضه وفي  
حديثه ان سله عن ابن بربره وان سحر مع مثل كسر والشار فالتى يقول انها  
احد من النار اخرج احد وهذا كل صرح الى اختلاف الذين بالنس الى البراي  
فانه ان يكون الرحال ساورا فاضل التي بصورة عكس وانما ان يحل اسه باطن كثر  
التي سحرها الرحال ثابا واطن الشار حذو هذا الراج وانما ان يكون كركم  
عن النور والرحه يحمو عن الحوز والسو بالنار في انكاعه فانو على كثره قول  
امر الراج حوان نار الاخرة وبالعكس ويحتمل ان يكون كركم من حله الحوز والذرة  
ففي الناطق ال كركم من دهشت النار فسطها حذو والعكس احدت الفاع  
فوسه عن قتاده عن ابن اسن تاتي في التوحيد عن بعض من عرس شعبه  
ابا قتاده سمعت ابا موسه بالحدث شي الا انوار امه الاور الكتاب  
في رواته حذو سمعت اسر من شي وقد تقدم سانه في الحديث انكاس فوسه  
الا انه اعور فحذو الام وهو عرفت حذو فوسه وان كركم ليس بالحدو فقدم  
سانه اعكس في الحديث انكاس فانه فمقن فوسه وان من عرس كركم  
كركم وكذا كركم والظهور كركم وان اشكال في رواته اما اسمان واما حال في حوز الاول  
انه حذو اسمان والحدو سدره حذو موضع خزان والاسم الحوز  
الماضر الشان او يعود على الرحال وكركم ان يكون كركم سدره والحوز من سدره  
وعند سلسل من رواته محرمين حذو عن شعبه كركم عن عرس كركم ف  
ومن طريق هشام عن قتاده حذو عن انس لمط الرحال كركم مع حذو  
كركم في راي كركم عن طريق شعبه من احطاب عرس كركم مع حذو  
كركم في راي كركم فرتواه كل سلسل وفي رواته عرس تات من بعض الصحابه  
رتواه كل من كره علا حذو الذي في رواته هذا الحوز عن الذي قبله وفي حديثه  
البركة سدره احد رواته الام والكتابه وتحو في حديثه معاد عند الزرار وفي  
حديثه انما تات عرسا مائة رواته كل يوم كانت وعكرت ولا حذو من  
حازر كركم من عرس كركم في رواته وشلو عند الطبراني من حديثه اسمان  
عرس قال ان العرس في رواته كركم ف راي رواته الى ان فعل وقال على من كركم التات

نظر الراج وكرا هو في رسم المصحف وان كان اهل الخط يتوانوا على الناظر ان  
لزاده انسان وقوله انه كل يوم من كانت وعكرت كانت اخبار الحوز وكركم  
ان الامم الة الحوز كركم له حد كركم شاه وتي شافها مراد الومين بعض  
عصره ولو كان المصروف كركم - ولا رايه انكاه ولو كان معرفت انكاه كما في  
الومين الاول من عصره ولا رايه انكاه ولو كان معرفت انكاه كما في  
بعض لان ذلك الزمان حوز في العادات في ذلك وعكرت فمور  
فرتواه كركم عن عريان سدره في المومنون عو ما يحتمل ان يحضر معصمه من ثوب  
امامه وقال النبي الصم الذي على المومنون ان الكتا - في القدره حذو حذو  
علاية فاطمه كركم الرحال لمط رحه المومس عليها وحذو عن اراد  
شقاونه وحل عياض حذو فان وان معصمه قال بن عمار عن سرة احدو  
عكر وهو ذهب صحيفه ولا لرم من قول رواته كل يوم من كانت  
وعكرت ان لا يكون الكتا حذو بل رواته عكر الكتاب على الامم  
فرتواه كركم وان لم يكن سدره لرموز الكتا - وانه اعلم احدت العاشر  
والحادد عشره سوسه فبا وبربره واس عباس اي يطل في العاشر  
الان بربره وحديثه اس عباس يحتمل ان يبر اصل الباب ففنا كل كلامه كل  
شي من رواته متعلق بالرجال من حديث القروين ويحتمل ان بربره هو  
الذي يشك وهو ان كل شي انبر قوم الرحال وهو ارب فبا ورد عن ابن بربره  
في ذلك ما تقدم في رواته من قول رواته الرحال وهو ارب فبا ورد عن ابن بربره  
عن ابن سلسله عن ابن بربره قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا احدكم حذو من الرحال  
ما حذو من رواته انه اعور وان سحر مع رواته الكتا والشار فالتى يقول انها  
احد من النار وانى لم يركم كما اعز به فوسه واخرج الزرار في حديثه من  
ان بربره سمعت ابا القاسم الصادق في الصدوق يقول فحوز منب الضلال  
سلسل باشاء اسه سلسل من الارض في اربعين يوما فمقل المومنون من شدة  
شدة كركم وحذو وما ورد في ذلك من حديثه ابن عباس ما تقدم بعض  
في الماكر من طرق الى العاشر عن ابن عباس في ذكر صفة موسى على السلام ومنه  
وذكر ان راي الرحال وتوقع عند احدو والطبراني عن طريق اخر عن ابن عباس  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الرحال اعور حذو كركم لركم حذو  
احد اي احضر ان كركم كان راسه اصله اسره الناس بعد العرس من قطع فاما  
هكاه اليك فان كركم ليس بالحدو بل لفظ للظن ان حذو فمقل منب العا

وسكون الصفا وفتح الهم والعدل الف نون ان عظم احد كان رار اعصاب  
 شوبه يروان تنفر راسه كسرفوق قائم اسبب الناس لعبد العزى من قطن  
 رحل من جراحة و قد حدث الف نواس من سحمان عند مسك والتمزق وان ما ح  
 شات قطط عبت فا بز ولان ما ح كان اسبب بعد العزى من قطن وعند الجوار  
 من حديث وغدا الرازي حديث العلمان بن عاصم اكل الحبه بصر من البحر  
 مسوح العن السرى كان بعد العزى من قطن وقد تم في نحره عصبان في نحره  
 بعد العزى من قطن ووقع في حديث ان مر مرة عند اجرحه كمن قال كان قطن بن  
 عبد العزى وزاد فقال يا رسول الله هل ينزل شدة قال لا انت مومن وهو كما في هذه  
 الزيادة صعبان في سببه السعدي و قد اخطط والمصنوع طائفة عبد العزى من قطن  
 وان حكيه كما حله كما قال الرازي والرازي قال هل ينزل شدة هو كمن من ايجون  
 وانا فارة من عروس نهي كما اخرج اجود الحكم من طين بصر عروس من الطر عن  
 ان مر مرة دفع عرسه على النار فانت منها عروس في الحديث وقد اكتبه  
 من نبت كمن من ان ايجون قال كمن يا رسول الله انصرت شدة قال لا كمن  
 وهو كما في ما الرمال شدة بعد العزى من قطن وغيره عند المسوح بعض ان حسي  
 الاصلان كما تقدم و امر اعلم في حديث حديث عند مسك جنات الشو وهو من حرم  
 ويحتمل القاء ان كره في رايك لا يدخل العربية الرجال ان الموت النور  
 قوسه حديثنا السلي انه عرس بما حده شاطو ما عن الرجال كذا ورد  
 من هذا الوجه بها وقد ورد من غير هذا الوجه عن اهل الجاهل والوجه  
 الميم كمن في رواية ان بصره عدان سعدان يهون وانه لا يولد وانه لا يدخل  
 المدينة ولا كما في رواية عن عطفه عن اسعد وفتح من حرمه عن الرجال  
 كما تقدم وهو معر مثل الحة والنار ومن بر رحلان شردان اهل القرى كلها  
 فرحان من قرد دخل اولها فرح اولها والرازي وهو عند احمد من حرمه من حرمه  
 وسنده ضعيف وفي رواية ابو الوداع عن اسعد وفتح من حرمه عن الرجال  
 ايضا وقد عرس كل اسان ومع صوره احد حضرا سحر فيها اوله وصورة النار  
 سودا بصر من حرمه اني الرجال ان الظاهر المدينة قوسه فزل بعض الساج  
 كسر البوط ويحتمل الحدة جميع سحر منقذين ومن الازن الرط التي لا نبت  
 لخدتها وهذه الصنف خارج المدينة من مخرجة اجرة قوسه التي في المدينة ان  
 من قبل انام قوسه فصح الروي من رحل وهو خراسان اوس خراسان الناس  
 في رواية صالح عن ابن شهاب عند مسك اوس خراسان وفي رواية ابو الوداع

عن ان بعد مسك فتوحه فذل رجل من المومنين علماء مسك الرجال  
 يقولون او اومس برنا ارسا حقا فمطلقون اني الرجال بعد ان يروا  
 فتولدا راء قال يا ايها الناس هذا الرجال الذي ذكره رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم من يرواه عطفه دخل التي كلها غيرك والديت حريشا على والمومنون  
 تنزفون في الارض فبصره مسك يقول حلي منهم والاساطيق نطقه هذا الذي  
 انزيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فبصره حريشا من حريشا حتى اذا  
 ان اذن يسلمون مساله احذوه فذا لوه ماشاء يقول ابو الرجال الكذاب  
 فكتفون الرماح فيقول ارسلاوا - فلا راء عوف قوسه يقول انت الرجال  
 الذي حريشا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث في رواية عطفه انت الرجال  
 الكذاب الذي ابراه رسول الله صلى الله عليه وسلم و زاد يقول لرجال تنطصي  
 فذا امر ك راولا شتكتك شقين صادي ايها الناس هذا السحر الكذاب قوسه  
 يقول الرجال انما تم ان قتب هذا ثم احسن الكعبين في الامم يقولون ان رواية  
 عطفه ثم يقول الرجال لا لولاءه وجزا او عن ان الذي حرمه فكم اتاعه ورد  
 قول من قال ان المومنين يقولون لوكه نقه او مراد بما شكت ان ط  
 كوك وطمان قوسه قوسه متعلقه ثم حرمه في رواية ان اولها ك فامر  
 الرجال فبصره عطفه و عطفه ضرا يقول انما قوسه يقول انت السحر  
 الكذاب قوسه قوسه في الحديث في قوله حتى يفرق من رطله ثم يمشي الرجال  
 من القطن حتى يقول في قوسه قوسه قوسه قوسه قوسه قوسه قوسه قوسه  
 عند مسك فمد عود حلا مملسا سانا فبصره بالسف فمطمح حريشا ثم  
 دعوه فمطمح وسهل وجهه فبصك في رواية عطفه فامر قوسه قوسه  
 ثم امر حريشا موضع على عطفه قوسه قوسه قوسه قوسه قوسه قوسه قوسه قوسه  
 ارباب ان احسن كره هذا السنة يقولون اني كمن يقولون نعم فاقوسه  
 عصب احسن شوبه فاستون فاما لقال بان ذلك اولها و صدقوه  
 واجبه وانعتوا كرك انهم رهم وعطفه صنعت قال ابن العزى هذا  
 اخطت عطفه من قبل السيف والفتار قال في بعض احوال رحلان نقل كل  
 منها قوسه قوسه الا حركه كذا قال والا حلي عدم التقيد ورواية الفتار من  
 رواية الضرب بالسيف ففعل السيف كما نبت فتقول فبصره كالمبتدأ  
 وارادوا والمال فبصره بقدره القتل الكروية ويكون قوله فبصره بالسيف ضرا  
 فتولدا شرة وقوله فمطمح حريشا انشارة ان امره لا مسن شرة قال

من العيون وقد وقع في قصه الذي قبله ان حضر ان وضع يده في راسه فاقبلوه في اجون  
فاصحبوا السكين فتركوا مكان يدهن ترصوا اجون الروا شين على الاخرى كلون  
العقد واحدة فلبس وقد تقدم في فكتشرك الكهنت سان التوفيق من  
الروا شين ايضا كما رتخا قال اعطاه فان لم يكن يحوزان يحوز احد الار  
على من الكفا فان احيا العيون آت عظم من ايات الاشارة فكلمت ثنا لها  
الرجال هو كذا من مفرق من العيون فاخراس انه على سبيل الفته  
لها اذا كان عديم بامل على انه مسلط فترحمق في دعواه وهوانا احمد  
مكتوب على حبه كما فرأه كل مسلط فدهواه دا حصى مع سيم الكهنت وفتن  
الدايت والقدرا دلوكا ان الالزال ذكره من وجه واما في الاشارة سالة  
من العار من تلكا شيهان وقال الطيرى لا يحوزان يعطى اعلام الرسل الال  
الكذب والا كذا ايمان التي لا يسئل لمن عاين ما ان فيها الا العطل من  
سيرة والمسلط فاما اذا كان لمن عاين ذلكا سبيل الال الصادق من الكاذب من  
فلكه ذلك على يد سلفا سكر اعطاه انه ذلكا للفراس فيذا سان الذي اعطه  
الرجال من ذلكا فتد لمن شاهده ومحمد لمن عاين اسيه وفي الرجال مع  
ذلكا دلالة تدلس على كونه لانه ذوا حيا عولوا فانه الصنف ظاهرة  
مع ظهور الافريد من عيون حبه فاذا ادعى الناس الي ان زهم فاسا حال  
من براه من ذون العقول ان فعل انه لم يكن استوى خلق غيره وبعده لو حبه  
والادفع المصعب عن بعضه فاعلم كحسب ان يقول ما من نزه ان خالق الساء  
والادحق صوره عنك كعبها وازل عنها العاهة فان زجحت ان الرب  
لا يحسب في فكتشركا فانزل ما هو مكتوب من عنك وقال الملبس  
لشيخ اقدار الرجال على احياه المقبول الكليوم كما فعله ما تقدم من قوله صلى الله  
عليه وسلم هو اهدون على ارض من ذلكا من ان يمكن من اللواتي كحسب  
صحيحا فان اقداره على قبل الرجل ثم احياه لم يستر له فوالا في فزرو لا  
استصبره المقبول الاساعية نارا القبل مع حصول ثواب ذلكا له  
وقد لا كون وحد القبل الا التقدر ابر على ذم ذلكا عن وقال ابن العزى الذي  
ظهر على يد الرجال من الايات من انزال المطر واخصب على عبيده  
واكبر على من كونه واسباب كونه الارض لروما مع من حبه وتاروساه  
سوى كل ذلكا محزون انه واخبار اليه كالملايك وسخو المسقى و

ذلكا كل امر محزون ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لا فته اعظم من فته الرجال  
وكان يستعد منها في صلواته فربها لانه والاقول في كبريت الاخر عند  
سليم عن الرجال احرى في علكه فانما قال ذلكا لصحبا لان الذي خاض  
عليه ارب المهن من الرجال قال لرب المسقى ويومر على كحسب  
على شدة الحروف من على العبد للمطون وتوجهه ولو كان كشد فوسه  
مقول ولم يكتف فكتشرك اشهر بصرة من اليوم في رواة ان الوداك  
ما زدوته فكك الا بصرة لم يقول ما اياها الناس ان لا تعقل بعدى  
انما ان اشهر بصرة من رواة عن الرجل الا اومن في يقول  
كفرا من اطاعه فهو في النار ومن عصاه فهو في الجنة وتعل ابراهيم  
عنه الراودي ان الرجل اذا خال ذلكا للرجال انه كذا غوسه للجن لك  
كذا قال وللم وقت ان ذلكا اما كحسب للرجال ان اذ اراي من مريم فوسه  
فبر الرجال ان منقولا تسلط على في رواة ان الوداك فاحبه الرجل لوك  
نصول ما من ربه ان ترقره فحسب فطاسطع الرسله وانه على  
سائل للرجال لتطعمها ولا ذك كحسب فقال وانه لا اطمعك اما فوسه  
فاضعه امره كحسب فطاسطع على الامه واحدة زادن في رواة  
سلطه فاحسبه ورحله فان في النار ومن خراذات ذخان وفس  
رواة ان الوداك فاحسبه ورحله فمفترت من كحسب الناس  
امامه والى النار وانما التي في كحسب زادن رواة عطسه قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ذلكا الرجل ازر ب امتي مني وازمعه حرة مني  
رواة ان الوداك هذا اعطى لها ده عند رب العالمين ووتت عند ان  
نعلي وعديس حبه من رواة كحسب من ارطاه عن عطسه ان كحسب  
فوت مرات ثم يعود لتكبر الاربعة مفترت ان على حلة بعضه  
سحاس فطاسطع ذلكا والاول هو الصواب ووتت في حديث  
عبد الله بن عمر وعرفي ذلكا الرجل يدعوه رجل اسلطه ان ال  
كحسب رواة ان الوداك في اخره فهو الرسله فطاسطع فقول  
اخره عن وقد وقع في حديث عبد الله بن عمر عن رجل فاهو من  
مسلط ثم مقطوع اعضاه وكل عضو على حده فتوفى بها حتى براه الناس ثم

سبحا ثم ضرب بعضاه فاداهو قام معقول انا اعد الذي است واحب قال  
وذلك كل حين سوا عن الناس ليس من ذلك شيئا وسنده صنعت  
حدوا في زواجره ان يعلى من الزيادة قال ابو سعد كما يرى ذلك الرجل عمر بن  
الخطاب لا يعلى من قومه وطوله ووقع في حوض مسل عتق رواء عبد امر بن  
عبد امر بن عتق قال ابو اسحق يقال ان هذا الرجل هو اخضر نذا اطلق  
فظل القزطي ان الاسحق بالقره هو السوس احد الثقات من التابعين ولم  
يصب في ذلك فان السند المذكور لم يحول ان اسحق فرد ذكر وانما ابو اسحق الذي  
قاله كره هو ابراهيم بن محمد بن سنان الزاهر روى عنه مسل عتق كما عثر به عن  
النووي وعنه وقد ذكر ذلك القزطي في تتركه ايضا مثل فكان قول في الوضع  
اشياء السوس سبق في اول عمل مستند في ذلك في قوله ما عثر به عليه بعد ذلك هذا  
اخذت قال مع بعض ان الذي نقل الرجال اخضر وكذا اخضر ابن حبان  
من طريق عبد العزيز بن سفيان قال ابو اسحق اخضر وقال ابن العري  
سبعت من يقول ان الذي نقل الرجال اخضر وكذا اخضر ابن حبان  
قلوب وقد يتكلم من قاله اخضر ابن حبان في حقه من حديث  
ان عبيدة بن الجراح روى عن زكريا الرجل لعله ان مدني بعض من رانا وسمع  
كل من اخبرنا وبقر على قوله رواء لم يبق تقدم التذليلها شاب ممتن  
شبابا ويمكن ان كتاب بان من جلوده اخضر ان لان شيا وتحتاج  
الذي يجل اخبرنا اشياء حديثه نعم عن ان جريرة علي انساب المحدثين  
ما ذكر تقدم شرح في فضل المحدثين او اخرت ب اصح ويقدم هناك من حديث  
اشي ليس من غير الا سيطر الرجال الاكثر والمحدثين وكذا وقع في حديث جابر  
سبح في الارض اربعين يوما برده كل مائة فترها من المحدثين والمحدثين وكذا  
عنه من ايامه كما سنده وعمد كما نثره يوم كان محمد وقد ايامه كما يملك هذه  
افرد الطرارة وهو عند اخبرنا في سنده ولفظ مطون ل الارض في  
اربعين يوما الا ما كان من طرارة عتق واستل عتق من حديث الثوري  
من سمعان لم يلقنا بارسلون اسد ما نثر في الارض في قال اربعون يوما  
فذكره وزاد قلنا بارسلون اسد فذلك اليوم الذي كان سنده كلفنا فيه  
مطلوب يوم قال لا قدر والله قدرة قلنا بارسلون اسد وما اسراع في الارض  
قال قال عتق اسد برده النوح وبعث عبد امر بن عمرو في الرجال  
في ارضه تكلمت اربعين ارضه من نوما اواربعين شهرا اواربعين

عابا اخبرنا واخبرنا انها اربعين يوما ستم على هذا البردة وقد اخبرنا الطرارة من  
وخرافه عن عبد امر بن عمرو ولفظ في الرجال مكنت في الارض اربعين صباحا  
بردها كل منزل الا اكثر المحدثين وقت المحدثين اخبرنا ووقع في حديث  
سنة المشارة الرجل مثل في الارض كل ما الا من وقت المحدثين مصنف  
المؤمن في ذلك اسد وفي حديث حنادة بن ابي اسيد اسد وخطاب من اصغار  
من الصحابة قال قام فبا رسول اسد على اسد رسول فقال انكم السوس اخبرنا  
وتمكنت في الارض اربعين صباحا سلع سلطان كل منزل الا ان اربعة احد  
الكعب وسجد الرسول ومسجد الفضي والظهور اخبرنا احد رواتها  
اخذت الثالث حديث اسد في قوله ما عثر به عليه بعد ذلك هذا  
فيها المالك كونه سونها في حديث محمد بن اسد اخبرنا احد رواتها  
المحدثين ولا يدخلها الرجال ان شاء الله كما اراد دخولها لعله في ذلك  
انما ما يملك حصلت ستم منه عنها وعندنا كما من طريق ابن عبد اسد القراط  
سبعت سمع من مالك واما جريرة فقال قال رسول اسد رسول اسد رسول  
الامر بارك لاهل المحدثين وفي الا ان المحدثين في المالك كل من  
من انقأها فكانت حيا لا يدخلها الطاعون ولا الرجال قال ابن العري  
سبح من هذا ومن قوله على كل منقبت فكانت ان سمعت اخبرنا مسلول  
والاخر في قوله في قوله فلا ترها الرجال ولا الطاعون ان شاء الله تعالى  
الاسند فيقول لعل في ذلك الرجل وهو اول من وصل الى سلق الطاعون  
منقبت وفيه منقبت وحديث محمد بن اسد في ذلك كلفنا في قوله  
الفاش عما من في هذه الاحاديث في اهل السنة في حديثه وهو الرجال  
وان شخص معين على امره العباد ومقره على اشياء كما حيا المحدثين  
الذين نقلوا وطوبوا المحدثين والاشياء والنار واستباح لكونها الارض  
لرواها السماء منقبت والارض منقبت وكل ذلك كلفنا في قوله اسد  
فلا تفر على مثل ذلك الرجل ولا غيره في مثل امره ونقل عن ابن عزم  
وقد خالف من ذلك بعض النوح والبعث لرواها وكذا ورواها  
الاحاديث الصحيحة ودعت طوائف منهم كما نصحنا ان ارضه موجود  
وكيف كان الذي معه محاربت وخالات لا جعلتها وانما من الى ذلك  
ان لو كان ما مع بطريق اخبرنا لم يوشى بمحاربت الاشياء وهو غلط منه  
ان لم يبع السنة فيكون احاديثه من اجل صدقها وانما على الابد في صورة حاله

كذلك لحيه. وتقدر فلا تعرفه الاوع الناس بالسنه اكاخه والفاقر وما شرو  
وجوفا من اذاه وشرو مع سرعه مروره في الارض فلا تكلمت حتى يامل  
الصمغنا حاله من صدقته في تلك احوال لم يلم منه سلطان صحوات الاشد  
وليزا يقول ان الذي يحبه عدوان يثقل ما زودت فكذلك الاصله قال  
ولا تكلم على ذكره في حديث ان امامه عذر ان ما حده انما عذرنا  
اما من ثم ينسب يقول الاميركا فانه يخل على انه لا يظن احواله في عذر قوله انما  
ووقع في حديثه ان ما حده الفلور واد من فذركه يقول الا عريان ار است  
ان بعد ذلك وانك استبدان بكم مقول بغير معتدل استنفا ان  
صورة اسر واهم مقولا ان لم ينسب اسقوا نكرك وان من فذركه انما  
مكثوزة فلا تنسب لهم سائمه الا هلكت وبما هي مصدر قوته فاعرف السماء ان  
مخط والارض ان منسب فمخط ونسب حتى يروح مواشيهم من يومهم  
ذكره من كان كاست واعظ وابره وحوار يفرعها دورا  
ما حوج وما حوج تقدم شي من خبره بترجمه ذي القربى من احادث الامه  
وانهم من بني ادم من بنى ايفس من نوح وبجرهم وهب وعمره وقيل انهم  
من الترك قال الفصاح وقيل ما حوج من الترك وما حوج من العرب وعن محمد  
من من ولد ادم من عرقا وكونه ادم تام فاشبهه فخرت مغطته  
الارباب خلق منها ما حوج وما حوج ورد ان النبي لا يتكلم واحب عنه ما كان  
الشي من بني النمام ان كان مع فضله ان يكون ذوق الماء معظ وهو حازر  
كا حوج ان جولد والاول والعبره والا من كانوا احب الطوفان وما حوج  
ما حوج من بني كثره القرا وقرا عاصم الهرة الساكنه فيها وبين لغزني اسد  
وقرا الصحاح وولده روره الاحوج سهره دل الماء وما اسان ان عثمان عبد الله  
منان الصرغ للعب والعبه وقيل بل عسان واختلفت في اشتغالها مقبل  
من احب النار وهو انها بها وقيل ان الاحه المستدير وبين الاخطاط او شدة  
احر وقيل من الاح وهو سرعه العود وقيل من الاح وهو الله الشربة للفرح  
وورد في معقول ومعقول وهو ظم قرأه عاصم وكلمه الناس ان كانت الالف  
مسلمه من الهرة وقيل فاعول من حوج وقيل ما حوج من اج اذا اضطر  
وورد ايضا معقول قال ابو حاتم قال والاصل بو حوج وصح ما ذكره من الاشفاق  
مناست كحاهم ويورد الاشفاق وقول من جعل من ما حوج اذا اضطر

قوله تعالى وتركتنا بعضهم بومذحج في بعض وذاك من حوجون من السد  
وحا في صفتهم ما فرح ان عدي وراي ان حاتم والطبراني في الاوسط  
ولن مردود من حديث حديثه يعرف قال ما حوج اكرم وما حوج اذ كراة  
اربعائة الف لا موت الرجل حتى ينطق الى الف من حوج واصل كلامه قد  
حل الصلح وهو من رواية يحيى بن سعيد النطنان عن محمد بن اسحق  
عن الاخش والعطاء صعبت حدوا محمد بن اسحق قال ابن عدي ليس  
هو صاحب المعاني وهو العكاشي قال ابو حاتم في موضع وقال ابن  
الحنان في كتابه كمن لبعضنا هدم حصوه اخرج ابن حبان من حديث  
ابن سعد ورواه ما حوج وما حوج اقل ما حوج اقل ما حوج اقل ما حوج اقل ما حوج  
والناس من رواة يحيى بن اسحق من ابن تغران ما حوج وما حوج كما حوجون  
ما شوا ولا موت رجل منهم الا ترك من ذرته الفانصا عدا اخرج ابناكم  
وابن مردود من طريق عذر ابن عروان ما حوج وما حوج من ذرته اكرم و  
ورا حاتم احم ولن يموت منهم رجل الا ترك من ذرته الفانصا عدا اخرج  
عدي بن محمد بن سعد صححه عن عبد الله بن مسلم بن شد وخرج ابن حاتم من طريق  
عبد الله بن عرو قال الحسن والاسم عشرة اجزا فاضعا اجزا ما حوج وما حوج ورور  
ما راناس ومن طريق شرح من عدي بن ععب قال ثم ثلثا من اضاف  
صنف احسان يدركا لا يبرقع الهرة وسكون الراه ثم زان وهو يشكر كسار  
حدوا وصنف اربعة اربع في اربعة ارضه وصنف من يشون اذ انهم  
ولم يلقون الا حوج ووقع هذه اذ حديث حديثه فاجع ايضا هو واكلم  
من طريق ابن احوان عن اس عباس ما حوج وما حوج شبيه شرا وشبر  
شبرين واطولهم ثلثا اشبار وممن ذكرا ادم ومن طريق ابن جرير  
رفعه ورواه لثوح سلام وحام ونافت فولد لسام العرب ونا من البربر  
ببولد لحام القبط والبربر والسودان فولد لثوث ما حوج وما حوج والترك  
والصنادير وسنده ضعفت ومن رواة سعد بن مشر عن قاده قال  
ما حوج وما حوج نشان وعشرون قسوس في القربى السد على اهل حوج  
وكانت منهم قسلا غاسق الغزوم الا ترك فقوا دون السد واخرج  
ابن مردود من طريق سعد بن قال الترك من من سرا ما حوج وما حوج  
مخرجت مع حاتم ذو القربى من السد فقوا اخرج ارباب حديثا  
جعل حواس ابن اوس بن عبد الله الصمغ اخوه هو ابو بكر عبد الله محمد



وسلمان وهو ابن لال ومحمد بن ابي عتيق نسبه له وهو محمد بن عبد الله بن  
ابن عتيق بن محمد بن عبد الرحمن بن ابن كره وهذا النسب كله مدسوس وهو انزل  
من الذي قبله حتى وثقنا اننا اطول نسبه النخاسي فان ساعد وعقل  
الذين في قائلنا انه اربعه سنه حججها مات وليس كما قال بل ثلاث كما  
قدمت ايضا حتى ناول العين ثياب قول النخاسي انه علمه وسلم والبر  
وذكرت هناك الاختلاف على سفيان بن عيينه زياده حده سنه  
ام حده السنه ثوبه ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوما  
فراها نعيه الغاء وكسر الزاوي في رواه ابن عمه اسقط النبي صلى الله عليه وسلم  
من النعمان محوا وحده بقول نعيه على انه دخل عليها بعد ان اسقط فوعا  
وكانت حرة وحين من ذلك الفقه وجمع عندها في رواه سلمان بن  
كثير عن الزهري عند ان عوانه فقال فرعا محوا وحده ثوبه وبالعرب  
من شرح قد اقرت خصص العرب فترك لانهم كانوا اجند معظم من اسلم  
والمراد انما ما وقع بعده من مثل عثمان ثم بو العتق حتى صار من  
العرب بين الامم كما لعصمه بين الاكل كما وقع في احديث الاخر وشكر  
ان عراي علك الامم كما عراي الاكل على فصعنها وان النبي طلب ترك  
العرب قال اللطفي وتخلان يكون المراد باليه ما اشار اليه في حديث اسلم  
فانما انزل اللطفي العتق وما ذا انزل من احداثه فاشار بذلك الى  
الفتح التي جعلت بعده فكتبت الاموال في ايامه فوقع التناهي الذي  
حذر العباسي وكذلك التناهي في الامرة فان معظم ما كرهه علي عثمان يونس  
اقاربه من من احمه وضمير حتى امض ذلك ان قتل ورث على قبل  
من القتال بين المسلمين ما اشتهر واسم ثوبه فتح الصوم من ردم  
يا حوج ويا حوج المراد الردم السر الذي ساءه دو القرن وقد ندمت  
سنته في ترجمته من احاديثه الاشياء ثوبه مثل هذه وحلقها بصير  
الايهام والتي عليها ان جعلها مثل اخلفه وقد تعلم في رواه سفيان بن عمير  
وعقد سفيان سفيان او ما في رواه سلمان بن كثير عن الزهري  
عند ان عوانه وان عمرو بن مثل هذه وعقد سفيان ولم يعنى الذي عند ايضا  
وفي رواه مسلم عن عمرو بن قيس بن ابن عمه وعقد سفيان عشرة واثني  
حسان من حلقه شرح بن نوس بن سفيان وحلق صدره عشرة ولم يعنى  
ان الذين حلقه هو سفيان واخرجه بن طريق نوس بن عن الزهري مدون

ذكر العقده

ذكر العقده وكذا ان تقدم في علامات السنه ومن رواه شعبه بن  
ترجمه ذي القرنين من طريق عقيل وسبان في احديث ابن عمه وعقد  
وهب شعبي وهو عند سفيان ايضا فانما عنده وغيره هذه الروايات  
سفيان في قوله عشرة طلبه وكذا الكلب في المائتين لان ثوبا عن اهل العوف  
لعقد احباب مختلفه وان اتفقت في انها مشركه عقده العشره ان  
سعمل طريف طو الساسه العين في اهل طريف عقده الايهام والعلماء وعقد  
النسب ان جعل طريف الساسه العين في اهل طريف عقده الايهام والعلماء وعقد  
سفلون عقدها ها حتى يصير مثل احد المطوقه وتقل من ابن عمه الراوي  
ان صورته ان جعل ظهر الساسه في وسط الايهام ورده ابن العمير كما تقدم  
فان اللعوف وعقد المائتين مثل عقده السفيان لكن باختصاصه في فعل هذا  
فالسفون والمائتين متعاربان ولقد وقع فيها الشك واما العشره فغيره  
ايها قال القاضى عن عمار بن لعل حديثه ان بمره مقدم فزاد الفقه بعده  
العقد المذكور في حديثه ثبت قلت وفسر لانه لو كان الوصيف  
المذكور من اصل الروايات لانه ولكن الاختلاف فيمن الروايات عن سفيان  
ان عمه وروايات من روى عن شعبي او ما من ابن كثير من رواه سفيان  
من روى عن شعبي واذا اتحدت احديثه والاساس في رواه اسلم  
بعد اهل على السعد وحدا قال ابن العمير في الاشارة المذكورة دلالة على انه  
سلي اسلمه في ان جعل عقده احباب في اشارة بذلك في غيره ولو ليس  
في ذلك ما يعارض قوله في احديث الاخر انما لا تحسب ولا تكتب فان  
هذا اما حيا لسبان بصوره معينه خاصه فليس والا اول ما حال المراد  
سفيان احساب فساها اهل صناعه من اجمع والعهدك والعرب ونحو  
ذلك ومن ثم قال ولا تكتب واما عند احساب فانه اصطلاح للعرب  
نواصروه منهم للسعدوا عن الشلفظ وكان اكثر استعماله له عند  
الساسه في السع فضح احد ما به في المراد في صفوان المراد في غير تعطف  
لقد صدر ذلك عن غيره من غير ما سفيان اسلمه في رواه  
من السر بصرفه وقد ذكره في اشعاره التفسير هذه العقده ومن  
طريق ما تقدمت عليه من الشلفظ في ذلك قول بعض الروايات ان سفيان  
سفلون من عواد بن في قصه السفيان اسره من التلخاين حتى داق طعم  
القام في السبعين وعقد السليان ان يصير طريف الايهام الى طريف الساسه

منزل من كسبنا لطيفا كالليرة وكله كالعقود وعند السبعين ان كحل  
دوت كظا الياهم من عقدة السيار من ما طهنا ويكون طرنا السبار عليها مثل  
ما بعد النار عنك الطرود ودا بن خرم موبن ان ماحوج وما حوج كخون السدكل  
نوم وهو فاما اخر الزمدي وحسن وان حبان واحكام وصحاحه من طرنا فادة  
عن ان رافع عن ابن حبرة رافع عن السبخ وبن كل يوم حتى اذا كان دوا كخون  
قال ابن عليه ارجعوا فسئقونه عنده انما كشد ما كان حتى اذا اظلم  
مدتهم وازداد اس ان سعدت على الناس قال الذي علم ارجعوا فسئقونه عنده  
ان شاء الله واسبغ في كحل رجعون في حيرة حتى تكملوا فموتوا فخرجون  
على الناس احدثت فليق افرجه الزم من واحكام من رواة ان عوانه  
عسرين حمدين رواة حماد بن سلمة واس حبان بن رواة سليمان التيمي  
كلهم عن قتادة ورجال رجال الصحيح الا ان قتادة درس وقدرناه بعضهم  
عنه فادخله واسبغ افرجه اس برود وركن وقع التصريح في رواة سليمان  
الترين قتادة ان امارا جعدته وهو بن حصة اس حبان واخر حبان ما  
من طريق حمدين بن ابراهيم عن قتادة قال حدثت اوراقه واطرب افرجه  
ان حبرة افرجه عسرين حمدين بن طريق عامر بن ابي صالح عن حمزة موقوف قال  
اس العوزي هذا احدثت ثمانت اثمانت الا ان ابن اسحق بن ابي اسحق بن ابي  
سليمان انا اننا انما كحلوا الرق على السدسل او ان قال لهم بذكره على  
اباه وخصي ان يكون ارضه لا حشفت فيها ولا آتت بصلح كوكب فليق  
وهو مردود فاقن حبره عنده هفت في الشرا ان لم ارضها ويزرعها وبعث  
دكس من الآلات قال اول افرجه اس ان كحلته واس مردود من طريق  
ما شاء او شغلوا من كحلها ما شاء احدثت اثنا اذ جدم عن ان تقولوا  
ان شاء الله حتى الوقت المردود فليق ومن ان فيه اهل صلح  
ومسرة واولاد وسلطنة ورعب رطل من فوفتها وان من نوحه اس وتوفد  
مستور وكحل ان يكون كحل الطرود على لسان ذلك العال من عزان فوف  
معاها فمفضل الغصود سكرتها واخرج عسرين حمدين بن طريق كحلها حبان  
ان حبره اذ حبره وقال بن فاذا بلغ الامراق على بعض السهم بان  
ان شاء الله عنده من افرجه اس مردود من حديث جعفر بن محمد  
ان حبره ورفصصون وهو افرجه من الامس من اسلم رجل من حبره

ورد انك سلف امره معقول الموصف غذا نعتان شاء ان تعالي فمصحون ثم  
بفردان على صفة احدثت في سنده صعب جدا تورس قالت ربه  
فت حشمت هذا شخص رواة سليمان بن كز لفظ فالوا انك ربه عن ان  
الا فلهذا السؤال بن ربه من حيث رواة احدثت فليق انك  
كبر الام بن رواة بن زيد الاصم عن مومنين ربه من حيث بن كحل  
هذا احدثت فرج السلس من ردم ماحوج وما حوج فرجة قلت رسول الله  
انعرتنا اسد وضا الصالحون فليق وضا الصالحون كانها احدثت كبر  
من قوله تعالى وما كان اسد لشعبهم وانت فهم فليق قال فما اذا كبر  
احسنت نعت النبي والموحدة بن شذوذ وضا ما لنا واولاد الزنا والفسوق  
والعجز وهو اولي لانه تامل الصلاح قال ابن العون بن السمان ان افرجه  
بمقال الشراذ المظهر حبره وبعكرا اذا غرجه كمن حشمت لا يحسن وكبر  
بعض الشراذ على علالس وبعكرا وكبر حتى مع السناد فبمكرا حشمت الفسل  
داكفر في حشمت كحل احدثت اسد وكانها فوسمت من فقه القدر العلو من الودم ان الودم  
ان ناوله على ذلك اسع افرجه حشمت كحلون وكان عنده اهل ان فروجه  
على اس اس اهلا كما عانا لهم وقد برز في حاله عنده وهم افرجه ما افرجه سلس من  
حشمت اسواس من سبحان بعد ذكر الرجال وقيل على عيسى قال بن كز موقوف  
فرجه من اس من الرجال فصح وهو بهم وكبرهم درها بهم بن كز فضا موكبر  
اذا وحى اسد الى عيسى ان افرجه عباد الى الامران ان اولهم على كبره  
ظرفه فذ يكون ماضيا وكبرهم منقولون بعد كان بغير مرة ما وكبر عسرين  
نار واحكام حتى يكون راس الثور اذ لم يجر من مائة ونا فرغت بن اس  
عسرين اصحاب ال افرجه فرسل علم العفت فضا الثور والعن للمع كمان بن قاسم  
فصحون فرس نبيق الفاء وسكون الراء اعطها مصلح مقصود كوت نفس واحدة  
ثم سبط من اس عسرين واحكام بن الاراضن فلا يكون في الارض موضع حشمت الا  
فان نهمهم وشتم فرعت بن اس عسرين واحكام ال افرجه سلس اسد كحل  
احسنت فمصلح حشمت حشمت اسد بن رسول اسوط الكسبي مردولا وبعكرا  
الارض من سكر كمان كلولي في حال الارض امن كبر وردن كركب فومر كحل  
العصا من ال ارامه وسنطون مومنين فضا موكبر احدثت انك على طر  
فاحدثت حشمت اطعم فمشتين بروج كل يوم من اسلم فمشت شرا الرا بن ارجون  
بناج افرجه يوم الساعة فليق والرفق نعت الزنا والام وقيل سكرتها

لا احدثت افرجه حشمت  
واحدثت افرجه ماحوج  
مردود

وقبل بالذات من المرأة كسر اللحم مثل الصنع الذي يخرج اللحم والمراد ان اللحم  
جميع الارض فسقطوا من مصركم ثم يراى وجهه فيها وفي رواية اخرى  
انما سقطوا لغير ذلك من في الارض فلا ينزل من في السماء فموسى شاكرا  
الى السماء فرد الله عليه محصورا وما اوجز احكام من طرق ان صار من  
ان هجرة ما جوح في هذا ما جوح وسنده صحيح وعند عدي بن حميد  
حديث عبد الله بن عمرو بن لادن عن ابي الهيثم وهو من حديث ابن سعد  
بن ميمون بن ماجة ما جوح وما جوح نعمون الارض وسماهم المليون سقطوا  
على اهل الارض سقطوا عليهم هؤلاء اهل الارض قد عرفنا منهم بعد اذ  
الاسماء فرجع محضهم فلم يسقطوا فدمت اهل السماء فبما لم يكن اذ  
بعث الله عليهم دوأب كبعت احواد ما خربنا منهم فموتوا موت  
احواد كرك بعضهم بعضا فحدثت السماء فوهب هو  
اس خالد واسم طاوس هو عبد الله بن ميمون اليرموك كرا هنا وقد  
في ترجمة ذي القرن من مجلس ابو عمر عن وهب بن ميمون الفاء والسر  
المناء ومن رواه احمد بن عثمان عن وهب بن ميمون في حديثه  
وهب بن ميمون اخبر ابو عمر عن طريق احمد بن اسحق بن حنبل عن  
وهب بن ميمون قال انه وعنه شعبة بن عبد الله بن عوف وهو قد  
سكن من رواية عثمان ومن رواه عن ابن جابر بن ميمون وهو  
موافق لما تقدم في حديث ام حميد بن رواه شرح بن موسى خندسار  
وسبق الكلام على ذلك مفصلا وقد جاء عن ابن جرير في حديث  
ام حميد بن رواه في زيادة في رواية الا عمن عن سبل ان صالح بن ارس عن  
ابن جرير قال الا عمن لا اراه الا قريظ وهو بل العرب من خيرة اقراب  
من كعب بن زيد قال احمد بن محمد بن عيسى بن الا عمن بعدا قال ورواه  
ابو يعقوب بن ميمون عن الا عمن بنى السد على ابن جرير خاشع استعمل  
كتاب الفتن من الاحاديث المرفوعة على ما في حديث وحدثت النبي  
منها سنة ثمانون والامر معلقات ومناجات الكرمية فزودها مع  
ثمانون وانما نحن احد وعشرون واقعد سبل على غير كنها من حديث ابن  
سعود بن الناس من حديث ام عزة ورواه اشيا وحدثت اشيا في  
زمان ابن جرير بن عبد شمس وحدثت عازو ابن مسعود بن فضل وحدث  
ان سنة في الاكفار على من تقابل لللسان وحدثت جديفة في المناقشة وحدث

في النفاق

نفسه سمع الله الرحمن الرحيم كتاب الاحكام

في النفاق وحدثت اشيا في الحديث لا يدخلها الرجال ولا العاطون ان شاء  
الله تعالى وزعم الائمة عن الصحابة من عدم حديث عذرا واما التوفيق  
فولس سمع الله الرحمن الرحيم كتاب الاحكام  
كذلك الهم وسقط لفظ ما في غيره ففان ذوال الاحكام جمع حكم والمراد  
سان اذ ان وشروطه كذا الحكم احكامه وانما نحن منكم ما يتعلق بكل منها  
واحكم الشريعة عن الاصولين حطبا وانما نحن المتعلق بالاحكام  
بالنظام والشرع وما داه الحكم من الاحكام وهو الايمان للشيء وسقط من  
العصم في باب الاحكام قول ابن جرير اطعوا الله واطعوا  
الرسول واولي الامر منكم هذا اشارة من المصنف الى مرجع اقوال  
الصابر الى ان الامر نزلت في جماعة الامراء خلافا لما قال نزلت في العلي  
وقد رجح ذلك ايضا الطبري وتقدم في غيرها في سورة النساء بسط القول  
في ذلك وقال ابن جرير سالت زيد بن اسد عنها ولم يكن بالمدينة احد  
من الزوان بعد محمد بن عبد الله بن فخر بن اسد عنها فلو عرفت  
ان امر ما جرك الى واذا حكمت بين الناس ان حكما بالعدل الا انما فعل هذه  
في الولاة والكلمة في اعادته العاطلة في الرسول ومن اول الامر مع المطاع  
ان احق هو امره تعالى كون النبي يعرف به ما يقع في التكليف في القرآن  
والسنة وكان العاقبة اطعوا امره في بعض علكة الزوان واطعوا  
الرسول فيما من كل من الزوان وما سنده علكة من السنة واللعن اطعوا  
امرهم ما جرك من الوجوه المتخذة وانه اطعوا الرسول فني  
ما جرك من الوجوه التي ليس في ان من بعد احوال قول بعض  
الامة يعني لبعض الا واه من ابن ابي عمير قال في السنة امرهم ان  
اطعوا فان قوله واولي الامر منكم قال في السنة فذكر عن علكة بعض  
الطاعة وادعا لغيره انهم يقولون ان تنازع في شيء زدوه الامر والرسول  
ان كتموا من سنون قال الطبري اعاد العلة في قوله واطعوا الرسول  
لا اشارة الى استعمال الرسول بالطاعة ولم يعده في اول الاشارة  
الي انه واحد منهم من لا يجب طاعتهم من ذلك يقولون تنازع في  
مثل فان اطعوا الحق فلا تطعوا من وزودوا كما في قوله في كل امر  
رسول فامر الله امره هو امر البارك وبنون هو امر من يتردد  
من اطاعه فقد اطاع اهذه انما مبر من قوله من اطع الرسول

الحكم

فقد اطاع امره لان لا امر الا ما امر به فخره بل ما امر به فانما اطاعه  
امر من امره ويحتل ان يكون المعنى لان امره اطاعه عنى فمن اطاعه عنى فقد اطاع  
امر الله بل اطاعه عنى من المعنى كدركه والاطاعه عنى من الانسان للملحوم والاشياء  
عنى المعنى عنه والعصيان كقوله فوسم ومن اطاع امره عنى فقد اطاعه عنى في رواية  
في رواية عن علي بن ابي حمزة وعنه عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي بصير  
واحد فان كل من اطاع امره وكان عادلا فهو اطاعه لان امره هو امره وسننعه  
ويؤمره ويحده فهو امره في الامر من وهو قوله فقد اطاعه عنى ان عمل ما شئت وكان  
احد في شخص من امره بالذكرة المراد وقت الخطاب ولا تستورد  
احد في شخص من امره بالذكرة المراد وقت الخطاب ولا تستورد  
سلك ايضا ومن مطع الامر فقد اطاعه عنى بصرف المصارع وكذا ومن تعص الامر  
فقد عصا في هذا في رواية تدعيه من خطيب ومن جاءه من بعده كما قال  
ابن ابي عمير قال كنت قرئ من علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي بصير  
عن علي بن ابي حمزة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمنون الا ما نزلنا  
به اذ اعينتم من السماء واذا اولوا به الملائكة فخرجوا عليهم لسانا منقرا الكواكب قلت  
من عبارة التي خرجت في الامم ذكره في نسخة رواها ويحيى بن يعقوب بن شعيب  
الشارح من انك تعرفت فخرجت من هذا الكلام الى انك تعرفت فخرجت من هذا  
قيل واذا التفت اليها اخذت من كلامه اعطاهم ووقع عندنا حمود بن علي بن الطبراني  
حدثنا ابن عمير قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر من اشهره فقال  
الستم تعلمون امر من اطاعه عنى فقد اطاع امره وان من اطاعه عنى فقال  
فان من اطاعه عنى ان يطاعه امره وفي نسخة اخرى من اطاعه عنى فقد اطاع  
ولا في الامم ومن سنده عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
عنه عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
حدثنا ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
فسمك لنا وقع هنا وكذا في الحديث من طرقت بحمل العطار عن عبد الله بن عمر  
عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
حدثنا ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
حدثنا ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير

عبد الله بن عمر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
فان من اطاعه عنى فقد اطاعه عنى من المعنى كدركه والاطاعه عنى من الانسان للملحوم والاشياء  
عنى المعنى عنه والعصيان كقوله فوسم ومن اطاع امره عنى فقد اطاعه عنى في رواية  
في رواية عن علي بن ابي حمزة وعنه عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي بصير  
واحد فان كل من اطاع امره وكان عادلا فهو اطاعه لان امره هو امره وسننعه  
ويؤمره ويحده فهو امره في الامر من وهو قوله فقد اطاعه عنى ان عمل ما شئت وكان  
احد في شخص من امره بالذكرة المراد وقت الخطاب ولا تستورد  
احد في شخص من امره بالذكرة المراد وقت الخطاب ولا تستورد  
سلك ايضا ومن مطع الامر فقد اطاعه عنى بصرف المصارع وكذا ومن تعص الامر  
فقد عصا في هذا في رواية تدعيه من خطيب ومن جاءه من بعده كما قال  
ابن ابي عمير قال كنت قرئ من علي بن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي بصير  
عن علي بن ابي حمزة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمنون الا ما نزلنا  
به اذ اعينتم من السماء واذا اولوا به الملائكة فخرجوا عليهم لسانا منقرا الكواكب قلت  
من عبارة التي خرجت في الامم ذكره في نسخة رواها ويحيى بن يعقوب بن شعيب  
الشارح من انك تعرفت فخرجت من هذا الكلام الى انك تعرفت فخرجت من هذا  
قيل واذا التفت اليها اخذت من كلامه اعطاهم ووقع عندنا حمود بن علي بن الطبراني  
حدثنا ابن عمير قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في شهر من اشهره فقال  
الستم تعلمون امر من اطاعه عنى فقد اطاع امره وان من اطاعه عنى فقال  
فان من اطاعه عنى ان يطاعه امره وفي نسخة اخرى من اطاعه عنى فقد اطاع  
ولا في الامم ومن سنده عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
عنه عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
حدثنا ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
فسمك لنا وقع هنا وكذا في الحديث من طرقت بحمل العطار عن عبد الله بن عمر  
عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
حدثنا ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
حدثنا ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير

وكتب المهنات فغلا ونطقا واعتادا في احوالهم وقواه وحواسهم وعزيم  
والعلم من الانصاف كونه راعيا ان لا يكون مرعا باعتبارها خيرا  
وحاء في حديثه مثل حديث ابن عمر في قوله فاعادوا لمارجلا  
قالوا واخبرنا قال اعال الراجر اربعة وعين والظفران في الاصل وقد ورد  
ولم من حديث ابن عمر في راج الاسال يوم القاعد انا ما اراسا انا  
ولا من عيني سنة من عيني ان اسال كل باع استعا حنظله كل من  
واستعمل على ان العطف يواخذ العطف من هو في حله وترجيز الشكارة  
من الاسكوا اهتكم انا وعلى ان تعد ان شريف في بال سيدة ما در وكرا الما  
والولد ترجم كراهة التناول على الرضق وتقدم توجهه هناك وفي  
بهذا الحديث ان كرت العطف انما هو بعض التعصب لمن اريد  
في ان كتاب القضا لا على الكرامس اما الشافعي عن غيره محمد بن  
عني قال دخل ابن شهاب على ابي عبد الله فقال عن حديث  
ان امر اذا استرحى عبد الحلاء كرت له احسانه ولم تكن عليه  
السياسة فقال له هذا كذب ثم تلا يا داود انا جعلنا كل خيل في الارض  
الى قول ما نسوا يوم احسب فقال الوليد ان الناس لسوفنا عن دعا  
نورا  
وفي قوله انما امره ان يكون المرام في قوله في رواية ثانيا  
عنا عن ابن ابي عمير في امره ان يكون المرام في قوله في رواية ثانيا  
فليس ووقع في قوله ان يكون المرام في قوله في رواية ثانيا  
هو المعروف والعطف الترجع لعطف حديث اخر مقتوب من سنن و ابو يعلى  
والطبراني من حديث سليمان بن عبد العزيز بن سيار بن سلا بن ابي الهيثم  
قال دخلت مع ابن علي بن ابي عمير في فكر الحديث الذي اوله ان اصحت  
سا خطا على احبنا فترش وقران ذلك الذي بان في نقل علي الدنيا  
وفي اخره سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الامراء من قرش كرت  
وتقدم القرية الحسن في ما است اقال عند قوم شاخ خرج فقال كذا  
وفي لعطف الطبراني الاثر على الامراء و لم شاخ هجر من حديث علي بن ابي  
الامراء من قرش ما اقال ما انا كرت اجرت الطبراني واخره الطبراني والار  
وللمصنف ان الشاخ من طريق سعد بن ابراهيم عن ابن ابي عمير عن  
ما اذا حكوا فعدوا الحديث واخره النسا والعا من النسا في الترتيب  
وابو يعلى عن طريق عبد الرحمن بن اسد ولطريق صفوة عن ابن مينا القرية

من رواية فادنه عن ابن ابي عمير في قوله فترش اجرت واخره احمد هذا  
العطف متصرفا على من حدثت ان يبره من حديث ابن ابي عمير في قوله فترش  
من قرش ورجلهم فقال الصديق في سنده العطف واخره الطبراني في كتابه  
من حديث علي بن ابي عمير في قوله فترش اجرت واخره احمد هذا  
الاصغر على الترجع والورد الذي خرج على فترش في قوله فترش اجرت  
الاول قوله  
احمد بن رواحة عن الزبير بن عدي عن جده انا وقع في رواية فترش اجرت  
عبد الله بن المبارك بن ابي عمير في قوله فترش اجرت هذا قال المشافعي اصله  
من حديث ابن المبارك بن ابي عمير في قوله فترش اجرت هذا قال المشافعي اصله  
كان قال حديثه ومعنى الحديث انما اجرت من طريق يعقوب بن اسحق عن  
محمد بن اسحق بن ابي عمير عن جده عن الزبير بن عدي عن جده عن جده عن جده  
احمد بن رواحة عن الزبير بن عدي عن جده عن الزبير بن عدي عن جده عن جده  
عن الزبير بن عدي عن جده عن الزبير بن عدي عن جده عن الزبير بن عدي  
فوسم وهم عهده ان يبره من حديثه كان فترش على حبه بان في حديثه  
كان ذلك كان لما وقع بالحذاء مسلم الاحمد بن علي بن ابي عمير في قوله  
منه انما امره فوسم في قوله فترش اجرت على اسمه قال ابن ابي عمير  
وهو كان على الامراء في رسول الله والوفد الكون حبه واخره كره حبه فوسم  
ان عبد الله بن رواحة عن ابن ابي عمير فوسم ان يكون كرت على ان اتمس على  
لعطف حديث عبد الله بن رواحة عن ابن ابي عمير في قوله فترش اجرت  
وتدبر عن في الفقه فوسم من حديث ابن ابي عمير في قوله فترش اجرت  
من محمد بن اسحق بن ابي عمير في قوله فترش اجرت هذا قال المشافعي اصله  
في ذلك اشارة الى ان كرت العطف في مع في اخر الزمان عند قسطنطين  
ورجع كرت من جدي عبد الله بن رواحة في قوله فترش اجرت هذا من حديث ابن ابي عمير  
انما كان حديث الطبراني من طريقه ورفوعا حواشيا كرت ان يبره من حديث  
اكتاره واصلا وان كان لم يرفوعا كان من قدر زائد مشوا من فروع العطف ان  
يكون في اوله الاسلام فغيره معدودة في كرت ذلك عليه وقد كرت  
سنة من اخبار العطف ان يشرح حديث ابن ابي عمير في قوله فترش اجرت  
سب اكنار معونه انه حمل حديث عبد الله بن رواحة عن جده عن جده وقد يكون

عنه ان محطنا صحح فينا حينئذ التواحيظ لما عارض حديثه معقول والبراه  
لا امر في حديثه معورس اكله ذكرنا قال ونقل عن المصنف ان كوزان يكون  
مكبر يغلب على الناس من عزالا يكون حليظا وانما اكره معورس حشره ان  
نظير احداث اكله في كوزية قرمش فلا حظت بذكره بل على ان احسن  
عندهم ذكره ولم يستعمل احد منهم اكره على طلبه ولا يلزم من عدم اكله  
حشره اكره معورس ما ذكره عبد الرحمن بن عمر وقد قال ابن النسي الي اكره معورس  
في حديثه ما يقوله لقول انما هو الذين وما كان منهم من لا يقتر ففسط القبا  
على وهو كلام مستعمل في حديثه فانما يكون ان رجلا لا يملك كبريتون احاد  
لست في كتاب الله ولا يوشق ان يسئل من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في هذا الكلام ان معورس كان براعي خاطر عرس العاصم فما انزل من سخن على  
شبهه ولده بل بسبب ذلك رجحان بطريق الاباهم ووراده مكره معورس  
عرو ومن وقع منه التعشير ما يضا هي ذكره وقوله لست في كتاب  
الله ان القرآن وهو كبر فليس في تخصصه على ان خصوصا معورس ابو سويد  
شوق الكلب وجزء الامر الجهد وقوله لا يوشق حذيقه لان عبد الرحمن بن عمر  
لم يرفع حديثه في الكبري اوله ورفق لم يرفع معورس لان كبره لا يوشق من رسول  
الله صلى الله عليه وسلم واهل ما لم يرفع لم يرفع حديثه في الكبري حشره  
فانه كان سوي شوقه في كبره وانه وقع منه التعشير من حال  
دون حال وحيث ما من الاكثار على ويحتمل ان يكون مراد معورس معورس  
من عرو ويكون ذلك رضا على ان عبد الرحمن بن عمر لم يرفعه في  
اولئك جهكهم ان الذين يحدون ما مورس من امور التمسك لاسيما و ان  
فيه ان الكتاب ولا السته في كبره فالباكم والايمان المشدود وسجود  
الاصحاف في التي يرضل اهلها بمن اول يرضل من الرأعي واهلها  
ما يرضل على الفعول ويقتضيه اول يرضل ووقع اهلها والايمان جمع ائمه  
راجع الى الذين وسائر ينسبون الى كتاب الاحكام ومنها سائر ذكره  
يحدون من سبع من الخطا من من التمسك في الكبري فبذرة منساره هو  
الخطا ان يحدون له فوه وعشره قطع في الكلب ولست ان هذا  
يحدثه فمضل لما لغنه احكم النسخ في ان الامر من قرمش في  
قال سمعت لا اكره حذر اذ ان سمع سببه في ذلك في  
ان هذا الامرة قد قرمش قد درست شوا هره هذا المقن في الناس التي قبل

قوله لا عاديهم احدا الا كبره ان في النار على وجهه اي لا يشار به احد من الامم الا  
كان معورا في الدنيا معورا في الآخرة فيسب ما قاله ابو الدرداء ان امره ان قام  
امور الدين قبل حصول ان يكون معورس فاذ لا يرضل لا يرضل لم وصل حصوله الا ان  
علمه وان كان لا يرضل بانقامه على ذلك وذكر طوائف الذين في حاله وقد جهر الله  
ابن حليظ اذا دعى اليه في يومه عزه انما عله واخفاها اذا حصل الامور التي  
يستحب الرواه واشبهه كبره على تمام عله اول استن واما دعاه من الاحتجاج  
على انقامه فما اذا دعى كبره الى البرعه مرود وان حصل على برعه يوشق  
حشره كبره ولا يفترده عن الما موت ولتضمه والواشع ال برعه القول حشره القرآن  
وعاشيا الحلال من اهلها التمسك والظفر والحسن وانواع الاطعمه وانما لا حد  
بوجوب اجود علمه بسبب ذلك ودام الامر بطبعه عله وسنحت في القول على  
اكله في قاله نظر الجهد واما اهلها رائسه وما يتقدم الاحتجاج في قول ما قاله ابو الدرداء  
حطاف ما دل على الا حصار الواووه في ذلك الذي على العمل معورس وانهم اذا  
لم يرضوا الذين يخرج الامر عنهم وقد ورد في حديثه ان كبره الصدوق نظرا لوقع  
في حديثه معورس ذكره محمد بن اسحق بن الكلب كبره كبره معورس حشره  
نريسا معورس وسع اكره ومنها تعال اكره دار هذا الامرة قرمش ما قاله ابو الدرداء  
ياستنا على امره وقد حاشا الاحاديث التي اشترت اليها على لانه اكلها  
الاول وعندهم ما لعنه اذ لم يحفظوا على كبره في الاحاديث التي  
ذكرتها في الباب الذي قبله حديث قال الامام بن قريش ما فعلوا انما اكلوا  
مفعلوا احدثت وندم من جعل ذلك منهم مفضل الله ولست عله  
ما يرضل جود الامم حشره الشفة وعندهم ما يرضل عليهم من سائر في  
اذ يرضل فعلا حشره واهلها من حديثه اسن مسعود رفعه اكره قرمش انكم  
اهل هذا الامر ما لم يحذوا فاذا عزم بعثت اسن علكم من كلكم كما قاله في الحديث  
ورحاله ثابته الا ان من رواه عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن مسعود  
عن عم اسن عبد الرحمن مسعود ولم يذكر هذه رواه عبد الرحمن بن مسعود  
عبد الرحمن بن مسعود عن اسن بن ابي ثابته وواه عن اناس من محدثي  
عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن عبد الرحمن  
لفظ لا يزال هذا الامر منك واتر ولا تترك احد من اجراء احد في مبلغه عبد  
من اسن مسعود نظرا من على اكله في كبره وفاته ولست هره من سائر  
من سائر اجراء الشفة في الحديث من خطه نرسن مصلح اهلها ولفظ قال

انسان لم يسمع فلخص في رواية مسلم عن شيخ الصحابة في هذا الحديث  
ما من من الناس انسان ون رواية لا اسمع لما من الناس انسان وانسان ما يصعب  
الاسماء والوسطى والسلف للراشد حتم العبد وانما للراشد انسان ان يكون الا  
في قرش وكنت ان جعل المطلق على القيدية اصبحت الاول ويكون  
التقدير لا تزال هذا الامر اي لا يسمي بكلمة الا ان يكون من قرش الا ان  
يسمى به اخر من غيرم غل وقها واذا ان يكون للراشد الامر وان كان لفظ  
لفظ اخر وكنت ان يكون تاء الا في قرش في بعض النسخ دون بعض  
فان السداد التمسد من الضيق منها طاف من ذرية الحسن بن علي بن ابي طالب  
كل السداد معهم من اولاد المارة اثنان واما من كان الحسن بن فريد الحسن بن  
علي بن ابي طالب واما مع فريد الحسن بن علي بن ابي طالب المدة فانهم وان  
كانوا من صهر قرش فكنهم تحت حكم غير من ملوك الديار المصرية من الامم  
في قرش لفظ من الا لفظ في ابي بكر وكما في الامم ولا شوق الا  
فهم الا من يكون عالما بقرش بالحدود وقال الكرماني في تفسير الزمان عن  
وجود حلف من قرش ان في العرب حلف من علي بن ابي طالب وكذا في مصر  
فلمسك الذي في مصر لا شك في كونه قرشا لان من ذرية الحسن بن علي  
واما الذين في المغرب فهو حفص بن زينة ابن الحسن بن علي بن ابي طالب  
وقد اسما الى عمر بن الخطاب وهو قرش والحديث ان عمر بن علي  
من حديث ابن عباس افرح انزل لفظ ان هذا الذي قاله  
نفس من قرش عشرون رجلا وقال النووي في حديث ابن عمر بن علي  
يوم القادسية ما من من الناس انسان وقد ظهر في كرمي او سلب من ربه  
الاولان في منزل اكله في قرش من غير امره بل على ذلك ومن عطف على الكرم  
نظري الشك والاسكان اكله في قرش وانما على ان ذلك طريق السنة  
عنهم وقال القضي هذا الحديث خبر عن النبي محمد ان لا شعبة الا امر الكرمي  
الا قرش تاء وحديثها احد وكان حذو الا في قرش من امر وقد ورد الامر بكلمة  
في حديث جبريل عليه السلام في قرش ولا تقربوها افرح النبي محمد  
الطرائق من حديث عبد الرحمن بن حنبل ومن حديث عبد الرحمن بن  
مشعل بن سفيان عن ابيان عن شعيب عن الربيع بن ابي بكر بن سلمان عن  
ابن حنبل وسلا انه لفظ شلة واخره الالف في من وجد لفظ عن ابن شهاب  
انه لفظ شلة في اثناب حديث ابن جبرية في دعوان من شيخ من قرش في هذا الحديث

ان شق ان اول الناس بهذا الامر ما كتبه على الحق الا ان عدلوا عنه فلعون كما  
لمن هذا ايجده ولسر هذا ايضا فخرج الامم عن وان كان في شعبة  
الثالث الا من في القام عليهم وقابلوا الامم عن وان كان في شعبة  
الطباقي والطرايق من حديث ثوبان في ربيع استمعوا قرش ما استمعوا  
كل فان لم يستمعوا فمعهما سبوا كل على ما سبوا فاما سبوا منهم فانما لفظ  
كلوا في ارض اسما ورحا لثا فكتب الا ان في انقطاع عالات راو  
سكس ان اجمع اسم من ثوبان وله شاهد في الطرايق من حديث  
العنان بن شعبة واخرج اخر من حديث ذي محمد كرمي وسكوت  
المعني وقت الموحدة بعدها واما هو اس اجي الخاش عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال كان هذا الامم من قرش فمصره في قرش وسبوا اليهم وسبوا  
جيد وهو شاهد في حديث العنق بن فان حذر رجوع شعبة الى لفظان  
ويعني ان موثوم حديث موصو اما ما عوا الذين انما لفظان الذين  
خرج الامم عن ووجد من بعد الا حدث ان عزم عنهم انما منع بعد انما  
ما هو واما في القام اولوا وهو الواجب في قرش وفساد التعريف وقد وقع  
ذلك في صدور الدولة العباسية ثم المهدي تسلط من مودته عليهم  
وجود ذلك في عروا اليهم تحت صا روا موعظا لصلب الجهر رطل من لفظان  
وما شرا الا موعظه ثم اكله اخطب معلق عليه الذي فضا من  
في كل من حتى لم يبق لفظان الا اخطب واقصر المخلوقين لكن كما في الا في  
نظرا عليهم طاف موعظا لفظان اسع الا منهم في جميع النسخ واللفظ الا في  
في بعض النسخ ما يعرف من حاد عن اس السالك عن موعظا لفظان  
عن محمد بن جبريل عن موصو به وقد رواه موصو لفظان الطرايق الكرمي  
والاسم في حديثه كرمي سبوا ثوبان من حاد موعظا لفظان رواية شعبة  
الا ان قال موعظا لفظان فقال سمعت ولم يذكر في ذلك في سمعت  
وقاية رواية كتب علي وجه بعض النسخ في سبوا لفظان ما علم في  
الطرايق في الا وسط لم يرو عن موصو الا ان السالك تودع كرمي كرمي الشاه  
عنه واما من كرمي اس يد عن عبد الرحمن بن عمر بن محمد قال ان  
هو حاد الراوي كرمي تودع لفظان هذا الامم في قرش ان اكله من بعض  
لا تزال الذين فيها قرش تودع ما من موصو اثنان قال ابن حنبل  
ان يكون على طرايقه وانهم لا تلق منهم في اخر الزمان الا اثنان امر موصو عليه

افواه في القصص من وفاة العزيم عبد الرحمن وسليمان رواية سمعت ابي  
 كلثوم عن الاعمى عن ابي هريرة وقدم في مناقب قرش فاجوز سلم انصار عليه  
 علم عن ابي هريرة ولا حدس رواة السنة عن ابي هريرة شريك قال في هذا الام  
 وشاهده عند سلم بن حابر قال اول وعنده الطرائف من حديث سميل بن سعيد  
 وعنده اوس بن ابي شمر من حديث معوية وعنده الزبير من حديث عروة بن  
 احمد بن حنبل بن عبد الرحمن بن ابي بكر بن ابي شمر قال في هذا الام  
 وابل اس سنة قرش لهؤلاء هذا الام في جمود من حله العزيم غير ما قال  
 عروة بن الحارث بن كعب سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في رواية  
 الناس قال اس المذبح والذراع من اكدت لس من حية خمس قرش  
 ما تكبر فانه يكون موقوف لغيب ولا حجة في عبد المحض وانما هي وقوع المبتدا  
 موقفا ما لا يدرك المبتدا اكدت ههنا هو الام الواقع صفرا لهما وهذا الام  
 الا خمس متصفا بخصائص الام في قرش مصحفا قال الام في قرش وهو كقول  
 الشفيع فلي لم تقسم واكدت وان كان لم يظف اكثر فيكون الام كما قال انما  
 في من غير سنة ونحو طوق اكدت بوبه ذكره ابو حنيفة ان الصحابة استعملوا  
 على افاة الغنوم للمصحفا من اكدت ذلك وال هذا ذهب جمهور أهل العلم  
 ان شرط الام ان يكون قرشا وقد ذكر طوائف طوائف بعض قرش  
 معاملة طائفة لا يجوز الا من ولد له وهذا قول اشد ثم استعملوا اختلافا  
 شديدا في نفس حديثه على ذلك طائفة من خص بولوا العاص وهو  
 قول ابن مسعود اوسان واتباعه وعلى اس حرم ان طائفة قالت لا يجوز الا في ولد  
 جعفر بن ابي طالب وقائت اخرى في ولد عبد المطلب من بعض الامم لا يجوز الا  
 في بن امية وعن بعض الامم لا يجوز الا في ولد عويال اس حرم ولا حجة لا حدس هو  
 الفرق وقائت احوال وطائفة من المحدثين كقولهم يكون الام غير قرش  
 وانما يتصل الامة من قام اكدت والسنه سوا كان عوا ام محمدا  
 والتم خراج بن عويال في قوله في قرش اول الام لان يكون اقل عشرة  
 فاما عص كان امكن كقولهم وقال ابو بكر بن ابي سلمة في الامم السليمان على  
 هذا القول بعد شوية حديث الام من قرش وعلى السليمان في قرش  
 بعد قران والعمد الامم على اعتبار ذلك قبل ان يقول الاختلاف  
 فلسف قد جعل يقول بن ابي سلمة ان يوجد من قام بمثلها في احوال  
 على بن ابي سلمة في قوله القاص والطاء والمهمل ودانت فقدم حتى ادم

للبيس بن ابي جعفر اكثر من عشرين سنة وكذا اسم ام المؤمنين من غير احوال  
 من قام على التماس كان الاشعث في سنة ثمان مائة من قام في قتلين في احوال  
 في وقت ما تسمى بمثلها في السنة من قرش كبن عباد وعزيم ما لا تسر واحد  
 للمؤمن وروى سلمان المغرب كتابا وهو له ما هو احوال في هذا الامم  
 احوالهم ولا يرضوا ان يراهم الا ما يراهم من اهل السنة والعصم والقبائل  
 عاشوا اشراط كون الام في سنة ثمان مائة من اهل السنة والعصم والقبائل  
 سائل الامم ولم يستقل عن احد من السلف فيها خلاف ولا ذكر من بعدهم  
 ان جميع الامم قال ولا اعتداد بقول احوال ومن وافق من المفسر  
 لا من سماه المسلمون فكتبه وكتبه من نقل الامم الى احوال  
 عن عويال في ذلك فقد اخرج احد من عويال في سنة ثمان مائة قال  
 ان اكدت احوال ابو عبيدة بن اسحق في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة  
 وقد مات ابو عبيدة استعملت معادس حمل اكدت ومعادس حمل الصابرين  
 لا سب لذي قرش فحصل ان قال احوال الامم اكدت ومعادس حمل احوال  
 ان يكون اكدت قرشا او غير اجداد حرم ذلك واما احوال ما اكدت به  
 لبعض احوال في قرش من ما بعد عويال في احوال وبن حنبل في سنة ثمان مائة  
 في كبريت فليس من الامم العظيمة في احوال كقولهم استمار عن القرش  
 في حوزة واما احوال استعملت احوال من على عويال في سنة ثمان مائة  
 انما بعد عويال في الامم لو عويال في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة  
 فان لم يوجد حرم احوال في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة  
 وانما في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة  
 او غير ذلك والذين حملوا هذا القول على احوال في سنة ثمان مائة  
 الصادق لا يكتفون وانما من حملوا الامم فلا يحتاج الى هذا التامل في استدلال  
 قوله قد دعوا قرشا ولا يقربوا ما وعوه من احوال في سنة ثمان مائة  
 ذهب ابن مسعود الامم في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة  
 ولا حوزة لان المراد بالامم في هذا الاحوال اكله والافق في سنة ثمان مائة  
 على امم على سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة  
 وقدم زيد بن حارثة وانما اسامة بن زيد ومعادس حمل عويال في سنة ثمان مائة  
 في السنة ثمان مائة من النبوة والسرمان ومع حان من قرش ومعادس حمل  
 وعوه بان في الاحداث ما دل على ان القرش في سنة ثمان مائة في سنة ثمان مائة



ليرجع اليه في كل مرة وليس مراد المتبدل من العضل لا يكون الا للترشح  
 ولذا اذا كان ترشحا من اسباب النضل والمقدوم كما ان من اسباب  
 العضل التقدم الورع والنقص والزياة والنقص وغيرها فالمستويان في ضم  
 العضل اذا اخصص احدهما فحصل منها دون صاحبه سرجه عليه مضم  
 الاستدلال على تقدم النشا فعلى من سواه في العمل والذين من غير ترشح لان  
 السابق ترشحا وتحت قول القول في النضل بعد ان ذكره كما ذكره عما من ان  
 المتبدل بهذه الاجادته على ترجم اليه في حجب عضل فان بها من ضم  
 التقدم طغت كذا قال في العمل الذي اجاب عنه العضل من تقدم مراد المتبدل والعمل  
 عند العمل **اجرب من قضى الحكم بسقط لفظا حر من**  
 رواية ابن زياد والوزن وعلى تقدير شوبها فليس في الداء **ما عمل في الحكم ان**  
 وحديث لا يزم الاذن في بعض من قضى الحكم فان بعض ثوبت العضل في رواية  
 في العضل من عمل الجبر والعمل عند العمل **فترش** لقول ابن زياد في  
 لم يحكم ما انزل امره فواته من الفاسق وجه الاستدلال بالآلة لا ترجم  
 ان منطوق الحديث دل على ان من قضى بالحكم كان محمدا حتى انه لا يزم  
 على من يمين ان يكون له مثل الذي لم يكن له كالحاصل لم يزل كالحاصل لمن لا يزم  
 وحسن التزم ويعود على ان من لم يفعل ذلك فهو على العكس من فاعله  
 وقد صرحت الامة بما في ساقه واستدلال المصنف بها على ان يزم  
 قول من قال انها عاقبة في اهل الكتاب وفي المسلمين وعلى اهل السنة  
 الراوي ان الحارث اقتص على هذه الامة دون ما فيها مما تقول من قال  
 ان الامة قبله ترشحا في اليهود والنصارى وبعضهم ان الامة لا تاتي  
 ذلك قال وسبق الآراء لا يمتنع ما قال فذلك وانما ثابت على  
 بعض العمل يعني ترشحا الطير وغيرها ونظير ان تعال ان الامة  
 ان كان سبها اهل الكتاب من عمومها تتناول غيرهم لكن لما تقدم من ان  
 الشريعتان تركت للمصنوعين كما في اوله ايضا فطال ان الامة  
 فترشحا المتك عن بعض النماذج ثم اقتص على ما في الامة وقال في العمل الثاني  
 في احتكام التران بعد ان حصل اختلاف في ذلك فظا الامة في العمل  
 من فعل مثل ما فعلوا وحل جميعها فترشحا من عمل جسدنا  
 فقد تقرر مثل ما تقدم من الوعيد للترشح حكما كان او غيره وقال ابن زياد

مقدم آية ان من حكم ما انزل امره استعمل جمل الامم ودل الحديث على جواز ترشحه  
 فافض ان ذلك من اشرف الاعمال واجل ما يشهد به ان ارتفاعه وبعده  
 حدثت بعد ان من اولى بغير امره القاضيه كما لم يكن اعرفت افضل المراد  
 طلب واخر ايضا ان ما جز والذين استغفروا وصحوا من حبان واتحك  
 قوله شهاب من عباد هو ابو الجدي وابراهيم من جده هو ابو اسحق  
 رواه في تحف العقري ثم ربط واستعمل هو اس ان حاله وقصر هو ابن جابر  
 بعد هو اس وسعد واستعمل كل من يوزن **فوسد** لا حسد الذي اس من رجل  
 في قوله على الاستدلال في النصيب اخبار اعني **بوسد** على حذو نجات  
 من عمل اهلا كما ان انفا قري الحق **فوسد** واخره اس حكر في رواية  
 من بعض اسعمل من حاله لما حذو كتاب العمل ورجل اتاه امر  
 حكر وقد مضى شرحه في هذا وان المراد بالحكم ان كان له حديث  
 من عوازم من ذلك وحذا نظما ما منه احمده وزجر عن القتم **فقال**  
 من الشر المراه ما لحسد بها الخط وليس الا اذا التي حقدت والارتم الحلف  
 ان الناس حيدروا في يضربها من اخصتت وضغطا من نسوا ما فليس هو حضا  
 ما المراد بحكم ومعناه حصر العباد من الخطية هاتين الحظتين  
 فانه فان اكد الترات التي يخطئ بها وليس المراد في اصل الخط ما سواها  
 يكون من محارم الخمسين ان لا يخطئ كما لا يتأكد لتأثيرها في سلبها  
 الخطية هاتين اخصتت وقال **الكره** ان اخطأ من الكفر في ان ما عطف  
 حيدركن من طيق احد على الا فوالله ان حسد الا ليه وما منها  
 من حيدركن حيدركا حيدركا **فوق** لا قبله قوله تعالى لا يروون فيها الموت  
 الموت الاولى وفي الحديث **الترغيب** والارادة القضا **لمن استخ**  
**فرد** وروى على اعمال الحق وهو حيدركا **الار** من الار لمع ورسد  
 في المظالم واداه الحق مستحز وكف مد الظالم والاحكام من اس  
 على ذلك من التراب **والذي** قوله الامة ومن بعدهم من اهلها  
 ارضون ومن ثم استحق اعز الامة من فروس الكرامة لان اولئك من الامة  
 فروسه فذرا من الممن ستمعون ان الكرامة والاحكام والار القضا  
 حيدركا **قون** ان غراستعمل بعد ان من مسود على القضا **وتت** على حال

استعملوا احدا على العطاء، وكثير من سنده اخر من ان معمر سأل ابا البراءة  
فكان معن يمشي من ليل الا برعد قال فقال لرس عد وهو لا من اكار  
استجاره وفضلهم وانما قرئ من فضله العبد: وعبد عدم المعن على وقد  
سد من الارحست مع نور من سنده السناد اذا استغنى للصعب والسهل  
وهذا حب يكون هناك غيره من بل كان السلف يستعملون سده ولو من اذا  
طلبوا رواحتهم اهل سبقت من استغنى شرايطه وقوى على اولاه الناس يقول  
الان لا من من اعطى والعز ولا وره من السند به وقال بعضهم ان كان من اهل  
العز وكان حيا لم يحسب له العمل بعد الوفاة او كان حيا ولقد صرح نافع بن  
لمس كوام استحب له ربح الدين في حياك حتى ويستغنى على وان كان منجورا  
قال اوله لولا ان قال على العز والنفي والما اذا لم يكن في الدين من يقوم شانه فانه حين  
على كونه من فوج الكفار لا تقدر على القيام به غيره فتعز على وعن احمد لا يقرأ  
لا لا يحسب على اذا حضره ينعى عنه ولا سيما من لا يمكنه على الحق لا يشاء الظلم  
وان كان في احد است التائب امر الطاعة الا ان لم يكن محصرا انما سنده الامام  
طاعة الامراء ان يكون مورس قبل الامام وذكر في اربع احاديث احاديث  
الاول مؤيد عن ابى الساجد كنهه صنوعه وحماسه مشهورة واقره  
مبدا: هو بن عبد الصنع ومقدم في الصلوة من وجه اخر التصريح بقول  
شعوب بن ابى الساجد مؤيد سمعوا او اطعوا وان استعملوا بعض المشايخ  
على النساء ليحولن ان جعلت على امر المارة عات على المشايخ او اولي فيها  
ولا خاصة كالامة في الصلوة او حيا به الحجاج او ما شاع في  
قد كان من من اكلفه الراشد من من حج له الامور الشكاه وسبب  
حيثما سبقت المولى واللوحدة بعد ما معي منسوب الى الكهنة  
ومضى الصلوة في انك امارة العبد عن محمد بن سنان عن يحيى العطار  
لفظ اسمعوا واطعوا وان استعمل يحيى بن زبير بعد ما من رواية عتد  
عن شاعر لفظ قال النبي صلى الله عليه وسلم ان من اطع الله واطع رسله واطع  
اخر من سبقت طريق عنده عن يحيى بن اسد اذا استناد الى ان قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم  
ما زاد عبدا يومه فذهب سائر الاهل ان ذلك قال ابو جعفر عليه السلام  
سبح وطهرت هذا الرواية كقولك محصن ان ذلك الامر في هذه الرواية وقد  
من حديث اخر الامر في كونهما وسلم ايضا من حديث ام الحسن اسمعوا

و اطعوا

و اطعوا ولو استعمل عليكم عند قود كن كتاب الله قوله كان راسه ربه  
واجره الرتب الكمال للعبودية كما كان عن العبد اذ احب وانما كثر  
راس اعين المراد بجمعيه ويكون شوه اسود وهو يشبه اجتهاده وسنانه  
الصورة وعدم الاعتدال بها وقد يرد من هذا الحديث شوقي بن يحيى الصلوة  
وتقبل ان يطاع من المولى قال نور اسمعوا واطعوا الا وحسب ان يكون  
الشيء للعبدا الامام قرئ ما تقدم ان الامانة لا يكون الا في قرئ من احمد الامانة  
على انبها لا يكون في العبد قطب وتقبل ان يسبح عبدا باعتباره كان قبل الحق  
وهذا كل انما هو فانا يكون لطريق الاحتساب والموثقت عند حتمه بطريق  
الشكر فان طاعة تحب اخذ الفنته المالم محصنه كما تقدم بقوله ومثل  
لمراد ان الامام الاعطى اذا استعمل العبد المحسن على اماره لم يشاء وحب  
طاعة وليس في ان العبد المحسن يكون هو الامام الاعطى وقال الخطابي  
فقد نصرت المشي بالاتباع في الوجود من هذا من ذلك اطلق العبد المحسن  
ساعده في الاموال طاعة وان كان لا يصور شانه ان يكون المحسن  
الناس في مؤيد حيا هو اس زينو والمحور هو عثمان وابورسا هو الخطابي  
ومقدم الكلام على هذا السند في اول المغني مؤيد بن يوسف بن يحيى  
فروع النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم من هذا من ذلك اطلق العبد المحسن  
بغير اللو اريد عن احمد وبندهت لما حدث هناك احاديث التائب  
مؤيد عن عبد الله هو اس عمر العري وعبد الله هو اس عمر  
مؤيد ففاحب وكره في رواه ان ذلك ما احب لو كان مؤيد  
لم يؤيد محصنه هذا السند اطلق في احاديثها ما مضى من الاموال الطاعة  
ولو لم يكن ومن الصرع على ما يقع من الامور ما كرهه والوعيد على سائر الجماعه  
فانما امر محصنه طابع والاطاعة ان لا يحسب ذلك على محرم  
على من كان قادرا على امتناعه وان حدث معاذ احمد الطاعة لم يكن طابع  
امر وغيره وعبد الزبير في حديثه عن من حسن واحسن من العباد  
اطاعة في محصنه امر وسنده قويه وقد حدثت عاد من العباد عند  
احمد والطران لاطاعة لمن عصى الله تعالى وقد تقدم الحديث في هذا في هذا  
الكلام على حديث عات في الاموال السبع والاطاعة الان سرا كذا لو كان  
نفي عن عات ويطوعه انه سئل الان اجازة في كل من سبقت الامام  
في ذلك من قويه على ذلك قبل التواب وس داهن فعل الاموم من

وحث على الصبر من كتاب الارض الحديث الرابع فوسل عن  
ان عبد الرحمن هو الصبر على ما اصاب من فوسل وارضهم وحل  
من الاضمار بقدم الحديث في جواب عن غطرا بوسل في كتاب المغازي  
قوله عزت عنك ما التفتت وجهه والشدير فقل لها معنى الا وقوله  
جهدت المعجز وفتح المعجز وسنط في بعض الروايات كسر المعجز ولا عرفت  
في اللغة وقال اس الذين قالوا من حديث سب ليهما وان لم يسطر حديثا كان  
ظن مثل حديثه وقوله لو دخلوها ما فرحوا منها قال الرازي في سيرته في السير  
لانهم يتوبون حتى يفرحوا فلا يحرمونها احيا قال في تفسير المراد ان النار نار جهنم  
والا يفرحون فيها لان قريش في حديث الشفا ع يخرج من النار من  
كان في قلبه مثقال حبة من ايمان قال وهذا من المعارض التي فيها خبره  
ويرد ان سيق سابق الزجر والتحريف وقد قدم لرحمته في كتاب  
المعاري وكذا قوله انما الطاعة والمعروف تقدم شرحه مستوفى في كتاب  
عبد الرحمن من جواب من سب المعاري وتقدم في هذا الصنف في بعض سور  
النساء في قوله اطيعوا الله واطيعوا الرسول واول الامر منكم وقد قيل ان المعصية  
دحو لم النار حتى وانما اشار به برك ان طاعة الامراء وحده من ترك  
الواجب ودخل النار فاذا شق عليك دخول جهنم النار فكلمت بالنار الكفر  
وكان قصده ان يورث خبر احمد في لو كفيها لمعهم قوله في كتابنا الكفر  
من مسائل الامان اعانه الله عليها ذكر حديثه عن عبد الرحمن من سيرة  
الامارة وقد تقدم الكلام على سنده في كتاب الامارة وكذا حديث  
واذا خلعت على عمن فاست غرها حرامها فكلوا وما قوله لا تتكلم  
الامارة فهو الاثر في كل طريق الحديث ووقع في رواية نوسن بن عبد  
احسن لمعظ لا تتكلم بصنع النبي عن النبي وكذا ما في الخبر والنبي  
عن النبي المبلغ من النبي عن النبي فوسل عن مسائل ابي سوال  
وقلت انها بعض الروايات وكما في محققا ومشرقا وسلي  
الامام ومعن الضعيف ان صرف اليها ومن وكل ان يتركها وشرب الدواء  
ولا تكلم الى نفس وكل امره الا ان كان صرنا الروايات المشددا استحفظ  
معنى الحديث ان من طلب الامارة فاعطيت ترك اعانه عليها من  
احل حرمه واستفاد منها ان طلب ما يتعلق بحكم كرهه في مخالفة الامارة

القضاء، والحديث في ذلك وان من حرص على ان لا يعانك ويحارب من الظاهر  
الواجب ابوداود عن ابن جبرية روى عن طلب قضاء المسلمين حتى سأل  
في طلب عدل جورة فتركها ومن طلب جورة عدل نزل النار والوجه  
ان لا يلزم من كونه لانسان سب ظفر ان يحصل منه الغدال اذا كان او  
يطلب الظلم هنا على الصدق وهناك على التواضع وقد تقدم حديث ابن جبرية  
الاول من حرص على الصبر في ظلم الامانة به من كره ان يرضى عن  
على لا يكون فركناه لكره العزل كما في كتاب سوال ومن المعلم ان كل على  
لا يخشى من المشركين لم يكن له من اعانه في ظلمه دخل دنياه وعقابه من  
ذا عقل يتحرم من طلب اصلاح الا كان كافرا واعطيه من غير صالح فقد  
وعده الصادق بالاعاءه ولا يمكن اني ذلك من الفضل قال المهلب جاء  
نفس الاعاءة عليها في حديث لال من مرد اس عن حنيفة بن اشرف فوسل  
قضاء واستعان على الشفعا وكل الزمير ومن كره اعلاء من اسر عليه  
سده اخذ اس المنقر فليس وكما اخذ اس من حرمه طوبى من اسر اسر  
عن عبد الاعلى الشفعا واخذ جوهرواوداود وان ما حرمه طوبى من اسر اسر  
عن عبد الاعلى فاسقط حنيفة من السنة قال الزهري ورواه ابو داود  
وقال زواته اني لو ان حديث حنيفة فوسل واخذ احكام من طوبى من اسر  
وهو ويعتق بان اس عمن ليس حنيفة وضعف عبد الاعلى وكذا قال  
ابو جهمرة عبد الاعلى ليس عمن قال المهلب وفي معنى الامارة على ان يرضى  
ظلمه من شراها لكره هدر وجوهه من الوقوع في الجور فان دعاه على ادا  
دعاه وسدد والاصل في ان من تواضع لله وهو وقال اس ليس هو يتحول  
على العاقب والا فذلك ما يوسف احمدي على جزاس الارض وقال سليمان  
وهب لي كفا قال ويحتمل ان يكون في الامانة بولها  
كره من حرص على الامارة ان على تحصيلها ووجر الامانة ما خود في سيق  
في الناب الذي قبل فوسل عن سعد الملقني عن ابن جبرية حكاه ابوه  
اس ان دنت وروعا وادخل عبد الحميد حنيفة من سعد وان جبرية رحلا  
ولم يرد واس ان دنت اسق من عبد الحميد واعرفت حديث الملقني  
من رواه اسق من الملقني وعنه الصائري بطريق عبد الحميد وشا به من ان  
ان كان يصنع القولين فلعن كان صد سعد عن اسق حكى عن ابن جبرية  
موقفا على ان كان عن عبد الحميد وكان عنه عن ابن جبرية ثم واسطه وروعا

اذ وحيد عن علي بن ابي بصير عن سفيان بن عيينه عن ابي بصير عن ابي بصير  
رواية البرقع لان الراوي قد مشط فسنده وقد لا مشط صحت **فوسم**  
اكثر حتى يصون كسر الراوي ويحذفها ويقع في رواية شاعر عن ابن ابي  
سنان عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
فوسم وقال محمد بن سنان هو سفيان بن عيينه عن ابي بصير عن ابي بصير  
منه جليلا انه عليه السلام قال في يوم وقع ما احضر فوسم وسكون فوسم  
يوم القبا حادي لمن لم يعمل فيها ما مضى وراى في رواية شاعر وحسنه ورواه  
ذكره ابن جرير الرزاز والطران في نسخة عن عوف بن مالك بن عوف او  
لامر فانا فيها نراه في رواية عذراء يوم القبا من عوف وفي الطرا في  
الاصط من رواية شريك عن عمار بن عيسى عن ابي صالح عن ابي بصير قال  
شريك لا ادرى بغيره ام قال الامارة لوليا نراه واولها فرامة واخرها  
عذراء يوم القبا من رواه من حديث شداد بن اوس روى لفظها  
طامة فانا فيها فرامة اخبر الطرا في رواية عدي بن ابي بصير عن ابي بصير  
روى عن النبي الامارة لمن اخبرها سمعها وخطها ونس النبي الامارة لمن اخبرها  
مفرقتها يكون على حسنة يوم القبا وهذا انما هو المثل في الذي يروى  
ايضا ما اخبره سلم عن ابي بصير قال **فوسم** ما رسول الله الاستحسان قال  
اكثر صفت وانها امة وانها يوم القبا من رواية الامام احمد بن  
محمد بن وادي الذي عليه منها قال النووي هذا اصل عطفه في حساب الولاية  
والاكثر لمن كان من صفة وهو من دخل فيها كماله ولم يقول فانه  
نعم على ما ترجمه ادا حوزي نكحها يوم القبا واما من كان اظلم وعول  
فيها فافرحه عطفها كما نظرت من الاخبار ولكن في الدخول فيها خط عطف  
ولذلك استنقح الائمة من بينها واد اعلم **فوسم** مع المصنف وسمت  
الفاطر قال الراوي سمعت المصنف ابي في الدنيا وسمت الفاطر ابي  
بعد الموت لانه يصير الى المحاسن على ذلك فهو كالذي يعطف مثل الحسن  
فيكون في ذلك هلاك ثم قال عزمه الموت المصنف ما فيها من حصول اتمام  
والمال وتمام الكل وتحصيل الذات اكسبه والوصف حال حصولها و  
سمت الفاطر عند الاتصال عنها بموت او عزمه وما ثبت عليها  
من النعوت في الاخرة **فوسم** احقبت التائب سميت  
دون فم واحكم فيها اذ كان فاعلمها موتها حوزي الامام في تركه في وقت النسيان

في هذا الحديث كسب ذلك وقال الطبري انما لم يحتمها خو لان المصنف  
مستغارة للامارة وانا عنها عزم حتى فذل احق استا بها او القبا من  
نظا التي كون الامارة حنيدا داهر دها قال واما الثاني ابنا في الفاطمة  
ولاصغر اشارة الى تصور ميتك كالميت اللجود من في الفاطمة هو القبا  
**فوسم** وقال محمد بن سنان هو سفيان بن عيينه عن ابي بصير عن ابي بصير  
قال بصير ما سمعت من ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
جان في الفاتح كخطي بالذي في القبا من ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
هو الذي لم يحتم له العائن بالذي في القبا من ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
والعائن في غير هذا الموضوع تعلقا كما تقدم في الكسب **فوسم** عن ابي بصير  
قوله ابي موفوفا علم **فوسم** في حديث ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
والراء وقد تقدم مطلقا من حرا عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
وذكرت شرحه هناك وفي الحديث ان الذي ينال الموتى من السماء والسر  
دون ما اشار من النساء والبراء اما العول في الدنيا فمنها ما هو الحواجة  
في الاخرة وذكره ابن سنان امد العفو قال القاسم السعدي في خلاصة يعاقب  
ان يخرج ملزمة معها حسرات قال المطلب يحسن على الولاية هو الكسب  
انما اصل الناس عليها حتى تنكح الغرام واستنحت الاموال والزوج  
يعطى النساء في الارض من ذلك ووجه التعريف انه قد قيل اقول ابوت  
صدم على الدخول فيها لانه مطاقت النعوت التي اذ كملها وقد فاته ما  
على بخار في قال ابن سنان من ذكر من يعرض على كمال الموت والاول  
بعده من يقوم بالاخرة واذا لم يخط في ذلك حصل العناد معناه الاموال  
قلت وهذا الاكملت ما فرض في الحديث الذي قبله من حصول  
المطلب او يعطى طلب ملزمة التعريف يحسن اشارة الى ان من قام بالامر  
عند حنة الضائع يكون ممن اعطى مفرقا من القدر يحسن قال ابن سنان هذا  
شانه وتدرجه يحسن في حق من يعرض على كونه نصرا واجبا على وتوله  
النعناء على الامم فمن على العاقبة في حق من كان اذ كان هناك عزه  
فوسم عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
رغم فلم يسمع ابي بصير او الا شريك هو جعفر بن حبان بميل و  
تخالفه فقلت **فوسم** عن الحسن هو الحسن في رواية الامام بن ابي بصير  
سنان عن ابي الشهبان الحسن **فوسم** ان عمار بن زياد يعني

عن ابي بصير عن ابي بصير

امير الصيرة في زمن معوية وولده يزيد ووقع في رواية هشام المذكورة بعدة  
 ما دل على ان الحسن بن سعيد كان من عند اميرت وباد عند معتقل هو  
 عاد معتقل سار جبانته من قبل جعفر هو المولى الصالح المشهور قوله  
 في حوض الذين مات منهم كانت وقاه معتقل المصنف مما ذكره الصارفي في  
 الاوسط ما من السنن الى الحسين وذكروا خلافاً في زمن معوية  
 قوله فقال لمعتقل ان محمد بنك حدثنا سمعت من رسول اميرت  
 عندئذ زاد سجع عن شيان فرجع عن ان الا شهب لو علمت ان  
 لي حوية احدثتكم قوله ما حطها معز اول وضم اكلها وسكون الظا  
 للمعتقل ان يكلها اوردتها ورمز معنا واول اسم الحياض فقال حياض اذا  
 استولى على راحاطه مثل قوله صحح كذا الاكثر بها الصنف وفي رواية  
 المستعمل بالضم ووقع لسنة في رواية شتان موت يوم موت قوله هو  
 غاس لم يمت قوله ثم حكى ان الحسن زاد في رواية الطبراني من حديث  
 عند اميرت معتقل وقرنها بوحد يوم القيام من سنة سبعين عاماً ووقع في  
 رواية اميرت اميرت اعلا من من طريق بن عبيد عن الحسن قال  
 ان الاميرت من يوم احدثت ان حكها وهو عكس القصد وواجب ان الا مقدر  
 ان الاميرت اميرت من يوم ان القدر ما من عند فعل كذا الا اميرت اميرت  
 ولم يحرك كذا الحسن اسنان كالمصنف له اولست بالهني وبكارث زيادة  
 من لتساكن في الاثبات عند بعض الجاه وقد يست الا في بعض النسخ  
 قلت لمع اي من الغلظن المتوحد بها في طريق واحد قوله كذا كذا  
 احسن وقع في رواية ان الا شهب وتولدهم اميرت احسن وقع في رواية هشام  
 فكانه ايراد ان الاصل في الحديث اجمع من الغلظن محفظ بعض ما لم يحفظ  
 بعض وهو محتمل لكن الظاهر ان لفظ واحد تصرف الرواه وراذ حس  
 في افه قال الا كتب حديث هذا مثل اليوم قال لم اكن لاحد من قبل  
 ذلك هو ما وسفر الحسن بن سعيد الرواه ووقع في رواية  
 الا سمع من الواحد الذي اخرج سئل لولا ان منيت ما حدثتكم وكذا  
 كان حسن محفظ لظن ان الموت ايراد ان كلف كذا بعض غيره من  
 المسلمين والذالك في حديث الاشارة وفي رواية لس من طريق الى السلم  
 عن عبد اميرت زاد عاد معتقل سار مقال لمعتقل لولا ان في الورث

لاحد منكم وقد اخرج الطبراني في الكبير من احمد اخرج الحسن قال قام علينا  
 عبد اميرت زاد اميرت امره علينا معوية علما ما سبها سبك الرواه سبكا  
 شديدا وضا عبد اميرت من معتقل المولى من قبل علي ذات يوم فقال لارسل انك  
 تسع فقال له وانا ست وذلك قال في حوض المولى من قبل علي ذات يوم فقال لارسل انك  
 تكلم هذا السنه على روس الناس فقال ان كان عني على فاكست  
 ان لا اموت حتى اقول على روس الناس في تمام ما كنت ان عني من  
 الذي يوتي من فانا ما عبد اميرت زاد معوية في حوض حديث انك معتقل  
 ان يكون العصف وفتحت للحجابين قوله قال زائدة ذكره هشام  
 هو حديث قال الشانه والقدر قال الحسن بن الحسن قال زائدة ذكره ان  
 احديث الذين سار هشام وهو ابن حسان ووقع في رواية سجع عن القاسم  
 ذكر ما من حسن الحسن العصف حوض السنه وحاصل الروايش انما  
 الحسن في احداها وبن القاسم في الاخرى وكانه لا واسط منها وحصل ذلك  
 نظرا له ما حذر امواله او سبك ما من او اتها من اعراضه وحسن حوض قوله  
 ويرك نوعها ما حك عليهم في اورد منهم ودناهم وانما ان اثاره اكدرو قوله  
 منهم وروى للسنن منهم ورك حياضهم ويحذركم قوله فقال لمعتقل  
 احذركم حديثا قد كرت زادا في اللطم عند سجع قوله ما من وال علي  
 وعين للفظ ان الحاره وقع في رواية في اللطم من اميرت لوال مقال  
 ثم لا يحرك لخم ودال مشددة من احد لكس سنه الزهري وقال في اللطم  
 حوض احسن ولفظ ان في الاوسط فلم يعدل فيهم كذا اميرت وحيد في الشانه  
 قال ان المن لم يجر على القاسم لان ما سئل في كذا فقتل بولي الفتح  
 وهو من ورث يورث وقال ابن مطال هذا هو عبد سنه من اعوان  
 من صنع من اسر عليه امه او حاتم او ظفر مقدم بوجه اميرت المعتقل بمقال  
 على احسن ان اميرت على الرواه ولم يرض عن اللطم من وشل ان السن  
 عن الدراويش نحوه قال ومعتقل ان يكون هذا ان حتى الكفا لان اللون لا يدر  
 من يصير قلتم وهو احتمال عبد حياض والنسب مردود فاكست  
 ايضا قد يكون ما حقا فما تولاه ولا معنى ذلك وقال غيره من على اللطم  
 والاول ان محمول على غير المعتقل وانما ادره الزجر والتعلق وقد وقع في رواية

لسبل لعقل لم يدخل معركته وهو يود ان المراد ان لا يدخل الكعبة في وقت ذوقه  
وقت وقال الطبري انما في قوله كعقلها وفي قوله يموت مثل اللام في قوله  
يا لعقل افرعون ليكون لهم عروا وقوله وهو تماشى قبل الفعل مقصود  
المراد هو يود ان الله تعالى عليه له لم يرد اليه الضمير لا المعنى حتى يموت  
على ذلك فمن قلب القصة حتى انما عاقت قلوبهم  
من شاق شق عرعره يورثه الموت لمن شق مغر العرك المعنى من ادخل  
على انما السق اذ دخل ارسله الشقة فهو من اجزاء كمنس العمل فوسه  
خالر هو اس عبد الرحمن فوسه عن اجري فوسه عن اجري فوسه عن  
الاس ولم يوج الاجازين للعباس اجري شقا وهو عن هذه الطقة وخاله  
الطبي من معدود فوسه من سعد اجري قبل الاحتياط وكانت وفاة  
اجري سنة اربع واربعين واهل حمله قبل موته ثلث سنين وقال  
ابن الاثير عن اولاد من ادرك الموت فوسه عن اجري حديثه  
وخاله لغيره اقول ايب فان اوسه لما مات كان حاله المذكور ان اجري  
عشرين سنة فوسه عن طريف الظاه المولد ووزن عظم فوسه ان عمته  
المشقة ووزن وهو ان حاله الرض الم وكمنس احم الهم مصغر لشد  
المن الجبر بطن من كمنس وكان مولاهم وهو يوصي بالارثه من اجري من  
العجزة الالهة اجري وحدثه اخر مقدم في الاك من رواة عن  
ان عثمان النهدي فوسه شهدت صفوان هو اس بخيرس يا دان من  
الشر للصفوان اهل البصرة فوسه وحدثه هو اس عبد الرحمن الصحابي  
المستور وكان من اهل الكوفة ثم تحول الى البصرة فالاكلا اذ في  
واحدة - ان احده صفوان فوسه وهو اس بن محرز بوصيه ذكره  
المرثي في الاطراف لعظم شهدت صفوان واحدا وحدثه بوصيه و  
وقع في بعض مسلم من طريق حاله ابن عبد الرحمن بخيرس عم صفوان بن محرز  
ان حدثت عن عبد الرحمن بن عيسى بن سلام بن عبد الرحمن بن الزبير  
فقال لراحم بن زوا من اجري حتى اجري فوسه فحدثه به نصه الذي  
حمل على حمل ما لا الالهة صفوان واهل القصب واحدة وحدثه ما ذكره  
من الترمذي لعقل ورس من اجري فوسه فحدثه به نصه الذي  
وقع عند الطبري من طريق لست من ان سلم عن صفوان بن محرز بن

ابن عبد الرحمن بن عوف فقال اس بن محرز من قران وكسونا شوخنا قال  
فامسنا من ابن ابي ذر وان لجال يرد ونز معها ستة ايام قال  
ابن سعد في رسول الله صلى الله عليه وسلم بكر اجري فوسه واخره  
اسي من طرس بن عيسى عن ابن ابي اسلم بن مهران عن ابن ابي عمير قال  
ما كنت يدارس اخرا الزمان فوسه نزع قال فاس بن به قال فاس  
تابع وان لجال يرد اس وكهده وصلح من كمنس فامسنا كمنس فوسه  
وزن الزبير بن عوف بالاسم فوجوا الى كمنس من الزبير لما  
انصار الاول فخلاها من اجري يموت بزمن معونه سا لواء ابن الزبير عن مؤخر  
في عثمان فاشق عرعره واهل حمله فوسه فحدثه واهل حمله فوسه فحدثه  
وقع نابع من الازوق العراق فحدثه فحدثه واهل حمله فوسه فحدثه  
فوج على عبد الرحمن زيا لاقضاه ذلك فحدثه فوسه من سبع سنين يوم  
انما فوسه تقدم هذا المثل من حيث حديث من وجه فوسه فحدثه  
ذات الربا والسبع من كتاب الزقاق وفوسه رابعا ووزن من مقصود  
هذا الناس فوسه من شاق شق الزبير كذا الكشمير والاضحى للفتي  
وبن شاق شق الزبير فوسه فحدثه فحدثه فحدثه فحدثه فحدثه  
رواة الطبري عن احمد بن زهر السدي عن اس بن سنان شاهد شيخ الكاش  
فوسه من شاق شق الزبير فوسه فحدثه فحدثه فحدثه فحدثه  
من الانسان بطر عين بعد الموت وصرح - في رواية صفوان بن محرز عن  
حدثت لعقل واعلم ان اول ما بين من احكم اذا مات فوسه  
فمن استطاع ان لا ياكل الاطسا فمصلحة رواية صفوان فادخل بطر الا  
طسا هكذا وقع هذا الحديث من هذا الوجه يروون وكذا اقره الطبري من  
طرس فحدثه عن كمنس هو البصر عن حديث عوفنا واخره من طريق  
صفوان بن محرز فوسه فحدثه فحدثه فحدثه فحدثه فحدثه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سمع اجري واعلم ان اول ما بين  
وضع سنون وشاهه وضم لامه من الرضا عن واهل حمله فوسه فحدثه  
الراحم كمنس فوسه فحدثه فحدثه فحدثه فحدثه فحدثه  
في رواية الكشمير فوسه فحدثه فحدثه فحدثه فحدثه فحدثه  
فوسه فحدثه فحدثه فحدثه فحدثه فحدثه فحدثه فحدثه فحدثه

وهو نبي الهرة وكسرها قلب من كسر عا الما ذكر او وقع هذا المتن العضا  
موتونا ولما احره الطبران من طريق سفوان من مجرى ومن طريق قضاة من  
احسن من خندق موتونا وزاد احسن بعد قوله برفق كما في زياد حاد  
كلا فمدم لما سكت من ابواب احسن حال مد ومنه ووقع مرثوعا عند الطران  
انما من طريق اسمعيل بن سنان من احسن عن خندق والظن على ان  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحول من احكم ومن احسن  
وهو يراها هل كفت من دم مسل اذ مر في حبل وهذا القول مرده مصر جاره  
كفان في حكمه لمرثوع لا لا تعال الا بالان وهو بعد شديرا قبل المسلم بغير حق  
قال الكوفي في معنى قوله من كفت من دم هو عبارة عن ضم اذ لم اشان  
واحد كما قال من اس هذا المحصر والمتاثر ان ذكر من الكلف كما قال ولا  
فوكا في دون ذلك كما في كذا وعنده الطبران من طريق الاعشى عن  
ان تمت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحول من احكم ومن احسن فذكر  
رواية اخرى وزاد في اخره قال يمشى القوم قبلي خندق لم اركبوا قط  
قوا اشي كالنساء من هولاء ان كانوا اصابوا من فلتس وتعمل هذا يوم  
في نصبره كلمة كبريت من سمو وكان من فمهم ذلك واليه اثار  
ان كانوا اصابوا دقن ولقد صدقت واستفا بها في خوا برها السيف في  
السكن وتقول الرجال والاطفال وعظ السامر كما تدرست الالاشارة  
تكون في الحمارين قال ابن مطال المسك تفر في اللغو مشق من الشقاق  
وهو اختلاف ومنه قول نزار ومن شقاق الرسول من بعد ما منى ل  
الهدى والراد كبريت النبي من القول الغصم في لوم من ولوم مما غيب  
والنبي من ادخال المشق عليهم والاصرار بهم قال صاحب العين شق  
الاخر عليك مشق اصرك انهم وظاهره ان جعل المشق واللسان معن  
واحد وليس كذلك فقد حوز الخطا في هذا ان يكون المشق من الاضار  
فجعل ان يس على ما شق عليهم وان يكون من الشقاق وهو اختلاف و  
مفارقة الجماعة وهو ان يكون في شق اي من احر من الجماعة ورجح الراه  
النابن ومن الاول قوله صلى الله عليه وسلم في حديث عائش النبي من ول من  
امر من شق مشق عليهم ما شق على احر منس ووقع لفران في ذنن افرها  
كبريت فلسه لان غير ابر من يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حديث قال نفع خندق ابرن وابو عبد الله القوم وهو المصنف

والسائر له الزبير وقد حلفت رواه السنن عن ذلك وقد سبق من الطرق  
التي اوردتها ما صح بان خندقا هو القابل والسنن من من هذه القصد احد  
من العضا غير قول ما العضا العضا الطريق كما سبق  
منها والاثران المذكوران في الزخمة صرحان فيما يتعلق العضا وكبريت  
لرفوع من طريق حوز الفضا سابقين في الحكم قوله وقصص من مخرب المم  
هو التامع اكل المشهور وكان من اهل النجدة فاستحل اليربوعا مر اجماع قول  
فما من لندرس سلك وكان من اهل الفضا والورع قال احكام قصص في اكر من  
فاسان وكان اذا اكل من لدا سخلت في التي استعملتها قوله في الطريق  
وسلم محمد بن سعد بن الطقات عن شارة عن موسى بن ساد قال رايت  
محمد بن يعقوب العضا بمرو وبارتة منقصر في السوق وفي الطريق ولما اختلفت  
وهو على حمار فقصص منها واخرج النجاشي في الشارح من طريق حديث ان حكيم  
ان راى محمد بن يعقوب في الطريق قوله وقصص النجاشي على ما داره  
قال ابن سعد في الطقات اما انوعم سا او اسرائيل رايت النجاشي عند  
اب العليل واخرج الكرام في العضا من وجه اخر عن النجاشي ان علما منقصر في  
السوق واخرج من طريق القاسم بن عبد الرحمن انه مر على قوم وهو على را حلت  
فطلوا من كرى لهم في ارض فقصص منهم ثم ركبت فقصص ال منزل ثم ذكر حديث  
سالم بن ابي احمد عن ابي اسحق بن العدي قال سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن النجاشي  
وقد تقدم من وجه اخر عن سالم بن اسحق في الادب مشروحا وقوله ولعسا  
رجل عنده سبعة اشهر السد بعد السن وشده الفان للواك من باب الدرار  
وقيل لا سحبل بن عبد الرحمن السدي لا كان مع القناع عشر مرة مسجد  
الكون وبس ما سمع من اطلاق للسرودة والنبي صلى الله عليه وسلم في قوله لعل  
والنبي وقيل من اناث نسرو وقيل بغيره وقيل السحرا اما انساب وقوله  
ما عرفت لها كما لان في لغز عذراء وهو بالشعر مثل حبه ما اوعده  
ان شاء وقوله استكان ابن حنيفة وهو استعمل من السكون الدال على  
الحضوة قال ابن ابي عمير لعل سب سوال الرجل عن السادة اشفا تا  
ما يكون فيها ولو سأل استعمل لا لوجه في قوله قال استعمل بها اللرس  
او موسى منها وقوله كسر عمل الموحدة لالا والمختلف لبعضهم قال ابن مطال  
في حديث ابن حوز استعملت العلاء عن حوز اب السائل والمسن اذا  
كانت المسال لا تعرف او كانت مالا حاة ثاثن الله او كانت مالمكن

منها العذر او سوائها بل وتعلم من المطلب العتق في الطريق وعلى العارضة  
سبحه وكرمه التواضع فان كانت لصعفت فهو محمود وان كانت ليعمل  
من اهل الدنيا او من كسب السات فهو مكروه فلسفت والمثال الثاني ان يترك  
مقدرته على السؤل من ذكره فيجب له ان يتركه فكون في هذه  
الاحكام والاعمال فقال احلف في العتق سائرا او ماشا فقال اشرب لا يستر  
اذا لم يشغل عن الغيرة وقال صحون لا يستر فقال ان حبس الناس بما كان  
سرا واما الاشرار لا يستر فصحوا فلما قال ابن مطال وهو حسن وتقول شرب  
اشرب بالمرسل وقال ابن السني لا يجوز احكام في الطريق فيما يكون غامضا لئلا  
اطلق ولا اشتر العتق وقال ابن المنذر لا يشرع حجة من منع الكلام في العمل في  
الطريق واما احكام التي يشرع عنها كانه في قوله احكام التي سائر في الطريق  
ترجوت وكان يقول في حديثه حاله ان جعل امره وسلم وحاله عزه فان  
عزبه في مطر ان يشغل بالهوا الطيبات <sup>او</sup> ما ذكره ابن  
سبل امره وسلم لم يكن لروايت ذكره في حديثه اشرب في قصر المرأة التي  
حالت بتقديره من قولها انك عشتي لما امرها ان تجعل امره وسلم ووجدها  
سك عند قبر الصوفى وكبرت فماتت اليا <sup>او</sup> في حديثه روى ان  
ان الصبر عند اول صدمته روى ان الكسبي هنا ان الصبر عند الصدمة الاولى  
وقد تقدم شرح مستوفى في باب راحة القلوب من كتاب احكامه وان المرأة  
لم يشر وان العتق كان له ولها ولم يشرع له العتق وان الذي يتركها ان الذي شرطها  
هو التي جعل امره وسلم بعد العتق من العتق وقوله ان من من باكر  
قال لا يراه من اهل بيتك فكون في ظلمة من صاحب هذه العتق ولم يشرع  
اشرب المارة التي من اهل بيتك وقوله انك عشتي ان كنت نفسك وعز  
وقولها ما يترك حلو كسر العتق وسكون اللام ان حاله هي في المطلب  
لم يكن للذي جعل امره وسلم يواكب راسه يعني فلا يرد ما تقدم في الحديث  
من حديثه ان من من باكر فكون في ظلمة من صاحب هذه العتق ولم يشرع  
قال ما صح منها انه اذا لم يكن في شغل من اهل والا نواذ ليس من امره فانه  
كان يشرع حجة من منع من الناس ويحرم لظلمة احكامه التي قال  
الطريق في حديثه عن حسن استاذن لا يستر لانه يستر حلال امر  
علوه وسلم ان لا يدخل على لانه يستر حلال امره وسلم ان يستر حلال امره وسلم  
كان في وقت حلوته يستره بغيره بولوا ولا يستره بغيره بولوا ولا يستره بغيره بولوا

القول با راجع استاذن لي فلسفت وبحال ان يكون استاذن عمارة  
حسنة ان يكون وحده فلسفت امسنة فابا ان يستره بغيره بولوا ولا يستره بغيره بولوا  
فلان له اعلان وسبغة القول كما تقدم سائرا وقال الكرام ان المصالحا تقدم من  
قولهم كغيره بولوا انه لم يكن لروايت سائرا في حجة التي كانت مسكنا له  
او لم يكن النواب تتعدى على اشراؤهم فانها بعض الامور ورواها  
فلسفت الاول كانت وفي انشاء نظرا لانه اذا اشرب في حجة مع كونها مطر  
المطيرة فاشاوه وعزها اولي وان ابدان اشراؤ النواب في حجة دون غيرها  
كانت حجة من حديثه الباب فان المرأة انها حات امره وسلم  
لم يشرع بولوا وفي انشاء ايضا نظرا لانه يستره بغيره بولوا ولا يستره بغيره بولوا  
انفسها بغيره بولوا لكن يستره لانه على ذلك يستره بغيره بولوا ولا يستره بغيره بولوا  
مطلقا ولكن ان تقدم احكامه وهو الاول وقد احلف في مشروعه  
الاحكام للحكام فقال انك عشتي وحكامه لمن يحاكم ان لا يشرع حجة حيا وهدب  
الزور ان الجواز وحمل الاول من سكنوا الناس وراحتا عمه لم يشرع  
ولما عسر الحكم وقال الزور على سبب ذلك حينئذ لم يشرع الحكم  
منع المستظلم ويرفع الزور ويقل ان السعي عن الزورين فان الزور احذ  
عنه العتق من شدة الاحكام وادخال مطايق الحجوم لم يكن من فعل  
السبب اشرب فاما اتحاد احكامه في مقدمته في بعضه فاشراؤهم  
وعلى ان كان له حجة مثال ليرى فان بعضه في من احسن  
واحسا ولم يشرع في حله وان يشرع حله لئلا يستره بغيره بولوا ولا يستره بغيره بولوا  
من غير الجواز كما مضى واما النطق فقال ابن السني ان كان مراده الطابق  
انفسها الا حراما حين يصرح بعين ان حاد فسفان واما النطق الذي  
كسب للسوق لسرا بالنظر في حجوم من سبق في العتق من احكامه  
وان يشره وطبقه النواب او احكامه ان يطالع احكامه من احكامه  
اسما من الاعيان لا حقا ان يشرع حيا واحكامه نطق انه حيا وراى معصية  
حق من التبرام الذي لا يجوز يشرع حيا واحكامه لئلا يستره بغيره بولوا ولا يستره بغيره بولوا  
والا يستره بغيره بولوا واما الاحكام وقد يشرع حيا واحكامه لئلا يستره بغيره بولوا ولا يستره بغيره بولوا  
سند حيد عن ابن عمر ان السني ان قال طوعه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يصلح يقول من ولاه امر من امر الناس شفا حجة عن حاكمه احكامه  
امر من حاد يوم القياض وفي هذا احكامه وعده يستره بغيره بولوا ولا يستره بغيره بولوا





فرفع ذلك لتس من سعد الا في تكلم المرة ولم يستمع ذلك فيها والشروط التي  
 وايرا والسما لها شرط بعينين وتقتصر المراد بها مع اعوان الاسرو والقراد  
 الشرط كسرم فقبل حصول ذلك منهم ردة الاعداء ومن حديث الركونة ولا الشرط  
 العيان روى المال وقيل لا يثبت الا بشارة الاقواس كسرم ومن حديث الملاحة  
 بشرط شرط الموتان ان يخاف تدون على ان لا يوافقا في احوالهم في شرط  
 شرطه وسد الشرط لا يثبت كسرم وقيل هو اولها مع تقدم كسرم وشبهه اليقين  
 وقيل هو الشرط لانهم علمت عرفون بها من غير شرط هو اختيار الاصمعي قيل  
 لا يثبت اعوان الغيرة لانه كسرم قال الشرط فان بشرطه لا يثبت اذا اعدوا قال ابو سعید وقيل  
 ما هو من الايض وهو اكل اللحم لما فيه من الشدة وقيل اشكل عطلة كسرم  
 للرحمة فاشارة الى ان لها موضعين في قوله ان الحكم لا يثبت عند هذا جيران  
 وعلى هذا فكيف قسا كان من وطرف ان يتعاقب كسرم حتى يثبت على شرطه بار  
 سواء كان خاصا م عاما قال الكرمي ان يتعاقب ان يكون دون معنى غير قال وهو ان  
 كسرم الثاني لا شرط فثبت ان يكون استعماله في الرحمة دون في حشر  
 وفي كسرم كسرم من حديث سعد لان صاحب الشرط لا يكون موجودا  
 في عهد النبي عند احداث العمال وانما يحدث في دولة من امة فاراد اس  
 نوب حال قس من سعد عند السام مع من يثبته ما هو في كسرم  
 عن ابن موسى ان النبي صلى الله عليه وسلم نزل واتهم معاذ هذه مقوله  
 من حديث طو على يقدم في استاسه الاعداء ولو لا انفسهم معي لكان  
 من الاشرعس وقد يعجز في الاستعمال على خلاف من اراده ولكن ادهب  
 انت ما موسى لم يتوجه في كسرم وقدمه اليهودي الذي اسلم ثم ارتد  
 ومن النبي اقتصر عليها بانها بعد اعداء كسرم الثالث في كسرم  
 بمولد وموجود من اس كسرم من حال نصرته اسم وهو محرم لعقبه  
 هو اشته وهو محرم في الاحتجاج وليس لذي الحارثين سوى هذا الموضع  
 هو في كسرم لان مقدم في استاسه المبردين من وجه لوعن محمد بن هلال  
 شاخا لدهر اعداء في كسرم ان رجلا اسلم في يهود قد تقدم شرحه في  
 مستوفى في كسرم حتى اقبلت فضا لمر ولا سول قد تقدم هناك فاه  
 مقبل وقد كسرم الرجز والرذول على من زعم ان كسرم لا يثبت على السلام  
 بعد شارة الام الذي ولا يثبت ان كان اخلاقت العاقب في هذا الباب  
 قد ذهب اكلو منون الى ان القاسم حكمه الوكيل لا يتعلق به الا ما اذن له

عند فم حكم الوصي له التصرف في كل شئ وسقط منه على الشرط جبر الاشياء  
 الا ما شئ من نقل الصلوات وعينهم ان كسرم لا يثبت الا امره الا الصار ولا يعقبا على  
 السوداء ولا يجوز ونقل من القاسم لا يثبت الا مع وجود في الماء بل يحل على الامصار  
 ولا يثبت القصاص في القتل من غير كسرم الا مع السلط على كونها من قبل يتولى  
 بشرط ان لا يثبت في ذلك من غير كسرم الا مع السلط على كونها من قبل يتولى  
 من مومن لا ولو الى ذلك من غير كسرم الا مع السلط على كونها من قبل يتولى  
 قال ابن عقال ولا يجوز في كسرم الا مع السلط على كونها من قبل يتولى  
 امره الى النبي صلى الله عليه وسلم في كسرم الا مع السلط على كونها من قبل يتولى  
 وهو عصفان في رواية التميمي في كسرم الا مع السلط على كونها من قبل يتولى  
 كسرم ان كسرم يعني والعهدة الرحمن الراوي للمكرر موصى الى ان كسرم  
 وقوله عصفان في رواية التميمي في كسرم الا مع السلط على كونها من قبل يتولى  
 وكان عصفان العطف اخرج من طريق ابو حنيفة عن عبد الله بن عمر بن عبد الرحمن  
 قال كسرم الى وكسرت الى ان كسرم الا مع السلط على كونها من قبل يتولى  
 في كسرم الا مع السلط على كونها من قبل يتولى  
 الى امره كسرم وقوله وكسرت الى ان كسرم الا مع السلط على كونها من قبل يتولى  
 المقدم ويؤيد قوله في القس المكتوب ان سمعت ما من هذه العبارة لان كسرم  
 الا ان كسرم الا مع السلط على كونها من قبل يتولى  
 على قول ان كسرم في كسرم الا مع السلط على كونها من قبل يتولى  
 في رواية مسلم وهو ما من كسرم الا مع السلط على كونها من قبل يتولى  
 على العصفان بعد ما شاء ساكنة من اهل حجة الهند منها ومن كسرم الا مع السلط  
 ان يكون في حجة مفارقة لسن فيها ما ومنسب اليها صحبان وسوى ذلك بل  
 الحسن الثالث والثاني وهو غير قاسم وسحبان لا يثبت للحمل والعجب  
 وزيادة الالف والمون قال ابن سعد في الطبقات كان ناذر في ولايته على العراق  
 قرب اولاد اخر لانه ان كسرم الا مع السلط على كونها من قبل يتولى  
 بل ومات ابو بكر في رواية زياد في كسرم الا مع السلط على كونها من قبل يتولى  
 ان كسرم الا مع السلط على كونها من قبل يتولى  
 في رواية مسلم ان كسرم الا مع السلط على كونها من قبل يتولى  
 في رواية مسلم ان كسرم الا مع السلط على كونها من قبل يتولى  
 من عبد الله بن عمر بن عبد الرحمن في كسرم الا مع السلط على كونها من قبل يتولى  
 عصفان في رواية التميمي في كسرم الا مع السلط على كونها من قبل يتولى

قال للمسلم هذا ان امكن حال العصب قد تحاوي ان يحكم اليه  
 ومنه ويرى قال قتيب الامصار وقال ابن دثنج الحرفه من النقص ان يحكم حال  
 العصب لا يحصل سر من الشعر الذي يحتمل به النطق فلا يحصل استنفاء الحكم  
 على الوجه قال وعمد الغنما بهذا المعنى ان كل ما يحصل به تغير الحكم كالجوع  
 والعطش والمطران وعلى النعاس وسائر ما يتعلق بالقلب بعلمه منقطع  
 عن استنفاء النطق وهو ناس عطش على مطر وكان الحكم في الامتناع على ذلك  
 العصب لا يتسلط على النفس على الشرع صعبه متعا ومتخالف غيره وقد  
 اخبر النبي لصدقت عن ابن سعد بن رافع القاضى الا وهو شعبان  
 ريان وقول الشيخ وهو ناس مطر على مطر صحيح وهو استنفاء ما عن ذلك  
 النص فانه لا يخرج من الحكم حال العصب ثم مر ان الحكم لا يكون الا في حال  
 استنفاء الفكر كما كانت على النقص للمشرك وهو تغير الفكر والوصف انفس  
 فليس على من استنفاه على ما ينبغي به مانع عنه كالحاجم قال ابن تومين في  
 آية الحج ان حكم وهو حاجم او يعبث او مشغول القلب فان ذلك  
 بعد العقل لا يخرج لو حافظ في حال العصب حتى ان صادف حكم  
 مع الكراهة هذا قول الجمهور ويؤيد من اصحابه ان علة من نقص الامر بطراح  
 اجرة بعد ان اعصت به الركن لا يحرم من ابره الكراهة غير غيره اعصت  
 من ابره على سلفه قول ابن العصب الا كما تقول في الرض قال النووي في  
 حديث القطر في حوزان المتوى في حال العصب وذكر الحكم وسد وكذا  
 مع الكراهة في حوضه والكراهة في حق من ابره على سلفه لان الكراهة علة العصب  
 ما يحاط على غيره واعصت من قال بحل على ان يحكم قبل وصوله من العصب  
 ان تغير الفكر ويخرج من الاطلاق اذ لا فرق بين ان يركب العصب او  
 اسببه ولذا اطلق الجمهور ونص امام الحرمين والفقيهين عند الكراهة ما اذا كان  
 العصب لعنه تعالى واستوى امره وان هذا التقصير واستعدوه غيره  
 لما فيه نظر ام احديثه ولعل الذين لا حلف بهم من الحكم حال العصب و  
 قال بعض الحكماء لا سجد الحكم في حال العصب لشوب التي عند النبي  
 من عيب العباد ونص بعضهم في ان يكون العصب طرا على بعد ان استبان  
 الحكم فلا يوثق الا فهو محتمل احكامه وهو متصل بمسره وقال ابن المنذر ان  
 الجاهل حديث ان سكره ابدال على المنع من حديث ابن سعد الدال على كراهة  
 نفيها على يورث اجمع ان يحل اجواز ما ما بالنسب على سلفه لوجود العصب

في حقه والاس من التعدي وان عصرا كان كان لعين من كان في مثل حال اجاز  
 ولا يقع وهو كما قيل شها ذه العرو ان كانت ذنوب ردت وان كانت  
 ذنوب من قال ابن دثنج الصدر وغيره وفي احديث ابن ابي عمير  
 كالمساج من النهم في حوب العمل وان الرضا منها من قوم اذا تحركت  
 عن الاحارة والشمس وكواضيق الصبح عند الاوب والاطلاق في اخبار  
 لا يقول كتب الي او كان من او اخبر في كفاة وذكرا الحكم مع ذلك في  
 التعمق وسحب مشقة التعوي في شفق الاب على ولده واعلمه ما سنعف  
 وتخبره من الوقوع فيما سكر من شر العمل لعل به والاخرى وان لم يمسك  
 العالم عن احديث الثالث قوله عن ابن عباس ان ابا عبد الله عليه السلام  
 جاء رجل يقول في باب كحفت الامام من ابواب الامامة انتم اسم ووجه من  
 قال ابن تومين من كتب وان المراد هنا نفلان هو معاوية بن جبل وقد سجد  
 احديث هناك ستمون وقدم القول في العصب في باب العصب  
 في الموعظة من كتاب العواجم احديث الثالث حديث ابن عمر  
 انطلق امراته وهي جاضعة قوله بسوس هو ابن بركه في قوله  
 منسقط في رواية الكثيرين معطى على الضمير قوله في رعد الفعل المذكور  
 هو الطلاق الموصوف ونحوه لئلا يعل وهو ابن عمر وقد تقدم احديث  
 شروحا في كتاب الطلاق قوله من ران القاضى ان حكم  
 بطلان امرائنا من ادم كحفت الطنون والمه اشارة الى قول ابن حنبل  
 من واخذ ابن القاضى ان حكم بطلان حقوق الناس وليس كذلك ان ينعى بعلم  
 في حقوق امره كما يحدود لانها شذوذا للسامحة ولين حقوقه انما من يفسد  
 قال ابن تومين انما عطل قبل ولا يتم حكمه لان من لم يمسح من الشهود وهو حاكم  
 شكوك ما علة ولا شذوذا لما قول ادم كحفت الطنون والتمتع بقوله  
 من اجاز للقاضى ان ينعى بطلان الدين منعوا حكم مطلقا اعتلوا  
 انه عرخصوه وهو زان بحد التهم اذ انقضت بطلان كون من كسر لصدقة  
 على عهده تجسبت الامة لم يحل للمصنف جعل اجواز ادم كحفت احكام  
 الطنون والتهم واشار الى ان من لم ينعى من اجاز حكم الامة انما  
 رطبا نطق امراته خلافا لما ذكره في الرضا كما كان احد من خلف لزمان ولم  
 على فرج حرام فنعى به فلو كان من الاصل قوله وكذا على ما على فرج  
 التهم ان يذنبه ونعم شهادته على من حكم اخر وسان من زكوا في كتابه

يكون عند الحكم وقال انه ليس الذي عنده ان شرط جواز الحكم العلم ان يكون الحكم  
 مشهورا بالصالح والعنف لم يصدق لم يعرف كسر زكوة لم يوجد علمه  
 سمحت لمكون اساس الشق في موجوده واساس التيقن في مفعولة  
 فهو الذي يجوز ان يحكم بطلان مطلقا قلنا وكان الخبري احد الحكم  
 عند فانه من شكاك في كماله قال النبي صلى الله عليه وسلم ليهن خذلان الحكم  
 ولكم المعروف هذا العطف وحمل المولف في التفات من طريق  
 الزبير بن عتيق عن عروة بن عروة عن ابي بصير عن العيص بن عمار  
 مرفعا هذا العطف من طريق الزبير بن عروة ومولده ذلك اذا كان امر  
 مشهورا هذا بنسب قول من قال يقصن على مطلقا ويحتمل ان يكون المراد  
 بالمشهور الشيء المهور احمده ثم ذكره في حديثه عتقت في  
 ما كان على جوار الارض اهل حيا احب ان الى اخره بقدم في السنة النبوية  
 في المناقاة والكلام على وقدم شرح ما تضمنه الحديث الاول في كتاب  
 المناقاة ورسائل استدلال من استدلال على جواز حكم الحكم على ورد  
 قول المشرك على الحكم على العاصم قال ابن بطال حجة من اجاب القاضي  
 ان حكم بطلان محرم الثابت فانه حمل امر على مطلقا في حقها وهو المسمى  
 لها ولو دللها على ما فيها روي ان سفيان بن عيينة لم يفتي على ذلك بعد ومن حيث  
 النظر ان على اقوى من الشبهة لانه حقيق ما على والشبهة قد يكون كذا  
 ومحمد بن سنان قول من حديث ام سلمة انما اعرض لربما اسم ولم تزل ما اعرفها  
 للحضرة من شكاك هذا الحكم وروى في راسم كسب الا ذلك وانما كسب من قوله  
 والسود ان حكم احد برما شكاك على علمه احقر من منع مطلقا ما كسبه  
 واحقر من فصل الذي على الحكم قبل العاصم كان على طريق الشبهة  
 فلو حكم به حكم بطلان الشبهة نفس مضار من ذلك من قصه برعواه على غيره وانما  
 يكون كالحكم بطلان الشبهة نفس مضار من ذلك من قصه برعواه على غيره وانما  
 حديث ام سلمة فانه ايقن له على كماله اسم ولم يوق من سماعه من شكاك  
 او يدعي وسائر تفصيل القاصم في حكم العاصم في الشبهة كون عند  
 انما كسب في رواة العاصم في فصل القاصم في حكم العاصم في الشبهة كون عند  
 وذكر ان العاصم في حكمه جواز الحكم على بعض هذه وكان سفيان بن عيينة  
 ان سمعت ذلك ما ن لا دليل على ذلك في خروج العاصم وكلام المفسر في  
 على بقدمه انها المتفق فكيف قال ان ثبت انتم حكمه حكمه كذا

استنوار مع الاستكان قال وقد احاط بعضه بان اغلب من احوال النبي  
 صلى الله عليه وسلم الحكم والا نزام من حيث يربط العطف على كسب روي على اصله  
 مسلما ذكره في قصص هذا ان جعل صديقه في اطار الامانة مع هذه العاصم  
 الامانة كلفت بغير الاستدلال على حكم الحكم على العاصم وما دعي عنه  
 بعد فانه لم يعلم بطلانها الا ما رواه ابو طلحة عن علي بن ابي طالب في حديثه  
 من سواء فانه من سبق على ويوجد اطلاقه على حالها من قبل ان كسبها ذكرت  
 من المصاهرة ولان قبل قولها انها روي عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 فانه لو كانت فتيا لقال شيئا ما خلافه ان يخصص الامر بقوله حديثه ان على  
 الحكم وسائر ابي بصير في كتاب العاصم على العاصم ثم قال ابن المنذر  
 لو كان حكما لاستدعي معرف الحكم به والواقع ان الحكم به غير من كذا  
 قال وارساء جوارها الشبهة على الخط المسموع كذا لا كسب  
 بمعنى ثم شكاك في رواية التفتيش الحكم بمخط ثم كافت ابن الحكم به  
 مستطع هذه العطف لاس بطلان ورواه هل يصح الشبهة على الخط في امانه  
 خط فلا يضر بالمختوم لانه ان يربط العلم الذي يربط على الخط ومما يجوز  
 من ذلك وما يصح على سريان القول في كسب الحكم على التفتيش امانا وما يجوز  
 في الممنوع كسب مطلقا فصحيح احتقوق ولا يعمل بذلك مطلقا فلا يوجب في التفتيش  
 كسب الحكم بطلان الخط وكسب الحكم الخط والواقع ان القاضي  
 شرى الرد على من احاز الشبهة على الخط ولم يجرها في كتاب العاصم  
 وكتاب الحكم وسائر بيان من قال في الخط مع غيره في كتاب العاصم  
 بعض ائمة من الحكم كما رواه في ابي بصير من قال ان كان القتل خطا فوجاه  
 لان هذا قال بغيره وانما صارا لا بعد ان ثبت القتل قال ابن بطال في  
 العاصم على من قال ذلك من كسبه واخراجه اذ ادم الحكم الكتاب لا قبل  
 فارق بين الخط والعدو اول الامر وانما صارا لانما التفتيش عند الحكم  
 والعدو انصاره الى المال فاعتنى في الخط النبوية في وقت عمر  
 الامة في ابي بصير في رد ابي بصير في التفتيش والكسب في ابي بصير في حديثه  
 بعد ذلك ربه في حصة وهو من العمل على ان يرد من العمل العاصم وقال  
 كان اسريرا واكماروه لعمرو وكان اكراد الكسب قد اسلم وصحبه ثم  
 رجع الى الجرح وكان منها ولم يفرغ من قدامه من مطعون على عمل في الجرح  
 اخبرها عبد الرزاق من طريق عبد الرحمن بن عمار من روي قال استعمل عمر

قدامة من مطعون قدم احماد وسبل عبدالغنى على عرفت ان تقدمه قدامة  
فسكر كتبت عمري قدامة في ذلك فذكر العنصر بطولها في تقدم قدامة وشهادة  
احمارود وان حبرة علي في احتياج قدامة آتة المارة وورد على حمله  
اكد وسندها صحح وقد علمت في اواف احماد ووزل احمادود المصرة  
بعد ذلك واستشهدت خلافة عمر بن عبد العزيز في سنة ثمان مائة وست وعشرون  
عبدالعزيز بن من كرتت وصل ابو بكر اخلافة كتب الغصان والديار  
من طرف عمدا من المار عن حكيم بن حكيم بن حكيم عن ارفال كتب  
الى عمر بن عبدالعزيز كتابا احار في شياذة رحل على من كرتت موصى  
وقال ارفال كتب الغصان الى الغصان كتابا ارفال كتب  
واخبره وصل الى ان شرع عمر بن موش عن عمدة عين ارفال موصى  
وكان الشرح عمر كتاب المصنوع ما ضمن الغصان وصل ابو بكر بن ارفال  
من طرف عمر بن ارفال قال كان عامر بن الشرح عمر كتاب المصنوع  
سب من الغصان واخرج عبدالعزير من وجر ارفال عن الشرح قال لا شهد  
بلوعت الكتاب واخبره حتى ذكره ويصح منها بان الاول اذا كان الغصان  
الى الغصان والنا في الشرح عمر موصى وروى عن ارفال موصى  
قلت لم يقع لي هذا الا ارفال الان موصى وقال عمرو بن  
عبدالكرام القضاة ان الغصان مضاد صحح ولام تغل من مكر  
لانه خلية طريق مكة قال عبدالغنى بن سعد المصيرى وقد اصره وان  
معين وابدود ووالسباي ومانت سنة ثمان مائة وكان شيخا اذكر  
الارحاح والقطاردي وقد وصل ارفال هذا وكعب بن مصعب عنه  
شهدت ان حضرت عبدالغنى بن سعد موصى قال في مصعب عنه  
ولا يبرهن هبة قضاء المصرة لما ولي امارتها من قبل مبر بن عبد الملك  
مروان ذكره ذلك عمر بن شبة اخبار المصرة وقال ان امانت وهو على  
الغصان والرجاس حبان في الشفاقة سنة ثمان مائة فمروان سعد ابن امان  
فا ضا قبل الحسن ومانت في خلافة عمر بن عبدالعزير والصواب بعد الحسن  
وقول عمر بن شهور المعتمد وان ابن هبة هو الذي ولاه واكثر في الغصان  
بعد ذلك بعد المار لسبع اوكلمات وتقال في الغصان الى خلافة هبة  
عبدالملك فعرف ارفال من عبدالغنى موصى ومانت في الغصان الى خلافة هبة  
وامان بن موهوب سكر الهرة وتغصفت الغصان هو الذي الموهوب

الارحاح وكان قبي ولي قضاء المصرة في خلافة عمر بن عبدالعزير ولاه عدلي ارفال  
عامل عليها بعدا متناع من رول في ذلك خطها منها ما يحكمه الكبار من ارباب  
الغصان اجدتها عمدا من عامر بن شهاب بن عبدالغنى بن عبدالغنى بن ارباب  
وامان ما امنه من الوكاية بما في اثاره من خلافه قال لا اشتهر ذلك في رول  
وحدث رسالا من ارفال كتب شربة قال بن قتيب وروى عن ابن ابي اركان  
ومن نعم قتيب له ما كرم حجاز من ارفال في ابي اركان في قتيب ومروان  
ذكر امان بن ارفال من عبدالعزير فابن ارفال في قول الحسن بن ارفال كتب  
عمر بن علي عن امان مائة من امان بن ارفال في قول الحسن بن ارفال كتب  
ذكر ذلك عمر بن شهور مات امان بن ارفال وعمر بن موهوب  
عند احمه في سنة ثمان مائة وهو ابن ابي الحسن المصيرى الامام المشهور وكان  
الغصان المصرة موهوب الطوبه ولاه عمر بن ارفال كما ذكرنا وما مات في ارفال  
سنة عشر مائة موهوبه وما من عبدالغنى ابن امان هو ارفال في المشهور  
كان امانا في قول الغصان المصرة ايضا في ارفال خلافة هشام بن عبدالملك  
ولا حال الغصان سنة ثمان مائة وعرا سنة عشر وقيل سنة ثمان مائة  
قال ابن ارفال مائة مائة تمام بعد ذلك في ارفال والمال من ارفال  
ابن امان في ارفال الاشوري وكان حديق خال لدر عبدالغنى في قوله  
قضاء المصرة لما ولي ارفال من قبل هشام بن عبدالملك المصيرى في ارفال  
كفان امر ارفال حيا ولم يزل قال حيا الى ان قد موهوب من عمر القتيبي في اول  
المارة بعد خال وعرف خال ارفال في ارفال ولاه موهوب في ارفال  
وامان بن ارفال مائة في جيب يوسف وقد ارجع له ارفال بعد حيا واحدا  
ولكن موهوب في ارفال وقال انه كان يقول ان الزمان ليحتمل ان  
فا حد ارفال جفت على قتيب فاقتل في ارفال في ارفال ارفال المردن ارفال  
وهو وصداق من موهوبه امان موهوبه امان موهوبه امان موهوبه امان موهوبه  
مروان حيا سلطان سنة ثمان مائة ان امان موهوبه امان موهوبه امان موهوبه  
عنه مائة موهوبه ولاه اسد بن عبدالغنى على ارفال وهو  
اخر خال الغصان وحدثت عمدا من موهوبه امان موهوبه امان موهوبه  
السنه ثمان مائة موهوبه موهوبه موهوبه موهوبه موهوبه موهوبه  
اوكلا بالوجوه وقيل في ارفال موهوبه موهوبه موهوبه موهوبه موهوبه موهوبه  
الغصان السكون الا حلال من عبده المقدم ذكره في كتاب ارفال في ارفال

وعام هو الخطي او ابواس الكوفي ووثق ان معين وعمره وهو من قديما  
 له رواه عن ابن مسعود وابن عمر عن المسيب بن رافع وابو اسحق وجده  
 عند النساء وكان ابن الغضائ الكوفي وعمره وعمره وعمره  
 ان ابنه ابي القاسم وكان ابن مسعود بن علي قال ابو داود وابن الغضائ  
 حنين مرات وكذا غيره كذا انه اول ما ولد في سنة سبع وعشرين و  
 عشرين هجره ولا خلاف في ان ابن مسعود بن علي بن ابي طالب  
 سوادا وعاد عباد بن منصور وكان عماد بن مريم بن ابي طالب  
 ذكره وقال انه هو جد حذيفة بن اليمان وعمل في العماري شيا وبات  
 سنة اثني وخمسين ومائة في حروب كسب القضاة وغيره من اهل  
 الياخية وعنه قوله قال قتيل الحزم وهو بنو الكعبين وسكون الحزم  
 اخوهم من عمه ذلك الذي في السير ما يتصل فسطح الشهادة والما  
 على البراءة من اليهود في اول من سال علي كتاب القاض المسيب  
 ان ابن مسعود بن علي بن عبد الرحمن بن ابي اسحق بن الكوفي ولد في  
 اس عن النبي في حلفه في الولد من زعمه وبات سنة ثمان و  
 مئتين في دمشق اعلى صفت حذيفة من قبله في حلفه وقال  
 مخرج في نضارة فاما في احدث فليس يحتمر وقال احمد فذكر ان  
 الياس بن حذيفة وحذيفة بن السنن الازدي واعمل الحزم ان  
 عمه علا وتعلق بالحسين كما اعلم ان شرح لسواين هجره  
 مع ابنه اعلم كل من ذكره مع ابن مسعود بن عبد الكرم  
 وسواين هجره مع ابن مسعود بن عبد الكرم هجره  
 ابن مسعود بن علي بن عبد الرحمن بن ابي طالب وهو  
 قضاة المصرية سنة ثمانين ومائة وهو متفق على نضارة  
 في ذين العقدة سنة ثمانين ومائة وهو متفق على نضارة  
 ابن مسعود بن علي بن عبد الرحمن بن ابي طالب وهو  
 قضاة المصرية سنة ثمانين ومائة وهو متفق على نضارة  
 في ذين العقدة سنة ثمانين ومائة وهو متفق على نضارة

هذا الاثر هو في حذيفة بن مسعود بن علي بن ابي طالب  
 ابن مسعود بن علي بن عبد الرحمن بن ابي طالب وهو  
 قضاة المصرية سنة ثمانين ومائة وهو متفق على نضارة  
 في ذين العقدة سنة ثمانين ومائة وهو متفق على نضارة  
 ابن مسعود بن علي بن عبد الرحمن بن ابي طالب وهو  
 قضاة المصرية سنة ثمانين ومائة وهو متفق على نضارة  
 في ذين العقدة سنة ثمانين ومائة وهو متفق على نضارة  
 ابن مسعود بن علي بن عبد الرحمن بن ابي طالب وهو  
 قضاة المصرية سنة ثمانين ومائة وهو متفق على نضارة  
 في ذين العقدة سنة ثمانين ومائة وهو متفق على نضارة  
 ابن مسعود بن علي بن عبد الرحمن بن ابي طالب وهو  
 قضاة المصرية سنة ثمانين ومائة وهو متفق على نضارة  
 في ذين العقدة سنة ثمانين ومائة وهو متفق على نضارة  
 ابن مسعود بن علي بن عبد الرحمن بن ابي طالب وهو  
 قضاة المصرية سنة ثمانين ومائة وهو متفق على نضارة  
 في ذين العقدة سنة ثمانين ومائة وهو متفق على نضارة

وقد كنت الزميل ارسلا مسل الى اهل جنرال اخذ هذا طريف من حديث سهل  
 ابن جابر بن قيس بن حمزة ومحمد بن عبد الرحمن بن اسد بن سهل بن جابر بن جابر بن جابر  
 مستوفى في التراث في باب القسامة واما هذا اللفظ في باب كتاب الحكم  
 الى عمار بن احد وعشرين بابا في باب اليمين وقال الربيع بن ابي عمير في الحديث  
 السرايين من وباد من ان عرفنا ما شهدوه صلوا لكونهم ان من من طرس  
 جعفر بن سركان عن الربيع بن جهم ومعتصم هارث الاسدي انهما حالان في الابد  
 في كمن ان عرفنا ما من طرس في جهم وكما ظلمت من الربيع بن كسب الشهادت  
 تاراد الذي صلى ارسلا مسل ان كسب ال الروم كان ذلك من  
 كسب كما تقدم سانه في شرح حديث ابن سنان الطول المذكور في ترو الاصح  
 قالوا انهم لا ترو في كتابنا الا المختص ما لم يعرف اسم القابل بعينه  
 فانه قد كان في ارضه مقدم شرح مستوفى في اواخر اللسان وحله  
 ما مضى هذه الترجمة انما رها حالنا في احكام الشهاده على الخطوبين في الغاض  
 ان الغاض والشهاده على اقرار ما في الكتاب وطام حرمه الضمان  
 حوز جمع كسب فاما الحكم الاول فقال ابن بطال انفق العلكا على ان الشهاده  
 لا يجوز ان يهدا اقراره خطا الا اذا تركه الشهاده فان كان لا يحفظها فلا  
 شهيدان من شانه ان يشك حالها ومن شانه كسب كسبا ما وقع في مثل  
 ايام عنان في قصه مكرهه في سب قبله وقد قال ابن سنان في الامس شهيد  
 بحق وبهم معلون وارجاز ما كسب الشهاده على الخطوب ونقل ابن شحان عن  
 ارس وهب ان قال لاحد يقول كالمس كسب وقال الخطوب في حالها ما كسب  
 جميع الغائبين في كتابه وعدا وتقول ذلك كسب شد الا ان الخطوب قد شهدوا واست  
 شهادته على قول من ولا حاشه وقال جهمس احوش الشهاده على الخطوب  
 فقد قال ابن سنان في رجل قال سمعت فلانا يقول راست فلا ما قبل فلانا  
 او طلق امراته او قد عذب لا شهيد على شهادته الا ان اشهده قال وانظ  
 احد من هذا اوصفت قال والشهاده على الخطوب لا يحتمل كسب الشهاده اليه  
 وقال محمد بن عبد الرحمن عبد الحكم لا تعصم في ذلك ما ان شهادته على الخطوب  
 لان الناس قد اوجروا خبره في من العهود وقد قال مالك بن كسب حديث الناس  
 اقتضت على نحو ما احدثوا من الغائب وقد كان الناس فيها من كسب وك  
 الشهاده على ما في القاسم في بيان كسب ان ذلك لا يجوز فيمنه او ان يخاصه  
 من اتمه المكره بوقت اجموعه وقال ابو علي الكراسم في ادب القضاء

احاز الشهاده على الخطوب قوم لا ينظر فيهم فان الكتاب مشهورون الخطوب حفظ حتى  
 شكك ذلك على اعلم سنه واذ كان هذا في ذلك العصر فكيف من حاشه  
 عدم اكثره ساعده الى التزم من بعض وادق نظرا في ذلك وهو ما خطبوا الحكم  
 الشانه فقال ابن بطال اخذت في كسب القضاء فذهب اجموعه الى  
 حازبه واستثنى اجمعت اجمود وهو قول الشافعي والذين اخذوا العاصم  
 على الخطوب قولي لا ينظر فيهم لان الا بعد شهور القبل طال وذكره عن القضاء  
 من الشاهدين من احازه ذلك فحتمه فطامه من كسب حديث لان الشهاده على  
 ارسلا مسل كسب الى الملوك ولم يستقل انه شهدا احد على كسبه قال ثم اجمع منها  
 الامصار على ذهب الرسول وامن ان يسلم من اشراط الشهود لا دخل  
 الناس من الفساد فما حتمت قوما والا سوال وقد روي عن ارسلا مسل ما منع عن  
 كسب قال كان من امر الناس القديم احازه سوال وقد روي عن ارسلا مسل ما منع عن  
 لرجل الكتاب مما روي عن خطبه من فعله حتى اتهموا فصار لا يعمل الا الشاهدين  
 والما حكم الثالث فقال ابن بطال اخذت في كسب الشهاده على الخطوب  
 على كسب ولم يراه عليها ولا عرفها ما في قول مالك بن كسب وكسب وقال ابو حنيفة  
 والشاهدين لا يجوز لغيره تعال وما شهدنا الا ما علمنا قال ابو حنيفة مالك ان الحكم  
 اذا اقرت كسبه فاقول من من الشهاده على من الغاض من اموال الناس  
 ان هذا كسب الغاض الرو قد ثبت عند القاض من اموال الناس  
 ما كسب ان يمول كل احركا لو صدر اذ ذكر اللوص ما وطامه مثلا قال  
 وقد احاز ما كسب ايضا ان شهدا على الوصيه الموثقه وعلى كسب  
 الطوبى وتقولون للحاكم شهيد على اقراره ما في الكتاب واحتمر في ذلك  
 كسب النبي صلى ارسلا مسل الى عمار بن سركان في ارجاعه على من حملوه  
 وهي شتمه على الحكم ما والسب وقال الخطوب في ستماد من حديث  
 اسن ان الكتاب اذا لم يكن محتويا ما كسب ما في كونه صلى ارسلا  
 مسلم اذ اذ كان محتويا لا فكل على كسب الغاض كسب محتموما  
 كتاب لو اذ كان محتويا لا فكل على كسب الغاض كسب محتموما  
 كان او غير محتويا واخذت في كسب الحكم الخطوب في كسب الغاض خطبه  
 الحكم خطبه من الحكم ليعلم به فالاولى من كسب حتى يغير الوافه  
 كسب الشاهدين وهو قول الشافعي وقد كان كسب حتى يغير الوافه  
 اوقات هدمتكم غير لو حمل ان ان طلب منه الحكم او الشهاده حاشه

وقول سكره والا فلا وتدل اذا سبق ان خط سابع له احوال الشهادة وان لم يتذكر  
والاوسط العدل المذهب وهو قول ابن موهب ومحمد ورواه عن ابن  
ورحيه كنه من اشاعة والاصل قول مالك ورواه عن احمد وقال ابن القزويني  
لم يتبين من اشاعة راجح لمقصود الباب لان العاصي استدبل على الخط كذا  
الذي جعله ابن سلع مسلم الي الروم ولما قيل ان يقول انه مضمون الكتاب  
دعا عوس الى الاسلام وكذا لم يقاس به ثبوت المحرمة والقطع بصفة  
فيما دعا اليه لم يرد عليه محمد بن الخط فاقه عند القاضي - انما يغير خطنا والاسلام  
لاكتسبه من الظن الحيا على فعله ان العاصي يحصل مضمون الخط فترانا ما تواتر  
ان يخط على الكتاب كما ذكره والوكيلة الاذراع مع ان حامل الكتاب قد  
يستعمل ان يكون اطمع على اخذ امر شايخه وحق ان العدة على امره المعلوم في  
احوال المصاحف كما لم يثبت وسائر الشهادة على الخط فترانا  
الاكتفاء بمحمد بن الخط قال والنون من الشهادة على الخط ومن كتاب القاض  
الى القاضين في ان القاضي لا يولد اقل من القاضي بالثاني بطرف الاحتمال  
في الاول وعورده في الثاني بعد الاحتمال للزور على القاضى ولا سيما حيث  
مكن المراجع والكتاب سابع العمل به فله من القضاء ونوابه وامر العمل  
منه مستوحى من الرجل القضاء ان متى سخطى ان  
يكون فاضلا قال ابو بكر الكرام من صاحب الشافعية كتاب القضاء  
القضاء له اعل من العلماء من سخط خلا فان اخطى الناس ان سخط  
عن المصنفين من كان فضلا وسدق وعلم وورع وان يكون قاريا كذا  
علما كثر احكامه علما سني رسول الله صفا لا يراها وكذا القوال  
الصحة من علما بالوقا والاملاط واول قال فقهاء الشافعية من  
الصحة من السقم يقع في النوازل الكتاب فان لم يحضر فليس فان  
لم يحضر على ما عليه على الصحة فان اختلفوا فموجده اشرا ما لوان  
ثم السنن في معنى اكار الصغار على به ويكون كثر المراكرة مع اهل العلم  
والثابت ورثة اهل مع فضل وورع ويكون حافظا للسنن ووطنه ووجهها  
كتاب مخصوصه لا يعرف ان يكون علما ما على العيون في حال وهذا وان  
كن تعلم ان ليس علم وجه الارض في حد صحيح هذه الصفة - ولكن يجب  
ان يظلم من اهل كل زمان انهم وانصرت وقال المهلب لاكتسب في  
استحباب القضاء ان من يفسد اهل ذلك على ان يراه ان س

اهل ذلك وقال ابن حبيب عن مالك لمدان كون القاضى عالما  
عاقلا قال ابن حبيب فان لم يكن من فاعقل وورع لانه لا يورع بمع  
والفعل سال وهذا اطلب العلم وحده واذا اطلب العقل  
في حقه وانفقوا على اشراط الذكر في القاضى الا وهو ان يفسد  
واستنوا الكهود واطلق ابن جرير وهو الجمهور الحديث الصريح  
ما في قوم واما مورع امرأة وقد عدهم ولان القاضى محتاج الى المال  
البراني وراى المرأة فانصن ولا سيما في محافل الرجال  
وقال الحسن هو البصري فوسل اخذ امر على احكام ان لا يفتوا  
الهنوي ولا يفتوا الناس ولا يفتوا الاماات امر ثانيا فلهما في  
ما اوردنا انا جعلنا كحفظه الارض الى يوم احسب وقرا ان ابن  
الفتوة فيها هي ونورا الى قوله ومن سخطا انزل امره فاولئك هم الكاذبون  
فليس تاراد من امر الامة بقدر ما ذكر واطلق على هذه المشاهير امر  
الاشارة الى ان النهي عن الشئ امر يفتوه من النهي عن الهوى امر لا يحكم  
بشيء في الهوى من حذره الناس امر يفتوه من الهوى امر لا يحكم  
بشيء في النهي من مع الامر اشاعة ما دلت على وانا وصفت الشئ بالثقل  
الاشارة الى انه وصفت لانه لا يسهل للعوض فانه انما من حذره  
الذمنا من سخطا استخطوا استودعوا من كتاب السنن  
كتاب امر ابن كاسم استودعوا استخطوا فان قوله تعالى ما استخطوا من  
وقرا ان الحسن البصري المذكور وداود وسلمان اذ سكتان في حث الائمة  
ورماه موصولة في خطه لا وياه لان يفر من رواة محمد بن ابراهيم الخطيب  
منه موجه وموطر ويوم محمد بن شيبان هو من سكتان الواسطي  
ابو العوام هو يوزن القطن عن فادة من الحسن وهو ابن الحسن  
البصري فذكره وممن اخذ امر على احكام عبد الله بن محمد سليمان  
بول لم يرد ولولا ما ذكره من امر هذين بعد داود وسلمان وقول ابن  
داود ان الشافعية لم يروى ان العاصي ان العاصي هلكوا اعين لا يصح الامتنان  
ان من سخط ما نزل امره في دفعه في عموم العاصي وكذا قوله ان العاصي  
مخطون عن سخط امره من العاصي بالاسلام الاخرى في قصه  
عرب ان الوعد خاص بالعباد فان قال ذلك بقوله فان سخط على هذا





وصونها الى اهل العزل واخرج عدس من حديد من طريق ابن ابي عمير عن محمد بن خالد قال  
اعطاهم داود زنا ب العز الحوت فكيف سلبت نحره العز والنا فيها لا هل  
الحوت وبعده رعايتها على اهل الحوت وكثرت لهم اهل العز حتى يكون كسنة  
يوم اكل ثم يترك له هلاكوه بخرو من عندهم واخرج الطبري النخلة من طريق علي بن  
زيد عن حليد بن ابي عمار بن خزيمة عن طريق سادة قال كان له نخل فذكر كرمه  
من طريق العوفي عن عطاء بن ابي عمار بن خزيمة قال فيها قال سليمان بن ابي  
الحريث لا تخف على صاحبها ما خرج من كل عام فلم يصاحب العز ان من  
اولادها وصونها حتى يستوي ثم خرجت فقال داود قدما حسنت واخرج ابن  
مردود عن طريق الحسن بن ابي حنيفة عن ابي حنيفة بن ابي حنيفة قال قال ابن  
قال علي سليمان بن ابي حنيفة ما اشدت العز مثل النصار الذين من لهنها وصونها  
وقال الكشي وورد في بعض ما قرأه التي اشدت في جبال التي هي على ارض  
تقع ان على اهل العز اعطيت ان لهن وان العز اشدت بالواش التي  
كانت على اهلها ابن حنيفة في هذا ما حدث شرح سليمان بن ابي حنيفة  
بالرفع عن قيس ما اشدت العز لهن لانهن حتى يوروا العز فلكت و  
رواه العوفي ان كانت محفوظ من رفح الاشكال والافا كما قاله  
ابن السنن اوله ولا يكون من العز من كان في موشه وقال فراس بن المدي  
وكعنته الزمان وبعده الالف حيا محط ابن زبير بن زنا وداود بن عوف  
وقال مراحم بن ابن مراحم عن طريق ابي سلمة قال لينا عن عبد العزيز  
ابن ابي حنيفة العادل موشه حسن اذا اخطا القاص من بين حط  
بعض اهل العز ويشد على العز لان زرع غير الكسبي ولا عند حصوله اول  
وسكون العز والاهل وكذا في رواية القاص وسما عن موشه  
الواد والسواد المثل ابي عمار موشه ان يكون يشد على القاص  
الزبور موشه منها نية القاص وكسر الهاء وهو صبيح الهاء العز وكسر الهاء  
الهاء الصفا ووقع في رواية السليبي فيها والاول لان حصل العز  
في حط العز وهو موشه بعد موشه حليا ابن عوف بن داود بن ابي  
الى الاستقام والاشارة في ذلك حليسا لان الاول من حق نفسه  
والثاني من حق غيره موشه عنهما اي بعث عن احوال فانه اذا كان  
علما ولم يكن عندهما كان من غيره اشد من غيره اهل موشه  
موشه وباء موشه من الصلابة بوزن عظم ان يواشد اشدت عذرا

والمن الى الوبي ويستخلص من الحق من المبط والاحار قوله عالا سوا  
عن العز من حطه واحدا اي يكون مع ما يستخلص من العز من اهل العز  
لاحتال ان نظره لما هو اوفى مما عنده وهذا الاثر وصله سعد بن منصور في  
السنن عن عمار بن عمار بن محمد بن سعد الطقات عن عمار بن ابي  
ثامر ارحس بن رفا ان يرضنا على عرس عبد العزيزة خلافة ورضنا لاهل الكوفة  
فاننا عن بلادنا وانا منها واهره وقال حسن اذا اخطا ورواه الحسن بن  
سعد الانصاري عن عرس عبد العزيزة عظم ارحس ايضا محمد بن سعد في  
الطقات عن محمد بن عمار الاسدي هو ارحس الرزي من سعد بن  
القيزي عن محمد بن سعد بن عرس عبد العزيزة قال لا سيق القاص ان يكون قاصيا  
حتى يكون كرحس فضال عن ذلك حليسا كما كان قبل كسنة ورواه ابن اسحاق  
عامة ابن اسحاق في اسباب اولاد حيا وانه يرحم ويعتق من  
سنة سعد بن عرس بن اسحق قال من سره ان اخطا لونه من اخطاه فلما حد  
نفسا عوا فان كان ستمه فورا رقع احمك واهلها  
عروس اصابت للصدى الى القاص في الرزق ما رثا الامام من بيت المال من موشه  
بعض السليبي وتخيلا ان يكون قوله واهلها من عليها عطفا على احمك ان يورق  
الطقات عليها ان على احمك مات وتخيلا ان يكون اولاد احمك على احمك موشه  
الاسدي قال علي حوازا احد الرزق ما رثا الصدقات وبيع من حله السليبي  
انطوى على العز او لست كس بعد ثور لانا الصدقات قال الطبري وهو  
المراد احد الرزق من الاجرة على احمك كونه يشد احمك من القاص مما كس  
ان طاق من السلف كرهت وكسر ولم يجره مع وكسر وقال ابو علي  
الاصمعي لاس القاص ان اخطا الرزق من القاص عند اهل العز فطه من  
الصفا ومن بعدهم وهو قول فيها الامصار للاعلا من اخطا ما وكسر  
وكسر موشه من موشه ولا اهل احمك منهم حرمه وقال الملبت وحده اكره  
ان في الاصل قول علي الاحسب لغيره قال لا اسكن طاهرا ما ردا  
البحري الاخر على الاصل الذي من غير احمك وكسر وكسر من لا يستخلص  
على موال النسا عن وقال غيره احد الرزق على العز اذا كانت حرة لا حد  
من احمك لاجن احكاما ومن ترك احمك تورط اما اذا كانت هناك موشه  
فالاولى الترك حيا وموشه اذا كان المال من حرة لست المال من غيره اختلف  
اذا كان القاص حرا والامن من غيرت المال من غير ازاله من المختار

خلاف ومن احازه شرطه شرطه ولا يبرهنها وقد مر القول بخروجها الى الغاء  
 الشروط ونشأ ذلك من هذه الاعصار بحيث يعذر انزال ذلك وانما السلب  
 قوله وكان شرطه ما خرج على الفضا اجرا هو شرطه من اجرت من فصل العسل  
 الكون فاض الكون وولاه عمر فخص لمن بعده الكون وولاه طوما وولاه عمر  
 في ذلك وهو شرطه من اجرت الكون وولاه طوما وولاه عمر فخص لمن بعده  
 قبل الثاني وقد جاوز ذلك وهذا الاثر وصله عبد المطلب وسعد بن منصور  
 من طريق محمد بن ابراهيم السعدي لفظه كان سرورق لا ما خرج على الفضا اجرا وكان  
 شرطه احد قوله وقالت عائشة ما كل اوصى فقد عمل فليست وصل  
 ابن ابي شريك من طريق هشام بن عروة عن ابي عبد الله في قوله تعالى ومن كان  
 فقرا فلما كل بالهوى فقلت انزل ذلك في قوله تعالى ومن كان فقرا فلما كل  
 ان كان محتاجا ان اكل من قوله واكل ابو بكر وعمر ايا انما ابو بكر فوصل  
 ابو بكر من ابي شريك من طريق ابن شهاب عن عروة عن عائشة قالت لما استخبر  
 ابو بكر قال فدخل على ابي عبد الله في بيته فجلس عن يمينه اهل بيته فجلس  
 ما امر السليبي احدثت ورفعت من قوله اسئله العباد من غير ان يخرج من عهده  
 الوجه ونفسا كل ال ان بكر من هذا المال ويجوز للسليبي من غير ان يخرج  
 لما واني اكل هو واهل من المال واحترق في مال من هذا ما انزل في قوله تعالى  
 وان سعد بن طارق جازي من حضرت نعم بن محمد وفتح الضاد المعجم ونشأ به  
 الراء بعدها من حديثه قال قال ابن عمر ان ازلت فخرج من مال ابي بكر في قوله  
 ان استخبر عن تركه وان افترقت الراء اكلت بالمعروف  
 وسنده صحيح ووافر الكرام سند صحيح عن الاحيف قال كما ساء  
 عن فخر قصه وفيها قال عمارا احقر كما استعمل المصحح على واعتره وحل  
 الشيا هو المعط وقد وثق وقوت عيال لكل من فخر ليس باعلام بلائس  
 وبخص الشافعي واكثر اهل العلم ومن اجمل العجم وان كان فقيرا فليس  
 والى الشرف وانفقوا على ان لا يخرج الاستخار على قوله ابن ابي شريك  
 النون وكثيرا بعد هاربا هو الصحاح المشهور مقدم ذكره حرار ابن ابي  
 في اكدود دارك من زمان النبي صلى الله عليه وسلم ساءت سنين وحفظه  
 من اواخر الصحاح رمونا واقر من مات منه المكارم وقيل محمود اي ابن ابي  
 وقبل محمود بن سعيد قوله ان حوطب بن عبد العزى اي ابن ابي بكر  
 عبد بن حنيفة الترمذي العامري كان من اصحاب تميم واسلم من الفتح وكان حيا

ولدت المولود سنة اربع وخمسين من الهجرة وهو ابن مائة وعشرين سنة وهو  
 من اطلق على ما عاش سنين في اهلها وتبين في الاسلام حوزا ولا تم  
 ذلك تحسنا لان ابن ابي بكر من الاسلام اول العترة فكانوا عاشت فيه  
 سعا وستين او الوجدت فكانوا عاشت فيه اربع وخمسين او من اسلامه هو  
 يكون عاش في سنة وادبعين والاول والاقرب الى الاطلاق على طريقه  
 اكثر تارة والفاة اخرى قوله ان عبد المطلب السعدي هو عبد الله  
 وقيل ان عبد بن سعد بن نفعال اسم اسير وهو وقيل حده ونفعال قدامه بل وقيل ان  
 وقد ضمن هو عبد ودين بعرضه كما من حليل عام وهو ايضا من  
 بن عامر بن لوى من قريش وانما قيل له ابن السعدي لان ابيه كان من بني  
 بن ابي سعد ونات عبد الله المولود سنة سبع وخمسين بعد حوطب  
 الرازي عنه شفا شمس بن نفعال بل مات في خلافة والاول اقول و  
 ليس له الصحاح الا هذا احدثت الواحد وقع عند مسلم في رواة  
 الكف عن كثره الا في عن سمر بن سعد عن ابن السعدي وحا لفظ  
 مؤمن احدثت عن كثره فقال لعن ابن السعدي وهو الحوطب سنة  
 افصح مسلم ايضا هذا احدثت من طريق عروس احدثت عن الزبير  
 عن السليبي من يزيد بن عبد الله بن السعدي عن عمر بن مسلم لفظه  
 لما حال علي فساق رواة سالم بن عبد الله بن عمر بن ابي السعدي  
 السعدي حوطب بن عبد العزى بن ابي ساءت من ابن السعدي ووجه  
 المراد في الاطرافت تتحلف فانتبت حوطب بن عبد الله بن  
 السعدي رواة مسلم وزعم انه وقع في رواة ابن السعدي زيادة الكف  
 وليس ذلك في شيء من شيء صحيح مسلم الا شافط حوطب والاول لفظ  
 في السعدي وقد ثبت على سقوط حوطب من سند اهل الصحاح  
 والقارزي وعما من وعنه وممكنه ثابته في رواة عروس احدثت  
 في عرسه مسلم كما اخرج ابو نعيم في المبتخر ووقع عند ابن حزم  
 من طريق سلام بن عبيد عن ابي شهاب حوش السعدي  
 ان حوطبا اخوه ان عبد الله بن سعد بن ابي ساءت حوزة فذكره وهو  
 ومن من سلام قال الرهاوي قوله انه قدم على عمر بن الخطاب  
 فقال لعنه احدثت بعنه واوله وقع للموت ونشأ من الرهاوي  
 عن اهل اهل الناس اي اولها مات من امره او فضا ووقع في رواة

سرس سعد بن عبد الله بن علي الصدوق عن ابي الحسن عليه السلام قال  
 نعم العظيمة وكنت لعمري احدى الاعمال في الدنيا العظيمة العظيمة العظيمة العظيمة  
 فما مر ان ذلك اي كفاه فصل هذا البر وقد مره قوله واذا كان يكون  
 عاين صدق علي السليبي **ع** قلت ان في اسما نساء وهو راجع في  
 واعدا للكار في بعض الوجوه ولكن في عتقها بدل الوجوه حتى عند  
 وهو المال الرزق وقد ندم نفسه في كتاب الزكوة ووقع عند اس حبان في  
 حجه من طريق متقدم من ذواته ان عرا عطي ابن السعدي الف دينار  
 فذكر بعد اكدت نحو الذي هنا ورواه في احوال الثالث من نوادر ان بكر  
 المسابوي الربادي من طريق عطا اس اس ان عن عبد الله بن السعدي  
 قال قدمت الي عرا فاسئلني ان اكتب دينار فرددتها وقلت انا عرا عن  
 فذكره ايضا نحوه واستخدمه قدر العا ل الزكوة **ع** فان كنت  
 اريدت الذي اردت فانفق على العطاء **ع** بعض العطاء  
 اي المال الذي يعتبر الامام في الصدقة ووقع في رواية سرس سعد بن عبد  
 قال قلت على عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم ففعل بشدة من ابي اعطى  
 اجرة على فقلت مثل قوله **ع** فا قول اعطى امة الرمن في رواية  
 سلم فا قول يا رسول الله والتمسوا سواء قال ان كان العطاء من الفعل الصدقة  
 وبين كل من لان اصل لسرا حسنا بل هو الصدقة من الفعل لا من العطاء  
 الركعتين وهو العطاء والصلح محتاج اليها **ع** الصدقة **ع**  
 فقال ان الذي جعل ابن علي مسلح حده فهو ان تصدق في رواية سالم بن عمار  
 ان تصدق في لفظه وادل الاول وهو امر ارشاد على الصحيح قال ابن عطاء  
 اشار صلى الله عليه وسلم على عرا الاصل لانه وان كان حورا كما يشاهد لعطاء  
 على منس من هو امة الرمن فان اخذ العطاء وما شئت الصدقة منسنة  
 اعطى لاجره وهذا يدل على علم فضل الصدقة بعد التناول لا في المنهين من الرمن  
 على المال **ع** عرس من بعض اولاد وسكون الفجر وكسر الراء بعد  
 فاء اي منقطع الرفع ان شئت النش عطاء وقد تقدم سابقا في كتاب الزكوة  
 في كتاب من اعطاه اسما من عرس **ع** ولا سائل الاطال  
 قال النووي في شرحه عن السؤال وتأنيق العلماء على النبي عند العزوة  
 واختلفت في سائل الفاجر على الكسب والاصح التحريم وتسلح ما يح  
 شروط ان لا يرسل منه ولا يلج في السؤال ولا يؤذن المسائل فان فقد شرط

من هذه النواظير وطرف جوامع بالانفاق **ع** موسى مجزه والافلا تدرج شكك  
 ان ان يحكي لك فلما نظرت على انكر وليس المراد من ضمن الاسماء بل لان احده  
 في ما شئت الصدقة منسنة اعطى لاجره كما تقدم قال النووي في هذا الحديث  
 يتروا لوسان فضيل وزهري وانما اشتهر فطلب وكذا ابن السعدي فقد  
 مانع فعلا على عرسا وفي سنن الزهري عن السائب ابن يونس الصحابي  
 في سنن السائب وهو خطيب وابن السعدي وعمر وقد اشترت الي  
 دكمت في الباب المذكورين كتاب الزكوة وكبرت ان مسلح اوجه  
 من طريق عرس ابن عرس عن الزهري واودع كلام الرمن في الاطراف ان  
 رواية شعيب وعرس ابن عرس متفقان وليس كذلك فان حو بطيب  
 عبد الحوي سقط من رواية عرس ابن عرس عند مسلم وقد وقع المتأخر  
 لسرا والصحابي في هذين الحديثين الراعيين فاورد مسلح الراعي الذي في  
 مستدرج اربع سنون تمام الاربع واورد الصحابي في كتابه واحدة كما تقدم  
 في اول كتاب الفتن واورد الصحابي الراعي الذي في سنن اربعة رجال  
 تمام الاربع واورد مسلم مقتضان رجل وهذا من لطائف ما اتفق وقد  
 وافق شخصيا على زيادة حو بطيب في السنن اربعة سنين عند الفساي وسنن  
 ابن عسرة عنده وهو عبد الحميد في سننهما فلا يشهد عن الزهري وقد جزم  
 السائب وابو علي بن اسحاق بان السائب لم يسمع من ابن السعدي في  
 النووي ورواه عن ابي نافع عبد العادر الرهاوي في كتابه الراعيات  
 ان الزهري وشعيب بن اسحق من ابي حنيفة وعقل بن خالد ويونس بن زبير و  
 عرس ابن عرس روه عن الزهري بذكر حو بطيب ثم ذكر طريقه ما سنده  
 مطول قال ورواه النعمان بن راشد عن الزهري فا سقط ذكر حو بطيب  
 واختلفت على معروفاه ابن المبارك عن ابن النعمان ورواه سنن ابن  
 عرس ويونس بن اسحق عن كالحا عذ ورواه عبد الرزاق بن يعقوب بن اسنط  
 النش جعل عن السائب عن عرس قال والضحج الاول قلت و  
 نقصناه ان يكون شخصيا سقط حو بطيب من رواة مسلم وما  
 منه او من غيره والافكرة ثابتة من رواة غيره كما تقدم وقد نظم  
 بعضهم السنن المذكورين عن قتال في العا ل اسناد يونس الصحابي  
 في سنن السائب من زبير عن حو بطيب عن عبد الله بن عرس  
 فورا اعلم **ع** وعن الزهري حو بطيب عن عبد الله بن عرس

اولا الى الزبير وقد اخرج النسائي عن عمرو بن منصور عن ابن العباس قال قال  
فداك من الكرمين الكرمين بالسند من الكرمين ان عمرو انا مسلم فانه لما اقره  
من طريق يوشع عن ابن شهاب ساقه على رواية مسلم عن ابن شهاب  
بروايه ابن شهاب عن عبد السلام بن عبد الله قال قال فداك من الكرمين  
الاسماء من تفاوت الا في صفات السعديين عن عمرو بن مسلم والاسماء  
وزاد في الرواية قوله ان ابن عمه اسال ابا جابر عن ابي اسحق بن ابراهيم  
قلت وهذا عموه ظاهر في انه كان لعمرو ما فرغ منه وقد ثبت انه كان  
يعمل هذا بالحق من ابن عمه الشقيق وهو اخو نوح ابن عمرو بن عبد  
وكان الخوارزمي عليه السلام وطرد عمه عبد الله بن الزبير واقام امره اعليا  
بده في طاعة جده وصرفت فيما تحصل منها من المال على ما شاء ويؤدج  
كفان ابن عمه هذا به وكان مستدرا ابن ابراهيم في حيث للمال فلما حضر  
على ابن ابي بكر وصل السرا وكان يرى ان السعديين ذكبت على الاحد الاول وان  
لا يعطى الخوارج الا احره ايجل وبعاشا في المال الكرمين فلما اشتروا اعطاه لعمرو  
طلب نفس خلية عجم قوله ما اكل من هذا المال من غير سؤال ولا اشترا  
معه فرائد لا تستعين به ذكرا لا ما علمها بالمال الطيرين في حديث  
عن العباس بن علي وذكرا ان المنذر بن زبير ثابت كان يجمع الملاح على  
القتناء ويأخذ ابو سعيد في حوزة ذكبت ما فرض امر القاضى على الصدوق  
ويحصل له منها حقا لعمرو وسعيه فيها وكل الطيرين عن العباس بن علي  
في قوله في هذا الحديث حقه للوحد او اليك انك ان كانت  
العظيمين السلطان فهو حرام او كرهه او باحوا وان كانت من غير  
شخص قال الثوري والصحة ان من طلب الاحرام حرمت وتكره ان كان  
مع عدم الاستحسان وان لم يطلب الاحرام وكان الاخذ مستحبا فيه  
فيلتزم في عظيم السلطان دون غيره وقال ابن المنذر وخيرت ابي جابر  
حتم في حوزة ابراهيم العتاة من وجوهها وقال ابن بطال في الحديث  
ان احراما حاله من غير سؤال افضل من تركه لا يرفع في الاستحسان  
وقد ثبت الزبير عن ذكرا وبقا من المنذر انه ليس من الاصابع في حديثه  
الاصابع التبريعه وحده صحيح واما اليك بقره المعطى وتزويرها على  
ويجوز ان يكون قائم بالوطن على وجهه فلس من الاصابع ثم قال والوجه

في نقله افضل ان الاخذ عن في العمل والزم المنصوح من البارك لانه اذا قيل  
كان عند من يستعمله العمل فداك من الكرمين احدهم كروا الى ابن عمر لم يتم  
كلمات الذين باخذ فانه يكون مستشعرا بان العمل واجب عند وجهه  
فيها وقال ابن المنذر في هذا الحديث كراهة اخذ الزبير على القضاء مع  
الاستغناء وان كان المال طيبا لكرهه قال قال وفروا في الصدوق وما لم تكن اذ  
كان المنصوح في احرامه ولكن قوله حده فمؤيد وصدق به من علم ان المنصوح  
به انما يكون بعد التخصيص لان المال اذا اكله الانسان ويصدق به طهره من سنة  
كان افضل من تصدقه فلو تصدق لان الذي حصل يده هو امر من علمه  
مالم يدخله يده فان استوت عند الاحكامات فريضة اعلو ولا يركب  
اخره باخره وبين لحوار قوله ان احرم او المنصوح في قال في ذهب  
بعض الصوفى ان المال اذا احرامه فمؤيد في حاله كان الراد اعطاء  
بموان العطاء وقال القزويني في التلخيص فمؤيد في التلخيص ان ما بين الاعشاء و  
الصوفى للحصول واخره منه وهو حاله فمؤيد به بل جعل بشرة العزوة  
الزينة والركون الى التوسع فيها فمؤيد في ربحه من الاحرام على هذه الصورة  
لمؤيد في التلخيص ومما لقرنها في جوهاها المربع وتقدمت سائر مائة  
دون اربعة زانبا في الكرمين من كتاب الزكوة وادراكه ثوبا  
من قطن ولا عين في التلخيص اطراف شغل الارض فهو من باب سائر العظمين  
ويحصل ان يحصل بغيره لرحول لاعم فداك من عطف ابحار على العام  
ومع قوله ولا عين حكايا تعلق بين الزوجين فهو حرام ولا  
تشرط ان سائر عينها ذكبت مستحب ولا عين عن عند من الذي  
على امره مسد هذا المفع في التمسك على حوزة اللعان في السيرة وما  
خصه عن المنذر لانه كان يرى التلخيص عن المنذر المفع في التمسك وورد  
في التلخيص بغيره حديث حارسه لا تخلف عند من سرق احدهم  
ويوجد منه التلخيص في الامان بالمكان فاسوا على الزمان وانما كان  
مكره من ان المحلوف به عظم لان المعطى الذي مشاهره اجماعا  
ناشر الى الصوفى عن الكرمين فمؤيد فمؤيد مروان على زيد ثابت  
انهم عند المنذر رواة التلخيص على المنذر وهذا طرف من ان بعضه في  
كتاب الشهابيات وذكرت هناك من وصل وهو في الوطى ونظم  
على المنذر كما في رواة التلخيص فمؤيد وقص شريح والشعب ويحسن من

مودة المسجد اما ان شرطه ان يوصله من ان يشهد ومحمد بن عيسى بن علي بن ابي طالب  
 ان حاله قال رأت شرهما نقص في المسجد وعلير بن جهم قال عبد الزمان  
 ابو يعقوب الحكم بن عبيدة راي شرهما نقص في المسجد واما ان شرطه ان يوصله  
 سعد بن عبد الرحمن الجوهري في جامع سفيان بن طارق عبد الله بن شرير  
 رأت الشجر حطه بوداتي ورت في المسجد وكذا احمد بن الزمان عن سفيان  
 واما ان شرطه ان يوصله من ان يشهد من رواد عبد الرحمن بن قيس قال  
 رأت يحيى بن يعقوب في المسجد واخرج اكثر اسن في ادب العضا من رواد  
 ابن ابن الزناد قال كان سعد بن ابراهيم والنوكر بن محمد بن عمرو بن حرم و  
 محمد بن صفوان ومحمد بن مصعب بن شرحبيل بن مسعود بن مسعود بن  
 علي بن عبد الله بن بكر بن معاوية بن ابراهيم بن ابي اسحق بن ابراهيم بن ابي اسحق  
 او في بعضنا في الرحا حار حار من المسجد الرضه بعق الزمان واما الموطأ  
 بعدها موحدة من شاة كون امام باب المسجد عن سفيان بن عيينة  
 راح المسجد ووقع فيها الاختلاف والراجح ان باب المسجد مفضل فيها  
 الاختلاف وكل ما شرط له المسجد فان كانت الرحا مفضل فليس  
 لها حكم المسجد واما الرحا مستكون الرضه في موضع مشهوره والرضه مفضل  
 من مجموع هذه الآثار ان الرضه الرضه المستوية المسجد فبما في  
 الشرح من طريق الشرح سعد قال رأت احمد بن ابراهيم بن ابي يعقوب  
 في المسجد واخرج اكثر اسن في ادب العضا من رواد ابن ابراهيم بن ابي اسحق  
 واما من يعونه كانوا اذ اذوا المسجد العضا صلوا الرضه قبل ان  
 يمسكوا ثم ذكر حديث سهل بن سعد في بعض الثقات عن بعض من طريق  
 احمد بن من رواته سفيان وهو ان سعد قال قال الزهري عن سهل بن جهم  
 ذكره مختصرا ولفظ شديدا في العضا عني واما ان شرطه ان يوصله  
 مرف عنها وقدر اخرج في كتاب اللعان مطولا وتقدمت فواتره هناك  
 في كتابها من رواته ان خرج اخرين ابن شيبان وهو الزهري في ذكره مختصرا  
 ايضا ولفظان رحلا من الاضاحه ذكره في قوله اعلمت ثلثا عني في المسجد وقد  
 تقدم مطولا وشرحه هناك ايضا قال ابن بطال استحب العضا في المسجد  
 طابوا وقال مالك هو الامر القديم لانه يصل الى انما من من المرأة والصعب  
 واداك ان في من لم يصل الى انما من لا مكان الاحتجاب قال وقد قال احمد  
 واسحق وكهنته ذلك طاب وقد كتب عمر بن عبد العزيز الى الغاسق بن

عبد الرحمن ان لا يقص في المسجد فانه ما كبح احاضر والمشرک وقال  
 ابن ابي عمير احب الي ان تعين في غير المسجد لانه قال ابن اسحق بن عيينة  
 الحكم بن اسحق بن من اجل انه قد يكون الحكم بن مسلم ومشرک يدخل المسجد  
 المسجد وقال ودخول المشرک المسجد مكروه ولكن الحكم بن مسلم من صنع  
 السلف في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنه لم يأت في ذلك انما  
 انزه قال ابن عطاء وحديث سهل بن سعد بن جهم وان كان الاولى  
 حسنة المسجد وقد قال مالك كان من بعض مجلسون في رحاب المسجد اما  
 في موضع احتجاب واما في رحه دار مروان قال وان لا يستحب ذكره في الاضاحه  
 فصل الى اليهودي والنصراني والاحتجاب والصعب وهو قول القوم  
 وقال ابن المنذر رحمه المسجد ان كان كانت مفضل عنه والرضه  
 مفضل عنها كانت مفضل ولكن ان يكون حلوس العاضن في الرحا المفضل  
 وقام مفضول حار حارها وادى الرحه المفضل وكان التامع المفضل من  
 ان الرحه لا يعطى حكم المسجد ولو اقبلت المسجد وهو خلاص مشهور يقيد  
 رفع للثا غيرة حكم الرحا اختلاف في التوقف مع اتفاقه على جهة  
 مملو من في الرحا المفضل المسجد نوة من في المسجد قال الفقيه بن محمد  
 والرضه ان لكل مسجد رحا وليس لكل مسجد رحه قال المسجد الذي يكون امامه  
 مفضل من القطع من الرضه من التي لها حكم المسجد واحتم هو الذي يحط  
 بهذه الرضه والمسجد وان كان سور المسجد محطفا جميع العضا فهو مسجد  
 ظاهره ولكن لم يجرم كل دورياتين بلخصا وسكت عمادا ان يمان في المسجد  
 مفضل مفضل عن المسجد هل في راحه يعطى حكم المسجد وما اذا كان في احكام  
 الثامن المسجد رحا سكت لاصح مملو من صل فيها خلف  
 امام المسجد هل يعطى حكم المسجد والرضه ان كان مفضل حكم المسجد  
 نصير الصلوة في الاولى وصحة الاحتجاب في الثالثه وقد يروي حكم  
 حكم المسجد الصلوة فيها فبما في مالك بن النوط من طريق سالم بن  
 عبد الرحمن بن عمر قال بن عمر ان حاتم المسجد راحه فيها اعطها حكم  
 مقلوب من ارادة ان يعطى او يشهد شعرا او يرفع صوتا فليخرج اليه الرضه  
 قوله من حكم في المسجد حتى اذا انزل على حرام ان يخرج  
 من المسجد فبما كان في سريته الترحه ان من خصه هو احكم في المسجد

ما اذا لم يكن هناك شيء تافه من في المسجد او وقع في المسجد فغصرا كما تلوذ  
 وقال في اخرجنا من المسجد فغصرا من المسجد فغصرا على نحو ما انظر  
 فوصل ان ابن شبر وعبد الوهاب كل واحد من طريق طارق بن شهاب  
 قال ان عرس اخطا به رجل فحدث اخرجنا من المسجد فغصرا  
 شبر على خط الشصين واما اخرجني فوصل ان ابن شبرين طارق بن شهاب  
 وهو غلط سكت ووافقت كسوة ان رجلا جاء الى علي بن ابي طالب فقال يا  
 اخرج من المسجد فاقم على كبره وبن سنده من در معال ثم ذكر حديث  
 ابن بزره في تصدق النبي اقران زنا فاعرض عنه وبن ابي بصير قال قال  
 اذ هو يا فارجوه وهذا القدر هو المراد في الترجمة وكذا لا سلم من حديث  
 لان الترجمة تحتاج الى قدر زائد من حق وعرض مما لا يملك المسجد فطال من  
 فتركها فاعز من اخرجوه وقد تقدم رحم من باب رحم المحسن من  
 كتاب اخرجوه روى ابو يوسف في روى ابن حزم عن الزهري عن  
 ابن سنان عن حارس بن ابي جعفر قال قال علي بن ابي طالب  
 من روى ان سلم عن ابن بزره وتقول ابن شهاب اخبرني عن سمع حارس  
 عبد الله كعب بن ربح المصلي وهو لا جعلوا اخرجت كل من حارس  
 رواه معرو صلي المولود في اخرجوه وكذا كبر روى ابو يوسف واما روى  
 ابن حزم فوصلها ونقدت الاشارة اليها هناك الصناحيث قال  
 عقب رواه معرو فقل يوشن وابن حزم فصل على مقدم شرسون  
 هناك والله اعلم قال ابن ابي اسحاق ذهب الى المنع من اقامة اركان المسجد  
 اكونون والشايق واحمد واسحق واحازه الشيخ وابن ابي اسحاق  
 وقال ما كبر ما من الضرب السياط البسرة فاذا اخرجت اخرجوه  
 فلنك ذلك راجع المسجد قال ابن عقال وقول من بره المسجد عن ذكر  
 اولي والباب حديثان ضعيفان في ابي عن اقامة اخرجوه في الساج  
 ابن المشهور فحدثت كقول عن ابن البرداء وواظف وان اقامة  
 مرفوعا حسوا حسا حرك حسا اخرجت وبن اقامة حركه اخرج  
 الشهيرة اخطا فاست واصل ان ابن امة من حديث واخذ فقط وليس  
 مرفوعا اخرجوه ضعيف وليس امة من حديث ابن عرو فغضنا  
 لا يقع في المسجد لا يخرج طرقا اخرجت وبن الاضرب فخرج وسنده  
 ضعيف ايضا وقال ابن المنذر من كره اذ حال الميت المسجد المصلو:

عاشد ان يخرج من شبر اولي ان نقول لانعام احمد في المسجد اذا بومن خروج  
 الدم من المخلود وسبق ان يكون في القبل اول المنع قوله  
 موعظ الامام اخصوه ذكر فحدثت ام سلمة وعل معك ان يكون ابن حزم  
 من بعض وسنان في شرح بعد سبوا ابواب وسنان في الترجمة طاعة وبار  
 اتفق قوله في الشهاده تكون عند اركان في ولا الشهاده اقول  
 كما كلفنا ان هل ينصرف رجل فغصرا في ذكره لو شبره كغصرا كما اخرجوا  
 اخرجوه مستوفيا بعزهم لغوة اكلان في السلة وان كان اخر كلامه ينص  
 احتواء ان لا يحكم بغيره منها قوله قال في شرح القامع هو ان اخرجت  
 ذكره فيما نوه وسال انسان الشهادة فقال لب الامر حتى اشهدك  
 وصل سبقت النوبين في جامع عن عبد الرحمن شبره عن الشيخ قال اشهد  
 رجل شرا فخرجوا فغصرا له فقال انت الامر وانا اشهدك واخرجت  
 عبد الزان عن ابن عذرة عن ابن شبره قال قلب للشيخ ما عروا  
 رجلين اشهدا على شهادة فمات احدهما واستصحب الآخر فقال  
 ان في حديثها واما احسن فقال انت الامر وانا اشهدك  
 في اخرجوه قال في بعد الرحمن بن عوف لوراست رجلا على جد اخرجوه  
 وهو الكوفي ايضا عن عبد الرحمن بن عوف عن مكرمه ووقع في الاصل لو  
 رايت ما اخرجت وابت امره في اخرجت فقال شهاب كبره ووقع في اخرج  
 لفظ لوراست الفتح لوراست اخرج رجلا سرق اورا قال ابن شبره  
 وقال احسب ذلك قوله اخرجت واخرج ابن ابي شبره عن  
 عبد الرحمن بن عوف قال كنت الفاضل اخرجت ارجعت انسانا  
 على ما كنت مقم على ما كنت حتى شهد من عزمي قال احسب لو  
 طلب عزمي لم اخرجوه وهو نعت المشاهير وكبر اخرج وسكون الدرال  
 من الاحادة قلبه وقد جاء عن ابن ابي الصديق نحو هذا وساد ذكره  
 بعد هذا السنه سقط من كلامه ومن ذكره عند لابن عبد الرحمن  
 نعتان عن عرو هذا من الواضع التي مر عليها من يعقوب قوله ان  
 اطلق اخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت فخرجت  
 ومن النسخة فوق ذلك قوله وقال عرو لولا ان يقول الناس اباد  
 عرو انك امرت كلب اذ اخرجت من هذا اخرجت من حديث اخرجت  
 ما كبر في الوطاع عن يحيى بن سعد بن سعد بن السبب عن عرو ان تقدم

الشيء

عليه اسم الاعتراف الزاني في شرح حديث الطويل في قصص الرحم الذي  
 طرف من قصصه امره كبريت استوفى من ساعده قال المهلب ان سنده  
 الضاري يقول بعد الرحمن من عوف المذكور قبله يقول عن هذا ان كان  
 عنده شهادة في ان الزحرا بها من الزمان فلم يحتجنا بنص المصحف في  
 وجوده واضع بالعدة في ذكره يقول لولا ان قال نادى عن كتاب الز  
 فاشار ان ان ذكره من قطع الزنا مع لسلك حكماء السوء السبل ان  
 ان دعوا للعلم من احوال الحكم في قوله واذ ما عن عندنا من  
 علي بن ابي طالب قال انما قالوا ما جرحه ولم يذكر ان الزحرا علي بن ابي طالب  
 من حصره هذا طرف من الحديث الذي ذكر قبله اب و قد تقدم  
 موصولا من حديث ان جريرة وحكاه اكلان علي بن ابي طالب في اسم  
 حكاية قوله وقال جازين ان سلما بن قيس الكوفي قد  
 اذا اقره عند الحكم جرح وقال الحكم هو ابن عمه بمشاة في موحدة  
 مصنف وهو فقير الكوفي ايضا **ب** ادعاء ابن ابي جرح حتى قران  
 مرات كان في حديثه ما وقد وصله ابن ابي شيرين طريق شوق قال  
 سالت حماد بن الرحيل بن ابي بكر قد قال مرة قال وسالت الحكم  
 فقال اربع مرات وقد تقدم الحديث في ذلك في شرح قصص ما عن  
 ابواب الرحم ثم ذكر حديثه ان فاده في تفسيره القتل الذي  
 قبل في رواية حسن وقد تقدم شرح مستوفى هناك وتقول هذا قال فارط  
 من حديث رواة الازد وعنده الكشي من قول فقاهم رسول ابي ابي  
 مسلم فاداه الي في رواة ان ذرع عن الكشي في تفسيره الموطأ وكسر اللام  
 بدل فقاهم وكذا الكشي رواة الزهري وكذا اخره ابو يوسف من رواة الحسن بن  
 عن قده وهو المعصوم وفي رواة قده ومن ثم تحبها البخاري يقول  
 وقال لي عبد الله عن النسفي فقاهم رسول ابي ابي مسلم فاداه  
 الى ووقع في رواة كبريت فامضت البرية وللم بعد هار و عبد الله المذكور  
 هو ابن صالح ابو جليل وهو كاتب النسفي والبخاري يعتبره في التواتر  
 ولو كانت رواة قصص لفظ فقاهم لم يكن لذلك رواة عبد الله  
 صالح عن قال المهلب قول في رواة فقاهم الزحرا علي بن ابي طالب  
 علم ان الفادة هو بال التسل للزحرا قال ومن وكس قال والصحيح في رواية  
 عبد الله من صالح لفظ فقاهم قال وقد رد بعض الناس الحجج المذكورة فقال

في اقرار ما عن عائشة رضي الله عنها ولا حكم الرحم دون ان شهيد من حصره  
 ولا في اعطاء السلب لان فادة حجر للفضا بالعلم لان امره الامكان اقراره  
 عند النبي صلى الله عليه وسلم حصره الصحابة ادعوا له ان كان صلى الله عليه وسلم  
 لا يتعد وحده ويجوز ان صلى الله عليه وسلم ان شهيد من على اقراره مسامحة  
 ذلك وكذا في قصص ان فادة النبي وقال ابن المنذر لا يجوز في قصص فادة  
 لان معنى قوله فعل النبي صلى الله عليه وسلم على ما ذكره ابن ابي عمير في حصره  
 فذهب عن الحكم ان حوار القضاء بالعلم فيما يقع في مجلس الحكم و  
 قال غيره ظاهر اول القصص كما لفت اخرها لانه اشترط العلم بالقتل على  
 استحقاق السلب ثم دفع السلب لان فادة بغيره واحاب  
 الحكم ان ان احضر اعترف بعين تمام تمام البرهان للعلم لرسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يعطى من شاء ويمنع من شاء فليس والاول  
 اول والآخر لا يتصوره الشهادة بل كل ما كتبت الحق لله يسمى منه  
 قوله وقال اهل الحجاز الحكم لا يتعين عليه شهيد من غيره في ولا  
 اولها هو قول مالك قال ابو علي اكثر اسس لانصن القاضي ما علم لوجود  
 الترادف لا يوصى على النبي ان سخط في التبره قال واخذ ذهب الي  
 بناء ابن شهاب عن زيد بن الصلت بان ابانك الصدوق قال  
 ووجدت رجلا على حد ما اتمت عليه من كون معي في نساء فاستبد  
 حصصه عن ابن شهاب قال ولا احب **ج** ما ذهب ظهر هذا  
 كحشر فان كان كذلك فقد قلنا كبر هذه الامة وضلوا عملا فليس  
 يتخلى ان يكون ذهب الى الاثر المقدم ذكره عن عمرو بن عبد الرحمن  
 عوف قال ولم يكن من احاب القاض ان يتصن بعل مطلق انه لو عمد  
 الى رجل مستور بعد منتهى حور لفظ ان سره على انه راه سري او  
 فرق غيره من زوجته ونزعها عن سحر مطلقا او من بين امته  
 بزواج سحر معها فان هذا الابس لو وضع لو حد كل ما من سلب  
 ال قبل عدوه وتفسيره وتزويج عدوين من سبك ومن ثم قال  
 انما سمع لولا قضاءه السوء لقلبت ان الحكم ان يحكم بين اثنين وذا  
 كان ههنا الزمان الاول فما اظن بالمتأخر فتصنع جسم مادة نحو  
 اعضاء بالعلم في هذه الازمان المتأخرة كقصة من شاول الحكم من لا يوتن  
 على ذلك ورا علم قوله ولو اقرخص عنده لا يحسن من مجلس القضاء



فانه لا تضمن علة في قول بعضهم حتى يدعى مشاهد من قصص ما اقره اول  
 ابن السني ما ذكر عن عمرو بن عبد الرحمن هو قول مالك واكثر اصحابه  
 وقال بعض اصحابه حكى ما علق في اثاره احد اخصيه صدره في مجلس الحكم  
 وقال ابن القاسم واكثره لا تضمن ما يقع عنده في مجلس الحكم الا اذا شهد  
 عنده وقال ابن المنذر ذهب مالك ان من حكم على شخص على المشهور  
 الا ان كان علة حادثة بعد الشروع في الحكم معقولا وانما في عهده في  
 مجلس الحكم حكى ما لم يشكره بعد اقراره وقبل الحكم على فان ابن القاسم  
 قال لا يحكم على شخص ولو كان شاهدا وقال ابن الاخشون يحكم بغيره  
 المذهب في تاريخ طول في ذلك ثم قال ابن المنذر وقول من قال لا بد ان  
 يشهد على من الجاس شاهده ان يقول اني حكمه بالاقرار لا لا يحكم ان يودا  
 اول ان اذا قلنا من لا اعدار فان اعدا الحكم الى الاثبات وتسلطت  
 العترة وان لم يحكم جمع الى الحكم بالاقرار وان لم يود ما فيه كالعدم واحدا  
 عن ابن مائة ذلك روى بعضهم الا انكاره اذا اعرف ان هناك  
 من شهد استغن من الاثبات في التورس كحلاف اذا ما من ذلك  
 عوسه وقال بعض اهل العراق ما سمع اواره في مجلس القضاء في ر  
 ما كان في بعض الاثبات هذين كحصر ما اقره نعم اول من الرباعي يلد  
 وهذا قول ابن حنبل ومن تبعه ووافقه مطرف وابن الماحضون وال  
 وشيخون من المال كمال ابن السني وروى ابن العلقم ورواه في الحج عبد الله  
 سند صحيح عن ابن سيرين قال اعترف رجل بشيخه ما روى اكره في  
 علم اعترافه فقال استغن على بعد من فعال شهد عليك ابن احمد في  
 عن ابن مائة عوسه وقال ابو جعفر من يرضى برأيه من نية المس  
 معقول وانما روى من التبادر مع من اتفق فعله اكره من التبادر هو قول  
 ابن يوسف ومن تبعه ووافقه ابن موهب قال ابو علي اكره ان يرضى  
 الشافعي عهده فما علق عن ابن ابي كان القاضي عدلا لا يحكم بغيره في حد  
 ولا تصدق الا ما اقره من غيره ويحكم بغيره في كل الحقون مما علق فقال  
 ابن علي القضاء او ما عدل فيقول ذلك يكون القاضي عدلا لانه ان  
 انه يما وي القضاء من ليس يعدل طريق التعليل وقال  
 بعضهم يعني اهل العراق تعني بعضه الاموال ولا تعني في غيرها هو  
 قول ابن حنبل وان يوسف فيما نقله اكره ابن عن اذ اران الحكم رحطان

شاهدا يشهد على حتى يكون عدله في ذلك عنده وهو رواه عن احمد بن ابي القاسم  
 اذ حكم في ذلك بغيره وكان ادع القاسم واستحسن ان القاضي في ذلك بغيره  
 في نفسه استغنى على القاضي فيقول انما هو روى ما علق من من يحرم  
 ويذكر وحصل الاداء في هذه السالسة من لثان من قضاه في حادثة راجعا  
 في مجلس حكمها سيما في الاصول دون غيرها سادسها وفي القرون ايضا  
 وهو عن بعض المال كرسا بها في كل الا في الحدود وهذا هو الراجح عند  
 الثا عشر عوسه وقال القاسم لا ينبغي الحكم ان تضمن قضاه على في رواية الحسن  
 ان تضمن عوسه دون علة اخرى اذ كان وحده عالما بلا غيره عوسه  
 ولكن لا يشهد في شئ من التضمن وتعريف الرغ فورا وانما عطف  
 على ترضاه او يضمن على ان يضمن معه والعامل في متعلق العطف  
 والقاسم التروك كنت اطلق ان ابن محمد بن ابي بكر الصدوق احوال الثمانية السبع  
 من اهل المدينة لا اذا اطلق في الزوج العترة اصرف الزهراء التي كانت  
 في رواية عن ابن ابي القاسم بن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود وهو الذي  
 قدم ذكره في سابق ابواب التبادر في علي بن ابي طالب كان كرم فقد جالنا اجاب  
 اكره من ووافق اهل المدينة في هذا الحكم وانما علق عوسه فقد ذكره النبي  
 علمه على عروس النطن وقال انما هذه صفة مطرف من احداث النبي ورسوله  
 بعد وفاته في الاطلاق للموصولين على ابن الحسن بن ابي علي بن ابي طالب  
 وهو اللقب زين العابدين عوسه ان النبي صلى الله عليه وسلم ارسل  
 في حين هذا صورة من رسل ومن ثم عقد الصحابة يقول رواه استغنى  
 وابن مساز وان ابن عتيق واستحسن من حكم عن الزبير عن علي بن ابي  
 الحسن بن عوسه عن صفة يعني وصوله فقيل رواه ابن مائة من سعد بن علي بن  
 علي بن الحسن بن علقا عن صفة وقد تقدم مثله اكره في رواية سفيان عن  
 ابن مائة من خرج حديث صفة مستوفى في كتاب الاعتكاف فانما قد  
 هناك ما ما اوردته هنا مختصرا ورواية شعب وهو ان ابن مائة وهو عدل  
 في الاعتكاف ايضا وروايت الادب رواه ابن مسعود وهو عدل  
 من خالده بن مسعود وهو عدل فيها ايضا في الصوم وفي من يحسن ورواه ابن ابي  
 عيسى وهو محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن ابي بكر الصدوق ومنها المصنف  
 في الاعتكاف ووردتها في الادب ايضا في رواية شعب رواه  
 ابن مائة من وصفا الذهلي في الزهراء ورواه عن الزبير بن الصنا مع

وافر الطرائق من طريق محمد بن سعد بن زمانه ان عمه لا حصره الموت  
 قال في رد وقد وطقت كتب البلاد وحدثت كتب الناس فقلت اخاف  
 عكس الا اهل الحجاز فان راكم منهم ابو جرح الهمسلس عقد طاب قد جرحه  
 وعرش قال فلا كان من حلقه فبعه ما كان دعه فوجبه ما جرحا كما تزدع  
 ال وعرفه وانه عريف من حلقه فباعه وعصه من رواته عن عروة بن الزبير  
 لما مات عمه اظهر عبد اس بن الزبير الحافظ على بن يزيد من عمه فوجده  
 مسلم بن عقده بن حنظله اهل الثمام وامره ان سدا بمقال اهل الدر عن  
 الامام الزبير بن عفر قال فدخل مسلم بن عقده العريزه بها ثوبا من الصفا فاشق  
 في الثوب ثيابا ان كرم حاتم في بعض الطريق وافر بن يعقوب بن يحيى  
 في تاريخه كرهه محمد بن ابن عباس قال حان بول هذه علي بن اسد بن  
 سبه ولود خلبت عليه من اقطارها في سئلوا العروة لانه هاجر الى اهل  
 بني حارثة اهل الثمام على اهل الدر في ذوق الحرة قال يعقوب وكان  
 وعرف اخوه في بني القعدة سنة ثمانين وستين بن سعد بن جرحه الملقب  
 المعروف قال ابن اسد اخيه العصبه المراءها خيره ومن يعصب لكون رواته  
 جرحه جرحه عن نافع بن عبد الحرام حلق الناس بنوعين فهو جمع ابن جرحه  
 واهلهم شهيد قال ابو عبد بن يعقوب كذا في تاريخه لواء يوم القعدة  
 زاد في رواته من اول خبره بن رواته في رواته في رواته في رواته في رواته  
 القعدة لا فرق من هذه العصبه وقد يرد معناه في باب اهل القعدة  
 والقعدة في اداء كتاب الحرة والوقاد في قبوله اهل الحرة  
 على مع اسد ورسو ثمان على شرط ما امره ورسو لامن مع الامام وداكر ان  
 من اعلم امره انما عطاء الطاعه واخر من العصبه كان جرحه باع سلع  
 واحد فقنوا وقال ابن اسد ان الحرب اذا تاملت بصاف ما لا يعرف  
 عند العقدة كما كانوا يفعلون اذا سئلوا فقنوا سبوا ما جرحه الولاه والحق  
 فيها الامن هو ووقع في رواته ومول وهو على رواته ورواه عن مسلم بن حنظله  
 عبد اسد بن عمرو بن يوسف باع اماما فاعطاه صفة وقره فقل قطعها ما  
 استطاع فان حله احدنا زنه فاضربوا عتق الاخر ورواه عن مسلم بن حنظله  
 اعطاه رواته صحون حويرة عن نافع الكوفي ومن اعظم العبد بعد  
 الاشكال لاسر ان سماع رجل روى على مع ابنه ثم كتبت بعثه  
 ثم كتبت لرقاب لفتح اوله في رواته موله يعصب له مثل

حلقه في رواته ومول حلقه سرد وزادا وحقق في هذا الامر وفي رواته صحون حويرة  
 فاحلقه احد منكم زيد ولا تسع في هذا الامر ويصعب ولا تابع هذا الامر  
 كذا لاكثر من شاه فواته من موحد ولكل من موحد ثم حنظله في  
 الاكام المضلع من وسر المناط وبن حنظله من اصل المش اذا قطع  
 في رواته ومول يكون المضلع فمر ومرد في رواته صحون حويرة يكون حلقه  
 من وسر والصبي اعلم مثله حنظله ما افرد حويرة في رواته من موقد القطع  
 في هذا الحديث وحسب طاعة الامام الذي انعقدت له السور والتمتع  
 من اجز ورحل لوجار في حنظله ولا تنطلق المصنف وقد وقع في حنظله  
 ان جرحه عن الزبير بن جرحه من عبد اسد بن عمرو ابن جرحه لرجل الذي سأل  
 عن قول ابن جرحه وان طاب ثمان من المومنين اقبلوا الله ان ابن جرحه قال  
 ما حدثت في بيتي ثمان من امره الله ما حدثت في بيتي ان لم اقل هذه  
 الفدا الله لكانا امره زاد يعقوب بن اسد بن في بيتي من وجه لوي عن  
 الزبير بن جرحه قلنا لرويه شر الفدا الله قال ابن الزبير بن جرحه  
 القوم يعقوب بن اسد فاجرحه من ديارهم وكنت عدتهم احببت ابن  
 في امره او شيئا هو عدده من نافع وعرش هو الاخوان والسند  
 كمل بصره ان ابن يوشن وابو المنهال هو حويرة بن سلاله حويرة  
 ان كان ابن زباد ومروان بن ميثوب ابن الزبير وكوث اهل الحضره  
 ان ثوب ابن الزبير ووقع بعد قيام ابن زباد ومروان بن ميثوب وكوث  
 وقع في الكلام من حدثت وتحريره ما وقع عندنا لا سجلي من طريق زبير بن  
 يعقوب قال حدثنا ابو المنهال قال كان ابن جرحه ابن زباد معن من العصبه  
 وثوب مروان بن ميثوب ابن الزبير وكوث بن ميثوب بن ميثوب ابن الزبير  
 عن ابن جرحه شردوا كذا ارجحه يعقوب بن اسد بن في بيتي من طريق عبد اسد بن  
 الميثوب عن صوت واعظ وثوب مروان بن ميثوب وثوب واذا في مثل  
 ونصحه ما وقع في رواته ابن شهاب بن يبراد واوشيل فويل وثوب ابن الزبير فان  
 ابن زباد لما ارجح من العصبه فوجر الالمام فقام مع مروان وقد ذكره الطبري  
 ما سنده ما يخصه ان عبد اسد بن زباد كان امره العصبه ليرس معويه وان  
 ما لعنة فانته حنظله اهل العصبه وذكر ما وقع من الاختلاف ما مات  
 من اهل العصبه ابن ستر امره علمهم حتى حنظله الناس على حلقه حنظله  
 على ذلك فلهذا في مولى بن دوس بن عبد اسد الروي عن حويرة "زبير

فاحتلت عليه وصل وارسال مقدم موصول في صفة المسيرين رواه  
عبد البراق عنه ومرسل في مرض الحسن من رواه هشام بن يوسف  
عن عمرو ابودها الشامي موصول من رواية موسى بن ابي عمير  
ومرسلا من رواية ابن المبارك عنه ووصل ايضا عن البرقي عن  
عمر بن موسى بن عبد الله بن ابي نعيم عن ابي بصير وعبد الرحمن بن ابي  
عبدان بن ابي اسد ايضا هذين عن سعد بن مسعود واخرون ووجه الاستدلال  
بحدوث مفضل منع الحكم العمل على اصيل انه متصل بكثرة ان يقع  
فلب الاضمار عن من وسوس الشيطان في فراغاة في التمهيد  
عنه مع عصية تقيين مراعاة عن التمهيد عن هودوز وقد تقدم في  
اسم من راي القاضين ان الحكم على سائر من اجاز ومن منع  
سائرين عن اعادة هذا قولنا **اجاز الولا اذ وجب له**  
الى موضع ان سخطا وعا ولا سخطا محتمس وما سخطا ولم يصح  
محتمس وموجدة ذكره حديثه ان يردت معناه الترخيل امر على  
فصل ان بعض الاموس ومعاد من جبل وقد تقدم الكلام عليه في باب  
البراهة وقيل في رواية المعاني في نسخة اخرى مقدم شرحه والظاهر  
موسى وطاعا في رواية اخرى ولا يخفى لان ذلك بودن الى اكله  
اشاكتا بعض الالوهة في الفحاشة والمصعب في الاخلاق الى ما جاء في  
الكتاب والسنة كما قال تعالى فان سارعي من ذنوبه الى الله والرسول  
وسان يريد سارعا كونه في كتاب الاستقام ان شاء استعالي موسى  
وقال النصر وابود وندرس هرون ووكع عن شرح عن سعد بن ابي  
عن اسر عن حمزة عن موصول وان النصر وان داود ووكع مقدم الكلام  
عليها في اواخر المعاني في باب بعض ان موسى ومعاذ الالاهين ورواية  
ندرس هرون وحلب ابو عوانة في صحاح واليه قال ابن سطل وغيره  
في الحديث **احص على الاتفاق** لا فريضة شات الحجة والاول والثالثان  
على الحق ونحوه في نفسه **قال شيعين في بلواو احد فتعطل واحد منها**  
**في انا حد** وقد نزل لان عمل ذلك فما اذا انفذتم كل منها يتكلم قال  
اس المرسل في ان يكون ولا سخطا في حكمه في كل واحد من كل واحد  
كل منهما ما سخطا في كل واحد من كل واحد من كل واحد من كل واحد  
وقال ابن المنى الظاهر ان يكون لكل واحد من كل واحد من كل واحد  
وقال ابن المنى الظاهر ان يكون لكل واحد من كل واحد من كل واحد

على كلام والخطوات الكورة وكان المنى محملا في قلب وهذا المعتمد  
والله ان النبي اشار اليها بقدمت في عبودية حنين باللفظ للقول وقد  
في المعاني ان كان منها اذا ساد في غير نازد في كل عمل عباد الصود  
بالحال من بلاد اليمن وعلم ان موسى النبي في الاكف من حنينا في الحديث  
الامر بالتسوية الا هو والرفيق المرءة وكنيت الامان اليه ويرك الشدة  
الاس من فلوهم ولا سخطا في كتاب في العبد بالاسلام اذ تارت حد  
يكتلف من الاطفال ليكن الامان من عله يترن على ذلك الانسان  
في يترن بشر على العمل اذا صدقت ارادة لا سخطا عليها بل احذها  
بالفريق والمستحق اذا استجاب له وادانت عليها بمحال اذ زاد  
عليها كثر من الاولى حتى يصل الى قراحتها لا تكلفها ما عليها بمنع عنه  
مشروعه الزمارة واكله الزاير وامضه معاذ في الغيرة على ان موسى وقربان  
اعلم بانفصال ما حرام معاذ من اجل الخيرة في غيره من حديث اسن  
بهرام **اجازت اجام الدعوة** الاصل في دعوم الحق وورد الوعد  
في ذلك من بولر ومن لم يحك الدعوة فقد عصى امره وسوره وقد تقدم  
شرح في اواخر الكتاب قال العلامة لا يكتم اجام دعوة شخص بعينه  
دون غيره من الرعي لان ذلك من كسرت من تحت انا ان كان له  
عقد في ترك الاحاطة كروية المكلفين لا سخطا الى ان الزنر فلو كانت  
سخت سخطا عن الحكم الذين بعض على سبب ان لا يكتم **دعوة**  
وقاضا حث عبد المذنبين شرح اذ انت على امر العبد والكفور والاز  
رواية موصولة في امران مجرمين صاعدا في روال والصلوات المباركة  
سنة صبح الى ان عثمان الهندي ان عثمان بن عفان احاب عبد المذنبين  
شعر دعه وهو صام فقال ازبدت ان احب الراض والراض والراض  
لم كره حديث ان موسى فكلوا المعاني بخطر نون هو الاسر واحسوا الفراغ  
وهو طوفت من حديث تقدم في الولد وغيرها ليس هذا قال ابن سطل  
في كتابه **لا يفي للفاضل ان يحك الدعوة** الا ان يكون لا يحس شاة  
الكلية ان شاء تركه والترن احب انبا لاسرهم الا ان يكون لا يحس شاة  
خالص يارب او مودة وكراهة ما كمل لاهل الفضل ان يسئلوا عن دعا هم  
انهم وقد تقدم تفصيل احكام احاطة الدعوة في الاول وهو غيرها ما بعض من  
اجازت قوله **هدايا العمال هذه** الترخيل لفظ حديث اوجه



يوم القامة بعين التي متى كونه لعشر وتوقع في رواية عبد الله بن محمد لا احو  
 احد من شيا وفي رواية ان يكون ان شرا لا تسأل احد منكم عنها شيئا وفي رواية  
 ان الزناد عند ان عوان لا فعل منه شيئا الا جاء به وكذا وقع في رواية شيب  
 عند المصنف وفي رواية من عند الامام شيب كما لا غفلنا فعل بعض العبد الموح  
 من الغول واصلا لخمائة في الغنم ثم استعمل في كل خمائة مائة كجمل يرفع  
 في رواية ان كبر على عنه وفي رواية هشام لا احرامك منها شيئا قال هشام بن  
 حذرقولم تقع قول قال هشام عند مسلم في رواية ان اسامة القرظي واوردته من  
 رواية ابن عمر بن هشام بذلك قوله في حذرقوله هذا مضمونا جدا جيبا مؤسس  
 ان كان له ان الذي ظهر المرغا من الرأ، وتخصف العين المجرع المر هو  
 صوت العبد مؤسس حوار ان ينطق مؤسس او شاه مع بعض المشاء  
 القوتان وسكون القامة بعدها جمل متوجه وكجوز كرها ووقع عند ابن  
 او شاه لها معار ومقال معار قال وقال القور هو معار يفر شكك عن بعض  
 التماز وتخصف المجلد وهو صوت الشاة الشريد قال والعار من ك  
 كراف ولم ابرها في شرف من شبه الصبح وقال غيره العار بفتح او له صوت  
 المعزوق العين مع الكسر بان في معار اذا صاححت مؤسس ثم يقع فيه  
 حتى يرا من على وفي رواية بن عمر بن محمد بن حمزة ابط بالانوار والان في معزوق  
 اوله ولعنه مع القامة ايضا لها، وكلا اول في رواية شعب غلفظ جدي  
 انما ينطق الى القوم ما من ليس الا صامع مؤسس الا ان المصنف حل بلغت  
 بالشد في ثمانية ايجادها ثلث مرات وفي رواية عبد الله بن محمد بن الهيثم  
 الهم حل بلغت ثلثا من رواية مسلم قال الهم حل بلغت مرتين ومثل لان  
 داود وبتل مرتين وصرح في رواية احمد ان ثلثه الهم بلغت والمراد  
 بلغت حكم الهم امثالا لقوله تعالى لرفع وأشار الى ما يقع في القير من  
 سؤال الامر هل بلغ امثالا لقوله تعالى لرفع وأشار الى ما يقع في القير من  
 من معقل منهن وليس تعلقتا كرس الكارين وقد وقع في رواية احمد بن من  
 سمعت شاة الزبير بن هشام بن عروة قال لا تشعرون الزبير فسأته عنها  
 سببا قايحا وراي اجزاء قال سمعت زادا بن هشام مؤسس سمع اذن  
 نفيق السن لمولد وكسر المر واذي بالانوار مؤسس قوله وصرح عن قال جامع  
 يكون الصاد وفتح المر والعين للكارية وكفي من يسوس قال الع  
 قول سمع اذن زادا بن هشام قال هاشم والدي بن محمد امثيل وجه الضب

على الصدر لانه لم يذكر المفعول وقد تقدم القول في ذلك ترك اجمل ووقع عند  
 سلم زادا ان اسامة بصرو سمع بالكلون منها والشيء اذن وعين وعنده  
 في رواية ابن عمر بن عثمان وسمي اذيان وفي رواية ابن عمر بن هشام عند  
 ابن عمر بن عثمان ان حمدا وسمع اذناه قال وهذا مشتق ان يكون نعم  
 الصاد وكسر السلم في رواية سلم من طريق ابن الراد عن عروة قلمه ان حمدا  
 ابيض من رسول ارسل اليه وسلم قال من هذا اذن عن قول الموقوع عنده  
 ان اهلها نقبوا لا اشكته على مؤسس واسلو ان زين ابن ثابت فانه  
 سمع من في رواية احمد بن فانه كان حاضرا مع وزيد بن الاسود من طريق  
 مؤسس هشام شهد على ما قول زبير ابن ثابت فانه شهد على رسول  
 ان رسول ارسل اليه مثل الذي رايت وشهد مثل الذي شهدت وقد مر  
 في الامان والمفرد اني الاحد من حديث زبير ابن ثابت مؤسس  
 ولم نقل الزبير سمع اذن هو مفعول من انما مؤسس حوار صوت  
 وكذا ارس كحروف الصوت المتوكله او وقع هنا في رواية ابن زبير الكشي  
 والاول نظر اتمام المعنى من قوله حديث ابن عمر بن هشام وهو  
 في رواية ابن عمر بن هشام ولعنه بفتح وانشار الى ان يسوده طمحا خندا  
 الجوز وهو صوت العجل وكذا وقع في رواية ابن عمر بن هشام وهو  
 فهو مع الجوز واوردته وكذا يستعملها وانشار مؤسس كحروف الى ان يسوده  
 قوله العراب سمع كحروف من انشار مؤسس كحروف الى ان يسوده  
 الفرس كما حصل له بفتح وانشاء المعنى بمضمون اصواتهم كما كان  
 الخوان وبفتح للمعنى والناس فان يقال فانه كحروف وفي بعض مؤسس له  
 حوار الى ان ارسله اصوت حال جعل اصله المتو اسحق للناس  
 ولعنه صفت انشار اصوات الا في الاصح اصله المتو اسحق للناس  
 وفي الحديث من الغوا اذ ان لا يعطى في الامور الجارية واستعمال  
 المصنف كخطبه كما تقدم في الجهم ومثله وهو محاسن المومن ويقدم الحديث  
 من الرزوة وسمع العالج من قول المور من لهم علق وقدم في المفسر  
 كما ترك كجمل وقال الهملة فربما اذا احدث كجمل في غم  
 قال ولا يتخصن الغامل منها الا ما نادى لشره الكرام وهو من عمل الهملة  
 اخرضا كما كراة اهدى له وهو ظن السات ولا يباقي رواية معرنا ولكن

لم ارد ذكره صراحة وخبره قول تدمر من المعنى لما ذكر الرشوة وعلم ردها لصاحبها  
وتحليل ان جعلت تحت المال لان ابن سني اسر عاشر سلم لم يامر ابن الصديق بالرد  
الذي احدثت لان اهداها لا وقال ابن سني ان جعلت تحت المعامل العجز التي  
لم يرد من علم الدين ولكن لان احسب ذلك من ذم وفساد حال  
كل طريق شومل بها من ماحذ المال الى حياطة للاخوة منه والا فزاد كما خود  
وقال ابن الصديق من قوله لا حطرت تحت امر او اجوز لم يقول اليه  
من كان يهاده فقل ذلك كذا قال ولا يحسن ان يجعل كسره اذا لم يرد على العاقبة  
ويمن زاي شا ولا احط في ما لم يرض من احده ان يشبه القول للثامن  
ومن خطاه ليجزم من الاعتزاز به وقد جوز توجع المحظوظ استظهار  
المعضولة الامارة والا فانه مع وجوده هو افضل منه وقد  
استشبهه الرازي والناقل يقول من نواذقه ليلكون اذ وقع في مشاب مع  
والخفي ان الظاهر انه اقبل في قوله استعصا للوال ان  
تولم العتقاد واستشبهه ان على امرة التبادر او اوجها او حصوله  
كان سالم مولى اجدو تقدم التوقف في الرضا ع  
يوم الما عرض الاول ابن الصديق سئو الما لوجه الى العتقاد  
انوكو وجو ابوسيد اي ابن عبد الله السدي واليوم في ام سلمة ام المؤمنين  
قبل ان يرضى ابن الصديق ابن ابراهيم وعاف من ربيعة ابن الطري عتيق  
والطبل والوزن بعدوا زاي كوه مولى عوقد تقدم في كتاب الصلوة في  
ابواب الامارة من رواية عبد الله بن عوف بن مائة فتم الما جود الامارة  
العصمة موضع نسا قبل مقدم النبي صلى الله عليه وسلم كان يومه سالم مولى  
ابن جدو وكان في يوم قبا فادبته سب مقدمه لانه وقد تقدم  
شرح سنون هكاية ناسب الامارة العبد والمولى والكرام عن استظهار  
عدان كرا الصديق منه لانه اما جرحه النبي صلى الله عليه وسلم وقد وقع  
في حديث ابن عمر ان ذلك كان قبل مقدم النبي صلى الله عليه وسلم وذكر في  
جواب السهيق ما يحتمل ان يكون سالم استسرى يومه بعد ان يقول النبي  
صلى الله عليه وسلم ان العتقاد منزل درازان ابوب قبل ساء مسجده بها  
محتمل ان يقال وكان ابوك يصل خلفه اذ احاه اليه وقد تقدم في باب  
البيعة ان الذين من حديث ابن عباس اول من قدم علينا بعد  
من عمر وان امه كسوم وكانا تويمان انسان وقد تم بيان وسعد وعام

تقدم

تقدم عرض اعطاه في عتق من وكرت هناك ان ابن اسحق من بني ثعلبة  
عنه وبن النسي كخط ان يكونوا من الذين ذكرهم ابن جرير وكرت هناك  
الاختلاف في اول من قدم للموت بها من المسلمين وان ابن جرير ابوسيد  
بن عبد الله بن جعفر هذا لا يدخل ابوك ولا ابوسيد العتق من الكرمين وقد  
تقدم ايضا في اول البيعة ان ابن اسحق ذكر ابن عامر بن ربيعة اول من هاجر  
ولا نسا في ذلك حديث الثابت لانه كان يامر سالم بعد ان هاجر ومنازل كعتق  
فجزت من جرحه يوم سالم وهو مولى علي بن ابي طالب من امة الصلوة و  
من كان يرضى في امر الدين فهو من امة العتقاد فخوران بوال الصلوة والامر  
على الجرح وعلى جسد الجراح والامارة العتق في شروطها ان يكون  
الام فزسا ويروض العتق في ذلك في اول كتاب الاحكام ورجل  
فيها ما اخرج من جرحه من طريف ابن الصديق ان ابن عمر عتق كعتق لقي عمر  
مستفاد وكان هو استعمل على كعتق ان استعملت عليه قال ابن عمر  
بعض عبد الرحمن قال استعملت عليه مولى قال انه كان كعتق امه  
ان عتقا لافرض فقال ابن عمر علم قال ان امه ربيع هذا كعتق امه  
وضع راجس فلهذا العتقاد كعتق الناس بالصلوة والناظر جرحه  
بوزن عظيم وهو العام ما رطوا من الناس من عتقت بالصلوة الفرية  
على القوم اعرف بالصلوة فاعرف وعرف ابن ولت اربابا سبها  
وحنقا يومه ومي ذلك كعتق امه من جرحه من عتقت بها من كعتق  
عند الاحكام وفضل العتق دون العتق وهو دون الامارة  
استعملت امهم هو ابن عتق والسيد كل مدنون كعتق قال ابن  
شهاب في رواية محمد بن يحيى بن موسى بن عتق قال ان ابن شهاب اوجها  
ابو نعيم كعتق قال جسد اذن لهم المسلمين في عتق من هو اذن في رواية  
الناس من طريق محمد بن علي بن اذن له لا فزاد وكذا لا يسعد وان نعيم  
وذكر الاول ان الصديق لم يرضى من عتق من ومن سعد اوس ابان بن بكر  
وهذه القتل مطعون في كعتق النبي صلى الله عليه وسلم في عتق من في قوله حسن  
واشوا اليهم اذن له انهم كانوا اس كعتق النبي صلى الله عليه وسلم في قوله حسن  
الذي ذكره وتفصيل الامارة في قوله حسن واوجها هناك مطعون في رواية  
عتق عن ابن شهاب وهو وان اردت ان ارد التهم سبها من احب  
ان تطيب ذلك فلتفعل وفرم قال الناس فوطئا ذلك ما رسول امه

قال الما تسمى الى اخره فوسم من ادن فيكون مراد الكشمير في كل وكذا النسبة  
والا سبغ على مر فاحرود ان الناس قد طسوا وادونا تقدم في حروم  
حين ما يوحى من ان نسبة الاذن وغره الراجح فوسم ولكن سبب ذلك  
مختلف ولا غلبت الاكثرون منهم ان يردوا اليه لا يفرحون  
وبعضهم يرد بشرط التوقيع ومن طسوا وهو المشهور حيا انهم  
على ترك السبا حترطت يدك فقال طابت نفسك اذا اجازت  
على السباح من غير اراد قطعت حركه وتقال طيبت نفسك لان اذا  
كلت بكلام موافق وتقبل هوس قول طاب الش اذا صار حاله وانما يراه  
بالسمع وبغيره قول طيب احك ان مطبب ذلك ان يحل حاله  
وقوله طيب فقبل على قول العوا وادون طسوا قال ابن سفل في الحديث  
مشوعر انما هو العوا لان الامام لا يكتف ان سا شرح الامور من شجاع  
الانما من معاونه لكتف ما يقره قال والاولى اني اذ وجد الحكيم معي  
التي اكل من محضه فم وقع التوسط فاذا انما م على كل يوم عرفا  
كل احد الا انما هو العوا وقال ابن المنذر في ما شربنا من حوزا  
بالاقر رفر اشبه فان العوا ما شهدوا على كل ووزو شاخه من ارضي  
وانما ان الناس عندهم يوم نوا الامام فاحرود وادون انما  
سرع حكر الحكام افر شانه مسهوه اذا كان كل منة في حله ولا يترك  
وقع في سبب الا قد ان ابا مر العفان كان مطرب على انما بل حتى  
العوا فان حقيق الامه على عمل واحد وانما الراجح في دم العوا  
لا ينعق اقامه العوا لا يشرحون ان ينعق على ان الناس على الاظهار  
او يجره اجد ومرت من الانصاف بعض الال الوقوع في المعصية والحديث  
الكره لفرجه ابود اود من طريق القرام من ينعق معدن كرت  
الواو حتى والانساس من عرفم والعوا في النار ولا جد وصحار حريم  
من طرب عبادس ان على عن انا حاد عن ان يمره رده وبل العوا  
وبل العوا قال الطبري قول العوا في النار طرا اقم مقام العبيد شومان  
العوا على كل طرد من ما شرحا غير من من العوا في المحذور الغضب الى  
العباد سبب فيقولك فقال ان الذين ما يكون اموال الناس مطمنا انما يكون  
في طوبى نار منسقى للعوا ان يكون على حذر منها لما شور طمانا بودي  
الى النار فليس ويورد هذا التا وبل الحديث الا فرحت من عود الام

يكونه العوا. فدل على ان المراد بكلامه ان كل من دخل في ذلك سلم  
وانما الكلى على حظه والاستثناء معتد به الجمع والما قول العوا حتى فاعلم  
بعضهم فان المعنى يقتضيه ان المراد من العوا على ما تعاطاه وقد يكون  
انما يستدل بالركب وجوده من العوا النوى كما دل على حديث الناب سفل  
ما ذكره من نسا السلطان الاضا من المعقول ان من انشاء هو السلطان  
مخضرة تفره قولوا اذا ارضه من عهده قال يردك ووقع عند ابن سفل في  
انما على السلطان وكذا عند ابن سفل عن ابن احمد وحوال عن الزبير وقد عده من  
هذه الزجر في الواو كساب الفتي اذا قال عند قوم سنا فخره فقال سفل  
وهذه احض من نكرك فوسم قال اناس من عرفك من عهده عود من  
الزبير وحا هذه والواو اسحق السمان ووقع عند ابن سفل من طرف معاذ  
عن عاصم عن اسد دخل على ابن سفل ارضه ابو عاصم من طرفه فوسم  
على سلطان في رواية الاطلس في حوزها عاصم سلطانا يعصم اجم سفل  
فما ان بين علي بن ابي طالب في سفل من ارضه من وقع عند ابن سفل  
من طرف ابن الضعفاء قال دخل قوم على ابن سفل فوسم ابو عاصم من  
انقولون هذا في وحيه قالوا لم يخرج من عليه من رواية عن سفل  
عند الحديث من اناسه واسمته قال ابن سفل ان سفل ابن سفل  
انما انشاءه لا يفتك من سفل ان الحق عره فوسم من سفل ان سفل  
ظاهره لفتحه عندك في الا وسط المظن ان من طرف السبا ان سفل  
سلطان من فوسم الكون فوسم على معده من العوا كذا احضره  
او فوسم عن الكشمير فوسم عند ابن سفل وواد وانما فوسم على  
ذلك بل هذا و سفل سمع من طرف سفل من عاصم من حوز  
عنه من السبا في و زاد قال عاصم سمع ابن سفل من عاصم سفل  
قال قال ابن سفل ان سفل على عود رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الطبا في مسنده عن عاصم من سفل قوله سفل قال قال عاصم سفل  
عن ابن سفل عن ابن سفل فوسم سفل قال على عود رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وقع في الاطراف لوز ما نصح في الاكمام عن ابن سفل عن عاصم من حوز  
يود عن اسد قال يرواه معاذ من معاذ عن عاصم ونازه ابو عاصم  
ابن سفل قال انما كان سفل من عود رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قوله قال معاذ الى اخره لم يره ابو سفل وعضل ان يكون نكرك من سفل

حرفت ولم ابره في شرح من الروايات التي وقعت لنا من اقر من ولا غيره من  
الكتاب وقد قال الاستيعاب عقب الزيادة المذكورة حديثه في النسخة  
على غير رسول ارسطو ارسطو لم يسمع من غيره من ان يسمي هو الصريح  
من صفات التاب من غيره عن عزرا كسرك العين والاول وتعريف الزاء واخره  
كانت هو اسم ما كان للغير في اليونان والسند في ارسطو مصرى وبنى موسى  
ان في الناس ذوا الوحش تقدم في ما ما قبل ذى الوحش من كتاب  
الادب من وحرفه عن ان جريرة لم يفظ من غير الناس وقد يظن وحرفه  
فوالله هناك وان يعرض ان نطال هنا لذكر ابعاد من ظاهره من قول ارسطو  
فيسب الذئب استزدون عرس اخرا العشرة فلا دخل الا ان ليعتق ونكل على  
اصح منها وقد تقدم الكلام على ايضا في باب ما يمكن ان يفسر ارسطو في احسن  
من كتاب الادب وتقدم ايضا صفه سان ما يجوز من الاعتناء في باب  
اخر بعد ذلك قوله القضاء على الغائب ان في خصوص الايام  
دون حقوق احد الا لا تاتي حتى لو قامت الغزاة غاب كسركه متناكف  
لما لا دون القطع قال ان نطال احاز ما كسركه والقيت والثاني واوسع  
وخالف الحكم على الغائب واستبين ان العام عن ما كسركه ليكون للغائب  
في حقه كما لا يرضى العتار الا ان طالت عترة او اعطت حرة والكرام لا يرضى  
صحة ذلك عن ما كسركه وقال العمل للمرسل في الحكم على الغائب مطلقا حتى  
لو غاب بعد ان توجه على الحكم ضمن على وقال ان لم يسل او وجد  
لا تعين على الغائب مطلقا وان لم يرب ابو اسحق بعد ان في المرسلين  
القاضي على كذا فان جاء ولا انما الحكم على وقال ان قدام احاز ان ايضا ان  
شرية الاوزاعي واحق وهو احد الروايات عن احمد وسنعه ايضا السنين  
والنورين وهو الرواية الاخرى عن احمد قال ابو اسحق احمد من لم يسل ويحس  
الحكم على بعد الدعوى على كسركه واخر من مع كسركه على كسركه لا تعين احد  
اخصص حتى يسمع من الاخر وهو حديث حسن اجزم ابو داود والترمذي  
وسننه وتحدثت الامرواثة من اخصصه وان لم يحضر لم يسمع من  
المرجع حتى سأل المدعى على فماذا غاب فلا يسمع وان لم يحضر لا يسمع  
لم يكن اخصصه واحاط على واحاط من اجاز ان ان ذكر كل لا يسمع  
على الغائب لان محته اذا حضر ما يسمع ويحل بمقتضاها ولو اذ ان  
بعض الحكم السابق وحديث على محول على ما ضرب ثم ذكر المصنف

حرفت عاشق في تصريفه وقد احيى بها اليتيم وحيثما لم يزل العشاء على  
القاب ويعقب ان ما استحق كان حاضرا في البلد وتقدم سان وكسركه  
ستون في كتاب المغنات مع شرح الحديث المذكور في الجهر وذكر ان  
الس من الفخر ابراهم ما تقدم غروب المارة في جوارحها وان صحتها ليس بصورة  
طلب في كتابها نظر الا بالاول ظاهره ان هذا كما كانت حالت لسوء  
توقع ذكر العترة سواء في حال الغزاة في سني والافراحيث  
الغزوة في رواية القضوس من قضى له بعد اذ حتى اخرج  
ان يضر من احوه والمعنى الا وهو احسن لان السيد والغرض والمعاهد  
والقرية في هذا الحكم سواء وهو موطن في الاخر من التمسك ومن الرضا ع  
في الدين وغير ذلك ويحتمل ان يكون مخصوصا احوه بالكرام من باب  
التصحر وانما عرفه في سني اخذ من اعارة اللفظ احوه والكرام فلا حاجة لانه  
تضاهي هذا اللفظ وتبين رواية هشام بن عروة عن ارسطو وتقدم في ترك  
احسن من طريق النورين عز قوله ان قضى القاضي احكاما لا يحل هو  
والحكم حلالا في هذا الكلام اخذ من قول الرب نو فانه لا يرضى هذا الحكم  
لانه لا على الا لا بما كلفوا القضاء على الظاهر ومن ان قضى القاضي  
الحكم حلالا ولا يحل ما كسركه عن صاحب هو ان كان من صرح في رواية  
الاصحلي موسى مع خصوصه في رواية الا الشعب عن الترمذي من سخط  
ضمان ويحتمل في حكمه والام اختلاط او سوات ووقع في رواية توفيق  
عند مسلم حلت خصم سوا كذا وسكون الصاد وهو اسم مصدر توفيق  
في الواحد واللفظ والجمع كسركه او موثقا وكسركه في رواية ابا  
حسوم وكان في قوله تعالى هذا ان خصمان وليس من طريق عن هشام بن  
مقدم الامام على الحكم ومن لغونها وانه اخصصه في ارض على عترة وادع  
التميز بانها كما في اشين في رواية عمار بن رافع من ارسطو عترة وادع  
والظن ان رسول ارسطو لم يسمع رحلان خصمان فانما اخصصه من  
في رواية عمار بن رافع انها كانت في موازيت لها في لفظ عترة في  
موازيت واشياء قد درست موسى حيث روى روار شعيب  
ويونس عند مسلم عترة والحجة المذكورة من منزل ارسطو ووقع عند مسلم  
في رواية موسى ارسطو موسى اما انما الله المحسن يخلق على كل احد  
والا احسنه ان ضمهم المراد ان يشارك للبشرية اصل الكلمة ولو اذ ان عليهم

كسركه



بأزواجها التي احتضرت بها في ذات وصفاته وأخصرها بحاجتي لا تحصى  
مالعلم الماطن وسرع حصره قلب لا أن يرد على من يزعم أن من كان  
رسولا فنا يعقل كل عين حتى لا يحسن على المظلم موسم وإنما الحليم  
فلم يعلم الحكم أن يكون المراد من معرفته ذوات عيني النبي من ترك العمل وإيم  
كثيرون الذين يراهم بمصر أن يكون أحسن حتى من بعض مثل سلسل من طرف  
أبوعبده وتقدم الحديث في المراد من ترك العمل في رأس  
إنه صادق هذا يروون أن في الكلام جدينا تغدير وهو في الماطن كادب  
رواية مصر في طرس صا فانا موسم فاقض له تركه في رواية آل داود من طرف  
النورين فاقض في علم على ما أسسمه ومثلية درواكشاه معروفين في رواية عبد البر  
رائع أن أبا أنس في جبريل قال علم في رواية من تعصب لم ينجس  
في رواية مكاره وموسى تعصب لرئيس من حتى اجتره وفي رواية النبي حين  
تعصب لمن أحب شيئا فكانت ضمنه وتعصب بمعنى اعطيت ووفق  
عبد الله داود عن جبريل في شرح الخبرين في قوله تعصب له من حتى اجتره  
شيئا فلا ما جده وفي رواية عبد البر من رائعه عند الطي وفي المراد قطن في تعصب  
لنقضه إراراها تعظها بها فاعطى عليها فاعطى له بها ونظوم من النار أسقطها  
فان كان تعصب نوع التكبيرة والأساطم كسرة اللزوم وسكون اللزوم والخطا مزل  
العطوف كان بها لتكاد موسم فانا من الصبر للعالم أو العقب موسم  
تطمون من النار التي تعصب له النار وقول تطمون النار معناه اطم من شدة  
الاستحسان وهو على من يبول إلى النار وقول تطمون النار معناه اطم من شدة  
التعصب علم من تحاط به من من حجاز التبريد كقول تعالي أمانا كما يكون في تطمونها  
فانما موسم فاعطى هذا أوله ليهيها في رواية موسم على حيا في روايتها  
بما ذكر عن هشام فلا ما جده فاعطى لها تعصب من النار قال الدرر تعصب  
وإن كان تعصب الثبرين أخص من تعصب حكام الدرر فطعن عن شدة ذلك  
النسب يورث تعصب ورواية الثبرين من صحح إلى رواية هشام في أن الارب  
في التبريد لا يحتمل الخبر وهو قول من شاء تطمون ومن شاء فلكم قال  
ابن السني هو خطا تعصب ليقض له ومعناه إذا أعزس من جهل هو حق أو  
مسلط فان كان معنا فاعطى خبره كان مسطرا فليس ذلك أن أمك لا يعلم إلا قبل  
عنا كان علم موسم زاد عبد البر من رائعه في أفوهي كسرت في الرطل  
وإن كان معنا جبريل فقال إما الضم إلى علم موسم أمانا فعلنا فاقض بها

عن

لمن لم استأتم بحالا وفي هذا الحديث من الفوائد التي من عامر من باطل  
حتى استحسن في الظاهر من شأنه في الماطن حرام علوه من أن من أدعى مالا  
وليس له تمت الدعوى على يملك أحكام أسرة الخائف أن لا يراى أن الماطن  
والله المرحى لو أتانا من بعد بعد وكره شيئا وهو لا سمعت وطل الماك وز أن  
من أحسن لا يراى ماطل بوجه من وجوه أخص من نصوصنا في الظاهر وكل ربه  
أنه وكل رتا ولو رأينا مطن ولا نرفع عزرا في الحكم ومن أن العبد قد يحفل بركه  
على من يزعم أن كل مجتهد كان حسب زمان العلم إذا اخطأ لم يمتد إليه بل  
ويؤا كساتي وفي إزاره عليه أسلم تعصب بالاجتهاد فاعلم أن علمه في علم  
الاجتهاد في ذلك موسم وهذا الحديث من أخص ما يحتمل من علمه ونصا في زمانه  
أداء اجتهاد ههنا هو في الماطن خلاف ذلك كقول مثل ذلك  
لوقوع الفتن على أصل أسلم مثل نشوة عصمت وأحسن من منع مطلقا مانه  
فما زاد وقوه الخطأ في حكمه فلهذا أم المكلفين بالخطأ لنشوة إلا ما شاهده في  
حجم اجتهاد حتى قال تعالي فلا زيرا لا وستون حتى يتكلم ففما هو منه الأثر  
بأن اجتمع معصوم من الخطأ في الرسول أول ذلك على لونه وكره اجتهاد  
من الأول أن الامراد استندم أبنائه الخطأ لا يجوز منه لأنه موجود في حق  
العلمين فانه من غيرهم من الشريعة والحكم ولو حاز على الخطأ واحكام  
من الشريعة أن الملائمة مودة لئلا لا يحاكم إذا كان في وجوده إلا من يستند من  
بما عن الرسول في جمع الشايع إلى الرسول لئلا يفسد الشايع ويعذب  
حتى في اجتهاد قد يحكم بالظرف الظاهر ويكون المرأة التي تباين خطاه ولا  
يا من ذلك إذا لا يرتد من مباح علمه ولا تقنا واحاس من منه ما أن كسرت  
سلفي بكمومات الواذيقه فصل انصومات المرء على الآخر اربوا البعد  
والانسان من تزوج ذلك منها ومع ذلك ما تقع على الخطأ ما يقع يقع في  
الخطأ ان كسرت أركان الحكم الشرعي فذلك اجتهاد كبريا شاعرا اجتهاد  
فان كان العمل أحقا كقول تعالي لو أخطأ من أوصى إلا ما وجب أن  
تؤمر بالشريعة الحكم الشرعي محمود الاشكال كما كان ومن حوس من اجتهاد ذلك  
قوله صلى الله عليه وسلم أدرت أن أبا بل أن من حتى يقولوا لا اله الا الله فإذا  
قالوا خصوصا من ذم وهو ما هو الحكم بسلام من كلفوا بالشريعة ولو كان  
في زمن الامويين خلاف ذلك وانما الحكم به كقوله مع ذلك يمكن إعلان  
الوجه من عمل كل كيفية إنما لا كان من حاكم الحكم بالشرع المكلفين ويعتد حكمكم

بعدة ومن ثم قال إنما انما يشترط في الحكم مثل ما كلغوا به واليه هذه التكاليف المشهورة  
 بأمره حديث عائشة في قصة ابن وليلة زعمت حيث حكم صلى الله عليه وسلم بالولادة  
 لعدي بن زعمو واكثر زعمو ثم لما رأى غيره معها امر بسودة أن تحبس من أحسبها  
 وشلت تورق في نفسه التلثا عنده ولا صنعت التي لو عنت ولدا من الزنى من  
 - ولا لا الا ان كان فيه ورايا شاذ فان شاذ العاصي الى ان صلى الله عليه وسلم  
 حكمة وليلة زعمو الظاهر ولو كان في نفس الامر ليس من زعمو ولا سمى ذلك  
 خطا في الاحتياط ولا هو من موارد الاختلاف في ذلك وسقط الى ذلك  
 الشافعي فانما تكلف على حديث الباب قال وفلان الحكم من الناس من  
 على ما سمع من أحد من من لم يظفر به ذلك وان كان كلف ان يكون في علمه غيره  
 وان لا تكلف على احد بعد ما لفظه من فعل ذلك فقد حلفت كتابه ان  
 بعد قاله مثل هذا مقصود لعدي بن زعمو بان الوليدة فلا رأى الشريفة  
 قال احضرت مسودة اشهر لعل الوليدة قولها انما اشترطت اشتراط تزويجها  
 قبل انما اشترطت في غيرها الاحكام على الظاهر الذي يستوي في جميع  
 المكلفين فان الحكم كمثل امره وان لم يقدرا به وعطبت نفوس العباد  
 لتمامه الى الاحكام الظاهرة من غير نظر الى المتعلق بها مما حصل ان هذا  
 متما من الاحكام بطريق الحكم وهو الذي تكلف المحتمل بالنسبة في سخط  
 احتياط والاحتياط وما اشترطه الا في ما سخط الحكم ولا يظفر على الامر  
 ومن شاء من سخط فموقع التكليف به قال العطي ومن ذهب قوله  
 ان الحكم يتكلم بالاول والثاني تلك او انما اشترطت كحاشا او في تزويج  
 ان كان في الساطن كما جازي الظاهر بعد فعل ما حكمه وان كان في ان  
 خلاف ما استند الحكم من الشبهة او غيرها لكن الحكم نحو حاشا للحكم  
 ولا الازالة ولا التكاليف ولا الظواهر ولا غيرها وهو قول الجمهور ومعه ابو  
 وذهب الى انه ان الحكم ان كان في مال وكان الامر في الساطن كما  
 ما استند الحكم من الظاهر لم يكن ذلك نحو حاشا للحكم لو كان  
 في كفاك او ظفر في فانه سخطا وطها مبرا وحلها حديث الباب على ما ورد  
 في وهو المال واحضوا لعماده مقصد التلثا عنده فان صلى الله عليه وسلم في من  
 التلثا عنده مع احتمال ان يكون الرجل قد صرع فبارها به قاله في قوله  
 من هذا ان كل قضاء ليس في كفاك مال الله على الظاهر قال ولو كان الساطن  
 سخطا وان حكم احكام كحديث في ذلك التحريم والتكليف خلاف الاحوال

وصحت بان الزفر في اللعان اما وقت عقوبته لعمان احكاما كاذبا  
 وهو اصل براسه فلا نفا على عايب عزه من احكامه بان ظاهر الحديث  
 على ان ان الحكم بخصوص ما يتعلق بسوء كلامه كحديثه لا بهما ك  
 واليمين وليس الزنا فيه وانما الزنا في الحكم المرتب على الشهادة وان من  
 في قوله من نصبت في شرطه ومن لا شرط في قوله يكون من ضمن المقصود  
 وهو ما يترتب على عزم وهو هنا محتمل لان يكون للغير ولو لم يترتب  
 الاقدام من احكامه وان الناس باليمين واليمين في الحديث وهو وان كان  
 ان ستره عدم عبود الحكم اطلاق في العقود والنفقة كان لا يفسد ذلك على  
 فيكون لمن منع وان الاحكام يستتر من ان جعل امره من عبود على الخط  
 ان لا يكون له نصيب في تطهر من ايامه الا في الاسترخاء والا فكل من ان  
 طلع على فانه يحتمل ان يسطر ذلك الحكم ورد في الحديث وطاهر كحديث  
 سخط ذلك فاما ان سقط الاحتجاج به ويول على ما تقدم والما ان ستره  
 استمرار التورع في الخطا وهو ما طل وكما هو في من الاول انه سخط  
 كذا في الحديث واليهما من انما اشترط ان الخطا الذي لا يترجم عليه الحكم  
 ان صدر عن احتياطه فلو بوجوه الرد وليس الزنا فيه وانما الزنا في الحكم  
 الصواب ومن شاء على شهادته زعموا ومن يهزئه ولا يفسد خطا لا تعلق على  
 وحدث العباد انما جاءه بالمال والالاك من الاحكام التي سخط  
 وليس كذلك كحديثه الاشارة الى ان حاشا لعمد ان اقام  
 ان من حتى يقولوا ان الالامة وحديث ان لم يورثا لسف من قلوب  
 الناس وعلى هذا الحكم من احكامه طاهرة في شمول آخر الاحوال والعقود  
 والنسب وارساء على من ثم قال الشافعي ان الزنا في قوله من عبود الزوجه  
 لمن اقام حرمها شاهدين زعموا وهو بعد كذا ومن ادعى على جرائه  
 ان كذا وام تكلم شاهدين زعموا وهو بعد كذا وحكم الاحكام ان حكم  
 سخط ان ستره في الاحتجاج قال النوفلي والشافعي ان حكم الحكم على طاهر  
 ما طل كحاشا لعمد لهذا الحديث الصحيح الاحتجاج على طاهر  
 فانه عدة اوجه العلم عليها ووافقه القائل بالرد ومن ان الارضا  
 ان بالاحكام طاهر الاحوال وكان ذلك التلثا عنده على من قال ذلك  
 ثم جاء حديثه في قوله احديث الصحيح والاول في ضمان المال اشترط  
 الزوجه ومن احتج بان الخطا لها وبما وان حاشا بعض احكامها عن

على ان رجلا خطب امرأة فابت فادعاه تزوجها واما شاهد من ثقات  
 المرأة انها شهيرة بالزور ورجل انت من غير ريب فقال شاهدك  
 ذو حال وامر عليها الكفاج ويعقب ما لم يثبت عن علي واكثر القوم  
 من حيث العظام ان الحكم من تحت شرع فبالولاية انشاء من يجعل  
 انشاء كجزا عن احترام وانما يثبت صحح في المال وليس التراج من ان العاصم  
 لا يملك دفع مال زنا عن غيره انشاء العمود والعنود فانه يملك مع اذن  
 زنا مثلا من عود وحال جود الملك للمعصوم وحال العز والتمك انشاء التراج  
 على الصفة والنزول على العنود فيجعل الحكم انشاء احترازا عن الاحكام ولا ي  
 لوم مفيدا فلما قلوك ما لم يطل ان لم يثبت حلالا لا لزواج الاول ما طن والظاهر  
 ظاهر اقلوا استعملوا في كل ما استعملوا اول حلت للثالث وهذا فصل  
 مجمع مستوفى من ريب واحده لا يحسن في خلاف ما اذا اختلفت في ما طن  
 فانها لا تاكل الا لو احدا مني ويعقب ما من يجوز انما قالوا في هذا الموضع  
 انشاء مثلا اذا اقر ان الحكم يثبت على شيئا في الزعم فاذا اعتبر الحكم  
 وسعد الاخوان بها فيكون الحكم كما لو كان في كل واحد ولو استعمل  
 كان في كل انشاء لثمة ذلك والعرض انما لم يثبت من الاقدام على تعاطي العزم  
 وكان لا لورثوا طاهر او احدا بعدوا احد فان ابن السمعاني شرط في الحكم  
 وجود المحبة واصابة المحل وان كانت المبردة نفس الامم شهود زور  
 لم يحصل لغيره ان محرم الحكم من العسر العاقل وان حقيق الشبهة اذ اظهر  
 الحق وحتمه الحكم اعاد ذلك وادان كان الشهود لو لم يكن شيئا في  
 حقا قال فان احتجوا ان العاصم لا يطاع على صدورهم في اطن الا في اذ حكم  
 العاد لذي علة ولم يكتف بالاطلاع على صدورهم في اطن الا في اذ حكم  
 شيئا فيهم بعد امتثال ما امر به فلو قلنا لا يصدق ما طن الامم لثمة انشاء  
 ما وجب ما شرع لان مساندة الحكم عن الاطاع مطلوب فهو غير الثابت  
 في مساندة احتجاده على محرمه لا يعتبر ذلك من هذه فانما يثبت على  
 قبول ذلك وان كان لا يعتبره صاندا للحكم واحاط ابن السمعاني  
 بان هذه الوجه للمعصوم والهدا لان العاصم ليس بشرة وجوب  
 العاصم بعد الغضا حتى في اطن الامم وانما يكتف مساندة الغضا على الاطاع  
 اذ اصادف محرمه وانما اعلم في الامم وانما يكتف مساندة الغضا على الاطاع  
 معتقد خلاف ما حكم له في الحكم هل كان احدا منكم له اولاد من كانت



ان ارد

ان ارد وذكر اخا شيئا في غير ثقات من ريب في احد راي الكفر الصريح  
 حكم له بالارث دون الاخ الشقيق وكان الكفر الكفر من راي  
 الجور مثل ان المذموم الاكثر ان يترك على الكفر ان شارك الاخ  
 الشقيق على محبته واكثر من السار مشهور واستعمل الكفر  
 في ان كان الحكم لا يملك بطول لعل المحرمه قوله انما قضى له ما اسع وقد يثبت  
 بحيث قد قيل ومن ان العنق في الملاءة بحيث حصل اختار  
 صاحبها على من انما طن في صورة احدى وعكس في موم فان الراد  
 من الملاءة ان كان الملاءة ولو كان ذلك في التوصل الى الحق لم يثبت وانما يثبت  
 من ذلك ما يتوصل الى الملاءة في صورة احدى في الملاءة اذ لا يثبت  
 لانها وانما يثبت التعلق بين مقدمه من من في صورة ايتها  
 موهبة وهذا كما يثبت صاحبها اذا طن على سبها الا يجب وكثير غيره  
 من لم يثبت ان يثبت ولا سبها ان كان العزم من اهل الصلاح كان الملاءة  
 انما يثبت من هذه احدى كسب ما شاء عنها من الامور احدى عنها  
 بالقرينة ذلك من الملاءة وعرضا بل كل يظن موصل الى المطلوب محمود  
 في هذه ايتها وقد يثبت او يترك كسب متعلقها واختلفت في توصف  
 الملاءة فيقول ان سلم بعارة لسانه في ما في ثمة وقيل اتصال المعنى الى العز  
 اذ في لفظ وقيل الاتصال مع اللفظ مع اللفظ والمرتبة من غير اتصال وقيل  
 طين اللفظ وكسر الاسم وقيل حال اللفظ والسام المعنى وقيل ثمة وقيل  
 وكسر المعنى وقيل حسن الاتصال مع اصادة المعنى وقيل سهول اللفظ مع  
 اللفظ وقيل لثمة او يكتف من التعلق عن التعلق وقيل الاتصال مع غيره  
 الا طن من غيره وقيل انطق في موضع التعلق وقيل  
 موضع وقيل يعرف التعلق والاصل وقيل الكلام المراد لورثه او غيره  
 وهذا كل من المستعملين وعرف اهل العاصم واللسان الملاءة في ريب  
 معاقبة الكلام لمعصم اكل مع خلوه من المعصية وقيل الراد على من حكم  
 بالبيع في خاطره من غير استناد الى امر خارج عن صدره ووجه واحد وان  
 انما هو المتصل برأي من المتصل بغيره ووجه الراد على كون حلالا في قوله  
 اعاد ذلك من غيره مطلقا ومع ذلك مفيد حديث هذا على ان اما  
 حكم العاصم في الامور العاصم فلو كان الراد حجة كذا الرسول ان حق  
 ذلك فانه اعلم ان يحسن الاحكام على ظاهرها ولو كان يحسن ان امره على طن

على كل تقدير وسبب ذلك ان شرع الاحكام واقع على يد ملك  
 اراد تغلب عنده من احكام ان يعتبره اذ كان نعم لو شهدته الشرع  
 سكتا فلو لم يعل على حسنا هرة او سماه نفسا او طين را حيا لم يجر  
 ان يحكم بما في حث - بالسر ومن بعضهم في الاتفاق وان وقع الاحكام  
 في النكاح والمهر كما تقدم في باب الشك ان يكون عند الحكم في الاست  
 النكاح، وفي الحديث ايضا موعظ الامام الحسن عليه السلام في الحق والعدل  
 الصلح والراحم وبنائه على كل وجه او احاطت للحاكم والعين والسمع وتناول  
 المحكم في السر وكونها ذكر في حديث محمد بن عبد الله وهو  
 ابن مسعود في نزول قوله تعالى ان العن شر وان جهر الله وانما بين ثمننا فلهما  
 وقد قول الاستيعاب في رتب وفي رتب حاصلة من مرقوم تقدم شرحه في  
 في كتاب الامان والنفوس قال ابن بطال هذا الحديث محتمل ان حكم الحكم  
 في الظاهر لا محله كونه ولا يصح المحظور لا يصلح ان يعل على السر حذر امره غفرا  
 من ان ينطق من احسنها حين كان على حرة والامر الكفرية من اشد وعيد عام  
 في القرآن ولو نطق من ذلك ان من يحل على احقر ويوصل الى من حو اليه  
 قاله لا يحل له لشدته الا في السر وقال ابن السر وقد دخل هذه الترجمة في الفتا  
 مع انه لا فرق بين السر والرد والعد حتى ترجم على السر وحده ان اراد  
 الرد على من رد ان المال لا يملك تحقيق الترجمة انه كالمعروف في حق  
 المتخاصم فيها انتهى وهو نظم من وجهين احدهما انه مقتضى الترجمة  
 على السر في كل وجه وانما لو اقتصر على من ترجمه على من مع الله  
 لا يقتصر مع السر والرد على المال ولا ينسخ الا يقتصر على ما يقتصر  
 قال ابن السر كما حثت على ما لم يقتصر في الترجمة التي قبل هذه فترجم  
 النكاح عام في كل شيء قل او حل في ذكر من حديث ام سلمة الكرمية قبل باب  
 لقوله في من قضت رخصت سوا وهو نسا واللفظ والامر وكان اشارة  
 سيرة الترجمة التي الرد على من قال ان للفا من ان سبب بعض من سبب  
 بعض الا مودون وبعض سبب قوة مودون وما ذلك في ذلك  
 وهو متفق على بعض الحكم او على من قال ان ذلك الصلح ان لا ينع  
 من المال ولا يحسب في الشك ان لا يعل من كان من النكاح لا يعل  
 في الشك انما في ما اذا وقع الرد ان انما مثلا قال ابن السر قال هو نسا

من الحكم الاول الحق لراد العاقر في قوله وقال ابن عبد هو سبب المال  
 من ان شره هو عبد امر العن النكاح في قلل المال وكثره سواء  
 مع الامام على الناس في امورهم وخصا عنهم قال ابن السر  
 السع ال الامام لعشر الى ان ذلك يقع من مال السن ومن ثمنها  
 ارض من ثمنه او غيره كالتحقق للامام العنقر في عمود الاموال  
 ويزاعج التي تصل الى السر من ثمنه من ثمنه من ثمنه من ثمنه  
 الضلع والمهر في الاوسع العن كذا اشارة الى ان ثمنه العنقر على احوال  
 حثت عليه قاله في الاوسع العن كذا اشارة الى ان ثمنه العنقر على احوال  
 في ذلك من مال غيره فاشارة الى ان ثمنه من ثمنه من ثمنه من ثمنه  
 كتاب العنقر ووقع هذا للشيخين عن دس مائة الف والى وسكون النكاح بعدها  
 من مال تولد عن دس مائة الف والى وسكون النكاح بعدها  
 والشيخون في الروايات كلها والا لا تحصى قال الهلبت امامه الامام على  
 الناس امور الهباء اذ اراى منهم سفيا في امورهم وانما من لسنه فاسمع على  
 من من مال الا في حق سكون على من اذا اشبهت من اذ اهل الحق وهو كما قال  
 تصدق للمسرود على هذا المحصر وقد صاحب فيها ما صاحب للمسرود  
 من مال غيره فظا راه اشفق حبه لا واد بعرضه كمن لثمنه يتصل على كمال  
 فمن كان يتبع في السوء في الاخطاء لا في النكاح من ثمنه جميع ما من الحكم  
 فان في حكم السنه فلهذا على ما رواه الامام في كبر  
 بعض من لا يعلم في الامور التي لم يفتن وراد معناه وهو اشغال من الكرم  
 من اذ لو وسكون ثمنه واخره مثلا وهو المشقة وسبب من في موضع عدم  
 اليقظة وقال الهلبت معن هذه الترجمة ان العاقر اذا لم يعل على القطوع  
 على ثمنه ما يعل من الاصل بذكر الطعن ولا يعل به وقدره في الترجمة من لا يعل  
 اشارة الى ان من طعن على امره فلو طعن بامر محتمل كان حكمه ارجح  
 ان الامام وعلى هذا سئل فقل مع سعد بن عمرو مع سيرة امره  
 على الكرم واحكام الهلبت ان عزم بعلم معفت من ثمنه على الشك  
 على امره من زنا وسادة بعن مكان شمس ولا تمام الاحكام وقال  
 في كتمان راي كذا احتمال احب المستدس في ان يعل سره او يعل من ثمنه  
 منها من تمام علمه على الطرد وقد قال غيره وصنفا لعل تصعبت و  
 الجارية قال ابن السر قطع التي تصل الى السر على سلام العاقر في اربعة اشارة

فوجدت لعظم من طعن والماء فنكس سبل الاحتياط لعدم نظف من ذلك  
وذكر حديث ابن عمر بعثت اسامة وقد تقدم شرح مستوفى من اداء الوفاء  
التيوردت في كتاب العائن من طعن في امارته بعض اطباء على انه  
الجيول وتوارة يطعنون في امارته فقدر ان يطعنون في امارته اسرائيل طعن  
فاخرجوا كهم طعن من قبا فواسه ولا يقربان بطحاوا امارته مقدارهم بذلك ان  
طعنته كاتر لسحقا كاتر بطعنة اعية وطهرت كاتر فصلا حنة  
الانزوله والا لطعات البقرة قبل انما طحاوا امة يكون من قبل انما كان  
الطعن من قديم حسنة الالعائن وقد نقل ان من جلس من طعن طعن من  
عاش حتى شمس وشين وهو اس اليعق الخرومي وكان من سبل انما كان  
مضلا الصيرة فعل هذا فالحظاس بقوله ان يطعنوا العموم الطعنين  
سواء اتخذوا طعنه ام اخلصت وتوارة ان كان خلقا من حسنة وتوارة  
لاعة كسرا الهمة من رواية الكشميري لبارت وما يحسن قوله  
الاداء حنة بغير الوج وكر الصناد والملة وقد تقدم حان المراد من حسنة الطعنين  
في تشمسورة اتموه وتوارة هو الدرايم في خصوصه هوم من تشمس الصنف فيقول  
ان يكون المراد التعمير في خصوصه فان الحمن من صنع الملعون وحسن الشبهه وحسن  
الكثرة لاراعوا وقبول رواية الكشميري الراجح وهو بدو على ان السور  
حسنة حسنة هذه العظيمة قال توارة اذ عواها على العليل في هذه الزمة وحنا  
الان كان اراد ان الال مشق من اللرد وهو الحاج والاشرف عن الحق  
واصون اللرد وهو حان البردين وطعن على تشمس الورد والورد صفة  
وهو حسنة العروا مني فاعر وسطه بالبو الحانة في اراد ان سعي ان العوي  
استعمله العائن كما استعمله الامهان من استعماله في العائن اللرد والاد  
وهو في قول عمال لاجتمه شيئا اذ الال شيئا متوخفا عن الصوت وعوا  
عن حسنة الاعتقاد فكلم وارهاني شي من نسخ العائن هذا ال  
بالام وقد تقدم في تفسير سورة هجر من قوله ان عاس آت قال اد اعظم  
وعن مما هداة قال لاراعوا وقد كررت هتاهن من صلاحها ووقرت  
في تفسير عمن حسنة من طريق معر عنه قماده من قول قوما لارال حدنا  
بالاطل ومن طريق سلمان الرشي من قساده قال اركان في حصر من طريق معاهد  
قال لا لسفيون وهذا نحو قول عوا وساءت اس ال حاتم من طريق اسمعيل

الخالدين ان صلح في قولو شعور قوما لاراعوا حان الحق وهو مشم العائن  
وتكون الوارد في شعر توارة في من الصحة والديف اللام وشعره  
الارال مع اللد وقد استدر ان احاطت عن احسن اة قال الدر الغمر وكاتر  
شعره بالان لام من اوج عن الحق كان كالمسح وعن محمد بن محمد  
قال الال الكلاب وكاتر اراد ان من سكر الحنا صرع في الكثرة  
كثرا وتوارة الال عاوج على ما وقع عند الكشميري على الال فرعن الحق  
ونصر الال في الال الال في خصوصه لانه كالا اخر على حانت في الحجة اخذ  
في اقرار الال لا في الال ولزود وما حان من الحنا وقال ابو عسدة في  
الحان في قول قوما لاراعوا حدم الال وهو الذي يدعي الال ولا نقل الحق  
وذكر حديث عاتر بن الال وقد سخره وقال بعض الرجال  
الاراعوا قال كمان الالعائن هو كاتر ونقن كحديث بعض الرجال  
الكندر الكاتر الالعائن او بعض الرجال المحاصن فكلم والاشرف ليعتد  
وهو احسن ان يكون كاتر اوسين فان كان قاترا فان فعل الشخصيلة حقة  
على حسنة في العوام وان كان في حنة نسب البعض ان لذة الحان حسنة  
طعن حان الال ما يذم حان حرا او يحسن من حق المسلمين من خاص من باطل  
وشده لكر حديث كرم كاتر ان الال حان ما اخرج الطران عن  
الابان تشمس مصعب وورد ان غمت في سكر الحنا فاعدل الال اود  
من طريق سلمان بن حنيفة من الال امد دفع الال عر عمت من بعض  
الحمن سكر الال وان كان حنفا ولرشاء هجره الطران ان من حديث  
معاذ بن جبل الال ريش نقة الال والوحدة معها ضا وهو الال سفل الال  
اذ الحمن انما يحور لواحظ اهل العلم في قوله ودود  
شا هجره هو اس عثمان وتوارة حرض ابو عبادا نغرس حمار الال من  
من قول لظرة قال ابو عبادا وهو المصعب حديث معاذ وساق في غر الال  
السند الال من اس غر عوث التي جعل الال حرا وكاتر في غر الال  
عبد الال في اس الال وهو اس حمار من غر اس وقد تقدم شرح  
هذا الحديث في العائن في كاتر بعث خالد بن حزمه الواسي من قوله  
جعل الال حرا من الال الال حرا حسنة خال من من قبل الال قالوا حسنا  
فمن الال تشمس كرم عن الال حرا وكاتر القول فان في اشارة الال مصعب فعل  
من عودس شعرة ترمك سنا بوخا لعل فعل من اولهم من تفهم من الكرم من

وقال الخطان اكثر من غيره جعله من فعل خالدم كونه ليعاثر على  
 ذلك كونه محمدا ان بعثت انه اذ ان لم يدره من ان بعثت احوال  
 كان ادم ولغيره خالدم بعد ذلك من فعله انتم لمصفا وقال ابن طال  
 الاثر وان كان ساقط عن الخط في الحكم اذا من ان كلف حاشية  
 اهل العلم على الصمان لان الخط عند اكثر مع الاختلاف هل يلزم ذكر  
 عاقل الحكم او امت المال وقد قدمت الاشارة الى شي من ذلك  
 في كتاب الديات والدي يظهر ان التري من الفعل لا يستلزم انما عا  
 ولا الزام الغرامة فان اتم المحقق مرفوع وان كان خطه ليس بمجود فوس  
 الامام ان فوا فصح عن من في رواة الكشي من لاصح بالام  
 بل الغافر كان من من في رواة ما كسر عن ابن خازن  
 في اواب الامام ان النبي صلى الله عليه وسلم ذهب الى بني عوفين عوفين  
 لصلب من وقد قدم شرحه من هنالك وذكره هناك لعطف فلفصق الصنف  
 وقد هنا لعطف فلفصق الصنف وما عمن وقوله في هذا الطريق فلا حضرت  
 صلوة العصر فادن وكان قال الكرابي جواب الفاء قوله في محرم  
 سوا كانت لا شرط او شرط والمفرد حان الموذن فلكل انما اخبر  
 الطائر وقد اخبره اود عن عوفين عوفين عن حاد فقال من بعد قوله  
 ثم الام لصلب من فقال لبلال ان حضرت صلوة العصر ولم يكسر  
 اكثر فلفصق الناس فلما حضرت العصر فادن لبلال ثم اقام فذكره وقوله  
 ان اصعب علي امر المضي واليه لست وقوله بعد ان اشارة الى  
 الكشي في خطه في قوله في رواة الكشي من رواة الفاء بل لا يخفى  
 في قوله بل ان في حقه من لست فواضع حتم في نقله واللال بك  
 وعادة العبد اذا عطفت الروح ذكرته اسم او كسرت ولغيره في غير  
 ذلك من الوب ولا يورد كسر الميم في قوله في حقه من رواة الفاء  
 الحكم الصلبي احتسوم ولا بعد ذلك في حقه من رواة الفاء بل لا يخفى  
 الحكم في موضع احتسوم لا يفسل منه اما عند عطف الخط والما كسفت  
 ما لا يحاط به الاما لعاد ولا بعد ذلك في حقه من رواة الفاء بل لا يخفى  
 احتسوم لكانت ان يكون اسما عا فلان كانت  
 الحكم وغيره ذكر في حديثه من ثابته في قصصه ان كسر وعرف مع  
 الزمان وقد قدم شرحه من في بعض الالوان والعرض من قول ان كسر

انك رجل شاب عاقل لا يتهمك فتوليه اقره قال محمود بن عبيد بن الصخر هو  
 شمس الخرابي الذي روى عنه هذا الحديث منه الصحاح التي ذكرت  
 في هذا الحديث ومن كسر اللام وتختلف احوال المعجمين من غير احوال  
 نحو واذا راي ندها وقد تقدم بان الاختلاف في منسها هناك وحكي  
 ابن طالع من المثلث في هذا الحديث ان العقل اصل لخال الجموده  
 لان نصف زوا ما كسر من العقل وجعلها لانا وروى البرقي في  
 ومن كما قال فان الما كسر عن الوصف المذكور وقد كتبت  
 اوجه لسؤال اصلي ان عقله من غير ان يكون في حقه العقل لانه لو ثبت  
 المنة وكفايته وعقلها استكبر النبي صلى الله عليه وسلم الوحي وانما وصف العقل  
 وعم الامتام دون ما عداها اشارة الى استبرار كسر له والاحمد قوله  
 ولا يتهمك مع قوله عاقل في ثبوت الامانة وكفايته كمن ما روى في العقل  
 واللغز وحديث منه احكامه قال في رواة الكشي في لسلطان والقاسم  
 وان سبق لعل ما يكون اول من غيره اذا وقع وعبد النبي سجد  
 ص من غير ان من الزمان النبي صلى الله عليه وسلم استكبر عدا  
 ان الارب كان كتبت لاني المولك صلح من ابا بكره ان كان في غيره  
 ان كتبت ويحتم ولا ترواه في استكبره من ثابته فكان كتبت  
 الوحي وكسفت الالمولك وكان اذا عا كسفت حقه من ان طالع كتبت  
 رانما احكاما حاشية من الصحابة ومن طريقه من الاشراف من  
 ان موسى ان استكسب نصرانا فاهره عوقرا ما انها الذين امنوا لا يتخبر  
 اليهود والنصارى الى الالم قال ابو موسى وارب ما نوسوا وانما كان كتبت  
 فقال اما حديث من اهل الاسلام من كتبت لا ترمي ادمها امه  
 انما كتبت اذ حتمها من والابو يعمران اذ تهمها من قوله  
 كتبت احكامه ان حاله من العبد ويستدل المجمع عاقل وهو الالم على  
 سلاجح خارجا اذ كروا بها او الصلوة ما عليها او التمس على حيا وعدوها  
 نوبه والقاضي ان اشارة الى الذين تعينهم في ضبط امور الناس  
 ذكر في حديث سهل بن ان حقه من قصص عدا من سهل وبتكسر وتمام  
 حقه ومن معرفه ذلك والغرض من قوله فتكسفت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم اليه ان اهل خيبر من ما كسر النبي نقل البرقي قد تقدم في مع  
 شرح الحديث في باب العسامة وقوله هنا كتبت ما قلناه في رواة الكشي

كثرت ايضا صواعق ومن اولي ووجه اكثر اني الاول ان المراد به اهل المشرق  
اليهود قال ومن جعلت فاق واقرت منه ان مراد الكتاب عن  
لان الذين سا شركتهم با اما هو واحد فالسفر كلفت كما تم قال  
اس المشرقيين كعبت ان صلى الله عليه وسلم كتب الي ناسه ولا اسرنا وانما  
كتب الي اعضاءهم انهم ليس يوحدين مشركين كما تصفهم وانما على  
ذلك حوازي عكس انواك والكتاب في غيرهم بطريق الاول في قوله  
هل يجوز للحاكم ان يبعث رجلا وحده للسطر في الاعداء  
كذا لا كثره وزيادته المسبوقه في السطر وكذا عندنا نعلم ذكره حديث  
ان جرسة وزمن خالد بن قيس العسيف وقد مضى شرحه في حوازي  
من قوله صلى الله عليه وسلم واعزنا اشرع على اعداء هذا وقد يعنى الاختلاف  
في ان اسكان كالماء مستحرام واحكام في ابراهه مصنف الاستنباه  
الاشارة الى اختلاف محمد بن الحسن ما قال لا يجوز لنا حتى ان يقول اقر عندي  
فلان كذا السنه يصره عديم في احوال واعنى اول طلاق حتى يشهد بعد ذلك  
غيره وادع ان يثقل هذا الحكم الذي في حديث الناب حاشا بالثقل في السطر  
مسئله قال ومع ان يكون في محله الذي في حديث الناب حاشا بالثقل في السطر  
على ذلك مصنف الحكم يشهد بها بغير اس بطلان وقال المصنف في حوازي  
في حوازي اعداد الحكم رجلا واحدا من الاعداء في ان يحده واحدا شيئا كسيف  
من حال الشهود في السرك كما يجوز قبول الورد فينا طرقة اخرى الا انها قد قال  
وقد استدل به قوم من حوازي تصنف الحكم دون اعداء الى المحكوم عليه قال وهذا  
ليس بشي لان الاغلاط شرط فينا الحكم من ان لا يكون الا الاقرار في  
هذه القصة لثبوت ان العرف فلف وقد تقدم من شي من مسالك الاعاد  
عند شرح هذا الحديث حوازي ترجم الحكم في رواية اخرى  
الحكم الايراد مؤخره وهل يجوز تحريم واحد من اهل الاختلاف وذكر  
فاذا كفاها العاقد قول كسوف ورواية عن احمد واثارها الصحاري في حوازي  
وطائفة وقال الثاقب في الروايات ابراهيم عندنا في ايراد المصنف في الحكم  
لسان اخصه لم يسل في الاغلاط لان نقل ما حكي على الحكم الذي فينا نعلم الحكم  
مشرط في العود كما انها قد ولاه احزاب الحكم كالمصنف في حوازي الا ان ايراد  
من غير محله وقال احمد بن زيد بن زيد بن ثابت هو ابو  
ان النبي صلى الله عليه وسلم امره ان يجعل كتاب اليهود في رواية

الشمس

الكثير اليهود بزيادة الشر والمراد بالكتاب جعل مؤخره حتى يكتب للنبي  
بما امره صلى الله عليه وسلم في بعض اليوم واقراره كسيف ان النبي كتبها اليه وهذا الصنف  
من الاحاديث التي في شرحها الصحاري الا مغلطه وقد مر مطولا في كتاب  
الربيع عن اسمعيل بن ابي اوس حديث عبد الرحمن بن ابي الزناد عن ابي  
حازم بن زيد بن ثابت عن زيد قال ان النبي صلى الله عليه وسلم بعده المذنب  
فاحسب ان يقبل لها غلام من بني النضير فورا انزل ابي بكر بن عساف  
سورة فاستقر ان فقرات في مقال في جعل كتاب يهود فان ما من يهود  
على ان قال فطعن في بعض شرحه كتب لان يهود واقرار اذ اكتبها اليه  
ووقع فيها معلون في اوقات كمن اس ان يستره شاخصين وقد شاع عبد الرحمن  
بن ابي الزناد عن ابي عبد الله بن زيد بن ثابت عن ابي بكر بن عساف  
سورة حتى عشرة لم يرض بعلمت واخره ابوداود والترمذي عن رواة عبد الرحمن  
بن ابي الزناد قال ان النبي صلى الله عليه وسلم بعده المذنب من رواة عبد الرحمن  
بن ابي بكر بن عساف عن ابي عبد الله بن زيد بن ثابت عن ابي بكر بن عساف  
عن زيد بن ثابت ان النبي صلى الله عليه وسلم امره ان يجعل كتاب يهود  
وهذه الطريق ومقتضى معلون في احوال ككتابنا قال ثاقب بن  
عاش شاخصين اوب من السيد شاخصين في العيش فتركه وزاد  
فعلها في سوسه واخره احمد واسحق بن مسعود والموكرم ابوداود  
وكتابنا للصاحف من طريق الاعمش واخره ابو يعلى بن حماد بن عوف  
ان اكتب الي قوم فا حاشا ان يردوا على ويستقصوا فتعل السراية ويكره  
ولطريق اخرى اخرها اس سعد بن كلثوم في حوازي عن ابي عبد الرحمن  
بن ابي الزناد في قوله نعم لم يروه عن ابي عبد الرحمن بن ابي بكر بن عساف  
في حوازي وقد كانت يمكن ان يتجمع قصصا حاشا ان من لانه جعل  
كتاب اليهود جعل لانه ولما سهر السراية كمن اللعوف ان ساهبه اركان  
مقتضى ان يرد العلم للسراية لا حاشا ان ذلك وقد اعترض بعضهم على  
ان الصالح ومن نحو في ان الذي يحرم من احوال يكون على شرط الصنف  
وقدمه بهر اجمع ان عبد الرحمن بن ابي الزناد قد قال ان النبي صلى الله عليه وسلم  
هو دون الزبيري وقال يعقوب بن سفيان في حوازي وفي حوازي مصنف  
سمعت علي بن ابي طالب يقول حديث المذنب تغار وبوالنبي مصطفي  
وقال علي بن ابي طالب ان مصطفي اجدرت وقال عيسى بن علي بن محمد  
قال علي بن ابي طالب ان عبد الرحمن بن محمد بن خلف حدثه وقال ابو حاتم





ما تشرت على احدك وكنت لا تتجرى ولا تتجاري وكنت تقاتل انما هو  
 السار وقد ترحم الحكم الطبري في الاحكام ذكر اتحاد مترجم والاكتفاء  
 الواحد واورثه جديست زرين تباشت ونا غلة الصاري عن عروص  
 اس عباس بن قاتل اخيه لظواهر هذه الاحاديث من ذهب الى حوازي  
 الاقتصار على مترجم واحد ولو اعتقد وانما قصد المرأة مع عرفظاه السابغ  
 انها كانت فيها شغلها انما لا ذرا اكبر عن المرأة شغلها مترجم  
 بعد ان ادع عليها وكاد يتعطلها احد التقي في ذلك يقول واحد مترجم  
 عن لسانها واما مقصد الحرام مع اس عباس ومقصده نقل فانها وان كان  
 زينم الاخذان المحصن لعلها اذكرها استسماها او انما كذا واما دعواه الضمان  
 لوسم انها اخبارنا اشراط العود اليها فخره فصحه ولكن ليس من مانع من حيث  
 اختلاف مع من شرط العود واقبل ما فرأه الطائي في موضع العتد فخرج الى  
 الشرايع والذكر شر الصاري مستنده كما كان يفتي خدمه في غير الحكم كمن  
 ما لو احد لا ز اخراجه عن نكاحه فز وانما الزواج فيما يقع عند الحكم فان  
 قاله قول الحكم والاسماء عتد من شئ ان يعرف الحكم بخبره حكم وقد قال  
 اس السعد التقي من بعض اشراط العود في الاحكام لا تكمل شيا من حكم  
 لا تكمل من الاصل كما هو الواحد ليس من حكم بل من بعض الاحكام النكاح  
 عن ان كبريت اذا صح سقط المنطق وفي الاكفاء سب من تاشت وخذت  
 حيث طاهرة لا يجوز خلافتها اسين ولكن ان تامل ليس غير النكاح صلى الله عليه وسلم  
 من احكام في ذلك مثله لا مكان اطلاع على ما غاب عن ما لو صح خلافت  
 على ما لا بد من كرمز واحد منها ان طرقت الاخبار كمن فرأ الواحد  
 كان طرقت الاخبار لا يعرف من استثناء النكاح وقد قيل انك ليس الا  
 الزناشدين والكل واحد من من لهم الاترحاق واخذت قد مثل اس المنسب اليها  
 اس عبد الحكم لا ترحم الا حردول واذا اقر المترجم بشئ فاحسب ان الالحام  
 ذكر من شيا لهداي وبرهان ذلك الى الحكم قوله  
 الامام عالم ذكر جديست الى حردول مقصد اس اللامه وقد من شرحه من  
 في باب هدايا الاعمال وقوله حردولنا جديستنا عده محمد هو اس سلام وعنه  
 هو اس سلمان وقوله لولمان رواة عن الكشي في الوصية الامتناع اليه  
 بما عمن والقصد رد هنا قوله فاحسب انك انك اصل اس على مستحسب اس على  
 ما منقذ وصرف قوله

من لعمو وسكون الواو وضحة الراء من استند في اموزة موسى البطانة  
 الرخا هو قول ابن عسدة قال في قول لعل لا تتجرى ولا تتجاري من دوكم لا تاتوكم  
 خلا البطانة الرخا واحبال الشرايين والرخا ضم ثم فوج دخل وهو اللين  
 من على الرين في مكان حلوة ومغص الرين وسعد في انك حرمة ما على  
 من امور عند وجعل مختصاه وعطفت لعل مستورة على البطانة من غطفت  
 الامس على العام وقد ذكرت حكم النسوة في باب من تنسج الرجل  
 الشفاء واخره ابو اود في الراسل من رواة عبد الرحمن بن عبد الرحمن بن ابي  
 بن وجلا قال يا رسول الله ما احرم قال ان يشا وزد اليه ثم غطوه ومن رواة  
 ما من بعد ان شغل عرائه قال ذاري قال قال الكرمي ضرب الصاري البطانة بالرخا  
 فطرحها اسين ولا محمودية ذلك قوله وقال سلمان هو اس طارح من  
 هو اس سعد الاضاري احرد اس شيا فدا وصل الاسمعي من طرقت  
 اس من سلمان بن طلال بن ان كبرين ان اس من سلمان بن طلال قال  
 كبرين سعدا احرد اس شيا قال بكر مثل قوله وعن ابن اسحق  
 اس من ابن اس شيا مثل هو معطوف على كبرين سعدا من اسحق  
 هو محمد بن سعد اس ان عتق محمد بن عبد الرحمن بن ابي الصديق وموسى هو  
 من غير قال كرمي روى سلمان بن عتقة ذلك الفرق منها ان اللين والطارح  
 هو الكرمي ومن في انشا زهو مثل فلسفة ولا يظهر من هذين فرق والين  
 نظر اس الافراد ان سلمان ساق لفظ كرمي معطفت على رواة الاخر  
 اساطيفها على فاورده الصاري على وقع وقد وصل اسين من طرقت ان كبرين  
 ان اس من كبرين اس عتق وموسى بن عترة واخره الاسمعي من طرقت  
 كبرين الحسن المومنين من سلمان بن طلال عنها وكبرين الحسن المومنين  
 معصيت جدا كرمي وهو احد الواسع الذين استدل بها على ان المترجم  
 الاطراكون رحال من رحال اصعبه موسى وقال شيبه هو ان عمرة  
 عن الربزي الازفة وقوله قول من لم يرعه لم يحل من كلام ابن سعد وهو  
 النصب على من احاطه من ان من قول رواة شيبه هذه الموقوف عليها  
 على في جميع حديث الربزي وقال الاسمعي لم يمنع سدي قلت  
 قد رواها عن فواد بن علي بن الحكم ان كبرين وشيبه كانا في ثوبين عن  
 ان المان حرموه قوله وقال الاوزاعي وموسى بن سلام حديث الربزي  
 عن اوسطه عن ابن جرير انهما خالفا من مقدم لعملة عن ابن جرير

مدل ای سعد و حالفنا شعبا ايضا في وقت زرعها فاما رواية الاوراعي فوصفها  
احد ارباب حبان و احتكم الا سمي من رواية الوليد بن مسلم عن واخر  
الا سمي ايضا من رواية عبد الرحمن بن عبد الله بن ابي ربيعة عن  
الزهرى عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير  
فقط الوليد حمل رواية الزهرى على رواية يحيى فكانت عندهم عن ابن ابي عمير  
عن ابن ابي عمير و عند الزهرى عن يحيى عن ابن سعد ففعل الاوراعي حديثه  
مجموعا ففعل الراوى عنه انه عنده عن كل من حافظه الطبرقي ففعل اوله احد  
الطبرقيين فقلت عليكن رواية معاوية التي بعدها قد يفرق هذا الاختلاف  
و يفرق انه عند الزهرى عن ابن ابي عمير عنها جميعا وقد نقل عن الاوراعي  
عن الزهرى عن محمد بن عبد الرحمن بن ابي ابي عمير اخبرنا يحيى بن محمد  
بن طريف عن الفضل بن يونس عن الاوراعي و الفضل صدوق قال ابن حبان  
لما ذكره في الثقات ربما احتطا وكان هذا من ذلك و اما رواية يحيى بن  
سلام وهو يشهد الامم فوصفها النساء و الا سمي من رواية معاوية  
ايضا ابن يونس في اوله و يكون المجلد ثانيا معاوية بن مسلم ثنا الزهرى  
حديثه اوسمى ان ابا عمير قال فكرهه موسى و قال ابن ابي عمير  
و سعد بن زباد عن ابن ابي عمير عن ابن سعد قول الربيع و قاله ايضا و ابن  
ابن حبان هو عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي حبان بن ابي حبان بن ابي حبان  
زيد هو الانصاري المدني من صفات التابعين روى عنه حار و حار و حار  
ابن ابي عمير و النسائي و مال و الراوى الا سعد بن ابي حلال و قد قال ابن ابي حبان  
مجهول و مال من الصحابة ذكره في هذا الموضع موسى و قال عبد الله بن ابي حبان  
حديثه صفوان عن ابن ابي عمير عن ابي ابي عمير هو المصنف و ابن ابي عمير  
سواد حقا و هو نقله و بعد انه تابعي صنفه و قد روى هذا الطريق ايضا  
و الا سمي من طريق الليث عن عبد الله بن ابي حبان في صفوان بن مسلم  
هو المدني عن ابن ابي عمير عن ابي ابي حبان في صفوان بن مسلم  
الصحابة ان احدثت و وقوع من رواته ثلاث اشهر من الصحابة استين و هذا  
الذي ذكره انما هو كسب الصورة الواضحة و اما طريق المحدثين فهو حديث  
واحد و اختلف على التابعين في حقا فاما صفوان فهو تابعي من ابي ابي حبان  
و اما الزهرى فاحتملت على هو ابو سعد او ابو عمير و اما الاختلاف  
في وقت زرعها فاما حار لان من نقله فالتابعين ففعل الا حار و الرواية للمؤيد

لغوا مرفوعا حكاه و ترجح كونه عن ابن سعد مرفوعا ابن ابي حبان و سعد بن زباد  
بن قاسم الزهرى عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير اذ المصنف الا الزهرى و صفوان  
قال في ابي حنيفة من صفوان بهرحات فمن نظر مرفوعه نظر الصحابة في ثباته  
ان يرحم طريق ابن سعد فذلك سائها موصولا و اورد القتيبي في صفوان  
ثباته ان ابن ابي عمير لا يسمع من حار و احدث المصنف المصنف  
مها من الرحمة و اما علي بن حوزان ان يكون الحديث عن ابن ابي عمير  
ابن ابي عمير ففعل من ابن سعد مرفوعا و ابن ابي عمير و حديثه في الادب  
فقد نقله حار في مرفوعه رواه ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير من  
طريق عبد الملك بن يحيى عن ابن ابي عمير كذلك في لغت حديثه ففعل  
نوه ما عرفت انه من غير ولا استخلف في رواية صفوان بن مسلم فثبت  
ابن حبان و ولا عده من حلقته و الرواية التي في كتابه من غير الا هذا و ان للاه  
عنه اختلاف استخلاف و وقوع في رواية الاوراعي و معاوية بن مسلم ما من  
ال و هو انه موسى بن طاهر المودت و نهاه عن الكفر و هو في المرفوع  
الحديث موسى بن طاهر و حار و حار و حار و حار و حار و حار و حار  
فقد و طاهر بن ابي حبان في المرفوع و رواه ابن ابي عمير و طاهر بن ابي حبان  
و استشكل هذا الحديث في المرفوع لانه من حار و حار و حار و حار و حار  
فكان من اهل الكفر لانه لا يسمونه ان يصفوا له و لا يعلون له و لا يوجد العدة  
واجب ان في لغت الحديث الاشارة الى سلامة الزهرى و حار و حار  
و صفوان بن عبد الله بن ابي حبان و حار و حار و حار و حار و حار  
حلقته و نقل المرفوع من غير الكفر في المرفوع و ابن ابي عمير  
ففي ابي حبان بن ابي حبان بن ابي حبان بن ابي حبان بن ابي حبان  
في رواية حار بن ابي حبان بن ابي حبان بن ابي حبان بن ابي حبان  
و وقوع في رواية الاوراعي و معاوية بن مسلم و من وقع فيها فقد روى وهو  
من ابي حبان بن ابي حبان بن ابي حبان بن ابي حبان بن ابي حبان بن ابي حبان  
فقد روى وهو معنى الاول و المرفوع اشارة الى ابي حبان بن ابي حبان  
من حار و حار و حار و حار و حار و حار و حار و حار و حار و حار  
و هذا ان ابن ابي عمير انما من حار و حار و حار و حار و حار و حار  
و هذا الطريق و من مرفوعه اخبرنا حديثه لموظف العدة و قد نقل من

من عطائه الشدة ونظامه ونظامه وهذا قد وجد ولا سيما من يكون كافرا وقد قيل  
من هولاء آثاره ومن هولاء آثاره فان كان على حد سواء فلم يتعرض له من  
أحدث لوضوح إجماله من أن كان الأغلط على المعتزل من أحد ما فهو  
بما يخصه من خرافة غير أن شرا منه ومن معنى حديث الثابت حديث عائشة  
مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وآله من خرافة جعل له وزيرا صالحا إن شرب له  
إن ذكرها عن أن قال إن النبي صلى الله عليه وآله لم يكن المراد بالمطبخين الذين يخبزون  
أن يربوا كالكسب والنسب والاضطراب وقال الأكرام إن خبثا إن مراد بالمطبخين النبي  
الإمامة بالسوء والنسب والاضطراب أو ككل من قوة عليه وقوله حواء  
حازر إن لا يكون لبعضهم إلا بعض أو ككل من قوة عليه وقوله حواء  
أشبه وقال المحب الطبري إن المطبخة الألبانية والأصغرية وهو حواء  
وقوله لا يالوت حيا لأن لا يعصية أنسداد أمره على مصليته وهو أقتناس  
من نور تعال لا يالوت حيا لا يعقل إن النبي عن أبيه أن من خبث  
إن خبثه من سكتك في أحوال الناس من السرور ولكن شدة ما هو خبثا  
عاقلا لأن القصة إنما يدخل على الحكم الأوسد من قول قيس لا يوتق - إذا كان  
هو حسن الظن - فنفذ علقه خبث في مثل ذلك قوله

كنت سابع الإمام الناس أمراء كالذين الصنع القولية العذرية من ما ذكر  
فمنه من الأحاديث ومن سعة النبي صلى الله عليه وآله وعلى العروة وعلى العروة  
وعلى الصبر وعلى عدم الغرر ولو وقع الموت وعلى نعم النساء وعلى الإسلام  
وكل ذلك وقع عند السوء منهم في القول أحدثت الأولى حديث  
عائشة من الأصابت بأخبار رسول الله صلى الله عليه وآله على النبي صلى الله عليه وآله  
أحدثت وقد تقدم شرح في أوائل كتاب الفتن سنون أحدثت الثابت  
حديث النبي والمراد من قوله من الذين أجمعوا على إجماعه وأما قول  
قد تقدم ما تم هنا مشروحا في عروة أحدثت من كتاب المعاني أحدثت  
الثالث حديث ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وهو قوله ما لنا  
فما استظلمت ووقع في رواية الحسن والشمس فما استظلمت  
الأفراد والأول هو الذي في الوطأ وهو مقيد بالاطمئنان أحدثت قوله  
وكذلك حديث حبر وهو الرابع وسياق من السبعة أوله وشده  
الخبث وهو ابن وردان وأما حديث ابن عمر في رواية بطا شكل حديث

وأفرضه ونهاها إقرارا بالنسب والطاعة على أنه أسد وسنة رسول ما استظلمت  
وهو منزع من حديث الأول والثلاثين من حديث واحد وقوله في رواية محمد  
سود من يحيى هو النيطان إن ابن عرقا إن إقرارا في إقراره من ابن رواة  
فبين على إقراره ذلك عبد الملك ومن لا قال إن إقراره وإن شق قد  
أفوا بذلك فنوا اختار من ابن عمر عن سبعة من إقراره في إقراره  
محدثه كتب - ابن عمر عبد الملك وقوله قد أفوا إقراره في إقراره  
من طريق سواد عن يحيى بن سعد وعبد الرحمن بن محمد بن سنان  
في إقراره والسلام وقوله في الرواية الثالثة كتب الرعد ابن عمر  
عبد الملك عبد الملك ابن عمر عبد الملك والطاعة في إقراره  
رواية الاستحباب من وجه فوقع سنان لم يقرأت ابن عمر كتب  
وكان إذا كتبت كتبت سبعة ابن الرحمن الرحيم أما بعد فإن إقرار  
النسب والطاعة لعبد الملك عبد الملك وقاله أخوه أيضا وإن كلامه قال الكمان  
قال قول الرواية الثانية إلى عبد الملك في العكس وليس كرارا وإن شق هو الكمان  
له ابن كتب هذا وهو إلى عبد الملك وقد سرد من ابن عمر عبد الملك  
وقوله حديث اجتمع الناس على عبد الملك في إقراره من إقراره بالاضطلاع  
فخارج الكمان كتب قبل ذلك من قد وكان في الأرض قبل كتابه إقراره كل  
سنة وهو إقراره وبها عبد الملك مروان وعبد الملك ابن الزبير  
فكان إقراره من عادات الناس بعد موت معاوية وأصبح من الناس في إقراره  
معاوية ثم ابن الزبير معاوية من معاوية فمات يزيد ومعاوية بن معاوية  
من الزبير ولم يكن ابن الزبير ادعى إقراره من فمات يزيد من ربيع الأول سنة  
الربيع وسنة ثمانية الناس بخلاف إقراره من معاوية إقراره من يزيد  
من معاوية ولا يحسن إلا نحو ابن عمر نوما ومات فمات عطاء إقراره من  
عنه واستظلمت كبره من ابن عمر ومصر والعراق والشام وكلما وجع ملائمة  
حينئذ مستنقذ لم يتخلف من سعة الإجماع من أبيه ومن يهودي هو ابنه وكانوا  
مضطربين فاستنقذوا عليه مروان بن الحكم وأبوه ما يكمل في وجه من الظاهر  
الجزء دمشق والصحاح من قس قديع فيها لأن الزبير فاستنقذوا من  
إمطه فمات الضحالة وقد كتبت في إقراره منها وغلب مروان على ابن عمر  
فما استظلمت كبره من كل وجه إلى مصر في إقراره من معاوية ابن الزبير حتى  
ماتت عليها من ربيع الآخر سنة خمس وسنتين ثم ماتت في سنة ثمان

حدثه كذا سنة اشهر وعهد الى ان عبد الملك من مروان قام مقامه وكمل له  
الثام ومصر والمغرب ولان الزبير كان اعجز والعراق والمشرق الا ان  
المختار من ابن عبد غلب على الكوفة وكان يدعو الى المهدي من اهل البيت  
فا قام على ذلك نحو الستين في سائر الرصع من الزبير امر النصر  
لاخذ ثمن صرته حتى قتلوه شهيد رمضان سنة سبع وستين واستعملوا في  
كل لسان الزبير فدام ذلك الى سنة اربع وسبعين فصار عبد الملك منصور  
فقال حتى قتلوه في حاديه وملك العراق كله ولم يبق مع ابن الزبير الا الحجاز  
واليمن فقط فجمع عبد الملك الحجاج في حاديه في سنة اثنين وسبعين  
الى ان قتل عبد الملك الزبير في حاديه الاولى سنة ثمان وسبعين وكان عبد  
من عمر بن الخطاب المدة استن ان سابع لسان الزبير واحد الملك كما كان استن  
ان سابع لعل اوله في رابع لعل في ثامن سابع لعل في رابع لعل في رابع لعل  
الناس وابع لسان الزبير في رابع لعل في ثامن سابع لعل في رابع لعل في رابع لعل  
من المائة لا حد حال الاختلاف الى ان قتل ابن الزبير واستن الملك  
كل عبد الملك فابع لعل في رابع لعل في ثامن سابع لعل في رابع لعل في رابع لعل  
واخرج يعقوب بن سفيان في تاريخه من طريق سعد بن عبد الله  
قال دعوا الى ابن عمر بايع ابن الزبير فدمه وبن سعد فقال و امه  
ما كتبت لا على سعد بن زبير ولا انتم بها من حاديه فم يلمس ابن عمر  
بوزن في كل سنة وكان عبد الملك وصي الحجاج ان بعدت سنة  
منا سلك الحجاج في رابع لعل في ثامن سابع لعل في رابع لعل في رابع لعل  
منه ما كان ذلك في رابع لعل في ثامن سابع لعل في رابع لعل في رابع لعل  
عند اكدت انما من حاديه سنة في المائة على حاديه  
ذكره مختصرا وقد تقدم تباه من كتاب الحجاج من باب السعول  
اكدت ان لا تموا اكدت السادس من حاديه  
بكم مصور حاديه هو ابن اسما الصنع وهو عبد الله بن محمد بن اسما  
البرادون عن ان الرهط الذين ولا من عن ابن عيينه جعل كل حاديه  
شؤون منهم ان ولاهم العشا ورفين حاديه كل حاديه وقد تقدم ما  
ذلك مضمنا في مناقب عثمان بن اكدت الطول الذي اوردت من  
طريق عرو بن معون الا ودين احرك سائر الناس معون في حاديه عرو بن  
لعل طعن ابو لولة اختلف فقال ما احدا حتى بعد الامر من حاديه

الرهط من علي و عثمان والزبير وطلحة وسعدوا و عبد الرحمن وقد فئا  
في من ذنبا حتى هولاء الرهط واورده الدار فطعن في غراب ما  
من طريق سعد بن عامر عن حور مطلة واول عنده لما طعن عرو بن  
استعمل قال وقد راس من حور مطلة ما راس الى ان قال هذا الامر  
من راس رهط من راس فذكرهم وبرا عثمان بن علي وعبد الرحمن  
فمن هو شركهم في الامر وقال ان الناس من بعدوا انها اثنا فان كتبت  
اشان بن راس من امر الناس فانق امه ولا يحسن من امره وبن ابي عبيد  
وقاب الناس وان كتبت يا علي فانق امه ولا يحسن من امره على رباب  
الناس وان كتبت يا عبد الرحمن فانق امه ولا يحسن ان اثارك على رباب  
الناس قال يسمع الاقل الاكثر من امره من غير ان يورثه قال الدار  
ابن سعد بن عامر عن حور مطلة الا لفاظ وقد رواه عبد الرحمن بن محمد  
اسما عن عرو بن كرها مشر ان رواه العباد بن قال وابع عبد الرحمن  
طمان وسعد الزبير وحسب ثمنه عن كبره طقت وساق انلاذ  
ان رواه حسب محضه والاخر من موافق ان رواه عبد الرحمن بن محمد  
ابها وقد اخرج ابن سعد سندهم من طريق الزبير عن سالم بن ابن عمر  
قال دخل الرهط على عرو بن زبير فتمس استه فذكر نصر ان قال فان الامر  
الى عبد الرحمن و عثمان وعلي والزبير وطلحة وسعد وكان طلحة غابا  
في اموال بالسرقة وهو مغبة للزبير ورا حذيفة لا دعوى من الحجاز والنام  
فدان هذا عبد الرحمن كتبت الجمع و عثمان قبل يذعن على ابن السائب  
الاول في تصد الزبير فقال له عبد الرحمن الى اخره مقدم  
سان ذلكه مناقب عثمان ما من ساء ولا فز ما بل على حاديه طلحة  
وان سعوا جعل امره الى عبد الرحمن والزبير على وطلحة الى عثمان وقد  
عبد الرحمن اكره من هذا الامر ويكون له الاحتار فمنه من لا يوافق  
فمن بعد ذلك من عثمان او على واوله ما كتبت بالنون والفاء والمطلة  
الزبير فزاد لسان في الاستعمال بكلمة ذكره وقوله عن هذا الامر  
ان من حاديه ولا حاديه في رواه الكشي عن علي بن عرو بن اوجه  
طولو عبد الرحمن امره من امر الاحتار منهم في مناقب الناس  
ذروا سعد بن عامر فان قال الناس ومن سون ومثله ان تصدوه

كله رشا بعد عرض واصل النفل الصب فقال نفل كناية اي صب ما فيها  
من الشهام بربك ولا يظا عتد معني العين وسر القات بعدد  
موجدة ان من حمله ومن كسب عن الاعراض من قوله وما ان الناس  
علي عبد الرحمن اعا دها لسانه الكمال وهو قول مشا وروى عنه  
الباي زاد النسخ في رواته عن الزهري مشا وروى وساحونه كثر الكيال  
لا تخلو رة رجل ذروا في سفد لثمان احدا من بعد معني اليه  
وسكون اجتهدها عن محمد ان بعد طاق من النفل فقال لثمة بعد هم  
من النفل كما تقول بعد صبحه والصبغ والصبغ بمعنى وراثة  
النصارى في التاريخ الصوفى طريق بوشن عن الزهري لفظ بعد هو يولد  
عظيم قوله انك انك هذه اثبات كذا الاكاذب والاشكال  
ويورد الاول قوله في رواية سعد بن عامر وانما حملت فيها عتد  
شدة كثات وفي رواية ابراهيم طهان عند الامم سبعة هذه اللساني  
وقول كثر نوم بالمثلث والموحدة ايضا وهو مشعرا لم يستوعب  
النفل صرا على نام لكن سررا منه والاشكال كناية عن دخول النفل  
العين كما عطفها الكليل ووقع في رواية بوشن ما اذنت عتدي كذا نوم  
فادع في الزهري وسعدا فدعوها لثمة واما في رواية المشا  
مسارها بمحمد وشهد المراد ولم ارف في هذه الرواثة لظلم كرا فلعله كان  
شاوهر فيها قوله حتى ابا والقتل الموحدة ساكنة وتشهد الروا  
ومعناه استصفت وبررة كل شي وسطه وقل معظم وقد تقدم القول في  
في كتاب الصلوة زاد سعد بن عامر في رواية محمد بن سريغ  
اصواتها احسانا فلما حمل على شي مما نقولنا وكهنا ان اجابا  
ثم قام على عنده وهو على اي ان يولد وقوله وقد كان عبد الرحمن  
كسبن من علي شما قال ابن حنبل في حشيرة اطلت اشارة الى العراة التي كانت  
في علي واخوها ولا يجوز ان يحمل على ان عبد الرحمن حاش من علي  
مغرفة والذين نظروا ان اخاف انه ان يامع لغزوه ان لا يظلموه  
والذي ذلك الاشارة بقوله فلما بعد فلما حمل على منكر سبلا ووقع في  
رواية سعد بن عامر فاصعب وما اراده سامع الال بعد عن مما ظهر  
من قران تقدم قوله ثم قال ادع لي عثمان فظا من ان يظلم  
علي في سان اللد قبل عثمان ووقع في رواية سعد بن عامر على كذا

وان قال في اوله اذ هبت فادع عثمان ووز محله وخذوا من قولها  
يشا فلما ان يكون احد من الرواثة واما ان يكون كذا كذا  
في كذا اللد في روايتها وبرة دراهما منسوبة واصل الى اهل الاحاد  
كنا وادع انك لثمة في عتدي قد روى ذلك في عتدي قد روى  
الى اللد ومن بعد امر الشام ومحمد بن سعد بن جهمس في اللد في  
شهر امير الكوفة و ابو عوس الاشعري امر الصرة وروى العا عن  
ابن مضر قوله فلما احتضوا شهيد عبد الرحمن وفي رواية ابراهيم  
طهان جلس عبد الرحمن على اللد يعني رواثة سعد بن عامر فلما حمل  
الناس صلوة الصبح حيا عبد الرحمن تحط حتى سعد الكسبي في  
رسول سعد يقول لعبد الرحمن ارفع راسك وانظرا لثمة محمد واما لك  
بوجه اما سعد زاد سعد بن عامر فاعلن عبد الرحمن محمد امرا واني  
علي ثم قال اما بعد يا علي ان نظرت في امر الناس فر ابراهيم يقولون  
عثمان ان لا يظلمون لثمة واما بل رجوته قوله فلما حمل على منك  
سبلا اي من اللد اذ ان يوافق احكامه وهذا ظاهر ان عبد الرحمن  
يتروى عند السبعة في عثمان لكن قد تقدم في رواية عروس ميون القصر  
انما نفل في حاشه فقال لك رواثة من رسول ابراهيم صل  
والقيم في السلام ما قد علت وارت عليك ليس ابراهيم لسعد بن ولين ارف  
عثمان لسعد بن ولين في خلافا في قول المشا لك فلما احداثك  
قال اتبع عرك ثمانا فلما بعد وابع لعل وطبق اتبع منها ان عوت  
ميون حفظ ما لم يحفظ الا في حاشه ان يكون الا في حفظ كل من حاش  
الرواة ذكره وحصل ان يكون ذكره ووقع في النفل لما تكلم معها واحدا بعد  
واحد فاحد على كل منها العبد والمشا في الاصح عرض على علي فوقع وادع  
على بعض النروظ وعرض على عثمان وقتل ويومعه رواثة ما حرم سهد  
ميون ان والي قال لثمة لعبد الرحمن بن عوف كعت ما بعث عثمان  
ونزك عليا فقال ما دن مرادت بعلي فقلت ليا سبك على تنك ابر  
وسر رسول وسيرة اي كرو ع فقال فلما استطعت وعرضتها  
على عثمان فيقول اخذ عبد الله احمد بن زادت المسند عن سعد بن  
ابراهيم ان كرس عيا شرع في سبني و سبني من زادت المسند عن سعد بن  
من لثمة زادة ما حاشه عن ان والي قال كان الوليد بن عتبة لعبد الرحمن

عوت ما كرهت امور المؤمنين عن غناه فذكر قصد وفيها قول  
غناه واما قوله سرته عن غاني لا اظن بها ولا هو من هذا اشارة الى ان  
على ان سره سرته وعو عادات على تركها ولكن ان هو خد من هذا ضعفت  
رواية عن ابن عباس وعلم ان كان اسقط من طرقت سره سره عن كره  
ما حاسب به عن ابن عباس قال قال ابن عباس وانا قال لعل ذلك من سره سره  
لان غره لم يكن يطمع في اكله من وجوده ووجود غناه وسكوت من  
حصن من اهل الشورى والمهاجرين والاصحاب وارجاء الاحقاد ولعل على  
نصرتهم عبد الرحمن فما قال وعلى بعض النعمان طيب وقد ارجع  
ابن عباس عن طريق حارث بن مضر قال سمعت في خلافة عمر بن  
سكوت ان اكله بعد غناه وارجع لعقوب بن شيبه في سنده ملك  
طريق صحاح الحدوث قال قال ابن عباس من قوتك يورث بعدك قال  
قلت فمد نظر الناس الى غناه وشهره لها وارجع النعمان في صحاح  
حصن من مضى الى الصحابة سعد صحاح من حارث بن مضر سمعت في صحاح  
عمر بن عباس ان ابن عباس قال قال ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه  
ابن جحاطة لعنه الله انك على سب امه وسب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فما بعد عبد الرحمن في الكلام حذف تقديره فقال نعم فاما بعد عبد الرحمن  
وارجع الى همل في الزم ما سمعت ابن عباس في ترجمه غناه من خلافة  
ثم من رواة عن ابن عباس عن ابن عباس عن محمد بن عبد العزيز عن الزم  
عن الزم بن عن عبد الرحمن بن السورس محمودة عن ابن عباس قال  
كنت اعد الناس ما الشورى لان كنت رسول عبد الرحمن بن  
عوت فذكر العبد فذكره فقال هل است اعل ما سمع ان وليك  
هذا الامر على سب امه وسب رسول الله صلى الله عليه وسلم قل قال ولكن على  
حظ من فاعادها ثلثا فقال غناه انما ما جهر بما يكسر على ذلك ما لها  
ثلاثا فقام عبد الرحمن واعتر بالسب فدخل السجود ثم رقى السجود  
محمد اسد وان على من اشارة الى غناه فانه معروف ان حال اشكل  
على امرها فاعطاه احد ما وشق وسعد الا في ماها واستر له هذه  
العصاة الا حركه على حوز تملد التجهيد للمجاهدين واهل غناه وعبد الرحمن  
كانا برمان ذلك خلافت على واخاف منه مشرف وهم ايجوز ان المراد

السرته اشعلت العدل ونحوه لا التسلية في الاحكام المشرفة واد افرعنا  
عليه من كثر الاحتجاج احتل ان مراد الا احتجابا منها لاسمط السام فيه  
الاحتجاج جعل مقولها للضرورة قال الطبري لم يكن في اهل الاحكام  
اعلم من الزلزلة الذين والتهمة والسامة والعقل والعرفان السامة  
بطلت الذين جعل عن الامر شهورين منهم فان قيل كان بعض هؤلاء السامة  
افضل من بعض وكان يابى عن الاخذ بما كان ارضنا من دنسها وان  
لا يصح ولا لا للمعضل مع وجود الفاضل فلو كان اسقط لوجه بالاضل  
منه لكان قد ارضى على استخلاصه وهو قصد ان لا يستعمل العبرة في ذلك  
فعلها في سنة متفاد من في العضل لانه يحتمل انهم لا يحتملون على  
تفاد المعقول والمايون السليبي نصحا في النظر والشورى وان المعقول  
ثم لا يسمتع على الفاضل ولا يسطر في منزل وعمره احيى بها منه وعلم رض الامه  
من رضى به السنة وهو خد منه بطلان قول الرافضية وغيره من انه العتي  
على الرعيل من نص ان الاقامة في اشخاص ما عاينتم اذ لو كان كذلك  
فاذا عوا على جعلها شهورين ولعل قال منهم ما لاح النشا ورفق امر  
كنا عاين امه اسدنا على لسان رسول من رضى اجمع ما امر به من ذلك على  
ان الذي كان عنده من العبر في الامه اذ احاطت من وحدت منه  
اصحوبه وادركها تقع بالاحتجاج وفيه ان احاطة الموقوف دريا منه  
اذا عتدوا عند اكله لخصيص بعد النشا ورو الاحتجاج لكره لغريم  
ان كل من يكره العقد ولو كان العتد لاصح الاحتجاج اجمع لعل قال لغريم  
لا معنى لخصيصه هؤلاء السنة فلا استعمل من منهم حتى لم رضوا او  
ما يجوز ذلك على وجهه فقلنا انهم لخصيص من كتب اسر معال  
فمن ان الشكر ان في الشئ اذا وقع عليهم استاخر في امر من الامور شريفة  
امر من ان واحد لعل لهم بعد ان يخرج من ذلك الامر وفيه ان اسد  
الرد ذلك ان سئل وسعد في الاحكام وهو اهل اسد احكاما ما هو من حق  
كله وقال ابن السريفة ليعرف ذلك على ان التوكيد للمؤمن لان هو توكيل  
والنظر في كل من ذلك لان احتمت استنبوه الامر بعد عبد الرحمن واودوه  
في استقبال من عن لم يرض على الاخذ قال ورفق بعقوب لعقوب  
ان نوعية السامة لافضل من قول ان ابن عباس احيى عندي فيها واما ان  
مهل النظره السعفين وفيه ان احداث قول راد على اصح علمه

لا يجوز وهو كما حدث سابع في اهل الشورى قال وفي باجر عبد الرحمن  
مواويزه علقان عن مواويزه علي بن سائس حسن شرع من باجر موسى  
نعمين رحل اخيه فصر الصالح ابعاداً للدين وعطه الجحش للدين لان  
ان لا تكشف احشاه لعنه الله ولوقوع النعم فولد  
من باجر عيسى بن ابي جابر واحده مؤسسه تقدم في  
السنة الحرام من كتاب الجهاد من رواة الذين ابرهه عطاء بن  
ابى عبد الله سلمه - تاريخ من هذا الباب وفيما بعثت الشياطين على عيسى  
بمعدلت ان الظل شجرة فلاحقت الناس قال ابن اللوح في الاسماع  
وقد بعثت الاول قال وفي الثاني والمراة في الوقت في  
الكثير في الاول بالثالث قال وفي الثالث والمراة الساعه او الطاهر  
وقع في رواية كل فبعثت ما رسول الله قال وانما بعثت  
الثاني وزاد فيقول لما سئل على اي شيء ساءعون موسى قال على  
الموت وقد بعثت في ذلك هنا وقال المطلب فما ذكر في المطالب  
اراد ان يوكدهم سلبه لعل ويستحاجت وعنه في الاسلام وشبهه بان  
فذلك اوه تكرر الساعه لكونه في ذلك ففضل فقلت وتفضل ان  
كون سلبا ما به الالباب ثم بقدر ما استمر الناس ساءعون الى ان حيا  
اراد ان يصل الى سلبه من سابع ليقول الساعه ولا تقع فيها لعل لان العبد  
في ساءع كماله ان كثر ما شره فيقول فاذا ما من قرضه من حسن اذ  
ولا لم من ذلك اختصاص سلبه ما ذكره الواويع ان الذين اشار اليه  
في حال سلبه الشياطين وعرفهم لم يظهروا لانهما وقع منه بعد ذلك  
في عزة من قد حدث استعدا السرح الذي كان للملكون اعاروا  
واسلبت شامه وكان افواهه ان اسهم له صل الله عليه وسلم الفارس  
والراجل فا لا اول ان تعال بنوس من الرضيل اسر على سلبه ذلك في  
واشارت في كبره الى سلبه من هذا الحديث ان اعادته لفظ العقيد الكناز  
اس للرسول استعدا من هذا الحديث ان اعادته لفظ العقيد الكناز  
عنه ليس فيها الجهد الا اول خلافا لمن رجع وذكر من ان فخر فقلت  
الصحة عند من انه لكون فسخا قال الجمهور في  
سعد الاعراب اي ما بعثت على الاسلام او الجهاد مؤسسه ان اعادته  
التسليم على اسر في فصل المدينة او افرح مؤسسه على الاسلام طاهر في ان طله

114  
اذا كان مما سلف سفس الاسلام وتفضل ان يكون من شمر هو احد الكفرة  
كانت في ذلك الوقت واحر ربيع الوعد على من رجع افراس بعد  
جوزت كما تقدم التمهيد قسا والوحد من الواو وسكون العبد وتبرئ  
سرها كانت اجري قتل احشاه وقل ارعاها وعين الا صهي اصل شدة  
باطلق على امره وشدها مؤسسه اهل سفس فان مقدم تقدم فصل الدر  
من رواة الثوري عن اس للكور ارعاها ذكره الا انه كان احد  
اب مؤسسه فيجوز ان من المدينة راجع الى الدوم مؤسسه انما لم  
تفكر الى افره ذكره الغني من سفس كتاب الانساب لم يذكر  
حيث المدينة سفي الحديث كما في التاريخ حيث اجمدان الخمد ذكر  
على سلبه في هذه المقصود من نظر الاشارة في قصر الدوم رجوعا  
عن القائل مع يوم احكم ما تقدم سابق وذكره في احد من كتاب المغان  
مؤسسه في سفس اول حديثها بمجرودة منقوش مؤسسه وسفس  
تقدم في فصل المدينة وسان الاخلاص في قال اس الس انما استخ ان صل  
على سفس من اقاته لانه لا معنى على معصية لان السيرة اول الاثر كانت على  
الاول من المدينة الامان في ورح عصبان قال وكانت الهرة الى المدينة  
انما قتل نية كقول من السوس من لها فرما لكونه من ولها من شمس بها جواف  
لقد تعال والذين اسوا ولها فرما لكونه من ولها من شمس بها جواف  
تفضل في قال سفس على سلبه لا سيرة بعد الفتح في هذا الاشارة ان ما بعثت  
الاعراب الكور كانت قبل الفتح وقال اس السطحة الجهادت ذم من خرج  
من المدينة وهو مشكل فخرج منها جميع كثر من الصحا وسكنوا غيرها من البلاد  
وقا من معدن من العسل والجم ان الدوم من خرج عنها كراهتها او  
رضعها كما فعل الاعراب الكور والمال الشار بهم فانما خرج المقاصد صحة  
كثرة العسل وفتح بلاد الشرك والمراطين والشور وجماد الاعراب ومن مع  
ذكر على اعتقاد ففضل المدينة وفصل سكنها وسنان شمس من هذا  
كتاب الاعتصام ان شاء استعمل في  
اي على نسخ اوله قال اس السرة الترحمة مؤسسه واحديثه نزل اباها وما  
نود ال على عدم اعتقاد سبعة الصفر ذكره حديث عبد الله بن هشام  
الشر وهو طرف من حديث مقدم كماله في كتاب الشرك من رواة  
جبار بن وهب عن سعد بن ابى الربيع وفرقالت ما رسول الله





عنه ثلاثا طرق ويحتمل من مجموع هذه الاحاد تسع حضرات وكل  
 ان سلف عشرين لان المتفق ساعدت كالكاتب معاصر الذين  
 جعلت لقد اعطى بها كذا لان هذا خاص من كذب في احاديثه والتمس  
 قد اعتمدت متكون حصلا اخرى قال النووي قبل معنى لا تكلم بكلم من رضى  
 اظهار الرضى بل تكلم بل على السخط ومثل الراد ان يعرض عنهم ومثل  
 لا تكلم بكلم لا سرهم وتكلم بالرسول الله الملاك وان قد ومعنى لا تكلم بالرسول  
 عنهم وكفى بظفر لعاده رحمتهم ولطفهم ومعنى لا تكلم بهم لا يعطون من  
 الزبوت وقيل لا يعطونهم والراد ان السبل المسافر الذي يحتاج اليه  
 لكن سئل من اجري والمزيد ان اصرا على الكفر فلا يحب ذلك الله الهما وحسن  
 بعد العصر اختلف في تفسيره احتياج كالكامل والبيان وروى في  
 واما الذي تابع الامام بالصحة للكرامة فاستحقاقا فحقها الوحد للوحد  
 امام المسلمين ومن لا يرضى عنه الامام عن الرعية لما يرضى من التفتيش  
 الى اثاره العترة ولا سيما ان كان ممن يقع ذلك استي محض  
 وقال الخطابي خص وقت العصر تعطي الاثم في زمان كانت اثم  
 الفاحرة محرم في كل وقت لان الله عطف شتان هذا الوقت فان جعل  
 المالك تفتيشه وهو وقت ختام الاعمال والامور يحيا فيها دخلت  
 المقصود من ذلك تقدم عليها كذا فان من كرها عليها فاعتادها في غيره  
 وكان السبب في كثير من بعد العصر حياء ذلك في الحديث والاضاءة في  
 وغيره في كثر السور واخرج على الامام لان ذلك من تفرق الكلام  
 لما في الوفا من خصص للزواج والاموال وحسن البراءة والاصل في سائر الامم  
 ان سائر عليان على ما بين ومعهم ما يورد وما من الموعود ومن بين الكثير من  
 جعل سائعا لا على ما دون ما حظ المقصود في الاصل فقد خسرنا ان سائعا  
 ودخلنا في العبد المذكور وحادث من ان لم يخافوا من الله ولا من الله  
 المقصود وجه انه وادبره عرض الرضا هنا سد وما صاحب ان والرسول  
 سحر النساء وذكره اذ حدث الاول بزر  
 رواد ابن عباس كان سرمد تقدم في العبد من طريق الحسن بن سفيان  
 خلاوس عن ابن عباس شهدت العظ قد ذكر الحديث وفرج الشيطان  
 على رسول كان انظر الرجوعين مكمل سوره ثم اقبل شقهم حتى جاء النساء معاول  
 فقال انها التي اذ احكال اللومنا ساجد الامم ثم قال حسن فرج منها

ابن علي بك وقد تقدم قوله هناك وفي تفسير الخيزر الحديث الثاني حديث  
 عباد بن الصامت في ساعته التوصل اليه على سلف على مثل ان هذه الآلة وقد  
 قدم الكلام على كتاب الامان اول الكتاب وروى في بعض طوابعه عادة  
 فلا يخفى علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم كما اخذ على النساء ان لا يركن ما رواه البرقي  
 والقرن في حديث اخر رسول من طريق ابن اشعث السعدي من عاده وقال هذه  
 الطريق اشار في هذه الزمرة قال الهمزة اذ دخل حديث عاده في روى عن النساء  
 انها روى في القرآن روى النساء فوفت لهن ثم استخلف في الرضا  
 الحديث الثاني حديث عاصم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم سابع النساء  
 الكلام بهذه الامور ان يركن كما اورد محمدا وتماما فخر محمدا وتماما فخر  
 البرقي من طريق عبد المزيق سند حديث الباب الا عاصم قال كانت حات فاطمة  
 بنت عتيق بن ابن ربيعة عند شمس اختلف هند بنت عتيق سابع رسول  
 صلى الله عليه وسلم فاحذ عنها ان لا يركن في قوصفت دها على راسها حيا  
 فانت لها عاصم ما عن ايتها المرأة في اهلها اهلها قالت يا رسول الله  
 اذا وفقت قوله هذا الحديث في سورة الممتحنة وفي اولها الممتحنة  
 هناك زيادة عن الرادة التي ذكرتها هنا من عند البرقي قال  
 يست يد رسول الله صلى الله عليه وسلم براءة الامارة فكلمها هذا العذر  
 قوله النساء في اخره عن محمد بن يحيى عن عبد المزيق سند حديث الباب  
 فلما كان ما من وقال امرأة فقط ولدا اورد ما كثر عن الرضى لمظ ما من  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم براءة امراة مظ الا ان ما حذ عنها فاذا اخذ عليها  
 فاعطى قال اذ خرو قديا تحك اخره سئل قال في قول هذا الاستسنا مشط  
 وفيه الكلام ما من براءة فقط لكان حذ عنها السوء قولها اذ هي التي  
 اورد في هذا التقدير صحح في الروا الاخرى فلا بد من اتم وقد كرت  
 في تفسير الحديث من حالت طامير ما قاله عاصم من اخصاره من ساعدت  
 صلى الله عليه وسلم النساء على الكلام وما ورد انما يوجب كمال ابو اسطر ما نعى  
 عن اهل البيت ويكفر على ما عزم من التقدير وقد روى عن قول ام عطية في  
 حديث النبي بعدة فقسمت امراة دها كان شعر النساء كان نكبت ايضا  
 الا ان فقها لعت ما نقل عن عاصم هذا اخصر واحسب ما ذكره في كمال  
 فصل ابنه كمن مشرت ما يدعي عن عبد السامع لما ماسته وفي الحديث ان كلام  
 الاخصر ساجع ساعد وان صوته لها لصوت عورة ومع لسبب سنة الاخصر من غير روية

20

كذا الحديث الرابع **ابو** هو **الحسان** وحديث  
 هي بنت سيرين اختلف في رواة السند نظن بصرون وتقدم شرح حديث  
 ام عطية هذا في كتاب اختيار مستوفى ووزن سيرة النبوة الكوريات  
 وهذا الحديث تقدم ما سبق الكلام على فوائده السعد في فقه سيرة  
 الحديث **نور** من كثر سمع رواية الكشي سمع ثمانين رواية  
 وقال انه يقال في رواة عن ابن زبيرة قال قال  
 سميوك اما سابعون ام الله سابق في رواة ان زبيرة قال قال  
 علي بن عيسى قال قال قول حسنة ام اعظمي وساق في رواة كريمة الا انها  
 ذكر في حديث حاصر في نقد الاعراب وقد قدمت الاشارة الى ذلك  
 في باب سماع الاعراب وورد في الوعد على كثر السجود في حديث  
 الامام عزا اعظم من ان سماع رجل على سمع امه ورسول ثم نصب القائل  
 وقد تقدم في اوله كتاب العين وجاء بحجج عذرة فوجعا لفظ من اعظم  
 ثم كذا في امه ولست بمعصية احقره الطبراني سند جيد وفي حديث  
 ان امرأة روي الصلوة كغارة الامم ثمانين اشركت في ذلك وكثرت العفوة  
 الحديث وقد تقدم في الصفحة ان يعطى رجلا سعتك ثم عاقره  
**احمد بن محمد** اسقطت ابن علقمة اخذت عند موت  
 حليفه بعد او يعنى حقا عن لصير وامه واحدا ذكر في حصة احاد  
 الحديث الاول **موسى** صحبه هو النضار بن السريان بن  
 وقد تقدم ما سبق في كتاب كفاية المرض ومقدم اكثر من فوائده  
 المبتغى كتاب **عبد بن ابي الغار** بالمرحوم وهذا الذي فيه  
 فزوج وان كان الجداغ من ذلك لكن وقع في رواة عروة عن عائشة  
 لمخطو اذ في اكمال واختلف حتى اكتب كتابا وقال في اخره وكان امره  
 الا انما كرهوا ان يروى ان المراد اخطا ووافرط اللفظ فقال بن زبيرة قال في  
 حلة في ذكر العجائب انه في بعد ذلك ان ثبت ان ابن صل امه على  
 لم يستخلف **احمد بن محمد** الثاني **موسى** سفيان هو النوفلي ومحمد بن  
 يوسف الزاوي عن هو الزاوي **موسى** قال لو الاستخلاف في رواة  
 مسلم من طريق ابن اسامة عن هشام بن عروة عن ابن عيينة عن  
 ابن حنبل اصحب قالوا استخلف واورد من وجه اخر ان قال ذلك  
 له هو ابن عمار في الحديث اخره من طريق سالم بن عبد الله بن عرعرة

ابن حنبل قال لا علمت ان ابا عمر استخلف قال جملت ان اكلني  
 ذلك فذكر النقد وان قال له لو كان كتاب راعي في حال وتركها لرايت ان تد  
 مع ذمها اناس اشبهوا في قول عمر جواب **احمد بن محمد** بن نوسه  
 ان استخلف ابن ابي حنبل في رواة سائر الا **احمد بن محمد** بن نوسه  
 لم يستخلف وان استخلف فان ابا بكر قد استخلف قال  
 بن نوسه فوامه هو الا ان ذكر رسول امير صل امه على مسلم واما كثر  
 ان لم يكن لعدل رسول امير صل امه على مسلم احدوا ان لم يستخلف  
 باقوه ام سعد بن طارق عبد ام سعد واصل امه عن قال قال  
 ابن نوسه لو لا عهد قال ان ذلك احد مقدم من ابن العفل والترك وهو  
 شكلي ونزول ان دلس الترك من تغل مسلم امه على مسلم واحتمد ودلس العفل وجد  
 من مزلة التي حكته عائشة **احمد بن محمد** الذي نقله وهو لا يعرف الا على  
 كان عمر قال ان استخلف فبعد عمر صل امه على مسلم على الاستخلاف  
 على حوازه وان اترك فقد ترك فعل على حوازه وفيه ان يترك من عمر  
 كوار ما يستعمل واتفق الناس على قوله قال ابن السني **احمد بن محمد** الذي  
 ظهر ان عمر رجع عند الترك لانه الذي وقع منه صل امه على مسلم خلاف العوم  
 وهو من عمر صل امه على مسلم على التبع وعلل الا في فروع الايراد في الحج  
 نوسه فاشوا على فقال راعى وراعت قال ابن نوسه قال ابن نوسه  
 احد ما ان الذين اشوا على الامارعت رخص راي فردوس لرواها  
 راعى من اطهار ما يعرض من كراهة المعلن راعى فما عرفت  
 راعى من المراد اناس راعى في اخلا في رواة وراعت منها ما  
 ولست الراعى فيها حبيب ان لا يعان عليها وان ولست الراعى  
 منها حشيت ان لا تقوم بها وذكر الفاضل عثمان وجه ان انها وسنان  
 لو ان راعى فما عرفت وراعت من عفاة قال على ما يروى وكذا  
 شعبي عن العفاة الاستخلاف **موسى** **موسى** وددت ان الحكوت  
 منها ان من اخلا في كفاة فاعفوا كفاة **موسى** وكشف الغاب ان كلوا عني  
 شرها وخرها وقد عرفت في الحديث بقوله لا على ولا في **موسى** بقوله  
 من قول عمر في سنة ثمانية مرا حقت ان موسى فما عرفت بعد ان صل امه على مسلم  
 ان رواة ان اسامة بن مودب قال جعل من ان جعل منها الكفاة **احمد بن محمد**  
 جاب وبيتا في رواة ان اسامة اجعل امركم حيا وبيتا وهو استعمال اكثر

د وقت ساداته وقدمين عزيره في ذلك ملك لما ائتمروا قول عبدا ابن عمر  
 حيث مثل اول ائناس المخرج مع الراعي خصص الاوراسه وادوم ان  
 سحناروا منهم وواحد اوانا خصص السيلان اجتمع في كل واحد منهم اوان  
 ثوبه وعده وان اهل هر وامت النبي صلى الله عليه وسلم وهو عند راض وقد  
 صرح المانه اكرمت الماض في منات وقت عثان واما الاول فاحذر ان سعد  
 من طراش عبدا الرحمن من ابن عمر عن قال هذا الاثر من اهل بدر باق من اهل  
 ثم في اهل احد ثم كراو لسن منها للحمى ولا سئل العتيق في هذا مصر  
 من اهل احد ثم كراو لسن منها للحمى ولا سئل العتيق في هذا مصر  
 في هذه الامر سئلكنا سئسوا طاش العتيق واني ان الاستحباب في احتياط لا للمب  
 جعلوا الامر معنود امو قونا على ائسته لئلا يترك الاقدار التي صلى الله عليه وسلم  
 وان كل كرا حترس فعل النبي صلى الله عليه وسلم طانا وهو ترك الشكر من فؤاد  
 الا كرا طانا وهو العبد لا حدراة وان لم يرض على امين لخصنا قال في هذه  
 العتية لعل يوجوا زعبدا احتلا ومن الايام المتولي لعزيره وانه امه وقد ذكر  
 حاتم على عاتق المسلمين لاطباق الصحابة ومن معهم على العلي ما عهده ابو بكر  
 وكرا لم يستخفا من قول عبدا ابن عمر قال وهو سنا اثنا العطر والعلية  
 تكون نظره فعليه ايم من عزه فذكره الامام امين وردد على من حرم كما طهرت  
 وشبهه كراسان احتك عبدا واحده وعبدا ابن حرم ان النبي صلى الله عليه وسلم انظر  
 الما كرا في اوجيه حرم عزانه لم يستخفتم لكن تنسك من حاله اطلاق الناس  
 على شعبة ان كرا طاش رسول الله صلى الله عليه وسلم واحدا الطير ايضا فاجر  
 سئسهم من طراش اسمعيل بن ابا جابر امين في ايامه راضة وجميع  
 الناس ومن اول اسمعيل الخليل رسول الله صلى الله عليه وسلم ونظيره ما وجدته في الناس  
 من قول ان كرا حتى يرى اسمك في روبرو بان الصنفه تتحلل ان يكون من فعل  
 ومن قال طاش ذبا وترج كونه من قال حزم عزانه لم يستخفتم وهو ائنف  
 ابن عروة على كرا هذا الفتن حلفوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنام الا وبعدهم  
 حلفوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ياطلق على انه كرا طاش رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ان ذلك ما بعدهم حديث المانه وبقية من الاول وان لم يكن في شئ منها شريع  
 التي ممنوعها هو خبر من ذلك مفسر فذكر حلف لما روي ابن عمر عن عبدالله  
 فردد على من دعوا من الراوذين ان النبي صلى الله عليه وسلم على العباس وعلى  
 قول الراوي بعض كرا بدع على علي ووجد الراوي مدله في الصحابة على ما رواه

زعلي طاعة في سا معز ثم على العمل بعد عرفة الشورى ولم يدع العاصي لاهي  
 ان صلى الله عليه وسلم عبدا لاصحاحه وقال النبيون وغيره اجمعوا على انعقاد  
 بحلف بالاسحاف وعلى انعقادها معتد اهل العمل والعبد لسان حشمتك  
 لا يكون هناك استحلال عزه وعلى من جعل احلف الامرشورين من يد معز  
 ائله واجمعا على ان يحسب حلفه وعلى ان حوره الشريعة لا العقل  
 وحالته عصمه كالاصم وبعض احوار من اتفاه الامم حسب حلفه  
 وحالته بعض العزير فها لو حسب العقل لا الشريعة وما اطلاق الامام  
 في حقه سنا الصحابة لا حلفه في الشاور الامم المستوفى بايام الشورى بعد  
 ولا حقه في ذلك لانهم اطلقوا على الترك بل كانوا ساعين ويضرب احلف  
 احد من النظر ضمن حقه عند هار وكمن في الرد على الاصم انه يخرج ما حرام من قبل  
 ما العقل الا في مفسده طاهر لان العقل لا يدخل في الاحكام والتمويل الحاضر  
 والقيم واما في حسب العادة امين واول الكور حرة العتق واما  
 المستوفى حديث بطير من احدثت التي بعده وايم ايعوا الما كرا اول يوم  
 انصر حرمه فان حقه الغد من يوم توفي النبي صلى الله عليه وسلم ولا كرا  
 قال بقره مونا معوه وكان سنا طاش منهم فبقوه قبل كرا من سقى  
 من ساعدة فلك من العنافة السور وعند النكاح لان كرا الاول يوم  
 القليل وقدر مقدم اصحاب ذلك في منات ان كرا من ارعنا اعقتب  
 الشاش فمده هشام هو امين يوسف الضعيف فورا انه سمع  
 حلفه في الاخرة حين حلف على السور وذكر الغد من يوم توفي النبي صلى الله عليه وسلم  
 هذا الذي حلفه امين سنا هديه وسبعون كرا بعد عتق السور لانه سقى  
 ساعدة كما سقى مسسط وساعة في ما رجم اجمل من الزا وكراهك انا  
 ابو الهادي جردون ثم انضار نكا بنه كما ابواه الاوهكنا واصلت السورة ان كرا  
 طوا الى السور السنوي فيسا نقلوا ان كرا صلى الله عليه وسلم في كرا على لم يحضر  
 قدوة السور سقى من ساعدة او قوت هنالك فزعا من ان ما يعر ان كرا ساعد  
 حذر من كرا في حيزا وكرا في يوم واحده ولا فخرج قرا قوت في زوارت عمل  
 من اس شهاب عند الامام ساعل ان في قال الامم فان قلت عمل اس مختار لا  
 عمل ان حلفه الكور كما سقت في اليوم الذي مات في الفرس على صلى الله عليه وسلم  
 انه كرا وزاد في هذه الرواية قلت ان اس سنا زارها لم يكن في كرا  
 ار ما وحديث النبي كرا في كتاب امه ولا في غيره وعنده رسول الله صلى الله عليه وسلم

عنه يسئل ولكن رحمت ان بعضه الى اخره فوسله قال بعض عنك انت ابراه  
 بعض رسول ارسطو ارسطو مسل حتى يبر ما ضبط اس نطال وغيره معني اوله  
 سكون الال وضع الوحده اي يكون ابراهما قال لا يتحمل درست النش دسا انتو  
 ودرى فلان جاه حلفي وقد فرس من في اخره يتول بر يدركه ان يكون ايزم و  
 وقع في رواة عقل ولكن رحمت ان بعض رسول ارسطو ارسطو  
 حتى يبر ابراهما وهو مشهور الوحده وعلى هذا افترا الذي في الاصل  
 والراد بقوله يبرنا يبر ابراهما لكن وقع في رواة عقل ايضا حتى يكون رسول  
 ارسطو ارسطو مسل اخره وهذا قاله عودترا كما سبق من حيث حظ  
 قيل ان كرسى مات النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 لم تمت وقد سبق ذلك واضحا فوسله فان كرسى صلى الله عليه وسلم  
 قد مات هو ميت كلام عوراد في رواة عقل فا حتما ارسطو ارسطو  
 سمع على النبي عنكم فوسله فان ارسطو جعل بين اطورك فدا يستدرون  
 ما هدى ارسطو بعض القرآن ووقع ساد في رواة موعين الربزي في اول  
 الاعتصام لم يظف وهذا الكتاب الذي هدى ارسطو رسوكم فخره وانه  
 ما هدى ارسطو رسول ارسطو مسل ووقع في رواة عبد الشائق عن عود  
 ان نعمه السحر وهدى ارسطو ارسطو مسل وانه استدوا فاما هدى ارسطو  
 حيدرا في رواة عقل فجعل بين اطورك كتاب الذي هدى ارسطو ارسطو  
 مسل فخره وانه استدوا فوسله وان ابراهما صاحب رسول ارسطو ارسطو  
 ان ابراهما قال ان النبي قدوم الصبر فيها ولا كان غيره قد شاركه في هذا  
 عليها ما اورد في اوكس وهو كونه ثانيا في اثنى ومن اعظم فضائل النبي  
 بها ان يكون اكله بعد النبي صلى الله عليه وسلم ولوكه قال وانه اول ما  
 ما حوكر فوسله فموقوا فانه يبعوه وكانت طامع ان اخره فانه اشارة  
 التي ماتت اليه في هذه المسألة وانه لا اصل من لم يخبره سقفة سياه  
 التي صوبت في سنة سبعة في سنة قال الربزي عن ارسطو ارسطو  
 بالاسناد الكرمي وقدا اجره الاصل مختصرا من طريق عبد البراق عن مع  
 سمعت عودترا ان كل من سمع ارسطو ارسطو مسل رواة عبد البراق  
 عن موعنا سمعت لقيت ارسطو ارسطو مسل في الفراء عا حقا  
 حتى صعد الشرفة رواة الكسبي حتى اصغره قال ان النبي سب ارجل

شاهدا المكرم عرفه ومن اعراف اثنى وكان يوقف ان كرسى في رواية  
 وحشية فوسله فاما الناس فاما ان كانت السوا الثاثة ارسطو ارسطو  
 من السوا التي وقعت في سقفة من سبعة و قد تقدمت الاشارة  
 كما عند شرح اهل سوا ان كرسى كتاب ابراهما اكرهت  
 حيدرا مطع الذي من كان له كرسى فان ابراهما وقد تقدم شرحه في اول  
 ان كرسى الصدوق وسائر شيوخه مطع من كتاب الاعتصام اكرهت  
 فافاس فوسله كرسى هو العظام وسبب هو الثوبى فوسله عن ابن ابر  
 قال لو قدر ابراهما ان اذ قال ولفظ انه سمع في رواية من اخطو وقد وقع عند  
 من طريق عبد الرحمن بن حمدي عن من بن منس بن جليل عن طارق قال  
 جاه وقد مر ارسطو في القصة ورا حيدرا بعض الموحدة وكسب البراق وبعد الاعت  
 جاه موعر ووقع في رواة ابن مولى الكركوتية من اسد فسل كرسى سنون الى اسد  
 ايزم ذكرها ان نطال ومن من اجل واسد فسل كرسى سنون الى اسد  
 فوسله حيدرا وبم احوه كتاب من حيدرا اصل قرش وعطفا فكل كرسى سنون  
 اليعطفا من شيخ المعوية لطلوع بعدها فان اسد فقس عطفا سن  
 معن وطلوع شيخ الطاء الموهوب وشادنا ايزم ارجووت بعدها ايزم موعر  
 كان هولاء القائل ايزم واحد النبي صلى الله عليه وسلم واستوا اطلوس حيدرا  
 الاسدي وكان قد ادعى السوء بعد النبي صلى الله عليه وسلم فاطمعه كرسى سنون  
 فقا كرسى لرسول الوليد بعد ان فرغ من سبيل امامة فاطمعه كرسى سنون  
 ووقم الى ان كرسى قد ذكر في قسم اظن في غيره في اخبار الردة وما وقع في  
 مناقب الصغار لهم في خلافة ابي بكر الصدوق وذكر ابو عبد الكرى في معاليها ان  
 ان سراح ما نطال عن الاصمعي والسن اسد عن ابن مولى الكركوتية وقال  
 ابو عديته هي برط من وراء الساج اثنى والساج سنون موحدة حيدرا  
 ترجم موضع في طريق ارجح من البرقة مسعود اذنا  
 الاكابر اكره الصغار هذه الفظ من ابراهما وسبب عرشه منها  
 الا قول ان كرسى حيدرا وقد تقدم التذرع لكره ابراهما العايش وقد  
 اوردوا اوكس الرباق في مسجده وسائرها حيدرا في يقع عن الصغرى وللفظ  
 اكرهت ابراهما عن عرشه او اذ الصغار عن طارق بن شهاب قال جاه  
 وقد مر ارسطو من اسد وعطفا الى ان كرسى لولة الصلح فوسله من ابر  
 حيدرا واسل المرس فاما لولة الحيدرا فاما الحيدرا قال ارسطو مسل اكله

225

والكرام وبعث ما احسنه معك وبردون علينا ما احسنه منا وبردون لنا فلما اكلوه  
 فقلنا في النار وبردون اقواما سمعون اذ نام الا انا حتى يرد امر حليطه رسول  
 ولما جرت امر اعزروك - عرض ابوبكر قال على القوم تمام فقال تدرات  
 راما وسنظير عليك انا ما ذكرت فذكر انك احسن الا اولين قال نعم ما ذكرت  
 والادون فلما اكلوه وكونوا في النار قالوا فانا قاتل على امر الله واحدها  
 على اسلمت لها داب قال فشايع القوم على ما قال عز قال الحمد في احسن  
 الصالحين فذكر طاقا منه وهو قولهم سمعون اذ نام الا انا فقولهم بعد ذلك  
 - واحدهم بطول الرقان بالاسناد الذي ارجع العاصم في ذلك القدر من ان  
 ملخصا وذكره ابن بطال من وجه لغيره من سفيان الثوري بهذا السند مطوقا  
 ايضا قال قال من وفد سراحد ومن طرقت قال فخر خطيب ابوبكر التار فذكر  
 ما قالوا وقال سوا والمخاض للمرد وسكون احدها لام مكسورة ثم ختمها  
 من اجزاء فخرج احمد وتحدث الامام مع المروغنا ما اخرج عن جميع المال  
 والمخاض مع وزاكي بوزن التي بعدها ما حوذه من الحرف ومخاضها انوار  
 على اللؤلؤ والصغار واختلفت فخرج الموطأ وسكون اللام بعدها قاف الباء  
 واكثر ارجع بعض الكفاة على الصحيح وتحدثت الروا جميعا اختلفت فاعده نزع  
 ذلك من ان لا تقول شوك لسان الناس من حبهته وقوله وبعث ما احسنه  
 ان ستره ذكره ابن عمير مشهرا على التوضيح الذي عره والارد عليه من ذلك  
 سنيها وقوله وبردون علينا ما احسنه منا اي ما احسنه من عسكر الملبغ حال  
 الجحيم وقوله برون منة الشاه واستخلف اليرال الموطأ الضمير من الجحيم  
 السناد منهم وقوله فقلنا في النار ان لا داب في الدنيا لانهم ما اكلوا  
 متعلقا كسقي فلما دنته وقوله وتكون بعض اوله سمعون اذ نام الا انا  
 وعاشته لانهم اذ ابرعت من الراجح رجوع الاعراب في الجوادين لا يبين  
 لهم الا ما بعدوا عنهم من شانه الميم قال ابن بطال كانوا يريدوا ان ياتوا  
 فاقفروا رسلك الى ان بكر بعدتدون اليه فاحسن ابوبكر ان لا تعض منهم  
 بعد الشاه ورت في امره فقال لهم ارسعوا وانسعوا اذ نام الا انا في الصالحين  
 اسنن والذين يظهران المراد بالفاء التي انظر مع اليها ان نظير توتهم وصلواتهم  
 اسلامهم **قوله** - كما الصبح نغرت حمره وسقط لفظه من ذلك  
 ان فزع عن الكسبي وهو كما يعمل من الذين قبله وعلقه - طام مؤرد  
 حدثنا في رواة كثره حديث بالافراد **قوله** عن عبد الملك بن رواة سمعنا

عنه عند سئل عن عبد الملك بن عمرو **قوله** يكون اشاعرا جبر ان رواة  
 سفيان عن عبد الملك بن رواة لانزال امر الناس ما احسنه ما ولهم اشاعرا جبره  
 بيان كلاما اسعوا في رواة سفيان ثم تكلم النبي صلى الله عليه وسلم على حفي عن موسى  
 فقال ان كل من يقرضني رواة سفيان ان ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 على رسول فقال كلام من قرضني في رواة سفيان حتى فتايت ان ما قاله في رواة عند  
 فنداء لزيد من طريق الشيعي عن حارس سمرقند سب حفاة الكفاة لرواة  
 عليا ورواه لفظ لانزال هذا الدين عزرا الى النبي صلى الله عليه وسلم قال انما احسنه  
 فقال كذا حدثه وقوله لان ما قاله فذكره واصلا عند سئل قولون  
 الناس وجنوا ووقع عند الطبراني من وجه لغيره اخيه والكثيف فادى  
 انما يورث الخطاب وان في اناس فاسوال احدثت واخره سئل من  
 طريق حارس بن عبد الرحمن عن حارس سمرقند قال دخلت معالي علي  
 النبي صلى الله عليه وسلم فذكره لفظ ان هذا الامر لا سفيان حتى بعض فيه انما  
 على حليطه واخره من طريق سفيان من حرس عن حارس سمرقند لفظ لانزال  
 الاسلام عزرا الى النبي صلى الله عليه وسلم مثل غيره من طريق الشيعي عن حارس  
 مرة ورواه في رواة عند سفيان وعرف بهذه الرواة مع قولهم في رواة  
 سفيان ما احسنه اي ما احسنه من حارس سمرقند فادى عن حارس سمرقند  
 ووقع في حديثه ان محمد بن عبد المراد والطبراني نحو حديث حارس سمرقند  
 لفظ لانزال امر النبي صلى الله عليه وسلم ابو داود من طريق الاسود بن سعد  
 بن حارس سمرقند سئل قال ورواه في رواة سفيان ثم تكلم النبي صلى الله عليه وسلم  
 عن ما قال فقال يكون الراجح واخرج الرازي هذه الرواة من وجه لغيره فقال  
 فيها في رجع الى حركه فاعلمت يكون ما اذا قال الراجح ان ابن بطال  
 عن الكفاة لما قال اخيرا تقطعت في هذا الحديث يعني من مضمون قالوا  
 يكون نحو انما رتبهم وقوله قالوا ان يكونون في زمن واحد كلهم يدعي الامارة  
 قاله ابو النبي تغلب على الغني ان على الصلوة والسلام احبنا ما احسن  
 كون بعده من الغني حتى يمزق الناس في وقت واحد كل من عشر  
 امر قال ولما رواه في هذا القائل اشاعرا اي ما يغفلون كذا اقل اعوام عن  
 كثره في انه اراد انهم يكونون في زمن واحد اثنين وهو كلام لم يقف  
 على من طريق احمد بن سفيان عن الرواة التي وقعت في النسخين هكذا المحض  
 ورواه عن من الروايات التي ذكرتها من عند سفيان وقوله انه ذكر الصنف

126

التي يختص بولايتهم وهو كون الاسلام عرضا منبعا وفي الرواية الاخرى صفة  
 اخرى وهو ان كلهم يجمع على الناس كما وقع عندنا في اودنا فاذ خرج هذا  
 الحديث من طريق اسمعيل بن ابي خالد عن اسعد بن حارس بن سريته لمط  
 لا يزال هذا البرق فما حتى يكون عليكم انما عشر حلفه كلهم يجمع على الا  
 اخرج الطبراني من وجه اخر عن الاسود بن مسعود عن حارس بن سريته لمط  
 لا يضمم عدوا من عا داهم وقد يخفض القاضى عما حتى يكثر فقال  
 توجه نحو هذا العدد سواء ان احدهما انما تعارض ظاهر قوله في حديث  
 سفيان الثوري اخرج احباب السنن وهو امر حسن وعنده هؤلاء يعرفون  
 كما في حديثه لم يكونا لان الشائين لم يكن فيها الا اكلها والاربعون وال  
 اجيب عن علي والشاه اول اكله في ان من هذا العدد قال واكواب عن  
 الاول ان اباد في حديث سفيان بن الكوفة ولم يفته في حديث حارس بن  
 سريته يركب وعين الشاه انه لم يقل لابل الا اشاء عشر وانما قال كون اشاء عشر  
 وقد قيل هذا العدد ولا يجمع من ذلك الزيادة عليهم قال ان جعل العلف  
 واما على كل من ولي والا فضل ان يكون المراد من معنى اكله من اية  
 العدل وقد مضى منه اكلها والادع ولا يجمع تمام العدد قبل تمام الساعة  
 وقد قيل انهم يكونون في زمن واحد يفرق الناس بجمعهم وقد ورد في اللغة  
 اجتمعوا في الترس وحدها سنة العيش كلهم يشربون اكلها في يومهم صاحب  
 مصر والعوام سعاد ان من كان مرض اكلها في اقطار الارض من  
 العلوبه واتوا في قال وبعض هذا التناول في قوله في حديث اخر في مسلم  
 سكون حلفا فيكون قال وحصل ان يكون المراد ان يكون الا اشاء عن  
 في عزة عشره اكله في قوله الاسلام واستقامت امورهم والاحتجاج على  
 من يقوم باكله في يورده قوله في بعض الطرق كلهم يجمع على الامة وهذا  
 قد وجد فيمن اجتمع على الناس الى ان اصغر من امره ويقف  
 عليهم الغنم من اولدين يزيد فاصطفت عنهم الى ان قامت الدولة  
 الحامسة فاستحلوا امرهم وهذا العدد موجود صحيح اذا اقر  
 قال وقد يجمع وحدها اخر اراء اعلامها عند استين والاحتجاج الذي قيل  
 هذا وهو احتجاج ابن عشرين في عصر احوالهم يطلب اكله في هذا  
 اختاره القليل كما تقدم وقد ذكرت وجه الرد عليه ولو لمرد الامة  
 كلهم يجمع على الناس فان في وجود من عصر واحد من جرحه من الاثر في تمام

ان يكون المراد بيبود ما وقع عندنا في اودنا فاذ خرج هذا  
 ابن مسعود في حديثه في سبيل تكبير هذه الامة من حلفه فقال  
 سالتنا عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انما عشر حلفه من انما  
 وقال ابن ابي عمير في كسفت المشكل في اطلعت من عن من هذا الحديث  
 اطلعت مطاظة وسالت عن ذلك في المشكل في اطلعت من عن من هذا الحديث  
 وهو انك ان الصلطا فيها من الرواية في قوله في قرظ بن حوريب  
 اكله بعد ذلك قد اشار اليه في حديثه في كذا لان اجيب عن للمنا  
 وكذا العزة في ما في الوجه الاول فان اشار الى ما يكون بعده وبعد احكامه وان  
 حكم احكامه من شرط حكمه فاخر من الولايات الواضحة بعد حكمه في اشار  
 ذلك الى العدد اكلها من من من اشد وكان قوله لا يزال الذين ان الولا  
 الى ان نفي انا عشر حلفه في شغل ال صفة اخرى اشهد من الاول واول من ايام  
 من من يحور واخر من وروان الحار وعنده ثلثا عشره في بعد حان ومجور ولا  
 ابن الزركلو بنهم حكامه فاذا استقطب منهم مروان من الحكم لا حلفه  
 في حديث اوله كان متفقا بعد ان اجتمع الناس على عبد الله بن ابي  
 بعثت العده وعنده فزوج اكله في عن من اخذ ويقف الفتح العظيم  
 والحاوية اكثره حتى استقرت دوله بن العباس في حديث الاحوال  
 كما كانت على ذلك مما قال ويورد هذا ما اخرج اوداد من حديث  
 ابن مسعود رفق بمرور حجي الاسلام بحسن ولما بين اوست ولما بين  
 اوسع ولما بين فان حكما مثل من حكما وان لهم في حديثهم في كسفت  
 غاما زاد الطبراني في اخطان فاعلموا سوي من حكما فانهم قال اخطان  
 الاسلام كناية عن اكله فيها ما روي في الحديث في كسفت ما يكون  
 فيها من تلف الارواح والمراد ما يورث في قوله فيهم في كسفت قال  
 فخذ ان يكون اشاد ال بدنة من اسد في كسفت في كسفت في كسفت في كسفت  
 فكان ما من استقر لكسفت لكن ما من كسفت احتجاج الناس على عوف  
 سبت احسن والبعين الى ان زالت في حديثه في كسفت في كسفت في كسفت  
 في اول سنة اشين ولما بين وما از من سبت في كسفت في كسفت في كسفت  
 اكتسبت ان عمر السعدا في قوله في يورد حجي الاسلام مثل يورد ان  
 هذه المرة اذا انتهت حديث في الاسلام امر عظم كسفت سبت  
 على اهل الميالك مقال لامراده واستحال دارت رحاه قال

المكون

وفي هذا إشارة الى استفاض جنة اخلافه. وقوله نعم لم يسمع اى كلمه وكان  
من وقت احتياج الناس على عهده الى استفاض كلمته من امير المؤمنين  
من سجع قال ان اخوانه يوبده هذا التامل بالآخره الطرائف من  
حدثت عمدا من عزمه ان اعلم من رفاة اذ كمل انما عزم من بني  
كعب بن لؤي كان الشقاق والتفاخي اليوم القمامه والسقط طلق  
انه بغتة النون وسكون القاف وهو كسر القاف عن الراءخ والتفاخي  
بوزن كخالف مذوكن بركم عن القتل والقفال ويوبده قوله في بعض طرف  
جابر بن سمره ثم يكون الريح والما صاحب النهار مصنطفا انما الشقاق  
بزل النون وحرفه محمدا الشقاق في كحفاة ولم اربني للفرقة تنسره بركم في  
معناه العظمت واخذق وكحده كذب وفي قوله من بني كعب بن لؤي اشارة  
الى كونهم من قريش لان لو اهاهوا من غالب بن فهر فبني قريش ويروي  
منه ان عمر بن كعب من عزة قريش فكانت اشارة الى الخطان المقدم ذكره  
في كتاب القين قال والله الاور الثناء فقال ابو الحسن من القاف في قوله  
الذي جعفر بن المهدي يحفل في معنى حديثه كون اشارة جلفه ان يكون هذا  
عبد المهدي الذي يحج في اثار الزمان فقد وجدته في كتاب دابستان  
ادامت المهدي كعب عمده حمزة رحال من ولد السبط الا انه تم حمزة من  
ولد السبط الا انه صغر في بعض افرامه بكتلة من ولد السبط الا انه تم  
بعده ولده فتم بركم اشارة على ذلك كما في جده من المام مهدي قال انه  
المهدي في رواية ان جده من ابن عباس المهدي اسمه محمد بن عبد  
وهو رحل زعم مشهور في نوح انه من عن هذه الاثر كل كرس  
وغيره من بعد كرس كل حوزته في الاور وعهده اشارة على رحل سبته من ولد  
الحسين ورحته من ولد الحسين واقر من عمر بن كعب بن عبد الزمان  
وعه كعب الا حاد كعب اشارة على جده اتم لروح ارمشيل الزمان  
قاله الوجه الثاني ان المراد وجود ابي عيشة خلفه في جميع هذه الاسلام  
الي يوم القمامه محموله بحجتي وان لم يتفق ان ايامه ويوبده ما آخره سجد  
في مسنونه اكثر من طرفة العين انما كحل حديثه اذ لا يملك هذه الاية  
حتى تكون منها اشارة على كماله على اذني وحين ابي بنهم رحلته  
من اهل البيت محمد بن عبد الله بن كعب بن سمره والاخرين سجد وعدها  
فالمراد قوله ثم يكون الريح ان القين اللودسه مقام السليمانية من عزمه الجاهل

تأصيح

في اصح وواضح الى ان تتعني الدنيا اتم كلام ابن اخوانه لمواضيا دات  
سيرة والوجوه ان الاول والاخر قد اشتق عليها كلام القاض حسان وكان ما  
وقفت على مدخل ابن في كلامه زيادته اشتق عليها كلامه ومنظم من محج اذكره  
اود ارجحها الثالث من اود القاض لتأنيده بقوله في بعض طرف كعبت  
المصحة كعبت على الناس وايضا في ذلك المراد بالاحتجاج انقادهم  
السعة والذين وقع ان الناس احتجوا على انه كثر في عهده ثم هل الى  
ان وقع امر كعبت في ضمن فسمى عهده يومئذ بكلامه ثم احتج الناس على عهده  
عند من احسن ثم احتجوا على ولده يزيد ولم يختلف المعنى اقول بل قيل ذلك  
في كتابت زيديون الا حقا ان ان احتجوا على عبد الكعب بن مروان بعد  
قيل ان الزبير ثم احتجوا على اولاده الاربعة الولد في سليمان ثم يزيد ثم  
هشام وكثلا من سليمان وزبير عن عبد العزيز بنو الاسبوع بعد اخلفاء  
الراشدين والثاني عشر هو الولد من يزيد بن عبد الكعب احتج الناس عليه  
في كتابت عهدهم فويل نحو اربع مخص من تا مواعظ قتلوه واشتد القين  
وغيرت الاحوال من يومئذ ولم تسبق ان يحتج الناس على جلفه بعد ذلك  
ان يزيد بن الولد الذي قام على ابن عمر الولد من يزيد بن مطر بن ثار عليه  
قيل ان موت ابن عمر مروان بن محمد بن مروان وثالث يزيد بن اخوه  
ابره فظلمه وان ثم تا عهده وان شوال عباس الى ان قتل كان اول خلفاء  
بن عباس ابو العباس السجاح ولم يطرحه برة مع كثره من اربعة زواي  
اخره المصنوع مظلة برة كمن خرج عنده القرب الا قصبا سبيلها  
الروايت على الاندلس واستمرت في ايامه شغلها عليها الى ان سوا  
بكتلة بعد ذلك وانقطع الاربعة جميع اقطار الارض الى ان لم يبق من اكلها  
عمره كعب الا الاخرة من بعض السلاط بعد ان كان في ايام بن عبد الكعب  
مروان كخطف للحمزة في حرة اقطار الارض شرا ووعا وشيا لا وعسا  
فما غلبت على السلطان ولا شؤني احد في بلد من السلاط كلها الا كره على ش  
منها الا امر كعبت ومن نظرة ا حصاره من عرف حجة ذلك فعمل هذا يكون  
المراد بقوله ثم يكون الريح بعض القتل التي عن القين وقوعا ما كانت  
مشو وستة وزياد على من الايام وكذا كان والله السجستان والوجه الذي  
ذكره ابن المناذري ليس هو اصح وتكون على ما آخره الطبراني من طرف  
فمن بن حصار الصدوق عن ابي الحسن حده ريفه سبكون من بعض سلفا ثم

من بعد اخفائها ابراء ومن بعد الابراء ملوك ومن بعد الملوك حصاره ثم خرج  
 رحل من اهل من بلاد الارض عمدا لا كملت حورا ثم بوكر القطان في اول  
 بعض ايامه هو دونه وبقا ابره على ما قبل من المتادين من كتابه واما  
 واما ذكره عن ان صاحب فواحي جدا وكذا عن كعب واما محاور ابن  
 ابي نوح اجمع من حديث درورجى الاسلام وحديث الساب ظاهرا  
 التكتلف والتمسك الذي نشره - الخطان ثم اخطب بعد الذي ظهر ان  
 المراد بقوله درورجى الاسلام ان يروم على الاستغاثة وان استراه ذلك  
 من اول العهد النبوي فلكون انباء القرية تغلب عن ذن ابجج سنة رابع  
 عشر من الهجرة فاد انصل الى ذلك اثنا عشرة سنة وستة اشهر المبعوث  
 في رمضان كانت القرية حية وتلاميذ سنة وستة اشهر فلكون ذلك  
 حرم القرية النبوية وبعده اكلهين بعده حاشه وبعده حديث جبرئيل  
 سنة الذي نشر ان ان تاب الامم من الغنم كمن قبل عن نصرة اب الغنم  
 وكان الامر على ما ذكره في قوله فبعد اكدش فان يتكلموا فليس من هلك  
 وان يقولوا منهم بقسمين سنة ويكون المراد بذلك انقطاع اعماره ويكون  
 القرية تسعين سنة اذا جعل استرادوها من اول سنة تلاميذ عن غير انقطاع  
 سنت سنين من خلافتها فان استراه الطعن فيه الى ان ال الامران  
 فذا كان بعد ست سنين مضت من خلافة وعنده انقطاع التسعين  
 لم يسبق من الصحابة احد وبها الذي ظهر في معنى هذا اكدش ولا هو من  
 ما شق لنا عن حاشه وعن بقوله ذلك فالاول ان كل قوله يكون بعد  
 اثنا عشر حاشه على حتم السبعة فان حرم من اول اكله من الصدوق القران  
 غير العزيم اربعة عشر منهم اثنا عشر من بعض ولا شها ولم يطل بدنيا وما  
 محوس من زيد وروان الحكم واما قولنا اثنا عشر مسلما على الولا كما اخر  
 سئل ابن عباس وكان في عرس عبد العزيز سنة احدى وبار وعبرت  
 الاحوال بعده وانقض القران الاول الذي هو جز القران ولا تعجب في ذلك  
 فانه يتبع عليهم الناس لا على الاكثر الا تغلب لان هذه الصفح لم ينفذ  
 منهم الا ان احسن من علي وعبد امير القرع مع حاشه ولا شها وانما كان من  
 حاله انما كانت اسما من الاعدت سلم احسن وبعد مثل ابن الزبير والاربع  
 وكانت الا حاشه في انساب ارسه هو الا شاعره منظره ان وحده  
 بعض من خلف مات ذلك فهو بالنسبة الاستغاثة كما رووا اسلم

وقد تكلم ابن خيaban على من حديث درورجى الاسلام فقال المراد بقوله  
 درورجى الاسلام خمس تلاميذ او ست وتلاميذ استقال امر اكله فلان  
 ابن ابره وديكران تمام محوسه على علي بصفتين حرم وقع الخطب هو بعد  
 شاذكر بن امير ثم استرا الامر بين اميرين من بعد سنين كما كان اول  
 الهوى دعاة من العباس بن ابي اسحق سنة رست وماه وساق ذلك  
 لغاية طويل على منها من احدثات كثيرة اولها دعوا وان قصد اكله  
 كانت في ارض سنة ست وتلاميذ وهو خلاف ما اتفق على اصحاب  
 الاخبار فانها كانت بعد وفور حاشه بعدة اشهر وكانت سنة سبع و  
 ثمانين والذين قدموا اول ان كل اكدش غدا ورا اكله مور  
 اذاج اخموم واهل الرب من النبوت بعد المور واوله اذاج وراحت  
 ان كرم من احدث تقدمت هذه الترجمة والاول الكلفين فيها واكدش  
 في كتاب الاشارة وقال في العاصي من اهل الرب وساق اكدش  
 من وحر لقرع ان بريرة وتقدم شرحه مستوفى في اول باب صلوة  
 الكفاية وقوله في اواخر الكتاب قال يحيى بن يوسف قال يونس قال يحيى بن  
 سليمان قال ابو عبد الله ما من طغف الشاه من اهل مثل حاشه  
 انصاه للمع محفوضه وقد تقدم شرحه لما بين ههنا كالمعروف يوسف  
 فها هو الزبير رادى الصحه عن العباس بن يوسف  
 ويحيى بن سليمان هو ابو احمد القاسم رادى التاريخ الكرم عن العاصي و  
 غير الزبير في هذا التفسير رضى فان اذ دخل سدوسين شهر العاصي  
 رحل من احدى عن الا فزوت هذا التفسير رادى ان رضى المستعمل  
 وحده وقوله مثل منساة و منصاه اما منساة فالوزن الذي ذكره غير  
 من يراه ان عمرو ونا مع في قوله تعالى اكله حاشه وقال الشيخ اذا وص  
 على المشاه من حرم من مقدمنا عديتك اللبو والبول اشهر اربعة اذ وص  
 وعينهم يرها منقول منساة طلست وس قراة انا من مرة يغتفر الا  
 ان يكون فيك القرية وفيها قراة است اخبر الشواذ والنصاء العاصي  
 امر ابن انصا الشين اذ اخره وقوله للمع محفوضه ان من كل من النصاء  
 والنصاء وفي النصاء العاصي المذكورة مور  
 ان يقع الخبرين واهل المعصومين الكلام معروا الزبارة وحقن يود ان اجم  
 احوال المحييين بدل الخبرين وكذا ذكر اس السن والا سمحلي وهو وجه



لان المحسوس قد لا يتحقق عصبيا والاول يكون من عطف العام على الخاص  
 المطلق في الحديث السابق ظاهر اذ ذكر في مطلقا من حديث كعب بن مالك في  
 شملته من عروة بن سفيان وتوسيعا وتقدم شرحه مستوفى في اواخر الفصل  
 في اسماء الرحمن الصحيح كتاب التبيين  
 ما جاء في التبيين من ضمن الشهادة كذا لان ذكر عن المشتمل وكذا لان تعال  
 كبري عرسلها اليها من الله من حديث لفظ اب والسنن بعد السوا ما حان  
 التبين والفايس بحرف الواو والسبل وكتبا وتغل لان يعرف عن احوال من  
 ائمت الواو وزاد بعد قوله كتاب التبين والاماني وانصر للاسمع على  
 ما حان في ضمن الشهادة والتين تغلق من الامس والصح امان والتين ارادة تغلق  
 المستغنى فان كانت في حرس غزاة تغلق كسند فهو مظلوم والا فليس شريفا  
 وقد مثل ان من التين والترحمي عا وحصونما فالرحمن في المكن والتين في امو  
 من دهم ومثل التين تغلق ما فات وعرضه عن غير طلب كالمكن  
 حصوله وقال الراغب قد تضمن التين معنى الودانة ضمن حصول ما يود  
 غير الرحمن من خالدها من سائر الهم المحصر ونصف السنن محصرين  
 ونصف الام على جنون والعصود منه هنا قوله ولودت اني اقبل يستعمل  
 ثم احسا ووقع في الطارق انشاء وددت ان انا في سبيل الله انما  
 من الودادة وهي ارادة وقوع الشغل وجه مخصوص مراد وقال الراغب  
 الودع الش ومن حصوله من الاول قل لا اسالك غير انا الال الودانة في  
 الودع ومن الشاء وددت طامع من اهل الكتاب اكثر وقد تقدم حديث  
 السابق وتوجه ضمن الشهادة مع ما شمل على كعب بن مالك ضمن الشهادة  
 من كتاب ابي حنيفة عن اخيه هذرة الترجمة اعني من التي  
 فيها لان ضمن الشهادة في سبيل الله من جعله احر و اشار بذلك الى ان الغنى  
 المطلوب لا يخفى طلب الشهادة وقوله وقول النبي صلى الله عليه وسلم  
 لو كان احد ذها اسدني في الله لمغظ لو كان عني والفظ العلق  
 وجه في الرقاق لمغظ لو كان في مثل جندها وقول في الوصول وعند من  
 دنار لمن شئ يصدر في من على احد من يشك كذا وقع وذكر الصلوة في ان  
 الصواب لمن شئ انصبت وقال عاصم في هذا السباق لفظ الصواب  
 تقدم اخبر من سئلوا خرسا وما بعدها وقد اعترض الاستعمل في حال هذا

ناشر التين وتعليل قول في سابق رواية هام عن ابن حنبله فاجبت فانها  
 معنى وددت وقد عرفت عادة الصحابي ان شرح بعض ما يوجد من طرف  
 بعض الحديث المذكور وتقدم شرح الحديث مستوفى في كتاب الرقاق وتقدم  
 كلامه بان ما كان في كعب هناك قوله في التين صلى الله عليه وسلم  
 واستغنى من امرى ما استدرت ذكر في حديث عائشة لفظ وبعد  
 استب البدن وقد مر من وجه اخر ان من هذا ان كانت في كعب في كعبه  
 حديث حار ورضان لما استغنى من امرى ما استدرت ما اهدت  
 وحسب في السنة هو ان ان قد وسوا من زيد وقيل غردك وهو الغر و  
 العلي وتقدم شرح الحديث مستوفى في كتاب الحج وقد وقع في الوجوده عن  
 التين بعد ما في حديث حار من لوان استغلت وقال بعده وتولوا ان من  
 البدن لا حطت وسما في ما قبل فيها بعد اربعة ابواب قوله في التين  
 في عرسل الصلوة والسلام است كذا وكذا است حذف من حروف التين تغلق  
 بالمشغى ما ليا وبالمكن فلما ومن حديث السابق فان كل ما من الحرام والتمت  
 بل كان الذي نشاء قد وجد قوله في سابق اربع نية لوله وكبر القرا ان من ورد  
 وبعاه وقد تقدم سابق في باب احوال من في العروبة شرح وقول من هذا قبل  
 بعد في رواية الكشي قال ساعد هو اول مقدم في احوال لمغظ فقال  
 الساعد ان وقاسم واستناد منها تعسف بنفسي ذكرت في باب  
 كوا من كتاب ابي حنيفة ما افرح الزبير من طريق عبد الرحمن بن شبيب  
 عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يحرس حتى تزلت واد بعصا  
 من الناس وهو مستعمل اتم يحرس بعد ذلك ساء على سيق نزول الآ  
 كمن ورد في عدة احوال تحرس في بريد وفي احد وفي اختلف في ربحه من  
 خبره في رواية القوي في عزة العصب ولوحظ في كفا في الاثر تزلت احد  
 عن وقوعه حتى ويورد ما افرح الظاهر ان الصغر من حديث ابن سعد  
 كان العباس ممن يحرس النبي صلى الله عليه وسلم فلما تزلت هذه الآه ترك  
 والعاصم انما لا يرد بعد فتح كقول علي انها تزلت بعد حديث  
 ورا سبل جنس افرح ابو داود والسنن وانما كان من حديث  
 ان اسمن من ان يرد حرس النبي صلى الله عليه وسلم كلك الحديث وتبع بعضهما  
 من حرس النبي صلى الله عليه وسلم جمع منه سعد بن معاذ ومحمد بن مسلمة والزي  
 واهو ابوب وقد كان من بعد قيس والاذرج السلي وان الاذرج امر حن  
 وقال مسلمة وعاصم بن سمر والعاصم وابو رجاة في نفس كل واحد منهما هو

ولان في الواقع التي تقدم ذكرها حرسه صلى الله عليه وسلم وحده بل ذكره  
 مطلقا بحسن فاما ان يكون حرسا خاصة كان في الوقت حين ساءه منصرفه  
 الرجوع من حرسه واكن ان يكون حرسا اهل تلك العروة كما مضى من ان مره  
 والعقد عندنا فيرسه وقامت عاشته قال ملائ الا لست شوقه الى  
 لساني اخره هذا حديث اخر تقدم موضوعا تامه من مقدمه التي حصل على  
 مسلم من كتاب النخبة وموضوع الدلالة من قولها ما حضرت النبي  
 صلى الله عليه وسلم ولذالك اختص من احديثه عليها والذي في الرواية اليوم  
 قالت عاشه فحيت النبي صلى الله عليه وسلم كما حرت قورا  
 تمن القرآن والعلم ذكر حديثه ان حرمة الاحسان التي احسن وهو ظاهر  
 في تمن الزمان واضافت العلم بطريق اللاحق من في الحكم وقد تقدم في العلم  
 من وجه لغوي عن العاشه وتقدم شرحه مستوفى في كتاب العلم ونولد هنا  
 فيه يتوجه انما السبل وقع في رواية الكثيرين من انما السبل زيادة من وتقول  
 لولا ونسب كذا في تحريف الفاعل ونظا به انه الذي اوتي القرآن وليس كذا  
 بل هو السامع وانفسه من الرواية التي في نصها بل الزمان ونظا به  
 مقال لشيء ما ونسب الى اخره ولغظه هذه الرواية ادخل في المتن كذا في  
 في الاشارة **قورا** ما ذكره من المتن قال ابن عسقلان حين قال في  
 العزى ما ساج وعلم هذا فان من عن المتن بخصوصه يكون داعية الى  
 والنساء عصى وعلم هذا محل قول الله فعولوا بالبايم التي تمنى ان يكون  
 كذا ولم يرد ان كل المتن يحصل الا في **قورا** ولا يتصور انما مضى الى  
 يعكس على بعض القول ان اسكانه بكل من علمه كذا لانه قد وساق في رواية  
 الا في كذا كذا في رواية احاد استكفا في الرجوع عن المتن الموت وفي نسخة  
 كذا في عصى الا ان كان اراد ان يكون من المتن هو حرسه او دلت على  
 وما دل على احديثه وحاصل ما في الاية الزرع عن احمد وحاصل ما في  
 احديثه استكفا على النص لان تمن الموت غالبة نشأه عن وقوع  
 امر حرسه الذي يقع به الموت على الحسوة فاذا انتم عن تمن الموت  
 كما في امرها نصير على منزل ما يرجع احديثه والاية استكفا على الرضا  
 بالنعصا والتسوية لمراد تغاين ووقوع حديثه استكفا من طريق ما است  
 عن في باب تمن المرض الموت من كتاب المرض بعد النبي عن تمن الموت

لان كان لا بد فاعلم لعل الامر احسن ما كانت احبته خزان احديثه ولا بد  
 على ذكره شرطه وعد الدعاء بالغا من خلال الدعاء بتحصين الامور الاخره  
 تمن الامان والعصبة مع ما من احكام الدعاء الا تمنه الى استدلال والتكليف  
 الاحتياج والكنه في الدعاء بتحصين الامور الدنيوية للاحتياج  
 التي اليها فقد يكون قدرت لان دعاها وتكلم من الاسباب والسبب  
 تقدم وهذا الاختلاف الدعاء بالموت فليست من مصلحتنا ظاهرة بل فيه  
 فليس ومن طلب ان الزرع الحسوة وما نزلت عليها من الغواير كما  
 في كون موثقا فان استمرار الامان من افضل الاعمال والراعي وقوله في  
 احديث الاولاد عام هو ان سليمان المعروف بالاحول وقد مر من اسن  
 وربما ادخل فيها واسطه كذا ووقع عند مسلم في هذا الحديث مع رواية  
 عبد الواحد بن زياد عن عامر بن منصور اسن قال قال اسن وراى عن سعد  
 بن قدامة وقوله لا تسموا متخاولوا وناشدوا لا تستدوا ومن علم حديث  
 حدى الناس وعصبة في رواية الكثيرين لا تنصوا وزاد في رواية تبا  
 كونه عن اسن لا يحسنه احكام الموت لغيره احديثه قد عصى  
 على عصى كتاب المرض واوردته نحوه من طريق عبد العزيز بن محبوب  
 بن اسن في كتاب الدعوات ومحدث احديثه الثاني هو ان السلام  
 حدى هو اسن لسانه وان لم يخالها هو اسن وقيل هو اسن لسانه وان لم  
 يكون اسن لسانه العاصي وقد مر من احكام الموت في المتن وقد مر في الرواية  
 ان اسن لسانه التري كذا في المشاهير من موثقا بل هو في الرواية  
 بل من حديثه ان حرمة افرح مسلم والطبقان محمد بن طلق وقد اخرج  
 محمد بن عبد البر عن مع عن الزبير بن عدي وهو حديثه عن اسن لسانه  
 انفسه وروى من يزيد وقوله من اسن عصى هو سعد بن عبد مولى اسن لسانه  
 وقد اخرج السني والاسن على من طريق اسن بن سعد بن عبد البر عن  
 محمد بن عبد البر عن عيسى بن ابراهيم عن اسن لسانه ان الاول هو الصواب  
 في اسن كذا في المتن لفظ اسن والمراد به النبي او هو النبي كما سمعت  
 في المتن ووقع في رواية الكثيرين من اسن زيادة من التاكيد ووقع  
 في روايته المشار اليها لاسن احكام الموت ولا يجر من مثل ما نشأه  
 وقع في المتن عن ذكره من العصد والنطق وفي قوله من مثل ان ما ساره  
 الى الزرع عن كذا حدى اذا حضر لسلامه خلة من كره لغاه اسن ولا في كذا

مغوار على ارضه على مسيل عند حصون اهل الهم اجمعين بالرفيق الاعلى على  
 صلي ارضه يصل بعد ما خرج من القفا في الدنيا والموت فاختار ما عند ارضه  
 حنطت بمركبه وقرعته انكر الصديق كما تقدم سائر في المناقب وعلو  
 النور عند ذلك ان يطلب الموت قبل حلو له نوع اعراض من مراعى المعنى  
 وان كانت الاحوال لا يبرر ولا تشعشع فان عين الموت لا يورث في ربا دنيا  
 ولا تعصبا ولكنه ارفع عن عينه وقد تقدم في كتاب الفتن لم ازل على ذلك  
 في حديث ابن مبررة في انعم الساعه حين يمر الرجل بامر الرجل يقول انك كذا  
 وليس في الدرس الا ابتداء وقد تقدم شرح ذلك مستوفى في باب عين المرض الموت  
 من كتاب المرض في الموت في الحديث الصحيح كما هو عين الموت في  
 نزل من فاته او يحضر بعد موته من مشاقق الدنيا كما اذا حلف صريحا  
 او نذر في دينه فلا كراهة في يوم هذا الحديث وقد نقل خلاصه من السنن  
 كذلك وفيه ان من حلف فاحصر على الضر وعن الموت لضر نزل في طلب  
 الرضا القوي فطلب ظاهر الحديث المتع مطلقا والاقتضاه على الوجه  
 مطلقا لكن الذي قاله الشيخ لا بأس به لمن وقع منه التين لكونه عونا له في  
 التين **المبحث في قولنا اذا ما سب فلعن سبب** كما اظهره  
 فيها وهو على تقديره على نصب نحو يكون ووقع في رواية احمد بن علي بن  
 المرفوع فيها وقد ان في رواة ابراهيم بن سعد للفرقة وبين واحترق في قوله  
 ان من سب ابا قحط و الاستغفار والاستغناء طلب الاشارة  
 والاهتم بالانزال ان يطلب ازالة العقاب تعالى عنه لانه واعلم  
 عنه كما قال الامام وهو مما جاء على غير القياس من الاستغناء انما هو  
 من التلذذ لامن التلذذ في التين وظهر الحديث اخصها في حال الكلف  
 في هاتين اثنان وثني في ثلث وهو ان يكون مخطئا فستر ذلك  
 او نورا حسبا او نورا كذا او يكون محسبا فمقلب ما او يكون مسيا  
 فراد اشارة واحكام ان ذلك خرج محقق العالما لان غا  
 حال المؤمن ذلك والاسما والمخاطب ذلك شيئاها الصفاة وديون  
 سان ذلك فيسوط مع شرح هناك في خطي في عين الحديث ان في  
 اشارة الى غرض المحسن احسانه ويخبر المرء من اسائه كما في قوله  
 من كان محسبا فليترك عين الموت ولست على احسانه والاذا ما في دينه  
 كان سب فليترك عين الموت ولتفادع عن الاساءة للموت على اسائه

مكون على حفظها من عدا ذلك من عينه التسم فو حرك من هاتين الحالتين  
 اذا انفك عن احد ما واصل **منه** اورد الصالح في كتاب  
 الادب في هذه الترجمة حديث ابن مبررة زعموا ان احكم لم يظفر باثنين فانه  
 لا يورث ايعطى وهو بمنه من رواة عرس ان سئل عن ابن مبررة  
 هل سب على شرط يرفع على الصريح قوله **قول الرجل اذا كان**  
**والفرد ان حرس على الصل على الصل قوله** **ولا الهما** اهتدنا الشاد الى  
 ذلك بمحضه اورد هاتين اب حنطت في رواية ابن الجاهد من جرحه عن صفة  
 خط كان الش من الصل على الصل نقله في قوله لو انك ما اهتدنا واورد في عزوة  
 اخذت من جرحه عن شعرة ابراهيم بن سبابة في قوله لو انك ما اهتدنا  
 ومعناها لو انك اهتدنا وقع لعرفت بعض اهل الاول وسئل ابراهيم بن الجاهد  
 اورد انك اهتدنا وقد تقدم في عزوة اخذت من جرحه عن شعرة كلفه واصل لو انك  
 ما اهتدنا وهو موافق للفظ الترجمة ومن وجه اخر عن ابن اسحق العمير لو انك  
 اهتدنا ما اهتدنا في اول هذا الخبر زيادة **سب حنيف** وهي فخر الزمان وقد  
 الاشارة الى هذا في كتاب الادب والرواية الواسع سالم من ابراهيم واهم  
 حاد قوله هاتين الاولى ورعا حال للملا قد بعوا علينا مقدم في عزوة اخذت  
 من الاول قد بعوا علينا ولم يزد والاولى بمنزلة مصحوة غير مودة واللام  
 بعدها معنوه حده ومن معن الدرس والامر من لفظ الدرس فكان احدا المراد كرها  
 لظن ومعنى في الجاهد من وجه لظن ان اسحق لفظ ان العبد وهو غير موزون  
 لصا ولو كان في الاعاين ابراهيم وعند القساي من وجه عن سولن الاكويج والديون  
 فبعضنا علينا وهذا من زبون ذكره في جرحه عن ابن الاكويج وقد تقدم شرحه مستوفى  
 في عزوة خسر **قوله** ذلك والقرارات واهن الزراب يسكون الالف  
 وهم الزرا لفظ الغفل الماخذ من الواراة اي غفل وره ومعناه كما للمعجم  
 المعيشة في وقع في روايته وان الزراب طوار **قوله** ما من طرفة كراهة للمعجم  
 الاكويج في قال اسما من لفظ الزراب ووقع في الرواية التي في المعجم حتى اعر  
 طه في الرواية الا اخرى را في سبيل من ترايب اخذت حتى واهن عن الزراب  
 طه بعد فتسعت في كلفات اس رواة عن عبد الله بن ابي انصار  
 الصالح الشهير وقد تقدم في عزوة خسر ان من شعره عروس الاكويج و ذكرت  
 وراجع عنها هناك وما في الاسات للفرقة من رحمت وتوحيده  
 وقد تقدم في تعليق حكم الشراء دا وانشاء في حق الش من صلي ارضه على من يرفق

مرد و در نیا و آخر کتاب الادب بجهت آن عالمان قال ابن مطال لولا عند الله  
 تمنع بها الشراخود غره مغول لولا زيدا صرت الكسك ان كان محسبى  
 الكسك من اصل زيدا وكذلك لولا انه ما هدرسا ان كانت هدرسا من قبل  
 وقال الرازي لو قوت غره ولم حتره اجرت وستنحوا عن ان يكون  
 وحى بعض هلاك لولا ارسلت النار سولا ومثله لولا لم يلج عدل الامم قال  
 ابن هشام لولا كحوى لاشا ورحا حرها ان دخل على حذر لربما اشتاع النار  
 موجود الاولى كحولا زيدا كرتك ان لولا وجوده واما حديث لولا ان  
 استحق فالسود لولا ما كان استحق لا حرت امر الحجاب والاولى انكس  
 ماها اذا اجتمعت للسوق واللوح الامم الوحد الكنان انها كحوى لبعض  
 طلب كحوى واما عا ح والعرض وهو طلب عاى وادب محض  
 المختار كحوى كحولا عا اعلم باربع شيئا ان هلا انى وكفى ابو عبد  
 البروى في الفرس انها كحوى كحولا وحصل منه قوله تعالى فلو كانت غره  
 استت و كحوى انها من الغم انك لست وموقع كحوى من الترحه  
 ان هذه الصغرة اذا علق بها القول الحق لم ينسج كحوى كحوى كحوى كحوى  
 حتى كحوى كحوى كحوى كحوى كحوى كحوى كحوى كحوى كحوى كحوى كحوى  
 حقق لعلمان الذين بقدره ابراهيم ومن وقع سواه فقل لم ترك فقولنا  
 واعتماد معناها بعض الى الكسك ما بقدر قولنا  
 كرها تمنع لغا العدو بقدم نواظر احكاما داس لا بسوا لغا العدو وقدمه  
 هناك نحو حبه مع حوازم من الشهادة وطريق الجمع شيئا لان ظاهرا التناهي  
 لان تمن الشهادة محسوس كلفتم منى عن تمن لغا العدو وهو منى ان  
 الجوس وحاصل اجواب ان حصول الشهادة اخص من القاء الاعا  
 تحصيل الشهادة مع ضرورة الاسلام ودوام غره كسره الكفار والى القاء قد  
 نعمن الى كسك ذلك فمنى عن تمن ولا شاق ذلك من الشهادة اولها كحوى  
 محسوس من شق عقوبة ويحب عسند وكحوى كحوى كحوى كحوى كحوى كحوى  
 عن ال حرره علق نوحا د لان عامر وهو العقدى عن غره من عدا  
 عن ان الزا د عن الاوج وقدر كرت هناك من وصل كحوى كحوى كحوى  
 عبد اس من ان اوفى بوصولا محسورا وتقدم هناك بوصولا نواظر كحوى كحوى  
 قولنا

الراض نشاء انه لو كان كذا كان كذا فادخل على لولا العت واللام التي للورد  
 وذلك غرضه عند اهل العربية لان لو حوت وما لا يدخلان على الموت  
 وكذا وقع عند بعض رواة مسيل اياك واللوفان اللوسن الشيطان والمكحوظ  
 اياك ولو فان لو يغز الف ولام فيها قال وبع بعض النشأ اشديد اولو  
 وذكر لضرورة الشتر اشترى وقال صاحب القطاع لما قامها مقام ال اسم  
 بر فيها فصارته منه كالمند والتمن وقال صاحب الهيا الاصل لو  
 ساك الواس من حوت من حوت المعاني تنسج بها الشى لا مشاع غره  
 غاما فاسم بها زيدا فيها فلا اراد اعابها ان فيها الشوى لكون علة  
 كحوى ومن يشده الواو وقد سمع الشتر بدموطا قال الشهر  
 اهل لوق ولو كملت عالا ما مال لوق لمنش او المير وقال الغز لست شوى وان  
 من لست ان لشا وان لواعما وقال الغز حاولت لوقا فقلك لها ان لو اذكر  
 اعلا وقال ابن مالك اذا است ان حوت او غره كحوى للمفظ دون معناه  
 حاز ان كحوى وحاز ان معرفت ما بعضه العا عمل واداك است كحوى على حرفين  
 كانه حوت لمن وجعلت اسما صغعت انها من شى فبها لوقا و  
 ان وقال ابن مالك ايضا الاداة التي حكم لها بالاسم في هذا الاستعمال ان  
 اولت كحوى منع صريها الا ان كانت لانه ساك الواس فحيز صريها وان  
 اولت لمظ حوت قولوا واحدا فقلك ووقع من بعض النش المعقود  
 من رواة ان ذرع من شى كحوى ان لو كحوى اصلها ان لو حوت  
 مشود بعدها نون ساك حوت لوقا دعيت الشون في اللام  
 وسبقت حرة ان فصارت شراذمة الشوى وكحوى كحوى كحوى  
 في بعض النش ما كحوى من لومعز الف ولام ولا شتر على الاصل والتحرر  
 ما كحوى من قول لومير استى في شرح ابن المن كحوى فلعلى من اصلاح  
 بعض الرواة لكون لومير لومير وحده والاقا لى المعقود من الصحاح  
 ومن شروحه شوا ردة على الاول قال السبكي كحوى لوانا دخلها ال لست  
 والام اذا اعتب على كحوى ما اذا سمى بها من حلا اجوت التي سمعت  
 الشتر بها من حوت النجا وحوت المعاني ومن شوا اهدر قولوا وقربا  
 اهلكت كحوى وحصل اليوم عا كحوى قدر ان صانف انها واد اخرى و  
 ادغيا وجعلها قاعا وكل سبويه ان بعض العرب من لوانى سوا  
 كانت اهل حوتها او سى بها واما حديث اياك ولو فان لومير على الخط

ن

فان من من جعلها اسرار كون حرجت على كرم بل هو احبار لم يبق في الام  
 والفعل والجرح كقولهم جرح عن ساي وحرف الى لاف فهو جرح من  
 الفظ على سبيل الحكمة وانما اذا احسنت اليها الالف واللام فابصار  
 اسما يكون اخيارا عن العين للمسمى في كمال الفظ قال ابن سطلان لو جرح عند  
 العرب على امتناع النش لا شتا عن عزم بقول لوجان رند لا كرمه عزم  
 اني صنعت من امر اسك لا شتا عن رند وعلى هذا معنى كرم التفتيح  
 وقال يسير لو جرح لما كان سيق لو قوب عن غيره معتصم فعلا ما ضا  
 كان سوق شوت اشوت عزم فلم يقع وانما عزم قوله لما كان سيق دون  
 قوله لما يقع مع انه احضران كان لا من ولو لا امتناعه ولما لو جرح  
 والسوق للتوقع وقال بعضهم من لم يرد الربط في الما من مثل ان في السفيل  
 وقد جرح عن ان الفظ نحو ولا ترمونه حرم من مشرك ولو اجمع ابراه  
 اجمعك ورد التقليل نحو التمن ولو خاتا من حديد قال صاحب الكلام  
 وتعارك هشام اخضراوى ومثل فاقوا النار ولوشق ترمه شعرات  
 السعاني في القولع ومثل مقول ولو اطلق محو وهو اطلق في التقليل ورد  
 للمرض نحو قول تزل عننا مذهب حزا والبعض نحو قولنا كذا بعين الهمز  
 والاول طلب ما يد وليس ان الشا طلب مقوه ومثيرة وقد يراد الهمز  
 عن الداودي انها في معنى هلا ومثل مقول لو شئت لا شئت على امر  
 وبعض ما تشعرب عن لان الفظ لا ساعده وان معنى التمن نحو قولنا انما  
 كرهت اني حلت لنا ولها غضب فتكون نحو انما كما استقصى فاعلم  
 في جواب لست واختلفوا هل هي الامتعا عا شربت معنى التمن  
 او المصداق او فتر براسه راجع الاخر من كالم ولا تكسر على ورودها  
 مع فعل التمن لان محل محبها التمن ان لا صحبها فعل التمن قال القاض  
 شيبه الذي اخرج في كمال الشريط لتعلق الثاني بالاول في الما من مثل  
 على شتا الاول اذا كرمت شتا لانه شوت انما لانها شوت  
 انشا عن كرم تفسر الاول في كمال الاول لانها لانا شتا دلت على امتناع  
 انشا لا شتا الاول ضرورة اشفا للما ولم عند اشفا اللازم وان كان  
 الاول لانها لانا لم اهل الاعلى محمود الشريط وقال التنان قد سئل  
 للذلة على ان اجزاء الام الوجود وانما في قصد المسقط وكلم اذا كان  
 الشريط مما يستبعد استلزامه لذكر اجزاءه ويكون مقتضى ذلك الشريط

اذن استلزامه ذلك اجزاءه فخرم استلزامه وجوده على غير ذلك  
 الشريط وعبره نحو لو لم يكن مني الا شيب عليك فاذا ادعى قوم وجوده  
 لولا الشريط مع استلزامه لغيره من وجوده عند عدم هذا الشريط لكان  
 التمن من اشياء يك الظهور بمثل القوم لولا حشر من الاشياء غير كرم  
 است قال الاحسان يستدعي اشياء امة الزاوية لا شكا كذا اراد القاض  
 في حفت المروج وكرم ووصفته بنشأ عن كرمه فوكم وقوله لو ان  
 كرمه قال اني محال هو اية لو جرحت كرمه قال بطلت مسلم ومن لم يرحم  
 من الفم وقال وحده الما لا تكسر الفم جرحه وبالمعنى والاول لو جرح  
 على السلام العزم من الرحال والاول هو فعله ان له من امر كرمه شدة وانما  
 جرحه على الحكم الظاهر قال ومصنعت الاله الما من علمه جرحه الما لو ان  
 ان سكر الاشد على ازالته شجر على فقد العين على دفعه وبين وجوده حرمنا  
 على عا رر وجرع من استزار مصعبت ومن ترو حوب ان سكر لسا  
 لفظ اذا المرطوق الدفع واكدت الذي ذكره السكندر الذي يتراد الالف  
 جرح ما جرح من اللوفان فدا شدة الى انها في الاصل لا تحذف الالف استه وهو  
 قول عند النسيان وان ما حة والظهور من طرس محمد بن محمدان وهو  
 ان في جرحه سلف الش من اصله على قول المومن الجرح واوجب  
 ان من المومن الصمبعت في كل جرح من علمه سقم ولا سقم  
 بان حكمت امره على قدره وما شاء انه وياكل واللوفان اللوفية على الشيطان  
 لفظان ما حة ولفظ النسيان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان  
 سوا الاله قال وما شاء وياكل واحذر الطيرين من هذا الوجود لفظ الجرح  
 ان افره ولم يكره ما قبله وقال فان اصابت شيئا قبل لو اني فعلت كذا  
 وكذا وكمن قدره وما شاء فعل فان لو متناع الشيطان واحذر النسيان والظهور  
 من طرس بصل من سلمان عن ابن علقمة قال دخلت من الاعوج ان الزناد  
 اللفظ مومن فوجرح واوجب وفر فعل قدره وما شاء صنع قال السدي  
 يعلى بن سليمان ليس يعون واحذر النسيان والظهور من طرس  
 عمار بن المبارك عن ابن عجلان فادخلت من ومن الاعوج سعدت  
 فكانت لفظ النسيان كالاول كمن قال وافضل وقال وما شاء صنع واحذر  
 من جرحه عن ابن المبارك عن ربيع قال سمعت من ربيع وحفظت له  
 عن ابن عجلان عن ربيع وكذا اخرج الطحاوي وقال دسر ابن عجلان

عن الاعراب وانما سبغوا من ربه رواه الثعالبي ايضا من طريق عبد الرحمن بن  
 عن ربه عن عثمان بن عفان عن محمد بن يحيى عن حسان بن علي الاعمري  
 عمالان ولعظ النساء وبن كل خير وبن ابراهيم بن علي بن سفيان واستثنى ابراهيم  
 لا يعرفوا انما سبغوا من ربه قالوا ان جعلت كذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا  
 مغفل وهذه الطريق اصح طريق هذا الحديث وقد اخرجنا سبغ من طريق عبد  
 ابراهيم ايضا وانصرت عليها ولم يخرج بقية الطريق من اصل الا خلاصت على ابن  
 عمالان بن سنده وتحتها ان يكون ربه سمعوا من ابن حسان ومن ابن عمالان  
 فان ابن السكيت كما نقلنا من ابن حسان ومن ابن عمالان  
 قال الطريقين طريق الجمع بين هذا الخبر وبين ما ورد من الاحاديث الواردة  
 على نحو اوزان الخبرين مخصوصا بحكم الفعل الذي لم يقع فالمعنى لا نقل الخبر  
 لم يقع لو ان فعلت كذا لوقع قاصدا سبغوا وكما عرفت في نسخة  
 نسخة ابن عمالان وما ورد من قول لعمول على ذلك كما في شرط المورد  
 وهو انه لا يقع شيء الا من الله ارادة وهو كقول ابن كثر في الغار لولا ان  
 رفع قدمه لا يصرفنا بحرم منكم مع عذبة ان الله قادر على ان يصرفنا  
 عندها على غيره لكن جرى على حكم العادة الظاهرة وهو عوض ما ينزل ربه  
 اقتداء من ربه وما لا يشبه الله تعالى ان من يخلص وقال عباس بن الوليد  
 من ترجمه الصالحين وما ذكره في الباب من الاحاديث ان كثر من  
 لودلوا فيكون الاستعمال كما نقل وجود غيره وهو من باب لو كونه  
 لم يخرج في الباب الا ما هو للاستعمال او ما هو حق في حق مستعمل  
 المصنوع والمقتضى او ما نرا اعتراض على العيب والقدرة السابق قال  
 والفهم انما هو حيث قاله معتقدا كذا حكما وانما لودلوا كذا نصبه  
 ما حاسبه قطعها فان من رد ذلك اليه الله تعالى وان لودلوا ان الله اراد  
 ذلك لودلوا فليس من هذا قال الذين عذبوا في معنى الحديث ان النبي صلى  
 وعجو من كبره ويرى ويحل عليه قوله فان لم يوجع على الشيطان ان لم يوجع  
 القلب معارضه القدر فهو سوسم به الشيطان ويعقر الفؤوس كذا  
 من استعمال لودلوا من مثل قوله لودلوا مستعمل من اوجع ما استدرت  
 ما حدثت فانظر من ان النبي عن اطلاق ذلك فيما لا فائدة من واما من قال

منه

لاسيا على ما فاتت من طاعة الله او ما هو مقدر علمه وكما هذا فلا بأس  
 وعلو كل اكثر الاستعمال الموجود في الاحاديث وقال الرظيني في الغنم  
 الراوية احدثت الذي اخرج من ابن الذي يتبعه بعد وقوع المقدر  
 القدر لا يراه والذين ياتون بالاعراض من الاحاديث ما كانت  
 فان اذا تكلم في فاته من ذلك فمقال لو ان فعلت كذا لكان كذا احاطت  
 استواس الشيطان فلا يزال ما يتبعه من ابن حسان فمقال في شوبم  
 الذي سابق المقادير وهذا هو عمل الشيطان وليس المراد ترك الشيطان  
 في سبغوا اذ قد يطلق بها النبي صلى الله عليه وسلم في هود احاديثه ولكن  
 عمل النبي عن اطلاقها انما هو في اذ اطاعتت معارضه العزيمة اعتقاد  
 ان ذلك المانع لو ارتفع لوقع خلاص المقذور لا اذا اذ خيرا لا مانع على  
 حين ان سبغوا في فاته من الاستقبال فان مثل هذا لا يكتسب من حو اذ  
 الطاعة وليس فيه فتح لعلم الشيطان ولا ما يمنع من التحريم وذكر للصف  
 في هذا الباب تسعة احاديث في بعضها النطق بل هو بعضها بل ولا  
 في الاول احدثت الا قبل والثناء والثناء والثناء والثناء من  
 التاسع ومن الثاني الرابع والباسم والباسم احدثت الاول  
 حديث الخامس من محمد بن قال في كتاب عباس بن القاسم احدثت وقد  
 قدم شرح مسعود بن عثمان النعمان والمراد به قوله صلى الله عليه وسلم  
 لو كنت راحا احد العوام احدثت احدثت الله في قوله  
 حديثا على هو ابن عبد الله بن الفريسي وسبغوا هو ابن عمرو وهو ابن دينار  
 وعطاه هو ابن ابي نوح قوله احدثت الله ان صلى الله عليه وسلم يفرح بشر  
 في كتاب النبوة وهو من رواية عمرو بن عطاء مرسل ومن رواية  
 ابن حزم عن عطاه عن ابن عباس مسند كذا وسبغوا وهو القائل  
 قال ابن حزم عن عطاه ان افرة وهو هو رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وسابق الحديث كذا وسبغوا اوجع من سباق على من الفريسي فانه احدث  
 عن ابن حزم عن عمرو بن عطاه قال سبغوا وحديث ابن حزم عن عطاه  
 عن ابن عباس سابق احدثت ثم قال احدثت كذا وسبغوا ما حدث  
 هذا الحديث عن عمرو بن حزم فانه عن ابن عباس فاذا اذكر منه  
 انه فقال حديثا او سمعت احدثت احدثت يعني عن عمرو بن عطاه مرسل

وعن ابن جريح عن عطاء بن ابن عباس موصولا قلت وقد رواه علي بن  
عنه بالعبارة ومع ذلك فذكر في طريقه وزاد في تفصيله سابق المتن منها العضا  
حسب قال المصنف وقال في رأسه مخطوط قال ابن جريح سمع الماء عن شريك بن  
وقوله وقال ابن جريح عن المنذر بن ابي اذره بن ابي محمد بن مسلم وهو الطائفي رواه  
عن جريح وهو ابن دناير عن عطاء موصولا ذكر ابن عباس في رواه جريح  
لتخرج سبعة ابن جريح عن جريح بن عثمان حدثه عن عطاء ليس من ابن عباس  
فيما بعد من اوهام الطائفي وهو موصوف سوء الحفظ وقد وصل حديثه  
الاصحاح من جريح عن عطاء وذكر ان من جعل من حديثه عن سفيان  
يدرس كما قال الجدي عبد الاعلى بن حماد او احمد بن عمه الضبي او حمزة  
وان عمه بن عبد الرحيم وعمار بن الحسن رواه عن سفيان فاقصرا  
على طريق جريح وذكر ابن عباس في كتابه اشهر من وجه عبد الاعلى  
ان ابن ابي جريح هو من جريح عن ابن جريح موصولا على الصواب قلت  
وكذا ذكره احمد بن النسيان عن محمد بن منصور عن سفيان موصولا في حديثه  
الثاني حديث ابن جريح لولا ان اشق على امتي لامرهم بالسواك  
هكذا ذكره محمد بن ابي جريح عن جريح وهو المصنف عن جريح بن  
وهو الاصح وسند الاصحاح في رواه استخسرت من الحديث عن ابن  
ولم يزد على ما هنا فدل على ان هذا الخبر هو الذي وقع في هذه الطريق وقد  
اورد في المتن في الاطراف ثورا من غير كل صلوة ولم ابرهه الزيادة في هذا  
الطريق عند احمد بن ابراهيم وانما سئل عن الصحاح في رواه كما ذكره عن  
ابن ابي عمير عن الاصحاح اورد في كتابه احمد وسند المروي الى الصلوة من  
قبل احمد وهو ما سمعت علي بن ابي حمزة عن جريح عن جريح بن عبد  
سفيان مخطوط عن جريح بن ابي جريح عن ابن جريح عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير  
على هذا المتن مستوفى هناك والله اعلم بحديثه الرابع حديث  
ابن جريح عن النبي عن ابي جريح عن جريح بن عبد الله وهو المصنف عن ابن  
عن ابن جريح وقد تقدم شرح مستوفى في كتاب الصيام وقوله ما موصلا  
ابن العزة عن ابي جريح عن جريح بن ابي جريح عن جريح بن ابي جريح عن جريح  
الغزة ووقع لنا علون في سنده عن جريح ووقع هذا التعليق في رواه  
كثيرا سنا على حديث جريح عن ابن جريح فاصح ما في طريق اخرى معلق  
حديث لولا ان اشق وهو مخطوط فاحسن والصواب شواهدها كما في

في رواه السابقين احدثت في كتابه من حديث ابن جريح في المتن وقد  
قالوا انه سبوا واصحابهم احدثت وقد تقدم شرح مستوفى في الصيام  
ايضا وقوله في السند وقال الثلث حديث عبد الرحمن بن خالد بن ابي  
الزبير بن عاصم وطريقه المروي عنه وجعلها الرازي في طريقه في بعض فوا ابره  
من طريق ابن جريح عن ابي جريح السناد من حديث عاصم بن جريح بن ابي  
اسكون الدان والراد ابي جريح المروي وسكون ابي جريح وقد تقدم شرح مستوفى في  
سنيون في المراء منه هنا وقوله لولا ان اوتيتك حديثه عبد ابي جريح فاحسن  
لذلك وقد يبرهن ان ادخل ابي جريح السناد كما وقع في حديثه احوال وقد مره  
لعلنا احدثت السماع حديث ابن جريح ان امره لولا البهية كنت اذرا  
من الاصحاح احدثت وقد ولو سلك الناس واد ما اوشعها وقد تقدم  
شرح في غرة جريح عن جريح حديثه عبد الرحمن بن ابي جريح فاحسن  
وهو احدثت السناد من احدثت السماع حديثه عبد الرحمن بن ابي جريح فاحسن  
ذلك اورد محمد بن ابي جريح معلقا قال انا بعد او الساج عن ابن جريح  
عنه في قوله لو سلك الناس واد ما اوشعها لسكنت واد الى الاصحاح  
ابن جريح وقد تقدم موصولا في غرة جريح احدثت حديثه عبد الرحمن  
بن ابي جريح السماع الكلام على وقد تقدم من ذلك في مناقب الاصحاح  
وهو احدثت قال السبكي اذكر موصولا في الزجر واد احدثت ان المصنف  
لم يذكره على الاطلاق وانما ذكره في شخص من غيره ذلك من قوله من  
الغاشيا الى السبعين ولورودها في الاحداث الصعبة وكذا قال  
الطائفي بن جريح حديث ابي جريح في قوله من احدثت حديثه عبد الرحمن بن ابي جريح  
كنت اعلم العيب وقوله من احدثت حديثه عبد الرحمن بن ابي جريح فاحسن  
وقوله في احدثت الاصحاح ورجل يقول لولا ان احدثت حديثه عبد الرحمن بن ابي جريح  
لعلنا مقلد ما فعل علي ان لو لم يستكره في كل الاشياء وذل قوله  
قال عن المناقبين لو كان لنا من الاورش ورد عليه قوله لو كنت من  
سبكي على اساج من ذلك قال وحدثنا العريش قد علمه قوله لو كنت من  
استوفى احدثت حديثه ابي جريح فاحسن قوله لو كنت من احدثت حديثه عبد الرحمن بن ابي جريح  
في حديث سلمان الانان ان احدثت حديثه عبد الرحمن بن ابي جريح فاحسن  
واحدثت حديثه عبد الرحمن بن ابي جريح فاحسن قوله لو كنت من احدثت حديثه عبد الرحمن بن ابي جريح  
ان كان كذا قال السبكي وقد نالت اقران قوله احدثت حديثه عبد الرحمن بن ابي جريح فاحسن

١٣٤

يقول ابيك والهو فوجدت الاشارة الى المحل لولمزمومة ومن ثمة ان احدوا  
 في اكمال لادام مثل اخر محتملا فلا يزال لكل مقدس اخر فلا يقول لوان كان  
 موجودا لغفلت كذا عن قدرته على غفل ولو لم يوجد ال لا يغفل اخر وكذا  
 على عدم قوته والاشارة من فاته امر من امور الدنيا فلا يستغل بها اليقوت  
 على ما في ذكر من الاثر على القادر والمحل لولا معنى سببا و  
 يستغل به من استدراك ما لعله يحصى والذم راجع منها لوان في اكمال ان النما  
 وفيه بول في المنا من الى الا عتزاز من على القدر وهو اقم من الاول فان انتم  
 الر الكثر فبوا اخص مثل قول المنا قد من لوان استطعنا لرحنا معك وقولنا  
 لو فعلت قال لا شعاعا كقول تعالى في يومكم ولو كنت في ربيع منبده  
 وكذا في يومه صرح لانه تعالى عالم به والما بين للدرط فليس الكلام فيها ولا المصير  
 الا ان كان في شعاعا مرموما كقول تعالى وذكنت من اهل القباب لو رويكم  
 من بعد اتمامكم كفارا لان الذين دونه وقع حلاذ اسير لمحضضا  
 بسم الله الرحمن الرحيم  
 كما في احاطة خالوا  
 هلهما عند اجمع لفظ اسب كما في من حلة لاسب الاحكام وهو  
 واحض وبمظهر ان الاولى في القرن ان يقال اسب لاسب اربوع من هذا  
 ان سب وقع سبب السبب لان جزو العائس والجراس وشتب هنا فله  
 ان سب في رواد كرتة والاصح ان يكون هذا من حلة انواك غفلت  
 فاش من شعاعا ففعل بعض من بعض الكسب قد مر على وقوع في بعض  
 التي تمل السبب كسب جزوا واحد وليس بعده والمراد بالاحاطة جزوا  
 العجل والاقول بان جزوا والوا حدها حدها الوحدة وانما في اصطلح  
 الا ان يكون من فالراد ما لم يتواتر وقصد الترجمة الرد على من يقول ان السبب  
 به الا ان رواد اكثر من شخص واحد حتى يصير كما لشدة وقدم منه الرد  
 على من شرط اربعة او اكثر فقد مثل الاستناد او مضمورا المقدر ان نعني  
 اشط في شمول خالوا فعدرك روي ثلثة عن ثلثة ان منها به واشط بعض  
 اربعة عن اربعة ومعني خمسة عن خمسة وبعض سبع عن سبع وان كان  
 قال في منه برب ان العدد الكرم بقدر التواتر ومن نفس احد التواتر واحد  
 ومتوسط منها وقال الاستناد ذكر من اشط اشع عن اثنتي كما لشدة  
 على الشدة وهو منقول عن بعض المعتزلة ونقل المارئي وغيره ان على  
 احسان وتب ال الاحكام ان بعد امد وان ادعى انه ذلك فله على الاحكام كما لو

في الكلام على علوم احدهم ومؤكد الصدوق قد لا يدنس والاعمال وهو الكلاوي  
 لا يحق به انما قاما واما من لم يعرف حاله فثنا لهما يجوز ان اعتقد وقول  
 بالقرائن بعد قول في الاذان والصلوة والصوم من تحفظ العام على  
 الخاص واورد المشارة بالذكر لا هتام بها ويقال الكلاوي المعلق اهما من اهل بيت  
 ان الاثنا عشر المات والمراد بقول جزية في الاذان اذا كان موثقا فان  
 نحن دخول الوقت محاربت صلوة ذلك الوقت وفي الصلوة والاعلام  
 في العتد وفي الصوم الاعلام بظهور الغزاة وسبب الشئ وقول الاحكام  
 بعد قوله والواصر من عطف العام على حكم اخص من لان الواصر فرد  
 من الاحكام قوله وقول اربعا قالوا من كل في قرينه على الالة و  
 يقع في رواد كرتة سابق الالة قول يحصى وهو المراد بقوله في رواد غيرها  
 الة وهذا مصر من الة ان لفظ هذا من شاة والواحد مما فوق ولا يحصى  
 بعد معنى وهو منقول عن ابن عباس وعنه كما لخص مما بعد قوله اشع  
 بغز وعنه عطا وعكرمة وابن زيد اربعة وعين ابن عباس ايضا من اربعة  
 ارباع وعنه الزبير ثلثة وعن الحسن عشرة وعنه كمال لفظ بعض  
 بعد ذكر الطلق ابن السن وما كمل فالما لم ينحصر رحم المران وعنه سعد  
 بن ذر وقال الراعي لفظ طم بعد امد بها الجمع والواحد طم وبرد  
 بالواحد بضم الة كون كروا وعلا به وضم الة وراة جمع ومطلق  
 على الواحد وقال عطا الطم لسان مضا عمرا لوقوله الواصحة الزحاح  
 ان لفظ طم شعرا سبحة واطرها لسان ويعني ان الطم في الشع  
 اعظم من الشئ فاشع في العدد وقر بعضهم الاستدلال الالة الاولى  
 على وجه لفظ فقال ما قال فلولا من كل فرق وكان لفظ الفرق ثلثة وقد  
 شئ النويظ منهم فا قبل من سوا احد دمشق لسان والعين قوله  
 ومن الرجل طم مغفول بحال وان طم لسان من المؤمن استلوا  
 فلوا مثل رحلان في رواية الكشي الرحلان دخلا من الالة وهذا  
 الاستدلال سببه الى الاحتج به الشدة وقيل مجاز ولا يحق ذلك قوله  
 والمشهد اهما طم بضم الة من المؤمن يكون سبحة شعرا لسان واحد  
 الا في قول ان الطم لكون الة واحدا وسبب وقوله ان حكمه فاسق  
 لما قبسوا وجه الدلالة منها من عند من جهنم الشرط والصفق فاسما  
 منصفين في قول واحد العبران وهذا الدليل يورد للفقهاء للاستدلال



لان الجائز قد لا يعقل المتفاهم واجتاز الائمة ايضا ما مات اذ هو  
لا ما حدثت المذكورة في التاب و اجتز من منع مان ذلك لا يند  
الا الظن الجيب ان يخلو عنها سنده القطع كما لتواتر المعوض وقد يخل  
فانما على الحجاز والتا عن خبر الواحد من غير كفا حتى  
الاتفاق منهم على التبول والاتقال لعلم علوانها او علموا بها كلفها  
احسانا مخصوصة بمن مخصوص لاننا نقول العلم حاصل من سابقها  
انما اطلعوا بها لظهورها لا خصوصها من ~~من~~ وكلف بعد التبول  
حاصل له على مثل امره واجزا بعد واحد فان سها احد منهم رد الى السند  
سابقا في زواجر الكلام على خبر الواحد ما كان التزج على امره  
مسل سعت من الامر والرسول واخرا بعد واحد واد بها بعد  
الرسول ولما رد بقوله واحدا بعد واحد بعد اجابات المسعوث  
الربا بعد المعوض وحده انما على ظاهره فقال فاذا بعدت الامر  
بعد الاول لمرده الى الحق عند سهوه ولا يخرج ذلك عن كون خبر واحد  
وهذا الاستدلال قول القوس خبر الواحد من قبله صلى الله عليه وسلم  
لان خبر الواحد لو لم يلف بقوله ما كان في ارساله عن قد يث عليه  
انما قول ايضا كما ساد كره وابره كبريت سلبه الشاهد الغالب  
وهو في الصحاح وكسده نضرا امره اسمع من حديثنا فاده وهو  
في السنن واعرض بعض المتأخرين ان ارساله امكن لبعض ارباب  
والغشاة وتوحدت ومن تكسرة فان العلم حاصل بالرسال الا في الام  
من بعض الرتبة والماع الاحكام وغير ذلك وتوهم اشهر من ذلك  
الاتا مرعا من قبل واره له وقوله له ايك تقدم على قولها كساب  
فاعلم ان خبره من علمه الى اخره والاخبار طخمان اهل كل قدره  
كما هو المتكلمون الى الذين اقر عليهم ويشلون خبره ويعتمدون خبره  
انما هي الائمة بقوله تعالى انما انزلنا القرآن من عندنا وحده  
بعض الائمة بقوله تعالى انما انزلنا القرآن من عندنا وحده  
مع ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كافه وحده على تليفهم فلو كان خبر  
الواحد بعد معقول لتعد الماع التزج الى الكفل ضرورة بعد خطاب  
جميع الناس شفاها وكما بعد ارسال عدد التواتر منهم وهو مستر  
حيث يصح ما اخرج به الت في غير الحجاز واجتاز من يردوا واحدا

توفد حتى ادى علمه مسلم بن مولى خرد بن الدين ولا حجة في لا زعاض  
على كل خبر واحد اذ اعلم من العلم نقل وتوقف ان بكر الصدوق  
ويروى حديث الغرض في اكرة وفي مراتب اجتناب خبره ما محمد بن مسلم  
وتوقف عزة خرد بن موسى في الاستدلال خبره لابي سعيد وثبت  
فايد في حراسه عزة تعرب المثلث سكا ابي واحب بان ذكر  
البايع منهم ما عند الامتساب كما في قصة ابن موسى فاد اورد اخر عند  
الكفار على رجموه نورا الثقات وبوعده فاد اع الاستدلال  
ان يكون دفعه في كبر عن سنده وقد اوصفت ذلك بكونه في كتاب  
الاستدلال واما عند معارضه الرسول العظمى كما في الكفار ما  
صحت استدلال بقوله تعالى ولا تزجوا اليه فاد اع الاستدلال  
بصح ان يتكلم به من قول لادن من اشهر عن اشين والامن سبط الكبر  
ذلك محمدا ذكر مثل عايشة حجة على لادن فتلوا احسنه اشين فقط ولا يصل  
ذلك الى التواتر والاصل عدم وجود التواتر اذ لو كانت موجودة ما اخرج  
اليائنة وقد قيل لو كبر خبر عايشة في ان التزج على امره مسلم في كتابه  
فيل عجز عروس حرم من ذك في الاصحاب سواء وقبل جرحه في الحال من  
سنته في توريف المراء من دته روحيا وقبل جرحه في الرمن من عود  
ان الرضا عوان وفي اجزاء من الميوس وقيل جرحه من انما كان في  
على بعض وقيل عثمان خبر الوعوت سنان احدث في السوء في اوله  
من فو انه من بيتا من خبره ومن حيث النظر ان الرسول على الصلوة  
عنه لسبب الاحكام وحيث خبر الواحد ممكن فبعض العلم احتضا  
انما في العلم على المصدرين فاندرو في احكامه في ذلك على المصاحفة  
فانما في المسئلة التواتر وان من الاحكام على العمل بالمشاهدة  
من لا بعد القطع بخبرها ويزد بعض من قبل خبر الواحد ما كان منه  
البايع الى الزمان ويعتقد اهم ثقلوه في وجوب عمل الرفيق في  
أوصوه وهو زايير وخصوا عيونه في الواحد كغضب السوء  
ارده بعضهم ما يقع في التلوي وقصروا ذلك ما يتكبر ويعتقد ما منهم  
علوا من مثل ذلك كما سخط الوضوء الغيبي من الصلوة والقرن  
بكرعات وكل هذا بسوط في اصول الفقه اكدت هنا ما تارة  
اروجه ما ذكره هنا اثان وعشرون حديثا اكرس في الاول



راوه و تقدم في باب الاذان قبل الفريضة ابواب الاذان من طريق اخر  
 معونه عن سلمان و قد ولس النور ان يقول هكذا وقال ما يصعب اللفظ  
 وسبب هناك ان اصل الرواية كما اشارت المروية بالقول وان الرواية  
 سلمان تصرفوا في حكمه الاشارة واستوفيت هناك الكلام على  
 شرح جرحه تعالى وقول من يحرمه وبقول بعض الفريضة من سجدة  
 ودال وهو جرحه احدثت الثالث حديث ابن عمر بن الخطاب  
 يميل وقد تقدم شرحه ستون في الباب المذكور ايضا احدثت الرابع  
 حديث عباد وهو ان معبود في صلوة صلى الله عليه وسلم جرحه  
 في السنه هو ان عهدت كما في موحدة مصنف واره هو الضم وعلقه  
 هو ان نفس وقوله قتل الزند في الصلوة تقدم ان قال لادك جرحه  
 وان معبودا سلسار رواه فقال ما شاكم قالوا يا رسول الله هل زجر  
 في الصلوة ولم اقف على تحسن الخطاب لم يذكره وتقدمت سابقا  
 سابقا حتى هناك جرحه تعالى قال ابن المنسوب لحد الواحد وهو ان  
 ليس نظامه فيما ترجمه لان الجرح لم يذكر جماعة انهم وكسبان جرحه  
 في الكلام على احدثت الفريضة احدثت انما سلس حديث احدثت  
 في قصده الذين سجود السهو ويحرم في السنه هو ان سمرقند وقال  
 لروا الذين اقصرت الصلوة وقد فقال صدوق ذو الدين وقال  
 انما من نعم وقد تقدم شرحه في ابواب سجود السهو ايضا ووجه اراد  
 هذا احدثت والذين قتل في حازه جرح الواحد على انه جعل احدثت  
 انما يقع في الاشارة بسجدة واحدة لا عارضه فعل ينسب لذلك احدثت  
 في قصده الذين الذين نكح احدهم العذر صدقة رجوع السهو والعتق  
 اخبره كلهم انما هذا اعطى طريق من رجوع الامام في السهو الى احدثت  
 من مقدمه العلم عنده وهو وان الغائب ولذلك لم يقيد احسن هنا  
 اختلاف من جعل الامام على انه كركه انما اراد في هذا العمل والاعتقاد  
 فقال وقال الامام لم يجره من كونه جرح الواحد وان كان قد صار بعد العلم  
 سبب احدثت الفريضة فقال ايضا انما استنبت الذين جرحه صلى الله  
 في الذين لا انزاد دون من صلى معه كما ذكرهم فيهم فاستندوه  
 دونهم وجرحه على الخطا ولا يلزم من ذلك رد جرح الواحد مطلقا احدثت  
 السادس حديث ابن عمر بن الخطاب يميل وقد تقدم شرحه في ابواب

في ابوابها الصلوة واجرحه جرح الواحد جرحه لان الصلوة  
 الذين كانوا يصلون الخيرة تمت المقدس كقولوا عن جرحه الذين قال لهم  
 انه انما صلى الله عليه وسلم امر ان سبوا الله وصدقوا اخره وعلقوا - في  
 جرحه من جهة تمت المقدس ومن سبوا الله جرحه الكبر ومن سبوا  
 على الصلوة من التي فيها واعتبر من بعضهم بان جرحه الكبر اذا واد العلم  
 بغيره ما عديم من وقد ارفقت من انما صلى الله عليه وسلم وقوله ذكر  
 كركر دعاء به والصلوة انما هو من خبر الواحد احدثت جرحه الواحد  
 انه اذا صلى الله عليه وسلم على جرح الواحد جرحه في جرحه الاحتجاج - ولا اصل  
 عدم الفريضة وانما فليس العمل بالمرحوم في جرحه جرحه الاحتجاج -  
 على من احدثت العبد واطلق وكذا على من احدثت العبد وقال ان جرح الواحد  
 لا ينفك الا العبد ما لم يتواتر احدثت السابع حديث البراء بن عازب  
 في جرحه القتل ايضا وسبب هناك ان الراجح ان الذين اخبره جرحه  
 البراء بالقتول لم يروى اسر وجرحه الصلوة فهو ان موسى بن يعقوب  
 هو ان يوشن و ابو اسحق هو السهم وهو جرحه اسر الكبر احدثت  
 الثامن حديث اسحق بن عمار قال جرحه ما طيف واما عده من احدثت  
 في جرحه مرآت فقال ان جرحه جرحه وقد تقدم شرحه ستون  
 في باب الاشارة وان الاذن الكبر من سرك من جرحه احدثت  
 طريقه انما سبوا عنها ولا جرحه جرحه الرجل وهو جرحه  
 في من جرحه الواحد لانه اشبهت في التي الذين كان سبوا  
 حتى احدثت من اجل على جرحه والعمل بعضهم ذلك احدثت انما  
 حديث جرحه و ابو اسحق في السنه هو السهم وسبب جرحه الكبر  
 وكثيره للعلم هو ان روى في احدثت كونه جرحه جرحه من ربه  
 حديثه جرحه قال لاهل بيوتان تقدم سانه في ابواب الغائبين مع شرح  
 احدثت وقوله استنبت في جرحه بعد عمله ان يطالعوا اليها وروى  
 فيها نسبت الوصف المذكور احدثت العادة حديث اسحق  
 كما انه اشرف مقدم ايضا مع الذي قبله احدثت انما جرحه  
 وكان رجل من الاضداد مقدم سان اسر في سبب العلم والذكر  
 هناك من حديث سابقه من ان من سورة التورم واستفاد  
 هناك ان كان تشمل خبر الشخص الواحد وقوله واذا عرفت و سبب

في رواية الكثيرين والشيء وشبهه ابن حبان ما يكون عند النبي صلى الله عليه وسلم وقد نقل  
بعض العلماء لتناول خبر الواحد كل صاحب وقام سئل عن ما زلزل العين  
فاخذ السائل ما عنده فيها من احكام لم يشترط عند احد منهم ان لا يعلم ما اخر  
من ذلك خبر حتى يسأل غيره فضلا عن ان سأل الكوراث فلما كان كل من سئل  
ما عنده من جعل بعضها ولا يسلك على ذلك فدل على اتقانهم على وجوب الخبر  
سخر الواحد اكثرت الثاني عشر حديث علي بن موسى وابو علي رضي  
هو عبد الله بن حذافة وقد تقدم شرحه في نوافذ المعاني وقد تقدم القول  
في وجوب طاعة علي بن ابي طالب لما فعله من عصية في اهل الامم  
وقوله في لاطاعة في العصر في رواية الكثيرين في عصية وحديث طاعة  
هذا الحديث للترحم على ابن ابي طالب فقال الحسن بن محبوب له لانهم لم يظنوا  
في دخول التائب عليهم بما هو اخطأ به من لم يظن ذلك ولم يتم المبدأ في  
الثالث عشر حديث آل برمكة وزين خالده بن عيسى العيصي اورد  
من رواية صالح وهو ابن لسان ومن رواية شعيب وهو ابن ابي  
سنان عن الزبير بن عوف بن ابراهيم بن اسد الاول هو ابن ابراهيم  
بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وقد تقدم شرحه في  
في كتاب المعاني ونسب البرقي قال في العيصي الاحمر  
خرج في هذه الحروف قال ابن القيم في الرد على من رد خبر الواحد اذ كان  
رايا على القرآن كما يحكيه السنن مع القرآن على ثلاث اوجها ان يوافق  
من كلامه فيكون من توارد الادلة ثابته ان يكون ما تارة او القرآن  
ثابته ان يكون ذلك على حكاية عن القرآن وهذا الثالث يكون ما  
ستدبره النبي صلى الله عليه وسلم فيجب طاعته في ولو كان النبي صلى الله  
عليه وسلم لا يطاع الا في ما وافق القرآن لم يكن له طاعة خاصة وقد قال  
سقال بن مطيع الرسول قد اطاع الله وقد ساقص من قال انه لا يقبل  
احكام الله على القرآن الا ان كان متواترا او مستهورا مقدرنا لو اتهم فلما  
على غيرها وحيثما يحرم ما يحرم من العصب بالرضا في وجوب الشرط  
والشأن والرهين في الخبر ومراث اخذوه وخبر الامة اذا عصب  
ومنع احكامهم من الصوم والصلاة ووجوب الكفارة على من جامع وهو  
هو صليح بن رمضان ووجوب اجازة المصنفه عن الوقاية ووجوب  
الوضوء سيد التمر والكتاب في الخبر وان اقل الصدوق عشرة ايام تواتر

من الامم السنن مع الفت واستمر المسكتة وان لسان من الامم تواتر  
والثاني اوالد الموالد واخذ الخبر من المحسن وقطع رجل السارق في اثنا  
من ذلك الا قصاص من اصبح قبل الزوال والناس مع اهل الكفاية وغيرها  
ما يظن شرحها وهذه الاحاديث كلها احاد ومعها ثابته وبعضها  
مزنيات وقدمه تشبهها الا في اقسامها واهل من ذلك تفصيل بطول  
شرحها ومجمل بسطها اصول الفقه وبار الله في قولها  
حديث النبي صلى الله عليه وسلم الرضا بطول خبره ذكر حديث جابر وهو  
اكثرت الرابع عشر من احاديث خبر الواحد وقد تقدم شرحه في كتاب  
الاجازة وتول حديث من امن للكفر من خبرها وقال ابو بصير السجستاني  
الكوفي كره محمد بن المنكدر وكفى ايضا ابا عبد الله واخر فقال له لو تكلمت  
للكفر اسر كتمت وتول عرفت ان دعا وطلب وقوله كثر ابن احباب  
فاسع وقوله متابع كذا اهل المشايخ والكثيرين فاسع ثابته واحدة وقوله من  
احاديث في رواية الكثيرين اربعة احاديث موصلة في السنن  
من ابن عمه والعاقل هو علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب فان التوريث  
قول يوم قرظ طلعت اراه عند احد من اوجه من رواية سفيان  
الثوري عن محمد بن المنكدر بن يوم قرظ الا عند ابن ابي عمير عن  
علي بن محمد بن وبع كره لعل من الذين خرجت وكس قضاة اخر الحارث  
في اخباره عن ابن عمه وفي المعاني عن محمد بن كز واطرفه سفيان في المناقب  
والثوري عن رواية ابن داود الكوفي وسيل ايضا والسنن من رواية  
ابن اسامة بن كثر عن سفيان الثوري بنده التصرفا ما سفل في سنن لفظه  
احباب علي بن ابي طالب سفيان ابن عمه والعاقل بن مقال في كل منها  
يوم الاحزاب وكذا الباقون وتوفي في رواية هشام بن عمار بن  
السنن عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الحديفة من ما بين  
مخرب قرظ فظلم هذا هو سفيان بن ابي عمير في حديث الاحمدي  
عليه السلام فقال اطلب الرضا بن علي بن ابي عمير في سنن  
ثم ساقى من طريق فليمن سليمان بن محمد بن المنكدر من جابر قال في  
سؤال الرضا بن علي بن ابي عمير في سنن جابر بن قز قال في حديث  
صحيح عن محمد بن رواثة من قال يوم قرظ في اليوم الذي اراد ان يعلم خبر  
اليوم الذي غراسه فيه ذلك مراد سفيان بن قول ان علم واحد قوله

قال سفيان هو ابن عمه هو يوم واحد من يوم احدث يوم احدث يوم احدث يوم احدث  
 انما يصح على اطلاق اليوم لا على الزمان الذي يقع فيه الا كرسوا قلب الامر او  
 كثرته كما يقال يوم الغدير يوم ايام التي قام فيها النبي صلى الله عليه وسلم بك  
 لا فتيحة ولا فتيحة ولا فتيحة ولا فتيحة ولا فتيحة ولا فتيحة ولا فتيحة ولا فتيحة  
 النبي صلى الله عليه وسلم واحدا به انما كان له احدا من اهل السلام من النظر والعض  
 فانه يوم احدث يوم احدث يوم احدث يوم احدث يوم احدث يوم احدث يوم احدث  
 ثم حاصرهم اياما حتى برؤوا على حكم سعد بن معاذ وقد غنم جميع ذكوره سبعا كما  
 قالوا في قوله **تولوا** اسما قال لا تدخلوا بيوت النبي الا باذنه  
 كما ذكرها الصحيح **موسى** فاذا اذن له واحد حاز وحده الاستدلال به انما يشهد  
 سعد فصار الواحدين محلا بمصدق على وجود الاذن وهو مستوفى على  
 القول به عند الجمهور حتى لا يخفى انه من لم يشهد عدالة لقسم التزمه  
 الحديث ثم ذكره فحدثه ان احدهما حديث ان موسى في استنزاله على النبي  
 صلى الله عليه وسلم لا كان في احاطة لان كثرتم لغرض الختان وفي كل منهما قال  
 اذن له وهو احدث احدهما حديث عيسى والثانية حديث عيسى وقصر المشرك  
 وقد نقلت ان اخلام الاسود فاهرا عيسى احتطاب فاذن له وهو  
 طرف من حديث طويل بقدمه في سورة التورم وهو السادس عشر  
 وازداد العاصم ان سعد بن بوزن كثر على النبي صلى الله عليه وسلم فاقه فاقه وان  
 احدثه الصبي من الاكفان الواحد على بعض اصحابه لفظ الآت يكون  
 في حديثه لغوا خيرا واحدا وقد تقدم شرح حديثه في الموسى في الثالث  
 وقد شرح ما يتعلق به الاستدلال مستوعبا في سورة الاحزاب  
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم حديث ان موسى في الحديث  
 لغوا في رواية الا صير له ما من كحفظه فافهم ما يحفظه اليه فافهم  
 صحف وطان والتمس كتاب في اهل ما حيا فدخل النبي صلى الله عليه وسلم كما يحفظ  
 محقق ابو موسى بالباب وتال الا لو كان اليوم نواب النبي صلى الله عليه وسلم  
 يقول ولم يكن كحفظه كان في كتاب احاطة في كتابه انوك وسناده ان  
 فانه ان اذن له امره حينئذ يحفظه اليه فافهم ما يحفظه اليه فافهم  
 تحريحا تكون الامور ذلك جسد والمجد الموز تكون الامور يحازر وعلى  
 الاحتيا له ولا وقد تقدم له في حديثه ان كثر الصدوق يوم  
 كما كان النبي صلى الله عليه وسلم سعت من الامراء والرسل

واحد بعد واحد وقد تقدم سابقه في اول هذه الابواب محمدا وقد سبق  
 اليه ايضا الشافعي فقال لعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم سر اياه  
 وعلى كل طرية واحد وبعثت رسلا الى الكوفيين واحدا منهم ان لا  
 خذوا ولا تلاموا مني فكل من فعل احد من هذه الامور وكما كان  
 اكلنا بعده اشرفنا امر السرايا فليسوا سعد بن معاذ ولا سعد بن  
 السوير وعقدهم بالاسلام من علي الترتيب والامراء البلاد التي فتحها  
 على اهلها رسول الله صلى الله عليه وسلم من اسيد وعلى الطائفت عثمان بن  
 ابي العاصم وعلى الجيوش الطالين الحضرمي وعلى عثمان بن عمرو العاصم على  
 بحران ابا سفيان بن حرب واثم على صنعاء وسائر حال اليمن ما دلت على  
 انه شهر وفروقه واليهما حرس ان ارسه وانان من سعد بن العاصم وابر على  
 السواحل ابا موسى وعلى الكوفة ابا جهم واما معاوية فاجل كان كل جبهة تعص  
 في عله وسفره وكانا رما النفا كما تقدم واما ارضاعه وسعد بن العاصم  
 على وادي القريه ونزدي ان سعت على ما ورد من اهل المدينة قالوا ابر  
 السرايا والبعوث فكانت امرتهم مني ما يشاء انكسر العروة والاموال التي  
 اقيم استروا فيها ومن امره انوك على كل شئ وعلى بعث الغنم  
 والاراءه انحن وقراءه سورة براءه على المشركين في حجة الوداع  
 نقص احوته من الجيوش وعدا من راحة لوجه خصال ان استشهد  
 في غزوة معوية وضمه على نقص الركوات كما تقدم قريبا في قصص النبي  
 وادخل الى الملوك فليس منهم وحده وعدا من حذرا وما في هذه الترجمة  
 وايضا يسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث رسلا الى الملوك الذين  
 كانوا في عصره فليس وقد استشهد سعد بن معاذ وادركه من  
 القاصرين في يومهم من اسد الغارة لانه الاكثر ذكره في كتابه احاد  
**الاول** **موسى** وقال ابن عباس بعث النبي صلى الله عليه وسلم رجلا  
 كذا الى عظيم بصري ان يرفعوا لقصصه وطرف عن ابي بصير الطويل  
 المذكور في غيره الوحي وقد تقدم شرحه هناك ويشترط بصري وكثير ارسال  
 الكتاب المذكور في قول هذا الخلق ثبت في رواية اكثر من واحد  
 هنا الحديث الثاني **موسى** هو ابن عمه الذي بعثه الله  
 بعث كذا في الحديث فافهم ان يرفعوا لقصصه الجيوش كذا هنا والاصح قوله  
 فافهم للبعوث الذين اذنوا له بعثت وقد تقدم في اول هذه الابواب والرسول

عبارته من عبارات السهم التي تقدمت قصدت بيان السر وقوله محض  
ان ابن العباس التميمي هو ابن شهاب كما تقدم ما في هذا كتاب  
توسم ان يزداد كل من ترك فيهم ما اذخر الله تعالى من قضاة اهل سبأ و  
احاب اس تغافل هذه الدعوة فسلط شروبه على الدعوة كسر من يروى  
الذي فرق الكتاب فتمت وذكره بعد فليسابق الا سراحتي ما كنت  
والنقد مشهوره وقع في كذا كتاب هنا حنط فانه قال عن ابن  
عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث كتابه الى كسرى كذا وقع  
في الاممات ولم يترك فيه حجة بعد قوله بعث والصواب ان شاء  
وورد كره في رواية التميمي تعليقا فقال قال ابن عباس بعث النبي  
صلى الله عليه وسلم حجة كتابه الى عظيم بصيرين وان يدفع الى مصر وهو  
الصواب انتهى وكان يومئذ اهل التميمي واحدة وحمله على كسرى كونه  
من رواة ابن عباس ويحتمل ان المعروف اعظم بصير هو ذري المعرف  
اعظم العزم وان لم يسم في هذه الرواية قد سمى غيرها وهو غير ابن  
خالد ولو لم يكن في الرواية على العارضة منها الا بعد ابن بصير والجرم  
فان منها حتى يشهر بصير كانت في مملكة برقل ملك الروم والحسين  
كانت في مملكة كسرى ملك الفرس وانما ثبت على ذلك مع وضوحه  
حجتان فخريه من علمه لا اطلاع على ذلك الحديث الثالث حديث  
سليمان الاوحي في صيام يوم عاشوراء وقد تقدم شرح في كتاب الصيام  
وحسن المذكور في السنن هو ان سعد العذابي ان الرجل من اهل هذه  
اسماء من حارثه كما تقدم وانما اعادته في الرجل من اهل هذه  
صلى الله عليه وسلم ونود العرب انك سلعوها من ورايم الوصايا بالضر  
معنى الوصية والواو معنوح وكحرف كسرهما وقد تقدم بيان ذلك في  
اول الكتاب الوصايا وذكر حديث اخر مما ورد قال مالك بن  
احمر حديث مشرف الحديث المذكور في اول هذه الاواب الثلث قد ورد  
وحديث اسحق هو ابن راهبه كذا كنت في رواية ان در فاعين عن تردد  
الكتاب في هذا هو اسحق بن منصور او ابن ابراهيم والنصر هو اسحق ابو يزيد  
كأن ابن عباس بعث النبي صلى الله عليه وسلم قد تقدم في السنن  
في ذكره ما ياب ترجمان الحارثي ان كان ترجمته من ابن اسحق لما استفيد  
ووقع في رواية اسحق ابن راهبه في مسنده اهل مصر في جمل عبارته من

ادرس قال اشاعه ذكره وقد كتبتني بعد على السر فارتج من بين الكتاب  
نزلت ان وفيه بعد القس قد شرح قصم في كتاب الالمان في كتاب  
الاشري والعرض منه قول في زعمه احفظه من والمؤمنين من وركم فان  
الاول ذكره تناول كل فرد ان اجمعه بقوم سلب الواحد احصيه على  
فانما هو الاله من قبل كل الاحداث اثنى وعشرين حريته في قوله  
ولما ان الاله من قبل كل الاحداث اثنى وعشرين حريته في قوله  
منها من متوحد وسكون الواو بعدها موحدة هو اس لكسان على ما لوقوع  
شهر البراء والا مال والعزم منحه المبرأة والموحدة فيها نون ساكنة  
منه الى من العزم طعن شهر من ثم قوله في ارسنت حديث الحسن  
الصير والروما هنا نصرة والاستقراء لا لكار كان الشعبي على كل من  
يرسل الاحداث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اشارة الى ان ابي جابر  
الاعلى ذكره طلب الاشارة من الحديث عن الواو كان كثر ما يروى  
قال الكرماني في زاد الشرح ان الحسن مع كونه تابعيا كان له اجتهاد  
عن النبي صلى الله عليه وسلم وان عزم كونه صاحبنا كسخط وتقل من ذلك  
بما كان قلت وكان ابن عباس راي ابنه ان ذلك كلف فانه كان يحسن  
على رواية الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم لوجوه احدها ما حثه لا تسفل  
من نعو الزمان ونفخ معاشه والى حديث ان الحديث عن ما نقله منهم  
لم يكونوا كمتون فاذا خال العهد لم يوسن النسيان وقد اخرج سعد بن  
سفيان في سننه ان حصه من الشعبي عن قطن بن اعبت عن عرق قال  
الواو الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وانما شره وكفره مقدم شمس مما  
تعلق بهذا في كتاب العجم وقوله وانما شره وكفره مقدم شمس مما  
ان جلس بعد المدة المذكورة في قوله قرنا من ستين اوسه ونصف  
وقه عند ابنه ما حذ عن طريق عبد الله بن ابن اسحق عن الشعبي قال  
ما كنت ابن عمر حتى دفعه بين يدي من جهة اليمين في كتابه سنة وقسم  
بالعلم الكبرياء ووجه اخرى وكان الشعبي صاحب المحدث او كثر وان  
يكونون واس علمهم له انما بالكونه في قوله اسحق بن عمار عن النبي  
صلى الله عليه وسلم عن هذا الاشارة الى الحديث الذي مر ذكره وكان  
اسحق بن عمار يروي عن ابن عباس عن اصحاب النبي  
صلى الله عليه وسلم فيهم سحره فدعوا ما كلون من نحو هكذا اورد العاصم

١٢١



فا حثوا امر رسول الله الذي عنده على الذي عندهم اي الذين يتخذونه من النوازل  
 على الذي عندهم من النصب احدثت الشا لث حدت من عباس  
 مقدم شرح كتاب العوامان من رواه المظالم وقل احدثت  
 حدت من البرية وهو محض من احدثت الطول للزبور في اوائل الحديث  
 العتيق في ابا قال عنده قوم شيئا خرج فقال لخازن وقد تقدم من  
 هناك وتوثر هناك ان امرتكم بالاستقام كما وقع ضمير لانه عن محض استقامه  
 ونرا ابو عبد الله وهو المصنف على ان الصواب سنون في عين محض  
 ثم شين محض موه مظه اصيل كتاب الاعتصام في اشارة الى ان  
 صفت كتاب الاعتصام موعدا وكنت من هنا الملقب بخرط بن هذا  
 الكتاب كما صنف في كتاب الادب المؤد فلا راي هذه المظم مقاره  
 لما عنده ان الصواب احوال على امر احوذ ذلك الاصل وكان كان في هذه احوال  
 غا ساعدا فامر برا حصة وان صلح منه وقد وقع له نحو هذا في شرحه  
 فذكر وسنت عرفة تغني سورة الم شرح ونقل الى السرخس الراوي ان  
 حدت من البرية هذا هنا انما استقامه من حيث خسر الواحد وهو علم  
 فان حكم ما منت خسر الواحد انضى وقصبت بالاعتصام بالكتاب والشر  
 ونسأ حدت من البرية ان الاعتصام بالكتاب من قوله ان انه حكم  
 بالكتاب طامه جدا وابر اهل الحديث انما من حدت ابراهيم  
 في مكانه بعد الكفر بالسورة وقد تقدم ما من هذا الساق مع شرح  
 في ما كتبت سابق الامام من اوله كتاب الاحكام ومن ثم نظير العطلان  
 على قوله هنا واذا كان كذلك هناك ان ذلك كان بعد قول عبد الله  
 انزرو والعرض من هنا استعمال سنة امر ورسوله في جميع الامور قوله  
 قول ابن عمر انه عطلوا عنعت كبراج الكفر ذكره  
 حدت من البرية احوالها لفظ الترجمة وراود وكنت بالربع واما الامام  
 جاسس اصب مغنا ترجمه من الاصل وقد تقدم ترجمه كبراج الكفر في  
 في البرية من كتاب اشعر وقد ترجمها عن الزمزمي وحاصلها ان  
 فان تشكل العقول للوهة التعليل اللفظ الكبر العان وضمم عند الزمزمي ان المراد  
 كبراج الكفر التي ترجمه قوله ثبت وان هو الفاسر في اجازة اللفظ وانما  
 العان وقد تم شرحه بالربع من كتاب التفسير في صفت  
 في ان اللغات وقد تم شرحه للرازي في باب النسخ في كتاب التفسير

نوسم قال ابو هريرة هو موصول بالسند المذكور اولا وقول فدهس ان  
 مات وقول فدهس اي مات وقول وامر لخشوبها او امر خشوبها اوكل  
 شنبها في الاول لام ساكنة ثم عن سمي خشوبه ثم مثلن وانما من شنبها  
 كمن بدل الطام را و من من الرعث كمن را عن سعة العيش واصل  
 رعت اخصي امر اذ الى رعت منها واخرتها من برصعة ومن قبل رعت  
 اي التي الام فقل انها لغز فبها ومن قبل رعت وقيل احوذ من الغنم  
 ووزن عطر وهو الصغار المحلوظ الشعر ذكره صاحب التكميل عن علي  
 المراد كمن كلوا ربا كفت ما اتفق وزيد بعد وقال ابن بطال واما لعنت  
 الامام فلا حده فما تصحفت من اللعنة انهم ووصرت في حاشية  
 ما كتبه في لعنة ان صحفة من صحفة في معناه نيا الاكل المراد انما  
 حطفت من كتاب الشهن لان العمال القوي لعنت طعنا يد لعنت  
 العين والفس من العجز والمهرا اذا فرقوا للخشبة ما سقى ذلك من العجم  
 نظيرها فالعنت وانما جردون اللال من قوتها بعد ان يجوزها واستعار لال  
 الصغار لان الطعنا امر ما يعنى لال لال وزوجان في بعض نسخ الصحاح  
 واما لعنوها بموطع ثم مات فليس وهو نكحت وكذا ان لم يعنى  
 بجاء وانما نكحت من رواية عيسى بن كنانة في كتابها ولما نقلت منها  
 نشأة ثم تون ساكنة ثم نشأة ولعصم يحرف المشا والثانية من النقل  
 فتح النون وسكون الشين وهو الاستخراج نقل كنانة استخرج ما فيها  
 من الصها هو حرار تصد ما بعد الذر اخرج ترابها ثم نقلتها استخرج  
 ما فيها وبتحويون قال ابن السني عن الراوي هذا هو المحفوظ في هذا  
 الحديث قال النود عن ما فية على المسلمين من الدنيا وهو فضل العلم  
 الكفور وعلى الاول امض الكفر ووقع عند بعض رواه مسلم المثل بدل  
 الون الاول وهو يحرف استخرج الشاة نوسم عن سعد بن  
 هوس ابن سعد القرظي وامن ابن سعد كسان نوسم استلوا من  
 غزاة نوسم من الراوي فالاول بعض الراوي وسكون الواو والهمز من  
 الامم والثانية بالهمز وفتح الهمز اللان وان وكل من قول ابن رواه  
 فغاس من غزاة نوسم المثل من المثل من المثل من المثل من المثل من المثل  
 وقوله وانما كان الذين اوعدوا من المثل اوعدت يحرف الياء وقد  
 تقدم شرح هذا الحديث مستوفى في اوائل ايضا على الراوي محمد بن سعد

122



ومعنى تحصره قولنا انما كان الذين امرنا ان نقاتلهم وادبرنا  
 وانزيناها وادبرها لا يشاء على الدعوة والحق ودوام الاشفاق - والذين  
 الهم فقا كان لا يشاء عارضا فضلا عن ان مساوئ كان ما عدا ذلك  
 الزكوان لم يمتنع بسبل بؤس من امراء الجوان هذا الحديث عقب ذلك  
 قتلتهم بالرايح عند ان المراد بحوامع الظلم ان وليس ذلك مما عدا  
 دخول القرآن في قوله مشتبه كحوامع الظلم لا لشكره وانما النزاع هل  
 دخل غيره منه كما هو من قوله القرآن وفي ذلك انما هي اشراج حوامع الظلم  
 في القرآن قوله تعالى وتكذبت النصارى بمسوحنا بالاولى الناس مما عدا  
 الين بذكره ومن اشجار حوامع الظلم من الايجابت النور حديث  
 عاصم كل عمل ليس عليه امرنا فهو ردي وحديث كل شرط ليس كتابه  
 فهو اطل يتحقق عليه ما هو حديث الين برة واذا امرت بامر فانما  
 منه ما استطعت وسبا في شرحه شرحه في حوائج الحديث المقدام  
 اطا ابن آدم وعما اشارت من عطف الحديث ارضه الائمة وصحة  
 ابن حبان وانما في الحديث ما كذب التمس والما سؤدد كذا  
 لم يحصر الرواية في الغاظ والظلم في السورة كما كان ان قيل  
 مجازع ايجوزك يفتوق الغاظ والا فكان مجازع الحديث اذا كانت  
 قيل ان يفتوق الغاظ نورد اكثر الزواج على الاقتصار على الرواية الملحق  
 كسبت ما يظهر لاحد بان وافقه وانما هو اكثر من غيرهم  
 كانوا لا يتنون ويطلق الزمان مطلق المعنى الذي هو في قوله  
 والاشخص الغلط في حديثه المعنى لمصلحة التسليم في مظهر  
 سابق من هذا احتفظ منه لم يوقع المعنى في البيت  
 الا قد راى من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقولها وان فعل ما دلت  
 عليه فاما قوله صلى الله عليه وسلم في مثل قوله والذين اشارت وسبا ان  
 حكم الامم والنبي ما يفتوق والغاظ فشا في العنا في باب فوفقا  
 ويقول انما يقال واحلفنا للفقهاء انما قال انما بعدت عن  
 قلنا وعدت سنا من بعدنا كما التزم ما هما القاطن وفقدت ذلك  
 من قول مجاهد اخرج القرآن والبطون وغربا من طريقه سب اللفظ بسب

وعم وادرج اسه ان حاتم من طريقه سند صحيح ايضا قال يقول احلفنا  
 ان في القوي حتى ما ينم كان قريبا وما سنا من بعدنا والبطون والين  
 الحاتم من طريق علي بن ابي طالب عن ابن عباس ان المعنى احلفنا ان  
 القوي لا يهايدن دون سالف الظلم عن ابن ابي حاتم احلفنا ان  
 ان هدى لي بشرى ساء ولا احلفنا ان سائلنا لان قال تعالى لا اله الا الله  
 واحلفنا ان سبيدها ما فرنا وقال الامل الشفاه وحلفنا من ان يرمون  
 الين شار ووجه الظلم انتم سالوا ان يكونوا المقسمين انهم وسالوا ان يحلف  
 لثنتين اي انه ثم تكلم الظلم على افراد الامم مع ان المراد جماعة كما حصل في الامم  
 من ضمن فقهاء والواحد هو قوله واخرج عبد محمد بن سعد عن حمزة بن قباد  
 يقول واحلفنا للفقهاء انما ان قتاده في الحديث ودعا هدى بن سنان ان يحلف  
 في ان حاتم من طريق السدي قال ليس لك اد ان يوم الناس وانما  
 ابدا واحلفنا انهم في الحلال واحكام ونقدون سنا من من طريق جعفر  
 بن محمد عن ابيه احلفنا انهم في فادا فليس صدقوا قولوا من عني  
 حلفنا عن اللعن في شرحه فحلفنا مقدم على قول النفس المذكور او لا  
 حسن التصريح ولما روي عن سنا والشافعي للحجرات وقدمه عن  
 بن عباس في روي هه ان حاتم عن حكيمه وسعد بن جبلة ونقل ابن  
 ابي عمير ايضا عن ابن سنا وعباد بن مسعود في حديثه **قوله** وقال  
 بن عون هو عبد الله المصري من صفار النساء ثلث احب لمن  
 انما افره وصل محمد بن نصر لوزن في كتاب السنة واحوز في موطأ مالك  
 بن نصر حاكم بن يحيى شا سليل ابن سمير سمعت ابن عون يقول  
 محبرة ولا عرس ولا ثلث ثلاث احب لمن احب حديثه ووجله  
 والضمير الثالث في كتاب السنن طريق العن سمعت حاتم بن  
 بن عقول قال ابن عون **قوله** ولا حوال في رواية حاتم ولا حاتم  
**قوله** همزة السنة اشارة الى طريق الفرض صلى الله عليه وسلم اشارة  
 بالحصر وقوله ان تغلواها سالوا عنها في رواية يحيى بن يحيى هذا الاثر عن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فسئل عن النبي وامره وفي قوله والذين ان سبوه  
 رسالوا بعدت في رواية يحيى بن محمد بن سبيدوه بدل سبوه وهو المراد قوله  
 وهو ان الناس الام من قولنا لما كنتم بعين الهم من سبوه وهو من الودع  
 عن الركب ووقع في رواية السدي في سكون الهم من الدعاء وهو الاول

ابن في روايته عن يحيى وحمل قبل عصره لبي عن الناس الامم خزانة في  
 تركه الشيخ اكثر قال الكرماني قال في التزيان سمويه ونزل السنه شملوها  
 لان الغائب ان المسلم شمل القرآن في اول امره فلا يحتاج الى الوصية  
 شمل فابدا ومن سفير معناه واذا ذكر منطوقه اشبه وتحتل ان يكون  
 ان القرآن قد جمع بين ذواته للمصحف ولكن السنه بوضوحه فان  
 شملها جميعا لم يكن من بعدها اختلاف القرآن فان مجموع فليس له تقدير في ذكر  
 فلا في عشر حديثا احديث الاول قوله فوجوه عباس بن جعفر بن  
 مبرهوه الساهلي يصرح ان ما غنم من من طلقه علي بن المدني وعبد الرحمن هو  
 ابن جدي وسبعين هو التورس وواصل هو ابن حبان وتقدم بصرح التورس  
 عن الحديث في كتاب الحج وابو ابي هو شقيق من سبطه فوجه  
 جلبت الى شرفه ابن خندان من طلح العدي بن حاسب الكندي وقد  
 تقدم شرحه عند شرح حديثه في باب كسوة الكهنة من كتاب الحج والسنن  
 له في الصحيفين الا هذا الحديث عند البخاري وحده في سنن التورس  
 في الصبر للشيخ وان لم يحرفها وذكر لان المراد المسير في قول ابن ابي  
 في الشرف هذا المسير نفس الكعبه وكذا اشار اليها مقدمه في رواية الحج  
 فهذا الحديث على كل من في الكعبه ان غير ما بها كما حوت في رواية الحج  
 قال ابن بطال اراد في قوله في مصابى المسلمين فلا ذكره شرف ابن  
 جلي ارباعه تسع والامر بعد له في قوله في مصابى المسلمين فلا ذكره شرف ابن  
 جلي واحب اقلت وتامه ان تفسر التورس ارباعه تسع في قوله في مصابى  
 المسلمين كما ستر ما ذكره في حديثه في كتاب الحج في قوله تعالى وان  
 والامر بعد له على عدم تفرقة عن قوله في مصابى المسلمين فلا ذكره شرف ابن  
 جلي باعتبار ان التورس المذكور ولو ظهر له لفظ الاسم احتمل ان يكون  
 لغيره من غيره فيكون قوله في مصابى المسلمين في قوله في مصابى المسلمين  
 احديث الشان حديث جدي في قوله في مصابى المسلمين فلا ذكره شرف ابن  
 جلي احديث الثالث قوله في مصابى المسلمين فلا ذكره شرف ابن جلي  
 المومنين في قوله في مصابى المسلمين فلا ذكره شرف ابن جلي احديث  
 يكون المومنين في قوله في مصابى المسلمين فلا ذكره شرف ابن جلي احديث  
 هذه هي جميع ما في الباب وسكون الدال كالتاء وكلمته من بعض الهمام  
 ومعنى الاول الهرو والطريقه والثاني ضد الضلال وهو شر الامور

مخبرتها الى اخره تقدم هذا الحديث بدون هذه البراهين في كتاب الادب  
 وكرت ما يدل على ان البخاري اختصره هناك وما اشرفنا قبل شرح  
 هذه الزيادة ان ظاهره ان هذا الحديث از موثوقه كس التورس ان له  
 كما الرفع منه قوله واحسن اليه حتى يجره على ارباعه تسع فان زنا خارا  
 من سنه من صفاته جعل ارباعه تسع وهو احد اقسام المومنين وقيل من سنه  
 على ذلك وهو كالمؤمن على التقدير للمؤمنين للمؤمنين على الاحاديث  
 المرفوعة الا حديث الواردي في شأنه جعل ارباعه تسع فان الزنا خارا  
 نصف حلقه وذات كوجه وشعره وكذا النصف حلقه وكذا النصف شعره  
 ان ذلك مع ان الحديث المذكور جاء عن ابن مسعود مصر صاف الرفع  
 من وجه لغير اخذ احكام السنن كمن ليس هو على شرط النكاح والحد  
 سلم من حديثه حاسر مرفوعا ايضا بزيادة من وليس هو على شرط ايضا  
 اقرت ذلك في كتاب الادب في باب الدين الصالح والميراث  
 في الدال جمع حديثه والمراد بها ما احديث وليس له اصل في الشرح وليس في  
 بيت الشرح دعه وما كان له اصل في البيت الشرح فليس يدعي في عرف الشرح  
 او غيره كحاشية اللغز فان كل شيء احديث على غير مثال اسمي عن سوا كان  
 ثورا او دوما وكذا النقول في الحديث وفي الامور الحديث الذي ورد في حديثه  
 عاين من احديثه في اخره هذا ما ليس منه فهو يدعي كما تقدم شرحه وقيل كان  
 ذلك في كتاب الاحكام وقد وقع في حديثه حاسر المشان امر  
 الا بدعه خلا في حديثه الغرض من ساربه وراكم ومحدثات  
 الامور فان كل بدعه ضلالة وهو حديث اوله وعظما رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم موعظا لمسلمه فذكره وفي هذا اخذ احمد وابوداود والترمذي و  
 صحيح وابن ماجه وصححه ايضا ابن حبان واحكامه هذا الحديث في الدين  
 زين من حديثه عاين المشان امر وهو من جوامع الكلم قالوا في  
 البرقة دقان محموده وبمحمومة فما وافق السنه فهو محمود وما خالفها  
 فهو مذموم اخذ ابو نعيم معناه من طريق ابيه من اخذ عن الشافعي  
 وما عاين في فعل ايضا في اخره السنه في سنة قال الحديث شرفان  
 احديث كسما في كتابه او سنه او في الامور فانها بدعه الضلال وما  
 احديث من احكامها لكان شرفان من ذلك فانه محدث غير مذموم انتهى  
 وقدم بعض العلماء البرقة في الاحكام الكسمة وهو واضح ونسب عن ابن جدي

انه قال قد صحت على العظة وانك سجدتون وكحدثكم فادرا انتم مجتهد  
 معكم بالهدى الاول مما حدثت تدرون انك حدثت بمفسد القرآن ثم تلا  
 المسئلة الغيبة المولودة عن الراي المصنف ثم تدرون ما سئل في اعمال الطوبى  
 فما الاول فافكره وواو اوموسن وطاطم ورحصن فدركه واما الثاني فما فكره  
 حاعة من التناهي كما تشعب واما الثالث فافكره الامام احمد وطاطم مسرة  
 وكذا استند انك احدثت بعدد وما حدثت ايضا تدرون القول في اصول  
 الدنابات فضدي لها المند والنفاء بالغ الاول حتى ينزل بالغ الاخر حتى يعطل  
 واستند انك احدثت السلف فمك كان حسنه والثاني وواو يوسف وظاهره ان  
 ذم اهل الكلام مشهوره سائرهم فكلوا فيما سكت عن الشرح احدثت السلف  
 واحصاه ونسبت عن ما كسر انك من عبد الله صلى الله عليه وسلم وان يكون  
 في من الالهة يعني برج اخوانج والروايض والقرية وقد توسع من تافه من  
 الترون التلاذث الفاضله غالب الا موار التي كرها ايتا الناحي وانشاه  
 ولم يتفقوا اذك حتى مزجوا مسائل الرمانه نظام اليونان وحصلوا كلام القضاة  
 اصطاردولت الى ما حل من الانار ما لما وعل ولو كان مستكرها ثم كتمتوا اذك  
 حتى زعموا ان الذين رسوه هو اشرف العلوم او اولها الفصل ان من انسى  
 ما اصططوا عليه يروى عامر جاهل من لسد من مستكس كما كان على السلف  
 واحتجنا ما حدثت احدثت وان لم يكن له من ذلك كسفت من تدرك احدث  
 وحصل الاول المقصود ما لا صان واسد الوافق وقد اخرج احمد سجد حيد  
 عن عصف من اجرت قال حدثت ان عبد الله بن مروان فقال انما قد  
 جعلنا الناس على ريف الدرس على المنزوم الجمعة وعلى العصف بعد الصبح  
 فقال انما انها متبل بغير عدى ولست بحسبك ان شئ منها ان الترحيل احدث  
 قال ما احدثت قوم بدعة الاربعة من السنن مذكها فتسكت من خبرت احدث  
 بدعة انهم اذ اكان هذا احدث هذا الصحاحين في ارض اهل السنة  
 مما يملك ما لا احدث له فيها فكيفت ما لا استعمل في كسها لونها وقد مضى في  
 الصلح انهم سجدوا ان ذكر احصاه كل جنس سلما علوا وعصف في كتاب  
 الزمان ان اس عباس قال حدثت الناس كل جنس فان افسس من  
 وتكون وحسنه عاشت لسعد من عمر المراد انك عصف اشكره والوعظ قد كان  
 ذلك فوجدت احدثت احدثت على سلكه ان لم يكن كسكله راسا كخطب الجمعة  
 بل كسب احصاه ما قولن حدثت انما حتى فان كل بدعة ضلالة بعد

وايكم ومحدثات الامور فانه دل على ان المحدث من بدعة وقد وكل بدعة ضلالة لا  
 فاعده شرعية كخطبها ونهوها اما منطوقها فكان يقال انك كذا بدعة  
 وكل بدعة ضلالة فلا يكون من الشرح لان الشرح كل طهرى فان سلك الحكم  
 فكل بدعة صححت القرشانه وانما الخطب المراد بقول كل بدعة  
 ضلالة ما حدثت ولا دليل له من الشرح بطريق خاص ولا بدوقوله في آخر  
 حديث ابن مسعود وان ما تدعون ولا تات انتم من غير ان احدثت بدعة  
 من من القرآن فما سب احوال وقال ابن عباس ان من ادعى التوصل بالبدعة  
 حذت اقسام فالو احركا لا شتغال بالخواص من غير كلام ابرو رسول لان  
 خطب الشريعة واحدة والاشان الا اذك مكنون من مقدمات العواصم وكذا  
 شرح الفقير وترويه اصول الفقه والتوصل الى تفرغ العصف والسنن والقرية  
 احدثت من كالتف السنن من العزيمه والمراد والسنن والسنن والسنن  
 احدثت من العهد النبوي كالا حجاج على الترويح وشاه المراريس والارسط  
 والكلام في العصف المحمود وعنده محقق المشايخ انه ان احدثت كسب  
 بالحد كالمصنف عصب صلوة العصف والعصف والتوسع والسنن احدثت  
 من اكل وشرب والحسن وسكن وقد يكون بعض ذلك كرها او خلاف  
 الاول والبداهة احدثت الرابع وانما كسب حدثت ان بدعة من زبدت  
 خطب احدثت في كتاب العصف فالا انك عند احدثت احدثت على احدثت  
 كتاب احدثت احدثت احدثت احدثت احدثت احدثت احدثت احدثت  
 والذين احدثت احدثت احدثت احدثت احدثت احدثت احدثت احدثت  
 فكل هذا طواف من العصف الكثرية واحضر الصادق هنا على لحوال عرس  
 من ان السنن تطلق عليها كتاب اسم لانها بوجه ومودرة واخاه ما  
 سئل عن النبوي ان هو الا وحي بوحى وقد قدمه بكرة مع شرح احدثت  
 في كتاب الخبرين للتحقق بيان احدثت احدثت احدثت احدثت احدثت  
 فم الفناء والمبطل مضمون هو ان سلكنا للذين وسجدوا على احدثت احدثت  
 الذين يميزونهم ككل حتى يدخلون احدثت ان من احدثت احدثت احدثت  
 ونا طره ان العموم سئل لان كلامه لا يمتنع من دخول كسب فله كذا قالوا  
 ان من احدثت احدثت احدثت احدثت احدثت احدثت احدثت احدثت  
 سجد وهو عصفان الرسول صلى الله عليه وسلم وقد تقدم في اول الكلام احدثت  
 احدثت احدثت احدثت احدثت احدثت احدثت احدثت احدثت احدثت

وانكار من طريق صالح بن كسان عن الاعرج عن ابي هريرة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 الامم ان يشرط على امرئ ان يشرط العروة وسنده مما شرط الشيخين وله شاهد  
 عن ابي امامة عن الطبراني وسنده جيد والموصوف الماناه وهو الاستبان  
 ان كان كافرا فهو لا يدخل ضمن اصلا وان كان مسلما فامراده ممنوع دخوله  
 مع اولاد اهل البيت امر صحيح السماع موصيه محمد بن عبد  
 النبي لظفر وحديث الموحدة امره حده العروة شق للموحدة وسكون اللغو وفيه  
 التثنية من فوق نذر واسفل من الماحز المان الكفاية الا هذا الحديث واخر  
 مقدم من كتابه الادب وهو من الطبقة الاخرى من شيوخ الصحابة وتزيد  
 شكا هو ابن برون موصيه حذنا سليمان حبان واشي على جميع المسامحة  
 المبرورين وعظم وابوه محمودة شكا والتامل وانظر محمد وفا على  
 اش هو يزيد موصيه قال حذنا او سمعت القائل ذلك سمعته من اهل البيت  
 هو سلم بن حبان شكا ان الصنعة قالها شكا سعد وكوزو حبان بن  
 النضب وانزوع والنضب اول موصيه حبان فلما كرم انشد على الصنعة  
 ولا اسما بعضهم كمن في رواية سعد بن ان هلال الملقب عقب هذا عند  
 الترمذي ان النبي حضرته هذبة العضم حبل وسكامل ولعظوظ علنا النبي صلى الله  
 عليه وسلم يوم اتى فقال ان رات من التمام كان حبل عند رأس وسكامل عند  
 رجلي فبطني ان كان مع كل صفة غيره او احضرت هذه الرواية على من  
 الكلام فنهى امرا واولا ووقع في حديث ابن مسعود عند الترمذي و  
 حذنا وصحفي ابن حذنا ان النبي صلى الله عليه وسلم توسد بمخده فترى وكان اذا  
 امع في حال فسا انا فاعدا اذا التماس حال عليه كتاب سمعت ابن اسفل  
 ما يهين حال محبت طاعة منهم عند راس رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وطاعة منهم عند رجلي موصيه ان صاحبكم هذا اشفا فامر والاشفا  
 كذا لا كذا وسقط لفظ قال من رواية ابن موصيه فقال بعضهم ان  
 تامل في قوله يعقوب قال التمام من هذا بمثل بروية حسنة القلب  
 مسعود فقالوا انهم ما راها عند اقط اولى مثل ما اقول هذا النبي ابن عيسى  
 سامان وطلب سلطان اشربوا له شكا في رواية سعد بن ان هلال فقال  
 احدهما لصاحبه اشرب لثنا فقال اسمع سمع اذكروا واعمل على  
 ذلك اما شكا وكوه في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ان زاد احمد

وحدث ابن مسعود فقالوا اشربوا الرطل بول او ضربت واولوا او رطل  
 ذلك موصيه فقالوا شكا كل من يرضى دارا وحصل فيها ما در في حديث ابن  
 مسعود مثل سيد بن نصر اقول رواه احمد شكا ما حسانه جعل ما در علقان  
 الا طعام وشربا فتراسا بر اكل من طعام وشرب من شراب ومن لم يصب  
 ما در اولاد عند من رواه احمد عند هذا شرا وقتا في سكن البره  
 ومن الدال بعدها موحدة وكما العروة وقال ابن السمن ان عبد الملك  
 العجني العروة لثنا موصيه ان قال ان امرئ من شكا في قوله ان هو ما در  
 له قال وقال ابو موسى انما موصيه من قال ما در اولاد اولاد من قال ما در اولاد  
 ادب امر الذي رواه سعد بن عباد موصيه فعل هذا تنص العروة موصيه  
 وحدث داود بن رواه سعد بن عباد موصيه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من احب الرسول ومنه من ترك موصيه فقال بعضهم اولوها لمعنى  
 فعل او حذنا من لاهل البيت ان العروة اذا وقع في التمام اعتبر على ان  
 طلال قوله اولوها لمدخل ان الرواية على ما عرفت في اليوم اشرف وقرنط  
 احتمال الادب ان صاحب هذه العروة يكون الذي صلى الله عليه وسلم  
 الذين التماكة فلما طرد وكه حتى غير موصيه فقال بعضهم انما شكا  
 كلمة اوقع في التمام موصيه فقالوا الرواية ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 لانه سعد بن ان هلال فانه هو الملك والدار الاسلام والتمت احب  
 التمام ما صح رسول الله صلى الله عليه وسلم من اشهد عند احمد ان السديني  
 رب العالمين واما النفاذ فهو الاسلام والطعام احب وصح الراجح  
 من اشهد كان في احب موصيه من اطاع محمد فقد اطاع الله لا  
 رسول صاحب المادة من احب الله وخلق في عود اكل من الماد  
 وهو كمن عن دخول احب ووقع سان وكه في رواية سعد بن لفظ  
 التمام ما صح رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل الاسلام ومن دخل الاسلام  
 دخل احب ومن دخل احب اكل ما في موصيه وهو موصيه من الناس  
 كذا ان في شكا في الرواية فخلا ما سنا ولعنه سكن البراه والشيون  
 كما ما صح قال كذا قالوا ليس القصد من هذا الضميمة بل قد  
 لانه الكرم بالكرم مع قطع النظر عن مطا من الروايات من  
 الطرفين اشبه وقد وقع في هذه الطريق ما رواه على الطائفة الكوفة زاد  
 وحدث ابن مسعود في الاستسقط قال سمعت ما قال هو اهل بدرى

اطاع الله

من ميم قلبه او رسول اعلم قال به الملكة والنيل الذي جرتوا الرحمن  
 احدث ودعا لها غادة احدثت عنده تقدم في كتاب الادب  
 من وجه لوزي سلم بن حسان بهذا الاستاذ قال اني حملت ابي عن علي بن  
 شريك وشيخ الائمة ارجل من دارا فاكلها واحسبها الموصوف لانه احدثت  
 وهو حديث اخر ومثله في احدثت الذي في الادب شغلني النوبة و  
 كونه صلي ابراهيم بن خلف النسيب وهذا يعلني بالبراعة الى الاسلام وباحوال  
 من احاط او اتقنته وقد بهم من خلطها كان نعم في المتيقن فانه لما ضاق  
 على يوحى حديث الكتاب ولا يحده وهو غادة اوردته من حديث الرضا  
 طاب الله انها حديث واحد وليس كذا كثر لما وسع الاستماع من ذكر  
 فانه لما كثره في مروياته اوردته من حديثه عن القوم في الاحارة عن ابي  
 سندوه وقد يروى بروي بهذا السند حديث الرضا اورد ابو الشع  
 في كتاب الاشارة من طريق احمد بن عثمان الواسطي عن سابق بهذا  
 حديث حديث شريك وشيخ كثر حمل اوقد ابا احدثت كثر من ان جرت  
 لا عن حار وقد ذكر الرضا في حديث السابق في كتاب الاشارة  
 معلقا مقال وروي زبير بن روي سابق السند ولم يوصل سنده زبير  
 اورد معناه من طريق الاحكام من مراحم يروي تاثيره من سلف  
 يعني ابن سبيعة قال يروي ابن زيرو وهو ابو عبد الرحمن المصري احد  
 الثقات عن سعد بن ابي هلال عن حار قال خرج علينا  
 النبي صلي الله عليه وسلم هكذا اقتصار هذا القدر من احدثت وظاهر  
 ان هذا حديثه مثلا وقد سبب ما ثبتها من الاختلاف وقد وجد  
 الترخي عن قديم هذا السند ووصل ايضا الاستماع عن احسن من  
 من طريق حنظل قال ابن العربي في حديث ابن سعد ان القصد والمادة  
 هو ما نقله وشرب ففرد على الصدوق الذي تقولون لا مطلوب في  
 الاصول والحق ان الاصولات الا انضمام الثبوتات اسمها زوالها  
 والحيثية والمعقول وجماع ذكره في الحديث وليس ما ادعاه من الرد  
 واضح قال وفيه ان من احاط الدعوة اكثر ومن لم يحيا اهدى وهو  
 حطت قولهم من دعوا به فظننا فله العضل علينا فان ما اظنا العضل  
 طرقتا من قول في النظم والماحق العدمع قول هو كما تصنف هذا الحديث  
 احدثت الشا من قولهم سعد بن هو الثوري واره هو الضعيف

من ميم قلبه او رسول اعلم قال به الملكة والنيل الذي جرتوا الرحمن  
 احدث ودعا لها غادة احدثت عنده تقدم في كتاب الادب  
 من وجه لوزي سلم بن حسان بهذا الاستاذ قال اني حملت ابي عن علي بن  
 شريك وشيخ الائمة ارجل من دارا فاكلها واحسبها الموصوف لانه احدثت  
 وهو حديث اخر ومثله في احدثت الذي في الادب شغلني النوبة و  
 كونه صلي ابراهيم بن خلف النسيب وهذا يعلني بالبراعة الى الاسلام وباحوال  
 من احاط او اتقنته وقد بهم من خلطها كان نعم في المتيقن فانه لما ضاق  
 على يوحى حديث الكتاب ولا يحده وهو غادة اوردته من حديث الرضا  
 طاب الله انها حديث واحد وليس كذا كثر لما وسع الاستماع من ذكر  
 فانه لما كثره في مروياته اوردته من حديثه عن القوم في الاحارة عن ابي  
 سندوه وقد يروى بروي بهذا السند حديث الرضا اورد ابو الشع  
 في كتاب الاشارة من طريق احمد بن عثمان الواسطي عن سابق بهذا  
 حديث حديث شريك وشيخ كثر حمل اوقد ابا احدثت كثر من ان جرت  
 لا عن حار وقد ذكر الرضا في حديث السابق في كتاب الاشارة  
 معلقا مقال وروي زبير بن روي سابق السند ولم يوصل سنده زبير  
 اورد معناه من طريق الاحكام من مراحم يروي تاثيره من سلف  
 يعني ابن سبيعة قال يروي ابن زيرو وهو ابو عبد الرحمن المصري احد  
 الثقات عن سعد بن ابي هلال عن حار قال خرج علينا  
 النبي صلي الله عليه وسلم هكذا اقتصار هذا القدر من احدثت وظاهر  
 ان هذا حديثه مثلا وقد سبب ما ثبتها من الاختلاف وقد وجد  
 الترخي عن قديم هذا السند ووصل ايضا الاستماع عن احسن من  
 من طريق حنظل قال ابن العربي في حديث ابن سعد ان القصد والمادة  
 هو ما نقله وشرب ففرد على الصدوق الذي تقولون لا مطلوب في  
 الاصول والحق ان الاصولات الا انضمام الثبوتات اسمها زوالها  
 والحيثية والمعقول وجماع ذكره في الحديث وليس ما ادعاه من الرد  
 واضح قال وفيه ان من احاط الدعوة اكثر ومن لم يحيا اهدى وهو  
 حطت قولهم من دعوا به فظننا فله العضل علينا فان ما اظنا العضل  
 طرقتا من قول في النظم والماحق العدمع قول هو كما تصنف هذا الحديث  
 احدثت الشا من قولهم سعد بن هو الثوري واره هو الضعيف

سقط

وبما هو جوابه بحديثه وحمل السنن كلها كوفون نوسه ما معناه الزاعم  
 القاطن وبشده الراعي وهو موضع فاني والمراد بهم العلماء فانهم والسنن  
 العباد وسان ايضا حتى أحدثت اجماعه عشر نوسه استعملوا في  
 استكشاف طين الاستقامه وهو ثنا عن النكس امره دغلا وترك يقول  
 في سنة هجرته اوله كما قرع من ابن ابن وكل غيره وفيه الاول المعتمد زاد  
 محمد بن يحيى الدهل عن ابن عمر شيخ الصحابي في زمان استعمله فذكره  
 اخبره ابو نعيم في السرخس وقوله سقاه بعد اى طما وروى في المعامله  
 عات ساقن الملتصقين والمراد انما خا طيب ذلك من اجرك او اغير  
 الاسلام فاذا تمسك بالكتاب والسنة سقى الى كل حر لانه من خاد  
 عبده ان علمه ليعمل الواصل اليه من سقى الى الاسلام الا فهو اعذر من حيا  
 وحكاه وان احترق عينا وثنا لان حالته الامم الكون وكلامه حذر من  
 من قول تعالى وان هذا امر من سبقنا فاعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيل  
 والى حكم الرب من حديث حذر هو الاشارة الى فضل السابقين الاولين من  
 المهاجرين والاشهاد الذين تبعوا على الاستقامه فاستشهدوا وما توالوا على  
 احسنه التاسع حديث ابن موسى في الدرر النوران وقد تقدم شرحه في  
 كتاب الانتباه عن العاصم من كتب الرفاق ومرتبه وجوده وانه  
 مصنف هو ابن عبد اسر بن البردة والنوردة شيخ هو حذر وهو ابن  
 موسى الاشعري اخبره في حديثه العاصم حديث ابن مبررة في قصر ان  
 في مقال اهل الردة وقد تقدمت الاشارة اليه في كتابه في اذنه قال  
 ابن كبر بن يحيى بن عبد اسر بن كبر المصري وعنده من ابن صالح كتاب  
 اللث وهو اوصى الى اخيه وماراده ان قد حدثه عن النبي اللث سنة  
 الكون في لفظه لو متحدثا كذا ووقع هنا في رواية اللثين كذا وكذا وحده  
 يحيى وعنده عن النبي اللث اللث الكون ليعط عناقا وقوله وهو مع  
 ان من رواه من روى عملا لا قد حدثت الاشارة اليه كتاب الكفة  
 او امره كاذن وقوله اخبره في حديثه اجماعه عشر نوسه حديثه اخبره  
 هو ابن ابي اوسن كما قرع من الربن واسر ابن اوسن وعنده من الاصلين  
 وهب هو عبد اسر المصري ونوسه هو ابن زياد الذي نوسه قدم عليه  
 سخانه ونون مصنفه ابن حصن نكس كما سكن الصادق ليلتين في  
 ابن حذر بن مدينه ابن اوزان معدود في الصحابه وكان في اخاه موصوفا

الصحاح والجميل واخا ورد ذكر في العاصم ثم اسلم في الفتح وشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم  
 على سلم حنينا فاطمه مع المولود وانه اعلى العاصم من مرداس النبي  
 نورا اخبره يحيى بن عبيد بن عبد الوارث وروى في الاصحاح  
 حاسر سيبان في زمان باب مكره من النبي وروى في الاصحاح  
 سال المكارن يعطرا ايضا يعطرا ماها مفرغ عود قد ذكرها الصحاح في الاصحاح  
 الصغرى وساه التي جعل اسر يعسل الاصحاح المطاع وكان عبده من واثق  
 عليه الاسدي لما ادعى السنة فلا علمه المبلون في مقال اهل الردة وطلعه  
 وامر عبده فان لم يترك فاستباهه فتناك وكان هروم الى المدينة على ع  
 حوان استقام امره وشهد الفتح وقرن حفا الاعراب من نوسه  
 علي بن اخيرا ليعط صدر العبد وفسد والدا حرم اراد كذا في الصحاح وكان  
 في اخاه في الجود كره في الصحاح ابو علي بن السكن وابن شاهين وفي العبد عن  
 كاهم م عبد بن حصن اللذين قرل علي بن ابي له اعرج فابن بصير فلما اصب  
 هذا الى المسجد فقال عبد سكان ابن اخي عبد بن اربعين سنة لا يطعن في الاصحاح  
 الطاع في سنة وفي هذا اشعار بان اياه مات في اخاه هروم وكان  
 من القراء الذين منهم عين بعد ذلك نوسه وكان القراء اهل العباد  
 اصحاب مجلس عمر فدل على ان ايج كان متعقبا ذلك وتقدم في اخر سورة  
 النوراني صبط قوله وانما نشا وانه في الحديث وقوله وشا وروى النبي المعوية  
 وضع الواو وتكون كرها فوسه هل لك وجه عن هذا امره من حمله  
 حفا عبده اذ كان من حقدان معاصم المرؤم من وكه لا يعرف من ذلك  
 الا كما مر في فستاد بن علي بن في حلقه والا فهو كان لا يخفى الا وقت  
 حلقه وراحت وانه قال لسا ستاد بن كره علي بن حركه فوسه  
 قال ابن عباس فان سنا بن لعدي لكر وهو موصول اليه في القوم فوسه  
 طار دخل قال ابن اخطا في رواية شعيب عن النبي في الماضرة  
 اخبره في الاصحاح فقال هو كرهتم وفي بعضها كرهه كره الياس منها  
 سخانه سلك قال النبي وعدها صليها هكذا من كل مقال في الاصحاح  
 ومقال بالبرة بل الياء الاولى وسبق اليه ذلك فاسم ثمانت في الدلائل كما  
 فلوح صاحب المشايخ مقال في قول ابن العزيم انها والا ساهم في مسورة  
 مع الثمن من كل اسراة من حديث لا يعرف ويقول ابا عاصم في  
 انكف قال وقال يعقوب يعني ابن السكيت مقال اسراة من علي ابو

حدثني آية فان وصل وقت غلبت له حدشا وحكاه كراي النهار  
 وزاد فاذا غلبت بها الضيق فهو ام السكوت وقال اللسان  
 يدكون كل استراة وقد يكون كل شيء كما قال ابن عمار وكف وقال  
 الكراي هذه هنا كسر الهمزة الاولى وفي بعض النسخ هرة مرابا وهو من اسما  
 الاعمال يقال قيل يسر به كراي كراي ولم يصبط اليها الشائخ ثم قال في  
 بعض النسخ من حديث الياء الشائخ والفتي واحد او هو من الجورف  
 اي هي داخذ او الغصة هذه انهي وانصر نحو ابن الملقن في شرحه  
 على قول من ان اس الخطاب بمعنى التهديد له ويقع الزركشي فقال  
 من ان اس الخطاب كسر الهمزة واخره مرة متعوج معقول لا محل في اللفظ  
 هذه واسم النبي وقول واخره مرة متعوجة لا وجه له من النسخ او  
 سقط من كلامه من الذي يقصص السابق انه اراد بهذه الكلمة الزيادة  
 الكلف الا لزيادة وقد تقدم شرح من الكلام على هذه الكلمة في كتابنا  
 ما من الخطاب هذا ايضا من جملة حديث جليله في الخطاب  
 وارادنا بعضنا اهل لغة البحر وسكون الزايم بعد هذا ما انك  
 واصل لاجل ما عطف من الخطاب والاحكام في رواية غير اللسان  
 وما بالمعنى بل الهمزة حتى يمان وقع به اي كسر وفي رواية شعيب  
 عن الزبير بن المنذر حتى سمع من رواية فيها حتى ان وقع في  
 فقال الخواصر المومنين في رواية شعيب المذكورة فقال له ابو نوار  
 الا سيجعل من طريق شرح شعيب عن اسد عن الزبير قال ابن  
 قيس فليس اس المومنين وهذا يقتضي ان يكون من رواية ابن عباس  
 عن ابي جهم انما حصر القصر بل جعلها من ضاحكها وهو احوط وعلى هذا  
 ان شرح الخواصر رجال الصائين ولم ارجع بعد في ان ابن عباس  
 الا ثم قال وان هذا من احكامهم ان فاعرض عن قوله فواء ما  
 حاوواها هو كما من ابن عباس في اطلق وحرم شيخنا ابن الملقن في  
 كلام احوط وهو محتمل ويورد رواية الا سمعنا اللسان اليها ومعنى جازية  
 على غير ما كنت عليه بل عينا متعصفاها وذلك قال وكان فانما عطف  
 كنت اي على ما عطفه ولا ياتي وزنه وفي هذا يعقوب لاد هب الله  
 الكراي ان هذه الامة حكاه قال الطبري بعد ان اورد اقول السلف في  
 ذلك وان منهم من ذهب اليها شيوخه كما في القتال والاول بالحق

انها غرسوه لان اشع ذلك تعلمه عند صحابة المشركين ولاد لا راعى  
 المشركين بها ثلث لتعرف النبي صلى الله عليه وسلم عشرة من لم يورثها من  
 المشركين او اوردت تعلم المشركين واسمها من خراف العنق من اخلاصهم يكون  
 غلبها من اس حليقة صفة عشرة بعضهم بعضا فلما سئل ابو حسان  
 الواجب فلما عدل على فقال انك انما يخلصها وقال ابن عباس  
 العنق بعضنا خدما سهل تناولوا وقيل يعاط العنق من الناس والمعنى حد  
 ما عاكس من افعال الناس واخلاقه وسهل من غير كلف ولا يظلم منه  
 اي وما شق عليهم حتى يروا وهو حديث يسر واوردت في قوله ان  
 حتى العنق من سدي بن يونس واخره اس مردود من حديث حابر واحمد بن  
 حنبل في ما يورثت هذه الامة سال النبي صلى الله عليه وسلم هل فعال  
 وهم انك امر ان نصل من قطعك وتعطين من فركه ويعطون عن ملكه قال النبي  
 على ارضه صلى الله عليه وسلم على اشرف اخلاق الرضا والافرة قالوا وما ذلك  
 قوله قال الطبري المحض انما سئفة هذه الامة تكلموا الا خلاف ما فرأيت  
 باقره انه من محصله الامم تحسن المعاشرة مع الناس ونزل الجهد في الاحسان  
 لهم والمراعاة معهم والاعضاء عنهم واد التوفيق وتقدم الكلام على معنى الف  
 المومنين في الامة مستوفى في النسخ الحديث التال عن جليله حتى  
 حديث المشركين في رواية اللسان كسبت وقوله فاحسنا في رواية الكسبي  
 فاحسنا وانما ان فاحسنا محمدا او اما حاءه وقد تقدم شرح حديث اسما  
 بنت ابن كرهها استوفى في صلوة الكسوف الحديث انك انك عشر  
 مؤتب حديثا اسمعيل هو ان اوس كما حرمه في اعطاء اواسمعيلى الهرون  
 وكذا يمكن في ذم الكلام ان يورد عن مالك في اعطى رواة عن جليله  
 عباد بن وهيب كما قال وقد يورد في الحديث في اسحق بن محمد الهرون  
 وعبد العزير الالوسي وما من شيوخه واخره في غريب اللسان في الموط  
 من طريق هؤلاء الاربعة ومن طريق ابن قتيبة موسى بن طارق ومن طريق  
 الهرون بن مسلم ومن طريق محمد بن الحسن الشنان صاحب ان حصف  
 كاتبة عن مالك ايضا جعلوا سعة ولم يورد في النسخ هذا الحديث  
 الا في هذا الموضع من رواية مالك عن ابن الزناد عن الاعمش عن  
 ابن مرة واخره مسلم من رواية المغيرة بن عبد الرحمن وسدي بن  
 ابو عازم من رواية ورقان ثم علم عن ابن الزناد في مسلم من رواية الزبير

عن سعد بن المسيب وان سطر بن عبد الرحمن ومن رواية حماد بن  
 وثمن رواية صالح بن ومن رواية محمد بن زياد واخره الترمذي من رواية  
 ان صالح بن كظم عن ابي هريرة وسادس في رواية من فائدة **ترس** دعوى  
 في رواية مسند ذوقين ومن يعنى دعوى ودار سبب سبب هذا الحديث من  
 رواية محمد بن زياد فقال عن ابي هريرة حطبا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقال يا اباها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قلت  
 الله فحسبتم حتى قالوا لا تا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قلت  
 نعم فوجبت ولله استغفرت قال ذوقين ما تركتكم احديت واخرجه  
 الدرر القطين مختصرا وزياد في تركت ما اباها الذين اسماوا الا سئلوا عن  
 استنباطه ثم ذكره في موضع اخر من اسما عن عبد الطير في التفسير و  
 لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت كما استغفرت فتركتم ما تركتكم  
 وفرق في قوله ما اباها الذين اسماوا عن استنباطه الا ان استنباطه  
 سبب القول فيما يتعلق بالسؤال اليه الناس الذين لم ينه ان شاء الله تعالى  
 ما تركتكم اي بركة ترك اباكم بغير امر من ولائهم عن شئ وانما  
 غاير من الغضبان لا ينه اباؤا الفعل لما عن واسم الفاعل منها واسم مفعولها  
 واسماو الفعل المقصود وهو ترك الفعل الام وهو ترك فعله مع غيره ولكن  
 سمع ودع كما في سنن ذوقين قوله تعالى ما اودعكم ربكم وما فعلوا فيكم  
 ابراهيم ان يعبدا وطافوا بقدمي الرحمن الا استجابوا لغيري فاعلموا ان  
 فزاس اهل الف المقتدر السمره وحق ان يكون ذكره على سبيل التنبيه في  
 العار به والا لقال تركتم ولما اذ به الام ترك السؤال عن شئ يقع خبره  
 ان شئ له حورا واخره ويصح كثره السؤال لما في غالبه من التعجب وخبر  
 ان يقع الاحاديث او استغفرت بقدمي الرحمن الا استجابوا لغيري فاعلموا ان  
 اس خرج معنى قوله ذوقين ما تركتكم لا كثره واسم الاستغفرت عن الواضع ان  
 يكون مقدره لوجها طاهر ولو كانت صاحب لغوه كما ان قوله محو وان كان  
 للكثرة فمعنى ان كثرتم ما صدق على اللفظ وهو الكثرة فان الاصل عدم  
 الزيادة ولا كثره ما استغفرت بقدمي الرحمن الا استجابوا لغيري فاعلموا ان  
 اذا مررنا ان ندعو الله فلو دعوا ان مرة كانت لا تشعروا ولا تذكروا  
 فشهدت عليهم وبها نظر من سبب قوله فانما هكذا من كان متمسكا بالذوقين قوله  
 ذوقين ما تركتكم فقد اخرج الرزق وابن ابي عمير في تفسيره من طريق ابن ابي عمير

الهيرة مروى قالوا اعرض عن سوا اسرائيل اذ انتم في دعوكمها كلفتموه ولكن شهدوا  
 فشهدوا عن علمهم وفي السنة عباد من منصور وحديث من قبل الحسن واوردوه  
 الطبري عن ابن عباس موقوفا وعن ابن العلاء في غنطو واستدل على ان  
 الحكم قبل ورود الشرح وانه الاصل في الاستنباط عدم الوجوب **ترس**  
 فانما حكمت فحكمت ففحشيت وقال عبد الله بن مسعود انما فعل الاهلاك  
 اني رواه عن الحسن بن ابي اهل بن اهل بكره وقال عبد الله بن مسعود اني  
 سب سوا الله وقوله اخذنا فمما الرفع واخره على الوجوه ووقع في رواية  
 طبري عند احمد لفظ فانما هكذا في سوا الله وسبب الرفع في واختلفا في رواية  
 الترمذي فانما اهلك وفسد سوا الله وسبب الرفع في واختلفا في رواية  
 الطبري في ابراهيم واختلفا في سبب الرفع في واختلفا في رواية  
 بكرها ومن التي من طريق الترمذي **ترس** فاد استنك عن من فاحسنه في  
 رواه محمد بن زياد فانما هو عند هكذا استنباط هذا الامر على تنك المقدره  
 والشك في خطابه ووقع في اول رواية الترمذي في المشارة اليها ما استنك عند  
 احسنه وادعته عليها الترمذي في الاربعين وعنى احديت للضاري  
 سبب منشا على بعض احضرت عليها الترمذي في اربعين عن سبب تقدم  
 الترمذي في عدها وبعث ان ذكر من تعبدت الرواه وان اللفظ الذي اوردوه  
 الحاصل هنا ارجح من حيث الصانع احسنه لانها استغفرت عن افعال طوبى  
 في الزيادة دون طوبى الترمذي وان كان سبب الترمذي مما عدت على احسنه استنباط  
 بان سبب ان الزيادة ايضا مما عدتها فاستقامت فادعت رواية الزيادة  
 اتفاق الشخصين فيمن التماسين ما جاز في شرح المحقق ان الشخصين اتفاقا  
 على هذا اللفظ فقال بعد قول ابن ابي حاتم احديت ان احسن من قال  
 ان الامر للقدس بقوله اذا تركت ما فاقوا من لا استغفرت فقال  
 الشرح رواه الحارث بن مسعود ولفظها وما تركت فاعلموا ان ما استغفرت  
 وهذا انما هو لفظ سبب وجده ولكن اعني ما سبب الترمذي في الاربعين ثم  
 ان هذا الترمذي عام في جميع الناس وسبب من ذلك ما حكى المصنف على  
 فعله كثرتم وهو هذا على ابي ابي هريرة ورواه في قوله فاعلموا ان  
 فقالوا الاكراه على تركها المعصية لا سيما والتصح عدم الواجبة  
 اذا وجدت صورة الاكراه المعصية وبسبب بعض الشافعيين في ذلك  
 انما يقال لا تصعدوا الاكراه على وكانه اراد التامين قد لا يوافق ان يعط

الرجل



عن سبب تنكره على الاصلاح حينه فمولى في الاحداث مثل ذكره في الجبال  
 وتوغل في حمار الكنان رانما في تصور الكراه على الزوا واستدل به على من قال  
 لا تحوز الترادى بشي محرم كما لو لا دفع العطف به ولا استعاضة لقوم من بعض  
 والصحيح عندنا انما نعزو ان التاكيد حفظا للمعنى مضاهة كما في قوله  
 لنت اصله كحالات الترادى في ان شئت النبي عن مضاهة في مثل عن  
 والمثل بعد ان ليس بزوا، وكذا في قوله لا داود عن ان الرداء رخص ولا  
 بزوا وواجرام ولعن ابي سلمة مرفوعا ان اسلم جعل شفاء امين فما هو عليه  
 واما العطف فانه لا ينقطع بشرها ولانه في بعض الترادى وانما ايد اعلم والمثل  
 ان الامراض حسنة المثل على عموم ما لم يعارضه ذلك في التركيب كمن  
 كمال المثل المضطر وقال الفارابي ان لا تصور اشتان احتساب المثل حتى  
 ترك محمولوا احتساب بعض لم يعد مشتقا كحالات الامراض المطلق كان  
 من ان ما يصدق على الامراض كان مثلا انتهى لمخاطبة وقد احاطت عند ابن  
 فرج بان النبي يضمن الامراض يكون مشتقا لغتص النبي حتى لا يفعل واحدا  
 من احادنا وما لا في النبي كحالات الامراض على فكر ومن في شفاء كحالات  
 هل الامراض في النبي من سنده وما ان النبي عن النبي امرضه فوسه  
 واد امرضك من في رواية سب ما مرفوعا من ما استطعت ان اضفوا  
 استطعتكم ووقع في رواية الزكريا واما امرضك في رواية ما لم يشار اليه  
 واد امرضك الامر فاجروا ما استطعتهم في رواية محمد بن زياد فاعلموا  
 قال السهوي هذا يروى مع اكل وقواعد الاسلام ويدخل في كسر اللام  
 كالصلاة لمن يجر من كسر فيها او شرط ما في المفقور وكذا الوضوء، ومن  
 العورة وحفظ بعض الناس في اخراج بعض ركوة العطف لم تنقرو  
 على اكل والا سلك في رمضان لم اقل ما بعد ثم قدر في انشاء النهار  
 ان غردك من السائل ان يطول شرحها وقا اعرفه فان من عجز عن  
 بعض الامور لا ينقطع عن القبول وعرضه بعض الفقهاء فان للسور  
 لا سقط المصحوف كما لا سقط عن القبول وعرضه بعض الفقهاء  
 فان للسور لا سقط المصحوف كما لا سقط ما قدر على من ارتكاب الصلوة  
 بالعمق عن وضع نوب الا على من المظالم الجرم والمجنون عن الزوا  
 لان الا على المصحوف فاجاز على القدم فلا سقط عنها مع ما من  
 العزم على يتم العود اذا لا تصور منها العود عادة فلا معنى للمعنى

عدمها استدول به على ان من امرضك نجر من بعض مفعول المفعول ان سقط  
 في ما عجزه وترك استدل المثل من ان ما وحس اذ اوه لا يحسب  
 تضاهيه ومن في كان النقص من العطف او مجرد واستدل بهذا الحديث  
 على ان اعتبار الشرح المنه في قوله ففقط اعتبارها بالامور لان المطلق  
 لا يثبت في المصاحف وتوابعه في المثل في الترك وقد في كل مواضع قد  
 العطف وهذا مستعمل عن الامام احمد فان مثل ان الاستعاضة بمعنى في مقدم  
 اعطاء لا تكلف امرضا للاسبغ نحو ان الاستعاضة بمطلق باعتبار  
 ان قول النبي يظهر ان المتقدمة الامور بالاستعاضة لا تدل على المعنى من الاعتناء  
 به من حيث الكفاية اذ كل احد قادر على الكفاية لولا اذ اعراضه من مثله  
 في تصور عدم الاستعاضة عن الكفاية في كل مصطلق فادري على الترك  
 كحالات الفعل فان العجز عن تعاطف محسوس فمن في قديم الامر كحسب  
 الاستعاضة دون النبي وعجز الطوبى في هذا الموضوع بان ترك النبي عنه  
 عبارة عن استحباب حال غيره او الاستمرار على غيره وفعل ما هو  
 عبارة عن اجراءه من العدم الى الوجود وقد روي ان القربة على  
 استحباب عدم النبي عن قد تختلف واستدل بحواجز اكل المضطر  
 لانه واحسب بان النبي في هذا عارض الا ان كانت اول في هذه الحالة  
 فقال ابن فرج في شرح الامرين قوله فاحتسبه وهو على اطلاقه في وجود  
 ما هو كمال المثل عند الضرورة وشرب الخمر عند الضرورة والاصلة  
 ما يحرمه ان لا يتلفظ بكل الكفر اذا كان الغلب حطينا بالامان كما  
 ينطق به التران اسمي والخصم ان المكلف في كل ذكره ليس ميسرا  
 في تلك الحال واحسب الما ورد في ان الكفاية عن المعاصي به وهو  
 سهل ومثل اطلاقه مغلوب وهو يشق كثيرا لم يجر ارتكابه المصعب ولو  
 مع العذر لانه ترك والترك لا يجر للمعذور عنه واما ترك العمل بالعذر لان  
 هي قديم الضرور عن ادعى بعضهم ان قوله تعالى فاعرفوا انما استطعت  
 في انما يشان الما حوز واحسب النبي وقد تقدم بالاستعاضة في قوله  
 محمد كون الحكم في متبدا كحسب الاستعاضة في حاسه الامردون  
 النبي ان العجز كصوره في الامور كحالات النبي فان تصور العجز منه  
 تصور في الاستعاضة لقوله تعالى الا ما اضطررتم اليه وهو مصطلق ولا بد  
 الكراه فانه مزج في الاستعاضة وروى بعضهم ان قوله فاعرفوا انما استطعت

شيء فقول تعالى فانما امره حق فاعرفه والصحة ان لا ينسب الى المراد  
تعارف اشكال امره واحتماب ندم من العترة لوقع العجز واستبدل به  
غياير اشكال الكثرة تحت احتماب العوم الامر احتماب المنع عن فنتن  
الواحد والندوب واحتماب ان قول فاحتماب بعلى في الاكتماب  
والنسب بالاعتناء رتب وسحق مثل هذا السؤال وجوابه في احتماب الامر  
وهو الاموال الغائبان التي تكون تارة مع المنع من العترة وهو المراد  
تارة لا مع وهو الكثرة وطاهر اكدت نساؤها واستدل على ان الكلام  
ليس بامور بل لان انك كدري الفعل انما تناسب الواجب والشروط  
وكذا عكر واحتماب ان من قال في الخارج بامور لم يرد الامر عن الطلبة  
وانما اراد المعنى الاعم وهو الاذن واستدل على ان الامر لا يخص الكثرة  
ولا عترة وقيل بتخصر وقيل توقعف فما زاد على مرتبة وحديث الباب  
قد تشكك في ذلك في مران السائل قال في احوال عام فلو كان مطهر  
بتخصر الكرار او عترة لم يكن السؤال والاختصاص نحو الواجب وقد  
تعال انما سأل استظهارا و احتساطا وقال المازني يحتمل ان يقال  
ان الكرار انما اجتمع من حيث ان احوال في اللغة قصود من احوال فان  
عند السائل الكرار من حيث اللغة لا من معنى الامر وقد تشكك من  
قال انما سأل العترة لان الامر احوال اذ كان معناه كرار وقد استدل  
سلك اللغة والاعتقاد وقد ورد في الاحتجاب ان احوال لا كذا الامر وقد  
العترة المذمومة اذ في الاعمال وجوب العترة واستدل على ان السائل  
علما كان يحتمل في الاحتجاب لقوله ولو قلت نعم لوجبت وانما  
من منع كما حتم ان يكون احوال كذا في احوال واكتفى به على  
ان جميع الاشياء على الاما حتم حتى شئت للتعلم من قبل الشايع  
واستدل على ان من كثرة المسائل والسعوى في ذلك قال السعوى  
في شرح البرهان السائل على وجه احد ما كان على وجه الفعل لما حتم  
المرتب امر الدين فهو حتم بل بامور لقوله تعالى فاسألوا اهل الذكر  
وعلم هذا غير بل اسئل الصحابة عن الافعال والكتاير وغيرها ما سألوا  
على وجه العترة والتكليف وهو المراد في هذا اكدت وانما  
ويجوز ورود الوجوه في اكدت عن ذلك ووجه السلف فعدلت  
من حديث معونه ان السائل على صلب من الغلو منات

قال الاوراعي

قال الاوراعي من شداد المسائل وقال الاوراعي ايضا ان امره اذا اراد ان يحرم  
عنه برك العترة التي على لسانه للغباط فلعلم انتم ان الناس من علموا وقال ابن  
سخت ما كان قول المازني العترة شئت انما قل الناس من علموا وقال ابن  
ابن العترة كان الذين من السؤال في العترة انما شئت انما شئت عترة ما  
عنه فعدلت من ذلك كذا في الفعل عن السلف كراهة الكلام من قبل السائل التي  
منه قال انك قد عرفت ان لم يكن جازا الا العلم فانهم عوا وعودوا فنعى امر  
من عترة ذلك ولا سيما مع ذهاب العلم وروى عن العترة انما شئت  
ان يكون على احوال العلم اذا شئت ذلك مما هوام من وكان من حق شخص  
الكل في عترة محمد واعلم ولا سيما في العترة استدل بها وروى في العترة  
من اكدت اشارة الى الاستعمال بالامر للعترة الى ما عجلنا عن الاحتجاب  
ان كان قال على ذلك الامر واحتماب الواجب فما حصلوا استقامت بها  
بعضا من الاستعمال في السؤال مما لم يقع ضمن لسانه تحت مما عدا عن امر  
المراد في عترة من غيره وكذا والوقوف على المراد من شئت على العترة فان  
ان من العترة استدل به فحتما وتركان جردت زاعرا على ذلك فلا يبين  
المراد في الاستعمال فتوف حكم ما يستعمل على قيد العترة ان لو وقع فاما ان  
بوجهه كما نسب اليه مبرور عن سب الامم واليه ان من امور ترفع وقد  
ما مع الاعراض عن التمام بتخصر ما سمع فان هذا مما عجل في انما العترة  
الذين انما عجل اذ كان للعلم للامم والاحتماب وسباني سب ذلك وما  
ان شئت ان يقال قوله ما سب ما كره من كثرة السؤال والتكليف  
لا عترة وقوله تعالى لاسئالوا عن استه ان شئتكم شكوك كما يريد ان  
استدل بالامر على الدرعي من اكرهه وهو معصية ان ترفع بعض ما حاه  
تفسرها وقد كثر في الاختلاف في سب سبها في سب سورة  
بترجمه ابن السباني في كثرة المسائل عما كان وعلم ان وجب العترة من  
الاحاديث التي سبها في السائل بغيره وقد استدل كما عترة من  
عنها ذلك منهم الغاض ابو بكر بن العترة فقال اعتقد قوم من العترة  
مع السؤال عن النبي ازل ان منع معلقا بهذه الامة وليس كذا لانهما  
مجرد ان المعنى عن ما مع المسائل من حواير ومسائل التي ازل ليست  
لكر اشئ وهو كما قال لان ظاهرها اختصاص ذلك من مات

ترول الوحي ووجه حديث سعد بن عبد الله المحصف الباصي  
عن شريك بن جهم بن محمد بن اهل سائر فان مثل ذلك قد امر بوجوه وروى  
في حديث حديث سعد بن ابراهيم الرار وقال سعد صلوا وحيهم انما كان  
حديث الورداء وبقدر اهل السيرة في كتابه فهو طلاق وحيهم ووجه  
وما سكت عنه فهو عفو فاقولوا من امر عا قير فان امره ليس في  
في هذه الاية وما كان ركعتين واخرج الدارقطني من حديث ابن  
معه ان امره من فرائض فلا يتصورها ووجه حديثه في قوله  
سكت عن اشياء روي في مسان فلا يجوز احديها ولان هذا حديث  
اخره الزهري وافر من حديث ابن عباس اخرج ابوداود وتمامه  
واصل في الصحاح كما تقدم في كتاب الغلب من طريق ثابت عن ابي  
كن يمتنا ان سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء وكان يحسب ان  
العالمين اهل النارية فقال لا يحسن سماعي في الحديث ومضى في  
من حديث ابن عمر في رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل وعابها  
سئل عن التوبتين من سبحان قال اوتيت به رسول الله صلى الله  
سنة المدة لا يحسن من العبادة كان احدا اذا هجره اسأل  
الرسول صلى الله عليه وسلم وراثة ان قدوم وافر فاستبكر الصورة لفضل  
خسرت كرج من خسر الوكيل الاسترارا اقامة فمصرها هو اتمت عليه  
السؤال وفيه اشارة الى ان الخطاطب كان من السوال عن الاعراب  
ويروى كما رواه ابو عريم وواضح اخرج ابن ابي عمير قال لما نزلت  
اموا لانتا لواعن اشياء الا كما قد علمنا ان سأل صلى الله عليه  
فانما اعراضا فشرها براءه واولها سئل النبي صلى الله عليه وسلم  
الراء ان كان لسان على السنة ابروان اسأل رسول الله صلى الله  
الشيء ما هيست وان كنتا ليشين الاعراب ان قدوم فسانوا فيسوع  
سواله الاعراب فاستغروها واما ما كتبت في الاحاديث من ان  
الصحاح في فصل ان يكون مثل نزول الاله وكثير ان النبي في الاله لا  
ما كتبت في الرمزية وكل او ما لم يعمد في حادثة راجع كما لسؤال عن الزرع  
والصفت والسؤال عن وطوب طاعة الاعراب اذا امروا بغير طاعة  
والسؤال عن احوال يوم القيامة وما فيها من الملائكة والجن والاسد  
في القرآن كسؤالهم عن الكفار والنجس والفساد في الشهر الحرام والشيء

والصفت والشا والصبر وغير ذلك من الذين يعلمون الامارة في كراهة  
كراهة للسائل عالم بغير اخره بطريق اللطيف من حدة ان كراهة السوال  
لما كانت سببا للتكليف ما شئت نحوها ان كتبت في بعض الاما  
الواهي في اوابي السنة لذلك ما اوورد في بعض حكاية من الصحابة  
والصالحين انما كراهة في ذلك منها عن ابن عمر لا سألوا عما لم يكن  
سعت عرطن السائل عما لم يكن وعن عمر اخرج عليك ان سألوا عما لم يكن  
كان لنا فيما كان شغلا وعن زكريا ثاب ان كان في اسئل عن الشمس  
من ذلك كان هذا فان قل لا قال دعوه حتى تكون وعن ابن عمر لعنه  
عنه وكنت واخرج ابوداود في المراسيل من رواة يحسن من ان كراهة  
وهيها ومن طريق طاوس عن معاذ في رجل سئل ان سأل عن شيء  
ان يعلموا ان نزل في السبلين ثم اد اقال سجد او وقت وان علمت  
في السبل وما رسلا عن بعض بعضا ومن رواه ثابث عن اشيا  
الذين سجدوا فوجعا لانزال في من اذا سئل سجد او لا سجد  
سألوا عما لم يزل يحسن كونه قال بعض الامم والصحف في ذلك  
في الحديث عالا يوجد في بعض من احد ما ان كتبت عن دخول  
الاداء النض على احتساب ووجهها في الاحتطاب كراهة في راكان  
في بعض من بعض علم من الجهد من ثاب ان من عرف النظر في وجهه  
من من مقالين يرفق ليس له ان في الزرع مع وجود وجف اصح  
انما يحسن ان يجمع بين معتقدين يوصف طرفي مثلا في الذين ذموا  
بغير طريق حديث ابن مسعود ووجهه في التكليفون اخرج  
في ان من تضعف الزمان ما لا طائل من وسئل الامام من ان  
سألوا اصلها في الكتاب والذين السد ولا الاحاج ومن ثاب  
الوضع جدا فتمت فيها زمانا كان من غيرها اولي ولا سيما ان  
يزم من ذلك افعال التوسع في سان ملكة ووجهه واشد من ذلك  
غلا والسوال اجبت عن امور غير ذلك في الاما ان بها مع  
تركه ليشيا ومنها ما لا يكون ليشاهد في عالم احسن كما لسؤال عن  
ساعة وعن الروح وعن مدة هذه الامارة الى ان كان ذلك مما لا  
الانقل الصرفة والكل من شئت في من في بعض الاما ان  
من عرفت واشد من ذلك ما نوع كراهة الحديث عنه في الكتاب

واجبة وسائر مثل ذلك من حديث ابن مبررة روى لارال الناس  
 تسالون حتى يقال هذا خلق اخلق من خلق الله وهو ما من اهل  
 هذا الساب وقال بعض الشراخ مثال التطوع في السؤال حتى يقتضى الى  
 اجواز ما لم يعد بعد ان ينزل ما لا ذن ان تسال عن التسليم الى يوجد في الاسوان  
 هل كرهه شراؤها من بين من يرد من قبل الجفث عن مصيرها الى الا ان يجبر  
 يجوز ان تان عاهد قال احض ان يكون من يهرب او عصبه ويكون  
 ذلك الوقت قد وقع شيء من ذلك في الحمل - ويتحاج ان يحس ما لمع و  
 بعد ذلك ان ثبت من ذلك حرم وان تردد كره او كان حلالا  
 الا وان ولو سكنت السائل عن هذا التطوع لم يرد المعنى على حواء يجوز ان  
 يتردد ذلك من سداك السائل حتى يات معرفة كذا من الاحكام التي كثر  
 وقوعها فانه نقله من وعمل من توسع في نزع المسائل وتوكيدها ولا سيما  
 نقله وقوعه او سدر ولا سيما ان كان على ذلك المباحة والمعاينة  
 فانه يرد فعله وهو عن الذي كرهه السائل ومن اشعب في الحديث  
 عن معالي كتاب ارحمنا فقط على احوال في نفيه عن رسول الله صلى  
 عليه وسلم وعن احوال الذين شاهدوا النزول وحصل من الاحكام  
 استفادوا من التطوع وغيره وعن معالي السنن وادعت على ذلك  
 معتصرا على ما عطف عليه منها فانه الذي يحدو وسع ونسقى - وعلى ذلك  
 كمال على قولها الا مصداق من الناصح من يرد حرم حتى حصد الطماننة انما  
 فعلا رخصتها الطماننة الاولى كثر منه المراء والجدال وتولدت بعضها وسما  
 حيا وما من اهل دين واحد والوسط هو المعتدل من كل شيء والكل  
 مشرف لصل ارباعه في الحديث الماض فانما حكاه من كان فيكون  
 سوا الله واختلاف فهم على ما هم فان الاختلاف في العلم انما زادوا  
 هذا كله من حديثه من المشتهرين العلم وما العمل بما ورد في الكتاب  
 والسنة والفتا على ما قد وقع الكلام في اهل القول والاضاف ان يقال  
 زاد على ما هو حق المكلف فرض عين والناس في عمل ضمن من وجد  
 منه قوة على الدين والحرص فمما غلبه اول من اعراض عنه وناقل  
 العباد لما فرغ من الكف المتعدد ومن وجد من فصورا فانما على  
 العباد اوله لعرض اجتماع الامر فان الاول لو ترك العمل لا يشك  
 يصح بعض الاحكام اعراضه وانما لو اضل على العلم وترك العباد في

عدم حصول الاول له واعراضه - عن النناء واد الموقف ثم للكون في اليك  
 شرها دست بعضها شغل كثيرة السؤال وبعضها شغل سكنت  
 بالاعين السائل وبعضها سب نزول الامة احديث الاول وهو  
 شغل القصر النناء وكذا احديث الناء وانما حسن مؤسس حديثا  
 سعد هو ان ان اوبس كذا وقع من وجه اخر عند الاسعد ولي نعم  
 وهو اخرا عن الصري كمن ان يحسن واسم ان اوبس مطلق من كسر الميم وسكون  
 القاف واخره مولا كان سعد نقر شيئا وقال ان من يوشن كان منتهيا ومقبل  
 عن ان وهب ان قال فكان فيها قلت ورواه عن عتقل وهو ان  
 خالد دخل في رواية الاقران لانه من طيبه وقد اخبر مسلم هذا الحديث من  
 رواه ابو موسى وابن عمر وابراهيم بن سعد كلهم عن ابن شهاب ساقه  
 على افظ ابراهيم بن سعد ثم ابن سعد مؤسس عن ابن رواه ابو موسى ان  
 مؤسس ان اعظم المسلمين جرما زاد في رواية مسلم ان اعظم المسلمين في  
 المسلمين جرما قال الاطمين فمن السائفة ان حصل عظمته ثم نفيه بقوله جرما  
 بل على ان نفيه حرم قال وقوله في المسلمين ان في حديثه مؤسس  
 من شريف رواية سفيان ابراهيم بن سعد لم يحرم زاد مسلم على الناس وله  
 ان رواه ابراهيم بن سعد لم يحرم على المسلمين وله في رواه مؤسس رجل سال  
 من من وتعرض وهو يعنى النون ويشترط القاف بعد هاء ان الخ  
 في الحذف عنه والاسفغصاء مؤسس  
 قوله مسلم عليهم ولعن رواه سفيان على الناس واخرج البراء من وجه  
 اخر عن سعد بن ابن وقاص قال كان الناس تسالون عن النبي الامم  
 فسالون النبي صلى الله عليه وسلم وهو حلال فلما زالوا سألوه عنه حتى  
 يحرم عليهم قال ان حطال عن الكلب طاهر احديث مسك - العوزة  
 فان اردت فعل شيئا من اجل شيء وليس لك به هو على كل شيء فليس يوفى ما فعل  
 است والسب كل ذلك سقده ولكن احديث صحيح على التجدد  
 ما ذكره معظم من من فعل ذلك كلفه الكفار من العطل وقال غيره اهل  
 السنة لا يكون امكن العمل والاشكون ووجه فلا يتسنى ان يكون العود  
 في الغالب يتسلف - احديث ان سئل عن من سبق الغصاء بركه  
 ان السوال عليه للتجريم وقال ابن السني قبل ايجام الاصح في الحاق  
 المسلمين المشرقة بسواله من منهم المتصرف فدا كان حلالا قبل سائفة

وقال عما من المراد الحرف هنا حديث علي السني لا الذي هو مخن الام  
المعاقب علي لان السؤال كان مباشرا وانهما قال سلون ويعتقد التوحي  
نفا لهذا اجواب صنعت بل اطل بالصواب الذي قاله اخطان  
والتمر وغزما ان المراد بالمجموع والذئب وحملوه على من سأل كلفا  
وعتقنا لما لاحظه له بالير وسبب تخصيصه صوت الام بالسؤال  
علا كفاحه انه لعلوا تعالوا سألوا اهل الذكر في سأل عن نار زعم  
له لظروته اليها فهو معزوفها ان جعل ولا يعتب قتل من الام بالسؤال  
والزجر عنه مخصوص بحديث عن ابي حنيفة قال ابو حنيفة ان من عمل شيئا  
اضربه عنه وكان انما وسكب منه اكثر من سوا الا وحوا ما قال السؤال  
ليس بحزيمة وليس كانت فليس بكثرة ولكن كما سب فليس اكثر الكبار  
وحوا به ان السؤال عن الشيء بحديث بصريحه التزم من صاحبه هو اعط  
اجرم لانه صار سببا لتفتيش الام على جميع المتكلمين فاعلمت مخالفة  
كمن خصرت راجعة الى المتقول وحده او الى من هو سبب مخالفة  
صورة المسألة فضررها عام للجميع وبلغ هذا الاخر من الطويل استمرالا  
ومثلا وشي ان نضاف الرأى السؤال المتكرر انما صار كذلك بعد  
شوت النبي عند قاله فقام على حرام فثبت عليه الاخر وتحدث خبره  
اعظم الاخر واداه وبورما ذهب الرجوع من اهل الكفاية عن اهل الكفاية  
المتكروا ما اخرج الطبري من طريق محمد بن زياد عن ابي هريرة انه سئل عن  
قال لمن يسألك عن الحج ان كل عام لو قلت بلغ لوجهك ولو وجدت  
تم حركته لصلته ولزم من طريق ابي حنيفة عن ابي هريرة ولو تركته  
وسند حسن عن ابي امامة مثله واصل في سبغ عن ابي هريرة يعرفه الزيادة  
واطلوا في الكوا ما على من حذر الرجوع فبني على ظاهره وانما على من ترك  
مع الاقرار به هو على سبيل الزجر والتعقيب واستفاد منه عظم الدين  
سبب سجود وصفت من كان السبب في وقوعه انه وقفا في اعظم  
الذوق كما تقدم بقره وانما اعلم ومن احديث ان الاصل في الاشياء  
الباينة حتى مرد الشيخ كخلافة ذلك احديث الشيخ الثاني في  
حديثنا اسحق هو ان تصور لعلوا حديثنا عن وانسحق ابن راهويه انما  
نقول احراما وانما انما انما من طريق ابي حنيفة عن عثمان ولو كان سبب  
مستدسحق لما عدل عنه

وما معنى قوله من صنعك في رواية الرضى صنعك ضموا ولو سكون  
المن وما معنى وقد تقدم بعض كذا في هذا الحديث في الباب الذي قبل  
اب احباب الكفر وكذا ابواب جنة الصلوة وساق هناك عن  
عبد الله بن علي بن وهب وقد روت سابقا من قوله في شرح حديث  
عائشة في رواية في باب ترك قبا الكلب من ابواب النهي ومما ذكره  
تعلق به الزجر من هذا الحديث في منعه من انكاره حتى ان علي بن  
عليه ما صنعوا من كلفها من انكاره لم يكن له في كلفها من كلفها  
الثالث وهو متعلق بالنسب الاول وكذا الرابع والثامن والثاسم حتى  
ان يبين قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اشياء كرهها فقال انما وا  
على السائل غضبت عرفت من هذه الاشياء ما تقدم في تفسير المائدة في بيان  
السبب في الزيادة بقوله قال لا تسألوا عن اشياء ومنها سؤال من سأل  
ابن ابي شي وسؤال من سأل عن الهجرة والاساءة وسؤال من سأل عن  
الاساءة وسؤال من سأل عن احوالهم كل عام وسؤال من سأل عن احوال الصفا  
فيها وقد وقع في حديث في حديث اشهر من رواية هشام وعنه عروة بن  
الذريعيان والشيخ سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن احوالهم  
وهو المظهر والغايب والاعراض حمله كما في رواية البخاري في السؤال اذا الم عليه  
فوسم وقال صلى الله عليه وسلم في حديثه انك لا تروى مصعبه الشرف في الاشياء  
عمر بن الا مسك وفي رواية سعد بن سعد بن شريك في رواية عمار بن ابي حفص  
ذات يوم حتى صنعوا له من في رواية ابي هريرة في رواية ابي هريرة في هذا الباب  
وصف وقوم ذلك وان بعد ان صلى الله عليه وسلم في حديثه عن راعف بن ابي  
مضال الظير في سبغ فاه على ان يذكر الشاة في قال من احب ان يسأل  
عن شي فليس له من كثر يحويه فوسم فقال رجل يا رسول الله من ان من  
في حديث ابن من رواية ابي هريرة في رواية في رواية في رواية في رواية  
فقال فقام رجل كان اذا لاجي ابي خاتم عن ابي خاتم وذكر اسم  
اسم النبي وانه سعد بن ابي بكر من ترحمته سبيل من اصابه من ترحمته  
عبد الله بن زياد في رواية ابي هريرة في رواية في رواية في رواية في رواية  
في رواية في رواية في رواية في رواية في رواية في رواية في رواية في رواية  
وكاهاهم اجموع في السنة على ولطمان من حديث ابي هريرة في السنة  
كوه ويزاد وسأل رجل في حديثنا في السنة ولم اقف على هذا الاخر



سمع من احماد بن كزب اختص لحما ومن زيد فاذا اطلق قوله حشا حيا  
 اس زيد واذا روي عن حماد بن سلمة وشبه واخرج عبد بن حماد ايضا  
 من طريق صالح بن كيسان عن الربيع بن اسحق انه اخبره ان سمع عن  
 عدل فانسا جبا وعينا الاله الوله والاقال كل هذا تدعى فما الاله  
 ثم روي عن كزب بن مرة فقال هذا الوله انك كلف استوعب ما بين كل من جبا  
 الكتاب واخرج الطبري من وجهين اخرين عن الربيعي وقال ان اذ  
 ما بين كل من الكتاب وبن لفظ ما بين كل من فحكمة ولا فادعوه واخرج عبد بن حماد  
 ايضا من طريق ابراهيم النخعي عن عبد الرحمن بن زيد ان رجلا سأل عن  
 فاكهة واما فلان رام عن متولون اقل عليها لليرة ومن وجه اخر عن ابراهيم النخعي  
 قال ترا اوكبر الصديق وفاكته واما فقال بالاله فقال كذا وكذا فقال  
 ان هذا الوله المتكلف ان الرض معلن او اوى سا، نظير اذا قلبه والاشارة  
 سالنا عن هذا منقطع بين الضيق والصديق واخرج ايضا من طريق ابراهيم النخعي  
 ان انا كزب عن ابن الهيثم ما هو فقال ان سا، نظير في فكره مثلا وهو منقطع  
 لكن احدهما نوى الاخر واخرج احماد بن محمد بن ابي اسحاق عن ابن الهيثم من طريق  
 حماد بن اسحق فقال ترا عونا فاكهة واما فقال بعضهم كذا وقال بعضهم كذا فقال  
 عدو عن ما من هذه اشارة كزب من عبد رشا واخرج الطبري من طريق موسى بن  
 اسحق عن ابن هذيل ومن طريق حماد بن زيد ومن طريق قتادة بن سلمة عن  
 اسحق بن كزب وقدهما ان اس عباس فبالاله عند عواضج عبد بن حماد  
 ايضا من طريق سعد بن حماد قال كان عبد بن اس عباس فذكر نحو الضيق  
 لما ضمن في تشبه اذا حاه بصرا ومن افرها فقال تعال انا صنت الماء، صبا  
 ال قوله واما قال فاسمع رزيق بن ادم والاله ما كل الانعام واكثر من  
 اكثر من ذلك واخرج الطبري بسند صحيح عن غاصم بن كعب عن الربيع  
 بن عباس قال الاله ما شئت الا ان من ما كل الدواب والباقيات السوء  
 اخرج عن عبد بن اسحق بن عمار اليربطه وهذا اخرج من ابن طلحة عن  
 ابن عباس قال الاله البها واليربطه وهذا اخرج من ابن ابي عمير قال  
 انا قال التبار اليربطه وكان سقطه وشرو الناس فقد اخرج ايضا من طريق  
 حماد بن زيد عن ابن عباس بسند صحيح الاله اشمس للبهائم وقد قول  
 اخرج فاحاه من طريق عطاء قال كل شئ ينبت على وجه الارض فهو اب  
 فكل هذا هو من العام بعد احصا ومن طريق الخليل قال الاله كل شئ

اسم الارض سوى الفاكه وهذا هو من الاول وذكر بعض أهل اللغزان الاله  
 حلق الربيع واستشهد بقول الثالث ولاد عدو مومر بن حيا الصبا بنت  
 ابراهيم بن عدو والا ما وقيل الاله باس الفاكه وقيل انه ليس بنوعى ومومر  
 حنا وعمل مثل ابن كزب وعمر بن عثمان بن ابراهيم بن ابي حويش بن  
 هذا الاله مصر من ان قول الصحابي اعرنا ونسبنا في حكم المرفوع ولو  
 ان هذا الاله من اصل اسه علة من ومن ثم اسبق قولنا منشا عن المتكلف  
 حرف المقصد احماد بن كزب السادس وهو متعلق بالمعنى الثالث وكذا  
 السام حديث ابن وهب عن احماد بن كزب وهو متعلق بالمعنى الثالث وكذا  
 من وجهين عن الربيعي وساق قدهما على لفظ مومر في باب وقت النظر من  
 كتاب الصلوة لمخط شعب وما شغرابان ووقع هنا فاكهة الا انصارا لكان  
 في رواية الكشي في رواية اخرى فاكهة الا ان من الصواب وكذا وقع في  
 رواية مومر وعمره ووقع هنا فاكهة الساعة وذكر ان من صوابا احورا عطف ما  
 في رواية شعب وذكر ان فيها احورا عطف ما وزاد هنا تمام رجل فقال  
 ابن مهدي ان اخاه ووقع هنا ومحمد رسول الله في رواية شعب ومحمد بن  
 اذ وقع هنا صلت حسن قال ذلك عزم قال النخعي الاله من اصل اليربطه اول  
 سقط هذا كل من رواية شعب قال النخعي الاله من اصل اليربطه اول  
 اول كزب في كزب بن كزب وقال غيره من محمد بن الهيثم والويعر بن كزب  
 السام حديث ابن الهيثم من رواية ابن مومر عن اوره محتمر اوقد  
 مومر اذ احماد بن كزب في نوب وقا تفاوت مومر وهو  
 ابن الهيثم بن كزب وشبهه ابن عبد الرحمن هو ابن مومر من احماد بن كزب  
 ابو طو اليربطه الحظ من كزب مومر ابن مومر من احماد بن كزب  
 في رواية السليمان بن مومر وعنده من رواية اخرى عن ابن مومر الاله  
 الناس سبوا نوب مومر هذا الاله خلق كل شئ في رواية اخرى هذا  
 خلق الاله خلق قاله الخليل بن عبد الله بن مومر الاله خلق الاله  
 يكون هذا شعولا وللحن حتى تعال هذا القول وان يكون متنا حرم  
 جزء ابن هذا الامر قد علم وعلى اللفظ الاول معنى رواية ابن مومر هذا  
 ابن مومر واخرى وهذا متنا وانه عطف سان وخلق الخليل جزء  
 قال الطبري والاول اولي ولكن يتغيره هذا جزء معلوم وهو ان خلق  
 الخليل وهو ش وكل شئ مخلوق من خلقه فمظهره شرب ما بعد العا، على ما فيها

وتسليم ايضا وهو في رواية البخاري في بدء الخلق من رواية عروة ايضا ان  
الشیطان العبد او احدهم من خلق كذا وكذا حتى يقول من خلق بكسر  
وفظ لم يخلق من خلق النساء من خلق الارض منقول امر ولا احد الاطراف  
من حديث جرير بن سنان مثل ولم يخلق من طريق محمد بن سيرين عن ابن  
حتى يقولوا امر خلقنا ولدي رواية يزيد بن ابي عمير حتى يقولوا امر خلق  
كل شي في رواية البخاري فعلم عن ابن سيرين رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
امر خلق ان انكسر انزال منقول بالامر كذا حتى يقولوا امر خلق  
الخلق والامر من وجد خلق من انزال الناس يقولون كان امر خلق  
كل شي من كان خلق من خلق امر في رواية بدء الخلق من خلق كسر  
وزاد فاذا لم يخلق من خلق امر ولم يخلق من خلق من خلق كسر  
فخلق من خلق امر وزاد في اخرى ورسلي ولا في اود والنسائي من الرواية  
فقولوا امر احد انما الصدور ثم شغل عن سائر ثم المستعد والاحد  
من حديث عاصم فاذا وجد احدهم ذلك فليقل انكسر امر ورسول  
فان ذلك يذهب عنه وتسلم في رواية ان سبوا عن ابن جرير نحو الاول  
وزاد من انما ليس الا جان اناس من الاعراب فذكر سواها عن ذلك  
واثره ما يحصى وقال صدوق خليل ولد في رواية محمد بن سيرين عن ابن جرير  
صديق امر ورسول قال امر خلق حتى يثبت ان لا شيء الا في ذكره  
السؤال لها بعض ان الجوزة في سوال الكوكب فانه لا ينشأ الا من خلقه  
وتعبر في زيادة من حديث ابن جرير لم يخلق لان ان الشيطان كان احدهم  
من خلق كذا من خلق كذا حتى يقول من خلق امر فاذا وجد ذلك  
احدهم فليقل امر من خلق كذا في رواية ذلك صحح الامان ولعل هذا هو  
الذي ارداه الصالح بما اخرج ابو داود من رواية سهل بن ابى صالح عن  
امر عن ابن جرير قال جاء ناس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا  
يا رسول الله انكسر في انفسنا الشيطان من خلق انكسر انكسر انكسر  
وانكسر فقال اوتدو حديثه ذلك صحح الامان ولا في انكسر من خلق  
امر عاصم جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان احدهم من خلق  
لان كون امر احدهم من انكسر قال صلى الله عليه وسلم الذي رداه الى الواسطة  
ثم نقل عن خطيب الامان هو ان بعض من نفوسه انكسر او  
سمع من قبول لم يخلق الشيطان فلو لا ذلك لم يشأ خلقه من خلقه

وليس للرادان الواسطة فيها صحح الامان بل من قبل الشيطان وكبره  
وقال الطيب قول كثر في انفسنا الشيطان حتى ما تقدم من حديث ابن  
وان جرير بن سنان وعروة بن مطهر انكسر من خلق كذا لم يخلق ان يعتقد  
وقوله ذلك صحح الامان اي عكس خلق كذا لا يخلق من خلقه  
وجود النور ووجوده دليل على وجوده كما في الكافر بصرفه في قوله  
ولا يؤمنون ويؤذون كحديث الاخر فليست في امره من خلقه  
ذلك كما خطبوا للمستعد باسمه اذ لم يزل عند التفكير وانكسر في ذلك ان العبد  
استغنى امره تعالى عن كل ما يوسوسه الشيطان امره من انكسر في  
الاصحاح والمناظرة فان وقع من ذلك وهو من وسوسة الشيطان  
وهي غير شاهدة فيها عور حتى يثبت محرم مسكنا اخر من المفاصلة والاشغال  
مصعب الوقت ان سلم من صفة فلا يدبره دفعا قوس من الحيا الى  
تعالى بالاستغناء به كما قال تعالى والامر عكس من الشيطان نزع  
الصفات الثلاث منه على انكسر انكسر لا يجوز ان يكون مخلوقا اما  
احد فغناه الذي لا تاني له ولا مثل لوف من مخلوقا لكن احدا على الإطلاق  
رسائل يزيد بن ابي عمير حتى عاصم في انكسر التوحيد  
الانها لم تزل يدبره حتى انكسر حالي لا يخلق لان الشيطان العاقل  
كثير الخلق كانت كلها خالقا لان الصفة فيها وانكسر انكسر عكس  
وانما في شكالات هذه الصفة فوجب ان يكون لكل منها خالق لا يخلق  
له هذا هو صحح الامان لا يخلق الذي هو من كسر الشيطان المودع  
الانكسر وقال ابن بطال فان قال المويسوس بالمانع ان يخلق  
انكسر من قبل لهذا مقتضى بعضه بعضا انكسر انكسر خالقا وانكسر  
وجوده ثم نقل تحقيق نفسه فاصحت عدمه وانكسر من كسر موجودا  
معدوما في نفسنا وقد لان الفاعل مقدم وجوده على وجود فعله  
فصحيح كون من فعله قاله واذبح في حل هذه الشبهة وهو  
بعض انكسر صحح الامان انكسر في بعضه وحدثت ان جرير بن سنان  
مسلم فوه امره اول لفظ الامان في انكسر كما عاصم احدا انكسر قال  
وهو احد من قوله قالوا في ذلك صحح الامان واخرج بكبره من حديث



ابن مسعود قال ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحسن الامان  
وحدث ابن عباس اخرا ابو داود والنسائي وصححه ابن حبان وقال  
ان ابن مسعود لو كان يخرجه النبي ان يكون له خرج لتسلسل فلا بد من الامان  
ال موحد قديم فاقدم من لا مقدم شي ولا مخرج غيره وهو نافع لا مضر  
وهو ابره شارك ونافع وقال الكرماني ثبت ان مسعود ازم الابرار من  
عن اولئك في الطريق بها السوال عنها منعت لان مقدمتها كان لا  
الضرورة ان اخالف عن المخلوق او بالكسب الذي يكون على سبيل التعت  
وانا لا تتوصل اليه ثم كما مر ان الزاوية يخرج الامان اذ لا بد من الاطلاع  
اليمن لا يكون لاحد في نفا للتسلسل وقد تقدم نحو هذا في صفو المنس من  
اجلهم وما ذكره من ثبوت الوجوب في الحق فيه ان شاء الله تعالى  
في اول كتاب التوحيد وقال ان نحو هذه المسألة وقعت في رتب  
في مصدر مع صاحب السند وان كتب الرجل تقرير الحق ان يحكي هذا  
فقال اهل العلم فيه شانه فقال هذا السوال الجمال لان المخلوق محدث  
والخير لا يكون مثل القديم فاستحال ان يقال قديم ان يحكي مثل اولي القدر  
كما استحال ان يقال في العالم قديم ان يصرفها في احاطة اجتهاد  
التاسع حديث ابن مسعود في سवाल اليهود عن الروح وقد تقدم في  
سنته في تفسير سورة سبحان وقوله في هذه الرواية مقام ساعة من  
في وقتها روح الله فتحت حتى يصعد الوحي ظاهرا في احوالهم  
في ذلك الوقت وهو مرد على واقع في عار في موسى عن غيره صلى  
النبي ان حيا ما قتلنا في ايام من سنة ابن اسحق ان ما خرج عن سوا  
وسان الحق في شانه بعد ايام ان شاء الله تعالى  
الا مذكور في افعال النبي صلى الله عليه وسلم الا فعله قوله تعالى لقد كان لكم في رسولنا  
اذا اسوة حسنة وقد ذهب جميع الوجود لرجاله في عموم الامم قوله  
يقال وما اتاكم الرسول فخذوه وما ننهواكم عن فاعلموا ان الله قد خلقه وقال  
في قوله تعالى حتى تقوم دل على ان الترتيب او الخصوص صفة وقال  
اخرين كقول الوجوب والذنب والواجب في حق الله والوجود  
لذنب اذ ظهر وجه الترتيب وقيل ولو لم ينظر من غير من فعل من الكلام  
وعنه وقال اخرون في قوله تعالى ان كان ساء لعل يحكم كذا في قوله تعالى  
او ايا حذ وقال ابا حذ وجه الترتيب لظن ذنب وان لم ينظر في وجه الترتيب

الافترس على ما فعلت بحضرة منديل على نحو ان والسا في سوط في اصول الفقه  
وشقق بها تعارض قوله ومفرد يتخرج من ذلك حكم ايضا من وقد اوردت  
الفتنة في شرحه في حنا انما من صلاح الدين الطائفة في تفسيره  
مطلوعها في اذ فرقا في اذ قال احدها فاقدم القول لان رسوله سبحانه  
العلمي خلاف النطق فيها الصلابة لان الاصل في قول الاصل في قول  
انما يتخرج الى التوجه وكذا في تلك المعاملات في علم الاخصاص وذهب  
بعضهم الى الاول وانما قول ان القول بمره عن الحكيم في القول بصلاح الفعل  
مقتضى المحسوس من مكان القول انه وان القول يتفق على ان دليله خلاف  
الفعل وان القول يدل على خلاف الفعل والقول بوجوب الفعل وان القول  
مقتضى ان ترك العمل بالفعل والعمل بالقول يمكن مع العمل بما دل على الفعل فكان القول  
في هذه الامور ما ثبت من حذوا من سنن هو النبي كما حرم في البري  
الرسول عن ابن عمر في رواية لا يصح من جرحوا عن ان يقوم منه سموا في  
ذلك فاستدلوا في حوايتهم من ذهب في سننه وقال ابن ابي العباس  
في الناس خواصهم افضل على هذا المثال لا يستدل على ما سيمر في الفصل الثالث  
في شرحه في مختلف سنن الترتيب في كتاب الحسن قال ابن مطايع  
مران على الاحتشاف في افعال الصلوة والجمعة محتاج لمن قال بالوجوب  
حسب الناس لا يخلع حاتم فمخلوق اخر انهم يترفع على في الصلوة وغيرها  
والامر عام احكامه التحليل وانما هو واجب للصلوة رحانا اذ لم والقول  
بالجمعة واشكلوا غيره كانت راسم في اجرة العمل والحق واذ  
مقتضى ما عبود من غير دليل ذلك على ان الفعل المتبع من القول في انما  
من الوصال قالوا انكم ما وصل في قولنا ان اطعم واستق قولنا ان لهم الاقرباء  
وقال وما في حوايتهم مما حرم لهم الوصال كذا في غير ذلك وليس لهم  
وجها اختصاصا حده بالمواصلة ائمتهم وليس في حجه اذ لم على الذين من  
الوجوب على مطلق الترتيب والعمل عند العمل في  
المؤمنين والتقوى والتواضع زاد عن ذرية العلم وهو متعلق بالمشايخ  
والنهي معا كما ان قوله في الغلو في الدين والدعوة منها وقوله في قوله تعالى  
الاهل الكتاب لا يخلوا في ذلك ولا يقولوا اهل امة الا الحق صدور الاستخفاف  
فدوم الدين وهو الهدى عن ذرية الترتيب والعلو وانما صدره سئل اسواقا التقوى  
توب ليطر وسيد برالم ثم قات ومعناه التبدل في الامر حتى يدرك المتعقوب

750

معتبره واما الاستماع فمن الشارح بعد ومن الاصل المحاذرة وعبرها عن المحاذرة  
 والمراد بها المحاذرة عند الاختلاف في الحكم اذا استعمل القائله للزموم منه  
 الصحاح بعد شام القليل واما العلو فهو المتأخر في الشرح والشديد في موضعين  
 اكد ومنه عن العلو يقال علا في الشيء يعلو علواً وعلا السوم يعلو علواً  
 اذا حاذر ما فوقه والسم يعلو علواً اي يعلو علواً اذا غار ما روى  
 وورد النبي عن صحابه فيها اخرج النسخه واس ما حذرت وصحروا من قوله  
 واس حبان واحكامه من طريق ان العال يعن ابن عباس قال قال  
 في رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ذكر حديثنا في حصن الزمزم وقد وياكم  
 والعلو في الدرس فاما اهل كرم من فكل العلو في الدرس واما البرع فهو  
 برع ومن كل شيء ليس له مثال مقدم فليس له ما يحرمه ما قدم وتحصن  
 في عرف اهل الشرح ما قدم وان ورد في العمود فدخل معناها اللعوب واستدلوا  
 الا انه من علي ان لفظ اهل الكتاب لفظ لسؤال غير اليهود والنصارى  
 او حمل على ان لوها من غير اليهود والنصارى بالحق وقد مر في سبعة  
 احاديث احدث الاول حديث ان جرير بن الزبير عن الوصال  
 وقد تقدم شرحه في كتاب الصيام وقوله هنا لو ما غير البطال لزدكم وقع  
 في حديث ابن عباس في كتاب التيمم لو كان في الشهر لو او ما حذرت  
 معناه دفع المتعوق بعقوبه والى هذه الروايات اشار في الترمذي كذا  
 على عاديته في ايراد ما لا شمس الترمذي هذا اذا ورد في بعض طرقه  
 ما جعل ذلك وقد تقدم كونه في كتاب الصيام بزيادة في قوله  
 كان لملك من الملوك يسكنون النون وبعد الكاف ما ساكن من الكلام كما  
 لا يرفع عن الشرح وعن المتكلمين براهيل الياسين الاكثان وعلى هذا  
 قال الام في ايه من علي وعن الكشي في النون وشبهه الكاف في الكسوة  
 بعد لا ما من المثال ومن رواة الثاني وقد مضى في كتاب الصيام  
 من طريق شعبه عن الزمزم لفظه كما تشكل ايه حصن ابو ان شفيها  
 الترمذي الثاني من حديث ان هو يزيد بن شريك النبي  
 قوله حطنتا علي ان ابن ابي طالب علي من اهل الجرد وضع ابيهم  
 وشبهه البراه هو الطوط المشوي ونقال انه اخرج بمروياته واول  
 وهو فارس موعت قوله فشرها ان فيها موعت فادانها  
 شكل ان يكون على وقتها لمن قرأها ويحتمل ان يكون واحداً في قوله

الدره المزم مقدم شرح ما يتعلق بذلك في اواخر ايج مستوحبا  
 فرب ذمة للسلبن واحذرت مقدم ما يتعلق بذلك استعان بخرم والواحدة  
 وقوله في احوال الحما والحمية والفاة ان عذرة والبره للبره ان ازال عنه  
 بجز وهو الستر فرب من والى فوما اذن مواله من مقدم ما يتعلق  
 في الاضطرر مقدم في اواخر كتاب التواضع ان التواضع المذكورة  
 اشتمل على اشياء عر هذرت من التواضع والعلو وقد ذكر في العرض ما اراد  
 بغيره هنا لعن من احدث حديثاً فانه وان قد نفي اجماله من مقدم ما يتعلق  
 عارضا وفي غيرها اذا كان من تعلقات الدرس وقد تقدم شرح ذلك في  
 است حرم للدره في اواخر كتاب ايج وقال الايمان من مقدم ما يتعلق  
 لاجل لعن من حديثه استفاد من قول علي ما عندنا من كتاب تروا الى  
 اقره تشكك من سطره في الكلام وحاذر في الكتاب والسنة كذا  
 قال احدث الثالث في كتاب الاغش شام هو اس صير بمثل  
 وفوجه مصعوقه اخره موطر وهو الوال الضحي شبهه كمنه كرا من لاسه  
 وقد وقع عند سيبا مصر حاز في رواة حزر عن الاغش فقال عن اهل العشر  
 وهذا لظني عن قول الكرماني يحتمل ان يكون اس صوم وتعلمه يكون اس  
 بجران السطس فانها مروان عن سروق ومروان عنها الاغش والسند  
 القوي ان سروق كوفون كاهم قوله قال قال عاصم في رواة  
 سابع عن عذرة طريق عن الاغش سنده عن عاصم قوله حصن  
 بوزنه عند قوم قد تقدم في باب من لرواه الناس من كتاب الادب  
 هذا احدث سنده ومثله وشرحه هناك وللاراد هنا اخره في  
 الاثام سواء كان ذلك في العزيم او الرجص وان استعمال الرجص  
 صدر الاستماع في الجمل الذي وردت اول من استعمال الحمية بل ربما  
 كان استعمال العزم جديروا كما في اتمام الصلوة في السور وما كان  
 منوما اذا كان رعد عن السنة كترك المسح على الخنك او ما ان سطر  
 ان الذي زهوا عنه القيل للصارم وقال عذرة لقل العظا في السن وتقل  
 اس السن عن الراودي السنة عمار حصن قد النبي صلى الله عليه وسلم  
 من اعظم الرجص لانه يرى سنة من رسول وهذا الحاد قلنت  
 اشركي في الحاد من اعتمد ذلك ولكن الذي اعتل به من سنة المزم  
 في الحديث انه عن ابيه ما تقدم وما اخر ان افاضت حصن في شلم يكن

مثل غيره ممن لم يعزل دكر فصاح الذين لم يعزلوا الى الاشارة بالعبارة والاشارة  
لنحو ما على جعل ابراهيم مسلما انه وان كان عوامه تركيز مع ذلك لا يحسن الناس  
لذو وانما هي كلها جعل اصل ابراهيم من غيرته وخصصه فهو من قريظة  
التي و اجتمعت في حكاية التفضل بالعبارة على ترك اجد في العمل فيما لا يترك  
ومما رخصه فانها هو الاشارة على العبارة لعلها منشطه و اشار بقوله  
اعلم الى القوة العلية وقوله وان شديدا رجعت الى القوة العلية اي ما اعلم  
بالاقصلي واوامر العمل اكدت الزمان حدثت امت ان عليك ان  
تصد انك رخصه ما امر الا تخرج من حاس او الحقيق من معد على غير من  
فانت انها الذين امنوا لا ترفعوا اموالكم وقد تقدم شرح سنون في سنون  
الاجرات وان التصور من قول تعالى لان السورة لا تقدموا من غير اية  
رسول ولا يظن مطا مع اية من الرجز وتعلم ان المرعي البرادى ان هذا الاكثر  
مستعمل في سوي شمس من نظر ان ما تقدم في الجواست سنون ما من  
بعض كلام اجدت كما سن حديث عائشة في امر ان كبر الصلوات انما  
وتدبر احدها بشرو خصصه وقد تقدم شرح سنون في ابواب الامام من  
كتاب العمارة والمقصود من ذلك ان الفاعل في قوله ان النبي يرضان الامة  
على الوجوب وان في امر حقا في امر بعض الكفرة قلت والسر في هذا  
من ذلك الوجوب ظاهر اجدت السادس حديث سهل بن سعد  
في قصة الشاة عن بعض شرح سنون في كتاب العمان والتصوير  
هذا كونه النبي صلى الله عليه وسلم السائل في عابها ووقع في رواية الكشي في كتاب  
حديث اللغو اجدت السابع حديث كعب بن اوس في قصة  
العاس و على ما رويها عن غيره في رسول ابراهيم ابراهيم عليه السلام  
شرح سنون في فريضة العاصم و هذا ما كراهه الشافعي و يدل على  
قول عثمان ومن معاه امر الله من اقص منها و ارجح احكاما من الاقران على  
سواها انما لم يشاركه الا وكل منها مستند ان الحق سره دون الاقران في  
ذلك ان الحق من الحاكم الذي لا اله الا الله ان كان الاقرب ما خلاف كعب في  
في هذه الطراف ابراهيم تشبهه في الله بعد حارة كسيرة ان استبدوا وقول  
اشتمك باسم في رواية الكشي اشتمك ابراهيم البنا وهو حار وقول ما  
احتمارها لم يدر في الزمان والكشي في الخبر في الامل اول وقول كعب بن  
رواية الكشي فكان ما عاوه وهو اول وقول ما فضل على في رواية الكشي في

ابراهيم ان اكثر منها كما حكم اوقع هنا الابهام وقد ثبت في شرح الرواية  
لما صدر في حق الحسن ان يرد ذلك و وقع في رواية سلم وحملت الرواية  
لكونه عن دكر ايها ما ونسرا او يوجد ما ذكره عن الكافي وغيره من اهل  
كلام العباس كما سب عن دكر وابر التوفيق قال ان سلطان في احاديث  
الاسم ان حرام من كراهة التشطع والتشريع في كراهة من اسلم  
على الوصال بعد النبي ولا شارة على الاقدام على ان النبي صلى الله عليه وسلم  
خصه باحرام على البراءة وقد عزم و اشارت على اسلم النبي صلى الله عليه وسلم  
نحوها رخصه من وفن خصه بخدمه الشارة في المودين الى الكفاية و من  
احكام الاخر ان تصدحها لكان من اشارة الى ان كل حال يوافق صاحبها الى  
انفاق الكل او الالها اية من حديث عائشة اشارة الى ان العقب في  
المان النبي صلى الله عليه وسلم من تمام الى كبر تمام رسول ابراهيم صلى الله عليه وسلم وقال البراءة  
عن قول في هذه الرواية اشارة الى سب كل واحد منها الاخر الى ان ظهر و  
نوضح كراهة هذه الرواية بقوله افض من بين هذا الظاهر ان لم يرد ان  
طلب الناس وانما اراد ما ناوله في خصوص هذه العصب ولم يرد ان طلب  
العاس بغير ذلك لا لخصه ولا لان العاس سب على بغير ذلك لا  
عوت فضل وساق وقال المان هذا اللفظ لا لطلب العاس وكذا على  
من ذلك فهو سب من الرواية وان كان لا بد من صحت هذا فان العاس  
كل ما لا يعتقد ظاهره ما لعنه في الزجر ورد كما لا يعتقد بعض مشرو لينا لم  
كراهه واحكام الصحابة لا يكتفون ولا عز من تشدد من في الكراهة كراهة  
الانهم كانوا اقر من حال ان لا يردوا احدثا من في بعض بعض هذا في شرح اجدت  
في حق كعب بن اشتمك وقد استدل في امانت في من طرف هذه العصب على  
كلام لعل في ذلك وان كان اللغوم من قول ابي اسحاق اشتمك ان يكون وقع من  
في العاس كلام وقال غيره حاشا على ان يكون ظاهرا والعاس ان يصح  
ظاهرا من العقب العمل بالرسول وقوله الكلا حديث تدرسه ان هذا العالم  
ان لم يصف او التدرسه في انظروا على كل من قال في العصب لا يرد  
رحمته وقيل لما كان اللفظ مفسرا في وضع الشارة في عزمه سوا او التدرسه  
اكرهوا وسوا على لا يحصل لكنا حتى ان لا يكتفون عونا في الاطلاق على الاخر  
والاعلم في وقول ان عليك قال ابن التدرسه هو حصول التدرسه  
لكونه قد وقع هذه الزيادة في رواية الحسين وقد تقدم في تفسير الجواست



نحو حديث واحد وسئل ان نحو هذا الاخر الراوي قال الطبري بعد ان نقل عن ابن  
 ابن الرضا حديثه ان الزبير او القائل عن علي او الرضا عن علي قال طاب هذه المعاني شفاه  
 ثم ذكر قول ابن عميرة في قول اصل الفتوى العصب ومنه حديث الأشعث  
 رضي الله عنه ما رواه ابن عميرة عن ابي عبد الله في قوله انما افاض ان  
 نفسي في الدنيا عن بعض كتبه من ان اصل الفتوى وبني اشيا في الزبير  
 ما لم لو كان كذلك لكانت الفتوى في سكوت الفاء لكن  
 زعم ابن علي الغلب قال والاول بالصواب الاول انتهى التمام اشار لها  
 فقلت في الشواهد عن معاد القاري واستدل الشافعي للرد على من تقدم  
 القياس على الخبر فنقول يقال فان سارعت في من فرددوه الى ابي عبد الله والرسول  
 فان معناه واما علي اشعور في ذلك ما قال انه ورسوله واورد السهلي  
 هنا حديث ابن مسعود ليس عام الا الذي بعده شرمه لا اقول عام  
 اخص من عام ولا اخص من اعم ولكن دعاهما في الخطا في حديث  
 قوم فغضبوا من الامور اياهم مدمم الاسلام في حديثه سابقا  
 فكذا معناه ثم لام وزن عطف وهو صحيح عن ابن مسعود في الحديث  
 لكن انما عن علي كونه في كل مصفوف وهو من التصريف الغنما الغنما  
 وكان كسبت للكتاب في عبد الرحمن بن شرح هو ابو شرح الاسكندر  
 بن ابي عبد الله وهو من ائمة كبر ابي اسامة بن زيد وغيره  
 ابن ابي عبد الله الكوفي لصغيره وحمل الاخذ على رواية عبد الرحمن  
 لكن ذكرها في ابو الفضل محمد بن طاهر في البحر الذي جعل في الكلام على  
 حديث معاد بن حمل في الفتوى ان عبد الله بن وهب حديث  
 بهذا الحديث عن ابن شرح وابن ابي عمير فكله تقدم لفظ ابن ابي  
 وهو لفظ اللفظ الذي هنا في عطف على رواية ابن شرح فقال ذكر  
 فقلت وقد ذكره افرح ابن عبد البر في بيان العلم من رواية سليمان  
 عن ابن وهب عن ابن ابي عمير فقلت في قول ابن وهب واذا  
 عبد الرحمن بن شرح عن ابن ابي عمير عن ابي عمير عن ابن ابي عمير  
 ذكره قال ابن طاهر فكلنا نذكر في كل ايراد بقوله في اللفظ والمعنى  
 او المعنى فقط حتى وجدنا سلا افرح عن غيره من كتب عن ابن وهب  
 عن عبد الرحمن بن شرح وحده فقلت في معار لفظ الذي افرح  
 الاخبار ان قال نعم فان اللفظ الذي حذره البخاري هو لفظ عبد الرحمن بن

شرح الذي امره هنا والذي اورد هو لفظ العز الذي امر ابن وهب  
 ثابتهما وليس بينهما في المعنى كسواء وكنت اظن ان سلا حديث كرايمو  
 عبد الصغرة وانصر على عبد الرحمن بن شرح حتى وجدت الامم  
 افرح من طريق غيره يعني ذكر ابن ابي عمير فقلت ان ابن وهب  
 هو الذي كان محمدا تارة وتارة ابن شرح تارة وهذا ابن وهب في  
 شجان افرح ابن ابي عمير افرح ابن عبد البر في بيان العلم من طريق غيره  
 ما ابن وهب في كتابه وسعد بن عبد الرحمن كما ما عن هشام بن  
 زيد في اللفظ المشهور وقد تكرر في كتابنا ان هذا الحديث  
 مشهور عن هشام بن عروة عن ابي اسامة عن هشام بن عروة  
 بن ابي عمير افرح ابن ابي القاسم عبد الرحمن بن ابي عمير افرح  
 ذكره في كتاب التكملة ان ابن ابي عمير عن هشام بن عروة في حديثه  
 انما فرادوا على ابي اسامة بن عيسى بن عيسى بن عيسى بن عيسى بن  
 في كتابه وسعد بن عوف في الاوزاعي وابن عوف وسعد بن ابي حنيفة وسعد بن  
 في غيره وابنه ابن ابي عمير بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن  
 في الاغصان ومحمد بن عيسى بن ابي عمير بن عيسى بن عيسى بن عيسى بن  
 بن سلم وابو عمير بن محمد بن ابي عمير بن عيسى بن عيسى بن عيسى بن  
 بن صفار القاسمي ومن اقران ووافق هشام بن عروة في رواية عن عروة  
 اوالا سود بن محمد بن عبد الرحمن بن ابي عمير بن عيسى بن عيسى بن  
 رواه عنه ابن ابي عمير وابو شرح ورواه عن عروة ايضا ولما اخرج  
 عثمان وابو سلمة بن عبد الرحمن وهو من اقران الزبير ووافق عروة  
 على روايته عن عبد الرحمن بن عيسى بن عيسى بن عيسى بن عيسى بن  
 سلم بن طريق وابو سلمة بن عبد الرحمن بن ابي عمير بن عيسى بن  
 كان سابقا من رواه عن ابن ابي عمير عن هشام بن عروة و  
 بعض من ذكره من فائدة زائدة في عن ابن ابي عمير في رواية ابن ابي عمير  
 في ابي عمير ان ابا اسود حدثه في حديثه عن عروة زاد غيره في رواية  
 ابن ابي عمير في حديثه عن عروة بن عروة بن عروة بن عروة بن عروة  
 قول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم في رواية مسلم قال قلت لابي عمير  
 اني اخذت ليعني ان عبد الرحمن بن عيسى بن عيسى بن عيسى بن عيسى بن  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي عمير في حديثه عن ابي عمير  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي عمير في حديثه عن ابي عمير

عن النبي صلى الله عليه وسلم كان فيها ذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 ان اسرار الخيرة العلم بعد ان اعطاكموه في رواية ان جر عن المستفي والكشي  
 اعطاه سوره انا فخر العزم بدل الكفاة ووقع في رواية اخرى الا شريح العلي  
 من الناس ان شرا عا و في رواية هشام الماضية كتاب العلم من طريق  
 مالك عن ابن اسد لا يقصن العوا شرا عا من عمن العباد وفي رواية ابن  
 اسد عن هشام من ثوب العباد اخرج احمد في مسنده عن  
 وفي رواية جر عن هشام عن مسيلمة بن عمار قال من الناس من هو الوارد  
 في اكثر الروايات وفي رواية محمد بن عثمان عن هشام عن عبد الطران  
 ان اسد لا شريح العلي شرا عا من عمن بعد ان اعطاهم ولم يترجم عن  
 يعود الضمير في رواية جر عن هشام عن عبد الطران ان اسد لا شريح العلي  
 من صدور الناس بعد ان اعطاهم اما واطن عبد الله بن عمرو اخرج هشام  
 بن احوال ما عن سوال من سأل عن الحديث الذي رواه ابو اسامة قال  
 ما كان في صحبة الوه ابان قام رسول الله صلى الله عليه وسلم على جبل ادم فقال  
 ايا الناس خيرا من العلم قل ان يقصن وقل ان يسمع من الارض اخرج  
 وفي رواية الا ان ذهاب العلي ذهاب حلت ثلثه است اخرج هشام  
 والطران والدارمي في عبد الله بن عمرو الذي اوردته في قصص العلم انا هو  
 على الكذب التي ذكرها وكذا اخرج قاسم بن ابي ابيس ومن طريق ابن عبد البر  
 عن عيسى بن ابي مريم كحدث كحدث يقصن اسد العلم فقال ان يقصن العلم  
 ليس شرا عا من صدور الرجال ولكن في العلم وهو عبد الله بن ابي اسد  
 هذا الوجه قوله كمن شرع منهم مع قصص العلم يعلي كذا في التور  
 شريح شخص العلم مع علم يقصن نوح قلب ووقع في رواية جر عن هشام  
 العلم شريح العلم مع علم وفي رواية هشام ولكن يقصن العلم يقصن العلم  
 وفي رواية جر عن هشام في قصص العلم ومعها فيها مساقا روي  
 يقصن ناس من رجال هو نوح اول خلق في رواية جر عن هشام في رواة شرا عا  
 وهو يقصن اول من يقصن العلم يقصن العلم يقصن روي  
 راس وفي رواية الا ان روي وفي رواية هشام حتى اذا لم يبق عالم فخر  
 رواية ان فخر من طريق كذا في قوله لم يبق عالم الا بعد ان كان روي شرا عا  
 وفي رواية جر عن مسيلمة حتى اذا لم يبق عالم وكذا في رواية صفوان بن  
 سلم عن ابي بصير ان من نوح الروايات التي في رواية محمد بن عثمان حتى اذا

من عالم وكذا في رواية شعيب عن هشام وفي رواية محمد بن هشام من عروة  
 عن اسد الطران في قصص الناس روي شرا عا في رواية جر عن الزبير  
 عن عروة عن هشام عن نيران يعظم اياه ولكن شريح العلم كذا ذهب  
 عالم ذهب كما يعرف من العلم حتى من الاعم نوح استوت  
 يقصن رايهم مصلون شريح اول و يقصن رايهم روي روي جر عن مسيلمة  
 في علم مصلون ويقصن وفي رواية محمد بن عثمان يقصن نوح والباقي مثل  
 وفي رواية هشام من عروة فسألو انا فخر العباد علم فصولا واخذوا وفي  
 رواية الا ان ذهاب العلي ذهاب حلت ثلثه است اخرج هشام  
 من قبل حفظ ذهاب عن هشام لم يخطم نزل العريش اسرائيل معتدلا حتى  
 شاء فمهم اياك ما الا حمر فاقوا الملائكة فصولا واخذوا في الروايات  
 فقال يزيد بن قيس قال والمخطوط بهذا اللفظ ما رواه غيره عن هشام بن ابراهيم  
 قلت والمرسل المذكور اخرج احمد في التواتر والسموية في الرجل من  
 طريق عن ابن عمر قال ثنا هشام من عروة عن اسد فذكره كروي قيس  
 سواد في مسنده محمد بن عاتق زاد جر في رواية في حديثه كان  
 وكذا اعطيت كذا وكذا وقالت احدكم ان شريح العلم صلى الله  
 عليه وسلم يقول هذا نوح من عبد الله بن عمرو في حديثه واثبت ما من  
 اخرج في طريق ابن عبد الله بن ابي اسد في الذي حديثه عن في رواية  
 جر ان حج من السنة المتبلد لفظ نوح عروة حتى اذا كان قائل قال  
 ان اسد بن عمرو قد تقدم قال في حديثه حتى شرا عا من كذا في الحديث الذي  
 ذكره كذا في العلم محمد بن عاتق في رواية جر في قوله نوح  
 محمد بن عاتق في رواية جر في قوله نوح كذا في حديثه في رواية جر في قوله  
 احدث في في حرة الاولى ووقع في رواية شريح ابن عبد الله بن ابي اسد  
 عروة بن كعب بن شريح لقيت عبد الله بن عمرو في الطواف فسانت  
 فاجابني فانا فان لقاء انا انما كان في المرأة انما كان كذا وكان عروة  
 كان حج في تلك السنة من البرز و حج عبد الله بن عمر عليه السلام  
 وكان ذلكما قد تقدم من البرز و حج عبد الله بن عمر عليه السلام  
 كذا في عروة بها وكذا في ان يكون عاتق محمد بن كعب السنة و حج معها عروة  
 تقدم عبد الله بن عمر في عروة اخرج عاتق نوح في حديثه فقلت  
 والله لقد حفظ عبد الله بن عمرو في رواية جر في قوله انا شريح كذا في

ما حبه الا صدق اراد لم يزد وشيئا ولم ينقص قلبه وروايت الا صل  
 سكت ان عايش كان عندها علم من الكبريت وطلب ان زاد في ارض  
 فلما حدثت من انما كانا حديثا به اولا بكرت ان علي وفق ما كانت  
 سمعت ولكن رواه حريز التي ذكرتها ارباب الكبريت ذلك واعطى طاهره  
 في ان لم يكن عندها من الكبريت على وجود ذلك انها لم يسجد على ان حفظ  
 الا لكونه حديثا به بعد سنين كما حدثت له اولا ولم يزد ولم ينقص قال  
 عما يشاء من عايشه عنده ارباب الكبريت وطلب ان زاد في ارضه  
 القدره اليك ان قد طالع كثر منها ومن ثم قالت احدكم ان اسم النبي  
 صلى الله عليه وسلم يقول هذا النبي وعلي هذا في ارضه عن النبي صلى الله  
 عليه وآله وسلم النبي والظرف من طهوه ولكن النبي لما اخبر من رواه عنده  
 عن سلمان عن هشام بن عروة قال روى الزهري هذا الكبريت عن عروة  
 عن عبد الله بن عروة عن عروة عن عايشه وهذه الروايت التي اشارة اليها  
 رواها ابو موسى بن زياد عن الزهري عن عروة عن عايشه اخبر ابو عوانه  
 في صحبه والرازي عن طريق شمس بن سعد عن نوش وشيبه في حفظ  
 شي وقد شد تركه واما اخبر عبد الرزاق عن روايت الزهري اردت قوله  
 موعود حتى من ان كسر عن عروة عن عبد الله بن عروة قال اشهد ان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يرفع العلم من غير منصف ولكن  
 منصف العلم الكبريت وقال ابن عبد البر في بيان العلم ورواه عبد الرزاق  
 ايضا عن موعود هشام بن عروة لعين حديث ما كتب قلبه و  
 رواه ابن ابي ارحم الطيالسي عن هشام بن عروة عن عروة عن عايشه  
 عن الزهري في هذا اخبر الظرف ان في الاوسط من طريق العلماء من  
 سلمان الرقي عن الزهري عن ابي سفيان عن ابي هريرة فذكر مثل رواية  
 هشام بن عروة لكن زاد بعد قوله واخذوا من سواد السيل والعلم من  
 سلمان صبيحة ابن عدي واوردته من وخرقه عن ابي هريرة لم يظفر به  
 حريز التي سمعت وسنده ضعيف ومن طريق ابي سعيد الكندي  
 لم يظف نقص ابن العلماء وبعض العلم معهم في هذا احداث في بعض  
 على بعض من العدم على العدم وكون الشئ في مستضعفا وسنده ضعيف  
 واخرج الدراري من حديث ابي الورداء اوردت في العلم دهاها العلم

ومن حديثه فضل العلم منصف العلماء وعند احد من ابن مسعود قال  
 علي يرون ما ذهاب العلم ذهاب البعوض وانما حديث ابي امامة  
 التي اشرفت الروايات في الكبريت التي صلى الله عليه وسلم بهذا  
 الكبريت في حديثه ابي امامة من القافية الزائدة ان نقا كمال  
 حد يرفع العلم موت العلماء لابعين من العلم شيئا فان في بعض  
 ارباب مقال انما لم يكتف برفع العلم منها وبينها انما المصاحف وقد  
 علمنا ما فيها وعلينا هاهنا كذا ما وحقنا فرغ من الارسال وهو  
 حبيب فقال وهذه اليهود والنصارى من اظهرهم المصاحف  
 لم يعلقوا منها كحرف فما حاسر من اسامه ولبه الزيادة شعاعه  
 حديث عوف بن مالك واسم عمرو صفوان بن يحيى وعزمه ومن  
 عبد الرزاق والظرفان والداريم والرازي القاطم مشافه في حبيبه هذا  
 العين واستنزل به الكبريت على اوز خلو الريان عن حبيبه وهو  
 نقله ابو حنيفة قال انما كانا من بعض من يحرمه لا يحسن في رفع العلم من  
 العلماء ومن يرسن اهل الجبل ومن لا يزد الحكيم بجبل بلذا احسن العلم ومن يحكم  
 استنزلت استقام الا احتياجه وللجهد وعرض هذا الكبريت لانزال طاهره  
 من ارضه من حتى انتم ارضه من لم يظف حتى تقوم الساعة او حتى  
 ان ارباب من في العلم كالا ولا لا نفر منكم من روايت مسلم طاهره  
 على الحق حتى اني ارباب ولم ينك وهو المختبر واحب اولنا طاهره  
 قد علم اخذوا من ابي حنيفة والارسل للاول اظهر للصح بعض  
 العلم تارة وبقية اخرى مختلف التثنية وعلى بن سير بن ابي بصير حتى ان  
 الاصل عدم المنافع قالوا الاحتياجه فرض كفاه فاستلوا الاحتياجه  
 على اهل العلم واحب ان تاه فرض كفاه مشروط بقاء العلم فما  
 اذا قام الدليل على ان ارض العلماء فلا لان مقدمه مثل القدره والتمس  
 من الاحتياجه وادان السن ان يكون مقدمه المبلغ الكسوف هكذا  
 اضطر حياطة وقد تقدم في ما بعد الزان حتى بعد الاوان من  
 او اركنا كالتن انما انما ان محل وجود ذلك فقد الميسر  
 بهوب الريح التي سمعت بعد عيسى على السلام فلما سقى احد من قلبه  
 شال ذرة من ايمان الا قبضته وسق شرار الناس فعملهم تقوم الساعة  
 دعوتها عنده وسلم كما سمع هناك فلا مرد اتفاق المسلمين على ترك

فرض الكفاية والعلم بجعل لعدم وجوده وهو المعرنة تقول حتى يأتي العلم  
 واما الرواية فليقتض حتى يقوم اليه غير محمول على انشائها وجوده  
 انشائها وجوده وقدم مقدم هذا بالذات في التائب التزمه ويورد ما هو حقا محمدا  
 صحيحا كما عن حديثه في غير موضع من السلام كما عرس وفيه الغيب  
 ان غير ذلك من الاحاديث وحوز الطري ان بعضه من كل باب في بعض  
 الجمل الذي يكون فيه كماله العلم فالصواب في اننا سنقول ان العلم  
 بعد ان يتعصم الربح من مقتضى كقولنا مثلا لبعض الملا في المشايخ  
 التي من اصل الدين والوصوفون ما فهمه على الحق كونهن مثلا بعض الصلوة  
 وفي لفظه من القدر من اصل كسب القدرين لقولنا في حديثه معاذ الله  
 في صحيح مسلم لا يعنى حتى لا تعال في الارض انه الله الى غيره  
 من الاحاديث التي تقدم ذكرها في بعض ذلك وانما اعلم ويمكن ان  
 هذه الاحاديث على الترتيب في الواقع تكون اولها رتبة العلم في حق  
 المحمدين في الاحتياط المطلق اولها في المقيد ثانيا فاذا لم يتحقق محمدا استناد  
 في التعديل كما ان كان بعض القدرين اقرت الى نوع فربما ان احتياط  
 القدرين بعض ولا سيما في وقتنا على نحو الاحتياط ولكن في  
 اجمل مقدم اهل الجمل امتثالهم والله الاشارة بقولنا في الاحتياط  
 ووسا حيا لا وهذا لا يعم برمس بعض من لم يتصعب بجعل التام  
 كما لا يتعصم ترسيم من نسبت الى الجمل في اجمل في زمن اهل الاجتهاد  
 وقد افترج ابن عبد البر في كتاب العلم من طريق عبد الله بن وهب  
 سمعت هلال بن سلمان ان احمر من يقول حديثا في احوال النبي يقول  
 بان علمنا من زمان سنين الرجل را حلية حتى يسرعها في الاصل  
 من غير سعة فدر علمها فلا يحكم الا من يفتنه بالظن فيجعل على ان المراد  
 الاكثر في احوال وقد وجد هذا مشاهدا ثم يجوز ان يتعصم اهل الاجتهاد  
 ولا يفتن الا للعلم الصرف وحديثه تصور خلق الزمان عن محمدين  
 في بعض الابواب بل في بعض السبل ولكن سبق من ليس في العلم  
 في اجمل ثم ترد اد حسنة على اجمل وترسيم اهل في يجوز ان يتعصم  
 او ليس حتى لا يفتن منهم احد وذلك محمدا بان يكون عند خروج  
 الدجال او بعد موت عيسى على السلام وحديثه تصور خلق الزمان

نسب الى العلم اصلا ثم يهتد الربح مستغن كل موسم وهناك يحقق  
 خلق الارض عن سبل فصلا عن علم فضلا عن محمدا وسبق شرار الناس  
 عليهم يقوم اليه وعلم عندنا في الغالب وفي اجملت الذي هو عن  
 زمن اجمل لما ثبتت علم من المصنفة وقد يتكبره من ان يحكم  
 قوله اجمل الحق ولو كان عاقلا عنما كره اذا دار الامر بين العلم  
 الفاسق واما جمل التعنت فالجمله العفت اوله لان وعده من علم  
 الحكم من علم فصول على الحق والسؤال وفي اجملت خص اهل العلم  
 بطلت على احد بعض من بعض وفي شهادته بعضهم لبعض في العلم  
 وفي خصص العلم على الاخذ عن غيره لاستيفه الكسب عنده وفي  
 اجملت فما سمعت في الحديث اذا قامت في سنة الفحول وراعاه  
 القاصل من حبه قولنا عاشر اذهب الى فضا فمحي حتى يسلم عن اجمل  
 وانما لا سلطت استراحتين استخاسته وقال ابن بطال التوفيق بين  
 الاجمل والحق في ذم العلم بالراي ومن ما فعله السلف من استسناط  
 الاجملا ان بعض الامم في القول بغير علم يخص به من يكلمه من اجمل  
 استناد الى اصل ومعنى اجملت ذم من افترج مع اجمل ولكن في صنفهم  
 في الصل ولا سوال والا فمقدم من استسناط العلم في قولنا العلم  
 استسناط منهم فالراي اذا كان مستندا الى اصل من الكفاية او  
 السنه او الاجماع فهو المجد واد اكان لا استناد اليه من غير الموم  
 قال وحديث سهل بن جعفر وعمرت احتياط وان كان يدل  
 على ذم الراي كالمخصوص بما اذا كان معارضنا لبعض كتابه قال  
 انه هو الراي اذا حالت السنه كما وقع لنا حيث امرنا رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بالصل فاحسنا اليه ارفع الاجرام واردا على القائل  
 لكل يسكتنا ونقره عونا ووجهها حسنة ما ظهر للنبي صلى الله عليه وسلم مما حيد  
 عنه وهو الذي كتب الشيخ في الاصل ما سنه كتابه انه  
 فاسأل عنه احد اقران لم يسمعه لك من كتابه انه فاسأل عنه  
 رسول الله والمسلمين كدع السنه فاجتهد في ركب هذه رواة  
 سياد عن الشعبي وفي رواة الشيبان عن الشعبي عن شريك ان  
 عركت السنه وقال في اخره افصن ما سنه كتابه انه كان يمكن  
 له ان يسنه رسول الله فان لم يكن مما قمن به الصالحون فان لم يكن فان

ثبت

منه



وقدم وان شئت فتأخذ ولا يرى التأخر الا شئت اكلت فهدا امر  
الا حتماد قول على ان الراي الذي ذكره ما حالف الكتاب او  
السنة واخرج اس ان شئت صحه عن ابن مسعود نحو حديث  
عمر بن رواحه الشان وقال في اخره فان شاء الله عز وجل  
فان امكن ان يبين واحكام من دفعه ما رسم اليه بالاسم فوسه  
عبد الله بن عبد الله بن عثمان وعبد الله بن عثمان  
هو السري وساق المتى لفظ ان عوانه لان ساق لفظ عبد الله في  
في كتاب الهجرة ووقع رواه ابن عوانه معترفة على رواه ابن حزم  
ساق المتى ثم عطف على رواه ابن حزم وفي اخره فسبعت سبيل من  
حسفت يقول ذلك فوسه قال سبيل من حسفت يا ايها الناس  
قد تقدم بيان سب حطه تركه في تفسير سورة الفتح وبيان اللاد  
يقول سبيل يوم ان حنبل وقوله معظما لفظ المحجج المكسورة بعد الفاء  
الساكن ان يوقعنا في امره وظه وهو الشد من الفتح وكثره وقوله الامه  
سكون اللام بعد الهاء والنون المتوسختين والعرض ارضان في السبيل من  
الارض ان اقصى شانه هو كذا عن الخول من الشدة ان الزوج وقوله  
سباني رواه الكشي لهما ورواه سبيل انهم كانوا اذا وقعوا في شدة  
سبحوا فيها الى القتال في المعاني والنشوت والغنم العود عودا  
الى سؤفهم وضعوها على عواظهم وهو كذا عن ابن حزم فاذا  
فعلوا ذلك استروا وهو المراد بالزور في السبيل في استن  
التي وقعت بصحة ما وقع فيها من الخطاء والضروب والعارض  
من حج الفرقين اذ حجت على من معه ما شرع لهم من قتال اهل النبي حتى  
سرحوا الى ارضهم ووجه معوس ومن معوا في من قبل عثمان مظلوما  
وجود قتلت ما عاينهم في العسكر العراقي فخطبت الشهد حتى استند  
القتال وكذا القبل في اماكن الى ان وقع التحكركان وكان في  
قال ابو اهل شهدت صفين وسببت صفين لراي في اخره  
صعدون في رواه الاسن مثلا ولكن قال ومسب الصفين زيادة الف  
ولام والصفين لصفين كسر الصاد المثلث ومعنهم فتحها وجزم  
جاء عن الامية والفاء مكسورة مثقالا قاتوا الا شهر فيها قبل الزمان  
وفلسطين وقسرين وغرما ومنهم من ادل البيا وروا في الاحوال

وعلها من

وعلها من اللغتين فاعرابها اعراب عسليين ويعربون ومنهم من اعزها  
ابواب جمع التذكير السالم مسرحت حسب العوامل مثل نعلين وما  
اوكل ما عليون ومنهم من فتح النون مع الواو لولا مثل ذلك من كاهن  
ولم يترك فتح النون مع الباء لولا وقوله ايها راكع على دكة اي لا عملوا  
ذال الذين بالزبان الحمد الذي لا يستند الى اصله من الذين وهو كص  
قول علي فما اخرج ابو داود وسند حسن لوكان الذين وهو كص  
اسفل الحنف اول من اعلاه والشيب في قول سبيل ذلك ما تقدم سابقا  
في استنا المديين ان اهل الشام ما استنبوا ان اهل العراق شاربوا  
ان يخلوهم وكان ان اهل العراق من الزا الذين سابعون من الذين ومن  
في صا رميم اجوارح الذين معني كثر من فاكروا على من اطاعه الا حاس  
الى التحكك فاستند على ان فض احمده وان التي صل ادر علمه اجا  
في شأن المصالح مع ظهور علتها وبوقت بعض العاصم اولا حتى  
ظهر لهم ان الصواب ما اخرجهم من كاض سابقا مفضلا في الشروط واول  
لوكان ان ظلم سبيل من حسفت ما احتل لفظه فقال كان يهوا  
سبيل ما مضى في القتال حسند فقال لم يهوا ايها اتم راكع ان لا اقصى  
ما كس مضى يوم احمده وكتب اجا حجة فكانت يوم احمده  
من اجل ان لا اخالف حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا في الوقت  
اليوم لاجل مصلي المسلمين وقد جاء عن عمر بن الخطاب في قوله  
انتموا الذين في حكم اخرج السهم في المرحل هكذا مختصرا واخره هو  
الظفر اذ مظلوما لفظ ايها الراي على الذين فلهذا سبيل اذ رسول الله  
صلى الله عليه وسلم سبى احتياجا فوا من مالوا عن الحق وذلك يوم الجمل  
حدث حتى قال في رسول الله صلى الله عليه وسلم ارضي وان اذ اكل  
ان المصراي الراي ان يكون عند فقد النص وال هذا امر من قول  
الشافعي في اخرج السهم في سند صحيح الى احمد بن حنبل سمعت  
الشافعي يقول القاسم بن عبد الضرورة ومع ذلك فليس القابل سبى على  
فمن انه وقع على المراد من احكم من سبى الامروا ما على من الوضع والاشهر  
لوجه ولولا حطوا ما التونيق واخرج السهم في المرحل وان عبد الله  
وكان العلق عن جماعة من التابعين كما يحسن وان سبى وشيخه و  
الشعبي والحق ما سبى سب حبيد دم القول الراي الحمد ويصح ذلك حكم

حدثت ان حريرة لا يومن احدكم حتى يكون هواد شفا لما حثت - افرد  
احسن من سنين وعزير وحار غثات وقد صحح النووي في احوال الاعمى  
والما افرد البين من طرق الشعبي عن عروس حدثت عن عتاله  
البيرواحي صاحب الرأي قائم اعدا السنن اعلم الاحاديث التي كتبت  
سواها المرابي نصلوا وانما نصلوا افطاهر من انه اراد ان يمشي من قال المرابي مع  
وجود النص من الحديث لا يفتقر الى التنصيص على قول المام واول من  
باللوم من عرفت النص وعمل بمعارضته من الرأي وتكلف لردده بالتأويل  
والدليل الاشارة في الترجمة تقول وتكلف القياس واسد اعلم وقاله  
اس عبد الرزق سان العلي بعد ان اخرج انار كشره في ذم الرأي كما يفتقر  
العلماء في الرأي المقتضود الى اللوم في هذه الآثار من وقوعها وموقوفها و  
مقتولها فتاقت طامفهوا القول في الاعتقاد حتى كلف السنن لا يتم  
استعملوا الرأيه وانفسهم في رد الاحاديث حتى طعنوا في المشهور منها  
الذي لم يتواتر كما حدثت الشفا عه واكثر وان خرج احد من انما بعد  
ان دخلها واكثر واجموس والمفران وعزب الشرا لغير ذلك من كلام  
في الصفات والعبوة النظر مقال اكثر اهل العلم الرأي المذموم الذي  
لا يجوز النظر فيه ولا الاستعمال هو ما كان في نحو ذلك من شروط  
التي في السنن عن احمد بن حنبل قال لا تكاد يرى احدنا في الرأي الا  
وفي قد دخل قال وقال جمهور اهل العلم الرأي المذموم في الآثار المذكورة  
هو القول في الاحكام والاستحسان لا يستحسن الا لما غلبت عليه في رد  
الزوجه بعضها الى بعض دون ردّها الى اصول السنن واما ما كتبت  
منه الا ان كان من شاع الاكثر منها فملا وقوعها بالمقام من الاستحسان  
في ذلك من عطل السنن وقوى ابن عبد البر هذا القول البناء واقتض  
له في قال ليس احد من علماء الامة الذي ثبت عنده حديث عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من برده الا ان دعاه منه او معارضته انه  
عنده او اجماع او عمل صح علي اصل الا تشاد اليه او طعن في سننه  
ولو فعل ذلك بعد ذلك لسقطت عدالته فضلا عن ان يجزمه  
وقد اعاد من ان قال من ذلك حتى ثبت انساب ما لم يجر عن سبيل  
عبد الله القاسمي الذي اراه المشهور قال ما حدثت احد في العتق  
الاسلم عن يوم القامه فان وافق السنة وسلم والا فلا تركه

ما كان النبي صلى الله عليه وسلم سأل مما لم يزل على الوحي  
فقول لا ادرى او لم يحكم حتى يزل الله عليه الوحي ان كان له اذ اسبل  
من النبي الذي يروح الله في حاله انما ان يقول لا ادرى والما سكنت  
حتى ما تسان ذلك الوحي والمراد بالوحي اعلم من المعقول والملاو و  
من غيره ولم يذكر لغيره الا ادرى لسلفا فان كان من الحديث المعلق والموال  
من اسئل الشق الثاني واحاب بعض المتأخرين انما استعمل عدم  
هوا به وقال اكثر من في قول في الترجمة لا ادرى حرازة اذ ليس في الحديث  
بالعلم ولم يثبت عند من اهل علمه ذلك كذا قال وهو ما هل  
شده من ذلك ساءه والذي يظهر ان اشار في الترجمة ان ما ورد في ذلك  
اكثر لم يثبت عنده من غير علم شرط وان كان يصح للمحدث كما دت في  
الاشكال ذلكت واقرت ما ورد في ذلك عنده حديث من سمعوا  
الاشق في تفسر سورة من من علمتنا لعلنا من ومن لم يعلم لعلنا  
اعلم الحديث كذا موقوف والآراء ما حاه عن النبي صلى الله  
عليه وسلم انه احاب لا اعلم الا ادرى وقد وردت عن النبي صلى الله  
عليه وسلم ان احاب لا اعلم الا ادرى صلى الله عليه وسلم مقال اى  
التي حذر قال لا ادرى قائما حذر من افعال لا ادرى فقال سئل  
بكر فاستص حذر من اشفا حدت افرد ابن حبان وانما  
نحوه من حديث حبر من مطوع ونى الناس عن اسن عن ابن ماذ  
والحديث ان حريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ادرى  
اكثر وكفارة لا هلكا ام لا وهو عند المراد فظني وانما فقد تقدم في  
شرح حديث عمادة من كتب العلم الكلام على وطبق الجمع  
من ومن حديث عمادة ووقع المام يكن من ذلك في سنن  
ابودود ايضا فوسم ولم يسئل سرائ ولا تفسر قال اكثر من  
من اذ قال وسئل الرأي التفر والقياس من المالحق وسئل الرأي اعلم  
فذلك الحسبان ونحوه انتهى والذي يظهر ان الاخر مراد الكفار من مقال  
لقول في رواية المستعمل لغيره انما قال ما اراد الله وقد نقل ابن حبان  
عن الحديث بمعناه انما سكنت النبي صلى الله عليه وسلم في استنفا  
معضل ليست لها اصول في الشريعة فلا يرضى من اطلاق الوحي  
والا فقد شرح صلى الله عليه وسلم لامة القياس اعلم بغير الاستنفا ط

لا يرضى وحدث قال لكن سالت هل يحى عن امرها وانه احق ايضا  
 وهذا هو القاسم في لغة العرب والاعند العلماء فهو شر المالك  
 في ما فيه حكم في اللغة وقد سجدت ابي بختل فاحسب من سار عن  
 ابي الاله كما عرفت من جعل متعاقبته خرابه الى اخرها كما قال ومثل  
 ابن النسي عن الراوي ما احاطت ان الذي احبته الطاهر لما داه  
 من التفرج في الالاشه لان المراد بقوله ما اراد ان لم يفسر خصوصا  
 في المنصوص على فساد في القول بالمراد ثم ذكر بقوله الذي قال ان امران  
 ولدت اسود هل كره من اهل ان قال نلعلى زرع عرق وقال ما كان  
 شها برمعة احض من اسودت في كسر انما اراد على الاذن في القاسم  
 ونعتها ابن النسي بان العجائز لم يرد المع المطلق وانما اراد ان يصل اليه  
 على سبيل ترك الكلام في استنباطه واحسب بالمراد في استنباطه وقد يوس  
 ككل ذلك مما ورد في وانشاء ان قوله بعد ما بين ان سجدت اصلا معلوما  
 ان اصله من وكره فحدثت لعل زرع عرق وحدثت فليس ان احق  
 ان تضمن وبهذا سند في ما عرفت الراوي ثم نقل اس بطلان الكلام  
 هل يجوز للنسي ان يجهدها لم يزل على ما لها فيما يحوي محرم الوحي من شام  
 وسجد وتعالى لا يرضى لما كره في قال والاشبهه حوزة وقد ذكرنا شافعي  
 السال في الامم وكره ان يحى من قال ان لم يفسر شيئا الا ما وهو على  
 وجهه انما هو على نقل على الناس وانما رساله عن امه ان الفعل كما قول  
 فقال وانزل امه عنك الكتاب والحكم الامم قال كذا ما يشاء الحكيم  
 السنه وهو ما حاه به عن امه نعتا لوقه وبيد ذلك قوله في نقل القاسم  
 لا يحصى شيئا كذا ما عن امه نوحه وشا حديث معلوم من امه ان  
 نعت الذي سأل عن العرة وهو لاس احمد فسلك معني حتى حاه  
 الوحي فلا يرضى عند احابه واخرج الشافعي من طريق طائوس ان عبده  
 كذا بان العول منزل الوحي واخرج الترمذي في صحيحه عن حسان بن  
 عطية احد انما بعض من نفاقت اشيا مسموع كان حبر على نزل على ابن  
 جليل امه على سبيل امه كما نزل على مائة ان ويجمع ذلك على ما مضى  
 عن المعنى الا انه ثم ذكر ان نعت من من وجهه الوحي بما ربه في الشافعي  
 وما بلغ روح القدس في روعه ثم قال ولا بعدوا النسي كتابه واخر من  
 هذه المعاني التي صعبت اتيه واحق من ذهب الى ان كان يجهده

نزل امه تعالى فاعتره وايا اولي الانصار والاشياء اصل اولي الانصار  
 وقامت من امر المؤمنين ومضا عترة والاشياء احق بما في جليل الثقات  
 فيكون ابن سطل امثله ما على فصل امه على سبيل المراد من امر الوحي  
 وسجد امجوس واعطى المولى واخذ الفراء من اسارى خروجه كسجد  
 منزل تعالى وشا ورم في الامر قال ولا يكون المشورة الا في لا يرضى  
 واحق الراوي يقول يقول ان الراي كان من رسول امه على سبيل  
 عصمتها وانما هو مثال الظن والكلف وقال لكان قال المحمرون  
 كان التوقف فيما كره له اصلا نفس على والا فهو كما عرفت معلوم قوله  
 قال فاعتره وايا اولي الانصار اتيه وهو يخصص مما تقدم واحق  
 ابن عبد السلام العقل بما افر من اس شها ان ان عر خط نقاش  
 اليها الناس ان الراي انما كان من رسول امه على سبيل عصمتها  
 انه امه عز وجل يرد وانما هو من الظن والكلف وهذا يمكن التمسك  
 ببلن يقول كان يجهدهم لكن لا يقع فيما يجهدهم عن اصلا قوله  
 قال ابن مسعود وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الروع فسكت حتى  
 انت الراء هو طرف من الحديث الذي مضى في سابقه في انما كره  
 من كره السؤال هو صلا الى ابن مسعود ذلك ذكره في لفظ تمام ساعة  
 نظر واورده لفظ فسكت في كتاب العلي واورده في شرحه  
 لفظا تامسك وفي رواية مسلم قال فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فمزيد  
 عرشا ثم ذكر حديث جامع في مرضه وسوال الكيف اصنع في ان قال  
 فانما حاشي شئ حتى نزلت امه الراء وهو ظاهر فيما ترجمه في معنى  
 شرح مستوفى في تفسير سورة النساء في قوله تعالى تعلم النبي  
 صلى الله عليه وسلم امته من الرجال والنساء مما على امه لاس بران والاشبهه  
 قال للهب مراد ان العلم اذا كان ملكا ان يحدث بالنصوص  
 لا يحدث نظره ولا قياسه امته المراد بالتشيل القاسم والنصوص  
 مثل حكم معلوم في اخر الاشارة اليها في علم الحكم والراي اع وكره فحدث  
 ان حدث في سوال المرأة فحدثه الرجال كحدثك وزواها هي  
 معلوم مما على امه وكره ثم قال ما مسك امراه تقدم من مديها من ولدها  
 فادركه بعض شرح مستوفى في كتاب احسان في العلم ونو لرحا  
 امراه لم اذنت على اسمها وكتميل ان يكون من اسمها بنت زيد من السكس

وتوحيدها فاما هي معلومين مما علم ان عدم هناك لفظ مواعدهن يوما فبين  
 فيه نوعين وادهرهن فكان فيما قال لهم فذكر نحو ما هنا ولم اربح شي من صلاة  
 سات ما علمين ولكن ان يوجد من حديث ان سعد الاثر الماخوذ من كتاب  
 الزكوة وقد نقل عن النساء فقال يا معشر النساء تصدقن فان راكبا  
 اهل النار احدثت وفيه فقامت امرأة فقالت لم وقد علمت  
 شيئا في المرأة مثل نصف شيئا في الرجل والسبب اذا حصلت  
 لم يصل ولم يصم وقد مضى شرحه مستوفى هناك وان المرأة المذكورة هي  
 اسما قال لولا ما في موضع الترجمة من احدثت قوله كن لها حجابا  
 فان امرت فليس الا بعد الامن قبل امد فقال لا دخل للنساء والرجال من  
 الاثر الا لظاهرين من اثنى ظاهرين على احق هذه الترجمة  
 لفظ حديث اخر في مسلم عن ثوبان ودهره لا يصرم من حاله حتى  
 اني امرت به ثم لم يكذب وايمت حديثه كما بر مثله كمال تعالون  
 على اثنى ظاهرين الى يوم القامة ولم من حديثه معوية الكوفي في الباب  
 سجده وبما اهل العلم هو من كلام المصنف واخرج الترجمة  
 حديث الباب ثم قال سمعت محمد بن اسمعيل هو الكتاب يقول سمعت  
 علي بن الحسين يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت  
 العباد عقب حديث ان سعد بن قولته فقال وكذا جعلت ان  
 وسطا من الظاهر المذكورة في حديثه لان الظاهر من اثنى ظاهرين  
 وقال وجاء نحوه عن ابن جرير ومعوية وجاهر وسلم بن بل ووه من  
 ابن ابنه واخرج اتمام في علوم احدثت سند صحيح عن احمد ان  
 لم يكونوا هم اهل الحديث فلا اربح من ميم ومن طريق ترمذ بن جبر بن جبر  
 ورع بعض الشراخ انه استناد ذلك من حديث معوية لان ابن جرير  
 ادره حقا بعقود من الذين وهو عات العبد وقال الكوفي بن جبر بن جبر  
 الكوفي بن احدثت انما في ذلك من جملة الاستقامة ان يكون التقيد لا الا  
 قال وهذا شرط الاخبار المذكورة في حديث معوية لان الامعان لا يدر  
 ان النساء اذ يقول وانما انا فاسر ويعطي ادره وحل يوسه حديثا  
 عند ادره من موسى هو العنص الموحدة ثم الميزل الكون من كمار شوقي  
 التجار وهو من اشاعه التابعين وشرح في هذا احدثت اسمعيل هو  
 ابن ان خلا لدا من مشهور ربيع اسمعيل نفس هو ابن ان جازم من

كراد التاجين وهو محضرم اذرك الترجع ادره على مسلم ولم يره ولهدا  
 الاستناد حكم التناشيت وان كان راعيا وقد تقدم بعد علمنا  
 التوه ساسين من رواه يحيى القطان عن اسمعيل ابن من هذا مراد  
 رجال سند الناس كبره لو فنون لان الغرضه في امره اكلوه عشرة وكما  
 وقات بها وقد اتفق الرواة عن اسمعيل ان من قس من الغرضه و  
 حاله ابو معوية فقال عن سعد بن الغرضه فا ورده ابو اسمعيل البروي  
 فذم الكلام وقال الصواب قول الجماعة عن الغرضه وحديث سعد  
 فليس كمن من طريق ان عثمان عن سعد بن لانزال المشاه اول  
 ان رواه مسلم من طريق مروان الغزازي عن اسمعيل ان نزال قوم وهذه  
 التناشيت والسبب من ذلك ان زاد ظاهرين على الناس ميم حتى  
 انهم امرت به ميم ظاهرين ان علم من حاله اني غايون اول المراد بالظهور  
 انهم مشتمين على مشهورين والاول اول وقد وقع عندهم من حكا  
 حاكمين سمرة لت سرح هذا الدرس كما تعامل على عصاة من المسلمين  
 حتى يقوم الساعة ولم في حديثه عقدين عام لانزال عصاة من  
 فاقول على امر ادره فاجرس لعديوم لا يصرم من حاله حتى ما يتم الساعة  
 انه وكنت اجمع يد من حديث الساعة الاعلى في شرار الناس  
 ذوا ادره كساب الغنى والعقد التي اخرجه مسلم ايضا من حديث  
 عباد بن عمرو ولا يقوم الساعة الاعلى شرار اخلق هم شر من اهل الكاهل  
 فادعوا ادره من الازد عليه ومعارضة عقدين عامه لربها احدثت  
 فقال عباد بن اسحق بن سعيد ادره رحا كساب المسك فلا تركها في  
 فدره فقال حيد من ايمان الا قصته ثم سقى شرار الناس عليهم يقوم الساعة  
 وقد احدثت ال هذرا في الكلام على حديث قصص الغل وان هذا  
 اول ما تمسك سقى اجمع عن احدثت الكوفيين ودره كساب لا يكره ان  
 طالع من الضمير في اجمع منها ان شرار الناس من الذين يقوم عليهم الساعة  
 يكون نوع محض مخصوص وان موضع اخر يكون طاعة تعالون على احق  
 الظاهر من حاله فهم ان اورد من حديثه ان امة نحو حديث الت  
 وزاد فقول بارسلون ادره وان من قال غنيت المقدسين واطل ان يترد  
 تلك وكبريت ان الاورام ادره هوس تلك الربح وان المراد بتمام  
 الساعة ساعته وان المراد بالذين يكونون حسبت المقدسين وان الدرس

في احوال النصارى

محضهم الرجال اذا خرج فنزل عمن الهم فقبل الرجال وظهر الذين  
 ربح عيسى ثم بعد موت عيسى سب الرجح المذكورة فهذا هو الخبر في  
 اجمع والعل عند ارباع تعال **ب** حدثنا سعد بن اوس و ابن  
 وهب هو عبد الله وابو اسحق هو ابن يزيد وحده هو ابن عبد الرحمن بن  
 عوف **ب** سمعت معاوية بن ابي سفيان يحدث عن ابي رواد عن  
 هانئ سمعت معاوية بن ابي سفيان يقول وقد مضى ذلك ما كنت الشؤنة  
 وما نزل في التوحيد وفي رواية في ترمذ الاصح سمعت معاوية وذكر حديثا  
 ولم اسمعه روى عنه النبي صلى الله عليه وسلم على منبره حديثا غيره اخبره مسلم  
**ب** من روى عنه من روى عنه معاوية بن ابي سفيان في الحديث تقدم غرضه في كتابه  
 وقوله وانما اتانا سمعنا والمعلول في قوله الملعول في قوله  
 اجتمع من وجهه وانه الملعول وانما القاسم وتقدم غرضه هناك ايضا  
 ولن نزال اخبره الا انه مستقيم حتى تقوم الساعة او ما نزل امره في رواية  
 عمر بن هانئ لانزاله طاف من امين فابن امره وتقدم بعد ما بين من اس  
 علامت الشؤنة من هذا الوجه لحفظ لانزال من امين امه فابن امره  
 لا يخرج من خدام حتى مات امره وهم على ذلكم وزاد قال عمر فقال  
 كالمس من محامد قال معاوية يوم ماتم وفي رواية ابن الاصح لانزاله  
 عصاة من المسلمين فاعلمون على اجتنابهم على من كاهم واليوم الثاني  
 قال صاحب الشارح في قوله لانزال اهل الغرب يعني الرواة الذين  
 بعض حظهم يسلم ذكر يعقوب بن شعيب عن علي بن الحسن قال المراد بالرس  
 الدولو وعين الغرب لانهم اجابوا بالاستسقاء احد غريم وفي حديث معاوية  
 وهم اهل التمام قال في سب الكنانة والاشام غزاة الحجاز وقيل المراد اهل الحجاز  
 في اجابها قال اهل اللغات قال في لسانه بلان عرب اي حدة اهلهم وكان  
 اجتمع بين الاخبار بان المراد قوم بيت المقدس وبيت شمس وسنوني  
 بالاولو وتكون لهم حدة في حدة العرو وانه اعلى **ب**  
 في قوله ان تعال اولئك سمعنا ذكر في حديث جابر بن عبد الله قال  
 تعال قل هو الله تعال على ان سمعت عليك عزرا ما قد تقدم شرحه  
 في تفسير سورة الانعام ووجهنا سمعنا لما قلنا ان ظهور بعض الامة  
 على عروهم دون بعض بعض من ائمتنا كما في انوردت طافنا

ثم الوصفت لان غلبه الطاعة المذكورة ان كانت على الكفار ثبت  
 لهم وان كانت على طائف من هذه الامة ايضا فهو اطهر من شوب  
 الاختلاف وذكر بعد اصل وقوع الاختلاف وان اصله على مسلم  
 كان يرد من الله لا يقع ان تعال ان تعال ان تعال ان تعال ان تعال  
 ان دفع قال ابن طحال احباب امر تعال دعاهم نذر في عدم استئصال  
 ائمة الغدابة ولم يحك من ان لا يلزم شيئا ان عرفنا تخلفنا وان  
 الذين بعضهم ما من بعض ابن الحزم والقيل سب ذلكم وان  
 كان ذلكم من عزرا امه كذا احف من الاستحسان ونسبوا  
 كناية **ب** من سب اصلا معلوما اصله من وقد من  
 ابن طحال امره على مسلم حكما ليعلم السائل في رواية الكشي والاسمعي  
 والرحمان قد من امره كذرت العوا وكحرف الذين والاول اولي وكحرف  
 الاول والاولى تخرج المصنف لما مضى صحت قال معاوية امره لشيء من  
 وان شئ ان ان الذي ورد عنه من التثنية انما هو شمس اصله من  
 لشيء عند السائل من المشبه وفاقرة الفسحة التي يظنهم السائل  
 عوده النسب لعطف من سب اصلا معلوما اصله من قد من امره  
 لشيء السائل وهذا الوجه في المراد ذكره حديث ابن جرير في فضل  
 قال ان امره ان ولدت علما اسود وقد تقدمت الاشارة الى  
 وتقدم شرحه مستوفى في كتاب اللعان وكحرف ابن عباس في  
 فضل المرأة التي ذكرت ان فيها مكرت ان يحج ما تب انما حج عنها  
 وقد تقدمت الاشارة الى ترسا ايضا وتقدم شرحه مستوفى في حج قال  
 ابن طحال النسب والتثنية هو القاسم فقد العرب وقد اشتهر النسب  
 بين امره على من كبر القاسم قال واول من كبر القاسم امره  
 النظام وتقدم بعض المعزلة ومن غلبت الغزاة اودس على  
 وانما انظر على اجابها هو كذا وقد فاس الصفاة ومن بعدهم من  
 اتنا دعاهم فيها الا حصار ويا من التوثيق ويعقب بعضهم الا اوله  
 التي ادعاهم ان تعال ان انكار القاسم ثبت عن ابن مسعود  
 من الصفاة ومن التثنية عن عمار الكشي من فيها الكوفة و  
 عن محمد بن سيرين من فيها الصخرة وقال سب الكوفة عند هذا  
 وانما نزل على حجة القاسم وان ليس بمؤمن لو قال من سب امر

معلوم بانواع اصطلاح اهل القياس قال واما الباب الماثل المشهور  
 وكما هت نظير جمع منها ان القياس على نوعين صحيح وهو المشتمل على  
 الشرائط وقاسد وهو كلف ذلك فالمرسوم هو القاسد واما الصحيح  
 فلا يرمى فيه بل هو مبرر اني وقد ذكرنا الشرائط في شرط من ان شرط  
 مشروط ان يكون علما بالاحكام من كتاب الله وسنة رسوله وخبر  
 عامر وحاضر ومستعمل على ما اختلف التناول بالسنة والاحكام فان لم يكن  
 على ما في الكتاب فان لم يكن فالقياس على ما في السنة فان لم يكن فالقياس  
 على ما في المنطق واللسان والسير لم يعرف له المعنى قال ولا يجوز القول في  
 من العمل الا من هذه الاوجه ولا يكون لاحد ان نفس حتى يكون علما بما  
 معنى فكل من السن واقوال السلط واحكام الناس واختلاف  
 العمل ولسان العرب ويكون صحيح العقل لفرق بين المشتبهات  
 والاشبهات وسيع من حاله لئلا يترك على عمله ان كانت ولد سلف  
 غاية حيدره ومصنف من معتق حتى معرفت من ان قال ما قال قال  
 والاختلاف على وجهين مما كان مخصوصا لم يحل في الاختلاف  
 علوما كما كان محتمل التناول او يترك قاسا فذهب للقياس اولها  
 الى معنى محتمل وكما لو عذر لم اقل انه يصح على صنعة الجاهل للقياس  
 واذ اقام من له القياس فاحتملوا وسمع كلامه ان يقول عسلي  
 احتياجه ولم يسمع اسما غيره فيما اذاه احتياجه قال اجاب  
 في بيان العمل بعد ان ساق هذا الفصل بقرائن التي في وجه اسدي  
 هذه التسمية كفاية واسما واسم الوصف وقال ان العرف في  
 الغرض هو الاصل فان كانت دالة لتخفف شرط في السنة فان  
 على ما في السن فان كانت دلالة منها حذفت شرط فما ابقى  
 ثم الصحاح فان احتملوا راجح فان لم يوجد عمل ما شريف اختلف  
 ثم السنة ثم الاتفاق ثم العراج وانتهى عن عدل الرال في جهر البروي  
 الخوني القرني المشهور ورواه ابن عروس العلما من آيات طوله  
 اثبت القياس لا يمكن كالمخبر جعل اسما كما قد فرغ است في الزمان  
 ان هذا القياس في كل او عند اهل العقول كما لمزل ان لا يجوز القياس  
 في البرس الا لغير لود صو ان ليس بعض من جاهل قول راو عن فلان  
 وقول عن فلان ان اياه مسترشدا فتاة كوشن فيها معناه اومن

عمل الجوهري ولا يعرف المراد كالصمد لان حكمه ان من الجوهري  
 يدل له الصمد بالعين من ان لم يوصف في قوله وكما قال وقد  
 العبدان ولنا في الفن من لم يعمل المبدأ والاصلون كل اوان اسود  
 لغاد افطن مارا ان ان احكاما وكما في الناب والوق في وجه اسدي  
 الاشوي ورسائل من اذا اختلفت حكمه لم يوصف في الصواب  
 والوقان في وجه سبب لاختصاص في استبعاد العتصاء كذا في قوله والحق  
 وان يقال وطوا نذ العتصاء نفي له في المبدأ ايضا فالاحتياط ان  
 الاحتياط في معنى الاحتياط في الحكم على ان لم يعمل او في صديقه  
 نظيره احتياط فيقول العتصاء ووقع في ريادة من عتصاء بصديق  
 هو واضح كمن ساء بعد فلتما الترجيح للاحتياط في الحكم فغير بالكرام والاحتياط  
 يدل الجهد في الطلب واصطلاحا في الوصف للمعنى عمل اليعز الجهد  
 ان عي موصوف بما انزل الله ومن لم يحكم بما انزل الله فاعلم ان  
 كذا كذا وكلمين بما انزل الله وترجم في اول الاحكام الجوهري في الاول  
 في ايام اجرم من بعض الحكم لقول الله تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله  
 الا لئلا يتم القياسون وفي اشارة الى ان الوصف لا يصح في  
 الشرايط كما علم قال احد من الصواب في الاخر في الحديث والاول  
 فيقول والظاهر الجرم وانتم القيسين على الظاهر لا يمكن  
 تالو في الحديث سخلاف الالوي فانها من حق من استعمل الحكم كلف  
 المزل ان لم تعال واما الاخر فانها لا عمن ذلك في السنة ووجه  
 في قوله ظهر مسلم صاحب الحكم من بعض بها وبها ولا يكتفي  
 من قبل كونه في المرح فحق الدال على ان فعل ما في وكيفية العمل  
 انما في اجابة محجوزة وهو مضان الى العمل على الاحتياط في ضغط  
 فلا في السنة الواحدة بعد القياس المشهور في وجه جبهه دو  
 كيشين في سنة سكرت بدل الواحدة من سن كلامه وعند الفهم من  
 من السنة موصوف وشا ورة كلفه وسو الال اهل العلم في سنة  
 حديث الاول للشيخ الاول والثاء للثاء الاول حديث ابن عسود واجد  
 ان ابنه وقد تقدم سنه وشتا في اول كتاب الاحكام وترجم في  
 من نفي الحكم وتقديم الكلام عليه ثمانية حروف في السنة قال سالك  
 عرض الخاص المراد وقد تقدم شرح مستوفى في اواخر الاربعة سنة اخرج

عاليا عن عبد الله بن موسى عن هشام بن عروة بن وهب عن  
 عن هشام بن عروة بن وهب عن هشام بن عروة بن وهب عن  
 السكس وقد اخرج البخاري في الكناخ حديثا عن محمد بن سلام كان حرم  
 لانه عندهما من ان عروة بن وهب قد روى قول ابن السكس واخرج  
 كونه محرمين الذين بعدوا ان كانوا في الطهارة عن محمد بن حاتم  
 سمعتني حديثا وهو ابو عبيد بن الجراح انما يحل علي من يكون لمن  
 اجلسوا احتصاصا واحتصاصا في الكناخين محمد بن سلام مشهور  
 قول في اخره ما بعد ان ابن الزيات يخطي عبد الرحمن عن ابيه هو عمار  
 بن زكريا وهو كذا شهره منتظر هو المنسوخ من عروة  
 عن العزة كذا في الكناخ وهو الصواب ووقع في رواية الكناخين  
 الاصح عن ابن جرير وهو غلط فقد رويناه موصولا عن البخاري  
 عنه وهو في الكناخ النصف عشر من فوائد الاصحها عن الكناخ  
 قال حديثا محمد بن اسمعيل الجاني ثنا عبد العزيز بن عبد الله الاوسي  
 حديثا عن ابن الزيات عن عروة بن وهب في الكناخ اخرجنا الطحاوي  
 من ووجد اخيه عن عبد الرحمن بن ابن الزيات ولم يرد احد من الكناخين  
 ولا المراد في الاطراف والاخذ من الشرايح على هذا الموضع قال  
 ابن مطال لا يجوز لفتاى الحكم الا بعد طلب كذا في الكناخ  
 او السن فان عدده رجح الى الاصح فان لم يكن من هذا لم يجل على  
 بعض الاحكام المقررة لعله جمع منها فان وجد ذلك لزمنا القاسم  
 عليها الا ان عارضتها على اخرى غير من الترجيح فان لم يحقر على  
 استبدله شيئا هب الاصول وعلمه الاشياء فان لم شوخه لم يخرج  
 من ذلك رجح الحكم العقل قال هذا قول ابن القاسم  
 اذكر اليه ان حرم ثمار الالوان كسلالة الاخر فتولد في الكناخ  
 من سن وقد علم ان النصوص لم يخط جميع الكناخين  
 فخر في ان اشد قد انما حكمها بطريق النص وهو القاسم بن  
 ذلك قوله تعالى اعيوا المستنبطون منهم لان الكناخ هو الكناخ  
 وهو القاسم لان النص ظاهر ثم ذكر فضلا في الرد على كذا القاسم

والزهر النافض لان منه اصله اذا لم يوجد النص الرجوع الى الاجماع  
 كالم فخر من ان اتوا بالاجماع على ترك القول بالقاسم ولا يسبغ له الزهر  
 موضع ان القاسم اما سكر اذا استعمال وجود النص او الاجماع لا عند  
 عند النص والاجماع واما الترتيب فمورد قوله انما يحل علي من يكون لمن  
 على سبب لسبب من شأ من متوجين في موصولة كسورة وعن مصلح موصولة  
 من مثلها اصل موصولة من يفتح للموت والنون بعد هاء نون اخرى من كان  
 فكيف من الام واللفظ الترجع مطلق للفظ بحيث انشاء موصولة  
 موصولة وسواء الاستعجال في رواية عن ابي هريرة بن سفيان بن  
 الصالحين في موصولة لا تقوم الساعة حتى اخذ امن من اخذ القون فيها كذا  
 هنا موصولة كسورة والفت موصولة وناه موصولة ثم موصولة  
 ويكون اخاه على الاظهر هو السرة فقال اخذ ظان احده فان ايج كسار  
 سرة وما اخذ احده اي مفضل فغل ولا قصد قصده وقيل الالف مشددة  
 فزاد معناه اخذ نفع اخاه جمع احده كسار اول مثل كسرة وكسر ووقع في رواية  
 مفضل على كسار اي مفضل مطلق اما اخذ الزون موصولة وبالموصول واحد مطلق  
 مطلق للقاضي ومن رواية الاستعجال وفي رواية السن ما حرم موصولة وسمية  
 كسرة في الزون جمع قوله مفضي القاسم وسكون الراء الامة من الترس  
 ووقع في رواية الاستعجال من طريق عمار بن ماضع عن ابن ابي ذيب  
 الام والزون موصولة شبرا شبرا ورواها في رواية الكناخين شبرا  
 رواها فزاعها موصولة مفضل برسول الله في رواية الاستعجال من طريق  
 عبد الصمد النخعي عن ابن ابي ذيب فقال رجل ولم اجدت عليه مضمون  
 موصولة كذا روي في الروم يعني الام من المشي المشهورين في ذلك الوقت وهم  
 الترس ومكلم كسرى والردم ومكلم مفسر في رواية الاستعجال المذكورة كما فعل  
 قاسم والروم موصولة ومن القاسم الا او لم يكن ابن قاسم والروم كونه  
 كاسا اذ ذلك اكل لؤلؤ الارض والكرم ربيعة وادومهم لا ادم  
 حديثا محمد بن عبد العزيز هو المراد في ابو خالصنا يعلم ثون هو حوض  
 بن حرة وقول من الثمن اي هو رجل من اليمن اي هو من صنع اليمن  
 ابن صنعاء الشام وقيل المراد اصحاب اليمن وهو من صنعاء الشام  
 ونزل عثمان بن مرسع السبعين سنين في الكناخ وقال ابن ابي  
 زناد بعضها وقال المطلب الفتح اولى لانه الذي يستعمل في الزناج والتبر

وهو الطريق **قلت** وليس اللفظ الاخر سعدي من ذلك موسى شيرا  
شيرا ودرعا ذراعا في رواية الكشي شيرا شيرا ودرعا ذراعا عكس الذي  
قد قال عاض الشير والذراع والطريق ودخول الجحش مثل لا ذراعا من  
كل شئ مما ينشئ عن ذم موسى جرحهم الجحش وسكون المولود واليد  
اجمعيان المعروف قدوم الكلام على ذم شير اسرائيل موسى قلنا لئن  
على نفس القابل **رب** قال من هو استنباهم الكاذب والتقدير من من من من  
او لئلك وقد اخرج الطراذ من حديث المشورين شيراد وندوا لئلك  
هذه الامة شيئا من سنن الاولين حتى ماتت قال ابن مطال اعطى الله  
عليه السلام ان امة سمع الجحراث من الامور والدرج والاهوا كما بين  
لا امر قسهم وقد ابرزت احاديث كثيرة ان الاخر شر والساعة في نعوم  
الاعلى شر الناس وان الذين انما هم قانما عند خاضة من الناس  
**قلت** وقد وقع معظم ما اورد على امر عليه وسلم وسنته قد ذكر  
وقال الكرام في حديث ان هريرة معار لحديث ان سعد لان الاول  
شبه فارس والروم وانما في اليهود والنصارى ولكن الروم يضاهون  
قد كان في الفوس يهود اود ذكرهم على سبيل المثال لانه قال في السؤال  
كفارس ابنه وتعكر على حواجل اهل ارضه على بقول ومن الناس الا  
او لئلك لان طاهره اخصرهم وقد احاط عند الكرام ان المراد خص  
الناس للعبودية المتوعد **قلت** ووجه انه جلي امر عليه وسلم  
لما بعث كان ملك البلاد مختصرا في الفوس والروم وجمع بينهم  
من الامم من تحت ابراهيم او كما شئنا **قلت** المهم فصاح اخصر هذا  
الا اعتبار وشمائل ان يكون الجحاش **قلت** المهم فصاح اخصر هذا  
قبل فارس والروم كان هناك قريش متعلقين بالبحر من الناس وسياحة  
الرومية وحديث قبل اليهود والنصارى كان هناك قريش متعلقين  
بامور الرمانات ابراهيم او زوعيا ومن ترك كان في اجواب من  
الاول ومن الناس الا او لئلك واما اجواب في البناء مالا بهام  
صوبه اهل الكوفة وان كان هناك قريش متعلقين بالقرية واستدل  
ابن عبد البر في ذم القول بالرائي اذا كان على غير اصل ما اخرج  
من حطاب ابن وهب اخبرني يحيى بن ايوب عن هشام بن عروة  
انه سمع اياه يقول لم يزل امر بن اسرائيل مستقبلا حتى حدثت فيهم

اناسيا بالامم فاحدثوا فيهم القول بالرائي فاحلوا من اسرائيل قال  
وكان ان يقول السنن السبع فان السنن توام الدين وعن ابن  
وهب اخبره كبر من مخرجين سمع ابن شهاب الزهري وهو بكر  
اوقع الناس من من الرايين وتركهم السنن فقال ابن الهيثم والاضا  
الاصحاح من العلم الذي كان يكرههم حتى استبقوا الرايين واحرفوا  
ذوا اخرج ابن ابي شيبة من طريق مجهول عن ابن ابي اسود رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال لا اظن من الناس الا اظن منكم ما طهره  
من اسرائيل اذا اظن الا دهان في خباياكم والنهي عن الكفر قال اذا طهره  
في صغاركم والعقد في رذالك وان تصفت فارس من اصعب **قلت**  
صعب عن عرفان الناس اذا احار العلم من شيا الصعاب **قلت**  
قد اخرج صلح الناس اذا احار العلم من قبل الكرام **قلت** الصعاب  
وذكر ابو عبد الله الخزاز الصغرة هذا صغرة الفوس والرائي  
قوله **قلت** ان من دعا الى ضلاله او سببه سببه لعقوب  
الرائي ومن اوزار الرايين يعلوونهم بغير علم وراذ فترحم من حديثه  
اللفظ وليس على شرطه **قلت** الكافي ما يودي معناها ويواد كره من الامة  
والكثيرت فاما حديث من دعا الى الضلال فاجر مسلم وابود اود  
والزهد من طريق العلما من عبد الرحمن بن ابي عبيد ان هريرة  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دعا الى هدى كان له من  
اجر مثلي احرور من سبع لا تقص **قلت** من احرور من شيا ومن دعا  
الى ضلاله كان علم من الامة مثل اثم من سبوه لا تقص **قلت**  
من اثمهم شيا واما حديث من سب من سببه سيد فاجر مسلم  
من رواه عبد الرحمن بن هلال عن جرير بن عبد الله الكوفي حديثه  
قوله قال من قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سبني في الاسلام  
سببت حسنة فله اجرها واجر من عمل بها بعده من غير ان يعصم من  
اجورم شيئا ومن سبني في الاسلام سببت سيئة كان عليه وزرها  
ووزرها على سيئة من سبني في الاسلام سببت سيئة كان عليه وزرها  
من طريق المشورين جرير عن ابيه مثل ذلك قال في المصنفين  
بالرواية واخرج الزهري من وجه اخر عن جرير لعط من سنن حديثه  
ومن سببت شيا واما الامة فقال مجاهد في قوله تعالى لعلوا



او زاد من كاطوم القامة ومن اوزار الدرر فضلوته قال حمام ذو سلم  
انفسهم وذ نوب من اطاعهم ولا يحسب ذلك عن اطاع غيره ما اخرج  
الربيع من ابن ابي عمير انه لما كذب عن امره الزكوري ذكره في كتابه  
بغير سند ما حدثت الباب عن عبد الله بن مسعود وقد مضى في شرحه  
في اول كتاب القضاة وقدم الصنف في الراد للمناقرة الصالحة للكون  
في مقال المطلب هذا الباب والذي قيل في معنى الخبر من الضلال او احسن  
البرع وبغيره من الامور في الزمن والتي هي من اجله ليس للمؤمنين انهم  
الخبر ان الذين حدثت الحديث فترتها ونزلها كجزء من بيان اول الامر ولا  
ما تترت عليها من العسكرة وهو ان يحدث اليهم من قبل ما من بعده ولو لم يكن  
عمل بها بل كونه كان الاصل في احداثها فورا ~~ما ذكره في مقال الربيع~~  
مسلم ويخص بعمله وضاد يعنى فشاى عرض الملهمة ويشهد الراد وقول علي  
انما في اهل العلم قال كرماني في بعض الروايات وما حض علي من اثنان  
وهو من باب كتابته العالمين وما ذكره في بعض نوبه وما اخرج عليه  
اخباره من كونه للدرر وكان لها من مشاهد النبي صلى الله عليه واله وسلم والمبا  
والاضمار في رواية اكثر من رواية واحدة وما اجمع به مرة قطع فخرنا و  
عنده وكان بها  
ما زاد الا اول اولي قال كرماني في الاحاج هو اثنان في اهل اهل العقول والتجدي  
من ابن جهمر علي من الامور للدرر واثنان في حديثه من اهل الجرح دون غير  
ليس ما حاجه عند الجمهور وقال مالك احاج اهل الحديث حجة قال عطاء  
الضمان مشعرة ان اثنان في اهل الجرح من كل باب احاج فلس لعل اراد  
الزوجه به لادعوى الاحاج واذا قال محمد احاج اهل الدرر وحدها مالك  
ومن بعده غيره قالون ما اذا اوافقه اهل كرماني في الاول وقد نقل ابن السن  
عن يحيى بن عمار ان احاج اهل كرماني مع اهل الدرر قال حتى لو انفقوا عليهم  
حاجتهم من عاصم بن شيبان احاج احاجا وهو من علي ان مره الجاهل في  
في شكاية الاحاج ~~ويصل النبي صلى الله عليه وسلم والمسلم والغرض~~  
الاشارة بحجور عطف علي قوله مشاهد كرماني في اربع وعشرين حديثا  
الاولى حديث حاصر ~~اسمه علي بن ابي اوسين~~ نوب  
الاسم في نسخة المهلة واللام ~~نوب~~ ان اعراضا تقدم القول في اسودان ان  
شئ استقال منه ونظن صحيح في اواخر اخرج في فضل الدرر وكذا في كرماني  
سائر شرحه وقد اجمع قال ان اهل علي من المطلب في فصل الدرر علي غيره

باضها الله من انها سفي احسب وبعث يقول ابن عبد البر ان احسب  
بال على فصل الدرر ولكن ليس الوصف المذكور بما لها في جمع الارمنه  
ايها خاص من النبي صلى الله عليه وسلم لانها لم يكن يخرج منها ريتين الا فامة  
عد الاخر حرفه وقال بعض من كرماني وابره بحديث ابن جهمر الذي اخرج  
في كتابه في مقدم الساعه حتى سفي الدرر شرها كرماني سفي احسب  
قال والشارح انما يخرج احسب والردى وقد خرج من الدرر بعد النبي صلى الله  
عليه وسلم احاجه من حصار الصار وخطوا تحتها واما احاجا عيب  
فان مسعود وان موسى وعلي والذرو عمار وحذرو وعامة من الصامت  
ان عسكرة ومعاذ وان الرداء وعظيم فلان علي ان ذكره خاص من سفي اهل  
يصلم اليه المذكور ثم يقع عام اخراج الذي منها ومن حصار الرجال  
لا تقدم ثمان ذلك واجتاز في اواخر كتاب الفتن ونظن سفي سفي  
وانما نفع الاخر المرفوك يوم اكمل من احسب التي في حديث  
ابن عباس كنت اقرى عبد الرحمن بن عوف احسب في خطبه عمر  
بن عبد المنعم بطور مشرو حان باب رحم اهل من اكور و ذكره هنا من طرف  
العرض من ما يتعلق بوصف الدرر در اهل الجرح ودار السنه واولي لها  
الاضمار وقوله نفع الاخر حجة حيا عرفنا لجدار احاج اهل الجرح حيا  
عريف وقد تقدم سانه وهو قول رجع عبد الرحمن بن عبد البر في حديثه  
في مقال ابن عباس هو موصول بالسند المذكور وقوله فقدمنا الدرر فقال  
ان ابن عسب سفي اخرج حذف منه قطع كرماني من قوله فقدمنا الدرر  
ومن قوله فقال ان اخرج تقدم سانه هناك وفيها فترع معسدر زهره  
وقدم احمرو حطت بطورها ورث على ذلك القول محمد احاج اهل الدرر  
وقد اختلف كرماني من يقول حجة احاج اهل الدرر هذه المسألة لاجح  
الاصح وذكره حديثه يقول لانهم شانه هذا الترتيل وحضره العوي وما  
ذكره وما سائلنا في مختلفات القول ان احاج احاج حجة اقول من  
القول ان احاج اهل الدرر حجة والراجح ان اهل الدرر من بعد الصار ادا  
القول اعلى من كان القول ~~افق من القول~~ معني الا ان كانت تصار موعا  
كما ان يترج بروايتهم لشبهتهم التثني في اقله في ترك الترتيل والذين يحسن  
هذا الباب القول محمد قول اهل الدرر اذا اذقنوا واما شوت فصل الدرر  
ها لها وما عايس ما ذكر في الباب فليس من قول الاستدلال على هذا الصلوا

احدثت الثالث فوس عن محمد هو اس سر من وقع حسونا في بلاد  
 الرضا عن شريف حماد بن زيد **قوله** ثوبان مشعرا منق الشئ الذي  
 التثليل بعدها ثابت ان مصوغا بالمشق كسر الميم وتكون المعوية  
 العين الاحمر و قوله **بحر** معج كل نحو **بحر** وخرج منها لغات  
 وقد تقدم شرحه في باب كيف كان عيش النبي صلى الله عليه وسلم من كتاب  
 الرقاق والعروض منه قوله **ان** في ما بين المنزلة والوجه **و** انهما من مكان الفجر  
 اشرفت وقال ابن عطاء بن المهلب **و** قد حوّل في الترجمة الإشارة إلى  
 أنه لما صر على الشدة التي أشار إليها من أجل لامية النبي صلى الله عليه وسلم يطلب  
 العمل حوزي عما انفرد من كثرة محفوظه وسقوله من الأحكام وغيرها وذكر  
 مركز صوره على الحديث **احدثت** الرابع حديث ابن عباس في شهر  
 العديع النبي صلى الله عليه وسلم تقدم شرحه مسبوقة في صلوة الحد وصار  
 أمر والعرض منه هنا كسر المصلي حيث قال في العمل الذي عنده أن كسر  
 اتصلت والدار المذكورة منته بعد العبد النسيان وإنما عرف بالشرية  
 قال ابن عطاء بن المهلب **شاهد** الترجمة قول ابن عباس **قوله** وكان  
 ما شبهت لأن معناه ان سفر أهل المدينة وكسره وسامه **و** قد مره من خطب  
 معاصرين في مواضع العمل من ربحها للناس عن ارتفاعه ولغيره من  
 المزل ويعتق بان قول ابن عباس من الصغر **شبهت** إشارة من ان  
 ما شبهت لأن معناه ان سفر أهل المدينة وكسره وسامه **و** قد مره من خطب  
 معاصرين في مواضع العمل من ربحها للناس عن ارتفاعه ولغيره من  
 المزل ويعتق بان قول ابن عباس من الصغر **شبهت** إشارة من ان  
 ان الصغر **عطف** عدم الوصول إلى العمل الذي شاهد النبي صلى الله عليه وسلم  
 حين سعى كلامه **و** سائر ما نصه في غيره **المضرك** كما قال ابن عمرو **شاهد**  
 أم المؤمنين وحصل لذلك إلى المزل المذكور **و** ولا ذلك لم يصل ويوجد منها  
 عن التعميم الذي ادعاها المهلب **و** على تقدير تسليمه فهو خاص **شاهد** ذلك  
 وم الصلاة فلا شك أنهم فرغ من عدم محوكون من أهل المدينة **احدثت**  
 الخامس حديث ابن عمر في شأن قبا **و** قد تقدم شرحه في اواخر الصلوة  
 وفي زيادة عن ابن عمر قال ابن عطاء بن المهلب **المراد** من هذا الحديث  
 معاص الترجمة النبي صلى الله عليه وسلم **بأنها** وراكبها في قصده **قبا** وهو مشبه  
 من مشاهد النبي صلى الله عليه وسلم وليس ذلك بعد المدينة **احدثت**  
 السادس **عن** هشام هو اس عروة من الزم وقع حسونا في بلاد  
 حوز من محمد بن ابن اسامة عن أبي نعم **قوله** عن عائشة قالت  
 ليعباد بن الرضا أنها قالت **قوله** مع صواحي جمع صاحب

في دار واه النبي صلى الله عليه وسلم زاد الاسعبل من طريق عدة من سلمان عن عائشة  
 بالفتح **قوله** ولا ير من النبي صلى الله عليه وسلم في السبت معارضة  
 فالظاهر قولها **وقصد** من عمر **قوله** فان اكره ان اتيك منك كفت  
 التثليل للناس **اليجول** اي ان من على احد منكم ان لم يجد كوني بدونه عنده  
 دون سائرنا **فصطن** اي خصصت **مركب** دون من لعن في السبعين  
 وهذا منها غاية التواضع **احدثت** السابع **قوله** وعن هشام  
 عن ابن عمر هو موصول بالسند الذي قبله وقد اخرج الاسعبل من وجه آخر  
 عن ابن اسامة موصول **قوله** ان عمر ارسل الي عائشة هذا حوزة  
 لارسال لان عروة لم يدرك من ارساله عمر الى عائشة **قلت** محمول على انه  
 حوزة عن عائشة **فكون** موصول **قوله** مع صاحبين بالشعر **قوله**  
**قالت** اي **قالت** وكان الرجل اذا ارسل اليها من الصعابة هو  
**شغل** بقوله الرجل **واللفظ** الرسال **محمد** وقت **وتغيره** سألها ان تدفن  
**بعم** **جواب** الشرط **قالت** الى ارضه **قوله** قالت لا والله لا  
**اخر** **قوله** ما احدثت من الاشارة قال ابن اسامة **قوله** وقع **والصواب**  
**الاول** **اخبارهم** اي **قال** شيخنا **ابن** اللقيني **و** لم يظهر لي وجه صوابه **ابن**  
**كأن** **يقول** انه **مقلوب** وهو كذلك **و** يذكر **صريح** صاحب المطابع  
**لم** **اكره** **قوله** قال **ويحتمل** ان يكون المراد **الاشهر** **احدا** **اي** لا **اشهر** **لولا** **احد**  
**والها** **بمعنى** اللام **واسم** **شكلا** **الذي** **نكولها** **في** **قصر** **علا** **قوله** **و**  
**عن** **بعض** **واحد** **ما** **احتمل** **ان** **يكون** **الذي** **اشتره** **به** **الذي** **دفع**  
**فرغ** **وراء** **قرا** **انها** **ترب** **النبي** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **و** **ذلك** **لا** **سب** **ولا** **جد**  
**مكان** **اخر** **في** **الحجزة** **قلت** **و** **دكر** **ابن** **سعيد** **من** **طرق** **ان** **ابن** **عمر** **بن**  
**علي** **او** **صبي** **احاه** **ان** **دفع** **عندهم** **ان** **لم** **يقع** **ذلك** **فمن** **قصده** **عن** **ذلك**  
**نوابه** **دفع** **بالفتح** **واخرج** **الترجم** **من** **حديث** **عبد** **الله** **بن** **سليم**  
**قال** **كنت** **في** **القورة** **سنة** **محمد** **وعسى** **ان** **يبرم** **دفع** **مقال** **ابو** **مودود** **و**  
**اخر** **واحدة** **وقد** **في** **البيت** **موسم** **قوله** **رواة** **الطبراني** **عن** **عمر** **بن** **قوتل**  
**ابو** **الكر** **و** **ع** **يكون** **قرا** **ارباعا** **قال** **ابن** **عطاء** **عن** **المهلب** **اما** **نصف** **عائشة**  
**ان** **دفع** **بعض** **شئ** **ان** **بعض** **احدا** **انها** **امضت** **الصعاب** **بعد** **النبي** **وصاحب**  
**عبر** **سال** **الرسالة** **الكا** **عن** **مزل** **له** **ابو** **عمر** **عن** **النبي** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **في** **حوزة**  
**قال** **كثيرا** **منه** **عند** **صاحبه** **فرا** **كما** **سما** **بالقرب** **من** **ان** **التعظيم** **الشعر** **المبارك**

والله التي خلق منها فاستدل على انها افضل الصحا - باحصا صهما  
 مكاتب وقد احتج ابو بكر الاموي الكافي بان الحديث افضل من كتابان  
 سبيل امر علم مسلم مخلوق من تراب اللين وهو افضل الفصحى فكيف  
 تترتب افضل الزك من اجبي ولوكون تترتب افضل الزك لبراع فيه  
 وانما البراع هل يتم من ذلك ان يكون الحديث افضل من كتاب لان الجواب  
 لا شئ لو ثبت رجوع مراده لكان لما حاور ذلك الجواب وهو كذا  
 ان يكون لما حاور الحديث افضل من كل واحد من كتابا كذا الجواب  
 بعض المتقدمين ونظر الحديث اثنا عشر  
 حدثنا ابوب من سليمان بن ابي اسد لال المدني والسندي كل منسوخ و  
 لم يسمع ابوب من اسد بل حديث غيره واسطه وهو مقبل ورواه  
 غيره واسم الحديث كتاب العوالي بقدم سانه في كتاب البواقي  
 مع شرحه زاد الحديث عن يونس حتى عن ابن شهاب  
 عن ابن يونس هو ابن زياد ابلي وهذه الطريق وصل اليه من  
 طريق غيره من صحابه كتاب الحديث حديث اللين عن يونس  
 اخبره ابن شهاب عن ابن يونس كذا الحديث تمامه وزاد في اخره وبعد  
 العوالي من الحديث عن اربعة اسباب وعبدالعوالي اربعة اسباب  
 اولها كانت شك فرمات عنه عن ابن شهاب وهو على عادة يورده في  
 الشواهد والتمات ولا يخفى في الاستاذ قال ابن عطاء عن الهيثم  
 معن الحديث ان من العوالي وسبب الحديث للاشياء مثلا معن من عالم  
 ما من الصلوة من تسع المائتين في يوم العزيم يوم الاثنين وكذا  
 معدوم في سائر الارض قال واذا كانت قدام الزمان معن الحديث  
 مكان اذ للعبان سقوا العلماء الى اهل الافان تمتلوه في افاض الملقان  
 كلف ساوهم هل يلد غيرها وهذا الذي قاله يونس ابراهه عندهم كلف  
 كلف بعد يونس والله التوسن الحديث اثنا عشر حديث السن  
 من سبب ذكر الصالح وقد تقدم شرحه في كتاب كفاية الامان وقوله  
 في هذه الرواية ما رواه ثمة بن بكر اليوم وقع لبعضهم من ثلثت وهو طريق  
 من كتب النصوص بعد الف وقوله وقد زعموا في رواية  
 في سنن ابن عبد العزيز سماع القاسم من كتاب محمد بن ابي

في كتاب الامان عن عثمان بن ابي شريح القاسم شا محمد ووقع في  
 رواية زياد بن ابوب عن القاسم من كتاب قال ابوالمحمد اخرج  
 الاصعبي الحديث العاشر حديث ابن في الدعاء لاهل المدينة  
 بالركن في صا غيره ودمم تقدم شرحه في السبع وفي كفاية الامان وقوله  
 في اخره معن اهل المدينة قال ابن عطاء عن الهيثم دعاوه صلى امر  
 على مسلم لاهل المدينة في صا غيرهم ودمم حصصهم من بيت المنظر اهل  
 الافان في تصدير في كتاب العباد للروايات بالبركة لصلوه طريقه متبع  
 في صا غيرهم واد ان في صا غيرهم الحديث اثنا عشر حديث  
 ابن عزة فصا يهود من اللين بنا تقدم شرحه في الجاهل وسبب هناك  
 انه وقوله حديث نوح بن ابي بكر الكاظم لم يفظ الفعل المضارع ووقع في رواية  
 الحديث حسب نوح بن ابي بكر الحديث الثاني عشر حديث ابن  
 في احدى اصل حسا وكذا وقد ان امره جرم كره وقد تقدم من هذا الوجه  
 من طريق ما كره في غيره احد هكذا محضرا وقد تقدم ما تم من هذا الوجه من  
 طريق ما كره في غيره احد هكذا محضرا وقد تقدم من هذا السبب في ايجاد  
 في وجه اخر من غيره وعدم ما شغل شرحه اذكر هنا في اواخر الحديث  
 اثنا عشر حديث في صا غيرهم من اللين في اربعة اسباب في الحديث ان  
 وذكره في كتاب الزكوة من حديث سهل بن سعد قال احدهم  
 كسا ويحمد يورده معلقا للسلمان بن ابي اسد في اربعة اسباب  
 حديث ابن محمد الساعدى ومضى شرح اللين في اخر سورة احدى احديث  
 اربع عشر حديث سهل بن سعد في صا غيرهم من جوار المشرك مما  
 فعل وبين المشر من النشاء ابن قدام من النشاء وقد تقدم شرحه في اول  
 الصلوة الحديث اجاز من عشر حديث ابن عزة ما من من ومن  
 في مقدم شرحه سنن في فضل الحديث وقوله عن جعفر بن عاصم في  
 رواة روح من عبادة عن ما كره من جسد ان حصص من عام حديث  
 اربعة المائتين في حديث كمال والدا يحيى بن يزيد وقدمه الخاكري  
 هذا الحديث من رواية ما كره من قول جرم وقوله عن شيخه هو  
 القاسم وابن عبيد هو عبد الرحمن احد الامهات اختلفت في سنن هذا الحديث  
 في اللين عند احمد بن ارواه الامام من عمن فيما قبل يعقوب ورواه عن  
 في كتابه خارج الموطأ منه من قال في عن ابن عزة يعقوب ورواه

عبد الرحمن بن ممدى وحده التي اقتص عليها الصحابي صرح الدارقطني بزيادة  
عن كتاب هكذا وحده ومنه من قال عن ابن برة والى سعد وهذه رواية اخرى  
عيسى بن مطوف والوليد بن مسلم ومنهم من قال عن ابن برة او ابن سعد انكسر  
وهذه رواية العتيق والرسول بن وايز عن ابي اسحق فاعلمت فقول ربيع  
صاحبة ومع من عن ياقب التقي وقيل يجمع اثنان لمخاض من كتابه اسمعيل  
والدارقطني احدثت الساس عشر حديثه ابن عمر التمام من  
اخذ تقدم شرحه في كتابه اجماعا واكتفى بفتح الميم وسكون الغاء بعد ما  
تحتها في مكان معروف المبرنة بعد ونقص ورثا قدمت الغاء على الغاء وتوا  
ررت من الاقتصار تقدم الزمان على الغاء مصدق قولها فان سلت لعنه  
البرية لفظ النابجول ون بلاءة الكسبي فان سلت نية البرية والفاغ على  
جلى ابي عبد الله ان اقره قال ابن بطال عن الملبس في حديثه سهل  
في مقدار ما من اعداد والبرية سبعة من موضع المشرب لفظ المر من ذلك  
الموضع وما في من اعداء والمدرك كما قد اخبره سبعة يكون في القدر  
سدا لاجل المصنف عند السان احدثت الساس عشر في حديثه  
اسحق هو ابن ابي عبد الله الموفى ما من را هو كما عزم بر ابو نعيم والكتاب  
عشر ما وابن ابي عبد الله اسعد دارقطني ابن ابن عمر بن محمد وزيد عطف هو  
عبد الله بن ابن عبد الله بن ابي عثمان هو بن سعد بن حبان واسد  
كوكب فون الا اسحق وابن عمر بن سعدت عمر على من انشأ حديثه  
علاوة كذا اقتص من احدثت على هذا القدر كونه الذي يحتاج اليها  
وهو ذكر المشرب تقدم من الاقتص من طريق يحيى القطان عن ابن حبان زاد  
انه قد نزل تحريم الخمر من خمسة اشياء احدثت ومضى هناك من وجا  
احدثت الساس عشر في حصة اربعة الساس من زهد العجائ  
الوفوف وتقدم في احدثت الساس عشر انه سمع عثمان بن عفان خطبا  
على من انشأ حديثه ابراهيم بن محمد هكذا اقتص من احدثت على هذا القدر  
ابو نعيم بن مسعود وذكره عند العجائ مقطو ولم يوصل من طريق ولا من غيرها  
وقول خطبا هو حال من عثمان وفي بعض الروايات خطبا سون لفظ  
العقل الماضي وقد احدثت او لم يصح الا سمعيل انه من سئل اذا كان  
زاده عثمان فانه اخرجها وليس في من سئل خطبا عثمان على المشرب  
انه حدثت اقر وقد اخرج ابو عبد الله كتاب الاموال من واحد اقره

زاد في قبول هذا شهر كذا في من كان عليه من فليؤد وحدثت وجون اواج  
البرية اربع من ونقل فيمن ابراهيم بن سعد ان ابراهيم بن سعدان قال ابو عبد  
الله بن سعد اقره شهر الموم قطب وقع قرب من ذلك ما حدثت  
ابن من وحده مصنف وقع لنا معلوم في الفقه لفظ كان المشرك اذا  
دخل شعبان اقبل على المصاحفة واخرجوا الكوفة ودعا للولاية اهل السج  
احدثت موتوت وقال ابن بطال عن الملبس في حديثه احدثت  
شعبان اختلفت بخط على الفرية الا مور للمبرنة الا ما فيها اهل الموضع  
الى اسبوع الناس اذا اشرت عليه اثنان ونرا اشارته ان المشر النبوي  
من الى ذلك العدم سبعة زبادة ولا تعصم وتدها في غيره ان في ذلك زمانا  
اقر احدثت الساس عشر حديثه عاشر في حديثه عبد الله بن  
ابن عبد الله بن الساسي الملقب بالبرية في هذا الموضع سكون الراء  
وقد اختلفت بعد ما نزل قال اختلفت سبعة من ادم وقال غيره في حديثه  
بريكتان واحد من مشرب الا حاة في المشرب وشدوا هم ثم نزل لانه مشرب  
الوفوف من رواه احاديث من التي يقال لها العشرة ومن كسر الفاء وتقولها  
البرية في جميعها اي تناول من تغرانا واحمل الورد لفظ في اسما  
ذلك حاله ثنا في قولها والى وقد تقدم بيان ذلك مع شرح احدثت كتاب  
الطبعة قال ابن بطال في نسخة مشروعيه لسان مقدارا من الورد والمراة اذا غسلا  
فقد استسب العشرة حديثه اثنان من رواية عامر الا اول عند النفاذ  
من يرضى والا تصار وفي القوت شهر اذ هو على احب من بن سلم وقد  
اقتص من حديثه على منها اقره ما ذكره هنا في بعض شرح احدثت الا اول  
في كتاب الادب وسان الزق من الاحا واختلفت ومضى شرح احدثت الا اول  
في كتاب الوتر وفسان الوقت والسب الذي قنت في وحيث في  
العجائ في عروة بروحوت بيان اسما الاحياء المذكور من بن سلم احدثت  
الحادي والعشرون في من يروى حدة ورا مطلق ابن عبد الله بن ابردة  
في ان موسى الاشجعي في قدمت للندن فلقن عبد الله بن سلام  
وقد عند عبد الهادي فان سميت تقدم ان برودة المرسة بيان زمان  
قدومه فخرج من طريق شعيب بن ابن برودة عن ابن برودة قال ارسلني  
في ابردة الى ابن عبد الله بن سلام لاسمع من فضائل من اثنان فخر  
فجعت في اخطت الى المزل ناد في رواية اسمعيل بن عمرو واللف

والامام جلال من الاحاديث التي نقلت معى الى مشرفي وقد مضى في مناقب عبد الله  
سلام من وجده لغيره ان سرده انتب المرسة فقلت عبد الله من سلفه قال  
الشيخ فاطمك وبرخلة في سورة فاطمك من فاطمك من فاطمك من فاطمك  
واطمعن تراقد مضى في مناقب عبد الله من سلام من طريق سعد بن  
المرسة عن ابيه لفظ الشيخ فاطمك من فاطمك من فاطمك من فاطمك من فاطمك  
العني الامم وليس ههنا من قبل علمها نينا وما لانه اما من الاكتفاء والتمسح  
ولا يحتاج لركب ههنا لان الاطعام يستعمل في الاكل والشرب وقد مر في الرواية  
الاخرى انه سقاء السوق نوبه وصليت في سجده زاد في مناقب  
عبد الله سلام ذكر الراي وان اقر من وضعا متفانيا اذ اصل فاطمك  
الى المديون ههنا كانت من حمل الراي وتقدم البحث فله ههنا بعض  
هذه الراية في رواية ان اسامة الصغرى كما افرد الاسحق من وجده لغيره  
ان كرسب شجر العجان فيمكن ما احتصار عن الذي تقدم فكان الخبير  
حدوثها في رواية سعيد التي اشترت اليها نحو ذلك الحديث الثاني  
والعشرون حديثه عن صل في هذا الوادي المبارك وقد تقدم شرح في اول  
كتاب الشيخ وقال مروان اسحق شاعلي عزة في حجر مروان  
حالف سعد بن الربيع في رواية اخرى فقل عمر ومحمد بن ابي العطف قال  
عزة في حجره وقد تقدم ههنا في رواية الاوراع عن يحيى ان كرسب شجر  
المبارك من لفظ عزة في حجر مروان ههنا ههنا وتبع لنا موصوف  
في سعد بن سعد بن محمد وفي احاديث المرسة لغيره من كلامه عن مروان  
اسحق في احاديث حجاب وخبر في قوله عزة في حجره والرفع والنصب  
الحديث الثالث والعشرون حديثه ابن عزة في المواقيت تقدم  
مشروحا في الحج وسان من بلغ ابن عزة مناقب علي وقوله في اخره وذكر  
العراق فقال يحيى عراقي موصوف في بعض اوله من المجهول ولم يسمو المحقق  
اس عن ووقع عندنا اسحق في نقل العراق قال لم يكن موصوف عراقي وقوله  
لم يكن عراقي بمذاهب ما من المسلمين فان بلاد العراق كلها في ذلك الوقت  
كانت ما بين شترين وعالم من النوس والعرس وكان قال لكل اهل العراق  
مسلمين حديثه في نوبته لم يتقدم على هذا الخواص وذكرها في كتابه  
مراد ابن عزمي العراق وما للمصران المشهوران الكوفة والبصرة وكل منهما  
انما صار مصرا حاصفا معدوق المسلمين بلاد النوس الحديث الرابع والعشرون

حدث سالم بن عبد الله بن عمر بن عبد الله بن عمرو بن عبد الله بن عمرو بن  
روي يفتقد تقدم شرح في كتاب الحج ويشروا في حديثه عن الكوفة قبل  
محدث قال ابن عطاء بن المنذر عن بعض الصحابي هذا الباب واحاديث  
تفضل المرسة من حاصبه امره من معالم الدين وانها دار الوجه وموطن الملائكة  
الهادية والرحمة وشرف امر بعضها يسكن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل  
مهاجرة ومشره صلى الله عليه وسلم ومهدا لروضة من رايح انجته ثم نقل على  
الحديث الثاني ما تقدم من قوله في الحديث بعد من ما مضى عن ابي جابر  
وحدث ما بعد الحديث العاشر من كلامه لتجدوا له وقد وجدوا له وقد وجدوا له  
ذكر في عزة في الاحاديث العشرة الاولى وماه التوفيق ونصل المرسة في  
الاصحاح الذي دل على خاص وقد تقدم من الاحاديث في فضلها في افرح ما  
شاهد واما المراد هنا تقدم اهلبا في العلم على غير ما كان المراد في ذلك تقدم  
بعض الاعصار وهو العصر الذي قد انضمت في الامصار فلا شك في تقدم  
العصر الذي بعده من قبل ان تنق في الصلوات في الامصار فلا شك في تقدم  
اهل العصر المذكورين على غيرهم وهو الذي ستمتد من احاديث الثاني  
وقرأه وان كان المراد استنار ذلك من سكبها في كل عصر نحو ما  
الزوا والاسهل الى فهم القول بذلك لان الاعصار المتأخرة من بعد  
الامة المحدثين لم يكن فيها المرسة من فارق واحدا من غيرها في العلم  
والفضل فضلا عن جميع اهل سكبها من اهل الدعوة الشيعية من لا شك في  
جودهم وحديث طوس كما تقدم من امر اهل قول  
قول ابن عطاء في الحديث من الاحاديث المذكورة في حديثه ابن عزمي  
نزلها وقد تقدم سانه في تفسيره عن ابن عزمي من شرحه وشبهه الغرض  
علمه في عزة احد قال ابن عطاء دخول هذه الترجمة في كتاب الاعصا  
من طرية دعاه النبي صلى الله عليه وسلم على المذكورين لكونهم لم يرضوا الامان  
لغيرهم او من التبعة وان معنى قولنا ليس كان من الامر شي هو مضمون قوله  
ليس عليك جهدهم ولكن امرهم من سانه التبعة وسكتهم فيكون المراد  
والاشارة الى اختلاف المشهورين في اصول الفقه من ههنا كان عند الصلوة  
والسلام ان يتحدثن في الاحكام اولادهم وقد تقدم بسعة ذلك في كتابه ابواب  
قوله عبد الله هو ابن المبارك وسماه هو ابن عبد الله بن عمرو بن  
ادار حسان بن موسى عن ابن المبارك في تفسيره عن حديث سالم بن عمرو

موسى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في صلوة الغزوة يوم ياتي  
الجن حارثي قال ذلك حال دفع راسه من الركوع فوسه قال رثايبك الله  
قال الكرماني جعل ذلك القول كما لفظوا لا يتم اي جعل القول للركوع فلفظ  
ويحتمل ان يكون بمعنى فلما اول لفظ قال الركوع رايا ويورده انه وقع في رواية  
حسان بن موسى لفظ اسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع راسه في الركوع  
في الركعة الاخرة من صلوة الغزوة فيقول اللهم ونوحه من ان يحل الغنوب عند  
رفع الراس من الركوع لا لاقبال الركوع وقول قال رثايبك الله بمعنى تكون الرفع  
من الركوع لا ذلك الاعتناء وقول في الركعة في الركعة الاخرة ومن الناس من  
من صلوة الصبح كما صرح بذلك في رواية حسان بن موسى وطعن الكرماني ان  
قوله في الركعة متعلق بالجملة انه بعد الذكر الذي قاله النبي صلى الله عليه وسلم في  
الاعتناء فقال فان قلت ما وجه التخصص بالاخرة مع ان لذكر الجملة  
ترجى ان نعم الاخرة اشرف فالجملة هو انما هو اجزاه والاول والاخرة  
الاعتناء اني قال كل الجود الهم من وليس لفظ في الاخرة من كلام النبي صلى  
الله عليه وسلم بل هو من كلام ابن عمر وسطر وحده احمد على محمود قوله  
فلا قال الكرماني بعض رطلا ودون وموم في ذلك والما من باعنا من  
الاعتناء كما يفسر في تفسير ابن عرابي قوله كان الانسان اكثر  
شيء حلا ولا تحالوا اهل الكتاب الاماني من احسن ذكره حديث  
حدثت علي بن نون النبي صلى الله عليه وسلم والصلون وجوابه قوله انما  
يبداهه وتلاوة النبي صلى الله عليه وسلم الاله وهو متعلق بالركعة الاولى في  
وحدثت ان امرأة من بني نضير النبي صلى الله عليه وسلم اليهود في سب حديثه  
وهو متعلق بالركعة الثانية منها كما ساد ذكره قال الكرماني ان كماله هو اختصاص  
وسه فصح وحسن واحسن فما كان لغز الصن فهو احسن وما كان للشيء  
في حوض وما كان للهركه فصح فقول وهو ارفع للظن مما عتاده  
وسنقد من العنصران من شأن العبودية ان لا يعطى لها متعاضن  
الزينة بعدد الا الاعراف بالعنصر والآخر في الاستغفار وقت  
تمسكنا حرة لعن من حمة عظم تو اصغر كونه ربي هذا الحديث مع ما  
شروه عندنا من لا يعرف مقداره انه نوحه عام القناب فليفت  
لكم بل حديثه فلما قرنت الغوار ابد المراتب لخصها وقوله في السنن  
انما حدثنا محمد بن وهب عن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

في العنصر وان كان في مساح الكتي فرجود الامر والاشارة الى ترك الاول و  
في ان الانسان طبع على الدفاع عن نفسه والقول وانما من ان كان يحاضر  
ان مثل الضحى ولو كانت في غير واحد ولا بدع الاطراف معتدلة  
من غزاة وط ولا تفرط وتقل من لطم الغيب ما يحضن ان عليا عليه  
السلام دفع اذ عاده النبي صلى الله عليه وسلم الزمن الصلوة بقوله ذلك ان كان عليه  
الاعتناء بقوله فلا حرج لا حرج في ترك المصباح من ان كان يعلم مثل  
ادعاء الرطل من الركعة صرح بذلك فانما صاحب علي ما ذكرنا عند ارا  
عن ترك القيام لطلب النوم والاعتناء انما جعلت هذه المراجعة اذ ليس  
فيها ما يفسد وقال الكرماني في حرمه النبي صلى الله عليه وسلم باعتناء النفس و  
البدن الكفاية واحاطت على الاعتناء والغنى قال وصرت السنن  
على انما صلى الله عليه وسلم في حرمه من سر حجاب علي ويحتمل ان يكون مثلما  
قل وقال النبي ابو محمد ان حجة في هذا الحديث من الغنى في مشرو  
الذكر كما جعل خصوصاً الترتيب والصاحب لان العفل من طبع السنن  
فعل لانه ان يتقدمه ومن حرمه ذكره الحرف والعون على وفراي الاخر  
الترتيب لا يناسب اجواب انما العفة وان العالم اذا انكلم فمضمون اجاب  
من او غير واحد ان كل من الذي كفي في احتياجه العفة ونحو الاول  
وانما مشا فيه بقوله وكان الانسان اكثر شجلا لعل ان عليا لا يحتمل ان  
اجواب بالعفة ليس من الحكمة بل يحتمل ان لها عزرا منعتها من الصلوة  
فاصحا على من ذكره فاراد دفع الحيل عن مشرو عن اهل فاجع بالعفة  
ويورده رسول الله صلى الله عليه وسلم سرها قال ويحتمل ان يكون على اراد انما قال  
استدعا جوابه انه اذ في العفة وفجره في حمار الشخص يصرف فيها  
تعلق بعفة وجواز زينة بعض اعضاء عند النطق وكذا الاستغفار  
وسنقد من العنصران من شأن العبودية ان لا يعطى لها متعاضن  
الزينة بعدد الا الاعراف بالعنصر والآخر في الاستغفار وقت  
تمسكنا حرة لعن من حمة عظم تو اصغر كونه ربي هذا الحديث مع ما  
شروه عندنا من لا يعرف مقداره انه نوحه عام القناب فليفت  
لكم بل حديثه فلما قرنت الغوار ابد المراتب لخصها وقوله في السنن  
انما حدثنا محمد بن وهب عن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

منسوبا محمد بن سلام وعتاب المجلد ونسب الشاه واخره موحدة و  
 ابوه موحدة ومعويه وذن عظمه واسحق عند السنن وان ذكر عن منسوخ  
 عن الثاقب بن ابي راشد وساق للثاقب عن لفظ وعرض في العهد  
 على لفظ شعيب بن ابي حمزة واني في التوحيد من طريق شعيب واني  
 ان عيسى بن جوحا وساق على لفظ ابن ابي عيسى بنسوخ طرد فاطم زاهد  
 اياه بنسوخ الاصلون بن رواة شعيب الاصلان بالنسوخ والاول  
 محمول على من من شعوبا اليها وللقهظير اولان اقل الجمع اشناك ونحوه حين قال  
 في كتابه في الثقات وعرض في رواة شعيب لفظ حين قال في  
 وكذا في نسخة رواية شعيب سمعت وتولده هو مدر من رواية وكذا في نسخة  
 ابن بول شيخه في الامام كان رواية شعيب ووقع هنا عند التفسير وهو منسوخ  
 قال ابو عبد الله هو المصنف فقال انا ان لنا فوطا بق كرا لا يدر  
 وسقط للسنن ونسب لما في سنن من رواة فقال وقد تقدم الكلام على سورة  
 الطارق اجمعت الشاه بنسوخ عن سعد وهو ان سعد الفري  
 بنت الموارس تقدم الكلام على كتاب الكراهة وساق وتولده في  
 ذلك اربعت اورا ونصف المزارعة من الازادة اي اربعا تد اياك بعت  
 اولان التسليم هو الذي امر به ووقع في رواية ان زيد المروزي فما ذكره القاضي بنسوخ  
 اولو نزل في صح واطبقوا على ان تصحفت لكن وجهه بعضهم كان معناه البر  
 معاني من العز بنسوخ قال المصنف سعد بن زياد شغل بال كركن انسان بن البر  
 وقد كتبت انه على اليهود ودعا به الى الاسلام والاغتصام به فقالوا اجعت  
 ولم يدعوا الطاعة في ذلك فقتلهم بقره وهذه رواية ابن ابي عمير وهو  
 في ذلك ما وافق القول مما حدثنا من كتب من لم يوسم منهم ولا عهد اجماع العرب  
 وعن عبد الرحمن بن زبير اسلم قال المراد من ظلم منهم من استغل في و  
 عن قتادة بن شسوخ مائة السيف اثنى في الذي اخرج الطبري سنسوخ  
 عن محمد بن ابي قنولوا شرا فقولوا خيرا الا الذين ظلموا منهم فاضروا منهم و  
 سنسوخ ضعف قال لا من ظلم من ظلم ولم يعط الحق له واخرج في نسخة  
 حسن عن سعد بن جبر قال مر اهل الجبل من لا عهد له جاد ولا يسيد  
 ومن طريق عبد الرحمن بن زبير اسلم المراد من اهل الكتاب من  
 عن محمد بن ابي عمير من من الكتاب لعقولك حتى لا تغفل است و  
 لا تسن ان كان لا الا القم منهم على بنسوخه الصحيح عن قتادة بن شسوخ

ذرية ان يتايلوا حين مشيدوا ان الاله الامه وان محمد رسول الله واولاده  
 ورج الطبري قول من قال المراد من امتنع من اداء الجزية قال ومن اداها وان  
 كان ظاهرا لفسا سنسوخ على قوله كمن المراد من هذه الامه من ظلم اهل الاسلام بما  
 وامتنع من الاسلام وانزل الجزية ورد على من اذعن الضمير كونه لا شئت الا من  
 اعلم وحاصل ما يرجح امره محمد بن اهل الكتاب السابقين والجزية بطريق الامام  
 من عاذه من اهل الجبل في مضمون الامه حوازيه من بعض الراي من احسن وبين المعاد  
 السنسوخ وانه اعلم من  
 ان من اهل اهل علمه من علوم اجماعه وهم اهل العلم بالامه منسوخ منسوخ بما وقع  
 في نسخة والراجح ان الذي المراد بالمراد من سنسوخ ان مثل جعل القرب  
 في احصائها من في الازادة كما بعضه سابق الامه ووقع التصريح من في حديث  
 المراد للمؤمنين في شسوخ سورة القم وحاصل في الامه الاستبان للعدالة والعدل  
 المانور في امر ان اذ في فظا بق كعرت الناب حذو وكان من جهة ان الصفة  
 المذكورة ومن العدالة في كتابه مع اجمع نظيره احتفظ اشناك الى ان  
 من العام الذي اراد به احكام من الامم المخصوصون لان اهل الجبل ليسوا  
 يوروا ولا كركم اهل الصبح فوقع ان المراد بالوصف كركم اهل السنسوخ  
 واجماعه وهم اهل العلم الشرعي من سواهم ولو نسب الى العلم في من صور  
 احسنه ويورد الامم في امم اجماعه في عدة اشياء ثبت منها في اذ في الذي  
 بعضها من حديث اجماع من اجماع الشاه في فكر حرجنا سوطا و قد  
 بالمراد كمن ارجى من اجمع من السبع والاطاعة والجماد والجماد اجماعه فان  
 من فارس اجماعه في شسوخ فدخله زعم الاسلام من عدة من خطبة للشاه  
 التي خطبها بالجماد اجماعه والجماد في الزم قال فان الشيطان مع الاحرار هو  
 من الاثنى العرو و من اذ كركم اجماعه فقدم اجماعه وقال ابن ابي عمير  
 واد اجماعه في الامم اجماعه مع الامم اجماعه في الامم اجماعه في الامم  
 ونسوخ قول الشهادة في العداوة وقد تقدم لهم هذه الصفة بتولده وسقط والوسط  
 العرو والمراد اجماعه اهل الجبل والعقد من كل عصر وقال الامم اجماعه في الامم  
 زوم اجماعه في انزلهم المكلف منها بوعا اجمع على اليهود ومن المراد بقوله  
 ومر اهل العلم بالامه ان ابن جرحه اجماعه اهل الاجل تكون الامم اجماعه لانهم  
 عدوا بقوله تعالى جعلناكم امة وسطا اي عدوا وعرضه في كتب ابن جرحوا  
 من لغضا فما اجمعوا على قولوا وفعلا بنسوخ حينها ابواسامة قال في العشر

١٨٢

هو كدرف قال ان الله وقوله في آية وعن جعفر بن عون هو معظوف علي  
قوله او اسامة والقال هو اسحق بن منصور ومن هذا الحديث عن اسامة  
بصحة الخبر وعن جعفر بن عون بالعين وهذا معني ضيق صاحب  
الاطراف واما ابو نعيم فلو لم يروا عن جعفر بن عون معلقه فقال بعد ان  
اخرج من طريق ابن مسعود الرازي عن ان اسامة وحده ومن طريق غيره  
عن جعفر بن عون وغيره عن الصحابي عن اسحق بن منصور عن اسامة  
وقوله عن جعفر بن عون لما روى انه سئل عن روى عن اسامة  
وقال انه مختصر واخرج من روى ان معوية عن الامام مطولا وقد تقدمت  
روايات اسامة في مؤخر روى عن جعفر بن عبد الحميد في تفسير سورة القدر وسأله  
هنا على لفظ غيره وقد مر شرح هناك وقد سأل ان الشهادة لا تخص قوم  
بل هي العامة اذا احتبها العامة او احكام في روى الكشي  
العالم بطل العامل واللتونج وقد تقدم في كتاب الاحكام ثم اذا انص  
احكامهم وروايات اهل العلم في روى من معقودة لمع الامة الاحكام وهو  
معقودة لمع لواء الرسول على الصلوة والسلام فاحط خلاص  
الرسول من غير علم ان لم يشره الخ لواء انا خالف خطا مؤخر في روى  
لقول الشيخ ابي اسحق بن علي بن علي السرخس في روى من روى وقد تقدم  
هذا الحديث موصولا من كتب الصلوة عن عاصم بن علي بن اسامة  
اللفظ موصولا في حقه وسلم ويقع شرح هناك قال ابن بطال مراد ان من  
خطم نعر السجدة على ما حكاه طاعة الرجوع الي الحكم السنن وترك ما خالفها  
اشنا لا يراى فقال ما حكاه طاعة رسول وهذا هو معنى الاعتصام  
باسم وقال اكثر ما في المراد العامل على الركوة وبالحكم العاين بقوله ان  
ابن ابي ابي ابي الركوة او فيضا - قلت وعلى تقدير شوث روى  
الكشي عن العالم للفقهاء ان اخطى في مؤا قال والمراد بقوله اخطى خلاف  
الرسول ان يكون مخالفا للسنن قال ابن ابي عمير في كتابه  
على الامم اللفظ الذي بعد قوله ان اخطى في مؤا قال والمراد بقوله اخطى خلاف  
لان من اخطى خلاف الرسول لا يتم بحال من اخطا وفاقه وليس ذلك  
المراد وانما يتم للخطا عند قوله ان اخطى وهو معلق بقوله اخطى  
الرسول ان يقال خلاف الرسول فأي عجز في هذا قال ابن ابي عمير  
ان يوحى كلام الاصل مما امكن ويعتبر القدر المسنة احكاما تارة وتحويلها

بانه وكذا كدرة مطاظة الاحسان اكثرها ما هو ولا سيما مثل هذا الكتاب  
ورفع في حاشية شرح الدرر على خط العواصم في الزجر من اخطا خلاص  
الرسول انهم ليس عن حديث الماء رافع فلا شك ان سكر طرف  
الشرح على الامام شافعة وتكون في الاصل حاشية في  
هذا اسمعيل هو ابن اوس بن كاهن من الرقي مؤخر عن اخيه هو واكثر  
ابن عبد الحميد ولا اسمعيل في هذا الحديث شيخ اخر كما تقدم في اخره جبر  
عن اسمعيل عن مالك ويزل اسمعيل في هذا الحديث حتى وسلمان هو ابن  
ابن عبد الحميد تقدم المرعي اخيه وذكر ابو علي الحاشي ابن سلمان سقط من اصل  
الزجر فيما ذكر ابو عبد الرحمن في قال والعواصم اشنا فانه متصل بالسند الامة  
به نسبت كبره روى ابن ابراهيم معتقل الشيخ فليست وهو ذات عندنا  
في الخبر المعتمد من روى ان في روى شيخه اشنا عن الزجرى وكذا في سار  
الخبر التي انص لنا عن الزجرى كما انها سقطت من نسخة ابن زيد بن  
سقطها من اصل شيخه وقد جزم ابو نعيم في السجدة بان العاصم اخيه عن  
اسمعيل عن احمد بن سلمان وهو يروى عن ابن احمد بن حنبل عن الزجرى  
ابن يعقوب احسان عن ابن ابي العاصم بن اوس واسم هذا  
المعصوم شيخ الهمزة وتضعف الواو ابن عزة شيخ المعصوم وكسر  
الراء مشددا ومقدم وكسر في اواخر السجدة ومقدم شرح المتن في العاصم  
في هذا السباق هنا زيادة قوله ولكن شفا مثل اوسها هذا الزجرى والله يور  
هناك قوله ولكن مع الامة ومطابقا لحدث الزجرى من حديث الصحابي  
احتمد فيما نقله في حديثه التمسك بالركوة وبنها عن معقل وعنده الاحتباب و  
توفي روى عن عبد الغافر عن ابن سعد بن قيس هذه العاصم عن  
خط احكام فقال صلى الله عليه وسلم اوه عيسى الراء لا يعقل دورا  
احكام اذا احتبها فاصاب او اخطا فاصاب او اخطا مشرا ان  
المعصوم رد حكم او قواه اذا احتبها فخطا انما يملكه مثل ان اخطا في روى  
افراد اصحاب سوغت اجمرة تكن لو اقدم حكا او اذ في غير علم لحدث  
الامة فما قدمت الاشارة اليه قال ابن المنذر وانما هو احكام اذا اخطا  
اذا كان عالما باحتبابه فاحتبها واما اذا لم يكن عالما فلا واسم لحدث  
الفتنة فلا يقره فاقص فيمن مفرح فيمن يفتن النار وفاقص فيمن وهو  
لعل من يفتن النار وهو حديث اخر احكام السنن من روى بالفاظ



منتهى وقد حجت طرق في جزء مفرد ونود حديث الناس ما وقع في  
 سلمان بن يحيى داود على السلام في اصحاب الحديث وقد تقدمت  
 الاشارة اليها فهاضما في مسأله عن محمد بن ابراهيم بن ابي بصير  
 التي ما عرفت في نكت مشهور ولا يردح وسرر من الموحدة وسكون الهمزة  
 واوقفت بول عروس العاصم للعوف اسم كذا قاله الحارثي وشعر  
 احكامه وعزم ابن بوشين في تاريخ مصر ما في عبد الرحمن بن ثابت وهو  
 عرفت بالمحصن من غيره وعلى عن محمد بن محبوب انه سمي اياه ابي  
 وخلفه في ذلك وحكى الهمس على ان اسم سعد وعزاه لسلي بن ابي  
 ونورا حجت نسخا من الكتي لم يرد ذلك فيها منها شعر كونه  
 الدار فطن احفاظ وبراس حفظ المنورين وقع عند النبي عن ابراهيم  
 في خصوصه ان قابوس بن دل ان قيس كذا عزم به وقد را حجت عند  
 شيخ من صحاب ابن حبان في حديثه فيها عن ان قيس احبها صحابي  
 ابن عسكرك وفي السنن اربعة من التابعين في نسق اولهم زيد بن عمار  
 وهو المعروف بابن الهادي وكان قيس في الصحابي الا هذا الحديث  
 اذ اخرج احكامه فاجتهدت في اصحاب في رواية احمد فاحسب قال  
 القزويني هكذا وقع في الحديث ما احكم قبل الاحتجاج والارواح الحسن فان  
 الاحتجاج شديدا حتى ادلوا بكون احكام قبل الاحتجاج اتفقا فلو كان القدر في قوله  
 احكام اول اعداد احكام فغده ذلك الحديث قال ويومره ان اهل الاصول  
 قالوا احكام على الاحتجاج بسدد البصر عند قوته الشارح ولا يحتج على مقدم  
 له لا مكان ان احكامه لعل في غيره انتم وتقبل ان يكون الغالب لغرض  
 لا يعتمد وتقولنا صاحب ابن حبان في ما في منس الا من حكم امره تعالى  
 فاحفظ انى وطن ان احقق في حبه نصا دون ان الذين في منس  
 الا حركات ذلك فالاول لمر اجراء الاحتجاج واجر الا حيا به  
 الا في اجراء الاحتجاج فقط وقد تقدمت الاشارة الى وقوفه على الخطأ  
 ان الاحتجاج في حديثه لم يسأل ان يكتفون التي ولعل بعضكم ان يكون  
 احكامه من بعض واخرج احمد حديث الناس من وجره  
 عن عروس العاصم من طريق ولده عبد الرحمن بن عروسه قال جاء بذلك  
 الرسول امره صلى الله عليه وسلم كحجتهم فقال لعروا قيس مديا اعز  
 قال انت اولي بكم منى برسول الله قال وان كان قال كذا قضت

حقا قال قد ذكر نحوه كقول في الاحكام فكل عشر حسنات واخرج حديث  
 فخر بن عاصم نحو يعرفه لفظ عشرة اجود وفي سندر كل منها ضعف  
 وما عرفت على اسم من اهل بن هذين اكون بن يوسف قال حديث هذا  
 الحديث المبكر بن عروس بن عزم الغالب في حديثه بن عروس بن ابراهيم بن ابراهيم  
 ابو بكر بن عروس بن عزم بن هذه الرواية لعله وهو ابو بكر بن عروس بن عزم بن  
 بن بلف ذكره في رواية يسلم بن رواحة القرابودي عن زيد بن اسلم بن زيد  
 بن عبد الرحمن بن اسامة بن الهادي بن يوسف عن ابن جريرة بن عبد ربه بن كثر  
 العاصم بن يوسف وقال عبد الوارث المطلب ابن ابن عبد الرحمن بن حبيب  
 بن عروم بن قاضي المدنة وكسرا بولاب وهو من اقربان كاهن وما عرفت قسلا  
 بنس في الصحابي يسوي هذا الموضع الواحد وعبد الله بن ابي كثر وهو لول الرواية  
 المذكورة السند الذي نقله ابو بكر بن محمد بن عروس بن عزم وكان قاضي للدين ايضا  
 بنس عن ابن اسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم بن عبد الرحمن بن ابراهيم بن  
 بن رواحة عن ابن اسلمه فارسل الحديث الذي وصله وقد وجدت لزيد  
 بن الهادي في ثناها اخبره عبد الرزاق وابوعوان من طريقه عن موهب بن  
 جعفر وهو الاضار بن عن ابن بكر بن محمد بن ابن اسلم عن ابن جريرة قد  
 حجت منسده بنسده وفي قوله اجراء ان قال ابو بكر بن عزم بن عزم بن  
 لهذا الحديث من قال ان احقق في حبه واحدة للصحاح حطه واحد  
 اعني قال وهو بازيارة اختلاف عظمه وقال المازني في مشكبه كل من  
 احكامه من قال ان احقق في طريقه من قال ان كل حبه مصدق  
 الا لا فلا لو كان كل حبه مطلق عن احكامه احكامه لا يستحق  
 في حاله واحدة واما المصنف فاحققوا بان حيا على امره على جعل لمر اجراء  
 فلو كان لم يصعب لم يوجروا حيا بن اطلاق احكامه بن احكامه على من دخل  
 عن النص او احيد بها لا يسوغ الاحتجاج فيمن العطفات فها حانف  
 اجزاء فان مثل هذا اذا اتفق له احكامه فرفع حكمه وكان اول واحد  
 باجاء وهو الذي يصح على اطلاق احكامه واما من احيد بنسده ليس فيها  
 من ولا اصحاح فلا يطلق على احكامه واحكام المازني في بعضه ذكره ولا استصاف  
 في حقه كانه ما قال ان من قال ان احقق في طريقه من قال ان كل حبه  
 احقق من الغنما والممكن وهو بنسده الامة الاربعة وان حيا عن  
 في غير اختلاف في ذلكم والوقوف عن ابن بن الاول قال القزويني

في اللغة الحكم المذكور سبق ان خصص ما حكم به من اخصص لانه هناك خصا معا  
 من نفس الامر ثم زعموا انهم نادوا اخص لا حادما مطلقا لانها اخصا  
 من مطلق لانها اخصا وانما كان لا اطلاع على ذلك بغير الصورة لا تختلف فيها ان  
 من مطلق واحد يكون اخص من كل واحد من اخص ان اخص اخصا  
 من المصنف واحد وكل محتبه مصنف المسائل التي استخراج اخص منها  
 بطريق الولاية وقال ابن العربي عن هذا احدثت فائدة زاوية حاوية  
 عليها في استقوا ومن ان الاخر على العمل الفاعل على العامل واحد الاخر على  
 العمل المتخبر ايضا عنف فانه مجرد في كل ما يتعلق بعينه من غير  
 فاذا اخص اخص واعطاء لمستحق ثبت لاجرا احتياده وهو ان مثل هذا  
 مستحق اخص فلو كان احد اخص اخص اخص من الاخر مخصص له واخص به  
 نفس الامر لعنه كان له اجر الاحتياذ فقط فليس وانما هو ان تعال  
 ولا يوا احد اعطاء اخص اخص فله لا لم يستعد ذلك بل وزير المحكوم له  
 على ولا اخص ان عمله ذلك ان سئل وسعرت الاحتياذ وهو من اهل  
 مقدم اخص في الزوران اهل ذلك وانما اعلم ان  
 علي من قال ان احكام اخص اخص اخص كانت طاهرة ابن للناس  
 لا اخص الا على الناس وكان بعين بعضهم من شانه هدر النسي  
 صلي اخص اخص اخص امور الا سلام كذا الكاثر وفي رواية النسي عليها شرح  
 ان سبطا مشاهره وبعض مشبه الا في اذ وقع في صحيح ابن عمر وا  
 كان سنده بعضهم بعضا الفا والدرال من الافادة ولم يره لعنه وان  
 قوله ما كان موصولا وحوز بعضهم ان يكون ما مضى وانها من نسي  
 القول المذكور وظاهر السياق ما به وهذه الترجمة معقودة لسان  
 انه كذا من الاكارم من الصفاه فان بعين على بعض ما يقولون  
 صلي اخص اخص اخص من الاعمال المتكلمة فليس على ما كان اطلع  
 عليه هو ما على التسويج لعدم اطلاعه على اخص وانما على الالة الاصل  
 واذا اتر ذلك تا مشبه اخص على من قدم على الصفاه الكبر والاسيا  
 اد اكان قد ولي اخص على رواة غيره منسكا ان ذلك الكبر لو  
 ان غيره اهو اخص في الروايات لما لونها وردة ان في اخصا كذا  
 ترك المعقول المظنون وقال ابن سبطان اراد الرد على الروايف وهو ان  
 الذي روعوا ان احكام اخص اخص اخص وسنده مقوله عن علي بن اذ

انه لا يحوز العمل على مثل متواترا قال وهو امر ود سماه ان الصفاه كان اخص  
 على بعض وبعض ويصح بعضهم ان ما رواه غيره وان بعدد الاصحاح على القول  
 العمل باخبار الاحاد فليس ولا يعتمد البه في العرفل اخص القول  
 على ان يركب ان يورد على مقدم الصفاه الواسع اخص الذي على غيره ذكر  
 حديث ابن بك بن احمد وهو بن الموطا وحديث عروة الاستسنان وهو  
 يكون في هذا الباب وحديث ابن مسعود بن الرجل الذي يعتد على امره  
 يظنهما فاراد ان يزوج امرها فقال لا بأس وا حارسه مع الصفاه الكثرة  
 الصفاه شيئا مثلا يزوجهم عن الامرين معا لما سب من غيره من الصفاه  
 التي منها في استماعه ذلك وذكر في حديث الترمذي لسان فلما كان سمع  
 حديث من النبي صلى الله عليه وسلم كانت لنا حنيفوا اشغال ولكن  
 كان الناس لا يذكرون بحديث الشا هدا الغالب وسنده صحيح  
 وفي حديث ابن اسحاق بن محمد بن عمرو بن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لكن لم يركب بعضنا بعضا سرد ما رواه حبان بن حبان بن اذ وقع  
 في الصفاه وقال في هذا لا لا على افعالهم في الروايات وفي ابن ابي  
 وهو في الاخص ثبت خبر الواحد وان بعض السنن كان يحوز بعضهم  
 في الشا هداه كان مبلغ الغالب لم يشهد وان الغالب كان يشهد  
 من حديثه وبغيره ونحوه فليس خبر الواحد في الاصطلاح صلا  
 الطوائر سواء كان من رواة شخص واحد الكثر وهو المراد اذ وقع منه  
 الاخطاف ويحل من خبر الشخص الواحد خلا لاوليا ولا يرد على من غيره  
 اذ وقع في حديث الشا من طلب عرس ابن موسى السند على حديث  
 الاستسنان فانه لم يرح مع ساهده ان سعيدا وعنه عن كوزة خرو احد  
 وانما طلب عرس ابن موسى السند لا حاشا كما تقدم شرحه وانها في  
 الاستسنان والا فمقتضى حديث عبد الرحمن بن عوف بن اجد  
 من الحديث وحديث في الطاعون وحديث عوف بن حزم بن التسوية  
 الاصاح بن الوليد وحديث الصفاه ان من سندن بن ابي رستم الالة من ردة  
 زوجه وحديث سعد بن ابن وفا من في السند على اخص ان غيره ذلك  
 وغيره من العا من حديث عروة كان ساه في السنن صلى الله عليه وسلم هو  
 اذ لم يكن من الاكسار مثل هذا رواه وهذا ما وكثر كل منهما الاخر ما غابك  
 انه وكان عرسه ذلك يحصل ما تقدم في احوال غير ما نفع من الاحتياج

منزهة ولستوس على ما هو مصدده من احكامه وقد انه لا شرط على من كثر  
 الشاهد ان يعتد بها والاعتماد بالارواض لشوق ذلك من فعل الصغار  
 في عهد السلم على سلم فركبوا ما حدثت ان هريرة ثانيا حدثت ان  
 فان زمانه السب في حقا بعض السن على بعض كبار الصحابة وهو  
 تور كان المناجورين شعلة الصديق الا سابق وهو موافق لمثل غيره  
 الذي قبله ان الصديق لا سابق مثل انهم كانوا اجحاب سخان  
 وقد تقدم سان ذلك في اوائل السويج ووجب قولها ان اختلفت على  
 الزهري في الاواسط غير وعن ان هريرة في كافي العلية وقد من رواية  
 ما كثر من كمن عند كافي زيادة لست في رواية سلم هذه وهي قوله  
 ولولا اننا من عن كتابه ان رواية سلم في رواية ما كثر  
 قوله وان الموعود ولكنه كان في اخره كما سماه واما انه من سعد فذكر  
 احديث تاجر مونا ان جمع سياتا ونبثت ذلك في رواية شعيب  
 في السويج زيادة ساشها كمن لم يمع عنده ذكر الا ان وقد تقدم هذا احديث  
 في العيون من طريق كافي وفي الروايع من طريق احمد بن سعد كلاهما عن  
 الزهري عن الاصح وغيره من اوائل السويج من رواية شعيب واخرج  
 سلم من رواية بوشن كلاهما عن الزهري عن سعد وان سلمة عن اليزيد  
 انهم يقولون ان انا هريرة مكن احديث في رواية ما كثر ان  
 الناس يقولون اننا هريرة على رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ابن شهاب  
 ذكر شيئا خبره عن عروة ان احد من عن عائشة قال لست الا بخبر  
 ابو هريرة حاله فحاشي ان جانب حرين محدث سمعني ذلك ولو اراد  
 ان يردت على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن سرد احديث كثر  
 في كافي احديث ثم يقول قال سعد بن المسيب ان انا هريرة قال يقولون  
 ان انا هريرة قال يقولون ان انا هريرة فذكر هكذا اخر سلم من طريق  
 ابن وهب عن بوشن عن ابن شهاب وحدثت عازلة تقدم  
 في الزهرة السور من طريق المسيب عن بوشن بن يزيد علقا وقد تقدم  
 شرحه هناك وقد تقدم ايضا في اختياره من طريق حريرين حازم عن ما قال  
 حدثت ابن عمار انا هريرة يقول فذكر احديث في فضل اتباع اختياره  
 فقال ان عمر كثر علينا ابو هريرة وقد سبق عائشة انا هريرة ان احديث  
 الترويخ وقوله على شلي بوع كثر ولو تعلق بقوله احديث فقال عن

دار الموعود تقدم شرحها في كتاب المزارع زاد شعبان ان حريرة  
 في روايته ويقولون ما لها حرس والاضمار لا يكونون عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم مثل حديث ابن هريرة وفي روايته بوشن عند سلم مثل  
 احديث وزاد وما حركه عن دكر تقدم في المزارع كجوه هذا ونبثت  
 على ذلك في كتاب العلية وكثر ان كنت امرأة اسكن في رواية سلم  
 احيا في ربه الرمز رسول الله صلى الله عليه وسلم في رواية سلم في  
 علقا ويضحي كسر الخمر وهريرة اخوه ان سلم شعبان ان ابن اليعرب  
 لا يصلح اليه الاضمار لكونه احديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كثر ما روى  
 واحدها ما كل لانه لم يكن لشره شره ولا ارع من شره ولا يفعل بها فكان  
 اضبط عن حديث ان بوءة التوت فحصلت هذه الملازمة من سماع  
 الاقوال وروية الافعال بما لا يحصل الغرض ممن لم يلام ملازمة واعاز على ستر  
 حفظ كبر ما اشار اليه من الدعوة النبوية ذلك عروة وكان لها كثر  
 شغلهم الصديق بالاسواق في رواية بوشن وان اخوان من المناجورين  
 راى وكان في الاضمار شغلهم على ارصهم وفي رواية شعيب على  
 هو الهير وقد تقدم سان ذلك وما ورا في رواية بوشن فا شهد اذا غابوا  
 واخفى اذا اسوا وفي رواية شعيب ونبثت امرأة اسكن في سياتا  
 احدث عن حسن سنون عروة فحدثت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من رواية شعيب وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احديث كثر  
 اواسط من سبط رواة في رواية الكشي من سبط لعط العليل الحاص  
 في ربه فلم يسمع رواية الكشي فيمن ونقل ان السن اذ وقع في الرواية  
 فليس بالمتون وبخبره وذا انهم نقل عن بعض المعص ان من التوت  
 من يحرم عن قال وما وجدت رشاه وهو قول الشاعر بن عبد العموم  
 من حاكم من حرك دون كافي احديث وقرئ لانه يحرم ان يكون في الاضمار  
 في الكفاية فحدثت لمن كثر ان كان منضوطا ففعل الشاعره فيكون الكوفية  
 التي هنا في الملح من لم وابد اعاد وقد في باب الا من من كتاب القدر  
 وبها ان ما كثر لفظة كثيرة في قول بن ربيع وكذا في كتاب التوت  
 لمن هو لبعض العرب من سبط حادثة في رواية شعيب كثر  
 ان تقدم شرحها في اول السويج وذكر في العلم سان الا حقا في الافراد  
 مؤرا في سبعة شيا سمعته في رواية من راى من كثر

من النبي صلى الله عليه وسلم حتى الكبر سنخ ومن عظم المساعدين في الكفر وقد انفقوا  
على ان نرس الزميل ارس على مسلم لا يستعمل محضه اذ يتناول عظمه على غير انكاره  
على الجهاد لان العزم من غير الكفر مما يتشبه على انكاره في قوله  
عليه باطل في قوله قال لا من غير الرسول فان يتكلم لا من على الجهاد ويقين  
شدة التبرك من البره من قوله لا من غير الرسول لان محضه الرسول في  
اركوه واشارت الى ان له الزجر يستعملون الاحياء المتكلمين وان كان  
احتملوا طاعت ما لم لا يستعملوا كقول لا بد من غير المظنة والاشارة  
طاعتك قال المتعبد قولوا لا اشتر ولم يكلف غيره بعد الاطلاق على غير محرم  
وعمل لا يكون محرم حتى يتعدوا القابل له ومحل هذا الخلاف ان لا يستعمل  
ذلك القول نفس كتاب اوسنة فان لم يكن في الجملة غير محرم بل  
واجب من مع العلم بان الاحياء اختلفوا في كثير من المسائل الا انها قد  
تمتد من كان سكر على غيره اذا كان القول عنده صحيحا وكان عنده ما هو اقرب  
منه من نفس كتاب اوسنة ومنه من كان سكت فلا يكون سكت  
وليس على الجواز ان يكون لم يتغير له الحكم فيسكت ان يكون ذلك  
القول صوابا وان لم يظهر له وجه تبرر حديثا مما قد يرد عليه  
فراسان فيه ذكرنا ان عليه من منه في رجال البخاري وذكر ان رشيد  
في نوادر رحلة والمرحون التبريد ان في بعض النسخ القديم من البخاري  
حدثا مما قد يرد عليه لنا حديثا بهذا الحديث وعبد الله بن عبد  
الله الاحول ذكر ان في الجرح والقبول مما قد يرد عليه من سبلان  
روي عن شريك في رجال البخاري انه هو الذي روي عنه البخاري هذا  
وهو نخذ وقد اخرج مسلم حديثه في كتاب عن عبد الله بن معاذ  
لا واسط وهو الاحوال حدث الذي نزل فيها البخاري عن مسلم اذ  
سئل عن حديثه في البخاري واسط من وجهين ذكر الشيخ ومن اربط  
احادته ليس في الصحيح غيرها بطريق التصريح وقد عرفت احادته في  
الاربعين مما قيل من ذلك وقد اوردتها في قوله وجمعت ما وقع  
للبخاري من ذلك وكان اصعاف اصعاف ما وقع لمسلم وذكر ان  
مسلم في هذه الابعة ما في علي الرواية عن الطلق الا وان ذلك من  
شيء هو والله البخاري فان نزل فيها عن طبقه الفاضل في حديثه

بكم من هذا الحديث ان البخاري اذا روى حديثه سئل عما كان  
يروي راو واحد وقد اقبل بعد وقد ادخل من شعرة في لانه وانما مسلم  
يا روى حديثه شعرة باقل من واسطين واكثر من الاربعة  
بعض في نفس سورة الانفال اخرج من احمد وعن محمد بن النضر انساويين  
عن عبد الله بن معاذ ايضا عن ارس عن شعرة في لانه واخر مسلم عن عبد الله  
بن معاذ عنه واكثر من الثلث اخرج في البخاري عن احمد بن الحسن  
ابن زهير عن احمد بن حنبل عن معمر بن سفيان عن ارس عن الحسن بن عمار  
بن ردة عن ارس بن عمرو الفزاري واخر مسلم عن احمد بن حنبل بهذا السند  
لا واسط واكثر من الرابع وقع في كتابه كالمات الامان عن محمد  
عبد الرحمن وهو حافظ الموقوف بها عنه داود بن رشيد  
عن الوليد بن مسلم عن ارس بن محمد بن مطرف عن ارس بن مسلم عن علي بن  
الحسن بن علي عن سعد بن مرجان عن ارس بن جبر في فضل الحق واخر  
مسلم عن داود بن رشيد عنه وهذا مما نزل في البخاري عن مطرف بن يحيى  
ابن زهير حديث ارس بن معاذ واسط واحدة لسعد بن ارس بن معاذ  
بها كتاب وسائط وقد اشرفت لكل حديث من هذه الاربعة  
ان يوصف وجمعها هنا تبعا للفاصلة وعبد الله بن معاذ ابن ارس بن معاذ بن  
نصر بن حسان العدي وسعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف  
ابن ارس بن محمد بن المنكدر من الاقران لان من لطيف قوله رأت  
حارس بن عبد الملك او شاهدة حين خلفت قوله ان ارس  
الصا ذكره الا في بعض المباحث ووقع عند ارس بن معاذ في حديثه عن  
الف والام ولكن في رواية مسلم ولما قيل ان الصا يدون الظالم  
قوله خلفت انه قال ان خلفت عمرا في افواه كان حارسا لما سمع  
وكلف عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذكره فبهم من المظان  
ولكن في ان شرط العمل التور ان لا ياعا رمت التصريح كلامه في قوله  
او فضل محضه التي صلى الله عليه وسلم شيئا فانه دل على غير الجواز  
فان قال النبي صلى الله عليه وسلم او فعل خلاف ذلك دل على عدمه  
التور ان ان ثبت دليل مخصوص قال ارس بن معاذ في حديثه  
فان قيل تقدم بعض كتابي انك ابراهم قال النبي صلى الله عليه وسلم في قصة  
ان صا دغني اضرر عنه فقال ان كل من هو من سبط علي فدا صرح

في ان ترد في امره يعني فلا يدل سكوته عن انكاره عند جعلت عرفا ان هو  
قال وعن ذلك هو ان احدهما ان التردد كان قبلا ان جعل ابراهيم قال ان هو  
الرجال فلا اعلم يسكن على عرفه وان ان ان الوب قد يخرج الكلام مع ذلك  
وان لم يكن في انك شك يكون ذلك من غلط التي جعل ابراهيم  
لغيره صرح عن مثلها اني خصا ثم ذكر ما ورد عن عن جابر مما يدل على ان  
ابن صبيد هو الرجل كما تحدث الذي اخبر عبد الزقان من جهم  
عن ابن عمر قال قلت ابن صبيد ما وقع رجل من اليهود فاذا عجب  
قد طغف ومن جابر مثل عن اهل فلان انها قلت اشكر ان اباي  
صبيد من طغف عبيك قال لا ادرى والرحمن قلت كبرت  
لا تدري ومن في راسك قال منجها ومحاذا في فرج اليهودي ان ضربت  
سدى صدره وقل لا اخبرن فلن يهدو فذكر كبرت ذلك  
لخصه فقالت حفصه احتجب هذا الرجل فاذا تحدثت ان الرجال  
كبح عن صدره بعضها ابني وقد اخبر مسل هذا الحديث معناه من  
وجه لغز عن ابن عمر لغز القدرتين فذكر الاول ثم قال لغز اخر وقد  
نظرت عن طغف من جعلت عبيك ما لدرى قال لا ادرى قلت  
لا ادرى ومن في راسك قال ان شاء الله جعلها في بعضا هذه وكما يند  
كبحا ر سمعت رجوا احسان ان ضربت بعضي كاس معي حتى كبرت  
واذا و ابراهيم قلت قال وها حتى دخل كلام المؤمن حفصه فبرها  
فقالت ما يرد الرجل من سمع ان قد قال ان اول ما سمعت على الناس عن  
حفصه ثم قال اني اظن ان كان مثل هذا ايضا يدل على التردد في امره فاقول  
ان ان وقع الشك في ان الرجل الذي يقدر عن من مريم فموقع الشك  
في ان احد الرجلين اكثر من الذي اخبره النبي صلى الله عليه وسلم في قوله ان  
من عن الساقه وحالين كذا من عن الحديث الذي صلى الله عليه وسلم في قوله ان  
كتاب النبي اثنان وموصل شتم عدم اعوز ما ابراهيم الذي عن شرحه في  
الاول عن جواب حلف عزيمت حاسر على ان الرجل المتزوج لكي في  
نفس حفصه وامن عز ولا على انها اراد الرجل الاكبر والام في انفس  
الواردة عنها ليعود للجنس وقد اخبر ابو اودود من جهم عن موسى  
عنه عن تابع قال كان ابن عمر يقول وانه ما اشك ان الحديث الرجال  
هو ابن صبيد ووقع لابن صبيد مع ابى سعد اخذ من فصله من سبلان

ابو الرجال فخرج مسل من طريق د اود من ان هذين عن ابن صبره عن ابن سعد  
قال حفصه ابن صبيد ال الذي قال ان بعد لقتب من الناس من جهم ان الرجال  
است سمعت رسول ابراهيم صلى الله عليه وسلم يقول ان لا يولد له رجل  
يا هذا زول ولدي قال اولست سمعت قول لا يولد له رجل ولا يولد  
في ان قال في قوله لم يولد له الا ابراهيم واما ابراهيم فانه طريق سبلان التي عن ابن صبره  
قال سعد قال احسن من ابن صبيد ما يرد من مقال هذا الحديث اناس ما في و  
انما الصحاح محمد لم يولد له من اهل ابراهيم صلى الله عليه وسلم ان بعض الرجال يهودي وقد  
سكنت مذكر كبحه ومن طريق ابراهيم عن ابن صبره عن ابن سعد جرحنا مما  
بعض ابن صبيد من اناس من لا يوزن الناس وسميت ابا وهو فاقوس  
في وخشنة شديدة مما قال فقال في حلف ابو سعد في قوله سمعت ذلك  
سمعت ذلك الشفرة منقل وبعث لنا عن فاطمة بنت محمد فقال اشرك  
ابا سعد بعلم ان ابو سعد يدعي ان ابا بكره ان اشرك من به فقال لقد  
سمعت ان احدهم حلفا فاعلمت سخوة ثم احسنت ما استول ان الناس ما سعد  
من حلف ابو سعد رسول ابراهيم صلى الله عليه وسلم ما حلفك بعض الا انصار  
وذكرهم ما تقدم و زاد قال ابو سعد من كبرت اخبره والكل من العطف  
التي ان قال ان لا يولد له واعوذ بولده وان هو ان قال ابو سعد وقل  
لما تكبر سائر اليوم لفظ ابراهيم واحاب الهمة عن تصد ابراهيم  
عوان وكر ما اخبر ابو اود من حديث ان كبره قال قال رسول ابراهيم  
عليه السلام سمعت ابوا الرجال يثان على ما لا يولد له ثم يولد له فاعوذ  
انفس واقل نفعها ونعس اباه واسر قال مسعا ابو اود ولدي اليهود  
تحدثت ابنا والذين من العوام فدخلت على ابوه فاذا انفتحت قلت  
هل كبا من ولدك قال قلت يا ابن عمه لا يولد له ولا يولد له ولا يولد له  
نفا احديث قال النبي تزود على من زعم من حلفها ان يولد له  
وهو حديثه ان كبره انما استعمل ما نزل من الطائفت حسن حوشرت  
سنة ما من من الحيوة وان حديثه ان ابن عمر الذي في الصحاح ان النبي  
سئل ابراهيم صلى الله عليه وسلم ان اهل التي بينها ابن صبيد وكان ابن صبيد يوسد  
كالتمثل من ذلك ابو بكره ريان مولده بالمدن وهو لم يكن للذين الا مثل  
اوقات الشورى استسببت كفت سنان ان يكون في الزن السوي كالمثل والذين  
ان الصحاح هو المعتد ولعل اليوم وقع فبا معتن تراخي بولده ابن صبيد

اولا وهم من قبل رجل قورباغا انه ولد لليهود مولود على ناصب السلاخ وان كان  
مولوده كان سابقا على ذكر غيره حدثنا المصنف مع حدثنا ابن عمر  
الصغير قال قال النبي صلى الله عليه وسلم حابر اكثر من سمكوت النبي  
سلي بن ابراهيم على حلفه وخصم على ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم  
في ابراهيم بن حله النبي صلى الله عليه وسلم ابن ابراهيم بن عبد المطلب  
تسكن من حرم مائة الرجال غير ابن صباد وطرفه اصغر ويكون العبد  
التي في ابن صباد واغتف ما في الرجال قلب تصدقتم اخرجوا  
من حديثنا فاطمة بنت قيس ابن النبي صلى الله عليه وسلم خطب في  
ان نعم الدار في ركب من يسيرون في مكة من زحف من قوم فليحبهم  
للموج شرا ثم يروا من جازية فليقتلوا ان كثرة الشوق قالت لها انا احب  
بود كعب على رجل في الدرس قال فاطمته شرا عا فدخلها الدرس فاذا دخل  
الساكن برأسه فظلمت لها واشده وثا تا سموه براه الى عمه فليحبهم  
وكعب ما انت مدبر اكدت وفران ساهم عن ابن صباد عن النبي صلى  
وانه قال ان يطهوه فهو خير لكم وانه ساهم عن غيره وطرفه وعن ابن عمر  
وعن كعب بن لؤي فاجاب فاسترنا الارض فلا ادع قراب الا هيظنها في اربعين  
لسنة رك وطرفه ومن بعض خطبه عند النبي صلى الله عليه وسلم  
قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الرجل الاكبر الذي يحج الى الله فليحج  
وكان ابن صباد اجد الرجلين الكذابين اللذين اخبر النبي صلى الله  
وسلم خبرهما وقدموا في امر وكان الذين كانوا يحرمون ما في ابن  
صباد هو الرجل لم يسعوا انفسهم والافصح منها بعد حواذ كعب  
لما كان من كان في اثناء اجوبة النور سبب الحجج ويحجج النبي  
صلى الله عليه وسلم وسائر ان يكون في اخرها شيئا مسويا في جزيرة بين فرار  
التي مونتوا بعد ما سببهم عن حرا النبي صلى الله عليه وسلم هل فرح اوله لا  
ان يحل على عدم الا طلاق انا عن فضيل ان يكون ذكره في رجل من  
تيمم ثم سبها لم بعد ان اختلف الكوفيين والاصحاب حابر فشهد حلف  
عند النبي صلى الله عليه وسلم فا سبوا كان ان اطلع عليه من حوضه  
النبي صلى الله عليه وسلم كان اخذ ابوداود من رواه ان اوليها عبد الله بن  
جمع عن ابن ابي عمير عن جابر فذكره في حقه احسب ان الرجل  
نحو قصة تيمم قال ان الوليد قال لي ان ابن سنان في هذا اكدت

عينا ما حفظت قال شهد حابر ان ابن صباد قلبت فاذ قيات قال وان  
انت قلبت فاذ اسلم قال وان اسلم قلبت فاذ دخل المدية قال وان دخل  
المدية قال وان دخل المدية اثنى وان اسلم ابراهيم بن عثمان وكن حوضه  
وتسكن من حرم مائة الرجال غير ابن صباد وطرفه اصغر ويكون العبد  
التي في ابن صباد واغتف ما في الرجال قلب تصدقتم اخرجوا  
من حديثنا فاطمة بنت قيس ابن النبي صلى الله عليه وسلم خطب في  
ان نعم الدار في ركب من يسيرون في مكة من زحف من قوم فليحبهم  
للموج شرا ثم يروا من جازية فليقتلوا ان كثرة الشوق قالت لها انا احب  
بود كعب على رجل في الدرس قال فاطمته شرا عا فدخلها الدرس فاذا دخل  
الساكن برأسه فظلمت لها واشده وثا تا سموه براه الى عمه فليحبهم  
وكعب ما انت مدبر اكدت وفران ساهم عن ابن صباد عن النبي صلى  
وانه قال ان يطهوه فهو خير لكم وانه ساهم عن غيره وطرفه وعن ابن عمر  
وعن كعب بن لؤي فاجاب فاسترنا الارض فلا ادع قراب الا هيظنها في اربعين  
لسنة رك وطرفه ومن بعض خطبه عند النبي صلى الله عليه وسلم  
قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الرجل الاكبر الذي يحج الى الله فليحج  
وكان ابن صباد اجد الرجلين الكذابين اللذين اخبر النبي صلى الله  
وسلم خبرهما وقدموا في امر وكان الذين كانوا يحرمون ما في ابن  
صباد هو الرجل لم يسعوا انفسهم والافصح منها بعد حواذ كعب  
لما كان من كان في اثناء اجوبة النور سببب الحجج ويحجج النبي  
صلى الله عليه وسلم وسائر ان يكون في اخرها شيئا مسويا في جزيرة بين فرار  
التي مونتوا بعد ما سببهم عن حرا النبي صلى الله عليه وسلم هل فرح اوله لا  
ان يحل على عدم الا طلاق انا عن فضيل ان يكون ذكره في رجل من  
تيمم ثم سبها لم بعد ان اختلف الكوفيين والاصحاب حابر فشهد حلف  
عند النبي صلى الله عليه وسلم فا سبوا كان ان اطلع عليه من حوضه  
النبي صلى الله عليه وسلم كان اخذ ابوداود من رواه ان اوليها عبد الله بن  
جمع عن ابن ابي عمير عن جابر فذكره في حقه احسب ان الرجل  
نحو قصة تيمم قال ان الوليد قال لي ان ابن سنان في هذا اكدت

بمجلسه بای بوزن صبره عن حسان بن عبد الرحمن عن ابيه قال لا استخفا  
اصهبا كان من عسكرا ومن اليهود من فرح قلنا ما شئنا حينما فرمنا فاما  
نوما فاذا اليهود يرمون ويضربون فسالته حديقل مني فقال كلنا  
الذي استخف به على العرب يدخل هب عنده على سبط فسلمت العادة  
فما طلعت الشمس اذا الوجوه من قبل العسكر مطرت فاذا راحل علي  
ترين ركبان واليهود يرمون ويضربون مطرت فاذا هوا من سباد  
فدخل المردة فإبرهضى الساعة فلبس وعبد الرحمن بن حسان ما  
والساقون شئت وقد اخرج ابوداود بسند صحيح عن حسان قال اقتربا  
اسن حصاد يوم اكدته وسند حسن مضى التمر على قتل ارباب طيب  
وهذا بصعب ما تقدم ارباب المردة وانهم صلوا على المشركين  
وحيد ولا تلتخر حارس هذا مع حسان بن عبد الرحمن لان في اصحاب  
كان في خلافة عمر كرا حصر ابو يعقوب تاريخها ومن قبله عرو وفتحها على ابي  
سند ويمكن اهل عراق العقدم انما شأها هدها والدرحسان بعرفه اصحاب  
بيرة المردة وكون حواس لان قولنا لا استخفا اصحابا محذوف فاقدره  
ابعد هدها وارتد اليها محض قصه اسن حصاد فلا سحره مان فخبيا  
وكان دخولها اسن حصاد وقد اخرج الطبراني في الاوسط من حديث  
فاطر بنت قيس بن يوفع ان الرجال يخرج من اصحابه ومن حديث  
عراق بن حصين واخره احمد بسند صحيح عن اسن كلن عنده من  
يهود اسن حسان قال ابو يعقوب في تاريخ اصحابه كانت اليهود يرمون  
قربى اصحابه وانما سميت اليهودية لانها كانت تحصى تسكن اليهود  
قال فلترك على ذلك الى ان مصرها ابوسن زياد امر حصره من  
البيد بن النصور وسكنه المسلمون وبعثت لليهود فاطمة سيدة وانما اخرج  
صنع عن ابي برة مرفوعا قال سئل الرجال يسعون الناس يهود اصحابا فلما  
كانت يهود اصحابا ردا لسالم المردية لان المراد ان جميع اهل اصحابا يهود  
وان القدي الذي تبع الرجال منهم يسعون الفاء وذكر بعن حماد شيع الاحبار  
من كتاب القتي احاديث شعلق بالرجال يهود فاذا هبت الى سبط  
كبره من كتاب القتي اشطت منهارة تحزن باسمه منها ما اخرج من طريق  
حبرين فعرف شرحه من مجموع عسكرو من الاسود وكر من عرو والواحدة  
الرجال ليس هو انسان وانما هو شيطان موقن سبعين حلقه في بعض جهنم

واجل من اوتى سلما النى على السلام او غيره فاذا آل طابره فكلمه على كمالها  
خلد كما در اسباب ان عرض ما من اذ شيا يسعون فربا عا وضع على طوبها سرا  
ما كاس ومغفر عليها وسع قائل ائمن حرم زهر اسن الارض قلب وهذا  
الكل من كرم اسن حصاد هو الرجال اهل هولاء مع سباب لغوا اكثر من  
مضى كتب اهل الكتتاب واخرج نضر الصفا من طريق كعب الاحبار من  
الرجال يده اسن حصر من ارض مصر قال ومن مولد ومجرح لما فخر من قال  
بدهل بخره في التزارة والا كحل وانما هو في بعض كتب الاشياء استمر الحق  
بدا ائمن ان يكون باطلا فان ائمن كتب الصبح ان كل من قتل مسا اغدوه  
الرجال وكونه بولر مثل مجرح بالمردة المذكورة محقا لث كبره اسن حصاد  
كوزة موقنا في حرة من جز ابر الوجود ذكر اسن ووصف المردة ان الرجال  
من المرش انما هن المشهور قال فقال بل هو شق من انما انما كانت  
ابن حصر عشت اناه فا ولدها وكان الشيطان يعمل الالهيا فا حذو  
شطان محصدة حبرة من جز ابر الوجود الصفا في عانة الوها واقره  
الحج من اسن اصبر حورث بمم يكون اسن حصاد هو الرجال ان الرجال  
هبت هو الذي شأ هده يتم موقنا وان اسن حصاد شيطان سواف سيرة  
الرجال في تلك ليلة الى ان توحا اصحابا فاستفرع وسد الى ان في المدة  
التي فذرت اسن حصر فيها وسنة الناس الامرية اكثر سكر الاحبار  
سكك الترحم فا مضى على حديث حابر بعن عمريه اسن حصاد ولم يخرج  
حورث فاطم حنت نفس او قصته وقد يوم بعضهم ان عرسه حماد  
وليس كذلك فقد رواه مع فاطمة بنت قيس ابو برة وعاشه حسان  
انما ابور برة فاخره احمد من رواية عامر الشعبي عن الحور من ان برة عن  
اسن بطول ابوداود محضه وان ما حذعت رواية النبي عن فاطمة قال  
النبي فلبس الحور فركبه واخره ابو علي من حصر لطف عن ان برة قال  
اسن النبي صلى الله عليه وسلم على المرفق حورث من امرى اني بما في اهل السجدة  
قال اسن حورث الناس ما حبرين وذكر اكدته وذكره في اهل حصر  
دود واخره محمد مطر اكدته ونزل طان الارض من بين هاتين الا  
كروطا وانما حورث عا شروني الرواية المذكورة عن النبي قال  
فلبس الناس من حورث قال اسن علي عا شروني كما حذت فاطمة  
فت قيس وانما حورث حارس فاخره ابوداود من رواية الى طرس حابر

واراد على وفي الحديث حواز اكلف ما علب على الظن من صور المصنوع  
عليها عند الشا مع ومن شمع من من وحد كخط اس الذي هو ان لعنه  
شخص مالا وعلب على ظن صكر قران له اذا طال و توحى علة  
ان كلف على السنت انه سخي شخص ذلك من قول  
الاحكام التي تعرف بالدلاله كما ذكرنا وفي رواية الكسبي بالدلاله بالادوات  
والدلاله بالمرشد الى المطلوب ولم ين من العباره العله بوجود الدلوله  
واصله في العزم ان ارشدنا فاصد مكانه مال الطريق الموصل الى  
وكلف معنى الدلاله وتفسرها سخي في الدلاله فية الدلاله وكلفها وحكي  
الضم والفتح اعلم المراد بها في عرف الشرع الارشاد الى ان حكم الشيء  
الذي يرد بمرض خاص داخل تحت حكم دليل اخر مطبق العموم فهذا  
معنى الدلاله وانما تفسرها فالمراد منها وهو تعال الما مور كين الهم والى  
ذلك الاشارة في ن ان احادته الثابت واستفاد من السجدة سلا  
المراد العموم وهو ما خرج ثابت عن التمسك برع على من قول واقل  
مطابق التخصص وطريق الاشارة في صدى من ذلك الاستفاد  
وعموم العموم على الظاهر المحض **قوله** وقد اجزى ان جعل امر على مسل  
عن امر اكمل الى اخره من الاول احادته المالك وراوده ان قولنا  
من عمل مثا لفة خير اسره اللف السورة عام في العالم وفي جمل اول  
عمل مسل ما من حكم اقتناء الجمل واحوال مفسرها وسئل عن نحو ارشدنا  
ان حكما وكما يحكي فكيف غا مندرج في العموم الذي استفاد من الآيه  
**قوله** وسئل عن الصب الاخره شر اليا ث احادته كلب  
وراوده ان حكم نوره على امر على مسل وان شذ هو ان الى ان يوسع  
نصفه الاخره كونه ذلك في خمسة اجادته **قوله** احادته اللواك  
حديثه ان مرسة اكمل ثلثة وقد مضى شرح في جواب **قوله** وسئل  
اي التمسك برع على مسل واسم السائل عن ذلك يمكن ان يفسر بمعنى  
عموم الاحكام والجمع وحديثه ذكره عند النساء في التفسير وهو احكام  
ولفظ قدمت على التمسك برع على مسل فصحته تقول من عمل مثا لفة  
خر اسره الى اخره **قوله** فان المال ان لا اسم غيرها حسن حسن  
ان يقال بين الكلمه ان هذا الحديث حجت في اثبات القياس وقد  
نظر تقدم التمسك على غيره من كتب اجماع واشترت الذي تباب

قد التمسك برع على مسل است احسن الثاني من **قوله** تسمى كذا لان  
فرضه **قوله** وصنع ان الكسبي يعنى ان من موسى السني وقد عرفت انه  
الاشارة في كتاب الطباية وحرر الكفا مادي ومنه **قوله** يعني ان  
بعض الكسبي **قوله** عن مضمون عبد الرحمن في ردوا الحمد في منبره  
من سنن ثقا مضمون وهو عبد الله بن ميمون في طريق الحمدي **قوله** الكسبي  
في المضمون المذكور وهو ان طلحة بن ابي رباح من اهل بيت عبد الله بن  
عبد بن ابي كما تقدم في كتاب الكسبي ووقع هنا مضمون عبد الرحمن  
من سنن وشرا ما هو حديث منصور لان اسم امره مضمون مضمون مضمون  
بن طلحة الكسبي على هذا الكتاب من سنن الكسبي ويعرب اعوات منصور  
الارباب عبد الرحمن وقد تعطل ذلك كما ذكرنا في هنا والمضمون لا يتهاجروا  
انما في سنن اسست النبي صلى الله عليه وسلم كذا ذكر من الحق اوله ثم الى السند  
ان **قوله** ومجموع عن شخ هو الشهابي كمن الما غير انه فيما حرمه الكفا مادي  
كل الذي ان كان الما حصر وهو كون حال ابوجهات لمس بالمستبور ويعت  
اربعين عذبة الكفار يعقوب بن سبين والكرسب واخرون ووقفه  
بين وان عدى وعرضا قال ابن جبان انما يستحسن غيره فلفظه  
مبين فداي سنو ح الحارثي ما لا يرد في سوي هذا الوجه فداي الكفا مادي  
يرفع عن ان موضوع اخر مقدم في اجماع واخر في غرة المراسم وان الاحادته  
خاتمه عنده متابع مما اخرج ارشدنا استقلا **قوله** وكذا ساق التق هنا على لفظ  
اللفظ ابن عبد بن مقدم في الخطا ربه ويقدم هناك ان اسم المراد التمسك لاسما  
فتشككنا محي **قوله** وكان في مضمون من كذا ماقبله اسما غير ذلك  
لا يقدم مع سائر غيره قال ابن تعال لم نعلم السائل عرض التمسك امر عليه  
مسلا لا يبا لم يكن حرج ان مع المراد التمسك من نسي توجيها اذا اقرب بكر  
قوله والادب **قوله** ما قبله ذلك كونه من كسبي من ذكره فمفسر كانت  
فرضه فسيب المرأة ما حكي عليها من ذلك واحاصل ان العمل بالتمسك  
ولا يرد وقع في اللفظ كونه لا لا خاله العظم واصح في العمل  
نقل ويعتق الذين سده عذرة الكسبي لا خاله الزوج والنقل من من المرد  
اسم الا بعد مثل كتبت عليكم الحسام وقيل هو مجمل لصلاته ككل  
موم كذب من نقول تعال شذرها **قوله** وحيث ان **قوله** في قول  
ومضى مالا وقع سائر السلا كما فهمت غا شذرها وارتقت على ذلك

نقل



وانه اعلم الحديث الثالث حديث ابن عباس **توس** الحديث  
 بمثل قوله **توس** معناه اسمها جزيلها مصوغ حسب كونها بنت ميمونة  
 ام المؤمنين وبه يخاف ان ابن عباس وشاكر خال ابن الوليد واسم كل منهما لا  
 يصح اللام وكهنت الموحدة ونحو الالف اخرى **توس** واصفا لظواهر  
 المعنى وشدة الموحدة جمع صفة ووقع في رواية الكثيرين بالافزاد  
 كما تقدم من عتاف وسجود في رواية الكثيرين بل قد كان يقول ما كان يقدم  
 شرح هذا الحديث مستوفى في **توس** الاطراف الحديث الرابع  
 حديث حارثة اكل الثوم والصل **توس** ولعقد في رواية الكثيرين  
 او لعقد زيادة الالف في اوله **توس** ان سدد قال ابن وهب  
 عن طبعها هو موصول لسند الحديث للكثيرين **توس** في رواية بعض اصحابه  
 كان معروضا مقول بالمعنى لان لفظ صلي امر على صلي **توس** في رواية لان الوصل  
 وكان الراوي لم يحفظه فكنى عنه بذلك على تقدير ان لا يكون الراوي  
 علمه عن غيره من الثقات لان نسق العبارة ان يقول الى حضر **توس**  
 وجود اياه من كلام الراوي قوله بعد كان معروضا **توس** فلما راه كره  
 فاعلم ان هو ابوبس وقصدت تقديره فلما راه اشبهت به كذا  
 واورثها المروءة اكلمها وكنت ان يكون التقدير فلما راه اكلمها  
 اكلمها وكان ابوبس استعمل في عموم قوله تعالى **توس** فلما راه كره  
 اسر اسوة حسنة على مشروعه وما يعرضه جميع افعال فلما اشتمت  
 جعل امر على صلي من اكل غير العقول ما سمع من لسانه على امر على  
 صلي وحده خصصه فقال ان انا حي من لسانه في طرحه عند مسلم في  
 رواية ابن ابي عمير حديث ابن ابي عمير **توس** في طرحه عند مسلم في  
 او اذ كنت في الصلوة مثل كتاب **توس** الى اصحاب ان اذ كنت  
 صاحب وعند ابن حزم ان استعمل في كلامه **توس** ولشئ محمد بن خالد  
 ان سئل قوله **توس** على قوله **توس** ولما كان في ان اذ كنت  
 فلف وتكلمت ما ذكرت وحدثت على قوله **توس** ولما كان في ان اذ كنت  
 سئل ان البراءة كان صلي امر على صلي من احدنا على المشرو  
 في الاغلب ان البراءة ولا يلزم من وجود ذلك كل على افضل حمل  
 على مثل ان ابوس ان يكون افضل ممن هو افضل من ان ابوس واما

ان يكون سا ولا يلزم من تفصيل بعض الافراد على بعض تفصيل جمع احسن  
 في جمع احسن **توس** قال ابن عمير هو سعد بن كسرة بن عبد المطلب واما  
 بعض سببه وهو من شيوخ الصحابة فذكر بعض حديثه في  
 كانه انما اشرف عليه وساقه على لفظ وساق عن ابي حنيفة  
 ان ساقه هنا عن مظهر ثم زاد هنا عن السمث والسمثان  
 في معلقا وذكرت هناك من وصلها **توس** احسن  
 قال وفي حديث يعقوب بن اسحق بن سعد بن ابراهيم بن  
 بن عوف قال المراد ما مات يعقوب بن سمثان وما بين وكان  
 ابن من اخيه سعد بن نويرة الخزازين وانما على اخيه ابنه ووطن  
 بعض من نقل كلامه ان الضربة قوله اخيه يعقوب ومقتضاه ان يكون  
 انما على الترخيم لسعد بن اعتر من ان الواقع خلا ولا يس كما قلت  
 اعتر من ساقه والضرب انما هو لسعد بن اعتر بن يعقوب والضر  
 بوليه لا وقت ركوبه وهو سعد بن يعقوب الحديث عند اول  
 قالوا ان ابن ابي قال على منها ذكر **توس** ان ابوا مقدم في  
 في الصديق في شرح الحديث وانها لم يسم **توس** زاد الحديث عن  
 بن سعد بن ابي جرحه سردا لسعد بن ابي جرحه ولشئ كل امر هو قوله  
 انها عن الموت وقد مضى في مناقب سعد بن ابراهيم بن ابراهيم بن  
 بن سعد بن ابراهيم بن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن ابراهيم بن  
 استناد من ان اذ قال ردا وورد لنا في ابن فراد بن ابراهيم بن ابراهيم بن  
 ما وقال بن واما سببه فهو لعمري حديثنا بالنسبة الى ابن جرحه ما عا  
 في سببه هاهنا الاجازة في الرد ما سببه كلامه القائل عن التهم وقد  
 عدل في موضع زادنا حديثا وذكره بعض الاحمال ان كان سببه في الاجازة  
 سئل انما قلت ولا سببه حديثا فاما ابن سببه انما سئل انما سئل ان  
 لم يسم نظامه قوله فان لم احرك انها ايراد الموت فانها  
 انما في ذلك قال في كتابه من سواها حاله الموت في ذلك وان لم يسم  
 بالمتى والى ذلك سببه في الاشارة في الطلاق المذكورة هنا في حديثنا  
 انها عن الموت كمن قوله فان لم احرك ايمن من حاله الموت  
 حال الموت ودلالةها على ان سببه في ذلك العموم وقول بعضهم  
 انما ان انما هو اجازة بعد ان سئل انما سئل انما سئل انما سئل

بظن ان الشارة للمصنف ولا تعارض حرمه ان النبي صلى الله عليه وسلم  
لم يستعملت لان مراده من الغرض عليه السلام واذا علم قوما  
قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تسالوا اهل الكتاب بجمع من غيره  
الترجمة لفظ اخر احدوا من ان سنة والبرار من حديث جابر  
ان غزاه النبي صلى الله عليه وسلم كتاب اصاهه من بعض اهل الكتاب  
فقره عليه فخصه وقال لقد اصحكت بها سفاه فغيره لا سائلوا من  
شيء غيركم حتى يكلوا بوا او سائل من تصدقوا ان والذين يمشي بكده  
لو ان موسى كان جيا ما وسع الا ان سجع وان حاله يوثقون الا ان  
في حاله صغافرا وخرج للذين انصبا من طريق عبد الله بن ثابت رضي الله  
ان عن سنة محمد بن القورا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسالوا  
اهل الكتاب عن شيء وفي هذه حارس كجع وهو ضعيف لا يستعمل  
في الترجمة لورود ما يشهد بصحة من اخذت الصحاح واخر عبد الله  
من طريق عيسى بن ظهير قال قال عبد الله لا تسالوا اهل الكتاب  
فانهم لو شهدوكم وقد ضلوا عنهم يكلوا حتى او تصدقوا سائلوا وسوا  
سنتين النبوي من هذا الوجه لم يخطا لا تسالوا اهل الكتاب عن شيء  
فانهم لو شهدوكم وقد ضلوا ان يكلوا حتى او تصدقوا سائلوا وسوا  
حسن قال ابن حنبل عن المطلب هذا اليه انما هو في سنوهم عن  
الاصح فانه ان شرطه مكنت سفر فاد الموحدة فيض من النظر والجملة  
عن ابن سبويه والادخل في النبي هو الهم عن الاحكام المصرفة في  
والاحكام عن الاكتم السائل واما قوله تعالى فاسال الذين نزلوا الكتاب  
من قبلك مما اراد من من منهم واليه انما هو عن سنوهم من اوجه  
بهزم ويحتمل ان يكون لا يخص ما شقق بالتحديد والرسالة المهدية  
والاشهد ذلك واليه انما هو عن سنوهم وقال ابو الهيثم  
كنا عند ابي جعفر انه لم تصف حديثنا واثم الهان من سؤخره فانما ان يكون  
احده عنه ثم اكثره واما ان يكون ترك التصريح بقوله حديثا كونه انما  
موقوفنا ويحتمل ان يكون مما في سنة غير واحد من الصحابة  
عن عبد الله بن النبي من الجاهل عن النكاري قال حديثنا ابو الهيثم  
وبين هذا الوجه اخره ابو يعقوب وغيره فظهر انه صحيح له وشرح الاحكام

بهذه حرة في التاريخ الصغرى للحارثي قال حديثنا ابو الهيثم  
عن عبد الرحمن بن ابي عوف وقوله من عوف ان سنة مع عوفه و  
حدثنا ابو يعقوب كذا في موطا من رطاب من رطاب من رطاب من رطاب  
لم يرد من التاريخ في رطاب من رطاب من رطاب من رطاب من رطاب  
وفي رواية اخرى من اصدق شراذم الا للوكة في رطاب من رطاب من رطاب  
ابن القثير في تاريخه في رطاب من رطاب من رطاب من رطاب من رطاب  
ابن العنان في تاريخه في رطاب من رطاب من رطاب من رطاب من رطاب  
ابن عثمة في تاريخه في رطاب من رطاب من رطاب من رطاب من رطاب  
ابن السني وهذا هو قول ابن عباس في حق كعب الكوفي بدل من قبله فوقع  
الكذب قال والبراد بالمجوزين انظارا ليعرف من كان من اهل الكتاب  
واستبان كذب حديثهم وكذا من نظر في كتبهم فحدثنا عما قالوا وعلمهم  
انما انما كذب كعب الا ان كعب كان اشده منه بصيرة واحتم ما شوقاه و  
قال ابن حبان في كتاب الشفاة اراء عوفه انه يحتمل احبانا فيما  
يخبره ولم يرد ان كان كذا وقال غيره الضمير في قوله لسواك كعب  
كعب واما ما يقع في كتابهم الكذب كونهم بدوه وعرفوه وقال ابن عثمة  
عوفه على الكذب ورضي عوفه على كعب وعلم حديثه وان لم يقصد  
الكذب وشعره ولا شغل في ستم الكذب السعدي هو الا حارثي عن النبي  
في اختلاف ما يوعى وليس في رصيح كعب الكذب وقال ابن عثمة  
ابن عثمة بعض الذين يخبره كعب عن اهل الكتاب يكون كذا الا ان  
شعره الكذب والا فقد كان كعب من احوار الاحبار وهو يوعى  
بما كعب المشناه بعدها فوجد ابن عثمة من اهل كعب من اهل كعب من اهل كعب  
الكلح الحبري وقيل غيره كعب في اسجوده وسيرته انما استحق كان في حق  
النبي صلى الله عليه وسلم رحلا وكان يهودا عالما بكتبه حتى كان يقال ركعب  
الحبر وكعب الاحبار وكان اسلامه في عهد عوفه وقيل ان خلافة ابن عثمة وقيل  
ان اسلامه في عهد النبي صلى الله عليه وسلم واما عوفه والاول اشهر الناس  
فقال ابو يسير عن سعيد بن عبد العزيز اسنده انه سنده من طريق  
ابن ادريس بن يحيى بن وسكن الحديث وعرا اليوم في حله عن عمر بن الخطاب  
يثان ان الشام فسكنها ان ان مات يحيى بن خلفه عن ابن عثمة  
الذين او كتابه اذ اربع وملا بين والاول اكثر قال ابن سعد ذكره

عند ان الرداء فقال ان عند ان احمره لعل كثيرا واضع ابن سعير  
 طريق عبد الرحمن من حرسه بفرمان يعبر الا ان كتب الاحبار  
 احد العلفا ان كان عنده لعل كثيرا وان كنا نزل من طين وفي تاريخ  
 عثمان بن ابي شريك من طريق ابن ابي ذئب ان عبد الرحمن الزبير قال ما كنت  
 في سلطان شيئا الا قد احمرت من لعل ان تقع في ركب فرحش من الابل  
 حديث ابن جرير في قوله كان اهل الكتاب يفرلون العصابة العولبية  
 ويغرونها بالورس تقدم بهذا السند والمتن في نسخة سورة التوراة وعلل هذا  
 فالمراد اهل الكتاب اليهود كل اهل عام قننا ول النصارى يفرلون  
 لا يصدقوا اهل الكتاب وللكثر بوجه هذا لا يحاضر حديث الزبير  
 فانه يبين السؤال وهذا يبين عن المضيق والتكديس فعل التناء  
 على ما اذا جازم اهل الكتاب بانه قد تقدم فوجه المتن من التصديق  
 والتكديس وتتم سورة العنزة اكدت انشاء قوله شارب  
 هو ابن سعير وهم الكوفيين فما نوسر كيف سألوا اهل الكتاب  
 عن بني عديم شرح في كتاب الشهادت ووقع في رواية عكرمة عن  
 ابن عباس عند ابن ابي عمير عن كتبهم **نوسر** وكان في ذلك اهل  
 احديث كما وقع محض احضارهم وتقدم هناك لفظ الكنت ووقع في رواية  
 عكرمة وعند ككتاب ابن احديث الكنت غير امامه وتقدم فوجه  
 اكدت وبان نوسر لانها هو استعمالهم محذوف الاء اقول  
 ما تقدم في الشهادت اذ اولها انكم وقول عن سبنا لهم في رواية الكنت  
 بعض اول نوزن لفظا على نوزن **نوزن** قول الكنت في  
 منهم وشا ويرمى في الامر هكذا ووقع هذه الترجمة مقدمه على المتن بعدها  
 عند ان قد وعمره موزنة عنها وافرأها السنين الصاكني سقطت عنه  
 ترجمه المتن على الخبر وما معها فالاول في اخرج الصحابي في الاء  
 الموزة وبن ابن حاتم سندر قولي عن الحسن قال ما كنا نوقوم عظماء  
 الاء لا فصل ما يحصره من لفظ الاء عزم انه لهم بالرشد الا ان يقولوا  
 التنا سفا حرم ابن حاتم سندر عن الحسن ايضا قال قد عجزت ما  
 الهم حاشية ولكن اراد ان يستمر من بعده وفي حديث ابن جرير في  
 احد الكنت مستورة الاحصاء من ابن صلي الله عليه وسلم وحال نقاب الاء  
 ان شتق وتقرأ اشارة المراد الذين في الجهاد فقال ويرى عن ابن جرير قد

دعوى في الشروط من حديث المسورين محمد قول صلي الله عليه وسلم اشروا  
 على من هو لاه القوم وقرحوا ان يكروا على صل الله عليه وسلم ما شاركوه وهو  
 ان حديث الطولي في صل الله عليه وسلم وان الشارة قبل العزم والنسب  
 في رواية فقال فاذا عرفت فنقول على المراد الدلالة ما ورد عن عروة عكرمة  
 بن عمر الصادق رضي الله عنه ان من عزم ان اذا ارشدك المراد لفظا يعول عنه  
 فان الشارة ورتة انما شرح عند عدم العزم وهو واضح وقد اشعلت في بعض  
 الشارة ففعل في كل شي لغرض وقيل في الامر سوى لفظ وقال الراودي  
 كما كان شارة ويزم من امر ارجح مما ليس في حكمه لان معناه انما لا يخرجه  
 ان من رجع ان كان شارة ويزم من الاحكام فقد عمل على عظمه والاء الاحكام  
 في رواية عكرمة اوسيع ما لم يسع او يره كما كان مستحب الالفاظ في الطول  
 في لفظه اللفظ وان كان عاكي المراد بخصوص الاتفاق على ان لم يكن  
 شارة ويزم في ارضن الاحكام فليس في هذا الاطلاق لفظ فقد احضر  
 في رواية الحسن ووجه ابن حبان من حديث علي بن ابي طالب في حديثه  
 في اسوا اذ احببت الرسول الاء قال في المتن صل الله عليه وسلم ما بين دناء  
 في لاطمونة قال مصنف دناء فليس لاطمونة قال في كتاب  
 قوله قال الكنت لتشهدت انت الشارة الاء قال من جئت عن  
 قوله الاء في هذا الحديث الشارة في بعض الاحكام ونقل السبلي  
 ان ابن عباس ان الشارة مختصة بالمرور والعل من بعض الكنت  
 في حديثه استسنا في فضائل الصحابة لاسد من موسى والكم منه  
 لغو من سفتي سندا لاس من عبد الرحمن بن عيسى في العفة  
 يكون النون وهو محتمل في حصة ان النزل صل الله عليه وسلم قال  
 الكنت وعروا انك تتعان على امر واحد ما عصفك في سورة الكافرون  
 حديث ابن قتادة في نومهم في الوادي ان نطقوا الكنت وعرضوا  
 في رواية للحصص ووقع في الاء من رواية طاس عن ابن عباس  
 في رواية في وشا ويزم من الاء قال في بعض الامم مثل هذا انشأه لانا  
 وقد عرفت قراءة عن ابن سعير وحدثت من الشارة الشارة في  
 بعض اصحابه كما اختلفوا في وجوبها ونقل المتن في الموزة الاستحباب عن  
 محمد بن جرير ابو جعفر القاسمي في نسخة في قوله في **نوسر** فاذا عجزت  
 ان لم يسهل التقدم على الاء ورسول الله صل الله عليه وسلم بعد الموزة اذ عزم على

فعلها وما وقعت على المشورة وشرع فلم يكن لاحد بعد ذلك ان يظن  
 سكتا فلورود النبي عن العقم من يدن امر رسول في آية الحركات وظهر  
 من اجماع من آية المشورة ومنها خصص عومها للمشورة فهو العقم كمن  
 ما من حيث سنن في عزمه المشورة لا يجوز العقم فاجاب القول  
 جواب الاستشارة ورجع عن الاستشارة للمشورة وغيرها وبذلك  
 الاعتراض على ما راه بطريق الاولي واستناد من ذكره ان امره صلى الله  
 او استمكن لاحد ان كان الغز ولا يتخلف مما لم يزل يحمله الاصل  
 الربا حاله لا كالحبس كما فعل بعض المفسرين وبغفل عن قوله ولا يجوز  
 سكتا لعون عن امره وآية والمشورة بغير العلم وضبطه وسكون الواو وسكون  
 المعجم وفتح الواو لغتان والاول ارجح وشاور النبي صلى الله  
 اجتهاد يوم احد في المقام واخرج ان الحق هذا مثال لما ترجمه انه شاور  
 عن لم يصرح والقرار الذي ذكره هنا مختص من قصص طويل لم يقع موصولا  
 في موضع اخر من اجماع العقم وتداولها الظاهر في صحاح اجماع من رواه  
 عبد الرحمن وهب عن عبد الرحمن بن ان الزناد عن ابن عمر بن عبد الرحمن  
 عبد الرحمن بن عتبة عن ابن عباس قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ذاك الفجار يوم بدر وهو الذي راى في الروايات يوم احد وذكره في روايات  
 صلى الله عليه وسلم لما حاه المشركون يوم احد كان راى رسول الله صلى الله  
 سئل ان من يقاتل فينا منهم فقال يا ابن آدم لم يكونوا شهدوا يوما اخرج  
 بنا رسول الله فقاتلناهم احد يوم حوان ان نصيب من الغنم ما اذ  
 اهل يوم حوان اهل رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ليسل من ذلك لسيبها  
 تدعوا وقالوا ما رسول الله ارق قال راى راكبا فقال يا سيدي انك ارق  
 اذ انت بعد ان لسيب حتى يحكي امره ومن غيره وكان ذكره قبل ان  
 ليس الا انه ان راى ان في رجع حصينة فاولتها المدينة وهذا مستند  
 حسن واخرج احمد والدارمي والبخاري من طريق حماد بن عيسى عن ابن عمر  
 عن حبان بن عمرو وقد تمت الاشارة النبي كمن سب العقم وسب  
 صحبه ونطق احمد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال راى سكتا في ربيع وراى  
 نواجره فاولت الذرية الحصنة للمدينة احدثت وقد ساق محمد بن  
 اسحق هذه القصة في العائز بطوله وفيها ان عبد الرحمن بن ابي  
 كان راى الاقامه فلما اخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم غضب وقالت

اطاعهم

اطاعهم وعصا بن رضى من اطاعه وكانوا مثل الناس فوسم فلما ليس  
 انما تكون البقرة من الذرع وقبل الاداء منقحة البقرة وتحنف الدال واللام  
 مودع وسنن وعزمها من السلاح واجمى لام سكون البقرة مثل قوله وقد  
 سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم في من فزع على غير قياس واستلام اذ ليس  
 في حكايا قوسه وشاور عليا واسامة فجاوبهم من اهل الاكام عائد  
 من عندها حتى نزل القرآن فحملها من قال ابن عطاء عن العباس بن  
 في قولها لعلي واسامة واما حطه الراعي من ابيات فرسانا فقلت  
 بالاصل منها وروى في فكره موصولا في الناسك ما حطوا من مقدم وقد  
 الاكس مطولا في تفسير سورة النور من حوا وقوله فضع منها ان سب كلامها  
 في علي كجده حتى نزل الوحي وما على فاولها ان الفراق بقوله والعتب  
 سواها كثر ومقدم بيان عزمه في ذلك واما اسامة من ان لا يجعل عليها  
 الاكس في فعلها او ما امره من الفارق وعمل بقوله واسال احارته كساريا  
 على قول اسامة في عدم الفارقة وكذا ادن لها في التوجه اليه اسما  
 في قوله فحملها الراعي فليقع في من طريق حديث الاكس في العصب  
 واحد منها وهو عند احمد واصحاب السنن من رواه محمد بن اسحق عن  
 عبد الرحمن بن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن عزة عن عاصم بن ثابت لما  
 راى رسول الله صلى الله عليه وسلم على النبي فغضبهم بعدد من  
 اظفار رحطين و امرأة فغضبهم وسماوا في رواه ان اذ اجد سبطين  
 في ذلك وحسان بن ثابت وحيث سب محسن قال الزبير بن جسر لا يخرج  
 من حديث ابن اسحق من هذا الوجه فليست ووقع التبرع بغيره  
 وبعض طرق وقد تقدمت سبط العول في ذلك من شرح حديث الاكس  
 في القصة موصولة ولم يشتم النبي صلى الله عليه وسلم حكايا امره اسامة  
 من عطاء عن العباس كما اراد تنازعا من سبط الاكس لان المراد  
 اسامة وعلي وقابن الاكر ان القاسم ان قال تنازعا لان قال اول اجماع  
 انان او اراد اجماع حوا من عمواد من وقتها على ذلك من واخرج الطبراني  
 عن ابن عمر قصة الاكس وعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ان علي بن  
 ابي طالب واسامة بن زيد وريرة فكانت اشارة بضمهم اجمع الخبر برة  
 في علي واسامة لكن اسبغ بضمهم ان ظاهرا في احدثت  
 العصب انها لم تكن حاضرة لتصريحه بانك سئل عنها وحوار ان المراد بالتنازع

اختلاف قول الكورس عند مسلمته واستفراجه وهو اعراض عن ان يكونا  
مختصين او مشتركين ومخبر ان يكون اوله مقول فلا يشك ان سار جرحا  
من الوقتين فصحت احدوا الاكبر تسمى وكما شئت الا ان بعد ذلك  
سئل اس علمه سمعت من اهل العلم ان الاصل الساحة  
لما جرحوا سميها اي اذا لم يكن فيها بعض حكم معين وكانت على اصل  
الاصح حتى تراه ما احتج العقل والترك احتمالا واحدا وانما عرف وهو  
اكثر من ذلك وانما يقوده الاشارة فحينئذ هو كحلان غير الموقوف لا يشك  
ولا يشك لقوله وانما قول اسديها ليعلم الاما احتمالا كتمسك والسياسة  
عن العبد الذي دخل التسوق للسل قال الكافي انما هو الحكم المشقة  
كقول السرير على ما يقع على ما لا يستحضره من الدليل لا يعلم  
السر فيها مقوله فان امر لا يجعل هذا الاحز بعد رسول اسديها ليعلم  
وقد ورد من استشارة الاية بعد ان جعل اسديها ليعلم احكامه منها  
مشاورة ان كرض اسديها وقال اهل الردة وقد اشتهر انها المصنف  
واخرج المصنف سند صحيح عن حماد بن محمد قال كان ابو بكر الصديق  
اذا ورد على امر طرفة كتاب اسديها وحده فاما بعض - قضيتهم وان  
علمت منه رسول اسديها ليعلم احكامه منها مشاورة ان كرض اسديها  
عن السيد فان اعياه ذلك دعا لترك السلس وعلا سار واستسما ريم و  
ان عرس الخطب كان فعلا وكما تقدم فسألني التوا كانوا اسديها  
مجلسه عر ومشاورة ومشاورة من الصحابة في احوالهم فقيمت كتاب  
احمد ومشاورة من الصحابة في احوالهم فقيمت كتاب  
مشاورة عر في قول الوقت فقيمت في الجهاد ومشاورة عر الجهاد  
والانصار ثم قسما لما اراد دخول الشام ولحقوا الطاعون وقع بها  
وقد مضى مطول الاثر حتى يكتب الطب وروايت القطع من  
روايت اسمعيل بن ابي جابر عن قاسم بن ابي جابر قال جاز رجل الاموي  
عن مسال في نقلها على قال والعرض شهيدت عر اشكل على عر  
فقال هربا على من كتاب التوا المحدث والطقات محمد بن سعد  
من روايت سعد بن المشيخ قال كان عر يتخوذ اسديها من تعطل  
ليس لها ابو جرح من علي بن ابي طالب ومشاورة خندان الصحابة  
اول ما استخلف فيها ليعلم اسديها ليعلم احكامه منها وعنه طائفة

اي ليد في اسديها ليعلم احكامه منها وعنه طائفة  
العلم من صحيح الناس على مصحف واحد اخر في اسديها ليعلم احكامه منها  
لما جرح من طريق من علمها في اوله اصله فان الذين نقلوا للمصنف  
الاصح انما سمعوا منه حسن قوله ورأى ابو بكر قال من نسخ الزيادة  
افوه من اجل حديثه ان حديثه الذي تقدم في كتاب الاقضية لم يكتف  
بموسى وقال النزيل اسديها ليعلم احكامه منها وعنه طائفة  
ان عرس الخطب كان فعلا وكما تقدم فسألني التوا كانوا اسديها  
مجلسه عر ومشاورة ومشاورة من الصحابة في احوالهم فقيمت كتاب  
احمد ومشاورة من الصحابة في احوالهم فقيمت كتاب  
مشاورة عر في قول الوقت فقيمت في الجهاد ومشاورة عر الجهاد  
والانصار ثم قسما لما اراد دخول الشام ولحقوا الطاعون وقع بها  
وقد مضى مطول الاثر حتى يكتب الطب وروايت القطع من  
روايت اسمعيل بن ابي جابر عن قاسم بن ابي جابر قال جاز رجل الاموي  
عن مسال في نقلها على قال والعرض شهيدت عر اشكل على عر  
فقال هربا على من كتاب التوا المحدث والطقات محمد بن سعد  
من روايت سعد بن المشيخ قال كان عر يتخوذ اسديها من تعطل  
ليس لها ابو جرح من علي بن ابي طالب ومشاورة خندان الصحابة  
اول ما استخلف فيها ليعلم اسديها ليعلم احكامه منها وعنه طائفة

على الوجه برأيتها أقام حد العتق على من وقع منه وتول بسون أهل كذا هنا  
المطلقة الموحدة الثلث من السب وقد عرفت التثنية لفظا سواء موحدة  
تخ موق وقد تقدم تشريحا هناك وإن تعبر من فيه ذكره كالتسب موق  
ما عقلت عليه من سوء قطع عن أهل وجمع ما عتبار لفظ أهل والعذر  
إنما كانت لغات وحدها لكن لما كان من سبها سب أربابها  
من هو سب منها وكذا كما نوا سب عاتش محدود من في أهل صريح  
وقدمت من حديث الطول قول أن بكرنا ما به الكفاي سارول أم  
بعض طين وأربابا وأسما بنت إله كبر توبه وكمن عروة هو موصول  
بالسند المذكور وقوله أحرت بضم أوله على النساء للمجمل وقد تقدمت  
ستمر من آخرها كبر توبه إنما دون أن لا تطلق إلى أهل في رواية  
أن أسامة أرسلت إلى عثمان موق وقال رجل من الأنصار إلى أخيه وفيه  
عند ابن إسحق أنه أتوا بوب الأنصارين وأمر حد الحاكم من طريق رواية  
الطراز في سند الشامي وأبو بكر الأحرسي في طرق حديث الأبي  
من طريق عطاء أبو إسحاق عن الزبير عن عروة عن عاتش وقد تقدم  
في شرحه في القصة أن أسامة من زيد قال ذلك أيضا لكن ليس هو  
أضار ما زني رواه ابن نويرة محمد بن عمار الموقوف ابن إسحق بن  
مسلم سعد بن المسيب وعروة كان رجلا من أصحاب النبي  
صلى الله عليه وسلم إذا شتمها من ذلك قال لا تسبكم هذا بيتك عظم  
ويدين حارثة وأبو أيوب وزيد أيضا ليس أضار ما زني مستند  
من رجل سعد بن جبران سعد بن معاذ لما سمع ما قبله أبو عاتش  
قال إسحاق بن إبراهيم بن عطف بن الأقطر الحاكم من طريق الواقدي أن  
ابن كعب قال ذلك كله على المباشرة لأن سبكوا ولم يردوا  
فبأنه أتت من الشبان قال ذلك كان ثبت فقدا حتم من قال  
ذلك مستند من الأضداد وما رواه ابن نويرة  
صلى الله عليه وسلم على التميمي ابن النبي الصادق موصول على التميمي وهو  
حقيق موق الأبي حاتم بن إدريس السباني أو سبكال  
أوقام الرجل على ذلك موقه وكذلك أمره ابن محمد بن محمد اللؤلؤ  
أشهره كما يقع الرجل على إرادة التوب أو عروة موقه نحو قوله من

أحوا يعني في حجة الوداع صحرا إلى العرة ويحمله من العرة ولما أراد  
سفره اضطر والنبي لا تطلق وأختلفوا في قول الصحابي أن رسول الله صلى  
عليه وسلم لما أوتى ما عن كذا إذا لم يجر عند الكعبة السبب إن لا فرق وقد أورد  
بعض الأسماء صنف الأسماء التي سبب عندها والنبي إن كان زاو حد  
بعض القاصين أو كبر من الطيب عن مالك والثالث من الأسماء عند ما  
على الأحكام والنبي على التميمي حتى يقوم الرجل على خلاف ذلك وقال  
ابن بطال هنا قول الجمهور وقال الشافعي من الشافعية ويحرم الأسماء التي  
والنبي على كذا أمر حتى يقوم دليل الوجوب في العمود دليل التميمي  
بوقفت كسرة منهم وسبب بوقفت بوقفت بوقفت بوقفت بوقفت بوقفت  
والأما حد والأرضاد وعروة كبر ونحو الجمهور إن من فعل ما أمر به النبي  
الجمهوران من تركه استحق الذم وكذا العكس في النبي وقول ابن عمر بن الخطاب  
فمن كالعون عن أمره أن ينسب منه أو ينسب عنه أو يقول أنه يفعل الأمر  
النبي ودل الوعد فعله نحو مفعلا وتركا ثم ذكر في السب أحاديث  
كثيرة الأول موق حديث الكوفي إنهم عن ابن عمر قال عطاء  
قال حارثة وقال محمد بن كعب عن ابن عمر عطاء شتمت حارثة بن  
عبد الله أما قوله وقال حارثة بن محمد بن عطاء عن علي بن محمد بن عطاء بن محمد  
باب من أهل في من الزنملى أنه عطف على كمال النبي صلى الله عليه وسلم  
فصل من كتبا في حجة وفي باب بعثت على آل النبي من أوامر المعاني  
ببعض السديين معقلا وهو موصول ولفظ أمر النبي صلى الله عليه وسلم على أن  
فعلها حارثة فذكر هذه القصة ثم قال وقال حارثة أخطأ ما خطأ لخص  
عائشه وأما التعلق بموصل الأسماء من العطفان من الطريف المذكور من محمد بن  
كعب وعروة أيضا من طريق محمد بن العطفان عن ابن عمر وأما حد رواية  
محمد بن كعب التصريح بسب عطاء من حارثة ومولر في أس معرفة القنات  
ورسق الكلام أن مولر عن وقوع ذلك كبر في رواية محمد بن العطفان ومولر  
العطفان ما في حارثة ليس بعروة هو موصول على ما نوا اشتراوة ثم وقع  
لأنه أحال العرة على حجة ونسب حجة إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأصله كان أسما  
ثلاثا فالتسب عاتش من أهل حجة ومنا من أهل عروة ومنا من جمع  
فقد تقدم ذلك مشروحا في كتاب حجة موقه وقال عطاء عن حارثة هو  
موصول بالسند المذكور من قوله أصحوا النساء هو أدن لهم

في جامع سائر ما اشارت اليه المناجزة الاحلال اذا لم يجمع بقصد الشك  
دون غيره من محرمات الاحرام ووقع في رواه جادس زيد عن ابي  
يونس في كتاب التزكيات فاما ما جعلها محرم وان جعل اليه سائبا  
فما عرفه بمظهر اكثر المدين في رواية السنن المنزلة عند الاستحباب  
بوجه ما وقع في رواه جادس زيد يعظف مروج احكاما من غيره وذكره يعظف  
سنا واما ذكره عن لانهم شوجيون اليها فقل بوجهه ان عرفة  
حاضر سده هلكا وجرها ان اليا وفي رواه جادس زيد فقال  
حاضر كذا في اشارة قال الامام في هذه الاشارة كلفنا العظف وحصل ان  
اليجل العظف ووقع في رواية الاستحباب قال يعظف حاكم في انظر الى  
سلكها وهذا جعل ان يكون مرفوعا في مقام رسول الله صلى الله عليه  
فقال يراد في رواه جادس وحطبا فقال يحيى ان اقول اما يقولون كذا وكذا  
قد علمت اني انما كرهه واصدقكم في رواية جادس واما لانا اسوات  
منه يونس  
وقال الهدي في خلاصته كما جعل في رواية الاستحباب  
وكذا المصنف في اب عزة الشفيع من طريق حبيب المصنف عن عطاء  
عنه حاضر واما جعله حل ولا يحل وقد تقدم شرحه في كتاب الاحكام  
لم يذكر في كلام جادس تارة ولا في خلاصته في رواه الاستحباب فاحتمل ان  
حل في قوله فحللت وسبقنا واطبقنا في رواه الاستحباب فاحتمل ان  
وقال عطاء قال جادس هو موصول بالسنة المذكورة وقوله وقال محمد بن  
عبد اس حريج هو موصول عند الاستحباب كما تقدم في حرمه رابع  
تقدم سائبا في حديثه عن ابي اسحاق التستاري في قوله ولم يرم عليه  
ان في جامع سائر ما اشارت اليه المناجزة الاحكام لانها كانت حراما وكان  
الطهون لم يرد في قوله في الساب المذكور قالوا ان جعله حل في كل  
فيلحق بالمتناول للمؤمن مسا ومن عرفه الاحتمس قال اني اوما سوا الاحكام  
وافرها سائبا في حرمه لان موضع من تركه كان غشيبا لا داعيا فاقوا المذ  
احتمس عنى ودخلوا عرفه يوم الاحتمس الاحتمس الثاني في قوله  
وقالت ام عظم سينا عن اتباع احكامه ولم يرم عليه تقدم موصول  
في كتابه الاحكام وغيره من حديث جادس في قوله من حيث اختلاف  
السنين فالعقد النبي في رواه جادس كانت اما تحت بعد حطه ظاهرا  
على الوجوب للقرن المذكورة لكن اراد جادس التاكيد في ذكره والفتوى ان

يحدث ام عظمه بين بعد احواله فكان طاهرا في التوحيد فادركت ان سن  
ان يصح لهم التوحيد والصحاح اعرف بالمراد من غيره وقد تقدم شرحه وذكر  
ستون في كتابه احكام الاحتمس الثالث يونس عبد الوارث  
هو ابن سعد وحسن هو ابن ذكوان المصنف ووقع سبوا في رواية  
الاستحباب وان سريده هو عبد الله وعبد الله المصنف هو ابن معقل المصنف  
القائم الفقيه ووقع جادس في كتاب الصلاة وبين الاستحباب  
الافتقار على قوله عن عبد الله بن ذكوان فاخرجه عن طريق محمد بن  
عبد بن حبيب عن عبد الوارث فقال عن عبد الله بن ذكوان قال  
هنا وقال كنت نسيت لا ادرى ان معقل او ابن معقل اني المصنف  
والقائم اول المصنف والقائم وقد تقدم شرحه في كتاب من كتاب  
اصولنا ما ذكره من الاذان والاقامة وموضع الترجمة في قوله في اخره من  
فان قد اشارت الى ان الامر حقيق في الوجوب فذكره اردف ما  
المصنف النسخة من الفعل والترك كما ذكره سابقا في المعجم الوجوب  
في حقه ان يحدها التاكيد في طريقه لا لزوم له في تركها او  
بما ذكره تركها وليس المراد ما فعله في الوجوب من مقدمه  
كما هو الاختلاف في الاحكام انشراحه عن  
ذكره وسقطت هذه الترجمة لان بطال نصار حديثها من حديثك  
ان التوحيد وحده بان الامر بالقام عند الاختلاف في الزان للغير  
التوحيد الزا عن عند الاختلاف والاول ما وقع عند التوحيد وحده  
قال في اخر حديثه عبد الله بن معقل هذا احسن ما اردت اذ في جامع  
من مسائل اصول الفقه يونس حديثنا استحق هو ابن ذكوان كما تقدم  
ما تقدم في المستخرج وقوله اخره قال ابو عبد الله سمع عبد الرحمن  
عن ابن معقل المذكور في السنة سائبا ما يعني منسبها للام وهو ابن معقل  
واشار جادس الى ما اخره في مسائل الزان عن عمرو بن عثمان بن عبد الرحمن  
قال سائبا من ان مطيع ووقع عند الاحكام المصنف وحده يونس  
وقال يزيد بن يونس عن ابن معقل قال سئل ادرى من يرون كين قال  
من علم من اخره عن ابن معقل عن يونس بن ابي عمير وقد تقدم في اخر  
مسائل الزان ما ان اختلافه في ان عزان في سنة هذا احتمس مع

شرح الحديث وقال الكرماني مات زيد بن هرون سنة ست وثمانين  
 فاذا نظرنا في رواة الصحاري عند معلق النبي وهذا لا يتوقف في المطع  
 على ترجم الصحاري فإنه لم يرحل من تخارما لا بعد موت زيد بن هرون  
 برة من كرماني حديث ابن عباس واحتلت اهل الميت حتى  
 كذا لان ذره هو نفسنا لا حلقوا ولغيره واحتصوا بالواو العاطف وكذا  
 مقدم من اهل المعاري في قوله قال عبد الله بن عبد اسد بن عبد هو  
 موصول بالسند المذكور وقد تقدم بيان ذلك في كتاب العلم في بيان  
 المعاري في باب الوفاة السوية **خامس** اشتمل كتاب  
 الاعتصام من الاحاديث المروية وما في حكمها على ما في مسبو وعشرين  
 حديثا الملقوق منها وما في معناه من المتابعين وعشرون حديثا وسائر  
 موصول المذكورين في منها مائة حديث وعشرة احاديث  
 واما في خالص واقفة مسل على نحو كتابي حديث ابن هرون كل من خطب  
 اليه الامن ان وحديث عمر سنا عن النكف وحديث ابن هرون  
 في ما حدث الزون وحديث عائشة في الرفق وحديثها لا اكل وحديث  
 عثمان في الخط وحديث ابن سلمة في الاحتياط وحديث المشاور  
 في الجرح الى احد وقد من الآثار عن الصحابة ومن يعدم من غير  
 اثر او انه سجد ويقال اليها في الصواب **توسعة** سبب الراجح في  
**سبعة** اشتمل على كذا النفس وحادي سننك وعظم  
 اقتصر الاكثر عن الزين و زاد المستحق الرد على غيره وسقط  
 البطلان لغيره ذوقه لان مطالق وابن الدين كتاب رد الجهر وغيره  
 التوحيد وضبطوا التوحيد المنصوب على المغفور ونظامه معتبر  
 لان الجهر وغيره من المتدبر معرو والنوحد وانما اختلفوا في تفسيره  
 وحجج الناس ظاهريه في ذلك ولما يعول في رواة المستحق وغيره العذر  
 واما انواع مقدم استغنى بهم في كتاب العين وكذا الرافض تقدم ما  
 يتعلق بهم في كتاب الاحتكام وهو لا، الفرق الاربعون روي  
 المتدبره وقد روي المغزى لرايهم اهل العدل والتوحيد وطبقا للتوحيد  
 من اعتقده من غير الصفات الا لله لا اعتقادهم ان اشياء تنقسم  
 الشئيه ومن غير انه خلقه اشرك وهم في الشئ موافقون للحجج والاعاد  
 السننفسه والتوحيد شئ التفت والتعطل ومن قال انكسر في كذا

الابن القسري التوحيد ايراد العدم من الحديث وقال ابو العباس التسمي  
 كتاب التوحيد مصدر وحده ومعنى حديث المتدبر  
 سزا وادارة وصفاته لا نظير له ولا شبهة وقبله عن وحدته على واحدا  
 وقبل سلبت عند الكليل والكل فهو واحد في ذاته لا انقسام له في صفاته  
 عليه له وفي الهسته وكله وتدبره لا يشك له ولا ريب سواء ولا حلق  
 فيه وقال ابن نطال تضمنت ترجمه السبب ان ابن سبب خصم لان اجبه  
 مركب من اشياء مولود وكبر بره على الجهره زعيم انكسر كذا  
 احث فذو لعل اراد ان يقول المشبه واما الجهره فليختلف احد  
 من صفت في المقالات انهم سفون الصفات حتى استوا الى  
 التظليل ونسب عن اي حشد ان قال بالغ حرم في شئ التفت حتى قال ان  
 من لذي وقال الكرماني الجهره فرق من المتدبره من غير ان يسموا  
 لهم الصانع القائل ان لا قدرة للجدد صلا وهم احقره من غير ان يكون  
 بوجوهه وامت بمقول لا في من هشام من عبد الكبر اسم والنس الذي  
 كروه على الجهره في هب الجهره خا وما الذي اصفق السلف  
 في زعمه اشكار الصفات حتى قالوا ان القرآن ليس كلام اسوان  
 مخلوق وقد ذكر الاستاد ابو مسعود عبد القاهر في طاهر التمهيد  
 وكان في الفرق بين الفرق ان روس المتدبره اربعة ان قال الجهره  
 الشايع حيز صغوان الكرماني قال بالاختار والاضطر الى الجهره  
 وقال لا تغفل لاحد من ارتعالي واما منسب الفعل الى العدمي زان  
 من غير ان يكون غلا او مستطيعا لشي ورتغ ان علم احاد صف واستغ  
 من وصف انه تعالى بان شئ اوحي او علم او يد حتى قال لا اصل  
 وصف يجوز اطلاقه على غيره قال واصفا ما حلق وممن وصفت بوحده  
 منع لفظ النقل لان هذه الاوصاف خاصة برونه ان كلام الله  
 طاب ثوبه ولم يرسه شكلا قال وكان حرم يحل السلاح وتغافل ورح  
 مع كبره من شريه وهو قوله وحده صغوان لا قام على نصير سار  
 علم من اميرته ساسان قال امره اليان قبله سلمن احوزه وهو منعم  
 السبي المظهر وسكون الامم وابوه عمه واقره زان وزين ابو روي  
 صاحب شرط نصر وقال الجاهل في كتاب خلق افعال العباد  
 لغز ان حيا كان احدهم من كرماني وكان ظاهرا القسري وهو

الاول



امر العواقب حفظ فقال ان نصيحه يا محمد من ربه لانه زعم ان امره محمد  
ابره خلتا ولم يكن موسى فكيفما قلبت وكان ذلك خلافا له هشام بن عمار  
كانت كما ما استغل ذلك من بعد ان اخبر بان قتل حمزة كان بعد كبره وعقل  
النصارى عن محمد فقال قال قال عبد الرحمن الشاذلي ولا قول يقول الحمزة له  
قولا مضاعفا قول الشكر احبنا وعن ابن المبارك المالكى كلام السويدي  
والنصارى يستعطفون على قتل حمزة وعن عبد الرحمن شاذلي قال  
ترك حمزة الصلوة اربعين يوما على وجه الشك واخرج ابن ابي عمير في كتابه  
الرد على النصارى من طريق حلف بن سلمان السلمي قال كان حمزة من اهل  
الكوفة وكان نصحا واكثر لرفاد في العلم فلفظت قومه من الزيادة فقالوا له  
صفت لنا ربك الذي بعده فدخل البيت لا يخرج منه ثم خرج فقال لهم  
هذا ابوهم على كل شيء واخرج ابن جرير في التوحيد من طريق ابي بصير في  
قال سمعت ابا ذر بن ابي انقول سمعت ابا معاذ السلمي يقول كان حمزة على  
تريه وكان توفي الاصل نصحا ولم يكن غفرا ولا محبا لاهل العلم فقل  
صفت لنا ربك فدخل البيت لا يخرج منه بعد ايام فقال ابو جهم  
ابوهم على كل شيء ولا يكل شئ ولا يكلون شئ واخرج الضار عن طريق حمزة  
ابن ابي اسلم قال كان حمزة من اهل الكوفة وناه غلاما ساس ولم يعد طريق  
العلم وقد سئل عن رجل طلق قبل الدخول فقال اعتد امراته واورد اما ان  
عن السلف في تكملة حمزة وذكر الطبري في تاريخه في حواشي كتابه  
وعنه ابن جرير من سرح جرح على نصر بن سيار قال فراسان بن  
امد وحاربه واخرج حمزة وهو اهل العجل القتيبي والسنة وكان  
حمزة كان حرمه فراسان الصلح وترا ضامه كما تعامل من حبان واخرج  
عن ابن الاثير يكون شوري حتى فراسان اهل فراسان على امره كما  
فاضل نصره كره واستر على حمارته اجرت الى ان قتل اجرت  
تاريخ وعنه ابن جرير في بيان رواه اخبار فقال ان حمزة قتل في الكوفة فقال  
اسراف بن نصر بن ساس احموز قتل فادع حمزة الامان فقال له سلم  
لو كنت في حبان لشدت حنجرتي اقلبك وقتلوا وخرج ابن ابي عمير  
محمد بن ساس بن ساس قال قال سلم بن احمد ما حمزة من اهل الكوفة  
لكم فالتفت انت عندي احترم ذلك ولكن سمعتك سلم كلام

اعلمت

الطفت اسرعهما ان لا يملكك ومن طريق معمر بن سليمان عن  
عبد الصمد بن ابي يعقوب وكان علي بن ابي طالب فراسان احموز بن صفوان  
كفران اسرك ما موسى فكيفما قلبت ومن طريق معمر بن سليمان قال رايت  
عيسى احموز حتى ضربت عنقه فاسود وجهه واسد ابوالقاسم السرايا  
الكتاب السنة لان قتل حمزة كان في سنة اثنين وثلاثين وماه العترة  
بكرة الطبري انه كان في سنة ثمان وعشرين وذكر ابن ابي عمير من طريق  
محمد بن زحر صلح ابا جعفر الزبيراني ان قتل حمزة كان سنة ثمان  
واثني وهذا يمكن حمل على حركته او على ان قتل حمزة تراخي عن قتل اجرت  
سريه واما قول ابي امان ان قتل حمزة كان في حجاز هشام بن عبد الملك فوهم  
ان خروج اجرت من سرح الذين كان حمزة كان بعد ذلك ولعل مستند  
ابن ابي عمير ان ما اخرج من اهل حجاز من طريق حلف بن سلمان  
شمام بن عبد الملك النضري سيار قال فراسان اما بعد فقد سمع  
عقل قال لرحمة بن الزبير فان طوتت به فاقول ولكن لا لم من ذلك  
يكون قتل وقع في سنة هشام وان كان ظهوره فقال وقع قتل ذلك  
في حجاز سنة هشام واسد اعلم وقال ابن جرير في كتابه القتل والنضلي  
في القوس سنة الاسلام حسنة اهل السنة في العز ومنهم القدر في الرحمة  
سنة محمد واكثر ما سرح الامام حرمه ومنهم السنة في اربع وعشرين  
في الحسنة ثم اخرج في تاريخه فالتاريخ اذ اهل السنة في الكوفة واما في  
القتاد في سنة سبعة واما العاقبة فمن قتلها لهم كما لقب اهل السنة  
كفاح العبد والقرت فاقرب من احموز من قال الامان ان القصد  
الملك واللسان فقط واللسان العباد من الامان والعدوم لجمه  
فالحون ان الامان عند القتل فقط وان اظهر الكفر والسنة  
لسنة واما عبد الواسع من غير تسمية الامانة فالحون ان الامان في الامان  
فقط وان اعتقد الكفر وتلقب وساق الكلام على نفسه الفرق في ان ما اخرج  
عن طريق الكلام من ان كان واكثر من قال ان العادة من الامان وان سرح  
ممنس واما ما حرمه من سرح ولا قول ان مخدرة النار فليس مرصها ولو  
الغربة من قتلها لاهل الكوفة ولما اخرج في الكوفة من الوعد والوعد القدر  
في ان التوا ان ليس مخلوق وان كنت القدر ورويت اسرى القيد وان كنت  
سنة الواحدة في القتياب والسنة وان صاحب الكوفة لا يخرج

ذلك عن الامان وليس معنى وان وانقره سائر متا لانهم وساق منه  
 ذلك ان قالوا بالاعلام فها هو صفت الله فيفسر من التوحيه  
 مع شئت لها وان في فراس الغفلة المعتزل والحمد لله تعالى في ذلك  
 حتى كما هو المعطولون وراس الغفلة متا كل من سلمان ومن شعر من الرضا  
 واكرامه لا يظن الغوا حتى يظنوا انه حله تعالى استجابه عن اقول  
 علوكم ان يظن هذا التماس قول التوحيد ان العبد لا يقدره لرا صلا وقول  
 العبدية انه حلق فعله فيصنف وقد اورد البخاري حلق افعال العباد  
 في تصنيفه وذكر منه هذا استنباه بعد اذ اعلمنا شغل التوحيد في  
 في دعاء النبي صلى الله عليه وسلم انه لا توجد الله تعالى في  
 باء الواحد وهو الذي سي بعض غلاة الصوفية توجد العاقر وقد اورد  
 طانقان في تفسير التوحيد امرين احدهما انما هو ما تشبه المعتزل كما تقدم  
 بانها غلاة الصوفية فان اكاره لما تكلموا في مسائل المحو والفا وكان يلزم  
 بذلك السالفة بالحق والتسليم ونفي بعض الامر بالغ بعضهم حتى شاها  
 المراد في نفي سائر الفعل الى العبد وهو ذلك بعضهم الى معتزلة العصاة  
 ثم غلا بعضهم معتزلة الكفار ثم غلا بعضهم في امر الازد التوحيدي اعتقاد  
 وحده الوجود وعظم الخطب حتى ما تعلق كرم من اهل العلم منهم  
 وحشا منهم من ذلك وقد قدمت كلام شيخ الطائفة ابي محمد وهو  
 في فاه احسن والاكثر وقد ورد على بعض من قال بالوحدة المطلقة  
 يقال وهل من عمرو لهم من ذلك كلام طويل سمعته من كل من كان على  
 فظة الاسلام وراس الاستغناء وذكر في الباب الرابع عشر  
 احدثت الاول حديث معاذ بن جبل في معتزلة العبد اوردته من راض  
 الاولى اعلم من الناس وقد اورد الطائفة العامة في كتاب التوبة وساقها  
 هناك على لفظ ان اعلم من رايها وذكره هناك من وجه لغوي والاعراب  
 ان الاسود شيخ في هذا الباب هو ابن محبوبين ان الاسود غلبت  
 الى جله واسم جديس الاسود والغضيل من العلامين اما العلاء ونسب  
 ابو العباس وهو كوفي شرف النضر وقد علم من الميراث وقال ابو جعفر اليربوعي  
 شيخ كنيته حديثه وقال النضر ليس به اس وقال اليربوعي كثر العلم  
 طيبه وما في النضرين سمون هذا الموضع وقد قرئ في نسخة وكذا ساق في

ما على لفظ قول عين الى سيدكم لا يخرج المهر وسكون المهر ثم حذرة  
 في معنى النضرين ان سعد وهو تصحيف وكان للم انض نصارت  
 من السن مؤخر سمعت ابن عباس لا يعش كرا انه يحرف قال  
 يقول وقد مرت العادة صحفة خطأ وتعال يشترط ان يظن به قوله  
 صفت النبي صلى الله عليه وسلم معاذ بن جبل الذي اهل اليمن ان احدث  
 فعل الص وهو الرواية معتد الرواية المطلقة لفظ صحت معاذ بن جبل  
 في الرواية ان لفظ اليمن من باب حذرت المضان وابانة المضان  
 فيضاه البر من اطلاق العام واردة ان يكون اسم يحسن يطلق على بعض  
 الاطلاق على كل والاراج ان من حمل المطلق على المعتد كما مرحت به هذه  
 الرواية وقد تقدم في باب نعت النبي صلى الله عليه وسلم في الرواية  
 من رواة ان يرد من ان موسى ويعتد على اجد صفا على خلاف قال  
 ابن محلة فان تقدم ضبط المحللات وشرح هناك ثم مر الى اهل  
 من من اطلاق الكل واردة الصحن لان الامعة الى بعضهم الى جميعه و  
 يتصل ان يكون احد على غيره في الوجود الى الامور الكبرية وان كان  
 مرة معاذ انما كانت على حدة من اليمن محضه في ذلك كما تقدم  
 في قوم من اهل الكتاب هم اليهود وكان استراة في قول اليهود انهم  
 بن اسعد بن كرت وهو شيخ الامم في قوله ابن اسحق مطولا والعرو  
 في الاسلام وبعض اهل اليمن على اليهود في ذلك في النضر ان اليمن  
 في ذلك لا تطلب احده على اليمن وكان شهر ابرهه صاحب الغلب  
 في عراكه وارا دهم الكعبه حتى اهلها على اليمن في ذلك كما ذكره  
 ابن اسحق مسبوطة ايضا ولم يبق بعد ذلك ما بين احدهم الضمان صلا  
 الاخوان ومن بين مكة واليمن وتبع بعض بلادها قليل من اليهود قو  
 فكان اول ما دعوا اليه ان يوجد وانه قد اعدوا ذلك في بعض في وسط  
 وكذا من طابق اسمعيل بن اسد عن كعب بن سعد ان لفظ ملك اول ما دعوا  
 برمادة اسد فاذا عرفوا اسد وكرا اخر مسلم من الشيخ فلكي اول ما دعوا  
 كعاد وقد تنكره من قال اول واحب المعروف كما هو في النضر واستدل  
 بالاشان الاثنان بشر من المامورات على قصد الاشارة ولا التكاليف  
 من بين المعينات على قصد الاشارة الاعداء في الامم الناهية والقر من  
 قران المعروف لاشان اللفظ والاستدلال وهو متورث الواجب فتح

هذا على

كانت اول واو حب النطق حب الالهة اذ كان موزك وبعث  
 بان النطق واخرها ترتب بعضها على بعض صلوات اول وراحت من  
 النطق وهو محكي عن القاضي ان كبر من الطيب وعن الاستاذ ان احسن  
 الاقواس اثنى اول وراحت التصديق بالنطق وجمع بعضهم هذه الاقواس  
 ان من قال اول وراحت العوذ ايراد طلب وكفها ومن قال ان النطق  
 اراد ان يفتن الا انه سلم انه ليس الالحى يحصل المعرفة فعل ذلك على  
 وجوب العوذ وقد ذكرته في كتاب الايمان من اعرض عن علم  
 من اضل وبتك تنزل تعال فاقم وحيك للدين حسنة فطاعة الله  
 فط الناس عليها وحديث كل مولود يولد على الفطرة فان طاهر الا  
 ان للفطرة حاصل العظة وان افترج عن ذلك نظر على الشخص  
 لغرض الصلوة والسما فان نواه سودا من وسفرا من قدر او من اجس  
 السنية وهو من روشن الاشارة هذا وقال ان هذه السال بعثت  
 في تعال الاشياء من سائل العترة ونزع عليها ان الواجب على كل احد  
 يعرف ان الالهة الدالة على وان كان التعلو ذلك اتين وقران  
 في من كلام شيخ شمسو حنا اجماعه فط صلاح الدين العلامى ما لمحض  
 السال ما كنا نقصفت فيها للهاب وشتاب من مفرط ومفرط  
 متوسط فالطرف الاول قول من قال كفى التعلو المحض في انشائه  
 وجود الله تعالى وبقي الشرك عندهم من سبب انه اطلاق ذلك على  
 ان احسن العزى وحا عنه من احكامه والطاهر من شمسو بالغ  
 النطق الادل واسد الى ثابت عن الائمة الكبار من ذم الكلام كاستدلال  
 سائر وطرف الاثني قول من وقت صحوا ان كل احد يولد الا  
 من علم الكلام ونسب ذلك لاي اسحق الاسفاس وقال في قول ارسطو  
 طاب من طين واعوام المسلمين ورغوا ان من اعرف العقائد والاعمال  
 التي قد رويها فهو كاف وضاع من الله الواسع وجعلوا اجماعهم  
 سيرة من المتكلمين وذكر نحوه ابو المظفر ابن السبعان واطال  
 في الرد على طاب وتعل عن ارسطو العنقوت ايم قالوا لا يجوز ان تكلف العباد  
 اعتقاد الاصول بلا دليل لان ذلك من المشقة اشدهن المشقة في تعال  
 النوع العنقوت وما للذهيب المتوسط فكرهه وما ذكره لمحض بعد هذا  
 وقال القزويني القوم في حديث بعض الرجال الى الالهة انهم قد

قدم شرح في اشارة كتاب الاحكام وهدى اوابل كتاب العلوم مع  
 هذا الفصل الذي قصد الله هو الذي قصد بخصوصه مراد من  
 ابدان الاوحد القاسم والشه الوهم واشهد ذلك بخصوصه في اصول  
 العلم كما تقع الاكبر المتكلمين للفرق بين الطرق التي ارشد اليها كانه  
 سدر سواد على امر على مسر وسكنت اشارة الطرق مشددا ماسطحا  
 ولا هو وقوانين حلاله وامور كسرها حلالها على اراء سوفسطاين  
 منها فصحت لعقوباتها شبهة على الاخر منها سدر رما هو عنها  
 فتلك ذممت الايمان حيا واحسنها ايضا لاجلها لاجلها لا اعلم  
 من عالم منها والتشبه لا يعنى على حلها لكرم من مفصل فيها لا مركب  
 مستعمل على ان انما هؤلاء قد اختلفوا انواعا من المجال لا يرتبها السلب  
 والاطفال لا كمنشوا عن سحر كبره والالوان والا حوال فاجروا فيها  
 كسكت عن السلعت الصلوات كسرها حلقا من صفات الله تعالى  
 مستهددا واسمها ونسبها وهل هي الذات او ضرها وفي الكلام  
 هو سحره مستتم وعلى انشاء هل سحره النوع او الوصف وكذا  
 يعنى في الازل بالامر مع كونها ذات امر التعلو الماوراهل من التعلو  
 على الارزاد الصلوة مثلا هو نفس الامر ولو بالكرامة ان سحره  
 بالاشدعه مما لماره الشارع وسكت عند الصعابة ومن سكت  
 سبب علمه ليهوا عن احوال فيها لعلمه ان بحث عن كنهه لا يعلم  
 من التعلو كون العقول لها حد تقصفت عنده والافق من البحث عن  
 عين الفرائض وكسرها من صفات ومن وقت في هذا فاصح ان اذا كان  
 كسرها كسرها من صفات وجودها ومن كسرها ال ما مركب من نوعين  
 من غير ان سحره علم العالم ان يقطع بوجوده فاعلم هذه المصنوعات  
 من غير ان سحره من صفات تصفت صفات الكمال ثم  
 من ثبت النقل عن سحره من اوصافه قسما واعتداه وسكتها على اعداءه  
 لا هو طريق السلعت واعداه لا من صاحب من الازل ولكن في الروع  
 من كسرها في طرق المتكلمين ثابت عن الائمة المتدبرين كونه عند الروع  
 والكر من اسن والاشافس وقد قطع بعض الائمة ان الصعابة لم يخوضوا  
 في كسرها والعرض وما يتعلق مركب من مباحث المتكلمين في بحث

عن طريقه كلفاه فضلا قال وافضل الكلام اكثر من اهل الي شك وسعهم  
الي الالحاد وبعضهم الي التهاون بوطائف العبادات وسد ذلك  
عن نصوص الشارح ونظمه جفائق الامر من غيره وليس في قول الصل  
ما يذكر ما يوضح الشارح من الحكم التي استأثر بها وقد رجع كل من  
اعتهم عن طريقه حتى جاء عن اكثر من انه قال ركبت القوا اعظم  
وعصيت وكفى لمن يرضى عن اهل العلم في طلب الحق فرا من التمسك  
والآن قد رجحت واعتقدت فزهدت السلف هذا كلامه اوصافه  
وعنه انه قال خبرت من اوصافنا التي استعملوا الكلام فلو عرفت ان سلفنا  
الي ما علمت ما تشا علمت به ان قال انظر في لو لم يكن في الكلام الا  
مساكين من مائة من درهم كان جمعها الذم احد ما قول بعضهم ان اول  
فأحببت الشك اذا هو الا انه عن وجوب النظر او التصديق في النظر  
والا ابتداء الامام بقوله ركبت القوا منها قول جماعة منهم ان من  
اسد الطرق التي رتبوها والا كما يشاء الذين جروها لم يصح انما حتى  
القد اورد على بعضهم ان هذا لم يرد منه تكلم اشك واسلكه وحركه  
قال لا يشع على كثره اهل النار قال وقد ورد بعض من لم يقل ما علم من  
قال انما يشع من اورد النظر وهو حقا منه فان انما في المسائل التي  
كانت في حصول الشك في اسد واحدا ومعظم المسائل كما اورد حتى  
في عموم كلام السلف الصالح من الصحابة والتابعين وهذا معلوم  
المتبادر من الدين بالضرورة والاطلاق يوجب في الشراعت ضرورية وفي  
التركيظ كلامه بالاعتدال من اطراف النشر في هذا الموضوع لما يشاع من انما  
من هذه البرية حتى اغترب بها اكثر من الاخبار فوجب في الصحوة والادب  
مدى من يشا انهم وقال الآخرة في انما كان ذلكا ذهب اوصافا من  
المعقولة الي ان من يعرف اسد بالمدى فهو كاذب لان خبره للوفد الكثرة والكثر  
كذوال واحصاها مجموع على كلامه وانما اختلفت فيها اذا كان الاعتقاد  
سواء فتاوى عن غرض بل منهم من قال ان صاحب مومن ترك النظر العار  
ومهم من انتمى بمحمد الاعتقاد للمؤمن وان لم يكن عن حمل وساءه علما  
على هذا كلامهم من حصول العرف بهذا الطريق وجوب النظر وقال غيره  
من منع العقول واوجب الاستدلال بالبريد البعق في طرق التفكير التي

المطلوب من نشانه المسلمين من الاستدلال المصنوع على الصانع  
فقد اذ حصل في الدين مقدمات ضرورية يتألف منها حقيقة  
العلم العاقل لو لم يكن كلف حصوله في ذلك ما اشد في كثره وقيل  
العلم في هذا كل من من التمسك في اصول الدين وفي الفصل الثاني  
من ذلك ان المراد بالتصديق خبر قول الضمير في قوله من حيث علم  
في شئ من السنة حتى حصل له القطع بما في خبره من الحق كان  
مستوعبا عنه بعد ذلك فاذا اعتقدوه لم يكن مقهورا له ما حدث في غيره  
منه وهذا استدل في المنطق ما ظهر في الاستدلال في خبره من  
العلم القران واحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم في هذا متعلق  
بالاسباب فاصح ما يخص من ذلك وهو مستوفى او الكفاية منه الى  
بهم وانما قال ان فزهدت اختلف حكم المسئلة الي اورد على من لم يثبت  
في خبره حتى لا يرد من يرد من يرد الي الحق ان يرد على ذلك ان يرد من  
علم اورد على من يرد من يرد من يرد الي الحق ان يرد على ذلك ان يرد من  
ذلك وليس على الاول الاصل الاصل عدم الايمان في كل كتاب  
النظر المودى الي العرفه والا نظرت السلف اسهل من هذا كما تقدم  
انما جرح من الرجوع الي ذلك على الخصوص حتى يحتاج الي اكثر من  
انما جرح على من لم يرد من فاحفظ الاعملى من اسرطه في العلم والاشارة  
واضح بعض من اوجب الاستدلال بانها قد فعل في العلم وكثيرا  
الامان والا حاد في الوارد في ذم التمسك وان كل احد قبل الاستدلال  
لا يرد ان الامر هو الذي بان على الصانع الا بالمدى فهو عوى للاصل  
بما وان العلم اعتقاد الشئ على ما هو علم عن ضرورية او الاستدلال  
وكلامه لم يكن على موقوف بل ومن لم يكن على ان فهو ضال واحباب من الاول  
العلم مومن من التمسك احد قول الذي يفرح من هذا ليس يشكر رسول الله  
على اسرطه مسلم فان اسد اوجب انما عن كل ما يقول وليس العلم  
فما اورد او يفرح في ذلك خلاصت التمسك المزموم انما قال من دون  
من اشعره قول قال واعتقد ان اول من يتكلم بغيره فهو المقدر المزموم  
مختلف ما لو اعتقد ذلك خبر اسد برسوله فاذ يكون مدوحا وانما  
احتجاجهم بان احد الاخرى قبل الاستدلال ان الامر هو الذي فلسف  
سلم بل من انما من من نظري في نشره ونشره صدره بالا سلام من اول هذلة

و منهم من تنوقب عن الاستدلال فالذي ذكره يوم اهل الشق الثاني  
 على النطق لبق مقدره الشار لتقول تعالى تو انفسك واهليكم انا وحبك  
 على من استرشده ان يرشده ورحمن له الخلق وكل هذا من السلف  
 الصالح من غير ان ينعى اليه غير مسلم وبعده واما من استمرت بعد الصلوة  
 الرسول وبارئنا زعمه من ال طلب دليل يوفقنا من امر ونفس اوم الذم  
 قال اس من حتم ولكن احسب البك الا ما ان ورثت في نكوح وقال براد اس ان  
 سده شتر صدمه للاسلام الآس ونس هو معتد من لاسم والاروسا  
 لانهم كانوا لو كوا اوم او روسا بهم تبا بعد من بل يحرفون الفز عن  
 من شعوا بعد كالحالف الشريفة واما الآات والا حادث فانها  
 في حق الكفار الذين استعوا من نوا عن اشاعة وتركوها اشاع من اعدوا  
 با تاعه واما كلفوا اسه الاثان البرهان على دعوا من خلاف التوسن  
 في سرد مظانه استعظ اشاعه حتى نوا البرهان ككل من حالف اسه  
 ورسول فلا برهان له اصلا وانما كلف الاثان البرهان بكتبا ونظر  
 واما من اشع الرسول فاجاهه فقدا اشع الحق الذي افره وياست البرهان  
 على حجة سوا علم هو تنو حرد ذلك البرهان ام لا وتول من قالهم انهم  
 ذكر الاستدلال و امر بسلك نعو دعوا حسن مندوب كالحسن  
 وواحب على كل من لم يسكنه من ال الصدق كما تقدم قرين و باه  
 التوفيق وقال بقره قول من قال طريق السلف اسل وطريق اختلف حكم  
 ليس مستقم لا يظن ان طريقة السلف محمد ال اعلم واما فاطم القران واكثر  
 من غير نوا ذلك وان طريق اختلف من استخراج معاني النصوص  
 المصرونة عن حقاقتها انا نواع الخبرات فمن هذا القبيل من اختلف طريقة  
 السلف والردعون في طريق اختلف والفلس الا وكما طين بل السلف في  
 غاية العرفه مما يلقى باس تعال وني غارة التعظيم له واخصوه لا ال والرسول  
 لم راده وليس من سلك طريق اختلف وانما ال الذي سلكه هو المراد  
 ولا يمكن العظ بحتى ما واول واما قولهم في العبد فرادوا من التوسن عن طريق  
 اول استدلال ويعتد العلي عنه قولهم قال ان ال الزيادة فله راد  
 عن مساسه له ذلك وخلق كهم المعتد به قدره الا فاذي زاده هو  
 محفل النزاع فلا دلالة له و باه التوفيق وقال ابو الحظون السمعاني بعث  
 بعض اهل الكلام قول من قال ان السلف من الصيرة واتبع بعضنا

ببراد دلال العقل في التوحيد فانهم لم يستعملوا التوفيق في احكام احوالهم  
 وقول العقبا ذلك واستحسنوه ويروى عنهم طه كره على الكلام ومشا  
 في الكلام ما يستحسنه ال على المحمدين واهل ال اهورا ويزول التوفيق من اهل  
 البرية وسب النفس لاهل الحق وقيل لكل ان الكتاب لم يعلم جمعه  
 والقرن لم يشهد صدقه الامارة العقل واحاب ال اول فان الشارح  
 والسلف الصالح بنوا عن ال تبرع و امر واما الاثان وصر على السلف  
 زعم نوا عن علم الكلام و عدوه فربما للسلف والارشاد واما الودع  
 فترك عن احوالهم التي فيها الامس ترك المض الضح وقد مر  
 الخاس واما من اشع المض وقاس على فلا يحفظ عن اشع من ال  
 السلف انكار ذلك لان احوالهم في المعاملات لا تنضم واما من  
 عا حة ال مع فراكهم من نوا وادوا على اسحاب الاستدلال  
 وكبر خلاف علم الكلام واما ثانيا فان الذين كمل بعون رعا اليوم اكملت  
 كوديك فاذا كان ال كمل وانزولها العصاره عن الشرح ال علم  
 الصبره من لقي عنهم واطلنا به نعو منهم فاي حادته من ال حكم  
 العقول والرجوع ال قضائنا و جعلها اهل الضم والنصوص المحكم  
 لمر كره عن علمها فشارة نعل بعضهما وانه كرهت عن مواضعها  
 لواقف العقول وادان الذين قد كمل فلكون الزيادة قد الاثان في  
 لغير مثل زيادة اصع في ال فانه سيقن فتر العبد الذي يقع به ذلك  
 نغو توسط بعض المتكلمين وقال لا كمل العقول بل لا من ذلك شرح به  
 اصدر وكحل به الطاهر العلم ولا سقوط ان يكون بطرق الصانع الكلام  
 في كره في حق كل احد حسنت ما تقتضيه آتهم والذين يقدم ذكره من  
 بعد الضموم كانت في هذا القدر وقال بعضهم المطلوب من كل احد  
 الصدق الجزئي الذي لا يرت مع وجوده ال تعال والامان من سلسل  
 والحا وانه كسنت ما حصل وبان طريق ال بوصول ولو كان عن نقله  
 محض اذا سلم من الزنيل فاني ال قوله هذا الذي عليه ال الفتوى وسن  
 نقلهم من اهل السلف واحده بعضهم يقدم من القول في اصل العظة  
 واما ال من الزنجل ال عا كثر الصحات اسم كوا اسلام من اسلم  
 من صحاء العرب ممن كان يحكم الاثان يقولوا منه الاقران اشهدوا  
 بالترام احكام الاسلام من غير التزام شعل ال دلة وان كان كثر منهم ما

اسلم لوجود دليل بما فاسلم سبب وضوحه فالكثير منهم قد اسلموا بطريق  
غير مقدم استدلال بل مجرد كتمان عندهم من اذعان اهل الكتاب ان  
مما سيحدث وشققر على من حاله فلا ظهرت لهم العلامات في محمد  
صلى الله عليه وسلم اجروا الى الاسلام وصدقوه في كل شي قاله ودعا به  
من الصلوة والزكوة وغير ما ذكرته من كان يود ان له في الرجوع الى معاشته  
من رغباته العز وغيرها وكانت انوار النبوة وبركاتها تنجلي فلا يراون  
شراودون ايماننا لانفسنا وقالوا ان المفطورين السبعان ايضا ما لمخوض لان العقل  
لا يوجب شيئا ولا يحرم شيئا ولا يحفظ له في شي من ذلك ولو لم يرد الشرح  
حكم ما وحب على احديش بقول تعالى وكاننا معزيين حتى يبعث رسولا  
وقوله لعلنا يكون لنا من على امر محمد بعد الرسل ويحذر من الامات  
من زمان دعوته رسل الله عليهم الصلوة والسلام انما كانت لبيان انوار  
لزم ان جعل العقاب هو الداعي الى انه تعالى دون الرسول ولم يرد ان وجود الرسل  
يعود بالمشي الى الدعاء الى الرسول وكلمه بهذا مثلا لا يحسن الاكثار انما  
يرشد الى التوحيد وانما سكر ان يستعمل في الحجاب ذكره حتى لا يقع اسلام  
اللا يظفر مع قطع النظر عن السمعات لكونه ذكر خلاف ما دللت  
علامات الكتاب والاحاديث العصمة التي تواترت ولو  
بالطريق المعنوي ولو كان كما يقول اولئك لمطلت السمعات  
التي لا مجال للعقل فيها او كراهي كالحك الامان بما عسى من التبعيت  
فان عقلنا قد شوق الى الاتساع باعتقاد حقيقته وفيه مراد امر  
سحابة ويقال انها في نبوة كلامه ما اخرج ابوداود عن ابن عباس  
ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اشركت الله ان اردت ان  
شهد ان لا اله الا الله وان يدع الكلات والعزير قال بغير ما سئل واصل في  
العصبة في قصده من تحاشي حديث عروس عيسى عليه السلام  
ان ابن النبي صلى الله عليه وسلم ثققت ما انتك قال في قلت امره انك  
قال نعم ثققت ما في شي قال او حذر الله لا اشرك شيئا احدت ومن  
حديث اسامة بن زيد وقصده قبل الذي قال لا اله الا الله فاكبر على النبي صلى  
عليه وسلم وحديث المقداد في حياؤه وقد عرفنا في كتاب الدنيا ان  
كتب النبي صلى الله عليه وسلم ان من قال في حياؤه وغيرها من الملوك يدعوم  
الى التوحيد لا غير ذلك من الاذعان المتواترة العواتر المعنوي المراد على

على امره صلى الله عليه وسلم لم يرد في دعائه المشركين على ان تو سوا باه وحيد وصوره  
فا حذر عنه من فعل ذلك قبل ان يسوا كان ادعا به من مقدم نظام لا  
من يوقفت منهم تبهد حسنه على النظر اذا قام على الحق الى ان يذعن  
الاسترخاء على عبادته وقال السهوية كتاب الاعتقاد سكر بعض امتنا  
في اثبات الصانع وحديث العاقرطقي الاستدلال بمجوات  
الرسالة فانها اصله وهو يتحول ما دعا الله الذي صلى الله عليه وسلم وعلى  
هذا الوحد وقع ايمان الذين استجابوا للرسول لم يرد في بعض النسخ  
يقول بعضهم ان مطالبه لم يبعث الله رسولا يعرف صدق دعائه  
الى ان يولي عقلنا تيز لنا من ارساله شهد في قصده فانه وعرفت ان الذي جاء به  
الحق اكبر من طول وقدره ان عرفه من حرمه في كتاب الزكوة من صحبه  
من رواه ابن اسحق وحاله معروف وحديثه في حديث الحسن قال النبي  
فاستدلوا بما يحجاز القرآن على صدق النبي صلى الله عليه وسلم فا سوا ما جاء به من  
الاثبات الصانع وحيده انته وحديث العالم وعده كل ما جاء به الرسول  
والقران وغيره والكتفا فالتب من اسلم ينزل ذكره مشهورة الاحاديث  
قصده في كل شي ثبت عند بطريق السم ولا يكون ذكره بقصد بل هو اشاع  
بما اعلم وقد استدل من اشراط النظر بالامات والاحاديث الواردة  
في ذلك ولا يخفى فيها لان من لم يشرك النظر كقرا صل النظر وانما ان يوقفت  
الامان على وجود النظر بطريق الكفا مسادا لا من من النظر وانما ان يوقفت  
حضر شرطه واستدل بعضهم بان التقليد لا مند له ان يوقفت في النظر  
حاصلته قلدي قديم العالم ولم قلدي حذر وهو مجال لا يضا الى الجمع  
من القضيض وهذا انما شئت من بقدر غير النبي صلى الله عليه وسلم وانما تقليده  
على امره صلى الله عليه وسلم اخرج عن زيد فلما شافه صلوا وعينه بعضهم عن  
كتبا النبي صلى الله عليه وسلم والصحاح ما سأل من اسلم من الاعراب  
من غير نظر ان ذلك كان لغزوة المبادئ وانما بعد من الاسلام وشهدت  
بصالح العمل بالولاية ولا يخفى ضعف هذا الاعتذار والجمع ان من  
شرطه كس من اهل الكلام سكر ان التقليد ليس له اول داع النبي صلى الله عليه وسلم  
والاذهان ان من كبر فاعده من القواعد التي سلوها فهو متدع ولو  
انفردوا ولم يعرف ما حذرنا وهذا هو محض التقليد قال امر من ان يكفر  
من قدر الرسول على الصلوة والسلامه معرفه انه تعالى والعقول الجاهل من ظلمه

205

ولكن يبرأ مثلا لا ومثله الا كما قال بعض السلف انهم كمثل قوم كانوا اسيرين  
في غلة لمن فيها ما يقوم به المدن من المالك والشروب ورواها طريق سنن  
فا نسوا فسيب قهر وحدوا بين قال لهم انا عارفت بهذه الطريق وطريق  
النجاة منها واحدة فاستقوا منها حتى اقتنعوه فخرجوا وتعلمت عند طاعة  
فانما هو الى ان وقعوا على امة فظهر لهم ان في العمل بها النجاة فعملوا بها  
مخيرا واقيم حتى انفرج شد وثا امة فمكثوا ففلسفت سخاة من اثم الاثر  
مدون سخاة عن احدا لا امة ان لم يكن اول منها وتعلمت من جزاء انما ظن  
صلاح الذين العلماي يمكن ان ينصل مسائل من الالهة لغو من من الالهة  
اصلا وحصل له الشتم التام بالمطلوب انما نشأت على ذلك اول نور  
تقدرة اسد في قلبه فانه كمن عند ذلك ومن له اهله لغو الالهة لم يكتف من  
الابا ليمان عن دليل ومع ذلك فدل على حد كسر وكمن الالهة الجليل  
التي تحصل ما في نظر ومن حصلت عنده غيبه وحسب على الشفاء  
ان ان نزول عنه قال فيها يحصل اجمع بين كلام الطائفة المشوسط واما  
من خلا فقال لا كمن ايمان الملقظ فلا تنسب الالهة من من التوال عدم  
ايمان الربيعين وكذا من خلا ايضا فقال لا كمن المظنة الالهة للملم من  
من ان اكابر السلف لم يكونوا من اهل المظنة اتمر لمخصا واستدل  
بقوله فاذا عرفوا اسد ما عوف اسرقتوه كمن كمن لغت فان كان ذلك  
معدرا ما عرفه بفسر من وجود وصفاته الالهة من العلم والقدرة  
والارادة ومثلا ونزهة عن كل شخص كالحديث فلما سبها ما عدا  
ذلك فانه غير معلوم للبدن والارادة اشارت بقوله تعالى ولا يحيطون به على  
فاذا احل قوله فاذا عرفوا اسد علم ذلك كان واحضا من ان الاحتجاج به  
شوق على اجماع من اصل اسرقتوه بلفظ هذه اللفظ وفرغوا ان الله  
واحد ورواه هذا الحديث اختلفوا هل ورد الحديث بهذا  
اللفظ او غيره فلم نقل صلى اسرقتوه اهل ورد الحديث بهذا  
هذا اللفظ من نصرت الرواية لانه لا يستدل به وقد سب في اوله كمن  
الركوة ان الكافر ورواه لفظ فاذا عرفوا اسد ان لا اله الا هو وان محمدا  
رسول اسد فان هم اطا عوا كما يدرك منهم من رواه لفظ فاذا عرفوا

ان ان وحدوا اسد فاذا عرفوا ذلك ومنهم من رواه لفظ فاذا عرفوا العبادة  
اسد فاذا عرفوا اسد ووجد اجمع منها ان المراد بالعبادة التوجه والمراد  
بالوجه الاقرار بالنبوة والاشارة بقوله ذلك الى التوجه وقوله  
فاذا عرفوا اسد ان عرفوا توجدهم والمراد بالعبادة الاقرار بالطواغيت عند  
جمع بين هذه الالفاظ المحتملة القصد الواحدة وما من التوقف من خبرت  
ان عباس من النواذير ما تقدم الا مقصد في الحكم اسلامه كما لا خلاف  
النبوة ذين فان من لازم الايمان ما من رسول التديق ككل ما ثبت عنها  
النبوة من انكاره من ذلك فلا تقدر في وجه الحكم الظاهر لانه ان كان  
مع تاويله ظاهر وان كان غادا قد خرج في وجه الاسلام مع ما سب على  
من ذلك كراهه احكام المراد وغيره من قول خبر الواحد ووجوب  
العلم به وعفت ما من مثل خبر معا ذلك قد مر انه من نزول الوحي  
فلا يستوي مع سائر اخبار الاحاد وقد مر في باب احازة خبر الواحد  
باعتبار عا دته ووزان الكفا اذا صدق شيء من اركان الاسلام كالصلاة  
فكذلك خبره كمن حيا وبالغ من حال كل شيء كمن السوا اذا اتهمه بغير  
بمسألة اذا اعتد به والاول راجح من خبره من الخبر وهذا في الاعتقاد  
انما العطف على لوصلي فلا يحكم بالسلامة وهو اول ما ينبغي ان العمل بالعموم ليرفظ  
افعال العيش والاستبراء وفروجه واهل الكوفة من حيث علم  
وقهر النبي على نرابها ولو لم يكن حارها فان كان مع اشارة اخبر قول  
الان ان اكن تورد على الاستبراء غير ما عطف به وقد ورد في قوله بالمال  
حيث يهرج حركه عن اسرعت حده مرفوعا واللفظ من عندها معنى  
الركوة فاما احذوها كمن شرط بالعبادة من عبادتنا ربنا الحديث ارضه  
ابوداود والسنن وصححه ابن خزيمة والاحكام واما ابن حبان فمما لا يترجم  
به من حكم لولا هذا الحديث لادخلت في كتاب العقاب واحاب  
من صححه ولم يجعله ان الحكم الذي دل على منسوخ وان الالركان لو لم يكن  
ممنوع ومنعت النون هذا الاحواب من حجة ان العقوبة بالمال المبر  
والاحباب يردعون الضم وان الضم لا يثبت الا بشرط كونه الشايرة ولا يورث  
ذلك واعتد النون من اشارة ان حبان من تضعف عن يمينه كمن  
لكم موثق عند الجمهور حتى قال اسحق بن منصور عن يحيى بن يعقوب حكى

عن ابن عباس عن جده صحیح اذ كان دون سبعة وقال الترمذي كتابه مشهور  
هو ثم بعد اهل الحديث وقد حسن له الترمذي عنه احدث واكثر  
احمد واسحق والصابغون والصحاح والصحاح وقال ابو عبد  
الرحمن عن ابن داود هو عن محمد لا يعتمد الشافعي فان اعتبر من قبل  
الشافعي هذا لتمامه ويؤيده اطلاق فيهما الا مصدر على ترك العمل - ذل  
على ان له عباريا را حقا وقول من قال معتضاه بعد بره المخالفة وقد  
دل على انساب ايضا على ان الذي يتبع الركوة الامام او من اقام لذلك  
وقد اطلق الغزالي بعد ذلك على ان لا يرب الا اموال الصالحين مشاركة  
الا فراج وشد من قال بوجوب الربح الى الامام وهو رواية عن مالك و  
في القدر لثنا فحقه على تفصيل عنها في الحديث الثابت حديث معاوية  
ايضا عن ابن خصين بن زياد وابو سعيد بن جابر عن عاصم بن اسد بن  
من سلم هو اشعث بن ان الشعماء المحاربين وابو شعيب بن اسد بن  
اسم قوم اذريي ما حق الا على العباد بقدر خيرة من في كتاب  
الرباق وقد دخل في هذا الباب من حديث قوله لا تسكروا شفا في المراد  
ان يوجد قال ابن ابي عمير بن مولى حقا لتمامه على ان حقا على من جرت الشريعة  
الا كما يجب العقل بوجوب الواجب في تحقيقه ووجوبه وهو على جهة التام  
والشكك كقول تعال فليس يكون منهم من احسن من التائب  
حدثنا اسمعيل هو ان ابن ابي عمير وقدمه المثنى في فضل علي هو اسعد  
وقتا في فضل الزمان من وخرجه عن مالك بن عمار واورد ههنا  
ناب اسمعيل من حديثه تقدم هناك زيادة رواه في اوله فقال وزاد ابو عمير  
اسمعيل من حديثه وكذا كتمان بعض النبي وفي بعضها فقال ابو عمير وقدمه هناك  
الا خلافت في المراد ان من بعد ارسنه من وصل احسن من السابق  
حديثه عنه عن عاصم بن ضبي شقيق سيرة الا خلاص ايضا وقد تقدم  
معلقا في فضل الزمان في حديثنا احمد بن صالح كذا لا يدرى وجهه من اوسط  
في المستخرج وابو مسعود في الاطراف ووقع في الاطراف لان ابن ابي عمير  
النسب ثنا محمد بن احمد بن صالح فلما وذكر حديث النبي تنعاه خلف  
في الاطراف قال خلف ومحمد بن احمد بن محمد بن ابي عمير ووقع عند  
الاسمعيل بعد ان ساق الحديث من رواة حمله عن ابن ابي عمير وكذا القائل  
عن محمد بن جابر عن احمد بن صالح كما وقع عند الاسمعيل لعقلنا محمد وعلى

رواية الأكثر نحو رواية الحارثي المصنف والقبائل قال محمد هو العربي وذكر كذا في هذا  
القبائل فلما وصحاح حسنة ال ابا النضر في انصاح الضمير في هذا  
حديث دون غيره من الاحاديث الماضية والآخرة من شاع وهو الحديث  
الضري وان ان هلال هو سعد بن مسلم في رواة في نفسه بطلان على  
سيرة تقدم في باب ابي من السورتي في رواية من ثبات الصلوة ما ان احسب  
في سنة وهل يدعي ان الذي كان يؤمن فوجه في صحبه فقاغارة او ما واحسبان  
يترجم من ذلك في نفسه فبطلان هو اسعد احد قال ابن دقن العبد هذا  
ول على ان كان نورا غيرها ثم نواها من كل ركوعها هو الظاهر وبطلان ان يكون المراد  
ان يترجمها في رواة في نفسه في ركوع الاخرة وعلى الاول هو حديثه حجازي مع  
سورتي في رواة انهن وقد تقدم الحديث وذكر في الباب المذكور من  
كتاب الصلوة ما يعني عن الصادق في نفسه لانها حنف الرحمن قال  
ابن ابي عمير انما قال ايها حسد الرحمن لان فيها اسماء وصفات واسماء مستف  
من صفات وقال غيره في بطلان ان يكون الصالح ان الكور قال في سنة من ابي  
ميمون النسب صلى الله عليه وسلم اما طريق التصوف واما طريق التمسك  
بقدر ارجح البيوت في كتاب الاشياء والصفات سند حسن عن ابن عباس  
ان ابو عبد الله انما صلى الله عليه وسلم فقال لو اصفت لنا نبي الذي نعبده  
قائل ان امره على قل هو اسعد احد ان افردنا هذا صفة من غيره وعين  
ان يخلص قال فان التزكون في نفس صلوا على صلوا است لنا نبي فانت  
سورة الا خلاص احسن وهو عند ابن عمير في كتاب التوحيد وصح  
كلامه وقد اورد النسب في اوله الموت والنسب في الموت والاورث والورث  
وامورث ولكن ليس في ولا عدل والنسب في قولنا ان النبي في قوله ليس في  
في النسب في قولنا ان النبي في قوله انما اعلم بان منتم  
وذلك في سنة من رواية ابن عباس قال في الكفاة في قوله كذا في سنة  
من ابي عمير في قوله كذا في سنة من النبي وانما في قوله في سنة من غيره  
في سنة من اساء وذكروا في سنة من النبي في سنة من غيره في سنة من غيره  
فقال في الفل على ان يكون كذا في سنة من غيره في سنة من غيره في سنة من غيره  
او مثلا وفي حديثه السابق في سنة من غيره في سنة من غيره في سنة من غيره  
انما من غيره في سنة من غيره في سنة من غيره في سنة من غيره في سنة من غيره  
انما من غيره في سنة من غيره في سنة من غيره في سنة من غيره في سنة من غيره



كسخت الناس في يومين أو زاد سعد بن أبي هلال وفرسعت قال علي بن  
 حنين فقل هو أساء أحد صفات الرحمن كما جاء في هذا الحديث وللزاد  
 الصديقين يطلقونها فإنها في لغة العرب لا يطلق إلا على جبر أو عرض  
 كذا قال وسعيد شقنق على الأشفاق من فلانة شقنق الرين تصعد وكلام الأخر  
 مردود لأننا قد أتينا على إثبات أسماء الحسن في قول ابن جبريل ووالله  
 الحسن في دعوه بها وقال بعد أن ذكر منها عدة أسماء في لفظ سورة الحسن  
 له الأسماء الحسن والأسماء القبيحة فيها لغة العرب صفات في  
 إثبات أسماء إثبات صفاته لأنها إذا ثبتت في شيء مثلاً فقد وصفت  
 نصفه وأثبتت على الفرات ومن صفات الحكمة ولو لا ذلك لوجب الاستفهام  
 على ما نحن من وجود الفرات فقط وقد قال سبحانه وتعالى سبحانه ربكم  
 رب العزة عما يصفون فزهو عن صفاتهما بصغرهما من صفات العقول في مفهوم  
 إن وصف نصف الكمال مشروح وقد قسم السهوي وصفاً من أمثال السهوي في  
 القرون في القرآن وفي الألفاظ الصادرة على لسان الله سبحانه وتعالى  
 ومن ما سحقت فيها لمزلة ولانزال والنساء صفات فعلية ومن ما سحقت في  
 الانزال دون الانزال قال ولا يجوز وصف الأفعال على الأسماء والصفات  
 التامة وأصح على مر ما اقترب من دلالة العقل كما يحويه والعقيدة والمع  
 والارادة والسمع والشم والكلاب من صفات ذاته وكلها تخليق والبريق  
 والاحياء والآلات والنعوت والعموم من صفات فعلية ومنه ما ثبتت نفس  
 الكتاب والسنة كالوجود والبر والعدل من صفات ذاته وكلها استواء  
 والزلزال والهي من صفات فعلية معجزات إثبات هذه الصفات لا يثبت  
 غيرها على وجه الله صفات فعلية ذاته لمزل موجوده عزاء والانزال من  
 فعلية ذاته وعينه لا يكتفي في الفعل في مباشرة انما امره اذا اراد شيئاً ان  
 يقول لكن يكون وقال القائلين في العلم اشتغلت قلب هو اساء أحد صفات  
 شخصان حسنا أو صواب الكمال في أحد الصفات كما في قول ابن جبريل  
 الذات القديسة الموصوفه في صفات الكمال فان الواحد والواحد  
 وان رجع الى أصل واحد فقد استعمل اسمها في عرفها فالوحدة راجع الى  
 التعدد وأكثره والواحد أصل العدد من غير عرض لشيء بعده والواحد  
 كل واحد وتعمق لشيء ما سواه ولهذا استعملوا في العلم يستعملون الواحد  
 في إثبات ما كانت احدوا واثبات واحد في احد في اسماء استعماله

يعود احكامه الذي لا يشاء ركنه عزه واما الصفات فتعريفها جمع أو صواب  
 الكمال لان صفات الذي انتمى بسوءه كسخت بعد الذي في الجواهر كلها وهو لا تم  
 خلقه لا مد قال ابن دقيد العبدي قوله لا ينافي الرحمن كسخت ان يكون مراد  
 في صفات صف الرحمن كما لو ذكر وصفه في قوله لا ينافي الرحمن كسخت ان لم  
 يكن نفس الوصف وتختل في ذلك الا انه لا ينافي ذلك بقوله لا ينافي الرحمن كسخت  
 كسخت بهما معاً لان نفس صفات الصفات كسخت وانما إثبات صفات  
 كسخت دون غيرها فربما اخبره ان استعماله في قول العبدي كسخت ان يكون  
 سبب محرابه لم يجز له في صفات الصفات كسخت ان يكون لا دل على كلامه لان كسخت  
 في صفات الرب ذاته على صفة اعتماده قال المنازي ومن شعره  
 اعاده ابادته ثوابهم وتغيبهم وقيل من صفات الانانية والتفهم ومجتمعه لم لا يحرفها  
 اليومين الاله وهو من صفات الجليل وقيل مجتمعه لم لا يستقامت على طاعة والحق  
 في الاستقامة في المجد والحمد للمجد لم يلبس الاله الاستقامة سبحانه وتعالى  
 لغير من جمع وجهها اشبهه في حفظها من الاطلاء في موضع العقيدة وقال  
 ابن السكيت مجتمعه المحفوظين في ارادته ان سخر وقال القائلين في العلم  
 عبده تزيده والارادة والسمع والشم والكلاب من صفات ذاته وكلها تخليق  
 مجتمعه لم لا ينافي صفات الانانية في علمه من زام عليها فان الواحد مجتمعه لم لا يترك  
 الاستقامة على الكسبية ولا على خصيصه والارادة من الصفات العقلية  
 وجهها احكامه وكسخت من صفات الموصوفه بالصفات الجملة  
 والافعال الحسن والعلم والفضلاء والارادة وان لم يتخلى في ارادة مخصوصه  
 واذا صح الفرق فانه يقال مجتمعه كسخت على جنسها كسخت هو مجتمعه  
 من رزق اسرته من ذلك فليس له ان يحفظ من صفات الموصوفين وقال  
 ابن السكيت مجتمعه الموصوفين عند بعض اصحابنا من صفات الفعل عين مجتمعه  
 كرام من احد ومعنى بعض اصحابنا واما ما كان من المخرج والزم في يومين قول  
 فيومين كسخت وكلامه من صفات ذاته في قوله ان الارادة في كسخت  
 العمود وما عليها يرفع الى ارادته كرامه وبعض اصحابنا في قوله  
 يرفع الى ارادته اعانتة قوله كرامه وانما يرفع الى ارادته اعانتة  
 اذ ادعوا الرحمن الى ما تمعوا على اسماء الحسن في قوله في حروف حروف الرحمن  
 من الارواح الناس وقد تقدم شرحه في كتاب الادب وحديث  
 اما من رتبة قصده ولما حث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد فاضت

عيناها وفهره رحمة جعلها استعالي في قلب عباده واما رحم ان من  
 عباده الرحما وقد تقدم شرح مستوفى في كتاب ابحاث قال ابن مطا  
 عريضة هذا الباب اثبات الرحمة ومن صفات الذات فالرحم  
 وصف وصفت استعالي برغمته وهو صفة من الرحمة كما تقدم  
 بان عالم معنى العلي اعز ذلك قال والمراد رحمة ارادة منع من سبق  
 في علمه استعالي واساوه كلها برغمه الى ذات واحدة وان ذلك هو  
 منها على صفة من صفات استعالي الاسم بالدلالة عليها واما الرحمة التي جعلها  
 في قلب عباده فمن صفات الشعل وصفها بان خلقها في قلب عباده  
 ومن رفق على الرجوع وهو سبحانه وتعالى منزعه عن الوصف بذلك  
 فتناول ما سبق به وقال ابن السني الرحمن والرحيم مشتقان من الرحمة  
 وتقبل ما أسما من غير اشتقاق وقيل مرجعان الى معنى الارادة فرحمته  
 ارادة تغفر من رحمة وقيل رجاها ان ترك عقاب من سبق العتور وقال  
 الحكمي عن الرحمن انه يرجع العليل لانه لما ارعاه من خردودها وبشرطها فزاد  
 خردوكف ما يحتملها بعض عانت العليل عنده مراح في محبة منته منقطع قال  
 ومعنى الرحمة ان القلب على العليل فلا يعامله احسن مما هو عليه بل يسهل العليل  
 رحمة استعانت على وقال الحطاب في هبة المحمود الى ان الرحمن ما خرد من  
 الرحمة من على الناظر ومعناه ذو الرحمة لا يظفر فيها وتلكه لا تقي ولا يحتمل  
 واصغر من السهمي رحمة عبد الرحمن عن عوف وقد حلت الرحمة  
 لها اسما من اسمي قلب وكذا وجدت الرحمة الذي اسماه بالمسلسل الذي  
 افرجه الخاص في التارخ والابود اود والترنيز وانما من حديث عبد  
 من عروس الغاص لفظ الرحيم والرحيم الرحيم اكدت وقال  
 الحطاب في الرحمة اشبه بالخلق والرحيم فعل بمعنى فاعل وهو  
 خاص بالموحدين قال خال وكان الموحي رحما واورد عن ابن عباس  
 قال الرحمن والرحيم اسمان رقعان احدهما ارق من الاخر وعن قتاد  
 ان نفا عن جماعة من السامعيين مثلا وزاد فالرحيم بمعنى المرحوم والرحيم  
 بمعنى المتعطف فقال الحطاب لا ينعى لرحول الرقة في من صفات الله  
 تعالى وكان المراد بها اللطف ومعناه العوض للضعف الذي هو من صفات  
 الاحسام قلب واكدت للرحيم عن ابن عباس لا يشبه لارادة  
 الكليل عن ابن صالح عزه والكلين متروك اكدت وكذلك متعالي وقيل السهمي

عن الحسن بن الفضل الصلي في نسب راوي حديث ابن عباس المتعطف  
 وقال انه هو الرقيق الغافر وقواه السهمي اكدت الذي اقره مسلم عا منه  
 وقد عان ابن مرقى في الربيع ومعه على الامعلى بن العنبر اورد انهارا  
 من حديث عبد الله بن معمل بن طريق عبد الرحمن بن يحيى قال والرحيم  
 ان يفسر عام في الفضل والرحيم عام في الفضل كما من الفضل واستدل به الاخلاص  
 من طعت ما من اسما استعالي كما رحمن والرحيم اكدت كما قد تقدم  
 في وصفه وعلى ان الكافر اذا اتى بالوحدانية للرحمن مثلا كما اسلام وقد تقدم  
 الحكمي من ذلك ما في - الاشتر كما قال الطبايعي في الاله التي هي فانه  
 يكون موثقا حتى يصرح باسمه لا ويله فذو لوقال من نسب الى الله عز وجل  
 في الذي ان السواة لكن موثقا لذلك الا ان كان عامه لا ينفذ معنى الحرف  
 لكن من ذلك كما في قوله تعالى في السواة فقال اعتصموا فانها موثقة  
 فالتعالي في قوله من قال لا اله الا الله الرحمن حكما لاسلامه الا ان عرفت  
 صحيح افرجه مسلم وان من قال لا اله الا الله الرحمن حكما لاسلامه الا ان عرفت  
 ان قال ذلك هنا دا وبسم غير الرحمن كما وقع لاجتصاب سيرة الكراب  
 الى الحكمي ولوقال الرشي في الاموال اليهودي لا اله الا الله لكن من حيا في زمانه  
 من كشور لوقال الوثن لا اله الا الله وكان من جوان الضمير غير الله  
 لكن موثقا حتى يتبين من عبادة الصانع في قوله سبحانه  
 احصوا ما الذي تحمرون تصرون العاصي في كتاب التوحيد ان سورة الاحاديث  
 التي وردت في الصفات القدرية مدخل كل حديث منها في باب ويوده  
 اي من الزمان لا رشا وه ال فروعها عن اخبار الاحاد على طريق الترتيب ترك  
 الاجتباب من الاغتناء ذات وان من اكدتها خالت الكتاب والاسند  
 حضا وقد اوضح ابن ابي حاتم في كتاب البرد على اخصر من مجموع  
 مسلم بن ابي حاتم وهو شيع من شيوخ العاصي انه ذكر للمسترح مقال  
 وهو ما اذا سكرت من هذه الاحاديث واسما في اكدت في الاية في الزمان  
 مثلا يقول الله تعالى ان الله سبحانه وتعالى اكدت في الاية في الزمان  
 وما الفاضل من السواة مستطاب من استنكر اسمها حلت  
 مدي وكله من حيا على الرحمن على العرش استنوي وقد ذهب فابر بن  
 الصراي في ريب النفس وكان في الرحمة بهر الامه الى ما روي في نسب  
 يروها وهو ما اخرج ابن مرقى في ضعفه عن ابن عباس ان الكليل

سبعوا رسول ارسلي ارسلي ارسلي دعوا به ارحمن فقالوا كان محرابا  
برعا، الر واحد هو دعوا اليه ولست واضح عن عاين سندا اخر قوله  
الثاني قوله في السند الاول ثنا محمد كذا كذا قال انكراني تبعا لان علي احسان  
هو اما اس سلام واما اس المنى اسم وقد وقع التصحيح بالنسبة في رواية اخرى  
عن شيخه شعيب بن محرز وارسا على قولكم قول ارسلي ارسلي  
ان ارس هو الرزاق ذو القوة المتين كما لا يخفى في الاصل واخصر على ذلك  
الزائد المشهور وكذا هو عند السنن وعلم من الاستعمل في رواية القاسم بن  
ابن الربيع في اخره وعلم من اس طاب وشعره المسركه فان حرمه الصغار لان  
ان الذي وقع عنده ان قد عجز من تغريم لظنه ان خلفه التواتر كان قد ثبت  
واذ عن اس سعود قلبه وكذا ان الذي قيل ارسلي ارسلي ارسلي ارسلي  
احصاه السنن وصح احكامه من طريق عبد الرحمن بن زبير النخعي عن ارس  
قال ان ابن رسول ارسلي ارسلي ارسلي ذكره قال اهل الهند الممنون بسند القوة  
ان القادر السليح الاضداد على كل شيء موكبه عن ان حرمه المخطوط والظاهر هو الكون  
وفي السند ثلاثة من الثمانين في سيق كلهم موقوفون بحوسه ما احصاه على  
اذى سمعوه من ارس اكدست تقدم شرحه في كتاب الاديب والعرف من  
خضا قوله ورزقه وقوله دعوتهم سكوتهم الرمال حيا مشددها قال ابن طاب  
بعضه هذا الساب مستغن به فقال صفه ذات وصفه فعل لا يرفق فعل  
من امثال تعالين يوم من صفات فعل لا يرفق من مبروفات وارسكانه  
وتعال كان ولا يرفق وكل ما لم يكن ثم كان فهو محدث وارسكانه وتعال  
موصوفه بان الرزاق ووصف نفسه كبر قبل خلق الخلق بمعنى انه  
سابق اذا خلق المرزوقين والقوة من صفات الغايات ومن معنى  
العزيمه ولم يزل سحبا زرعته في القوة وعزيمه ولم يزل عزيمه موجودة فامر به  
موجود في القادرين والذين بمعنى العين وهو في اللغة الغايات الحصص  
وقال السبق القوي انما العزيمه لا ينسب اليه عزيمه في حال من الاحوال يربح  
معناه الى العزيمه والقادر هو الذي له العزيمه الشايعه العزيمه صفه لانه عزيمه  
والعزيمه هو انما العزيمه التي لا ينسب اليه عزيمه وفي اكدست يدخل من قال  
انه قادر لنفسه لا لعزيمه لان القوة بمعنى العزيمه وقد قال يقال انه ذو القوة ولفظ  
المعنى ان اللزاق ذو القوة المشير بالقوة والمعنى في وصفه بالقوة والثبات  
ان القادر السليح الاضداد على كل شيء ثم ان العزيمه صفه من صفات القوت

اهل السنه انما صفته بر مستقله لكل عقود وقال غيره كون العزيمه قوتيه و  
القوة الرزاق حد لا يتنا فان لان احادته هو التعلق وكذا في  
التعلق بصرف وجوده لا يستعمل التعلق لان التعلق الخلق فان عزيمه لم يكن  
مستقله اعطاء الرزاق فيكون مستعمل في قال لا وقع بعلمت من هذان شعر  
العزيمه في نفس الاور من لاشاء الاختلاف في هل العزيمه من صفات  
الغرات او من صفات الافعال من عظمة العزيمه الى ان هذا راي احكام  
الرفيق قال من صفه ذات فكره ومن نظر الى تعلق العزيمه في هل صفه مستقله  
والاستحالة في ذكر صفات الغلة والاذا صفه صفات الذات وقوله  
ان اكدست احصاه افضل بنفسه من الصبر من اسما الحسن سجاد وقال  
الصوره وليس صفه التي لا تعالج العصاة بالعقوبه وهو عزيمه من صفات  
الحلم ويعلم الخلق في السلبه من العقوبه والمراد بالاذى الذي يستلوه صاحب  
عباده لا يستعمل تعلق اذن المجهولين بكونه صفه نفس وهو عزيمه عن كل  
شخص ولا يؤثر التعلق بصفه بل يتصل بالذكور والذكور هو صاحب الولد  
عن امر اذ لم يرفق اصفه الذي الى امر تعال القادرين في ان الصاحب والولد  
فما لهم ومن قول تعال ان الذين يذوقون ارس ورسول لعنهم ارس ان لعنهم  
وذوق اوليا ارس اوليا رسول قائم للصفات تمام للصفات ارس قال  
ابن المنذر ورحمنا بعد ارس اللعنه استعمله على صفه الرزاق والقوة الوراثة  
في العزيمه اما الرزاق فواضح من قوله ورزقه واما العزيمه فمن قول تعال  
فراشارة الى العزيمه على الاحسان البرهع اسما يتم كلفه طبع النفس  
فان التعديل احسان الى النفس الامر جهه كل من ذلك شرهه وسب  
ذكر ان خوف الغوث كحل على المسارعة الى الكفاية لا تعنى وارس  
اسماه وتعال فاعلمه لاس حاله الا لا يخفى من ولا يفتونه قوله  
قوله ارس تعال عالم العنصه من لا يظن على عند احدا وان ارس  
عنده على السبع وارسا رعدوما تحل من ارس ولا يصنع الا على البرهع علم  
السبعه اما الاله الاولي فميتان من الكفام عليها في العزيمه واما الكفام  
الناشر فميتان الكفام عليها في مفسر سورة لقان عند شرحه حيث في الكفام  
هذا هو الاله الثاني فميتان في البرهع الساب العله في حرق المعزول نصره  
لهم فقال ان ارسا طبعه كحل احسان وهو ما لفت على سبط واسلوب بمع  
عزيمه وسبب فان نظم العبارات ليس هو نفس العمل للفتدم

بل العلم ولا ضرورة بل هو العلم على عين الاحتياط التي من الاحتياط عن علم  
 احتياط وهو من صفات ذاته وقال المعتزلي ايضا انه لم يعلم وهو عالم قال ابو علي  
 في ان اشياء العلم مع تصريح الاربعة وقد قال تعالى ولا يحيطون بشئ من علم  
 الا بما شاء وبغدير من مقصود موسى واخصرنا على وعلمك في علم الله ووقع في حديث  
 الاحتياط لما نحن في الدعوات اللهم اني استسخرتك على ما انا الراعي فليس  
 كما لا ولي في انشاء العلم واصبح وقال المعتزلي قول معلوم موضع احتمال ان  
 معلوم معلوم تقسمت فيها اول وعديل عن الظاهر بغير موجب واما الآخرة  
 فقال العظمى معناها لا يعلم من وقت فما عجزه فمعل هذا فاقتدر الله  
 شرد علم وقت الساعت قال ابن مطال في هذه الآيات انشاءت علمه في العلم  
 وهو علم صفات ذاته خلافا لمن قال انه عالم لا يعلم ثم اذا ثبت ان علمه قد  
 وجد سلفه كعلم معلوم على حقيقته بل لا تارة هذه الآيات ومنها التقدير  
 مرد علمه في العزة والعلو واكتونه وغيرها وقال غيره ثبت ان الله عز وجل  
 يرسل جنات كالمكانت موجودا وحدها بل لا من عدمه وعدم العلم  
 منها بل لا من وجوده ثم اما ان يكون فعلها بصرفه من ربه انما يخص  
 والتقدير والتناظر اولها والثاني لو كان فالعلم لها لا بالضرورة المبرورة لزم صدور  
 الكليات عند صدور واحد بغير تقدير واما خبره لا يتصور وكان لم يرد  
 ضرورتها احتياجا لاختلاف المعنى عن مقتضاها الذي لم يكن واحدا  
 واحدا من جهة وقوعها وهو محال فثبت انه فالعلم بصرفه من ربه التقدير والظاهر  
 فيها برهان العقول واما برهان المتقول فاق من القرآن كونه لغو له تعالى  
 انه تكبر فقال لا يريد علم الفاعل للمصنوعات كعلمه الاحتياط كون صفات  
 العلم والقدرة لا تارة وحين الاحتياط من ربه العلم بالمراد ووجود الشروط  
 بدون شرط محال وان الاحتياط للشئ اذا كان غير قادرا على تصديقه بصدوره  
 ومراره ولم يشوهدت المصنوعات صدرت عن فاعلها المختار  
 من غير تقدير قطعنا انه قد فعل سبحانه وسباني من كلامه في الازالة  
 في باب المشي والازالة بصدور وعشرين بابا وقال السهلي بعد ان  
 ذكر الآيات المذكورة في الناس وغيرها مما هو في معناها كان ابوابه  
 الاسفاس من قول معنى العلم فهم المعلومات ومعنى الاحتياط يعلم  
 قبل ان يكون ومعنى التبيين دفع الغائب كما فعل الاحتياط ومعنى العلم  
 لا يستعمل الكثرة عن العلم وساق عن ابن عباس ان قوله تعالى العلم والحق

قال علم الامر العبد في نفسه واما نحن عنه مما سئل قبل ان يفعل ومن وجده  
 من ابن عباس قال علم السر الذي يمتك وعلم ما سئل فيها قوله  
 قال علم الظاهر على كل شئ علم الساطع على كل شئ علم الخفي وهو العلم  
 الخفي الخفي المشهور ذكره في كتاب صفات الجنان في اوقات  
 غيره معنى الظاهر الساطع العلم بالظاهر الاشياء وهو العلم وقيل  
 العلم بالادلة الساطع بآراء وقيل العلم بالاعتقالات الساطع بآراء وقيل  
 العلم بالظاهر العالي على كل شئ لان من علمه على كل شئ علمه واما العلم  
 الخفي بطن كل شئ اي علمه بطنه وشئ قوله كل شئ هو العلم وما يكون على سبيل  
 الاحمال والتفصيل لان خالق الخلق في كل شئ لا الاحتياط منسخت بالعلم  
 بعد الاحتياط بل العلم اما اوله لان الاحتياط بشرط العلم والصور المشروطة  
 دون شرط واما الثاني فان المختار للشئ لو كان غير قادرا على التصديقه بصدوره  
 وحدث بغير تقدير فدل على انه قد فعل سبحانه واذا تقرر ذلك فثبت ان العلم  
 بغيره يعلمه دون معلوم لوجوب قدمه للمنا في قولنا ان العلم  
 ثبت انه فعل الكليات لانها معلومات والحركات لانها معلومات  
 ايضا ولا بد من الاحتياط والحركات والارادة للشئ المعنى انما واما  
 بشرط العلم بذكر المراد بغيره العلم بالمراد من العلم وهو العلم  
 على الوجه الاحتياط وكذا للسووعات وسائر الكليات كما علمه ضرورة  
 من وجود الكليات له واذا هذه الصفات بعينها والعقل من علمه  
 سبحانه وتعالى وهذه التفرقات من الازالة العقول من علمه  
 من العلم سبحانه وتعالى في العلم بالحركات على الوجه العلم بالمراد  
 بالحركات او بمرادها بغيره ان ذلك هو العلم بالمراد وهو العلم  
 بالحركات في زمانه بغير الزمان والاحوال والعلم تابع للعلم  
 في انشاء العلم بغيره علمه والعلم بالاحوال والعلم تابع للعلم  
 وهو العلم والحوادث ان انشاءها وقع في الاحوال ايضا وهذا من علمه  
 بغيره تام عن علمه اسطوانة من علمه بغيره في امرها في علمه فان علمه  
 هو العلم بغيره والاسطوانة من علمه فان علمه بغيره العلم بالمراد  
 وانما علمه العلم بالاحوال وما يكون علمه بغيره العلم بالمراد  
 حاضر على الاحوال وهو علمه بغيره العلم بالمراد وانما العلم بغيره  
 العظمى في علمه بغيره العلم بالاحوال حاضر على العلم بالمراد

24

قال

مشغل فذة في السموات ولا في الارض ولا اصغر من ذكرك ولا اكبر وقال قال الله  
 سرد على الساعة وما يخرج من ثمة من اكلها وما يحمل من انثى ولا صبي الا  
 يحطون نور تعالي وعندك مغاير الغيب لا يعلم الا هو وسئل ما في الروايات  
 وما يستعظم من ورقه الا يعلمها الا حبه في ظلمات الارض ولا رطب  
 ولا يابس الا في كتاب مبين وللهم انبياء اورده المصنوب حديث  
 ابن عمير في مناقب الغيب وقد تقدم شرحه في كتاب التفسير ذكر حديث  
 عائشة محضه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الغيب قد كرمت وهو يقول  
 لا يعلم الغيب الا الله كما اوقع في هذه الرواية عن محمد بن يوسف وهو  
 الرواية عن شفيق وهو الثوري عن اسمعيل وهو ابن خالد وقد تقدم في  
 تفسير سورة الضحى من طريق واسم عن اسمعيل لفظ ومن حديثك انه لما قال  
 قد كرمت كتابات وما تمدني نفسي ما ذا كسبت غدا وذكر هذه الرواية  
 استب في هذا الكتاب لما وقع في حديث ابن عمر الذي قبله في حديث علي  
 عاذرت النبي اكثر منها من احب الاشارة على صريح العبارة وقد شرح  
 ما يتعلق بالرواية في تفسير سورة الضحى وما يتعلق بحكم الغيب في تفسير سورة  
 لقمان وقد تقدم في تفسير المائدة سماع السكوني من حديثك ان محمد بن شيبان  
 واحب شرحه عن كتاب التوحيد وسأذكره ان شاء الله تعالى  
 في باب ما فيها الرسول بلغ ما انزل الله من رحمة ونعم ان النبي  
 عن الروايات قال قوله في هذه الطريق من حديثك ان محمد بن اسحق  
 احب محضه وما احدث عن ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلم الغيب  
 الا ما علم النبي وليس في الطريق المذكورة هنا التصريح بذكر محمد بن اسحق  
 وما وقع في لفظ ومن حديثك ان نعل وطائفة من علم الغيب في رواية عائشة  
 ومن حديثك ان نعل محمد صلى الله عليه وسلم تقدم ذكره في الذي قبله  
 فان قلت من حديثك ان محمد بن اسحق قال قلت ومن حديثك ان نعل  
 ما في غير ذلك علمه اذ وقع في رواية ابراهيم الكوفي عن مسروق عن عائشة  
 فان قلت ثلاث من قال واحدة منهن فمدرا على الله ان الله من رايه ان  
 يعلم ما في غير ذلك من اجرة النساء وظاهر هذا الاسباب ان العلم بالارواح  
 ولكن ورد التصريح انه محمد صلى الله عليه وسلم فما اخرج ابن حزم وابن حبان  
 من طريق غيره من سجد بن داود بن ابي هند عن النبي لفظ اعظم  
 الغر على الله من قال ان محمد بن اسحق ان ربه وان محمد بن شيبان من الوجه وان محمد

علم ما في غير وهو عند مسلم من طريق اسمعيل بن ابراهيم عن داود وسبأ قد  
 اتم ولكن قال من ومن زعم انه كثر ما يكون في هذا هذا العلم كما في رواية  
 اسمعيل معطوف على من زعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثر ما يكون في روايته  
 من النبي سمعت ابن عباس من لم ير النبي في الامان كان يظن ذلك حتى  
 كان يرى احوال النبي مستلهم اطلاق النبي على جميع المخلوقات كما وقع  
 في الصائغين لاسم اسحق ان ما قد النبي صلى الله عليه وسلم سمعت قال  
 يرون اللصقت بصا ومطوا في آخره منناه وبن عطاء بن محمد ان النبي  
 ويحكم عن خذ السبا وهو لا يرى ابن ما قد فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
 ان ربه اعلم بقول كذا وكذا وان الله اعلم بالا على الله وقد روي ابن اسحاق  
 ومن في شعبة كذا قد حسنها نحوه فدهو ابي وانها قال على النبي صلى الله  
 عليه وسلم انه لا يعلم من الغيب الا ما علم الله وهو مطابق لقوله تعالي  
 لا ينظر على عند احد الا من اراد من رسول الله وقرا احتلت في المراد  
 الغيب فيها فقل هو على غيره وقل ما يتعلق بالوجه خاصة وقل ما  
 يتعلق بعمل الساعة وهو ضعيف لما تقدم في تفسير لقمان ان علم الساعة  
 مما استأثر الله صلى الله عليه وسلم الا ان ذهب قال ذلك ان الاستثناء منقطع  
 وقد تقدم ما يتعلق بالغيب هناك قال الزمخشري في هذه الاطراف  
 اكثر من ان الذين يصاحبهم وان كانوا اولئك اخص من فلسفوا  
 وسئل وقد خص الله صلى الله عليه وسلم من الراضين ما لا اطلاع على الغيب  
 دعفت ما تقدم وقال الامام في الدرر قوله على غير لفظ مرد وليس فيه  
 مصنف عموم مضمون ان تعال ان الله لا ينظر على غيب واحد من عباده  
 احدا الا الرسول صلى الله عليه وسلم في نوع الفناء وذكره في حقه قوله  
 اترى ما يورعون ويعجبون فان الرسول لا ينظر على ذلك وقال  
 الضاحك بن ان يكون الاستثناء منقطعها ان لا ينظر على الغيب من احد  
 لكن من اراد ان يعلم من رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغيب وقال انما من الصفا  
 وخص الرسول بالعلم في اطلاع على الغيب والاولى ان يطلع لهم  
 ذلك بالاهايم وقال ابن المزدحم عن محمد بن عمار ودمل على من  
 قال يعون استنساخ اكثر ما شئ كلها والرسول صلى الله عليه وسلم قال  
 ان لا اطلاع على الغيب سكتا في سائر الروايات انهم وما ان  
 قال المراد الا اطلاع على الغيب علم ما استعق قبل ان يقع على تفصيل

فلا يدخل في هذا ما اكتشف لم من الامور المعند عنهم ولما يحق لهم من العادة  
كما يشي عيناها، وقطع للساعة العدة في مرة لطعمه وجوده وقال العيني الورث  
تخصيص الاطلاق الظهور هنا فاطلاخ اسم الانساء على العنيت اكن  
وذلك يعرف الاستعلاء في كل غير مضمين بظهوره قطع فلا يظهر على غير  
اظهار راناما وكشفها ان الرسول لوجس الرعم ملك وحفظ وكذا قال  
فان ذكره من بين دروسه خلفه رصدا وتعليل بقوله لسوان قدما لغوا  
رسالت رتهم والماك انما من فوس من قبل التلويح والتلخيص ولسوا  
في ذلك كالتسا، وقد يفرق الاستناد انوا سجن بان كرامات الاولياء لظنه  
ما هو محتمل للتسا، وقال ابو بكر بن فورك الانساء ما يورون ما طبارها والويل  
سحب علاقتها وها والش بدعي ذكره مما قطع بحلوات الولي فان اياته  
الاستدراج وفي الآء روعلي ذكره لانه كذب للقران وم اعد رجع الى النظر  
مع سلب صفه الرساله عن بقوله في اول حديثه من عرفناكم اذ عرفناكم العنيت  
الى ان قال لا عنوا ما يعين الارحام الامة وقع في معظم الروايات لا يعين  
ما في الارحام والامة ما اختلف في معنى الزيادة والتقصان على اقول قبل  
ما يتضح من اكله و ما يزداد فيها وقيل ما يتقص من الشجر اشهره اجمل  
و ما يزداد في الفاس الى السمن وقيل يتقص بظهور المحسن في اجمل مضمين  
والله و ما يزداد على الشجر الا شجره بقدر ما حاضرت وقيل ما يعين في اجمل  
ما يعطي المحسن و ما يزداد بدم الانفا من بعد الوضوء وقيل ما يعين من  
الاولاد قبل و ما يزداد من الاولاد بعد وقال الشجر ابو محمد ان حجة  
استعداد مقاتي اقدرا ما ينطق به الكتاب التعريف وعنده من اجد  
ولسرت الاو على السام لان امورا العنيت كحصرها الاعمالها والوزن  
الاستاء الى الاطلاق على ما قال ابواب والمفاتيح اسم الاستاء  
لغيره اسام فاذا كان اسم الاستاء لا يعرف هو مضمونها فما فوقها اخرى  
ان لا يعرف قال للملاد على العنيت العنيت العنيت فان لبعض  
العنيت اسما ما قد يستدل بها عليها لكن ليس ذلك حقيقيا قال  
فان كان جميع ما في الوجود محصورا في علمه المصطنع المحازن واستعداد  
لسانها للمناج وهو كما قال في الغالي وان من بين الاعضاء حزانة قال وانما  
في جعلها محسنا الاشارة الى حصر العوالم فيها في قول ما يعين الارحام

الها روي الى ما يره في الضرع سفص وخص الرحم بالذكر كون اكثره يوفونها  
العادة وتضع في كبر من احد بعنيت احد حقيقيا فغيرها طريق بالاول  
ان يوزر ولا يعر حتى بان الاشارة الى امورا العالم العلوي وخص المظوم  
ان لا اساءة قد يدل بحجج العادة على وقوعه كمن عز حتمين من قوله و  
الذي مضمين في امراض تيموت اشارة الى امورا العالم العلوي مع ان عا لده  
كذلك انما تن ان تيموت سلوه ولكن ليس ذلك حقيقيا بل هو مضمين في عا لده  
انما في ان مقدر في منها ولو كان هناك مقدر بالاسئلة في قول مقدر بقوله  
في قوله ولا يحق ما في قوله انما اس اشارة الى انواع الزمان وما فيها موافق  
انما في نظر الكون حقيقيا في الازمنة والذات كان مع قوله لا يعلم حقيقيا  
ما يقع مع استكان الامة والعلامة فما بعد عن اول وفي قوله ولا يعلم حقيقيا  
مهم الساعة اسم اشارة الى علوم الاخرة فان يوم القيامة اولها واداء  
في علم الاخرة اشغل علم ما بعدة محسنت الامة انواع العنيت وازالت  
جميع الدواعي الفاسدة ودرس مقولته في الامة الاخرى ومن قوله  
فلا يظهر على غيره احدا اسم ارضين من رسول ان الاطلاق على من حجرة  
الامور لا يكون الا شو قفت اشرف مخلصا مورا  
فرو على السلام المومن كذا للجم و زاد ان يقال للمومن وقال لغيره بهذا  
الغاب اشارة اسما من اسماء ارضين في بعض ما ورد فيها اسما  
وقد ذكره نظرسا لكن وظف الامة مع ما ورد في حصر مضمون هذه الاسماء  
التي لا تذكر دون غيرها و افرادها ترحم وتكون ان يكون اولاد هذا  
القدر حقيقيا الامة الثلث المذكورة في اخو سورة اعترفت فانها حقت  
في رخصان لا لاسماء المحسن وقد قال في سورة الاعراف والاعمال  
المحسني فادعوه بها وكان بعد اثبات حقيقته العزة والقوة والعلم  
اشارة ان الصفات السبع ليست محصورة في فرد معين  
بل لاسم المذكورة او ايراد الاشارة الى ذكر الاسماء التي تسمى ارضين  
بها واطلعت مع على المحلوقين في السلام شئت في القرآن وفي الحديث  
الصحة انه من اسماء ارضين وقد اطلق على العنيت الواقعين المؤمنين  
والؤمن تطلق على من انصفت بالامان وقد وقع معا من عز حتمين  
هنا في الامة المشار اليها فاستب ان يذكر ما في ترحم واجدة قال  
اهل العلم عن السلام في حقه سبحانه ويقال الذين سلموا مؤمنون من

عقوبته وكذا في تفسير المومن الذين من المومنون من عقوبته وقبل السلام  
سلم من كل بغض ويرى من كل اذى وعيب وفيه معنى سلبه ومن كل السلم على عباد  
لقد ارسلام قولاً من رب رحيم وفيه معنى كلامه وقبل السلام الذين سلم الخلق  
من ظلمه وقبل منه السلامة لعادته وفيه معنى معادته وقبل المومن الذين صدقوا  
بغيره وصدق اوليائه ونصروه على اعدائهم صادقون واوليائهم صادقون وقبل  
الموحد لعنونه وقبل حاقق الامن وقبل واهب الامن وقبل جاني اخطائه  
في العلوك واما المومن فان بعينه في الرواية فقد تقدم القول في تفسير  
وبما استعاد ان اس منتهى من تنوع كالحطال زعموا ان معصاة من الامم كانت  
البرية هاهنا وقد عرفت ذلك امام المؤمنين ونقل احتجاج العباد على ان السلام  
لا يصح ونقل الصحيح عن اهل البيت ان المعصاة التي لا تصح الطاعة من  
فواستعاضوا بكونهم ولا يزيد العاص عقاباً على ما استعملوا لا يجوز على الكفر  
وقدم في النوايا والعقوبات جزاءه وان افضل زيادة النوايا  
بعقوبته من العتاق فقال النبي هذا شرح قول اهل التنزيه المومن  
ان الامن ثم ساق من طريق التميمي عن ابن عباس في قوله يعني عباد الله  
مومناً ومن طريق علي بن ابي طالب عن ابن عباس المومن الامن ومن طريق  
محمد بن خالد المومن التي ههنا وفي المومن الرواية على الامن ومن طريق  
فضل البهي القام على الشرايع الا ان خراسان يغيره ميمون السار الطرية  
واكثر من القام القام على اناس بعده بالمراتب لهم انهم وبعض ان يرد  
الامن عليه من اهل ما تقدم ذكره في حديثه ان كسعود في التفسير  
كله مومن كواحد من مومن هو ابن عبد الله بن مومن الرواية في نسخة  
وزهر هو ابن مومن اصفى وعقوبته هو ابن مقيم الصبي ومشتق من سلة  
هو ابو اهل مشهور كنيته باسمه معها وقد اخرج ابو نعيم في الصحيح من طريق  
احد من اهل كوفى عن احمد بن مومن قال ثنا زهير بن مومن قال سمعت  
سابق الحق مظلوماً وضاق على السمعلى من حرقه فانك في روايته عن ابن ابي  
عن جبر بن عبد الله عن مومه وسما في نسخة روايته زهير وقد اخرج السلي  
من طريق شعيب عن مومه بسنده وقوله في المتن يقول السلام على اهل البيت  
مغفرة وزاد في رواية الا عيش من عبادته وفي لفظ بعض الاستدانة على اهل البيت  
على جمل ال اخرة وقد تقدم ما ذكره بعضنا في كتاب الصلوة في اواخر  
صفحة الصلوة من كتابنا ب الحمد لله محمد قولاً

قول الله تعالى ملك الناس قال النبي الملك والملك هو ائمة الملك و  
معناه من حق الله تعالى العا دة على الا كماله ومن صفه سبحانه لذة في حال  
الراغب في الله المصنوع الامر والنهي وذكره شخص باننا طعن ولهذا  
قال كمال الناس ولم يقل ملك الاضحية قال ولما قوله كماله البرية  
شعبه الملك في يوم الدين لقوله لمن الملك اليوم انتم وانتم اليوم ان يكون  
خص الناس بالكرامة قوله تعالى ملك الناس لان المصنوعات جهاد بين  
الناس في صامت وناطق والناطق يتكلم وفرشك كالمصنوعات جمع  
التكلم وهم ثلاثة الاثنى واثنى واللاكر وكل من عداك من حازد خويلد  
تختك فيصنعه وتصرفه واذ كان المراد بالناس في الامر المتكلم في  
كلمه في كماله من كماله فكان في حكم ما لو قال ملك كل من في التنوير  
الاشرف وهو المتكلم في من امن وعينه التي من امر الله على  
بخطية هذا الباب كحديث ابن جبر ورواه حديث الا بعد ان يغيب  
الما في ترجمه قوله تعالى ما جعلت سدى وسنان يوم هذا انشاء الله  
فقال في ترجمه حديث ابن جبر من بعض اهل الارض يوم هذا انشاء الله  
السما بسند ثم يقول انما الملك ابن لوك الارض اخرج من رواية الحسين  
وهو ابن يزيد عن ابن شهاب بسنده في قال وقال شعب بن الزبير  
ابن مسافر واستحق من يحيى عن الزبير عن ابن سلة مثله كما وقع في  
استغفر لغيره لفظ مثله وليس المراد ان ابن سلة ارسل لمراده انما جعلت  
على ابن شهاب وهو الزبير في نسخة فقال ووشى سعد بن المسيب  
ان قال السابقين الاوسية وكل من ساروه عن ابن جبره في رواية شعيب  
وهو ابن ابي حرة اخص سنان في الباب في الشارحة في اجمعت للحاق  
الفا ناهي قال هناك وقال ابو الهيثم المصنوع في كماله من اللق وقد  
وصل الدرهم قال حديثنا اخص من نافع وهو ابو الهيثم فذكره في نسخة  
الاسلم يقول قال ابو جبره ولما اخرج ابن جبره في نسخة التوحيد من  
مصر عن محمد بن يحيى الرجل عن ابن الهيثم واما رواية الربيع بن ابي  
عدها موحدة وهو محمد بن الوليد اخص فوجها ابن جبره ايضا من طريق  
عبد الله بن سالم عن ابن جبره في نسخة ابن سلة عن ابن جبره واما طريق  
ابن مسافر وهو محمد بن يحيى بن خالد بن مسافر القمي لم يصح سب لغيره  
فقدت موصولة في نسخة سورة الزفر من طريق اللقب في نسخة





وانعددت العين الا ان تصد حلافة كك برلسل احادث الغاب وقال  
وقال الراغب العوز الذي يفتقر ولا يفتقر فان العوز الذي يفتقر الراء انما يش  
وهي العوز التي تصد للمروحة وقد يتعار العوز والاعوز مع حذو الكلام  
والفائق ومن صفة مزمومة ومن قول مقال احديت العوزة الاخ والاقول انما  
من مراد العوز فقد العوز جمع تعناه من كان مردان في فلكك العوز  
من ادفا نهارك ولا نال الا يطاعه ومن ثم اشبهت الرسول والمؤمنين وقد  
نزل العوزة بمعنى الصعوبة كقول مقال عزز علي ما عني وعني العوزة  
وتقويدها للجملة ومن وعزني في الخطاب ومعني العزكواهم شاه عوراد انما  
لسها ومعني الامتاع ومن قوله ارضن عذار بفتح اول جمعها الى صلبه وقال  
المنهني العوزة تكون معنى العوزة فرفع ال معنى القدرة ثم ذكر نحو اما ذكره اس  
نطال والتي يظهر ان مراد النصارى بالترجمة اشياء العوزة فزرد اعلى من  
قال انه العوز مائة كما قالوا العلم ما من علم ثم ذكره الساب في احادث  
اكدت الاول مؤس وقال اسن بقول حمزة قط مفظ وعركت  
هو اطوف من حديث تقدم موصولا في تفسير سورة ا ق مع شرحه وقد  
ذكره هنا في اخر الساب والمراد به ان الشرح في الكلام ينقل عن حمزة انها  
سكنت بوزن اس واذها على ك في حصول الراء سو اكا شك من الناطق  
ام الناطق غيرها كما لو كل من احسن في الثاني قوله وقال  
او يبره الى اخره هو طرف من حديث طويل بتقديم شرحه في اخر كتاب  
القران والمراد منه قوله لا وعركت هو حمزة كما في الذي قبل اكدت الثالث  
نوس قال ابو سعيد ال اقره هو طرف من حديث مروي في اخر حديث  
ان يبره الذي مثل واستفاد منه ان اسعير وافتق ان يبره على رواية  
اكدت للركوب اما ذكره من الزيادة وقوله عنده امثال اكدت الرابع  
نوس وقال ابوب علي السلام وعركت لا عن ان عن يركت كتابي  
رواة الاخر والسمي لا عانا وهو من الغنى المعنى ممدود وكذا لان قد  
عن السرخس وتقديم شاه في كتابه الامان والندوير وهذا طرف  
من حديث لان يبره وقد تقدم موصولا في كتاب الطيارة والامسا  
ابوب يعقوب وتقديم ايضا في احادث الاشياء من شرحه وقد تقدم  
الردا في سنن في الامان والندوير ووقع في رواية اصحا مائة فامر ابوب  
امطلع جراد من ذهب اكدت اكدت ك انما من حديث

ان عاس نوس او موهو عباد من عمرو المنوي كسر اللام وسكون الهمزة  
ربح انما من وعبد الواو هوان سجد وحسن المعاهد وان  
كذلك وان من موصلة اوله والميم ويكون للمول سبها ونحوه من حم  
ولس كان معول اعوذ بغير اللين لان الراء است قال ابان  
العاد للموصول محذوف عن اللين لانه لفظ منس للمرحوم والمفضل  
الارتباط وشمل انا الذي ستمتني ام حديرة لان سبق الكلام من اصل  
الرس الذي لا يموت لفظ الغائب لكان من بعضها لفظ الخطاب  
الرس وان من والاسن موقوف استعمل به على ان اللفظ لا يموت  
والوجه من لانه موقوف لقب ولا اعتبار به وعلى تقديره من احو  
المنهني وهو محذوف قول مقال كل شها كرا الا وحده مع ان لا ياتي من  
قوله في سمران الجمع ما حذفت من الراء عن عيون الاس وقد  
شبهت بقية الكلام على الدعوات وفي الامان والمدون في الساب  
نقد الهمزة في تنسيق رسا وهما على لفظ حليذ وهو اسماط النهري  
نفسه في تنسيق الموعر وتخصم الموحدة واخره موحدة وقع  
في رواية شرحه كالمثال لفي في النار وفي رواية سجد وهو ان ان  
يروي وسلمان وهو الترخي والروحة كل ما عن قاده لارال لقي مرسا  
والهمزة هذه الرواة له يبره في نقل وقدا اخره ابو نعير في التخرج من  
القران العاس من الوليد عن يزيد بن زريع ومن طريقه ان الراء شعث  
من المعتمر سهدن السندس وفي اوله لان الراء لقي مرسا قوله  
حتى يصنع فيها رب العالمين قدومه في رواية ان الراء شعث حتى يصنع امر  
نها قدومه في رواية عبد الوهاب عن عطاء عن سعد بن مسعود حتى  
يصنع فيها رب العزة علم يقع في رواية سعد بن مسعود وتقدم  
في تفسير سورة ق من حديث ابن جرير مصعب الثرب قدومه عليها  
وذكره في شرحه وذكر من رواية لفظ الرحل وشعره ايضا في  
يقول قدومه بمعنى القامت وبسكون الدال ويكرها ايضا في اشباع  
وذكر ان القس انها رواية في تقدم في تنسيق ذكر من رواه  
اللفظ قدومه ومن رواه بلفظ قط فقط وسان الاختلاف فيها ايضا  
مخرج معاشها مع بقية اكدت نوس بعركت وكركت



في كمالها وكل منها في حق الناس صفة فارة خزانة وقد افاوت الاثر  
 احادث الناس الرد على من زعم انه سمع بصيرتين عظيمين شافيا  
 حدث ان حريرة الذي اخرج ابوداود استمد فوفى على شرط من روايته  
 ان يوشع بن ان حريرة رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم في حياض  
 فقال ان الله امرك ان تودوا والائات الالهة ان تقولوا ان الله كان  
 سمعا بصرا وضع اصبعه قال ابو يونس وضمه لغير حريرة اسمها على  
 اذنه والي عليها على غصن قال السهني وراى به هذه الاشياء تحسب اشياء  
 السمع والبصر ليسا بمجربهما من الافاق سرعان ان سمعا وبصرا لان  
 المراد بالعقل فلو كان كذلك لشار الى العقل لان حيل العلم والمرد  
 احادث فان ارشاد الله عن مشاهير المؤمنين ثم ذكر بعد ذلك  
 ان حريرة شاهدها من حديث عمه من عام سمعت رسول الله  
 على صلح يقول على المنزلة ان سمعا بصرا و اشار الى عمه وسنده  
 حسن ومساوي في ناسه ولم يصح على غير حديث ان امر للناس بحور  
 و اشار هذه الائمة و ما اخرج ذلك هناك وفي صحيح مسلم عن ان حريرة  
 رعدت ان الله لا ينظر الى صورتك و اموالك ولكن ينظر الى قلوبكم وفي حديث  
 ان عمر بن الخطاب رعاك رحلا مريم كان يتمك للس بردين فصحت فيها  
 فنظر الله اليها فحيى احدثت و بعض في الناس من حديث ان عمر بن  
 لا ينظر الى من يرتوي خيلا وفي الكتاب العزيز لا ينظر اليهم وورد في  
 السمع قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينظر الى القلوب  
 عيشة و عيشة الصلوة ثم ذكر المصنف في كتاب اربع احاديث  
 احدها قوله وقال الاصح عن عمر بن الخطاب ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 صعد ووقف على من معين و وصل حديث الكواكب احمد والنسائي وان  
 ما حدثه بالكثير هنا و اخرج ابن ماجه ايضا من رواية ابن عمه من  
 عن الاعشى لعط سارك و سياتر انه و ليس لهما الكفر عن عروة بن  
 سمون هذا احدثت و اخره عند مسلم قال ابن المن قول العاصم قال  
 الاصح رسول الله لا ينظر الى وجه ابليس و هذا الحديث في بعض  
 الحديث ابنه و شريفه امره سلا متخلف الاصطلاح والتعليق ليس  
 مستقيم فان في الصحيح عدة احاديث معلقة لم يذكر في تفسيره

تعلق

تعلق بها فوسم و سمع سمع الاموات في روايته ان عمدة من معين كل من  
 روا الاموات قال ابن بطال معنى قولها و سمع ابوك لان الذي يوصف  
 بالاشاع بصح و صدى الضيق و ذكر من صفات الاحسام و صفت  
 يعرف قولها عن ظاهره وفي الحديث ما يقسم المتبرج بان له سمعا وكذا  
 ذكر الصفة احدثت الذي اخرج مسلم عن موسى بن عوف عاصم بن عمرو  
 واكتفى لا حروف شجعات وجه بالذکر بعده فوالله انما  
 على من قد سمع انه قول النبي صلى الله عليه وسلم في رواية ان عمدة من معين كل من  
 اعرف من ذكرت بعد قوله الاموات لتقربها من الجاهل ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم كان في حياض حياض السمك فاسمع ما تقول انزل الله الاله  
 و رواها بهذا المتن في قوله لان في رواية ان عمدة من معين ان لا سمع  
 كلامه لم يمت بعدك و بعض على بعضه و بعض في شك رويها و بعض يقول ان  
 سمعان و شرت له بطي حتى اذا كبرت سن وانقطع ولين ظاهر من احدثت  
 ما برحت حتى نزل جبرئيل بهذه الامات فوسم ان قول النبي صلى الله عليه وسلم  
 في رويها و شك في انه و هذا اصح ما ورد في تفسيره الجاهل و سمعتها وقد  
 اخرج ابوداود و هو ابن حبان من طريق يوسف بن عبد الرحمن سلام  
 عن جده بنت ما كبرت تعلقه قالت طاهر من رويها و ابن الصامت  
 كبريت وهذا صحيح على ان اسمها كان رما صفا وان كان محمدا فان يكون  
 است في الرواية الاخرى يحدها وقد نظرت الروايات الاول  
 في رويها و محمد بن كعب القرظي عن الطبري كانت حوله بنت تغلب  
 سمعت اوس بن الصامت مقال لها انت على نظرائك و عندك دور  
 من طريق سعدي بن بزيع فبادة عن ابن ابي اوس بن الصامت  
 طاهر من امرته حوله بنت تغلب وعنده الصامت و روي ان العالم كانت  
 حوله بنت دليمة بنت رجل من الاضاح من اهل بني ثعلبة فبارة عن ابن  
 فقال انت على نظرائك و روي في حمله بنت مصعب لعلم من اعدادها و  
 اخرج ابوداود من رواية حماد بن مسلم عن هشام بن عروة عن ابن ابي  
 حنبل كانت سمعت اوس بن الصامت و وصل من وجه اخر عن  
 عائشة والرواية للرسول اقول و اخرج ابن مردويه من رواية اسمعيل بن  
 عباس عن هشام بن عروة عن اوس بن الصامت وهو الذي  
 طاهر من امرته و رواه اسمعيل عن ابى زب صعب وهذا منها

فان كان محفوظا لم اراد بقوله عن اوس بن الصامت اي عن فضل اوس  
لان عروة جليص اوس لتكون مرسلنا كبريائه المحفوظ وان كان البراءة  
حفظ انها جعلت فليحل كان لقبها واما اخرهم القاسمي في تفسيره بسند  
صعب الال الشريفي قال المرأة التي حادلت في زوجها هريرة بنت  
الصامت واما معاذة ام عبد اسير ان ابن نزل فيها ولا غيرها فانك  
على النعاع وقوله بسند الصامت خطأ فان الصامت والدرود  
كما تقدم فليحل سقط من شيء سترها غرض وقد مرص بتعليق الخليل  
في كتاب التكايف احدثت الشان مؤسس عن ابن عثمان هو  
عبد الرحمن الهندي والسند كلب بصريون وقد مرص شرح المتر  
في كتاب الدعوات وقوله اربعوا يعني الموحدة اي اربعوا بعض  
الغيا وسكن ابن المنان وقع في رواية كبر الموحدة وان في كتب اهل  
اللفظ وبعض كتب احدثت بعضها وقوله فاكر الداعون اضرب في اخره  
قال لكرمان لو طاعت الرواة لا دعون اسم ولا غير كما انظر في المناس  
لكن لما كان الغائب كما لا يخفى في عدم الرواية لانه يكون المبلغ  
استل وزاد قسالات العبد وان كان من سبع وسبعة ولكن بعدة قوله  
والاصول والسنن للمهادرت المسافة لانه عن اهلها كما لا يخفى قال  
ابن بطال في هذا احدثت نوال الا في المناسخ والادب القانع من  
النظر والاشات كونه سمعا بصيرا قسما استلهم ان لا يصح استدلاله  
الصفاة عليه وقوله في اخره او قال ان الاكبر شكك في البراءة هل  
قال باعداد اسير نفس قال حون ولا قوة الا باسم فانها كرم من كرم  
او قال باعداد اسير نفس الا اكبر وقوله بعد قول الا اكبر ان  
سند اخره وقد ذكره في الدعوات في باب الدعاء اذا علا عن صفات  
احدثت بهذا الاستدلال وقال بعد قول الا اكبر على كل من كرم  
كثيرا بحسب لاجل ولا قوة الا باسم احدثت الثالث حديث  
عبد اسير عرو ان ابكر معنى الصديق قال بارسلون ارجلن دعاء  
احدثت وقد تقدم في اواخر صفاة الصلوة وفي الدعوات مع ذكره  
وسان من جعل من رواية عبد اسير عرو عن ابن بكر الصديق فليحل  
من مسند ابن بكر و اشار ابن بطال الى ان مناسخ الترجان دعاء  
ان كرم ما على النسخ هل ارعاه سلم نعمت ان اسم سبع لوعاءه وبجاء زعم

وقال في حديثه ان كبريائه مطلقا لا للتره اذ ليس فيه ذكر صفتي السبع والبر  
كثير لا ربهما من حيث ان فاعله الدعاء احاد الدعاء مطلقا فلو ان  
سجدا يستعمل السركا شعلت بالبحر لما حصلت فاعله الدعاء  
لو كان مقبده من كان محمدا غيره ان من كلام ابن المنيح في قوله ان  
فا كان بعض الذنوب مما سمع وبعضها مما بصرفه بقوله لا  
بعد الا سماع والا تصاب في المناسخ في الروايات طلاقا  
المتكلم ووقع هذا القاسمي الموحدة احدثت الرابع حديثه  
في كتاب التكايف انا في مقال ابن ابي قدس قول قومك وما رد عليك  
كلما ذكر هذا القدر من متصرا على وساءت كما في رده اكلق وقد مرص  
شكال والمراة من هذا قول ابن ابي قدس وما ردوا عليك ان احاد  
وتصل ان يكون اراد زدم ما دعا به الرمن التوحيد عدم قبوله وقال  
لو ان الغصود من هذه الاحاد اثبات صفتي السبع والبر وما  
سنتان قد يتحان من الصفات الراية وعند حديث السبع والبر وما  
منه التسلسل واما العزل فقا لواء سمع سمع كل سماع وبصر صبر كل  
صبر فا دعوا انها صفتان احادان وطول ابر الالام والاحاد  
برد عليه واما التوضيح قوله تقول هو الفار قال  
ابن بطال العذرة من صفات البراءة وقد تقدم في باب قوله  
سأل ان انا الزرق ان القوة والقدرة ممن واجهه وتقدم في احوال  
ذو كمال البحث فيها مؤسس سمعت محمد بن التكملة حديث عبد الله  
ابن الحسن بن ابن الحسن بن علي بن ابي طالب وكان عبد الله كرم  
فيها من في وقت قال ابن سعد كان من العباد ولعاز رضو بهير وقال  
سبعون الزبير با كان عطا المديرة كرمون اجراء كرمون وروى  
ابن معين والنسائي وغيرهما وهو من صفات الناعمين روي عن عم  
جده عبد اسير صغير بن جلال ولرور بعن ام فاطمة بنت الحسن  
وعنه غيرها واما في جنس المصوره ثلث واربعين وما ولد  
جنس وسبعون سنه ونصه بسنن كريمة الخاني الا في هذا النوع وقد  
نص عبد الرحمن بن ابوالموالي ابو ابي في حال محله ولم يشر فيه بان  
قول حديثي ولا اخره لكن اخره ابوداود ومن جرد لوف عند فقال حديث  
محمد بن التكملة وعلة ذلك اعتراض لاحتمال ان يكون محمد بن التكملة

لم يعضده بالخيرت وقد سكره وذكره النسي والرتان مسكر الخوي  
 وكان النسي فيها سموا بحالة التي لم يعضده المحدث فيها بالخيرت  
 لا يقول حديثنا ولا احرا ولا سمعت بل يقول فلان قرأه علوا انا سمع  
 وكان الرتاني يقول سمعت فلانا يقول وجوز الازد اطلاق الخبرت  
 هذا احسان يكون المقصود بالخبرت من حديث من سمع ولو لم كنت  
 معصودا انا يجوز ان يكون حديثهم كمن سمعوا جميع معقول حديثنا اني حديث  
 فوطا انا منهم سمعت ذلك من حديث من سمعوا جميع معقول حديثنا اني حديث  
 وعلى هذا فمقتضى الايراد ان يقول مثلا حديث بل وسمعت في الاصطلاح اصطلاح  
 لا يخصص من سمع وحده من لفظ الشيخ ومن لم كان العرف بالشيخ  
 اصح الصيغة كونه اذ على الواجب وقد تقدم حديث الساب في صلوة  
 الفصل في الدعوات من وجهين احدهما عن عبد الرحمن بن ابى القوام  
 ذكره في كل منها ما يعنون قال عن محمد بن المنصور لم نقل سمعت ولا احرا  
 وكذا احمد الترمذي والنسائي وهو حاسر لانها صيغة محتملة فاذا دلت  
 هذه الرواية تعين احد الاحتمالين وهو الصحيح سماعه ولما نزل  
 في البخاري حرره له عنده في الوصفيين المذكورين بواسطة واحد عن  
 عبد الرحمن وهذا وقع عند من عبد الرحمن اشان لكن سبيل علي بن ابي  
 شحاص في اذنة الاطلاق على الواجب وفيها تصريح عبد الرحمن بالسموع  
 في موضع الضمير فمن ما يحتمل من الاطلاق الذي يحتمل الضمير وقد وقع  
 لي من رواية حاتم بن محمد عن عبد الرحمن قال سمعت محمد بن المنصور  
 يحدث عن حاسر هذا من ما حتمه وخاله من شيخ البخاري في خبر  
 ان لا يكون سمع منه هذا الحديث مع انه لم يصح ما صرح به الرواية  
 انما زعمت من المقصود بالخبرت وهو عبد الرحمن الحسن وقوله في الخبر  
 واستندرك بقدره الماء للاستعانة او العترة الاستعانة في وجهاه اظلم  
 منك ان جعل لي قدرة على المظلوب وقولنا فاقرره بضم الدال وسكون  
 سرها ان يخبرني وقوله رضي شدد بالمعراج اهل عن بكركه را حنيا  
 فلا ادم على ظلمه والاعلى وتوقعه لان الاعلى عاقبه وان كنت حال طلبه  
 را حنيا به وقوله وسيد عيسى في رواية خالين محمد فينبغي ان كان من بين معنى  
 ان شي كان وقوله نقلنا خبر من الدعاء المذكور يكون بعد الفرائض من  
 الصلوة ويستعمل ان يكون الترتيب فيها لانه لا يكاد الصلوة ودعاها

بعضه بعد الفرائض وبطل السلام وقد تقدم سابقا فوايد في كتاب الدعوات  
 قوله مقلب القلوب وقوله اسد تعال ومقلب افئدتهم  
 والجارح من حال الراغب مقلب التي تعبر من حال الحال والمقلب  
 انقضت ومقلب اسد القلوب والصارح من فيها من راي الازد ان قوله  
 حديثا صدر من سليمان هو الاوسط في الازد ان كل من اخطان وعلقت  
 سعوره وكان احد احتفاظ واسن الماكر هو عبادة الامام المنصور وقد تقدم  
 شرح حديث ابن عمر المذكور في هذا الساب في كتاب الامان والفرد  
 وكذا الازد وسنادها ان اعراض القلوب من ارادة وغرها عن مخالفة  
 حاله وفيه حجة لمن احاز شرا من تعال ما ثبت في الخبر ولو لم تتواتر وجوه  
 استنباط الاسرار من الغل الثابت وقد تقدم البحث في ذكره عنده  
 الاسماء الحسن من كتاب الدعوات ومعنى قوله ومقلب افئدتهم  
 تعربها ما شئت كما تقدم بتره وقال المعتزلي معناه نظمه عليها فلا يوسون  
 والطمع عندهم الترك فاقول على هذا تركه وما اختاروا به لانفسهم ولغيرها  
 من القلوب من لغو العرب ولان اسد مع الازد يذكره ولا يشاكر  
 لرفقه فلا يصح تشبيهه بالطمع بالترك فالطمع عند اهل السنة خلق الكفر في قلب  
 الكافر واستمراره على ان الموت فمقتضى حديث ابن اسد شرف  
 الصفاة من في سب مقلب القلوب الال اسعاق اشعار ما شئت  
 قلوب عباده ولا تكلمها الا بحد من خلقه ونداء صلى الله عليه وسلم  
 مقلب القلوب ثبت قلبي على نيك اشارة الى شواذ ذلك العبادة  
 حتى لا اساءة وتزعم من قوم ائمة سنون من ذكره وخص نفسه  
 المذكور اعلا ما كان عندنا من اذكار كانت معناه الالها ان اسعاقه وتعال  
 لا تفقر غرها من هو دونها حتى يترك قوله ان دما  
 اسر الا واحدة ذكره في حديث ابن جرير ان د تسع وتسعين اسما وقد  
 تقدم شرح في كتاب الدعوات وسان من رواية الملقظ المذكور في  
 هذه الرحمة ووقع هنا في رواية الكشي من رواية الواحد المتكرر  
 قال ابن عباس في بيان العظمة رواية الكشي العظم وعلى الاول معناه  
 نشر اس عسان ايضا وقد تقدم الكلام على وسان من وصله عن نفسه  
 سورة العطور قوله احصيا ع حفظاه مقدم الكلام على وعلى

نفسه اعلا ما كان  
 على انما به  
 نفسه الرافض  
 هو

من الاحصاء، وسان الاختلاف فية كتاب الرعوات قال الاصلي  
 الاحصاء لاسماء العمل بها لاحدها وحفظها لان ذكره يدق لكما والناس  
 كما وجدت الخواص ثم ارون الزان لا كما وحضارهم وقال ابن عقال  
 الاحصاء نفع بالقول ونفع بالعمل فالذي العمل ان من اسما يخص بها كالم  
 والشعائر والعقود ونحوها من اجازتها واحصوا عندها ولما  
 سبقت الاقراء - بمعناها كما لرحموا والاسم والعقد ونحوها فليس  
 للحداد خلقا معها لكونه حتى العمل بها فبما احصل الاحصاء العقلي والما  
 الاحصاء القولي فيحصل مجموعها وحفظها والسؤال بها ولو شارك المؤمن  
 غيره في العبد واحفظ فان المؤمن ممتاز عن الامان والعمل بها وقال  
 ابن ابي حاتم في كتاب الرد على الجهمية ذكره عن حماد بن احمد  
 قال لو ان اسما امر مخلوق لان الاسم غير المسبوق ادكوا ان اسم كان ولا  
 وجود له به الاسماء ثم خلقها فليس بها قال فقلنا له ان اسم قال سم اسم  
 ركب الاعلى وقال ذلك ان ركب ما عدوه فاخر المعبود وذلك  
 كلامه على اسم الله ان على نفسه من ربح ان اسم امر مخلوق فقدر  
 ان اسم امره ان اسم مخلوق وتعلق اسم الله في ربح هو ربح اسم  
 ان جفا قال فقلنا ان من شعر وشعرى اسمها وجدت شعر  
 وشعرى اليها قال فقلنا له ان اسم امره انه ان يدعوه اسمها فقال  
 ولد الاسماء احسن فا دعوه بها والاسماء جمع اقل ثلاث ولا في  
 الزيادة على الواحد من الشا في بين السور وشعرى قوله  
 السؤال اسماء الله والاستعانة به قال ابن عقال مقصوده بيزه الزجر  
 نصحه الدليل بان الاسم هو المسبوق فذكره صحت الاستعانة بالاسم  
 كما صحت اللغات واما شبهه التقرير التي اوردوها على بقدر الاسماء  
 فما جازك عنها ان الاسم يطلق ويترادف المسبوق كما قرناه ويطلق  
 ويرادف المسبوق وهو المراد كحدث الاسماء وذكر في كتاب شعير  
 احاديت كلها في التكرار باسم الله والسؤال به والاستعانة به  
 الاولى حدثت في البرية من القول عند التعمير وقد تقدم شرح  
 في الرعوات وقد ما سبقت له وضعفت حسن وبما يقع قال  
 ابن عقال ايضا فت الالوه الى الاسم والربيع الى الذات فدل على  
 ان المراد بالاسم اللغات والذات مستعانة في الرفع والوضع اللفظ

فزع

فزع آخر حتى يرد ابن سعد النطان وعبد الله هو ابن العزير وسعد بن العزير  
 وزهير هو ابن عسرة ابو مزينة هو ابن عسرة بن عاصم المراد كما راد هذه النما  
 بان الاختلاف على سعد العزير هل روى احديث عن ابن جبره لا واسطر  
 او واسطر اب وقد تقدم بان من وصلها كلها في كتاب الرعوات احديث  
 الثاني والثالث حديث حديثه وان في القول عند التعمير ايضا وقاله  
 باسم احصاء واموت وقد تقدم شرحه في الرعوات احديث الرابع  
 حديث ابن عباس في القول عند احصاء وقد تقدم شرحه في كتاب النكاح  
 وقوله ان من قد زعمنا ولو المراد ان كان قد ران العزير اهل كفن غرضه للضاح  
 المسبوق للمعلق احديث الخامس حديث عن ابن الصديق وقد تقدم شرحه  
 في الزناح احديث السادس حديث عن ابن الصديق وقد تقدم شرحه  
 وقد تقدم في الزناح ايضا وقوله في ما بعد من عبد الرحمن هو العطاء و  
 عبد العزيز بن محمد هو الورا وروي واسم من حوض هو الحسن وقد تقدم الزناح  
 بان من وصلها وطرس الدراويدي وصلها محمد بن عبد العزير في مسنده  
 عنه وقد تقدم القول في هذا السند اشتمع من هذا حديثك  
 وقد قوله بان ال آخر هنا عقب حديث ابن جبره المراد بذكره في هذا  
 الباب عند ذكره والاصلي وغيره في السواب ما وقع عندنا في غيره  
 في قوله كمر عتف حديث عابز وهو ساس اسما حديث الباب  
 احديث السابع حديث ابن في الاحصاء كعش وقد مضى و  
 قد تقدم شرحه في الاصحاح احديث الثامن من حديث حبيب و  
 شرح الزناح في العيد قبل الصلوة وقد مر في كتاب اسم الله وقد تقدم شرحه  
 في العطاء ايضا احديث التاسع حديث ابن لا مخلوق بانك  
 قد تقدم شرحه في الامان والهدوء قال نعمين حاد في الرد على الجهمي ذلك  
 هذه الاحاديت عن الوارثة في الاستعانة باسمه او بظلال الملوك  
 بها مثل احاديت الباب وحديث عابز وان سعد بن اسم  
 الركب وكلاما عند مسلم وفي الباب عن عمارة وميمون وان جبره  
 وغيره عند النسائي وغيره كما سنا شرحه على ان الزان غير مخلوق  
 اذ لو كان مخلوقا لاستخدمها اذ لا تستعان بمخلوق قال ابن عقال  
 فما استعوز امره وقال النبي صلى الله عليه وسلم واذا استعذت فما استعذ  
 بالله وقال الامام احمد في كتاب الركب كالت احديث قال ابن ابر

لربنا ما ساء - وصفا - تقدم بقول النصارى حيث جعلوا امره فاعلموا  
 ما يقول انه واحد ما ساء - وصفا - فلا تصف الا واحدا بصفا كما قاله  
 تعالى في من جعلت وحيدها فوضعت مع ان كان لسان  
 وعينان واذا ن وسمع وبصر ولم يخرج هذه الصفات عن كونه واحدا  
 وهذه القائل الاعلى قولنا ما كثره الذرات والنفوس  
 واسما من امره وجعل اى ما ذكر في ذات امر ونفوسه من حيث هو مطلق  
 ذلك كما ساء - او صفه لعدم ورود الصفات - فاما الذرات فقال الراعي  
 من ما ساء - ووهي كل متصل بها الى الوصف ما ساء الاحتماس  
 والافراز وصفات الى الظاهر ذوه المعنى وشيوعه والاستعمال  
 منها الامتناع وصفات الى الظاهر ذوه المعنى وشيوعه والاستعمال  
 مفرقة ووصفا وادخلوا عليها الالف واللام وايمرها نحو النسي  
 وبخاصة وليس ذلك من كلام العرب انتهى قال عما حذر ذات  
 النسي بعينه وحقه وقد استعمل اهل الكلام الذرات بالالف واللام  
 وعظيمة اكثر النجاة وحوزه بعضهم لا يهايدون عن النسي وحقه النسي  
 وحاز في النسي كذا في استعمال النسي بها على ما تقدم من ان المراد  
 بها نسي النسي على طريقه المتكلم حتى انه تعالى مفرق من النفوس  
 والذرات وقال ابن بري ان اطلاق المتكلم للذرات في معنى امر تعالى  
 من قولهم لان ذات ما ساء ذو وهو جعلت عظمة النسي له اخاف  
 ان التثنية والذات امتنع ان تعال علامة وان كان اعلم العالمين قاله  
 وقوام الصفات الذرات جعل منه الصفات ان النسي الى ذات ذوي  
 وقال الساج الكندي في الرد على المتكلمين من ساء في قوله كذا ذات ذوات  
 بمعنى صا حية ما ساء ذو وليس لها في اللفظ مراد غير ذلك والاطلاق  
 المتكلمين بعرضه للذرات بمعنى النسي حقا عند الحقوقيين ويعتبر  
 ان الامتناع استعمالها بمعنى صا حية اما اذا مكثت عن هذه المعنى  
 واستعملت بمعنى الاسم فلا محذور في قول تعالى انه علم ذرات الصدور  
 اى نفس الصدور وقد حكى اللطيفي كل ذات شي وكل اشياء ذات  
 واشهدوا بالحسين بن فارس في معنى العموم في ذرات ما اذا كان  
 بعض العموم في ذاته وهو يستعمل ان يكون ذات شي هنا معنى كما في قوله  
 ذات ليله وقد ذكرت ما في كتاب العلم في باب العظمة

بالعلم

البلي وقال النوني في تهذيبه واما قوله اى الغنيا في باب الامان فان جعلت  
 بعض من صفات الذرات وقول الكندي النون كما السواد اى صف  
 لافراض على الذرات فراد من الذرات اعلمت وهما اصطلاح المتكلمين  
 اكثر بعض الاديان وقال الراعي في لغة العرب ذات بمعنى جفنه قال  
 وهو الاثنا عشر مقدر قال الواحد في قوله تعالى يا فتى امره او صفه اذ  
 حكم قال لعلي اى اهل البيت من حيث كانت عنده ليلها وقولها  
 الزجاج معنى ذات حقه والمراد بالعين الوصل فالقول في حقه  
 وحكمه قال فرأت عنده معن النسي وقال غيره ذات هنا كناية عن اللبنة  
 فامروا بالمواعظ واما النفوس فاقترابها مع صفات صفات صفات صفات  
 صفات فلا تافتها منها وعضو صفها وزيد معناه وقد تقدم الصفات في  
 اطلاق الصفات في اول كتاب التوحيد واما الاسماء فمن حوامم وجمع  
 الصفات على اسماء قال ابن بطال اسماء امر تعالى على ثلاثة اجزاء  
 الى ذات وهو اسم والذات في جمع الى صفها في ساء على والذات مرجع الى  
 مظهر كالمخاف وطريق اشارتها الصم والاصل في صفات الذرات  
 وصفات النسي اهل ان صفات الذرات قائمه في صفات النسي  
 اذ لم يفرقه في العظمة ووجود المفعول ايراد جعل وطلا موصوفه وقال حبيب  
 المصنف في قوله حجة صفها هو ابن عوف في الصفات من ساء وذكروا ذات  
 الامتياز الى الست الكندي في حقه الصفات في الباب وقد تقدم  
 شرح مستوفى الصفات وتقدم في كتاب التوحيد في باب هل اسماء او  
 الرحيل في ساء فذكر الذرات اسم تعالى في الذرات طسا باسمه او  
 ذكر حقه انه لفظ الذرات قال الكندي في كتابه وطاهر لفظ ان مراده اشارة  
 لفظ الذرات الى اسمها اسم تعالى وسمع النسي جعل امره لفظ في ساء  
 حازما وقال الكندي ان قبل ليس في معنى قوله ذات الامم ولا على الترحمة  
 لان لم يرد بالذرات اعلمت التي من مراد النسي وان مراده ذكره في طاعار  
 اذ في سبيل امره وقد حكى ان عرضها اطلاق الذرات في اهلها التي  
 والذرات من اقرين من احواب واصول الا عراض للنسي في النسي  
 فما اخره - عند شيخنا ابو الفضل حافظ وقد ترجحوا النسي في الاسماء والصفات  
 كما في الذرات واورده حديث ابن بري ايضا المتكلم على حقه في ذكر  
 ابره عند السلام الاثنا عشر ذرات نمن في ذات امره وقد شرحه

في ترجمه ابره من احاد حدث الانسان وحدث ان حريره المذكور في الكتاب  
 وحدث ان عباس بن مكران في كل شيء ولا تكلموا به ذات امر موقوف و  
 سخره جبر وحدث ان الرداء لا يقع كل الغز حتى تمتع الناس  
 فوادت امر و حال ثقات الازم منقطع ولغزوات في الاحاد حدث  
 المذكورة بمعنى من احوال المعنى حتى مثل قول حسان وان احدا احداث  
 اذ قام منهم كما حدث في ذات الاله وعدل وهي كقول ارميا حكما عن قول  
 القائل يا حبره ما غلبت في حنث امر فاقولن نظره ان المراد هو ان  
 اطلاق لغزوات لا المعنى الذي اخبره المكلمون وكذا عمر دود اذ  
 عرف ان المراد به النفس كشيء لغز المعنى الكسب العزير  
 لهذه التثنية عقب المصنف ترجمه النفس كسبان في باب الوجود  
 ويرد معنى الرضى وقال ان دقو العبدية العقيدة بقول الصناعات  
 المشكك انها حتى وصدق على المعنى الذي اراده امر يقال ومن اولها بطا  
 فان كان تاويله قسما على مقتضى لسان العرب لم يسر عليه وان كان محسدا  
 بوقفا عن ورحضه الى التصديق مع السرير ولا كان منها معناه طاب  
 مقبول ما من كحاطب العرب حلفاه على كقول علي ما غلبت في حنث  
 فان المراد به ان استقامه الشايع حتى انه فلا تنوقت في حنثه وكذا قول  
 ان قلب ابي آدم من الصبي من اصابع الرحمن فان المراد ان الاله  
 قلب من آدم مصروف بقره ابر وما يوقر في ذلك ان يقال فان امر  
 ما من من القواع معناه ضرب امر شانهم وقول انما نظم كوجه امر  
 معناه لا احل امر وقس على ذلك وهو يقتضى بالغ قل من منقطع وقال  
 غره اتفق المحققون على ان حنث امر محال لاسر احتماق وذهب  
 بعض اهل الكلام الى انها من حنث انها ذات مساو لسائر  
 الزوات واما حنثان عنها بالصناعات التي تخص بها كوجوب  
 الوجود والعبودية التامة والعل التام ويعتقد انه الاشياء المتأخره  
 في تمام احسنه كمن ان يصح على كل واحد منها ما يصح على الاخر فم من  
 دعوى التباين والجماع وان اصل ما ذكره قاسم الغائب على ان  
 وهو اصل كل حنط والاصواب الامساك عن اشغال هذه الباعث

والنوع من الزاير في جميعها والاكتفاء بالامان بكل ما اوحى الله من كتابه  
 اذ على لسان سراننا انه لا يوترع عن حنث على طريق الاجمال بل التوفيق  
 ولهم يكن في ترجمه النصوص على التاويل ان صاحب التاويل ليس  
 جائزا شاذلا كحلاف صاحب النصوص فقول صاحب التاويل ليس  
 قول امر وكذا قول امر نفس وقول امر نفس والاعلام اني نفسي  
 بالاعلام عن نفسي اذ وهذا وان كان نفس الغائبة من حيث  
 التصانيف ومصانيف الرضا من حيث العلم سوى واحد حنث  
 وقال من الاثر من كل امر وقيل ان اضاف النفس هنا جائز مكر  
 ولما ان النفس نفس مجباه اشبه بخصا ولا حنث بعد الاخر وكذا وترجم  
 بعضه في الاسماء والصفات النفس وكذا حنثي النفس وقول يقال  
 كمن ركب على نفس الرحمة وقول يقال واحسن نفسك نفسي و  
 من الاحاد حدث احديث الذي نزلت كما اخفيت على نفسك  
 والحدث الذي من امر حنث الظلم على نفسي وما من حنث  
 ظلم ومن ايضا احديث الذي قد سجان الله رضى بنفسه قال  
 في الشرح كما العرب على امر حنثا كحسب كما تقولون في نفس الامر  
 وليس من نفسي مستقوم ومنها الذرات قاله قد مثل في قول يقال يعلم  
 نفسي ولا اعلم ما في نفسك ان معناه تعلم ما كره امره ولا اعلم  
 ما كره مني وقيل ذكر النفس هنا للتشابه والتشاكل ومعنى الاله  
 الذي اوله الباب نفسها مقابله وقال ابو اسحق الزجاج في قول  
 فقال كحذيرك امر نفسي ان اياه وكل صاحب الطامع في قول يقال  
 ولا اعلم ما في نفسك فلما في احوال احدها لا اعلم اذ انك تاملتها لا اعلم  
 اني عسكر تاملتها لا اعلم ما عندك وهو معنى قول بعضه لا اعلم مملوك  
 او ارادتك امسك او ما يكون منك ثم ذكر الحان في باب  
 كما في احاد حدث احد ما حدثت بعد امر وهو ان سجدت ما من  
 اعوام من امر وفرد وما احدا حب المراد مع من امر كما وقع هذا  
 محضه او تقدم في تفسير سورة الانعام من طريق ان اول وهو تفسير  
 سورة الكهف هنا ثم منه وهذا احديث مراده في النصيب على ان دليل  
 واخره مسلم من رواه عبد الرحمن بن زيد الرضى عن اسنود سجده



وزاد في ولا احد احب الي العذر من انه من اجل ذلك انزل  
الكتب وارسى المسبل وهذه الزيادة عند المصنف في حديثه  
المعروف الا في ما لا يخص اغرض منه قال ابن عطاء في هذه الايات  
والاحاديث اثاب النفس بعدو النفس يعان والاراد مغنيت فانه النفس  
لا يريد عدل فوجب ان يكون هو والموافق له غير من ارشد الكلام  
على ما كتبت الكسوف وقبل غيرة انه كراهة اتيان العواضل  
اي عدم رضاه بالله المقدس وقيل العوض لانم الغيرة ولازم العوض  
ارادة افعال العفوثة وقال اكثر ما من نفس في حديث ابن مسعود هذا  
ذكر النفس ولعل اقام استعمال احد مقام النفس لثباتها في حقها  
استعمال كل واحد منها مقام الاخرين قال والظاهر ان هذا الحديث  
كان قبل هذا الباب فتقدم التام الى هذا الباب استين وظهر هذا  
عندما مراد البخاري فان ذكر النفس ثابت في هذا الحديث الذي  
اوردته وان كان لم يقع في هذه الطائفة كذا اشار الي ذلك كما قد  
تقدروا في تفسير سورة الاحقاف لمعطولا في تفسير سورة الاعراف  
تلطف ولا احسن اتفاقا احب الي المدح من انفس سورة الاعراف  
وهذا العذر هو المطابق للترجم وكرهه منه ان شرح بعض ما ورد  
في طرق الحديث الذي يورده ولو لم يكن ذلك العذر موجودا في ترجم  
الترجم وقد سبق كما في اني اني اخذت اسبغ في هذا الحديث  
في حق السائر ولين الحديث الاول للنفس ذكره فوجه مطابقة  
انه صدر الكلام احد واحد الواقع في التورية عن النفس على وجه  
مخصوص كذا في احد الواقع في قوله تعالى قل هو الله احد اشهره حتى  
علم ما حق على ان ما مع انه انما ما تعقل كمثل ذلك في بعض المواضع  
ثم قال ابن المشرف القائل في ايراد احد لا يبين منه الا ان لا يبين  
كان قوله ما في ايراد احد الا انما استثناء من الجنس في بعض احاديث  
اطلاقه على الله لا يولوا احد الاطلاقات ما استعمل الكلام كما استعمل  
اعلم من زبدان رثيا من احاديث كذا في استعمل الكلام كما استعمل  
ليس مستغنى لان النوب لس من الاحاديث كذا في احاديث حسن من قوله  
كتب في كتابه وهو مكتت على منتهى كذا في ان در مسقط الواو لغوه  
على الاول فاحتمل حاله وعلى التامه مكتت على منتهى ان قوله كتب

الكتب هو قوله ان رجعت الراجحة وقوله وهو اي الكتاب وضع يفتح  
ان يكون اي موضع وقع كذا في فتح الحديث لمعط موضعين ومن رواة  
الاصحلي فيما اخبر من وجه لغوي من ان حرة الكسوف من السند وهو الملقب  
بالاصحلي واسم محزون سمون الكسري وكذا ما في رواية الا في بعض  
على ان معناه ما من من لغا على راسه في سنة حنيفة بغير الضامع التبرع  
وغيره من شرح هذا الحديث في اواخره اهل الحديث في بعض النسخ  
باب وكان عرشه على الماء ورواه ياقوت في معجمه في قوله في الحديث  
كتاب ان شاء الله تعالى وما قوله عند تعال ان معناه في بعض النسخ  
الكلان والرمز عن اهل الحديث في قوله عن تعال عن في بعض النسخ  
في الحديث في قوله ما من تعال فعل هذا في بعض النسخ في قوله ما من  
على طاعته وعموره من فعل محضه ويورده قوله في الحديث الذي  
نصره انا عن طريق عبد بن ولا يمكن هناك قطعا وقال الراغب عند  
الظن موضع القوب واستعمل في المكان وهو الاصل واستعمل في الاعراف  
قوله عبد بن كذا في اي اعقده واستعمل في اللزوم من اجاب عند ربه  
المقوله ان كان هذا هو الحق من غير ان يفتنه في حمله وقال ابن القيم  
من العذرية في هذا الحديث العلم بان موضع على العرش وانما معنى كنه  
قوله استعمله لسانه فانه مره عن ذلك لا كنه عن ذلك وانما كنه  
من اجل التامر للموكلين للمكاتب الحديث الثالث قوله  
قوله ان تعال انا عند عبد بن في اي قادر على ان اعلم ما على ان اعلم  
وقال كذا في وفي السابق اشار الي ترجمه جانب الراغب في حرف  
وكذا احده من حجة التورية فان العا في ادراك ذلك لا يعزل الى طعن  
اشبهت الوعيد وهو جانب الحرف لانه يحتاج لتعديل القول الى طعن  
في وجه الوعيد وهو جانب الرضا وهو كما قال اهل الخصوم هذا المحض  
ويورده كحديث لا يوثق احدكم الا وهو حسن العقل ما وهو عند  
سلس من حديث حابر وانما قوله كذا في الاصل في قوله ما في الاعمال  
وقال ابن حرة المراد بالنفس هنا العبد وهو كقول لوطون ان لا يملك  
من الله الا وقال في طريح المعزير قبل معن عبد بن طعن الاحاد عند  
الرضا وطعن القول عند التور وطعن العفة عند الاستعداد وطعن الجارية  
عند فعل العادة مشروطا بتسكتها ذلك وعده قال ويورده قوله في الحديث

ادعوا اسرارهم موقنون بالاحاطة قال ولذلك سئف لان اجتهاد الغمام  
 ما علموا شيئا ان اسرهم وعرفوا لانه وعد بذكره وهو لا يخلف البعده  
 فان اعتقدوا وطن ان اسر لا تغلبها وانها لا تسعف منها هو الياس من غير  
 وهو من الكياسه ومن مات على ذكره وكل الى ما ظن كان في بعض فرق  
 احدث الكفر بلسطنين عديدين ماشاء وقال ما ظن للعزيم مع الصراط  
 فذلك محض الجهل والغفوه وهو يحكى الى مزهب الاصله فوسه وانما  
 معه ادا ذكرته اي يعلى وهو كقول ابن مكيه اسير واليه والمعنى المذكوره اخص  
 من المعنى الثاني فلو تعالى لم يكون من كجوه الملائكة وهو رابعهم ولا حجت  
 الا وهو سادسهم الى ان قال الا هو معهم اي ما كانوا وقال ابن جرير معناه  
 فاما معسب ما فصد من ذكره قاله ثم سئل ان يكون الذكر باللسان  
 منط او بالقلب فقط او بهما او ما مثاله الا ووا حجاب النبي قال والذين  
 يراد على الاضمار ان الذكر على بضعين احدهما مطعنه لصاحبه ما تضمنه هذا  
 الخبر والثاني على خطا قال والا لا يستفاد من قول تعالى ان من يعلى مثقال ذرة  
 خيرا سره والثاني من احدثه الذي فرس من لم يهد صلوه عن العيشه  
 والسكره لم يزد من اسر الا بعدا لكن ان كان في حال المعصيه كتر ابراهيم  
 ووجيل مما هو في ذمهم من حرجي في قوله فان ذكرته في بعد ذكرته في بعض  
 ان ذكرته في التزمه والقدوس سر ذكرته في التواضع والرحيم سره وقال  
 ابن جرير سئل ان يكون مثل قوله تعالى فاذكره في اذكره ومعناه اذكره ان  
 ما تعظم اذكره في الاغنام وقال تعالى وكتر ابراهيم في ابراهيم العباد اسر  
 من ذكره وهو خائف اسره او صون حشر اسره قال تعالى الا بكر ابراهيم  
 الغلوب في قوله وان ذكرته في ملاه فسخه المم والام مهور في حاشه  
 ذكرته في ملاه خرمه قال بعض اهل العلم استقامه ان الذكر اخص افضل  
 من الذكر الجوي والشديد انه ذكرته في بعد ذكرته في شوايب لا اطلع على  
 احد وان ذكرته جبر اذكرته في شوايب اطلع على الملاه اعل قال ابن تعالى  
 هذا بعض في ان الملاك افضل من بني آدم وهو مزهيب مجموع اهل العلم  
 وعلى ذلك شواهد من القرآن مثل الملاكونا ملكين او لو كنا من الكلدان والملا  
 افضل من الغناء فالملاك افضل من بني آدم وعصفت ان الموروث عند  
 جوي اهل السنه ان صالح بن آدم افضل من سائر الاجناس والذكر  
 ذهبوا الى تفصيل الملايكه الفلاسفهم المعزله وقيل من اهل السنه من اهل

القصوف وبعض اهل الظاهر منهم من قال صل من احدثه فقالوا جميعه الكفر  
 ان صل من حشر الانسان لا شيئا نورانه وحده ولطيف من سعة العمل والقوة  
 وصفا ويجوز وهذا الاستدلال تفصيل كل فرد على كل فرد فلو كان يكون بعض  
 الاصل في ذكره وروايت ومنه من خصه اختلاف بصله الشرا والملايكه  
 ومنه من خصه بالانسان ثم ضم من فضل الملايكه على الانسا ومنه من  
 فضل على الانسا ايضا اعل شواهد من فضل الملايكه على الانسا ومن ادرك افضل  
 من الملايكه ان اسر ام الملايكه السجى ولا دم على سبيل الكفر لرحمى  
 في الحسن ارا عكس هذا الذي كرمته على ومنها قوله تعالى طاعت  
 ملايكه من الاشارة الى العنصره على ومنها قوله تعالى طاعت  
 ملايكه من الاشارة الى ان اسر اسطقن آدم ونوحا وكان ابراهيم وآل عمران على العالمين  
 ومنها قوله وسجركم ما في السموات وما في الارض فدخل في عموم  
 الملايكه والملايكه لادخل من السما والارض طاعة الملايكه اصل حلقه وطاعة  
 ملايكه قالوا مع الملايكه لفسن طاعتت على من الشبهه والوجه  
 باليهما والخصب فكانت عبادتهم اشوق وايضا فطاعة الملايكه الا ان  
 توارد عليهم واطاعة الملايكه من تارة والاحياء تارة والاستنباط  
 فكانت الاشوق والان الملايكه سلطت من وسوسة الشياطين والاعمال  
 التي والاعمال اجسامه على البشر والان الملايكه بنا هير حقا في الكليات  
 واليه لا يعزون ذكره الا بالاعلام فلا سلم منهم من ادخل الشبهه من  
 حبه يدرى الكواكب وحركة الافلاك الا ان الشايب عودت ولا تترك الا  
 الاستشفه شديده ومجاهدات كثره والادب الاقرب مقدم ان  
 حديث الساب افون ما استدله لذكره للشيخ بقوله في ملاه حشر  
 منه والملايكه هم الملايكه حتى قال بعض العلماء قدس في ذكره من ذكر  
 في ملاه منه محمد صلى الله عليه وسلم ذكره من اسر ملاه خرمه وواجب  
 بعض اهل السنه ان احر الذكوره كرسه ايضا ولا سيما في الادب لظرفه  
 احتمال ان يكون المراد بالملايكه الذين هم خرمه من الملايكه القوا بالانسا  
 والشبهه فانهم احياء عند ربهم تلم خصه كرسه الملايكه واجاب  
 انه وهو افون من الاول مان احره انما حصلت بالذكور والملا معا  
 فان كانت الذي في رب العزة خرمه من الملايكه الذي له هو  
 لا ريب ان قاتل حصلت بالنسب للوجه على الوجه وهذا الكلام

ادعوا اسرارهم موقنون بالاحاطة قال ولذلك سئف لان اجتهاد الغمام ما علموا شيئا ان اسرهم وعرفوا لانه وعد بذكره وهو لا يخلف البعده فان اعتقدوا وطن ان اسر لا تغلبها وانها لا تسعف منها هو الياس من غير وهو من الكياسه ومن مات على ذكره وكل الى ما ظن كان في بعض فرق احدث الكفر بلسطنين عديدين ماشاء وقال ما ظن للعزيم مع الصراط فذلك محض الجهل والغفوه وهو يحكى الى مزهب الاصله فوسه وانما معه ادا ذكرته اي يعلى وهو كقول ابن مكيه اسير واليه والمعنى المذكوره اخص من المعنى الثاني فلو تعالى لم يكون من كجوه الملائكة وهو رابعهم ولا حجت الا وهو سادسهم الى ان قال الا هو معهم اي ما كانوا وقال ابن جرير معناه فاما معسب ما فصد من ذكره قاله ثم سئل ان يكون الذكر باللسان منط او بالقلب فقط او بهما او ما مثاله الا ووا حجاب النبي قال والذين يراد على الاضمار ان الذكر على بضعين احدهما مطعنه لصاحبه ما تضمنه هذا الخبر والثاني على خطا قال والا لا يستفاد من قول تعالى ان من يعلى مثقال ذرة خيرا سره والثاني من احدثه الذي فرس من لم يهد صلوه عن العيشه والسكره لم يزد من اسر الا بعدا لكن ان كان في حال المعصيه كتر ابراهيم ووجيل مما هو في ذمهم من حرجي في قوله فان ذكرته في بعد ذكرته في بعض ان ذكرته في التزمه والقدوس سر ذكرته في التواضع والرحيم سره وقال ابن جرير سئل ان يكون مثل قوله تعالى فاذكره في اذكره ومعناه اذكره ان ما تعظم اذكره في الاغنام وقال تعالى وكتر ابراهيم في ابراهيم العباد اسر من ذكره وهو خائف اسره او صون حشر اسره قال تعالى الا بكر ابراهيم الغلوب في قوله وان ذكرته في ملاه فسخه المم والام مهور في حاشه ذكرته في ملاه خرمه قال بعض اهل العلم استقامه ان الذكر اخص افضل من الذكر الجوي والشديد انه ذكرته في بعد ذكرته في شوايب لا اطلع على احد وان ذكرته جبر اذكرته في شوايب اطلع على الملاه اعل قال ابن تعالى هذا بعض في ان الملاك افضل من بني آدم وهو مزهيب مجموع اهل العلم وعلى ذلك شواهد من القرآن مثل الملاكونا ملكين او لو كنا من الكلدان والملا افضل من الغناء فالملاك افضل من بني آدم وعصفت ان الموروث عند جوي اهل السنه ان صالح بن آدم افضل من سائر الاجناس والذكر ذهبوا الى تفصيل الملايكه الفلاسفهم المعزله وقيل من اهل السنه من اهل

المعقول

المعقول

ظهوره وطبقت انه يسكن في راسه في كلام العاصم قال الذين اس الركنان  
 في بحر الدين جمع في الرنين الاعلى فقال ان العرفال قابل ذكر العبد في  
 كبره في بعضه وقابل ذكر العبد في الملاء بركره لذي الملاء فانما صار اكثر في  
 الملاء اثنا عشر من اكثر من الاول لانه هو الذي ذكر فيه والملاء الذين  
 يركون منه منه اجعل من الملاء الذين يركون ولين احد فيهم ومن  
 ادلة العزلة مقدمه الملاك في الكثرة قوله تعالى من كان عبدا مسلما فاعلم  
 وعلم شهدا انه لا اله الا هو والملاك اولو العباد ومولاهم لا يظنون من الملاك  
 رسلا ومن الناس ويعتقد بان محمد القدوم في الكثرة لاستخدم المنفصل  
 لانهم غفروا خصه لانهم خصه في له اساس اخرى كالقدوم بالزمان في كل  
 قوله وسكره من نوح وابراهيم مقدم نوحا على ابراهيم لعدم زمان نوح مع  
 ابراهيم افضل ومنها قوله تعالى ان سئمتكم الميمنة ان يكون عبدا ولا للملاك  
 المزون وبالغ الرميح في فادع ان دلالتها لهذا الخطبوط مظهر المنفصل  
 المعاني فقال قول تعالى ولا للملاك المزون اي ولا من هو اعلى قدر الميمنة  
 ومن الملاك اكثر من العرش كرسول ويتكلم واسرا في قوله لا تنص  
 على السنان عرضا من حدث ان الكلام انما سبق للرد على النصا في مفهوم  
 في المنهج فقل ان من يرتفع المنهج عن العبودية ولا من هو ارفع درجة منه  
 احسن مخلصا واحسن بان الزمن لاستخدم المنفصل المتنازع في وانما هو  
 احسن المقام وذلك لان كل من الملاك والمنهج عدى من دون الله عز وجل  
 ان المنهج الذي شاهدوا لم يتكلموا عادية الله ولا من كان غاب عني  
 من الملاك لا يكون المنهج لما غاب عنها اذهب من مشاهده وان الصفة  
 التي عود المنهج لاحكام من الزهدة الدنيا والاطلاع على المعاني  
 واحياء اللون اذن ارمو حوزة في الملاك فان كانت نوح عادية  
 فين موصلا لعادته بطريق الاولى فيهم مع ذلك لا يستلحقون في عادية الله  
 ولا لهم من هذا الترتيب ثبوت الاضطرار المتنازع فيها وقال الصناديق ارفع  
 سيرا العطف من ربح ان الملاك افضل من الانسا وقال من مساق بلذ على  
 النصا في ربيع المنهج عن مقام العبودية وذلك من ان يكون العظوف  
 على اعلى درجة من حيث كون عدم استنكا فيهم كالدليل على عدم استنكا في  
 وجواب ان الاله سبقت للرد على عبده المنهج والملاك فاريدا العطف

المناج باعتبار الكثرة دون المنفصل كقول النبال اصحاب الامم لا كما في ريس ولا  
 ريس وعلى تقدير اذات المنفصل مفاضة تفصيل للذين من حول العرش لم يرفع هو  
 اعلى من غيره على المنهج وذلك لاستخدم تفصيل احكامه على الاضطرار  
 وقال الطين لانهم لم يولدوا الا من سب ان الاستسب لرد على النصا في  
 فقط صفة ان يرتفع المنهج عن العبودية لان من هو ارفع منه والذين يرفع ذكره  
 استباح ان اشادت ان النصا في بعد تفصيل الملاك على المنهج ومن لا يعرف  
 كتب بل حقرون فله الاله فلا من استبدال من استبدل من قال وسكا في الاله  
 من اسلوب التسم والمناج في الاله وذلك في قوله فانما الله الواحد على  
 قوله وسكا في قدر الواحد من المالك والعزبة الشاهد ان استبعاد الملاك استنكا في  
 فالعزلة لا استحق من استشف بذلك ان سكره على الذي تحذره اما النصا في  
 اليه لا اعتمادا في الكمال ولا للملاك الذين استجدها عظم الهية الاعتقاد من  
 الكمال فيس وقدره ذكر النسخين بلخصا ونقط ومنها قوله تعالى قل  
 لا اقول لكم عذري هذا من الله ولا اعلم العسف ولا اقول لكم اني سكره من ان يكون  
 كذا قد لى على انهم افضل ويعتقد بان ما في ذلك كونه مطلقا من انما هو  
 وعلم العسف وان يكون خصوا الكفر من كمال الاصل والشر والواجب وهو  
 من كمال انما من ان يرسل الله شيئا منهم في عذبة الله ولا يستخدم  
 كمال المنفصل ومنها اسما في ما ضعف حرم بل موصيا قايه حرم الله ان  
 قول رسول كريم وقايه حتى انما صلى الله على من ربح ان الذين  
 اوصى في نون عبدة ويعتقد ان ذلك انما سبق للرد على من ربح ان الذين  
 اس سبطان فكان وضع حرم بل في تعطف للذين صلى الله على رسول وقد  
 وصف النبي صلى الله عليه وسلم في عرضا الموضع مثل ما وصف في حرم بل  
 هنا واعظم منه وقد اوظف الزمخشري في سورة الادب هنا وقال كانا  
 استخدم تسمى المقام المجهول وما في الاثر في الرد عليه ذكر ومن زلات  
 المستعجب وان نوب الى شرا في رواية المنفصل والعرش من  
 بزيادة موحده في اوله وسنان في اخره كتاب التوحيد في باب ذكر  
 النبي صلى الله عليه وسلم ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله  
 كل من قال لا اله الا الله وحده كبره في حده جارية نزول قوله تعالى قل هو العباد على ان  
 معني عليكم الاله وقد ورد في شرحه تفسير سورة الانعام وتولد في اخره فيها

اسيرة رواية ابن السكيت هذه وسقط لفظ الاشارة من رواية الاصمعي  
 والمراد من قوله انه عود بوجودك قال ابن بطال في هذه الامة واكثر  
 دلالة على ان مد وجها وهو من صيغة ذات وليس بحارضة ولا كالوجه  
 التي شاهدها من المحلوقين كما تقول ان عالمه لا تقول انك لعالم الذي  
 شاهدهم وقال عذرت الامة على ان المراد بالوجه الذات المقترنة  
 ولو كانت صفة من صفات الفعل مثلها اليك كما ينشأ عنها الصفات  
 وهو محال وقال الراغب اصل الوجه احوار المعروف وما كان الوجه اول  
 ما سقط وهو اشرف ما نظر العين استعمل في مستعمل كل شي في قوله  
 وفي اشرف قبل وجه النهار وقبل وجه كذا ان ظاهره وما أطلق الوجه على  
 الذات كقولهم كرم وجهه وكذا قولنا فلان وسق وجهه ركعتي والاحكام  
 والاكرام وقوله كل شيها كذا لوجه وجهه ومن ان لفظ الوجه صفة والمعين كل شي  
 فكذلك الاله وكذا وسق وجهه ركعتي المراد بالوجه العضلة والمعين كل شي  
 وجهه وكذا الاخر فعمل عن صفته وعنه وقال الكرم المراد بالوجه في الامة  
 واحترت الذات او الوجود اول لفظ زائد والوجه الذي لا كالوجه كالتحليل  
 حيز على العضو المعروف ثقب النشا ويل او المتقوض وقال السهلي كرم  
 ذكر الوجه في القرآن والسنة الصحيح وهو في بعضها صفة ذات كقول  
 الماردي الكرم على وجهه وهو في صحة النصارى عن ان موسى في نصيبها  
 ممن من اصل كقولها اما تطعمك لوجه الله وفي بعضها بمعنى الرضا كقول  
 ربورون وجهه انا ابتغا وجهه الاله والاعلى وليس المراد احوار حرة فربما والظلم  
 قول امره ولنضع على عينه تعذير كذا وقوله تعالى  
 السبي والاصل بصر النشا ووجه العين المقصود بها مخرج نضله من التعذر ووجه  
 في سطر الصغار بالبال المولم والفسح يفتح اوله على حرف احدى النشاز فانه  
 نفس يصنع وقد تقدم في تفسير سورة طه قال ابن السكيت هذا النفس المتعاد  
 وما لم يصعب النفس اذا احسنت القيام عليه قوله  
 فقال يحيى ما عصفها اي عطفها وذكر في حديث ابن عمر في اسرع ذكره الرجال  
 وقد تقدم ما مشروحيه في كتاب الفتن وفيها ان ابن السكيت في قوله هذا  
 وأشار إليه الامة كذا لاكثر عن موسى بن اسمعيل عن حورسره وذكره ابو موسى

في الاطراف عن مسد بل موسى والا وهو الصواب وقد اخرج عنها ابن  
 الرواد في كتاب الرد على سائر المرسعين موسى واسمعيل مثل رواية عبد الله  
 بن محمد بن اسامة عن حورسره برواية الزيادة التي اقره ابو جعفر وابو بصير  
 بن من سندها عنه واخره الاسعيل عنها قال الراغب العين احوار  
 وقال الخطاط لفظ المراد عن عين ومنه فلان عينه ان يحفظ ومنه نور  
 واسمع اعلمك اعيننا اي نحن برأى وكفكفك مثل يحيى واعيننا وقوله  
 ونضع على عينه ان يحفظ قال واستعار العين لمعان اخرى كقوله فلان بن بطال  
 اخضع محسره العين احكرت وقالوا في قوله وأشار إليه الامة كذا على  
 ان عينه كسار العين ويعتق ما استعار محسره على ان احكم حاد شت  
 وهو قد تم فعل على ان المراد من العقب عن استنقذ وقد تقدم شرح هذا في باب  
 قوله تعالى وكان امره مستعابا بصيرا وقال السهلي منهم من قال العين صفة ذات  
 كما تقدم في الوجه ومنهم من قال المراد بالعين الزور فعمل هذا معقول ولنضع  
 على عينه اي يكون برأى مني وكذا قوله وامرهم ككركم فامرنا عينا  
 اي نزلنا مننا واليونى للتعطيل وما لاي ترجمه الاول لانه يذهب السلف  
 وقال ابن السكيت الاستدلال على اشياء العين به من حريف الرجال  
 من قوله ان امره مستعابا بصيرا من قوله العور عينا عن العين ومنه العور  
 شوت العين فلما رغب هذه المعنى لزم شوت الكمال بصدها وهو  
 وجود العين وهو على سبيل التمثيل والتمثيل للعين لا على معنى اشياء  
 احوار حرة قال ولا هاهنا الكلام في هذه الصفات كما لعين والوجه واليد  
 كانه افعال احدها انها صفات ذات اشياء السبع والتمهيد اليها  
 العقل والنشاز ان العين كذا عن صفة البصر واليكون كذا عن صفة القدرة  
 والوجه كذا عن صفة الوجود والثالث امرها على ما حات موقفا  
 معنا على الاستعمال وقال الشيخ شيبان ابن السهري في كتاب  
 القدره له اخبر امره بن كذا بن وثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه  
 انزل في النفس واليد والعين فلا تصرف فيها شئ ولا تعطل ان لا يات  
 امره رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كما شرحه ان يحوم حول ذلك مما قاله الطيبين  
 فها هو المذهب المعتمد به يقول السلف الصالحه وقال غيره لم يستعمل عن  
 ابن السكيت في قوله ولا عين احد من اصحابه من طريق صحيح القدره بنحو  
 ما قبله من ذكره ولا المنع من ذكره ومن المحال ان يبراه بن يمتنع ما نزل

البر من ربه ونزل على النجوم أكملت كل دنيكم ثم ترك هذا الباب فلما تم  
سنة المرء لا يجوز مع خصص على التسليم عن مفعول لسبع الشاهد الفاسد حتى  
تعدوا اموالها وافعالها واحاد وصغارتها وما مفعول خصصه فعل اهل العلم انفقوا  
على الامان بها على الوجه الذي اراده الله منها ووجب تزويده عن مشايه  
المخلوقات بتوحيدها ليس كمثلها فمن اوجب خلاف ذلك فهو غير مفيد  
خالق مسلم وباد التوضيح **البر** قول الله عز وجل انما هو الخلق  
الباري المصور كذا لا يزا والشاود هو الله الخالق الافر ونبئت كلكم  
في بعض النسخ من رواه كريمة قال الطيبي قبل ان التا فلما انشا تزا متوافقة  
وهو مائة اثنان من الخلق واصلا القدر المستقيم وطلق على الاربع  
وهو ايجاد الشيء على غير مثال كقولنا خلق السوات والارض وعلى الكون  
كقولنا خلق الانسان من نطفة الباري من البر واصلا خلوص الشيء من  
عن غيره اما على سبيل العوض منه وعلمه كقولهم برى فلان من مرضه والبر  
من دنوره ومن استرأت احارره واما على سبيل الانشاء ومنه سراسر  
السنة وقبل الباري الخالق البري من النفا وبت والتا والمخلوق بالظلم  
والصور مبرح صور المخلوقات ومرتبها بحسب معتصق انك فادخلها  
كل شيء بمعنى الواحد من اصل ومن غير اصل وبار بحسب ما انصت  
انك من غير تفاوت ولا اختلاف ومصوره وصورة ترشبت عليها  
وتم بها كما له والنفا من صفات العقل الا اذا اريد الخلق المعبر  
فكلمة من صفات الغايات لان مرجع التقدير الى الارادة وعلى هذا  
فالتقدير يقع الا انه لا يحدث على الوجه المعبر انما انشا المصور  
بالنفسه يقع انما استه وقال اعلمني الخالق معناه الذي جعل المبدعات  
اصنافا وجعل لكل صنف منها قدرا والباري معناه الموجد لما كان  
معلوما والبر الاشارة بقوله من قبل ان سراها قال لا يحتل ان المراد قال  
الاعراب لانه اربع الماء والتراب والار والابوا الامن من خلقها  
الا حياض المخلوق والمصور معناه المهيئ للاشياء على ما اراده من تارة  
والتا وقال الارباع لسبب الخلق بمعنى الاربع الاله والى ذلك  
اشارة رتو ليقال ان الخلق كمن لا يخلق واما الذي هو جدر الماسخ  
مقدوم لوزنه متوقفة سبحانه وتعالى مثل قوله لعيسى واذ خلقنا من الطين  
كبد الطمر اذ ان الخلق لا حق غير الله تعالى معني القدر ومعني الكدر

والباري احسن بوصف ابريقان والبره احق قبل اصل البري من برا  
وقبل اصل البري من سرب العود وقبل البر من البري ما لعشر هو البر  
بعضه ان يكون معناه هو هذا الخلق من البري وهو التراب والصور  
الذي قال تعالى صوركم من الارحام كسفت نشاء والصوره في الاصل ما  
الذي من غيره ومنه محسوس لصوره الانسان والانس ومنه محسوس  
كالذي احسن به الانسان من العقل والاروه والى كل منها الاشارة  
بقوله تعالى خلقناكم ثم صورناكم وصوركم فاحسن صوركم هو الذي يصوركم  
في الارحام كسفت نشاء قوله تعالى انما هو الخالق الافر  
المنصور فليست به وبود ذلك وان كان قد نظر في ان رايه  
كقول روي ايضا عن عثمان ابن ابي رايه لا يقول الا بحسبها وهذا  
ثبت في النسخه نشاء في ان رايه لا يقول الا بحسبها وهذا  
كقول روي في العز في كتاب التكاثر في قوله وقال مجاهد عن  
عده هو ابن كبر وهو من رواية الاقران لان مجاهدا وهو امرج المنز  
الشهر الكوفي طبقه قوله **سالت** اما بعد فقال قال انبي  
صل الله عليه وسلم كذا وقع هنا كسرت المسالوه ووقع قوله ان انبي  
سعت بل كانت وقد وصل سلم واصحاب السنن اشكاله  
من رواه سفيان ابن عيينه عن عبد الرحمن بن كعب بن مجاهد لم يفظ ذكر  
الفرع عند رسول الله صل الله عليه وسلم فقال ولم ينكحوا ذكرا احدهم ولم ينقل  
فان فعل ذلك ثم ذكر منه اكدت وهو القدر القوي منه هيا قال  
ان يقال الخالق في هذا الباب مراد به المهيئ للشيء لا الموجد  
وهو معنى لا يشترك فيه اذ هو قال ولم ينزل الله شيئا فضا لعا على  
معنى انه مستحق للاسجال تقدم الخلق وقال الكوفي في قوله ان اكدت  
الا وهو مخلوق ان مقتضى في الخلق او معلوم الخلق عند البري اذ ان  
تسا الى الوجود والبري سبحانه وتعالى اعلم بالصواب قوله  
قوله تعالى ما خلقت سدني قال ابن اظلال في هذه الايات ان  
تد تعال وما خلقناك من صفا سجد اذ في صفا سجد خلقا  
لن يرس المنيه والجهنم والمعظم وتكون في الرد على من ربح انها معني  
القدرة انهم اسحقوا على ان لا قدره واحده في قول السرد والافرة لذي قول  
الغاه لانهم يقولون ان قدره لا تدل على ان البري ليست بمعنى القدرة

ان في قوله تعالى بالمس ما منعك ان تستر اشارة الى المعنى الذي اوجب  
 السجود فلو كانت اليد بمعنى العذرة لم يكن بين آدم والمسيح فرق لشراكتها  
 في خلق كلا منهما و هي قدرة وفعال المس والى فصل لرعلى او انا خلقتي  
 بقدرتك كما خلقني بقدرتك فلا قال خلقتني من نار وخلقته من طين ول  
 على اختصاص آدم بان اس خلقه سد وقال ولا احزان مراد اليد  
 النعنان لا استحال خلق المخلوق المخلوق لان التبع مخلوق ولا المزمع من كونها  
 صنعت ذات ان كما تحل رحمتين وقال ابن العربي قوله وسدح الاخرى ليران  
 برغم ما وبالدنيا المعرودة وكذا قوله في حديث ابن عباس رجع اول ما خلق  
 العلق فاخره بعد ذلك ما مره من اجدهش وقال ابن فورق قيل اليد  
 من الذات وهذا يستعمل في مثل قوله تعالى مما علمت اي من اسكلاف  
 قوله لما خلقت سدن فاينسقي لاد على المس فلو حمل على الزايت  
 لما احتج الرد وقال غيره هذا سابق سابق الغسل للقول لا غير ان  
 من اعين من واهتم باشره سد فاستفاد من ذلك ان العا خلق  
 آدم كما كانت اتم من العا خلق غيره ثم ذكر في الباب اربع احاديث  
 لثابت منها اربع طرق وللمراجع طه ان احديث الاول وحديث  
 اسن في الشفاعة وقد تقدم شرح حروفي في اواخر كتاب التراف  
 والعرض منه هنا قول اهل الوقت لادم خلقك ادم سده مؤس  
 حديثا معاذي فيصال نوح الفاء والصاد المحو وحكي بعضه ضم الفاء وهشاه  
 شيخ هو الذي استوان وتو ل عن اسن بعد موت الاشارة في الرقائيق الملق  
 في بعض طرق بلطف حديث اسن وقوله هنا اشفع لنا ان نركب كذا لا لا و  
 هو الذي يورث غيره الطريق ووقع لنا لان ذرع عن المشي في خلق العالم  
 الشفاعة قال ان كان هو من التذيق ومعناه قول الشفاعة وليس هو المراد  
 هنا ويحتل ان يكون المعنى للكثرة او المبالغة وقوله ليست هناك كذا لا لا  
 في الوصع ولان ذرع السرحس هناك وقوله يودون لي في رواية اي ذرع  
 عن المشي يودون لي بالواو وقوله قل سبع لكاتبه بالحاء يه والاي ذرع  
 السرحس والمشيهي المعنوا في في الوصع وقوله سل يعط لان ذرع  
 المشي يعط الوصع ما لها اجدهش ان في حديث ان مره  
 من طريق ابن الزاد عن الراعي مؤس مراد تقدم في تفسير سورة هود  
 في اول هذا الحديث بين الزايت اعني انفق وعكرو وقعت هذه البيانه

البيان رواة تمام كمن ساقها فرسلها وازدها العاصي كاساني في باب  
 مردود ان سداوا كلام ادم ووقع فيها على يد ادم من امر وسعدت بها على  
 من اليد بها بالنور واحده من من فرها بانحس وقال اطلق السد  
 على انحس لتصرفها فيها مؤس على منغ الدم وسكون الام ومرة مع العصر  
 تاشيت طان ووقع لفظ طان في رواة السد وقيل هو غلط ووجهها بعض مراد  
 العين ما بها كركرو صوت وكذا الكلت والمراد من قوله على وكان لانه وهو  
 الذي نفا العين وعينه من الورق ما لا ناه في علم اكلها مؤس  
 لا يعينها بالعين من يخر اول اي لا يعينها مقال عاش الله بعضن اذا بعض  
 مؤس سجا منغ الموطن شغل مردود اي دابر العصب فقال هو نفع اول  
 ينقل سمع كسب السخ في الصارية وكجز منها وضبط في سجا لفظ الصدر  
 مؤس القبل والنها بالاعتاد ومنه اكل وكجز منها كجز اراته ما  
 اتفق تنبيه على وضوح ذلك من لدنصر مؤس من خلق ابراهيم  
 والارض سقط لفظ اكله لغير ان ذر وهو رواة تمام مؤس فالتعق  
 اي لم تعق ووقع في رواة تمام لم تعق ما في نسخة قال الطبري يجوز ان يكون  
 على الاعضها وسجا واربات احسانا مترادفا ليداد وكجز ان يكون انكاه  
 بوصا فالمل وكجز ان يكون اراته استسنا قال فرعن في قوله ما قيل  
 على اوم حوار العصفان ما نزل بقوله لاعضها ش وقدمما الش ولايعض  
 قيل سجا اشارة الى العين وقرب ما يدل على الاستمرار من ذكر الاله والنها  
 في اشهر ما قول على ان ذلك سطر اهر عرافت على نصرو نصيرة بعد ان  
 استعمل من ذكر اللد والنها بقوله اراته على عطا ول المره لا خطب عام  
 عظم والبره في التمسر حال وهذا الكلام اذا حو سحلت من غرض ان  
 مردود انه زادة العين وكان التسعة والنها من في الحود والسطر والاعط  
 مؤس هنا عرش على الماء سقط لفظ ان من رواة تمام ومناس  
 ذكر العرش هنا ان الصاع سقط من قوله خلق من السموات والارض  
 ما كان قيل ذلك في ذكر ما يدل على ان عرش قيل خلق السموات والارض  
 كان على الماء كما وقع في حديث عزرا بن حصن الماشي في مراد خلق لفظ  
 كان ادم ولم يكن شئ قبله وكان عرش على الماء خلق السموات والارض  
 مؤس سده الاخرى المران حصن من سبع اي حصن المران وبردعها  
 قال اخطان المران مثل والمراد الغيبه من اخلق والرا اشارة بقوله حصن

ورفع وقال الراوي معنى المزان انه قد زال اشيا، ووقتها وجدها فلما كبر  
احدنا ولا عزا الامه وب ووقع في روادهم وسده الاخرى العنق ا  
العين الاولى فافوا وكتاسه والثاني ثقات وموحدة كذا للجان الشك  
وليس بالثقات والموحدة لا شك وعن بعضهم رواه في كتابه عيان  
الافاء، في الكتاب الاول واخره قال ما من المراد بالعين قبض الارباع  
الموت والبعين الاحسان بالعطا وقد يكون معنى الموت فقال ثابته  
نشر اذا مات وقال الصادق، اثنى والاوّل ان من سره من المزان  
لما ومن رواه الاصح التي في هذا الكتاب فان الذي يوزن بالمرزبان كعب  
ورجح كذلك ما يعنى ويحتمل ان يكون المراد بالعين المنع لان الاعطاء  
قد ذكر في قوله تعالى كرسى الليل والنهار تكون مثل قوله تعالى وان شئتم  
ومسط ووقع في حديثه النواصير سمعان عنده مسل وساتي السرعلة  
في اواخر الكتاب المزان سدر الرحمن رفق اقواما وضعه اخرى في حديث  
ان موسى عنده تسلسل وان حبان ان اسم لا تمام ولا سنان ساهم في بعض العنق  
ورفعه وظاهره ان المراد بالعين المزان وهو ما يوجد انه الفهم للمستطرف  
قوله كعبين ووقع للمزان كما مرث الكتاب به قال في الرواية ذكر المصطفى ليل  
وان كان القديرة واحدة لغير العباد ان تجعل بها الخلفيات و اشار  
بقوله سده الاخرى ان عاده الصلطين يعطى الاسباب بالدين بها  
غيره قدرت على التصرف كبر الدين ليعلم العنق المراد ما عتادوه ويعتقد  
ان تعطي السطون يقع في الحديث واحسب ان ما فيه من مفاظ كما تقدم  
وان اعلم الحكيم في الثالث حديث ابن عمر موسى مقدم من  
مقدم ذكره و ذكره في تفسير سورة النور موسى ان العنق  
يوم القامة الارض من حديث ابن عمر قال في الحديث ان العنق  
يقصن اسم الارض ويقطى السواست سمعة في رواية عن حمزة التي  
كأن القدر على من وصلها يقطى اسم السواست موسى في رواية عن حمزة التي  
سده العنق ويقطى الارض ثم ما حدهن مثاله وعبدان داود بن قول  
من له سده الاخرى وزاد في رواه ابن وهب عن اسامة بن زيد عن ابي  
ابن جازية عن ابن عوف صاحبها ان كوز ثم يرمى بها كاس من الخاتم بلكه موسى  
وقول الكلب زياد في رواية عن حمزة ابن جازية رواه ابن الكلبي عن موسى  
رواه سعد بن كاسم عن ابن ماعق وصل الراوي فظن في غرابه كاهن واولها

الكلابان في التلمذ منه طريق ابن كراث بن عن محمد بن صالح الراوي عن سعد  
دهوان داود ابن الى زير نطقه الراوي وسكون النون بعدها موحدة من قوله  
في راء، وهو بن سكين مفضل وحديث الراوي وكذا في كتابه واما في الحديث  
ان هذا الموضع وقد حدثت عنه في كتاب الادب الفريد وكل رواية  
وقال في رواه ان ما فيها حديثه ان عبد الله بن عمر بن الخطاب قد روي عن ابن عمر  
من اسم سعد ايضا سعد بن كراث بن عندهم من حديثه عن عبد الله بن عمر  
ابن عبد الله بن كراث بن من رواه في صحيح الراوي وجماعة من الذين علق  
في الحديث هذا هو الذي يروي في الاستسقا، وشعره سالم هو ابن عبد الله بن عمر  
في الحديث مقدم ذكره في الاستسقا، وشعره سالم هو ابن عبد الله بن عمر  
وقد روي عن حديثه هذا وصل مسلم وابوداود وعنه من رواه ان هذا  
حدث قال السهقي فزيد ذكر الشال في عمر حمزة وقد رواه عن ابن عمر ان  
ابن عبد الله بن عمر بن مريم ورواه ابو هريرة وعنه من النبي صلى الله عليه  
وسلم كذا في الحديث عند مسلم من حديث عبد الله بن عمر بن الخطاب في قوله  
يوم القامة على ما يرمى من يزرع من الرجم وكذا في حديثه وكذا في  
حديث ابن عمر قال ادم احترت بيني وبين وكنتا بيني وبين موسى  
من طريق ابن عمر القياس ثقات وشيخنا نقله بعد الالف مشا ايضا  
عن محمد بن جازية في حديثه قال في السواست عطيات سمعة قال وكنتا بين  
بين وفي حديث ابن عباس في دعوا ل ما خلق الله القل حادثة بن وكنتا  
بين وبين وقال الراوي في الحديث كذا حات هذه الرواية اطلاقا في  
الشال على ما مرث قال على القل المعناري في حديثه واكثر الروايات وقع  
القرن عن اطلاقها على ارجس قال وكنتا بيني وبين لسان شوم فضج صوت  
سحابة وقال انه الشال لفة حقا اصعبت من الهيس قال السهقي ذهب  
بعض اهل النظر الى ان اليرضفة ليست حار حرة وكل موفرجا، فجزها  
واكتساب اذ السند الصحيح فالمراد بعلتها بالكلين الكوم موما كما لعني  
والاخذ والعنق والسبط والقبول والشم والامانق وغيرها تعطي السند  
مفضناها من غير ما سدر وليس في ذلك شيء كمال وذهب اقول في الاول  
نكس ما لعني اسمته وساتي كلام اخطار في ذكره في باب قوله في الملائكة  
الروح ايم موسى وقال ابوالهنا في الاستسقا الى اخره تقدم الكلام عليه





و على قدر صحته بما قد استدل بحجته الوجد على ايجل و بصوت على الوجد يكون الوجد  
 سكاوت كذب مذكور بحجة لا يحدث في الدين كثورات البر والصلة  
 الثورات خلط من مرارة وغرر و على بقدر ان يكون كذب معصوظا فيقول  
 على اقول قول السعوات عطايت سميت اي قدرتها على طينها وسبيلها  
 الا على جمعها من لزم من جمع شيئا وكذا استعمل مجازا من عن ان يجمع  
 كلها على بل بقدر بعض اصابعه ويدرج في امثاله فان نقل كذا ما صغر و  
 بعد خصه اشخاصا وقد تعبت بعضهم اكناره و رود الا صغر لولاه  
 في عذبة احادث كما حدث الذي افرج كسل ان قلب ابن آدم  
 بين اصبعين من اصابع الرحمن و لا مرد على لا في القطع وقال القزطلي  
 في الغيبة قول ان الله يسكن الى اخر احديث هذا كله قول اليهودي وهم  
 يعتقدون التجسس وان الله شخص ذو حواجب كما تعلمه خلافة المنسبه  
 من هذه الامه وكفى الشئ صلي الله عليه وسلم اما هو للتحقق من  
 جبل اليهودي وليذا قرأ عدد كبريا قدر وانما حق قدره اي ما عرفوه  
 حتى معرفته ولا عظمه حتى تعظمه فبذره الروايات من الصحاح المحفوظة و اما من  
 زاد وتصديقنا فلسببت سنن فانها من قول الراوي ومن اطال ان النبي  
 صلي الله عليه وسلم لا يحدث المجال وهذه الاوصاف في حق الله تعالى  
 محال اد لو كان ذا يد واصبع وجوارح لكان كواحد منا وكان يجب له  
 من الاضمار والحدوث والتعريف والتمجيد ما يجب لنا ولو كان كذلك  
 لا سبحانه ان يكون الهاد لو جازت الاله ليس هذه صفته لصحت  
 للرجال وهو محال فالعوض الذكرب فقول اليهودي كذب ومجال  
 وكذا سئل ان النبي الرد على ما قدره امر حتى قدره واما يحيى النبي  
 صلي الله عليه وسلم من جبل ووطن الراوي ان ذلك التحج تصديق وليس  
 كذلك فان قيل قد حدثت ان تلوست شيئا آدم عن اصبعين من اصابع  
 الرحمن فاجاب انه اذا حانا مثل هذا في كلام الصادق ناولناه اذ  
 نوقنا من اليان منسب وجهه مع العطف استحسانا لظاهره لضرورة صدق  
 من دلست الهجة على صدق واما اذا جاء على لسان من كذب على الذكرب  
 بل على لسان من اخر الصادق من نوع الذكرب والتمجيد كدشاه و  
 صحته بلو سلطان النبي صلي الله عليه وسلم صرح صدقه لم يكن ذلك  
 صدقا كما في العن بل في اللفظ الذي نقل من كتابه عن عمر ونقطع بان ظاهره

عزاد استين بوحصا وهذا الذي سماه احدا اولي مما استبد لما منه  
 من الطعن على ثقات الرواه وورد الاخبار الثابتة ولو كان الامر على  
 ثقات ما تفر الراوي الطعن للزم منه تغير النبي صلي الله عليه وسلم على ايجل  
 وسكونت عن الاكثار وحاشا له من ذلك وقد استند اكار ابن حزم  
 على من ادعى ان الصحابة الكرام كان على سبيل الاكثار بعد ان اورد  
 هذا احديث في كتاب التوحيد من صحاح مطرقة رجاله ان قال  
 صلي الله عليه وسلم عن ان يوسف له صحبة كما ليس هو من صفاته معصلا  
 بل الاكثار والتعصب على الواصف حتى كمل على الواصف النبي صلي الله  
 عليه وسلم بهذا الوصف من نومن نبوته وقد وقع في احديث القاسم  
 بن الرقاي عن ابي سعبد رغب يكون الا من يوم القامت حرة واحدة سكاها  
 احبار سده كما تنكفا احكام حرة احديث وفي ان يهودا دخل فاحضر  
 سلا ذلك حفظ النبي صلي الله عليه وسلم الى احبار بن حنك بن روا  
 قول النبي صلي الله عليه وسلم لا شخص اغبر من امر ذلكهم ووقع عند ان  
 طال لم يظ احد من شخص وكان من نفسه موب عبد الله هو  
 من عمر والمغرة هواس شغبه كما تقدم التنزيل في او اخر اورد والظاهر  
 لما ساق من احديث هناك بهذا السند ال قول وانه اغبر من مقدم  
 طرح القدر للكره هناك وتقدم الكلام على عشرة اس من شرح حديث  
 ابن سعبد وان الكلام على مقدم من شرح حديث اسماء بنت اب بكر  
 في كتاب الكسوف قال ابن دوق المجهول له اما سكت عن  
 القائل واما مولد والثالث دعول المراد بالقرعة المنس من النبي واما  
 وما من لو ازم القرعة فاطلعت على سبيل الحجاز كما للما في غيره  
 من الالوه السامق في لسان العرب ولا احزاب  
 ابر العزير من امر من اجل ذلك بعث المذمومين والمبشرين بعن  
 الرسل وودوق في رواة سبل بعث الرسل من مبشرين ومذمومين ومن  
 اوضح وارس حديث ابن سعبد ولذلك انزل الكتاب والرسل الى  
 والرسل والرسل قال ابن عقال هو من قوله تعالى وهو الذي يقبل التوبة  
 عن عباده ويعفو عن السيئات فالعزير في هذا احديث التوبة  
 والانا في كذا قال وقال عا من المعنى بعث للرسل من كذا رواه الا ان ر

خلق مثل احدثه بالعموم وهو كقولنا فقال لسما يكون لنا من على ار حنة  
 بعد الرسل ويكنى القوطية الموم عن بعض اهل المعاني قال انها قال  
 النبي صلى الله عليه وسلم لا احدا حبب الله لغيري من امرعت قوله لا احدا  
 اغرم من اسمها لسعورين عبد بن علي ان الصواب خلاف ما ذهب  
 اليه وورد على ابن الاقدام على قتل من يحرمه مع اقرانه فكانه قال اذا كان  
 اسم مع كونه اشده عنك منكم الا اعداء اولادنا احدا لا بعد اجماع  
 قلت مقدم است على التولية فكذلك الحال في قوله ولا احدا احسنه  
 كقولنا احب الربيع والنصب كما تقدم كقولنا المرحمة من امر كبر  
 المرحم بها التانيث ومعنىها مع حرف الباء والمرح الشنا، بركر  
 اوسا في الكلام والامضال قاله القليلين في قوله ومن احل ذلك  
 وعدا كذا في حديث احد المعقولين للعلو والمراد به من اطاعوا  
 ربه او سئل وعدا كذا في حديث الفاعل وهو انه قال ان بطال ارا ديه المرح  
 من عاده مطاوعه وتزهد غالا يلق به والثناء على سوا كذا زعم على  
 ذلك وقال القوطي ذكر المرح مترونا بالخرة والعدو منها لسعور على ان  
 لا يعا بعض غيره ولا يعمل على بيان وترقى وشئت حتى يحصل على وجه  
 الصواب فقال كمال الشنا، والمرح والشوات لا يشاره الا حتى ويمنع  
 وعلتها عند كذا بها وهو كقول الشدي من كمله فيمنع عند الحبيب  
 وهو حديث صحيح شنع عليه وقال عما من معنى قوله وعدا كذا  
 انما وعدها ورعب ذهابا في السؤال والطلب الروايات، علم  
 قاله لا يخفى هذا على اوز استجاب الانسان الشنا على نفسه فانه  
 مذموم ومنه عند خلاف حده في قلمه اذا لم يحسن ذلك مرا فانه  
 لا يزم بركه فانه سجان وتعال مستحق المرح كمال والنقص لا يحد  
 لادم ولوا سعي المرح من حبه فلكن المرح بعينه قلمه ويعظم في نفسه حتى  
 سخره وبهذا حاله انما هو المرحا من التراب وهو حده  
 صحيح اخره مسلم في قوله وقال سعد بن عمرو هو الرق الذي لا يدين  
 عبد الله بن عمرو في شخص اغرم من اربعين ان عبد الله بن  
 عمرو ودين احدثت بالعموم عن عبد الله بن سعد الكوفي اول ما قاله  
 لا شخص يدل قوله لا احدا وقد وصل الراوي عن بكر ما بين عدى عن

يدان من عمرو عن عبد الله بن سعد عن وراي مولى العزة عن المعزة قال قال النبي  
 صلى الله عليه وسلم ان سعد بن عبد بن مولى العزة يقولوا وساق ابو عوانه  
 عقبة الاسيرانية في صحبه عن محمد بن عيسى العطار عن كريب بن  
 قال في المواضع اثنا لا يحصى قال الامام علي بن ابي طالب عن ابي عبد الله  
 يدان من عمرو الفوارسي وان كان على فضل من حسن المحرمين ومحمد بن ابي  
 بن الشوارب لما تهم عن ابوانه الوضاح المصري بالسنن الذي اوجه  
 في الصاري كمن قال في المواضع اثنا لا احدا حذرنا من طريق زيارتين  
 يدان عن عبد الله بن سعد بن عثمان بن هبيرة العظلم لم يقع في رواة النجاشي في حديث  
 ابوانه عن عبد الله بن عثمان بن هبيرة عن ابوانه عن عبد الله بن عثمان بن هبيرة  
 يدان عن الفوارسي وان كان على كذا وكذا ومن طريق زيارته ايضا قال ان بطال  
 حمت الامم على ان اميرت ان لا يجوز ان يوصف ما شخص ان الوقت  
 يرويه وقد مضت منه الحديث قولهم ما حسب الا كما لا احدا كذا قال  
 الشغل بعينه خلاف ما قال وقال الامام علي بن ابي طالب لا شخص اخر من امر  
 فانت ان امر شخص على هو كما حاله ما خلق الله اعظم من ابي بكر بن فانه  
 من خاشات ان ان كذا من محمول المراد انها اعظم من الخلق فانت  
 فوكما يقول من تصف امره كما طر الفصل حسد اهل خلق ما في الناس يصل  
 فيها يريد تصفها على الرجال لا انها يصل قال ان بطال احسب  
 بطال هذا الحديث فلم يختلف في حديث ان مسعود ان العظلم لا احدا  
 بطال ان لفظ شخص على موضع احد كما من تصف الراوي في قوله ان  
 من باب المستثنى من عرحه كقولنا فقال وما هم به من علم ان شعوب  
 في الفتن والسر من الظن من نوع العرق واليه هذا هو المعتمد في قوله  
 من نورك وهذا احده ان بطال يقال بعدا تقدم من التثنية يقول ان شعوب  
 الظن في القديرات ان الشخاص الموصوفه بالغيرة لا يبلغ غيرتها وانما هي  
 غيرة اميرت وان لم تكن شخصا بوجودها او احط ان سنا على ان هذا التركيب  
 من ان اشانت هذا الوصف اميرت فمال في الاكابر في الحديث الراوي  
 حال اطلاق الشخص صفات اميرت فحسب ان الاكابر في الحديث يكون  
 احسا مولغا فيخلق ان لا يكون هذه اللفظ صحيح وان يكون تصدق  
 من الراوي ودملا كذا ان ابوانه عن هذا امر عن عبد الله بن عثمان بن هبيرة  
 اوقع في حديث ان هريرة و اسما بنت اميرت لفظي في الشراي تصدق الراوي

سواء في معرفة الاستماع من ايمان الوهم وليس كل الرواه سراغ لفظ احد من  
حين اعتاده ان كثر منه تحدث المعنى ليس كل ما على ان كلام بعضهم جافا وحيث  
لفظ لفظ شخصي على هذا السبل ان لم يكن علة من قبل الشخص عين  
الشي قال ان عدس ابراهيم بن عرو انوع عن عبد الملك فلتنا مع غيره واعتوره انما  
من هذه الوجوه وقد علم هذا عن اصطفاي ان يكون في قولك فقال لفظ الشخص  
ما يت من طريق السند فان من فينا من ان كحدث الا ان وهو قولنا احد  
فاستعمل الراوي لفظ الشخص جوتنه احد في ذكر حكوما تقدم عن ابن بطال  
ومن احد ان يقال ان قولك وانما معنا من اطلاق لفظ الشخص احد  
احدها ان العظم لم يشك من طريق السمع والثاني الاصحاح على المنع من ان  
ان معناه احدهم لو لم يكن في قولك ومعنى العزيم الزجر والحق فالحق  
ان سدا الزجر عن المعاد وما ابا السدا رجس منه وانما الزجر من احد ان  
طعن اخطا ومن سده في السند من على نزع عدس ابراهيم وليس كذلك  
كانه وكلامه ظاهر في انما لم يراع صحه مع غيره ولا غيره من الكتب التي وقع فيها  
هذه اللفظ من عرو رواة عدس ابراهيم بن عرو روايات الصحوة وطرف في  
احدثت الضمان مع امتكان توجيه ما رووا عن الامور التي اقرم عليها  
كثير من غير اهل كبريت وهو متضمن قصور فيمنه من نفع ذلك منه ومن في  
قال كوما في الاحاطة لفظ الرواة الثقات بل حكم هذا حكم سائر المشايخ  
اما الشخصين واما الثاني والثالث من عدس ابراهيم بن عرو في قولنا احد احده  
اليه العزيم من احد انه لا اعجاز والاعجاز قبل احكام العزيم وعلى هذا  
لا يكون في ذكر الشخصين ما شكك كذا قال ولم يشك احد من الاشكال مما ذكر  
ثم قال ويجوز ان يكون لفظ الشخص وقع كجوزا من شي اوا احد كما يجوز  
اطلاق الشخص على غير ايد نقال وقد يكون المراد بالشخص المرتفع لان الشخص  
هو ما ظهر وشخص وارتفع المعنى لا يرتفع الرفع من احد كقول  
لاستعماله على من احد قال ويحكم ان يكون المعنى لا يستعمل الشخص ان يكون  
احد من احد يقال وهو في كونه على ما لا يانه يعقود احد لا يرتكبه  
عنه بل جزوه وانما واحد اليه واحده ولا يانه يعقود احد لا يرتكبه  
احد وبنيته وهذا نظير سائر بعضه يقول ولا احد احده اليه العزيم  
وقال الزميل لعل وضع الشخص في العزيم الجسم الانسان وجبته فقال الشخص  
طال وحشا نه واستعمل في كل شي ظاهر في استعمال الشخص في اذ اذ في هذه المعنى

قال في احد نقال فوجب تاويله فقل معناه لا يرتفع وقد لا يش وهو اشتراك  
واضح من لا موجودا ولا احدا وهو احسنا وقد كانت في الروايات الاخرى وكان  
لفظ الشخص اطلاقا سلفا في شئ ايمان من شخص على من هو موجود لا يرتكبه  
من موجودا دست لينا مقصود ذلك الى السبل والتفصيل وهو موجود اصل ايد  
سبل لهما من ايد ايد انما كانت في السبل انما بانها مما حقه ان يقع في القسط  
فصور فيها على ما سبق من من زجر مما ينعطف الشخص على امر الاورد كمر على طرف  
شبه المنعطف المصنف باطلاق الشخص على امر الاورد كمر على طرف  
الاحاطة وقد جزم في الدين هذه غير سببا في ظهور ذلك فيما ذكره من اللين في  
الاشياء بانتم من على شي اخر شيادة في امر من غير شيادة لان في الروايات  
يستعمل لفظ ما ب لغز من رواه الزمري وسقطت الزجر من رواية السند وذكر  
في رواية ابن عبيد كبريتها وحدثت سبل من سجد عدس ابراهيم بن عرو  
واحد استعمل على العزيم ووقع عندنا صلي وكبر في كل شي كبريتها في من احد  
شبهت في اوله والاول اولى وتوجه الزجر ان لفظ اي الاحاطة استعمل  
لفظ الضمان ان يكون من سببا في صفة فعل هذا بعض ان من احده  
ولكن اهل الخبر شيادة محذوف اي ذلك الشخص هو انه ويجوز ان يكون مبتدأ  
مخبر بلفظ كبريت التوسر ايد شيادة و احد اعلم في سبب وسر ان في ايد  
صحة التواضع فيها وهو من من صواب احد شكك احدثت الذين اورد من  
حدثت سبل من سجد و احد من التواضع وهو من من حدس طول  
انقص الواجبه تقدم بطول مشروحا في كتاب النكاح وتوجه من بعض  
الذين وان قدماه شيادة في سبب في كتاب النكاح في الاحاطة في هذه  
لفظ من على ان الاستسنا فيها متصل في معنى انما في المشي في المشي  
وهو ما جاز على ان لفظ شيطان على ان نقال وهو الراجح الصواب والمراد  
الزوات وتوجه انه عمن احد اشهر ما فيها ويحكم ان مراد الواجبه ما جاز  
احد اواكاه وقل ان الاستسنا منقطع والاعزيم من سببا لا يرتكبه  
والشياء في الوجود في عرفا وانما قوله ان ليس في من هو على طرف المشايخ  
في الهم فذلك في صفة المردوم والاشياء ان يقال ان الاحاطة في هذه  
الزجر من كلام عبد العزيم في كبريت في انما في كتاب احد من احد  
است انما في الوجود ومنها للعدم عند وكذا في اجز على كلامه في اجزاء على معناه  
انما لفظ من من استسنا بل في على استسنا في كبريت في الدهر وسكن الاية

من الامم وسبق في علمه سكون من يهدى لاسما - وللمر على خلقه ويدخل كل ما  
الاشياء المخلوقة فقال لسكتل من يخلق من غيرهم وكلامه من الاشياء المخلوقة ثم  
كلامه وما وصف به من صفات وما قدره وما رحى قدره اذ قالوا ما منزل الله على  
من من وقال ايضا اولا اوصى اولي الابصار من الارض فنزل على كل ما دل على نفسه  
لسوا ان كل ما صنف من صفات ذاته وكل صفة من صفات الله ما موجوده  
كذلك في سائر الاشیاء ان هذه الآيات والآثار من ردا على من زعم انه لا يجوز ان  
ينطق على الارض كما صرح به عنده الناس المتكلم وغيره وردا على من زعم ان  
العدوم من وقد اطلق العلماء على ان لفظ من يقتضئ اشياء موجودة وعلى  
ان لفظ الاشياء يقتضئ في موجود الامم من اطلاق قوله من في قوله فان يظن  
المجاز في قوله وكان عرض على الله وهو رب العرش العظيم  
كذا ذكره طعنين من اشبه ولطيف في ذكر الثاني في عتبه الاولى لو لم يرد  
من قوله في الحديث كان امره ولكن في قوله وكان عرض على الله ان العرش  
كلمة لم يرد مع ان يقال وهو بزمه - اطلاق قوله ان قوله من زعم من ان الله  
من العرش هو الخالق الصانع وربنا منسك بعضهم كما اخرج من طرفة  
سنتين الثوبين حديثا اوجاهه هو الرباني باله والشيء يخرج عن جود عن  
اس عاين قال ان الله كان على كثر خلقه قبل ان يخلق شيئا قالوا ما خلق له  
الشيء وهذه الاول وهو لم يزل على خلق السموات والارض وما فيها فقدر اخرج  
عبد البرزقاني في تفسيره عن معمر بن قيس في قوله تعالى وكان عرض على الله  
قال هذا هو خلقه قبل ان يخلق السماء ويعرضه من ما فوقه جودا فانه يقول  
رب العرش العظيم اشارة الى ان العرش مربوط وكل مربوط مخلوق  
وحي المصنف ان الله ما قدرت العين فترادوا انما موسى اخرجناه  
من قوله ان العرش فان من اشياء القوائم للعرش ولا في علمه ان جسد مركب  
له اعضاء واجزاء وان جسم الوصف من حيث مخلوق وقال المصنف في قوله  
والصفاته اتعنت اقاويل اهل التفلسف على ان العرش هو السرور  
ان جسد خلقه او امره ملكة جسم او بعد من تنظير الطوائف من سما خلق  
في الارض شيئا وامر من ادم بالطوائف من سما خلقه في الصلوة وسه  
الآيات بين التي ذكرها والاحاديث والآثار دالة على صحة ما ذهبوا  
وقال ابو العباس السدي في قوله تعالى ان الله خلق السموات والارض في ستة ايام  
وقال ابو العباس السدي في قوله تعالى ان الله خلق السموات والارض في ستة ايام  
وقال ابو العباس السدي في قوله تعالى ان الله خلق السموات والارض في ستة ايام  
وقال ابو العباس السدي في قوله تعالى ان الله خلق السموات والارض في ستة ايام

خلق في رواية الكشي من هو احد حلوتين وهو الموافق للمقول عن ان العالم  
في لفظ مقصود من كذا اخرج الطبري من طريق ابن جعفر الراسي عن ابن عباس  
قال رغب عنها فمواها وكسر اللام ادهنا وقد تقدم في تفسير سورة فصلت  
يحدث ابن عباس الذي احاط به عن الاشبلي ان قال السائل انما  
اختلفت على الله ان فان فيها ارحل الارض قبل خلق السماء فاستوى  
ان السماء فمواها من سموات الارض في قوله تعالى ان الله خلق السموات والارض في ستة ايام  
فقال ان في السموات قدرا ناديا على خلقه في قوله تعالى ان الله خلق السموات والارض في ستة ايام  
وقال في قوله تعالى ان الله خلق السموات والارض في ستة ايام  
الوجه عن ابن عباس ان لفظ اختلف الناس في الاستواء المذكور هنا فقلت  
العرش معناه الاستواء والعرش والعرش والعرش والعرش والعرش  
على العرش من عرسه ودم مهران وفالتم المصنف في قوله تعالى ان الله خلق السموات والارض في ستة ايام  
قال بعض اهل السنة معناه ارفع وبعض معناه علا وبعض معناه الكبر  
واقتره ومن استوى له الكمال يقال خلق الله اهل البلاد وقتل معن  
واستوى اليهم والفرع من فعل العرش ومنه قوله تعالى ولما خلق الله واستوى  
فعل هذا فعين استوى على العرش انما اختلفت وحسن لفظ العرش لكونه  
مفردا لا شيئا وقيل ان عليه قوله على العرش معن ان قاله اهل العلم انهم  
الارض ان في استواء العرش لا يخلق اخلق شيئا بعد من قوله  
ان الله خلق السموات والارض في ستة ايام فانه قدس لانما يزل قام اعقاب مستويا  
وقوله في استوى يقتضئ افتتاح هذا الوصف بعد ان لم يكن ولا زعم  
فانه ان كان معناه قد قام استوى على غير من قاله وهذا مشتق عن امر  
سبحان او ما قوله المصنف في قوله تعالى ان الله خلق السموات والارض في ستة ايام  
ولم يزل من اهل السنة وهو محال في حق الاتصال ولا في الخلق فاستوى  
فعل تعالى فاذا استوى انت من منسك على الكمال وقوله تعالى  
على ظهورهم ثم تكبر وانهم تكبر اذا استوى به على قال واما قوله استوى جلا فهو  
مخبر وهو المذهب الحق وقوله اهل السنة ان الله خلق السموات والارض في ستة ايام  
هذا الجلي وقال سفيان بن عيينه في قوله تعالى ان الله خلق السموات والارض في ستة ايام  
الذات واما من فسره بارتفع فمفرد لا يوصف به منسك قال في المصنف  
اهل السنة على الاستواء صفة ذات او صفة فعل فمن قال معناه علا قال  
من صفة ذات ومن قال بغير ذلك قال من صفة فعل وان ارض خلقا سبحان  
الاستواء على عرشه لان ذلك قام بمرات لا يستعمل في قوله تعالى ان الله خلق السموات والارض في ستة ايام

مفضيا وقد التزم من مشرو بالاسئلة على بالرم هو به من اترصار فاه بعد  
ان تكس فلم اترصارنا عما بعد ان لم تكن والاشغال عن ذلك للذين  
تدبر مقال وكان اسما على ما كان اهل العبد للفتنة كما لو اعناه لم يزل ذلك  
كما تقدم سابقا عن ابن عباس في تفسر فضلت وتبين معاني استوى تعقل  
عن غلب استوى الوحد انقل واستوى فلان وفلان تماثلا واستوى  
الى المكان اقبل واستوى القاعد كما قالوا القاعد ما كان ردي بعض هذه  
المعاني التي بعض وكذا ما تقدم من ابن بطال وقد قيل انوا سعمل البروي في  
الغاريق سنده الذي داود بن علي حدث قال كنا عند ابن عبد البر في  
معنى محمد بن زياد النخعي فقال له رجل الرحمن على العرش استوى فقال هو  
على العرش كما اخبر قال يا ابا عبد الله انما معناه استوى فقال اسكت فقال  
استوى على الشيء الا ان يكون مقول ومن طريق محمد بن احمد بن النضر الا ردني  
سعدت ابن الاخرابي يقول ارادني احمد بن ابن داود ان اخبرني في لفظ الرحمن  
الرحمن على العرش استوى بمعنى استوى تعقلت وارتاح هذا وقال  
عنه لو كان بمعنى استوى لم يختص العرش لانه عايش على جميع المخلوقات  
وقيل معنى السبعي في مقوله عن ابن عباس واكثر المفسرين ان معناه انتم  
وغيره قال ابو عبيدة والفراء وغيره واخرج ابو الفوارس الكاكي في كتابه البر  
من طريق احمد بن الحسين عن ابيه عن ابيه استوى استوى  
كثرة والكتب غير معقول ولا الاثر من الامان والحمد لله ومن طريق  
محمد بن ابن عبد الرحمن انه سئل كيف استوى على العرش فقال استوى  
غير معقول والكتب غير معقول وعلى ابي الراس له وعلى رسول السلام وعلى  
التسليم واخرج السهقي سند محمد بن الاوزاعي قال كنا والسايعون متواوون  
تقول ان الله على عرشه يومين فما ورد به السنن من صمد واخرج النخعي  
من وجه لفظ على الاوزاعي انه سئل عن قوله تعلى ثم استوى على العرش  
فقال هو كما وصفت منه واخرج السهقي سند محمد بن عبد الله بن  
قال كنا عند مالك فدخل رجل فقال يا ابا عبد الله الرحمن على العرش استوى  
كيف استوى فاطرف مالك فاحداه الرخصة ثم رفع راسه فقال  
الرحمن على العرش استوى كما وصفت منه ولان قال كيف وكيف عن  
مروجع والاراك الا صاحب بدعته فرجوه ومن طريق محمد بن يحيى  
عن مالك بن النخعي عن ابيه استوى استوى استوى استوى استوى استوى  
والسوال عنه بدعة واخرج السهقي من طريق ابن داود الطيالسي قال كان

بنو النوري وشهد وحادس زهد وحادس حلو وشكك وابو حواء لا يحد  
ياشعوبن وروون هذه الاحاديث ولا تقولون كيف قال ابو داود وهو  
زينا قال السهقي وعلى هذا معنى كما برنا واسندنا الا اننا نحن محمد بن الحسن  
الضبي ان قال اتفق الفقهاء كلهم من المشرق الى المغرب على الامان بالقران  
وبالاحاديث التي جاء بها النجاشي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في معنى  
الرب من غير تشويه ولا تشويه من غير تشويه وقال يقول حميد بن قيس  
فكان على النبي صلى الله عليه وسلم واجهه لا يوافق احد على ان لا وصفت  
الرب نصفه لانه ومن طريق قول ابن مسعود قال سالت الاوزاعي وما كنا  
والنوري والكتب من سعد بن الاحاديث التي فيها الصفة فقالوا ابوها  
كاحاديث كالكيف واخرج ابن ابي عمير في مناقب النبي صلى الله عليه وسلم من  
عبد الله بن علي صحت النجاشي يقول له اسلمه وحنفت لانه سمع ابيدا رهاون  
خالفت محدثون ابوه عليه كذا وما قبله فقام ابو جهم فانه بعد ارجل لان علم  
ذلك لا يدرك العقل ولا البرهان والكتب من كتب هذه الصفات وسبق عن  
محمد بن ابي عمير عن سنده فقال ليس كذلك وسندنا السهقي سند محمد بن احمد بن  
ابو ابي عن سنده عن سنده قال صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم  
لا يؤمن بالله واليوم الآخر من طريق ابن مسعود قال صلى الله عليه وسلم  
في قوله تعالى الرحمن على العرش استوى قال كالكيف والا ناه من غير السلف  
كثرة وهذه طريق النجاشي واهل الحديث وقال الذين في اجماع عنت  
حديث ابن ابي عمير في الروال وهو على العرش كما وصفت بعشرتنا كذا قال  
فرو احمد بن اهل البيت في هذا الحديث وما يشهد من الصفات وقال  
ياسر افضل الحديث قد سب هذه الروايات مومن بها ولا تتوروا لانها  
كثرت كذا عن مالك وابن عبد الله بن المبارك انهم ابو رواها كالكيف وكذا  
قوله اهل العلم من اهل السنة واخباره واهل السنة فكلوا وقالوا هذه  
فقال السهقي ابن راهو انما يكون الشبه لوقيل يركب وسب كسيع وقال في بعض القادة  
قال الاثر مومن بهذه الاحاديث من غير تشويه النوري وما كلك واخرج  
وابن المبارك وقال ابن عبد الله اهل السنة سمعوا على الاوزاعي هذه الصفات  
الواردة في الكتاب والسنة ولم يكتفوا بشيئا منها والحمد لله والحمد لله  
فقالوا من اقربها مومن فيها من اقربها معطل وكان اجماعهم في الرواية  
الطاعة حيث خلفت مسانيد الصالحين في هذه الظواهر وان بعضهم فيها والحمد لله  
ذلك اني الكتب وما صح من السنن وذهب ابن السكيت الى الكليات



ان موسى وبلائه كبر العضاة فقال زيد العذري فاقبلا انما قالوا قلنا انما  
 مفسر القابل من تنه من سبنا فا عطفنا بهذا الاعراب ومنه اهل اليمن ان موسى  
 وروح العصف النضج في فضاء ان موسى بان العصف كانت مخرج انا  
 وظاهره وقصر عن انها كانت بالمدنية فاقبلا فاقبلا من اكوني بان القابل  
 اعطنا هو الاقرب من حاس التبين قوس ٥١ حاه قوم من بني تميم  
 في رواية ان عاصم عن النبي في المعاني من حيث سوا التبين رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وهو محمول على اذاعة بعضهم وفي رواية يجمعين كذا عصف  
 في يد اختلف نؤمن من تميم والمدراء وقد يجمع كما جاء صرحا عند ابن حبان من طريق  
 موصل في صحيحه عن صفه جافه وقد يجمع قوس اقلوا العذري بان تميم  
 في رواية ان عاصم اشروا بان تميم والمدراء بهذه المشارة ان من اسلم كما في كلود  
 في النور ثم بعد ذلك شرب فزالوه على فوق هذا الا ان بعضا من وقال كراة  
 شرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تعصف دخول الكفرة حيث عرفوا رسول الله  
 النبي من اللدا والمعاد وما عطفها كما قال في انا وقع التوقف هنا لاهل اليمن وذكر  
 ظاهرا من سياتي انكزست وتقال ان اليمن تحت البرادوي قال في قول من تميم حنك  
 لسقوة في الدرس ذلك على ان احاطه الصفاة لا يستغفرا اهل المدينة وقد عطفها  
 ويعتبران الصواب ان قول اهل اليمن لان تميم وهو كما قال ابن العربي  
 وقع عند ابن حبان من طريق ابن عسيرة من ضمنه عن الاعشى هذا السند  
 ما يفسد خلقه من بني تميم قبالوا يا رسول الله حيث لا يسعق في الدرس  
 واستكمل عن اول هذا الا قول بكر اهل اليمن وهو خطا من هذا الزمان  
 كما انما اختصر احد رشت نوع في هذا الوهم قوس قالوا ان شربنا فا عطفنا  
 ناد في رواية في حضوره من رواد في رواية التوفيق من جامع في المعاني من قبالوا  
 اما شربنا فا عطفنا ومنها فتدبر وجهه وفي رواية التي عوارا عن اعشى  
 عند ابن عسيرة من طريق ابن عسيرة من ضمنه عن الاعشى هذا السند  
 في المعاني من طريق سفيان الثوري عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 شربنا وهو ال على ما نقله غيره وانما راعوا العاجل ويستند عصفه صلى الله  
 عليه وسلم استشهارة نقله على كونهم عطفنا الامام معا حل الدنيا الثانية  
 وقد مراد كس على التوقف في الدرس الذي يحصل له نواصب الاخرة السائرة قال  
 الكرام في دلواهم شربنا على انهم شربوا في كل يوم المصلوا مع ذلك شربنا من الدنيا

واما غيرهم منهم القول المطلوب لا مطلق القول وعصية حيث لم يتقوا  
 السؤال حتى حقا من كل التوحيد والبدن واللعلا ولم يعينوا مصطفا ولم  
 يشاؤوا عن واحسانها والوصلة البهوات والاعطس لما كبر محل ايمانهم  
 الاشارة الرضا قالوا شربنا فا عطفنا من تر قال اذ لم يقبلها نواصب تميم  
 فدخل من بني اهل اليمن في رواية في حصره دخل جعفر بن ربيعة في عاصم جافه  
 باسم من اهل اليمن قوس نقالوا قلنا ناد ابو عاصم وهو ابو يوسف بن ابراهيم  
 وكان عند ابن حبان من رواية شربنا من هذا الرجل بن ابراهيم  
 حنك ال لعقوة الدرس ولتساكر من اهل الامراء كان هذه الامراء تميم الرواة  
 في امة عند المصنف وحرف ذلك كقيد بعضنا او بعضه في رواية  
 في رواية عن الاعشى عند الامام سمع قالوا في شربنا فاحرنا عن اول هذا التام  
 كس كان ولم اعرف اسم قال في كس من اهل اليمن والمدراء الامراء من قولهم  
 هذا الامم تقدم سائت في يد اختلف قوس كان اسم ولم يكن في قولهم  
 في هذا اختلف لمعظ ولم يكن في شعره وفي رواية في العصور كان اسم حاد كل شيء  
 نفع كان اسم ولا شيء مع غيره من اصح في الرد على من ادعى حاد اول  
 لها من رواية الداء وبين من شربنا في السور لاسم مع وقت  
 في كلامه لعل هذا احد رشت سرج البراهمة السائل للسورة لاسم مع وقت  
 مع ان تفضي الجمع بين الروايتين لبعض جرده على ان في يد اهل اليمن  
 واجمع مقدم على الخ جرحه بالاتفاق قال العيني قوله ولم يكن في قول حال  
 في اللز هب الكون في العيني من قال العيني قوله ولم يكن في قول حال  
 حوز الا حصر في دخول الواو في خبر كان واخوانها نحو كان واخوانه وقد  
 على جعله محمولا مع الواو وشبهه للزيم كما قال في السور في ال منها  
 حلقنا مستقلمان وقد تقدم قوسه في يد اختلف وقال العيني في  
 في بعضه من حلال مخرج لها فاذا بالاول الا اول العيني في  
 اكرهت بعد التقدم قال في حبل ان عطف قوله كان عرفت على الواو  
 على قول كان اسم من اسم الاحبار عن حصول اختلف في ال وجود  
 مؤنص التي شرب ال الدهن فالواو ومنه قوله وقال العيني في قوله كان  
 في شرح الما معطوف على قوله كان اسم ولا يلزم من المعنى ال لادرس  
 اواد العاطفة للاحتجاج في اصل اشوات وان كان هناك تقدم وان  
 قال غيره ومن كراهه قوله ولم يكن في شعره لفي يوم المعنى قال ابرا حنك

كان عبارة عما مضى من الزمان كذبت في كثير من وصفه ان يقال بين من  
 معين الازمان كقول تعالى وكان اسركل شئ علما قال وما استعملت من  
 وصف شئ متعلما بوصف له هو موجود في السنة على ان ذلك لا يوصف  
 لا زان او قبله لان التكامل عند لقول تعالى كان الشيطان ليركعوا وتوكل  
 وكان الانسان تكورا واذا استعمال الرمن لما مضى جاز ان يكون السنت  
 على حاله وجاهز ان يكون قدره كجركان فلان لرا ثم صار كذا واستدل  
 على ان العالم حادث لان قوله ولم يكن شئ غيره ظاهر في ذلك وان كان  
 سوى ابرو وخبر عمران لم يكن موجودا **ابرك** ما فكر قد ذهبت  
 في رواية الى معوية اسلمت الحكر من عفاها وزاد في اخر الحديث  
 فلما ادري ما كان بعد ذلك اني ما ان رسول ابرص لم يستعمل الحكر  
 احديث قلست ولم اقم من شئ من السبا يد عن احد الصغار  
 على نظر هذه العنصر اني ذكرها عن ولو وجد ذلك لا يمكن ان يوصف  
 بالاشياء البرعوان ويحتمل ان يكون اتفق ان احديث انهم عند قبا  
**عبر** وامر ابرص بقدم شرح في كتاب الامان والندوة  
 لوددت انها ذهبت ولم ازل اود المكنون مسلط على مجموع دها بها  
 عدم قاهر لا على احد مطلق لان دها بها كان قد جرح انقلابها اولاد  
 بالزهاب القدر الكلي **احديث** الثاني حديث ان امرأة ان  
 يموت اس طاي وقد تقدم شرحه قبل باين وقوله هنا وعرضه على المساء  
 وقع في رواية اسحق بن اسحاق عن العوش على انا وظاهره انه كركم  
 حيث الخبيث **عبر** وظاهر احديث الذي جرت ان العرش كان على  
 الله مثل خلق السموات والارض وجمع ما لم يزل على الله وليس المراد  
 بالما بالعرش هو سمحت العرش كما شاء الله تعالى وقدره سان  
 ان من حديث ذكرته في اول الباب ويحتمل ان يكون على العرش  
 ان ارحل حمله في العرش وردد في بعض الآثار انها ارحل الطير والاسير من  
 طيق السدي عن ان كانه قول تعالى وسبح كرسى السموات والارض  
 قال العرش التي الارض السابعة عليه ما ومن منهن اكل على ارجائها  
 ابرص من الملاك لكل واحد منهم اربعة اوجر وحد اشان واسير وتوكل  
 فيه تمام عليه فما حاط بالارض والسموات روميه سمحت الحكر  
 والكرسي تحت العرش وفي حديث ان الطول الذي صح ان حان ان

رسول ابرص على رسول قال يا اذ من السموات السبع مع الكرسي الكحلقة  
 لها ارض فلما وضع العرش على الكرسي كرسى الغلاء على اكله ولا شاهد  
 من سماها ارحر سبعين شعيرة في العرش من سمعت **احديث**  
 الثالث **توس** حدثنا احمد بن المصحف فرسوس بن كبر ابو نصر  
 الكلابي اذى احدث من سنن الموزني وقال الحكر هو احد اركان السماوات  
 فحين المذكور في سورة الانفال وشهد من محمد بن ابراهيم المديني قد اخرج عنه  
 الاخبار في كتاب الصلوة وذكره واسطر وعزم ابو نصر في المصحف قد اخرج عنه  
 الاخبار اخرج حديثه هذا الباب عن محمد بن ابي بكر المديني المصحف بان  
 والاول المعتمد وقد اخرج الاخبار في كتابه في تفسير سورة الاضحاك  
 من وجه اخر عن حماد بن زيد وعقوب الكلابي على قصر وتسميت **سبت**  
 حمض وزيد بن حارثه هناك مسوقا **توس** قال ابن ابي اسود  
 ابرص ابرص على سماك تا سبتا كذا هذه طامره انه موصول بالسنن  
 كركم كمن ارحر الزهر والنباتى وان حرك من وجس ارحر عن  
 هذه الزيادة ولغوا احديث عمدة عن حماد بن عبد الرحمن وان حرك  
 والاسم على تحت فزلت وجمعة فيفسر ابرص من شأن رين  
 تحت الحكر وكان زهدا فيمكروا ومن مطلقا فيها سبتا التي على ابرص  
 مسلم مقال كرسى كركم نوكر اناق ابره وهذا القدر هو المكنون  
 فاخر **احديث** هنا لمطو عن **سبت** وحمض بنسبك ال ارحر  
 واستفاد منه انه موصول بالسنن المذكور وليس حلقه والما قوله لو كان  
 كما تا الى ارحر فلم ارحر هذا الموضوع موصولا عن ابن وكذا ليس  
 عن ابن ارحر ودي ان **سبت** قول لو كان كما تا كركم قصد ريب العايش  
 قال وعن غيره كركم عمن وتولى **سبت** قد ذكرت في تفسير سورة  
 الاحزاب حديث عائشة قالت لو كان رسول ابرص ابرص ابرص  
 كما تا سبتا من الوجي **احديث** وانه ارحر سلم والترمز في حديث  
 في مسند الفردوس من وجه اخر عن عائشة من لفظ صلى ابرص وسلم  
 كركم كما تا سبت من الوجي وامرعا من ان اشفا على سبتا الى  
 عايشة واحسين النضر واعلى حديث **سبت** هذا هو عبد النضر  
 وقد قال في الترمذي بعد حج حديث عائشة وفي الباب عن ابن عباس  
 ان قال ارحر **سبت** وقال ارحر في عمن وتولى



نوارها الا عن عبد الرحمن بن ريد بن اسهل احد الصغناء اخرج الطبري في  
ان اصاحته عن فا كان قال لو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبعث  
من الوحي كانه هذا عن نفسه وذكر بعض ان ام كلثوم بنزلت عليه قوله  
استنى وتدرأخ العنق من بين يديه والظن والحق موصول في قوله  
وليس فيها هبة الزيادة واخرجها كما في الوطى عن هشام بن عروة عن  
اسمعيل بن وهب وهو المحدث عن هشام بن عروة عن سعيد الاموي بنوه  
عن هشام واخرجها ابن مردويه من وجه لو عن عائشة كذا في  
كذا من حديث ابن ابي عمير وردها عن حميد الطبري وابن ابي عمير  
من مرسيل قامة ومعاها وعكرمة وان يكثر العفاي والفضائل والجمع  
وعرضه وليق رواية احد منهم هذه الزيادة واسهل قوله قال  
وكاتبه فخ على ارجح النزل من الله صلى الله عليه وسلم الي قولها وزوجن الرمن فوق  
سبع سواست اخرج الاسعول من طريق عامر بن العفضل عن حماد  
بن ابي اسحق بن عمار بن ابي اسحق بن عمار بن ابي اسحق بن عمار بن  
عن ابن مردويه واخرجها في الصحاح من ثلاثين الحديث وقد تقدم  
لغير حديث ابن ابي عمير من قوله صلى الله عليه وسلم وكاتبه فخ  
على ساء النبي صلى الله عليه وسلم وكاتبه فخ ل ان الله يحب من  
وراد الاسعول من طريق الزيادة وان يفرع عن ابن ابي عمير  
وهذا الاطلاق محمول على العنق والا فالمتحقق ان النبي رويها ابو  
منه عن عائشة وجعفر بن محمد بن اسعد عن عامر بن حماد  
روى عن الهلكن ومن وجران روى قال قلت لارسول الله ما انا  
كاحد من شياكم روى انما كانا خد من ساء النبي صلى الله عليه وسلم  
او اهلها عن روى صغيف ومن وجه اخر موصول عن ام سلمة  
قال قلت لرسول الله ما انا كاحد من ساء النبي صلى الله عليه وسلم  
يؤخذ من اليهود وروى عن اوليا وزوجن الله ورسوله وانزل في  
الكتاب قلت اسمي ورسول الله صلى الله عليه وسلم وام حبيبة  
وموسى بن زوجه واحدة منهن ابوها ما خبزت وسودة وهو روى  
معيض احتمال وفي كتابه ان القاسم التيمي من طريق داود بن  
ان هجر عن عامر بن شبيب قال كانت روى النبي صلى الله

سما اعظم ساءك عليك حفا ما حركه سلكي واكر من سفا او اقرهن  
بما روى عنك الرحمن بن موف بن عيسى وكان حرس هو السوف يدرك والاسعول  
وليس كمن ساءك من غير عزم واخرج الطبري من طريق الشيخ بن عوف  
من ساءك من العنق عن ثابث عن ابن ابي عمير بنوه روى قال لما  
انضبت عذرة روى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما روى عن عائشة  
ما اجابته من ساءك حتى اوامر ان نقاست الي سجودها ونزل القرآن وحا  
يحول ارسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل عليها بعد ان اخرجت من بيتها  
وروى انه قال كلما في قوله ساءك ظاهره غير مراد ان الله روى عن عائشة  
ولما كان كمن لما كانت حبة العلو ارضت من غيرها فيها اشارة  
الى العلو القرات والصفاء وخبرها احاب غيره عن اللفاظ الواردة  
من العلو كمن قد روىها قال الراعي فوق ساءك في الكفاي والزمان  
بغير والعدد والمزلة والعزم فالاول اعتبار العلو وثالث كمن  
هو القاسم على ان سعتك عذرا من فوقك وامر من اسفل  
والثاني باعتبار الصعود والاسعول كمن ساءك من فوقك ومن اسفل  
سواء واتى لست في العدد كمن فان كمن ساءك فوق العين والراس بعوضه  
ما كمن ساءك من فوقك من ساءك في العنق والراس بعوضه  
فوق العين من ساءك من فوقك من ساءك في العنق والراس بعوضه  
والسادس كمن ساءك وهو القاسم من ساءك من فوقك من ساءك من فوقك  
انها بلخصه الرابع حديث ابن مردويه ان الله لما خلق  
الجن كتب عذره فوق عرشه ان رحمتي غلبت عذره وقد تقدم في  
اسم وعزم ارسوله وان بعض الكفاي عذره ما ب قوله لوجه محمول  
قال اخطان المراء بالكتاب احسن ان العفاي الذي يقناه كمن روى  
ان عذره على ذلك فهو لا ساءك ولا ساءك قوله لوق العرش  
ان ولا ساءك واما اللوح المحفوظ الذي في كتابه ان اخطان ويا ان  
يؤمر واحكامه وان اذاته وواجبه ويكون عذره فوق العرش  
ان ذكره وعلوه كمن ساءك من فوقك من ساءك من فوقك من ساءك  
الكله انما ساءك ان ساءك العرش اذ اخلوه وان كان حامل العرش  
احمال حمله هو وليس قولنا ان ارسول العرش انما ساءك من فوقك

قد استخرجت منه من حيث لم يلهو حجاب التوفيق فقلنا به **وحيثما**  
 اكتسبت اذ ليس كالتسليم وبما التوفيق وقوله فوق عرشه **الملك**  
 وقيل ان فوق هذا معنى دون حجاب في قوله تعالى **يعدونه** فما فوقه  
 بعد وتعالى ان **العرش** من كون الملك فوق العرش  
 ان الحكمه **معتقبت** ان يكون العرش حجابا لما نشأ من اثر حكمه **اسر** وقدره  
 وانه معنى **عشر** لثباته هو **مكر** من طرق العوا والاحاطه **مكون** من  
 الالهة على انفراد **وعلم** العرش **قال** وقد يكون **دكر** **تتمسك** **لعول** **الرحمن**  
 على العرش استوى **ان** **مقامه** من امر **قد** **وهو** **كننا** **الذي** **وصفه** **فوق**  
 العرش **احد** **مست** **انما** **من** **حديس** **ان** **بربره** **الذي** **فقد** **ان** **في** **احد**  
 ما **ترجعت** **اعدها** **اسر** **الذي** **هدرس** **وقدم** **تخرج** **في** **احيا** **د** **مع** **الكتاب** **على**  
 قوله **كان** **حجابا** **على** **اسر** **وان** **معناه** **معنى** **قوله** **تعالى** **كتب** **ربك** **على** **نفسه** **الرحمة**  
 وليس **معناه** **ان** **يكتب** **لازم** **لان** **لا** **امر** **ولا** **ناس** **يوصف** **على** **ما** **لله**  
**المطالعه** **وانما** **معناه** **اتحاد** **واوحد** **من** **الفراس** **وهو** **لا** **يختلف** **المعنى**  
**والقول** **ما** **ترجعت** **فلسفه** **سببه** **التشريح** **ان** **العدد** **المذكور** **هو** **دوم** **احد**  
**من** **غيره** **اذ** **ليس** **خرا** **ما** **سببه** **ويؤيد** **ذلك** **ان** **حديس** **ان** **سيد** **الرفيع**  
**الذي** **اخرجه** **ابو** **داود** **وصح** **الترمذي** **وارى** **جان** **تعالى** **اصحاب** **النيران**  
**افرا** **اوريق** **وزيل** **كما** **كسفت** **يرتبط** **الدين** **فان** **مترجم** **عند** **احد** **اسر** **العا**  
**وعده** **ان** **القران** **اكثر** **من** **سنة** **اللائق** **وبما** **سنت** **واختلف** **فيما** **زاد** **عنه**  
**من** **الكسور** **وقوله** **فكذلك** **رحمت** **ما** **منها** **كان** **من** **السماء** **والارض** **استجبت**  
**احد** **الوارد** **في** **قدر** **سباق** **ما** **من** **السماء** **والارض** **ودرست** **هناك** **ما** **ورد**  
**في** **التركي** **انها** **ما** **عام** **وقيل** **الطبراني** **حجسته** **ويزاد** **هنا** **ما** **اخرجه** **ابن** **جرير**  
**في** **التوحيد** **من** **صحة** **واسر** **ان** **عاصمه** **كتبت** **السنة** **عن** **اسر** **مسعود**  
**قال** **من** **السماء** **الدين** **والتي** **عليها** **حجسته** **عام** **ومين** **كل** **سما** **حجسته** **عام** **وقيل**  
**رواية** **وعلم** **كل** **سما** **مسيرة** **حجسته** **عام** **ومين** **السماء** **ومين** **الكرسي**  
**حجسته** **عام** **ومين** **الكرسي** **ومين** **السماء** **حجسته** **عام** **والكرسي** **فوق** **السماء**  
**واسر** **فوق** **العرش** **ولا** **يختص** **عنه** **شرح** **من** **احكامهم** **واخرجه** **المصنف** **من** **حيث**  
**ان** **زر** **مرفوعا** **سبح** **دون** **قوله** **ومين** **السماء** **والكرسي** **ان** **اخره** **يزاد**  
**وما** **من** **السماء** **السابق** **الى** **العرش** **مثل** **جميع** **ذلك** **في** **حديس** **احد** **اسر** **من**  
**عبد** **الطه** **عنه** **ان** **داود** **وصح** **ان** **خبر** **اسر** **واحكم** **مرفوعا** **هل** **تزدون**

حيا من السماء والارض قلنا لا قال احد من اهلنا ولا من سجع  
 قال وما فوقها مثل ذلك حتى يربح سموات ثم فوق السموات اسفل  
 من اعلاه مثل من سماء الى سماء ثم فوق ثمانية افعال ما من لفظ من يكون  
 مثل ما من سماء الى سماء ثم العرش فوق ذلك من اسفل اعلاه مثل ما من  
 سماء الى سماء ثم اسر فوق ذلك واتبع من اخلاف هذا العدد في ما من  
 الله الى سماء ان جعل احجسته على السبع السبع كسرا على السبع وعلم الصنع على  
 السبع كسرا السبعه ولولا ان هذا لما زاد على السبعين جعل السبع على السبع  
 فاحجسته وقدمت اجواب عن العو في الذي قلنا وقوله من فوق العرش  
 الرحمن كذا قالوا **حجست** **فوق** **على** **اللفظ** **وهو** **بوزن** **الاحاد** **سنت** **التي**  
**في** **هذا** **ونحو** **المسار** **ق** **ان** **الاصلي** **حجست** **بالرفع** **معناه** **اعلاه** **واحكم** **كسرا**  
**في** **الطال** **وقال** **انما** **قدمه** **الاصلي** **بالنصب** **كسرا** **والنصب** **قوله** **فوق** **العرش**  
**وقال** **ان** **التي** **على** **خورا** **ح** **الى** **البحر** **كسرا** **وعلمت** **بما** **في** **اخر** **احد** **سنت** **هنا**  
**ومن** **غيرها** **انها** **را** **احد** **فان** **الصنع** **العرش** **من** **جزا** **ولا** **استقر** **ان** **يكون** **للمكان** **كلها**  
**وان** **كان** **وقع** **في** **روا** **الكسور** **منها** **في** **النا** **خطا** **فقد** **اصح** **الاصح** **عن**  
**احد** **من** **سنت** **عن** **اسر** **من** **المسار** **كسرا** **والصنع** **منها** **الاصح**  
**الاصح** **كسرا** **الاصح** **السابق** **من** **حديس** **ان** **هو** **وقدم** **شرح** **في** **القران**  
**في** **نفسه** **سورة** **بين** **والمراد** **من** **هنا** **ان** **ان** **العرش** **مجاو** **لان** **ثبت**  
**ان** **له** **قوة** **وتحيا** **وبما** **من** **صعفات** **المجوفات** **وقدمت** **صوت** **طوع**  
**التي** **من** **الفرس** **في** **اب** **قول** **التي** **صل** **اسر** **على** **بسط** **العرش** **عنه** **ان** **الاصح**  
**كما** **بين** **من** **كتبت** **الرفاق** **قال** **ابن** **بطل** **الاستسار** **العرش** **عنه** **ان** **الاصح**  
**صحيح** **فيها** **حجوة** **بوحدها** **لعل** **عنه** **ان** **اسر** **فا** **در** **على** **احيا** **اتحاد** **ولولا**  
**وقال** **غير** **صحيح** **ان** **يكون** **الاستسار** **اسند** **السماء** **بها** **زار** **والمراد** **من** **هو** **قول**  
**ما** **من** **الملك** **احد** **مست** **السابع** **حديس** **زيد** **ان** **سنت** **في** **القران**  
**وقدمت** **شرح** **في** **مضال** **القران** **والمراد** **من** **اخر** **سورة** **ساعة** **لما** **الترجم**  
**فترجم** **رسول** **من** **اسر** **وهو** **قوله** **وهو** **العرش** **العظم** **لان** **النت**  
**العرش** **ربا** **وقدمت** **وكل** **مربوب** **مخولوق** **وموسى** **شرح** **في** **هواس**  
**اصح** **واخر** **شرح** **سورة** **الاول** **هواس** **سبحه** **وروات** **النت**  
**تعلق** **قدم** **ذكر** **من** **وصفها** **في** **نفسه** **سورة** **براة** **وروات** **السنة** **قدم**  
**سما** **فيها** **مضا** **على** **القران** **من** **شرح** **احد** **مست** **الاصح** **الاصح** **قدم**  
**ان** **عاش** **في** **دعا** **الكر** **وقدمت** **شرح** **في** **كتاب** **الرعوات** **وسعيد**

في سنده هو ابن ابي عروة و ابو العلاء هو الراسي كسرت في نسخة حديثه  
 واسم ربيع نساء معصوم واما ابو العلاء الزياتي الموحدة وشدود الراسي  
 فاسم زيد بن مرفوع ورواه عن ابن عباس في ابواب تعقب الصلوة  
 احدثت التاسع حديث ابن سعد ذكره هنا محضرا وقد تقدم  
 سبوا السنن التي هنا في كتاب الاضحاخ وقوله وقال لا تحسن  
 كسر احم وفيه العجوة هو عبد العزيز بن اسلمة و عبد الله بن العضل اي ابن  
 العباس بن ربيع بن ابي حنيفة بن عبد المطلب الهاشمي  
 هو ابن عبد الرحمن بن عوف قال ابو مسعود الرشتي في الاطراف  
 وشيوخنا وعكروا على الثخاري بالوم في قوله عن ابن اسلمة وحديث  
 الاعرج الذي اشترى تقدم في احاديث الانباء من رواية عبد العزيز  
 بن اسلمة الماحسون كما قالوا وكذا اخرج مسل في العضال والنساء  
 في التفسير طرية ولكن يحز لي ان لعبد الله بن العضل في هذا الحديث  
 شيخين فقارح ابي داود الطيالسي في مسنده عن عبد العزيز بن اسلمة  
 عن عبد الله بن العضل عن ابن اسلمة ط فام هذا الحديث وطرد  
 ابن قولين قال في الماحسون عن عبد الله بن العضل عن الاعرج  
 ارج ومن يرد عليها الحائض وعلق الاخرى فان سكتها سبيل  
 استحس استغن عن الترحم والا فلا استبرك على النخاع على النخاع  
 وكذا لا يعقب على ابن الصلاح في تعريفه من ما تقول في الحائض قال  
 فلان حائضا تكون محسوبا ما يحسنه سكتا ما لا يحرمه فان لا يكون  
 حائزا صحته وقد يتسك بعض من اعترض على هذا المشال  
 فقال عن سنده الرواية من يوم وقد عرفت ما عرفت احوال  
 عن هذا الاعتراض وقدم شرح المتن في احاديث الانباء في نص  
 موسى وقد ساقه هنا في سنده هذا الحديث هنا كسرت  
 وقع في رسل قاده ان العرش من ما قوت حرا اخرج عبد الرزاق عن  
 سفيان بن زفر وكان يروي عن ابي مالك هذا يروى حلقه قبل ان يخلق النساء وعرضه من  
 اوتوه حرا ولد شاهدين سبيل بن سعد مرفوع لكن سنده ضعيف  
 قوله قال صح المالك والرواية الرواية نعال الرصد الكلي  
 وقال ابو حنيفة يجره والله عن ابن عباس في ابا ذر مبعوث النبي صلى الله عليه وسلم  
 احدثت وقال صح هذا العمل الصالح مرفوع اكله الطيب تعال في العارح المالك

تروى في الاماكن الاولى فاشارة الى ما هنا في الكلام الاخر وهو قول النزا  
 او العارح من عصب المذغال وصفه في نسخة لان المالك يروي في نسخة عنه  
 ابن سعد في قوله في العارح اي الغواصل العارح واما المالك في النسخة فاشارة الى نسخة حديث  
 ابان بن ابي ابي الذي خلقه وقد وصله في نسخة من رواية ابن اسلمة من جامعها ورواه في نسخة  
 بخط ابن اسلمة عن ابي اسلمة عن ابن عباس في نسخة الكلام الطيب كبر ابي  
 والعل الصالح ادا في النص من كبر اسلمة ولربو اسلمة في رواية وقال العارح  
 ان العمل الصالح مرفوع الكلام الطيب اي مثل الكلام الطيب اذا كان معه  
 عصب واما المذغال عن ابن حنيفة فعن موسى بن ابي اسلمة اي في رواية  
 ماله بطول والعرض من قول ان هذا حنة اعلم في هذا الذي يات في نسخة  
 ويذكره شرحه في قال الرابع العروج دهجاب في مبعود وقال ابو علي العالي  
 في كتابه التاريخ العارح جمع مرفوع في نسخة المصاحف مصدور والروم الارقاء  
 في نسخة نسخة الراي جمع بعضها عروحا والمرفوع المصدور الطريف  
 مع منه المالك في النساء والمرفوع سند سلم ا وروح مرفوع في الروايع ادا  
 وحديث مصدور اعمل من ادم وقال ابن حنيفة في نسخة المصنف عن عبد المولى  
 عن عيسى بن ابي القاسم وقال انه قال في نسخة في نسخة ان السنن اذا  
 ياتها لا يثبت ان كسرت قال السني مصدور الكلام الطيب والصد منه  
 الطريف عارح عن المتن وعروج المالك هو الى ما رواه في نسخة واما ما وقع  
 من العروج ذكره بقوله الى ما رواه على ما تقدم عن السنن في الترمذي  
 عن الامم بعدم في التامل وقال ابن بطال عرض الحائض في هذا الباب  
 اورد على احمد الجعفي في تعريفه هذه الظواهر وقد رواه ابن اسلمة في نسخة  
 يحتاج الى مكان سبعة قد كان ولا كان وانما اضافت للمعروف  
 ايضا في نسخة ومعنى الارتقاء الرأفة واعتقاد مع تزيده عن المالك  
 انه وخلق الجعفي من الجعفي ما سمع في ذكره من نسخة احاديث  
 بعضها زيادة على الطريف الواحد احاديث في الاول عن ابن حنيفة  
 في نسخة في نسخة وقد تقدم شرحه في ابواب في كتاب الصلوة واسم  
 في نسخة هو ابن اسلمة وقد تقدم شرحه في ابواب في نسخة في نسخة  
 في نسخة في نسخة احاديث في نسخة من نسخة في نسخة في نسخة  
 في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة  
 في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة في نسخة

قال ابو عبد الله البخاري حدثنا خالد بن مخلد مرسدا ثنا سلمان هواري قال  
الذي المشهور وقد وصل ابو بكر اخبرني في الجمع بين الصحابين قال ثنا  
ابو العباس الذي بعثني ثنا محمد بن عمار السلي شا خالد بن مخلد فكره مثل  
رواية البخاري سواء قلنا افرح ابو عوانة في صحيحه عن محمد بن عمار وسيف  
داود بن عبد الله السرخسي ثم قال رواه وقال خالد بن مخلد واخره صحيح  
عن احمد بن عثمان عن خالد بن مخلد عن سلمان بن ابي بكر قال قال  
في صحيحه سلمان وقال عن سهل بن ابي صالح عن ابيه كما اوجبت ذلك  
في اوائل الزكاة وقد مضى في مخرج علي الاصح وان يعظم في مستخرجها  
فأفرحاه من طريق عبد الرحمن بن عبد الرحمن وشارع عن ابيه ان صاحب  
وهذه الرواية من التي تقدمت للبخاري في كتاب الزكاة وذلك  
الرواية الملقاة وموافقة اخبرني بها على ان لها لفظ صحيح كما ان الحديث  
ابن دينار في صحيحه على ما دل عليه التعليق الذي بعده قوله وكان  
ورقا نعمت ابن عمر عن عبد الرحمن وشارع عن سعد بن مسار عن ابن ابي  
عمر عن انس بن مالك عن ابي عبد الله ولا يصعد اليه الا طيب يريد ان رواية  
ورقا موافقة له واية سلمان الا في صحيحه فعدت سلمان ان عن  
ابن صالح وعند ورقا اربع سنين سار هذا في السنن وما في السنن  
فطاهر منها سواء الا في قوله الطيب فانها في رواية ورقا طيب  
بغير التمام وقد وصلها السهتي من طريق الاصحاحين القائم  
عن ورقا فوقع غيره الطيب وقال في اخره مثل احد عوض قوله  
في الرواية الملقاة مثل اهل قوله في الرواية الملقاة مستلها وقع في رواية  
الكثيرين عليها محذفا بغيره منها ومن رواية السهتي وقوله ربه لصادق  
وقع في رواية السهتي ربه لصادق منها ومن رواية السهتي والباقي سواء  
وقد درست في الزكاة ان لم اقم على رواية ورقا هذه الملقاة فوجدت  
محدثا عن عثمان بن عفان وقد تقدم شرح المتن في كتاب الزكاة  
وبالله تعالى اعطان كذا المسمى في هذا الحديث معناه حسن القول  
فان الاحادة قد حرفت من ذوي الارسال بان تصان العيون عن من  
الاشياء والذرية وانما سارها في الاشياء التي لها قد روي عنه وليس فيها  
صنفت الي ادر من صحة الحديث شيئا لان الاشياء التي هي العين في الصفة

222  
وقد روي كتابا بدينين وليس الدرغيا ابا عبد الله انما من صرحا بها  
التي صفت من يظلمها على ابحاث ولا كفيها وهو من اجل  
الرسول والاعمال التي قد روي عن بعض اصحابه وكان يروي  
الحديث ابا عبد الله حدثت ابن عباس في هذا الحديث وقد  
لا شارة اليه العايب الذي مثل الحديث الرضا حديث ابن سعد  
ذكره من وجهين عن سنين وهو القوي وانوه هو صحيح عن غيره  
واثن ان ينع بعض المومنين وسكون المومنين اسوة عبد الرحمن الذي وقع  
عند نفسه شرح البخاري فيمن الشك هذا هو ابو يعقوب ابن ابي  
ابن صالح عليه قصصا وانما اورد طريق عبد الله بن محمد بن فضال  
مع تروياها في علوية رواية فتصدق لخلو رواية عبد الله بن ابي  
وقدمت في اخاديب الاشياء عن محمد بن كزيب عن سنين ما روي  
شرح الحديث مستوفى في كتاب العتيق وقوله نعمت الى السهتي  
بين اربعة اشياء في حديثه كذا في حديثه في النساء المحبول وغيره في رواية  
عبد الله بن ابي يعقوب نعمت على وهو ابن ابي صالح وهو ابن  
وان رواية الكثيرين بالعين وقوله نعمت من الاربع من صاحبنا مطلق  
الحديث مما شنع به حقه وشبهه كسورة ومن عبد محمد  
فوق مصنف ابن عبد الغزالي ومن علق من علان في بعض الملقاة وصف  
الام بعدها مثلها العاصم بن ابي ابي صالح وهو ابن ابي صالح  
الحديث منها وهو له الارسال كما نوا من الملقاة وكل منهم روى  
فاما الاربع فبهم ابن جاسس بن محمد بن عوف وحده ابن عقال كسورة  
ولما حقه وقد تقدم كسورة في نسخة سورة الاحقاص وكسورة  
بالعشر يوم جنس قال المحدثان في صدر الاسلام بنس صحيح وكان  
مخلفها محمد بن عبد بن حصين بن قيس وقال الزمان هو اول من حرم  
الغبار وقيل كان سقوطا اعرج مع فرقه وعوره وكان يحكي في اللوا  
وهو اخر الاحتكام من بني عتمه وقال اركان ممن دخل من البيت في  
المسجد بن اسمعيل وغيره القليل واستشهد بالرواية وقيل عايش الى  
طاعة عثمان فاحسبت يجوز حمان واما محمد بن جعفر بن الجدا  
وهو محمد بن حصين بن جندب بن عبد بن عمرو بن ابي  
بن من فزاره وكان روى من اول الاسلام وكسورة ابو مالك

وقدمت له ذكره اولى الاعتصام وسماه النبي صلى الله عليه وسلم الاحق  
المطاع وارتفع طليح بن عادي الى الاسلام واما علي بن ابي طالب  
من الاحوص بن حذرة بن كلاب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة وكان  
رئيس بني كلاب من بني كلاب بن كلاب بن كلاب بن كلاب بن كلاب  
ولما نزل ذكر اخبار مشهورة وقد مضى في باب بعثت علي بن ابي طالب من كتب  
المعاريض لفظ الربيع اما قال علي بن كلاب قال عامر بن الطليل وكان علي بن  
حذرة عا قفا كان كان عامر بن كلاب بن كلاب بن كلاب بن كلاب بن كلاب  
في حطافه عن علي بن ابي طالب عامر بن الطليل على حذرة في حذرة السنة  
واما زيد بن ابي ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب  
شخصه المعري وقيل له زيد بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب  
خطا وسوكان شيئا خطبا شيئا عا حوادا وسماه النبي صلى الله عليه وسلم  
زيد بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب  
على اسما من حذرة النبي صلى الله عليه وسلم وقال علي بن كلاب في حذرة عن قال  
ابن حذرة كان من اخطاطين بعض من طوله وكان على حذرة بن ابي طالب  
فلم يتردد مع ابن ابي طالب في حذرة في حذرة في حذرة في حذرة في حذرة  
وفي رواية ان ذريح بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب  
موجدة من العصب وكره اليه النبي صلى الله عليه وسلم وقد مضى في بعض هذا  
اخر عن سعد بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب  
في ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب  
منه سببه هذا الحديث الترحمة لانه حذرة بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب  
في الباب لفظ يكون في بعض طوله من المناسبه لكلام الناس من  
اليها ويريد بذلك شيئا لا دخان والبعث على كثرة الاستحسان  
وقد جعل السبق عن ابن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب  
مشيئا في الارض وقوله ولا يصلي في حذرة في حذرة في حذرة في حذرة في حذرة  
اي على العرش فوق السباك حديث الاخبار ملكه الحديث  
انما من حديث ابن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب  
وقدمت في الاشارة الى الباب الذي قبله ان ابن المرحوم  
الاحاديث في هذه الترجمة مطايق لها الاحديث ابن عباس بن علي بن  
الاقول رب العرش ومطابقه وانما اعلم من حذرة انه على بطلان قول

وبالذات الحجة احسان قول ذي المعاري نعم ان العلوان في مضان الى اشغال  
نفس المصنف ان احبته التي تصدق قلبها ايتها سبوا واحبته التي تصدق قلبها  
انها غرض كل منها مخلوق مبرور حديث وقد كان قلبه ذكرا ومعه خير  
هذه الاكلة وتوصيه بحبل وصفة الخبز فيها واسم اهلها في حذرة  
قول ابن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب  
حميدو التريدي والطيرين وعبرته وصحى احكام من طريق بورس ان فاحته عن  
ابن عرس النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اهل الحذرة من اهل اسطر في كمال الع  
سنة وان اصحابهم من اهل اسطر في حذرة عن رجل كل يوم يرمي قال ثم تلا  
ويجوه يومئذ اشره قال الناس من الضعفاء الذين اناطة قال سطر كل يوم  
في حذرة اهل اسطر من طريق مصعب بن الفزاع عن اسرائيل بن يونس  
واخبره عبد بن شارة عن اسرائيل بن يونس من سطر اهل حذرة وارادوا حذرة  
واقدم وسريرة سيرة الفرسه وابرهم علي بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب  
عنه وكذا اخبره التريدي عن عبد بن شارة عن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب  
وقوعا ورواه عبد الملك بن ابراهيم بن يونس عن ابن عرس موقوفا ايضا قال  
واصل احدا ذكره في حذرة هذا الخبر الثوريين قلب اخبره ابن مرسود بن ابي  
طريق عن اسرائيل بن يونس عن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب  
ابو عن يونس موقوفا وقال احكام بعد حذرة بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب  
فلس لا اعلم احدا صرح بنو حذرة في اهل اسطر اهل حذرة وقال ابن عدي  
المصنف على احاديث من واخبره ما رآته في قول احمد بن حنبل في حذرة  
في لث من اهل سلم وينسب الى زياد اقرب بعضهم من بعض فخرج  
الطيرين من طريق ابي الضمير موقوفا حديث ابن عرس اخبره اسد بن  
ابن زيد بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب  
عن ادم عن سيار بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب  
عبد بن حميد عن ابراهيم بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب  
ابو عن ابن عدي بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب  
قال لا جعل نور حذرة اهل حذرة عن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب  
سما قد روى ان سطر اليها ونور الشمس جزء من سبعين جزءا من نور الكواكب  
ونور الكواكب جزء من سبعين جزءا من نور العرش ونور العرش جزء من سبعين جزءا  
من نور الكواكب وارهم في ضعفه وقد اخبره عبد بن حميد عن محمد بن ابي طالب بن ابي طالب

انكار الورد ولكن الجمع يحمل على غير اهل الحق واخرج سنده صحيح عن صحاح اربعة  
سقط الثواب وعن ابي بصير وهو يورد الطبري الاختلاف فقال الاول  
عن ابي الصواب ما ذكرناه عن ابي الحسن البصرى وكثرته وهو ثبت الورد  
لموافقة الاجاد يستحقه والجمع والجمع والجمع والجمع والجمع والجمع  
وقال هو شدة وورد في وصفه العزلة وتساوى ايضا بقوله صل الى طبرستان  
فجدهم سوال صل الى طبرستان والامان والحسان وقال بقدر امر  
كما تكبر تراه فان يكن مرادنا في ترك قال بعضهم قد اشارت الى انشا الورد  
واعتبت ان المراد من رفس في الدنيا لان العباد حاسمة بها فلو قال  
قال في انشا الورد في الاخرة لما بعد ورحمت طامنة من  
التكليف كما تسلم من اهل الصفة ان في انشا لسا على ان الكفار يرون امر  
في الدنيا من عموم القضاة والحطاب وقال بعضهم مراد بعض دون  
بعض واحتمل المحدث ان سعيد حدث حاضرا ان الكفار مشافهين  
في الدنيا اذا قيل لهم الاثرون وسبق المؤمنون وفيه المشافهون في يوم  
سقط احسن وسعونه وحمل على انسان منهم نوره ثم بظفا نورا منقذ  
واحد انواع قوله انهم عن ربه يومئذ يحويون ان بعد دخول الجحيم وهو  
احتجاج مردود فان هذه الآخرة انهم تصالوا التحم قول على ان الحق  
وقع قبل ذلك واحتمل بعضهم ان الحق يقع عند الطمان والنور والمطم  
من كون جعل المؤمن من غيرهم من ادخل بعض منهم ان معهم الورد لا  
اعلم بسبق عمل المؤمن بزور دون المشافهين كما سمع من السمع والعلم  
عندما يقال قال النبي وخر الرسل من الآدم ان لفظ ماخرة الاول  
بالضاد الموحى الساقط من الصفة بمعنى السور ولفظ ماخرة بالظاء  
الموحى للثالث كلفظ كلام العرب ايحى استبان نظرا للتكثير والاعتبار  
كقول تعالى في انشا سطرون الى الا لكفت خلعت ونظ الا شطرا كقول  
ما سطرون الا صورا واحدة ونظ التعطيل والرحمة كقول لا سطر اس  
اهم ونظ الورد كقول سطرون السك نظ المعضى علم من المؤمنين  
والثالث في الاول غير مراد ان الاول لان الاخرة ليست مراد استبان  
والثالث في انشا طمان في الا شطرا تنقصا وكثيرا ولا يحرجت محرم الا شبة  
والبشارة واهل الحق لا يستظنون شيئا لا يروها حفظ لهما واهل النار  
فلا يحجز لان الخلق لا تستعطف على جالفة فلم ينق الا نظ الورد وانهم  
ان ذلك ان السطر اذا ذكر مع الورد انصرف اللفظ اليه في الدنيا

في الورد ولا هو الذي سجد بال كقوله تعالى ينظرون انكر نظر المعنى واذا  
ثبت ان ماخرة هنا بمعنى رأت اي بعد قول من ركب ان المعنى ماخرة اسط  
فان ربا لان الاصل عدم القدر والاصح ان لا يخرج المراد من الورد  
الاصح الاخرى في حق الكافر من انهم عن ربه يومئذ يحويون وفيها ما سطر  
ذاتين اشارت الى ان الورد كسب المؤمن من الاخرة دون الدنيا انتهى  
لخصا موضعا وقد اخرج ابو العباس كسب المؤمن من الاخرة دون الدنيا انتهى  
الورد وهو من شيوة العطارين سمعت عروس من سطر يقول سمعت  
بكر بن اسن وقيل ربا ما بعد قوله فقال ربا ماخرة من قول نظم الى  
وقال فقال لكونوا ممن من قول كذا انهم عن ربه يومئذ يحويون ومن  
حيث السطر ان كل موجود في الدنيا من ربي وهذا على سبيل الترتيب والاعتناء  
بالحق والتمس على صفات الكفار في اورد في السمع طامنة بورد  
في الاخرة لاهل الايمان دون غيرهم ومنه وكسب الدنيا في الاخرة  
في شيئا صل الى طبرستان وما ذكرته من ان من الدنيا والاخرة ان انصار  
اهل الدنيا فانه وانصارهم في الاخرة في اخرة وهن لا يسمع تخسيس ذلك  
من حيث وقوعه عنده من جمهور الجحيم الورد يستحسن ان من خط الورد  
ان يكون في حمة تامة من غير ان يشترط ان يرى عاهة فهو ان لا من  
حمة واشتغف من انشأ الورد في معناها فقال في كسب العلم  
ان يقال يورد المعنى كما عرفت من اللغات وهو على معنى قوله حمة  
ان السكار والاول الا ان منه عن الحق والكسب وكما هو راء في العلم  
وقال بعضهم ان المراد بالورد العلم وخر عز بعضهم ما حصل حارة  
في اللسان تشبها الى ذلك المخصوصة كسر الانصار الى اللغات وقال  
بعضهم يورد المؤمن من دفع كسبه وعلم الا انهم اوضح من العلم  
وهذا الوجه الى الصواب من الاول وبعثت الاول ما حسنت  
الاختصاص لبعض دون بعض ولا يلزم الا شفا وت ويقدر ان الس  
ما بالورد بمعنى العلم مقدر ان المعنى ان تقول رأت ربا عقيب  
ان علمت فان علمت رأت ربا معطالفا من الورد العصور وتورد  
بمعنا قوله في اخر انكم سترون ركب عيان لان انزل الورد بالعلم ان

لا تخيل ان يكون معنى الرفع وقال ابن مطال ذهب اهل السنة وجمهور الامة  
 الى حوازل روضة اسد في الاخرة ومنع اخراج المعتزل والمعتزلة وبعض المخسرة و  
 تنسكوا بان الروضة توجب كون المرئي مجردا وحالاتها في مكانه ولو اورد  
 ناطق منسخر وهو حقا لانه لا يتغير الى غير ذكره حتى ما تقدم ثم قال ما تنسكوا  
 به فا ساد لتمام الادلة ان ايرضا هو وجود الروضة وعلقها بالمرئي ثم  
 العلة في جعلها بالمعلوم فاذا كان تعلق العلم بالمعلوم لا يوجب حدث  
 فذكر المرئي قال ويعلقوا بقول تعالى لا تدركه الابصار ويوقر تعالى لموسى  
 ان ترائي واتخاها عن الاول انه لا يدركه الابصار من العناجيد عن  
 دليلي الائن وان من الالهة لا تستلهم من الروضة لا مكان روضة النبي  
 من غير احاطة بكنهه وعن النباء المراد ان تراء في العناجيد انما  
 ولان نبي النبي لا يفتن احاله مع ما جاء من الاحاديث المتقدمة على  
 وفق الاله وتعلقها المسكون بالقول من لدن الصحابة والتابعين  
 حتى حدثت من آثار الروضة وحالها السلف وقال القرظي ان شرط  
 النفاذ في الروضة شرطها كغيرها في المصنوع والمفاني وانصال الاله  
 فيقول المفاني كما لمعروجه في حط اهل السنة واهل السنة لا ينطون  
 شيئا من ذلك سوى وجود المرئي وان الروضة اذ كان حلقه ايرتقال  
 للمرئي في المرئي وتقرن بها احوال كحوز شربها والعلم عند ايرتقال  
 وقد ذكر للولع في الباب اربعة حديثا اكدت الاول  
 حديث جابر ذكره مطولا ومختصرا من ثلاثة اوجه قوله خالوا  
 وهن كما في نسخة من رواة ان رضى النبي بالشرك واذ اخبر مالو ابو  
 وكه القاضى جابر عن اسمعيل هو ان حاله قوله عرس  
 هو ان اهل خارجة وسنت في رواة وان من معوية عن اسمعيل القاضى  
 جابر عن جبرئيل رواة وروان المذكورة سمعت جبرئيل عن ابي  
 وفي رواة نافع في الباب عن نفس جبرئيل جبرئيل كنهها  
 عند النبي صلى الله عليه وسلم في رواة جبرئيل عن اسمعيل في نسخة سورة  
 كحلوسا ليل بعد رسول ايرضا صلى الله عليه وسلم ليل الاله في رواة  
 استحق لمراتب عشرة ووقع في رواة سان المذكورة خرج علفنا رسول

صلى الله عليه وسلم ليل الاله فقال ويخرج منها ان القول له صدر منه بعد ان  
 جلسوا عنده ثم انكسرت دون روضة عبد الله بن عبد الله في اضافة  
 ووقع عن اسمعيل عند مسلم انكسرت ضنون علي بن مرفوع في رواة ان  
 ان شهاب انكسرت في رواية انكسرت في رواية انكسرت في رواية انكسرت  
 من انكسرت في رواية انكسرت في رواية انكسرت في رواية انكسرت  
 صلى الله عليه وسلم ليل الاله فقال واذ ايرضا صلى الله عليه وسلم ليل الاله  
 هتاف من ان شهاب كما لا يوجب طريق جبرئيل زاد النبي عن  
 ان شهاب مطولا واسم ان شهاب هو ايرضا بن ايرضا بن ايرضا بن ايرضا  
 ليل الاله والنون واسم الراوي عن جابر بن يوسف كان حيا في زمانه  
 والقبض في قال الطبراني في رواة ان شهاب عن اسمعيل بن ايرضا بن مرفوع  
 علفنا وهو حافظ من ثقات المسلمين ائمة وذكره في اسلام  
 الهوي في كتاب الفاروق ان رضى اني اسمه رواء اصحاب اسمعيل  
 هذا اللفظ وساقه من رواة اكثر من سبعين مائة عن اسمعيل لفظ  
 واذ كان الاول قوله ايضا من روى اوله في كتابه ليل الاله  
 روايات اخرى تقدم ساهبا في باب الامر ايرضا جبرئيل من كتاب  
 الفراق وقال النبي سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول سمعت  
 الصالحون يقولون في الآخرة في قوله لا يصحون في روضة العلم والشمس علفنا  
 والصحفون لروضة في حجة ولا يصحون بعضكم البعض ومعناه نفي التناكر  
 والاصل لا يصحون في روضة الا حقا في حجة ولا يصحون في روضة ومعناه  
 لا ينطون في روضة بعضهم دون بعض فاذا روى في حقا كما كتبنا وهو متعلق  
 من حجة والشيء بروية اخرى لروية اخرى في رواية اخرى في رواية اخرى  
 انكسرت في رواية اخرى في رواية اخرى في رواية اخرى في رواية اخرى  
 ليل الاله روى يوم القضاة فقال جابر بن مرفوع في رواية اخرى في رواية اخرى  
 انكسرت مطولا وقد مضى شرحه في رواية اخرى في رواية اخرى في رواية اخرى  
 في قوله فاذا جاء روى علفنا في رواية اخرى في رواية اخرى في رواية اخرى  
 ويحتاج الى ما قبله في قوله اول من حجة رواة النبي صلى الله عليه وسلم في رواية  
 ويعطى روى في رواية اخرى في رواية اخرى في رواية اخرى في رواية اخرى  
 النبي صلى الله عليه وسلم في رواية اخرى في رواية اخرى في رواية اخرى في رواية اخرى  
 انكسرت الثالث حديث ان سعديا عن جبرئيل في رواية اخرى في رواية اخرى

وتقدم شرح ايضا هناك وقول في سنده عن زهير بن اسلم وعطاء بن  
مسار وقول في واحسان كل آية مع اليتيم في رواية الكشي في المهم بالترادف  
وفي قولنا حكيك الجيم واللام من الحكيك من ابي جندب عن الربيع بن  
زبير في رواية الكشي في حكيك الجيم واللام من الحكيك من ابي جندب عن الربيع بن  
وقول في شفا تيماس في صورة استعمل ابن شاذان في الصورة على ان ارسوزة  
كالصورة كما ثبت انشئ لا كما لا انشأ، ويعقوبه وقال ابن عطاء بن  
بني العيص في انشأ الصورة ولا يحتمل ان يكون معنيين العلامة  
ومعنا ارسوزة لا على غير منه كما سبق في الرسم والعلامة صورة وكان يقول  
صورة حديك كذا وصورة الامر كذا واجد يشق والامر لا صورة لها  
حقه واحذره ان المراد الصورة الصغرى وليس اليعقوبية وبمثل  
ابن النسي ان معناه صورة الاعتقاد واحاذر اخطا ان يكون الكلام  
فرض على وجه الشك كما تقدم في كبر الشرف والنع والظوا اعنت وتقدم  
سطح هذا هناك وكذا قول في يعود كسر وقال بشر بن قول في الصورة  
التي هو قولنا كمثل ان شدة كسر ال ما عرفت من اخرج في آية آدم  
من صلوة انما كسر في الدنيا كبرهم في الآخرة وقول فاذا  
رانا ربنا عشاء قال ابن عطاء بن المطالب ان امر سعت له كذا  
لحتم من في اعتقاد صفات ربهم الذين ليس كمثل شي فاذا قال امر ان  
ربك ولو اطلعت من صفة المخلوق تقول فاذا احاد ربنا عشاء ان اذا  
ظلمت في كسر لا في غيره وعظم لا شدة شام من مخلوقات محمد بن  
است ربنا قال ابو بكر بن عمار في كسر وعظم لا شدة شام من مخلوقات محمد بن  
فوقنا كمثل ان امر عرفت على السند الرسل من الملائكة والاشياء ان امر  
حصل له على من كسبه السابق وذلك ان محمد بن ارسال من قول امر  
ربك والذكر لا الاشارة بقول تعالى ثبت امر الدين امنوا القول ثابت  
في الجحيم الدنيا ومن وان ورد انما في عذاب القبر فلا بعد ان تناول  
يوم الموقف ايضا قال والما السابق مما عني ابن عباس في قول تعالى  
يوم كشف عن سابق قال عن شدة من الامر والعرب يقول  
فانت ابرق على سابق اذا اشتدت ومنه قدس احب  
ضرب ال افعال في ابرق مناع على سابق وجاء عن ابي  
المشعري في تفسيرها عن يوم عظيم قال ابن عدي وكذا معناه ما حذره

للموسى من العوايد والالطاف وقال للهاب كسر السابق للموسى رحمة  
ولغيره نقر وقال اخطاء تمتب كسر من الشوق في ابرق من معن السابق  
وبمن قول ابن عباس ان اركشع من فدية التي يعطرها الشدة والسند  
في الاثر المذكور عن ابن عباس سندر في منها حسن وان اذا من يملك  
شي من القرآن فاتبوه من الشوق وذكر ابن المشاء والاشد اخطا في  
الطاف في السابق على الامر الشد في سنة فركشت عن سابقها واسنده  
المسمن من واحد ارض صغر عن ابن عباس قال يريد يوم القاء قال اخطا  
وقر بطلق وسراد العشي وقول في سمران سمران سمران وسمحة  
فذهب كما سمر فغود ظهره طمحا واحدا ذكر العلامة حان الذين اس  
هشام في المعنى في وقع في العظام في هذا الموضع كما محودة وليس هو لها لفظ  
سمر فقال بعد ان حكى عن الكوفيين ان كل ما حصر واما قال يريد قولهم  
لا يقولون له واحا بوا ان المعنى في فعل اذا ولا وهم كذا احدثوا وانما  
بالاستقناء من الصدر وحذف اليها في هرا حو وحرف الفعل المنصوب  
مع معناه عامل الضم وكذا لم ينسب نعم وقع في صفة العظام في تفسير  
وجه يوم سندر اخطا فذهب كما فسود طمحا واحدا ان كما سمر  
وهو غرض جدا لا يخطا في السابق على امرين كما ذكره في وقت لا يخطا  
فيها هذه اللفظ كذا في نية في جميع التي وقعت عليها حتى ان ابن عطاء  
ذكرها في المعنى في سمر حوت في كلام ابن هشام يوم ان العظام اورد  
في التفسير وليس كذلك ذكرها هنا فقط وقول في فسود طمحا طمحا  
واحد اقال ابن عطاء بن مسكس من احاد تكلف ما لا طاق في من الاشارة  
واخترا ايضا فغض ان لرب وان امر كلف الا ان سامع اعلمه بان  
حوت على الكبر ويصغرنا اذات لرب قال ومنه العظام من ذكر  
وتسكو اعول لرب لا تكلف امر نفس الا وسعها واحا على السجود  
انهم يدعون الله شكيا اذا دخلوا العنقب للموسى انسا حزين في  
الدنيا فدعوا مع للموسى الى السجود فغدر عليهم فظهر امر كسر  
فما قبل واحدا من قال وبتكسر التكبس ما قال له بعد ذلك ارجعوا  
ولكننا نسوا انرا ولسع هذا تكلف ما لا طاق في على اظها حزين وسئل  
كف ان يعتقد شدة في انها لازادة في التوب والنعوة استنم على  
عن قصد الى لرب وقدر اذ عن عصمتهم ان سائر تكلف ما لا طاق لم يقع



بالامان مقطوع وسكنه طوية الذيل ليس هذا موضع ذكرها وقول قال  
 فحسب وزل شق المرء وسكر الزمان وخون نضحي ونشد مد اللام قال اي موضع  
 الزل ويقال بالسنة الكفان والنعمة في الغلال ووقع في رواية اني ذم الكسبي  
 هذا الرجل حتى انزلوا لدهجوا لعلنا لا شئت من خدم وهذا قد تقدم  
 له في تفسير سورة الكهف وتقدم هناك الكلام على وقول عز حطاط طعت  
 وكذا لب تقدم سانه وقول وحسب عتوة اكله والسنة للزملتين قال يخاص  
 التبتد وعزوه احسك نيات لا يرضى سلعن اصوات العزم  
 وبها اخبرني من خبره وهون الات اجرب وقول مخلوط بضم الميم  
 وفتح الفاء وسكون اللام بعد هاء طمحا مزلتس كذا وقع عند الاكابر  
 وفي رواية الكسبي مخلوط بفتح الطاء وناخر الفاء واللام قريبا ولعصبي  
 كما لا اول كس تقدم اكل على الطاء والاول هو العروف في اللفظ وهو العزم  
 فاشاع وهو عرض فقال فطعن الؤص حين نسط وعرضه وقول شوك  
 عذره القات ثم الغاء نوزن عظمه ولعصبه عتفا نصفه التصبر وهو  
 شمس واث من شمع الزركش وقع هنا في حديث ابن سعد بعد  
 شفاعه الاشيا فقول ابن عسب شفا عني ورد بوجهين احدهما ان هذا  
 الزيادة صفة لا غير متصل كما قال عبد الحق والثناء ان لا يدخل المسن  
 فانه على اصل الاقرار بانها ذم كما يدل على غير الاحادث هكذا قال  
 والوجه الاول غلط منه فان الرواية متصل هلنا وبها شبهه كك عبد الحق  
 مغفل غلط لا لم يقل الا في طريق اخر وقع فيها افروا من كان في قلبه  
 شغال خرد لجه من خرق قال هذه الرواية غير متصل ولما ساق حديث  
 ابن سعد الذي في هذا الباب ساق لفظ الضاري ولم يصفه انه متصل  
 ولو قال ذلك لتعقنا على انه لا اعطاج في السند اصله ان لفظ حديث  
 ابن سعد هنا ليس كما ساق الزركش وانما من قول اكار تعبت شفاعه  
 فخرج انوما قد احسبوا ثم قال في اخره مستول اهل احدهم هو اء عتفا  
 الرحمن ادخلها احسب بغير عمل غلوه ولا خرقه بوجه يجوز ان يكون الزركش  
 ذكره للمعنى اكار الساب حديث اسن في الشفاعه وقد مضى  
 شرح مستون في ما صنف اكار والبار من كسب الزركش وقولها  
 وقال صحاح من مهال شاهام كذا عند احمه الا في رواية ان زيل المولدين عند  
 الزركش فقال فيها شجاج وقد وصل الاستعمل من طريق اسحق بن ابره

شرح قوله  
 فحسب وزل شق المرء وسكر الزمان  
 وخون نضحي ونشد مد اللام  
 قال اي موضع الزل  
 ويقال بالسنة الكفان

والونعم من طريق محمد بن اسلم الطوسي قال لا شجاج من مهال فذكره بطول  
 وساقوا حديث كل الالنس فساق من ال قول طلقك امره ثم قال  
 فذكر الحديث ووقع لان ضرب من احمون نحوه لكن قال وذكر الحديث بطول  
 هذا في الحديث كما ذكره نحو الكسبي وقول من لا شك لكرات في رواية  
 السنين ثلاث كلمات وقول فاستأذن علي بن ابي طالب فموذن على علم  
 قال الخطاء هذا يوم كلكان واندره عن ذلك وانما معناه في رواه  
 التي اخبرها لا لواء وبين احمد ومن دار السلام وانما ضعفه له  
 انما في حديثه مثل من ابرو حرم ابرو قوله من قال قنادة وسعت  
 قول فخر حرم هو موصول بالسند المذكور ووقع الكسبي وسعت  
 قول فخر حرم الاول نفع الهرة ونحوه الثاني نفع الهرة  
 وكسر الراء احديث انما من حديث اسن اصبر واحسن لمقوا امر  
 واسوك فاي على اخوض دور في الحديث حتى عي هو يعقوب  
 بن ابره من سعد وانوه هو ابره من سعد بن ابره من عبد الرحمن  
 بن عوف ولعقوب في شرح افرو اخر مسلم بن طريف ايضا عن  
 ابن اخي اس شهاب عن عمرو بن اخطم بن رواة اياه عن ابره عن  
 وهو ابن كيسان عن اس شهاب الزهر بن فرس ارسال الانيصار  
 مجموع في خبر كذا اورده مختصرا وقد افرد مسلم من هذا الوجه فقال  
 ذ اول ما اناه اسعيل سوز ما قام من امر الهم اركن ثم احال على الرواية  
 التي قبلها من طريق يوشن عن الزهر بن مطبق رسول ابره ابره مسلم  
 نصل رحا لان من قرش فذكر احديث في ارضهم وقال في اول ابره  
 الروضة فقال فكم سعد بن سعد انه شديدة فامتنوا على ابره  
 رسول قال على احمون وقد تقدم من وروا في خبره حتى وساق من  
 حديث عبد اسن زهر بن عاصم انه قدم شرح مستون هناك نحو اء  
 فقال والوجه من هنا قوله حتى لمقوا الء فانه زيادة لم يقع في الرواية  
 وقد تقدم في اوائل الفتن من رواية اسن عن اسيد بن احصه وقصر فيها  
 مستون معدن اءه فاضروا حتى لمقون وترجم له فينا قبل الانيصار  
 باب قول النبي صلى الله عليه وسلم بعض الانيصار اصبر واحسن لمقون حتى  
 قال الراء عتب اللقا معا لمية الشرم ومعا بدت لقر بلقاء ونقال على  
 والاذراك احسن والبيصرة ومعد ولقد كنتم سمون الموت من قبل ان

الموت وما نادى اربعين بها عن الموت وعن يوم القامة ومثل يوم القامة  
يوم النفاق لانها الاولين والاخرين تراخي كسب السادس  
عن ابن عباس في الدعاء عند قيام الليل وقد تقدم شرحه في اول كتاب  
الربيع صوفي والعرض عند قوله ولما وحق وقد كرت ما سئلوا فيها  
في الذي خيل وسنن في سنن ابن خزيمة وسنن ابن همام في السنن  
وقوله من وقال قيس بن سعد وابو الزبير عن اطوار من قيام مردان  
فمن من سجد روي هذا الحديث عن طاووس عن ابن عباس في قوله  
عنده بل قوله انت قيم السموات والارض انت قيام السموات  
والارض وكذلك ابو الزبير عن طاووس وطريق قيس وشريك مسلم  
وابو داود ومن طريق عزان بن ساسا عن قيس لم يسوقا لعطف وبتا قبا  
النسائي وكذلك ابو نعيم في المستخرج ورواه ابن الزبير وصلي ما كسب  
في اللوغا عند اخراجها خلق من طريقه لعطف قيام السموات والارض  
قوله قال هذا الغيوم الغائم على كل شيء وصل الغمام في تشبها  
عن وزقا عن ابن ابي عمير عن مجاهد بن عبد الله قال اجعل الغيوم الغائم  
على كل شيء من خلقه يدبره كما يروى قال ابو عبيدة بن المشن الغيوم معقول  
وهو الغائم الذي لا يزل ولا يقال اجطاء الغيوم تغت للما على الغائم  
على كل شيء الرعدة له فهو الغائم على كل شيء بالرعدة قوله وقرا في الغائم  
قلت تقدم ذكر من وصل عن عروة بن مسعود في قوله وكلامها  
مرج ان الغيوم والقيام لانها من صفة المالكه كحديث السامع  
حدثت عدى من حاتم ما منكم من احد الا يسقط ربه لرسوله وعمره وكان  
وقوله في سنده عن حذيفة بن اليمان حذفت من عمارت عن الاعمش  
حدثني حذيفة بن عبد الرحمن كما تقدم في كتاب الزكيات وسأته هناك  
ابو موسى ان ايضا من وجه لغرض الاعمش وقوله والاحجاب تحجب  
في رواية القيس بن الاحباب قال ابن ابي عمير روى الاحجاب ازالة  
الارض من اصحاب الموحين المانع لهم من الروم فمروا لا ارتفاع عنهم  
سحقق صندها فيه ونشره في قوله تعالى ان ارضي الكفار بكلامه عن ابيهم  
لو مندهم يجرى وقال كما حفظ صلاح الدرس العلاء في شرح قوله في نص  
معاذة واتق دعوة المظلوم فانه لا يرد عنها وبين ابي حنيفة المراد  
الاحجاب والاحجاب من المانع من الروم كما في علم الاحا

وعاء المظلم استعار الاحجاب لانه كالكمان بعد دلسا على صوت الاحا  
والنقر من الاحجاب الخ من النقر والقول لان الاحجاب من شانه  
الشيء من الوصول الى المقصود فاسمعه من اعدم المنيخ والخرج كثر من  
احادث الصفات على الاستحارة الاستحارة بين ان مشك شانه من  
يخبره وانما احد ما حدث كونه حبة الاشراك وحفا فثبت كلامه للفتنة  
بواسطه من اخذت ذلك الاستعارة من الغزوات لاشات المشك قاله في  
في هذه الاستعارة التحليل كحصول الغضبان من يهاوي العشر طار وحمل ان مراد  
الاحجاب استعارة محسوس لمعقول لان الاحجاب محسوس والشيء معقول قال  
يعزود ذكر الاحجاب في عدة احاديث صحهده وانما حاز جزه في الاحجاب  
الما كسب تدبر محسوس ولكن المراد كسبه بعد اصحاب خلقه او بصا بره ما  
ما كسب شانه كسب كسب عيهم ووجه قوله في الحديث الذي عده وانه من  
القوم وبين ان معطوا ان ربه الا ان كسبا على وجهه فان طاهره للنس مراد  
نطقا في استعارة ضربا وقربا وقربا وقربا وقربا في بعض الاحاديث  
الاحباب احسرت ما كسب الحفوت في العلى عند افعال ونقل الطير في شرح حد  
ابو موسى عند مسلم حجابها امور لو كسبت الارض سيجات وجهها ما ادر  
عده ان في شانه ان في الاحجاب خلقات الاحجاب العبودية فيوجهت عن  
الحق بانوار هزته وحلاله واشتغ عظمة وتبراه وذكور هو الاحجاب الذي  
بهذه ذوات العقول وبسبب الاضمار في النصارى فلو كسبت خلقها وما  
تصانق الصفات وعظ الغرائب لم يسق يكون الا احترق ولا يخطو ولا  
الغنى واصبل الاحجاب السراجه والاريا والاريا والمراد به هاتيك الاضمار من  
الروم لما ذكر مقام ذلك المنيخ مقام الاستحباب لم يفسر عنه وقد ظهر من  
الكتاب والسنة ان احالة النساء اليها في هذا الحديث من في ازاله  
العدة للفتنة دون دار الاخرى المعهدة للفتنة والاحجاب ربه الحديث  
وغير مرجع الى الخلق لانهم هم المنيخون عنه وقال النووي اصل الاحجاب  
الشيء من البر والاحجاب في حقه للفتنة والاشارة الى ان الاحجاب من  
سحابة منزهة عن كسبه فثبت ان المراد المنيخ من ربه وذكور القوم لانه  
منع من الاذراك العادة لشعاعه والمراد بالوجه الذرات والاشارة الى  
بعض جميع المخلوقات لا استعارة محسوس كما كانت احاديث  
الثامن حديث ابو موسى وعبد الرحمن بن عبد الصمد هو ابو عبد الصمد

دعاء المظلم

٥٥



قوله في حذو عن قال انه يقال لا يتعلق الضمير في اثنات لكن ان لا  
 من استخرا ان يكون سحابة جسيما او حال لا في مكان يكون تأويل الرداء الا في  
 للوجود في الاضراس الما فعل من روت واز التما فعل من افعال المتعدي نحو  
 له فلا يرونه اذ ادم وكثر ما هو اذ داخل الروية زال ذلك للما في  
 سماء رداءه لتترك في التبع من الرداء التي يحتمل الوجه عن روت فاطق  
 الرداء مما زاو قوله في حذو عن راحه الى الغرم وقال ايضا حذو معناه راحه ان  
 الشاطرين اي وسم في حذو عن قال انه فانه لا يجوز الاكثر سحابة وقاس  
 الترحل متعلق بمحذوف في موضع الحال من الفعل مثل كاسن في حذو عن  
 وقال الطيبي قوله في حذو عن متعلق بمعنى الاستواء في الطرف فعدا سحابة  
 هذا احصية غير احسن واليه اشار التوسل بقوله يشال ان الموضع اذا تروا  
 متعده واحتمل وبتعريفه والمواضع التي تحجب عن النظر ان ربه يصفها الا  
 بصدر من البرسا مثل اشياء فاذا بدا اطراف من احاطة فاذا  
 حذو برافت ورحمت وقع ذلك عن انفعال متعلقهم احسن  
 التاسع عن عباد وهو ابن مسعود قوله قال عباد هو اس  
 مسعود راووه وهو موصول الى السهل للزور قوله مسعود اذ انكرت  
 ومصداق كسر اوله مع حال من الضمير محض للواقعة قوله ان الذين  
 يشرون اليه قالوا لا تكلمهم احد الا بالان ذروهم والرداه من  
 هذه الالة قوله بعده ولا نظر اليهم ووجدت نفس قوله لاسر وهو على  
 عذبان ومنتهى ان العصب سلب الكلام والورد والي  
 سلب لوجودها وقد تقدم شرح هذا الحديث في كتاب الامانة  
 والورد احسن الحديث العاشر حديث ابن مبررة قوله عن عمرو  
 هو ان دناءتك و قد تقدم هذا الحديث سنرا ومثله في كتاب  
 الترفيع وقدم شرح مسنون في اواخر كتاب الاحكام احسن الحديث  
 اجادى عشر حديث ابن كزرة وعبد الوهاب في سننه هو ان عبد  
 التذوق واليوب هو السحبان وهو هو اس سر من وان ان كزرة هو  
 عبد الرحمن كما وقد التصرح به في كتاب الحج والسدر كل بصرون وقد  
 تقدم حديث في هذا الحقيق وفي المعاني واغلل الكري ذكر هذا السنن في التوح  
 في المعاني وهو ثابت فيها ورواها اخبر في التذوق عن ابي موسى انه  
 في التشرع اسلم بكر عن ابن ابي حنيفة الا قطعه سنه ان قوله وسحبان

وفا تر سانه في المعادي وهذا الا ان شقط من وسط هنا عن ان فرعن  
 الحريسي قوله قال كما يسم هذا ال قول طاب كان ذكرا وقد سدم شرحه من قال  
 اسلم اوله وهو ان الزمان قد استدار كثر من سنه سورة رداءه ان اسلم  
 الكثر الاحكام والاحكام فربا احكام نام فربا احكام نام فربا احكام نام فربا  
 شقطن النمن عن ضربت حنم فربا حنم فربا حنم فربا حنم فربا حنم فربا حنم فربا  
 اسلم احسن على التفرع من كتاب الصلوة والرداءه ان اسلم احسن  
 كرم ضاكي عنه احكام وقد ذكرت ما ضربت الحنم في احكامه احكامه  
 باسم التزمين تكسبل جمع الازرقين طريق الامانة احسن  
 في رواية اسلم قال في الاخرة فاديت على العذرين وسوا من القم في حادي  
 الازواج خلقت النكاح بين الازواج وما سوا من الازواج من حصر  
 من قال عند كسبه عشر حذو عن الورد حجاج قوله  
 احسن في قوله اسر وصل ان رحمة اسر من الحنن قال ابن بطال  
 برعت سقر ال صفة ذات والاصول هنا احسن ان يكون صفة است  
 يكون معناها ارادة اثاب الطائفة وبتعريفه ان يكون من فعل يكون معناها  
 من فعل اسر سوق الحاسب وانزال المطر فربا من الحنن كان  
 كما حذو لم يكونه مقررة واداة ونحوه سقر احسن حذو كونهما فعل من  
 ايضا احادثة مقررة وقال السهري في كتاب الامانة والاصناف باب  
 الامانة التي سمع اثبات اليوسر دون من سواه في ذلك الرحمن  
 الحريسي قال احطاه معنى الرحمن ذو الرحمة الشاطة التي وسعت لكل  
 ان لدا فيه واسباب معاشهم ومصالحهم قال والرحم خاص بالرحمن  
 كما قال سحابة كفاف بالموتيين رحمة وقال غيره الرحمن خاص بالرحمة  
 عام في الفعل والرحم عام في السنن خاص في الفعل التي وقد تقدم انما  
 من هذا في اول التوحيد في باب قل ادعوا الى اوادعوا الرحمن اياما  
 تدعوا فل الالة احسن ويكمل اهل العروة على احكامه في ذكره فربا مع انه  
 وصفت الرحمة فقال الفراء وسر في اولى است قوله فان اردتها السب سوا وما  
 موشة حريا معقول فلانة قرسي اولي است قوله فان اردتها السب سوا وما  
 الوجيان لان ضعف المكان متقول فلانة قرسي وسر اذا كان سنجير  
 ان مكان غير بعيد منه قوله عشت لاعرا منك وسر مدبول واعرا  
 بعد ومن قوله امره القيس له قول ان اسن للامام ساق قرسي السب

واما قول بعضهم بسبيل الذكر والمؤنث ان حورا على افعالها فزود لا  
 رد انما هو المشهور وقال تعالى وما يذكر لكل الساعه تكون قرا وقال  
 ابو عبيدة قسب في قول يقال قسب من المحسن ليس وصف للرحمة  
 انما هو صفة لها غير التاثير والتذكر وصلح للبع والمزيد والفرق  
 ولوارد بها الصفة لوصف المطاوعة وبعد الا حشيش ايتها لو كانت  
 طرفا للصبية واحسب ان شمس في الظرف وراء ذلك اجوز اجزى  
 متقاربا وقال ان افواها قول ان عسدة مثلا هو صفة لموصوف محمدين  
 ان شمس قسب وقيل لما كانت بمعنى الغوران او العنق او المطر او الاحسان  
 حملت على وقيل الرجح بالضم والرحمة بمعنى واحد فذكرنا اعتبار الرجح ونقل  
 المعنى انها ذات قسب كقولهم جاعلن لاني ذات حشيش وقيل هو  
 مصدر جاء على فعل مثل بعض صوت الصفرح وقيل لما كان ورث  
 وزن المصدر نحو ورثت عطل فكل في استواء التذكير والتانيث و  
 قيل ان الرحمة بمعنى معطوف تكون بمعنى مفعول وقيل بمعنى مفعول كثر  
 وقيل اعطى ففعل بمعنى فاعل على كثر فعمل بمعنى مفعول فكل هو من التاثير  
 المعاني كطلم الشمس وسهوا حرم من الشمس ومعنى ان شرط تقدم  
 الفعل وهما اتحاد الفعل متاخر فلا يجوز الا في صورة الشعر واحسب  
 ان بعضه على نحو اقول مطلقا واد اعلم فذكر في الباب ثلثة احاديث  
 احدها حديث اسامة بن زيد وقد تقدم التفسير على اوائل كتاب  
 التوحيد وقول الامام جرح انه فاشات صفة الرحمة له وهو مقصود  
 الترجمة ثانيا حديث ان حريرة اخصمت اجنود النار ومعنى  
 في سنده هو ان حريرة من سعد الذي تقدم في الحديث انما من من  
 الباب وقيل والاعرج هو عبد الرحمن بن جرير وليس له من لسان  
 غيره في الصحاح الا هذا الحديث اخصمت في رواية تمام  
 عن ان حريرة المنقذية من اجنود في كساححت ولسان طريف عن  
 ان الزيادة عن الاعرج اسودت وكذا من طريق ابن سيرين عن  
 ان حريرة وكذا ان حريرة ان سعد بن عذرة قال الطير كساححت اعرج  
 كساححت وهو مضاف عن اعرج وهو اخصاص ورثه ومفاد مقول  
 كساححت صحاحي ومما صححها حال اعرج كساححت ومنه في آدم موسى  
 لكن حديث الباب لم يظهر منه على واحد منها فالتدبير انما واران

آدم موسى لوجه كساححت اجنود النار كساححت اجنود النار والافلا لم  
 من قوع اخصاص الغنم قال ان بطال ان عن اللبث كساححت ان يكون هذا  
 اخصاص حشيشا من خلق امره حشيشة وفيها وكذا ما واد فاعرج على شمس  
 وكوران يكون محمدا كقولهم امثلة كساححت وقال مطير والجرحن لا كساححت  
 انما ذلك عبارة عن امثلة كساححت وان لو كان من سطح لقال ذلك وكذا  
 في قول النار هلم من مزيد قال وما جعل اخصاصها افتقار احد من  
 على الاخرى من سكنها فنظر انما نارها من التي امر منها من عظام الارضا  
 ان عذرا من اجنود ونظر اجنود ما فيها من سكنها من اولها واد اعرج  
 فتراد فاحسب ان لا مقبل لا حرم على الاخرى من طريق من سكنها  
 ان كلما كما شمس شكك ان ربه اذ لم يكن كل اجنود منها الا ما اخصص  
 وقد روي امر الامة ذلك الى مشيئة وقد تقدم كلام النورين في هذا في  
 فسرق وقال صاحب الغنم حشيشا من خلق الله ذلك القول فاشا  
 من اجزاء اجنود النار لان الاصل عظام في الاصوات ان يكون محمدا  
 جبا على الراس ولو سلنا النظم لجاز ان يخلق امره من بعض اجزاء سما  
 الحاد حشيشة لاسمها وقد قال بعض الفسوق في قوله تعالى وان المرار الا حرة  
 ان الحوران ان كل ما في اجنود حشيشة ان يكون ذلك لسان الحال والاول اولى  
 فوكس قالت اجنود يارب ما بين الفات لان سن الكلام ان يقول  
 بل وقد وقع ذلك في رواية تمام بل وكذا المسلم عن ان الزيادة في  
 الاخصاص الناس وسعظم زاد سلم وعجمي ووزن لوله وعجمي وقد  
 تقدم بيان المراد الاخصاص في فسوق وسعظم شخص ساقط وهو  
 التازل الغير الذي لا يولد وسعظم المشاء ووزن وعجمي معقوب اصناف  
 جمع عاخر منسقط عاخر وبمعنى القولي ما لم يولد ان يكون تاء التاثير  
 الكساححت وتنت وسعظم التاء في هذا الجمع ان قال والصواب  
 ضم اوله وتشديد الحاء مثل شاهد وشهد وما في ضمهم فهو محمدا وتنت  
 جمع عاخر ان جمعان ووقع في رواية الطبري كساححت وشهد الراء  
 لم يشاء ان عظمته والمراد اصل الامان الذين لم تعطوا اللبس ولم  
 وسوس لهم الشياطين ومنه من ذلك هم اهل بيته وصحبه وايان  
 نابت وهم كساححت واما اهل العوا والعرش فممن التاثير لهم قتل موسى  
 وقالت النار فقال العجمي كساححت اوقعها محمدا انما من بطال سقط

٢٨٢

قول النار هنا من جمع النسي وهو محمول في الحديث رواه ابن وهب عن  
 مالك عن ابن الزبير لم يظف أو زنت الكثيرين والخير من قلب هوسه  
 غراس ما كملاراد قطن وكذا هو عند مسن من رواة ورفا عن ابن الزبير  
 من رواة سقن عن ابن ابراد مدخلن اجسادهم والكثيرون من رواة محمد بن  
 سيرين عن ابن بريته مالى مدخلن الاخرة النساء في حديث ابن سعد  
 فتاقت النار في اخرها او يعلى وساق مسنده موسى مقال الحديث  
 استرحني زاد ابوان زياد ارحمكم من ابناء من عبادي وكذا الاسم  
 موسى وقال النار است عذاب اصيبكم من ابناء زاد ابوان زياد وعيلان  
 موسى فذها كسر اوله وسكون الهم بعدها مرة قوسه فاما الحديث  
 فان الله لا يظلم من خلقه احدا وانه يمس النار من يشاء قال ابو الحسن  
 المعروف في هذا الموضع انه الله يمس خلقا واما النار موضع ونها  
 فذمه قال ولا اعلم في شيء من طريق محمد بن سيرين عن ابن بريته تعالى  
 ليجزى هل انشئت وقول هل من غير موضع الرب عليها فتره مقول  
 قط فقط ومن طريق امام لعظ فاما النار فلا تعنى حتى يضع رحله مقول  
 قط فقط هو هناك يحل ورسوي بعضها الى بعض ولا يظلم الله من خلقه احدا  
 ويقدم هناك ما ان اختلفت في المراد القديم مستوفى واكتاب عما عين بان  
 احدا مكي في تاويل القديم اتمم فمقدم في علم الله استكتمه قال في هذا  
 للانشاء وذكر القديم بعد الانشاء شرح ان يكونا متعاضدين وعن الملبس  
 قال في هذه الزيادة محتمل لاهل السنة في قولهم ان الله ان يحزن من لم  
 يكفر لعمادته في المراد ان كل شيء مكل فكلو عندهم فكان عرظا لم اتمم  
 اهل السنة انما تسكون ان ذلك مقول تعالى لا اسأل عما فعلوا وفعل ما يشاء  
 وقدر ذلك وهو عديم من حيث اجزاء او الموضع فمدر نظر وليس في  
 الحديث محتمل لا اختلاف في لفظه ولقبول التاويل في قوله فان الله  
 لا يظلم احدا هذا الموضع مقبول وحزم ابن العربي غلط واحتج بان  
 تعالى اخبر ان حريم بنتي من الجن وانا ناعم وكذا انكر انواره سبحانه  
 السلفين واجتهد في نفي عتق من الجن وانا ناعم وكذا انكر انواره سبحانه  
 اخبر من جمله على ذي روح عذب بعد نسي ابيهم ويمكن الترام  
 ان تكونوا من ذوي الارواح لكن لا يعرفون كما في الحديث ومحملة ان مراد الانشاء

البناء اذ خال الكفار النار وعبر عنه استرا بالادخال بالانشاء فهو استثناء  
 او دخال بالانشاء بمعنى انشاء الخلق بل قيل قوله فخلقوا شبهة من اولهم يزيد  
 واعادها ثلاث مرات ثم قال من اصنع فيها بعد محضه فخلقوا من اولهم يزيد  
 من اولهم هو العدم كما هو صحيح اجزاء وان العلم قد عطف وانما اعاد وقد اد  
 ابن ابي حمزة جمل على عرظا هو مقول تعالى فخلقوا من اولهم يزيد  
 اوله كان على ظاهره لكانه اهل النار في يوم الميثاق فخلقوا من اولهم  
 يزيد وهم لان مشاهدة اهل النار ان يكون معناه عذاب وتماثل ما كان محتمل  
 انه يكون معنى قوله عند ذلك احدث فان الله لا يظلم من خلقه احدا  
 من مشاء عرظا لم كما قال اعني كسر من اشاء ومحملة ان يكون ما عطف  
 تمامه احدث والنار فان الذي جعل كل شياء جعله في يوم الميثاق من  
 عرظا لم يظلم احدا وقال في قوله محتمل ان يكون ذلك على سبيل التماثل في قوله ان الله  
 استرا وعلم الصالحات انا لا يصعب ان يكون احسن خلقا من غير ان يترك موضع  
 الا يترك الظلم والمراد ان يدخل من احسن احدث التي وعبر للمؤمنين محتمل  
 وقد قال الحديث استرحني في قوله ان الله يرحم من يرحم من الجن والانس وهذا  
 مظهر من سبب الحديث في الرحمة والرحم عند انشاء وفي الحديث لا يظلم  
 اشياح اجزاء والنار كحتمت بسع كل من كان ومن يكون ان يوم القصاص  
 الزيادة وقد تقدم في اخر الرقاق انه اجزعت فخلق محتمل في هذا الموضع  
 انما لها وقال الرازي من اجزعت بسع كل من كان ومن يكون ان يوم القصاص  
 لان اجزاء قد رخصها عن الصغاف والنار قد رخصها عن المكنون وقد ردد على  
 من جعل قول النار هل من غير فعل ان استفهام انكار وانها لا تحتاج الى زيادة  
 اجزعت انما استرحني استرحني موسى فقال تمام شاقه تاسين  
 فمقدم نحو موسى لان كسبه القراء مع شرحه او اراد هذا ان العنصر التي في  
 طريقه حشام محمول على السباع بليل رواة تمام واسه اهل الصواع  
 قوله ان قول الله تعالى ان الله يمسك السموات والارض  
 ان تهولا وقع لعنه من مسك السموات على اصبع وهو خطأ ذكره في  
 حديث ابن مسعود قال للملبس الاله بعض انها على مسكها انما  
 والحديث تضمن انها مسكها وانما اجاب ان الاله مسكها بالاصبع  
 لانه من غير الاله مسكها واحاط بغيره ان الاله مسك في الاله خلق الاله

وفي الحديث سوم القامه وتدرعني توحيد الاصمع من كلام اهل السبع شرح  
 في باب قولنا خلق من قال الراغب اسكن المشي النطق وحفظ  
 ومن النشانه قول تعالى عسكر السماء ان يقع على الارض الا انه وقال اسكت  
 عن كذا استعنت على وجهه من سمكات رحمة نوحس  
 ان اسد بعض السموات على اصبع الجحش ومعنى هناك لمعظان ان اسكر  
 وهو اللطيف للرحمة لكن جرى عليها في الاشارة وذكر فرس من جملوه  
 عن الاغش وقد يصرح بساعد له من ابرهم وهو النجم وموسى بن ابراهيم  
 في هو اسد السمع كما حزم به ابو نعيم في السخره وقوله حاء حرمه الجمل  
 ويحذف ساها بعدها موحده ساكنه نرا و آخر الاحبار وذكر صاحب  
 النشارق انه وقع في بعض الروايات حاء حرمه قال وهو تصحفت  
 فا حشش وهو كما قال مقدمي في النساب المشا را لم يظن حاء رسول في  
 الروايات التي فيها ان يهود حاء وسلم حاء حرم من اليهود فحوت ان  
 قال جليل قد حفت تورا ما حاء وحلقت السموات  
 والارض وغيرها من المخلوق كذا الاكثر خلق وفي رواية اكتسبت خلق  
 السموات وغيرها من خلق الله تعالى وهو اللطيف لكلامه والما الخلق فانه  
 من خلق الله تعالى وقد استعمل في قولنا تعالى خلقه وغير مخلوق وتعدت  
 الاشارة الى غيره في كتابه الجحش نوح وهو الغالب واره  
 المراد بالامر هنا قول ابن الامر بطريق ما، معان منها صغر الفعل ومنها  
 الصغر والتشابه والاول المراد هنا نوح والرب مصفاة ونطق واره  
 كذا ثبت للصحف زاد اوله في رواية كلامه قوله هو الخلق والمكول  
 غير مخلوق لكون تشبيهه الواو المكسورة لم يرد في الاسماء الجحش لانه  
 ورد معناه وهو المصوب وقوله وكلامه بعد قوله واره من عطف الجاحص  
 على العام لان المراد بالامر هنا قول ابن وهو من جنس كلامه وسقط قوله  
 من هذا الموضع ونقله بعض النسخ قال الكراي وهو اول لبع لفظ  
 غير مخلوق كذا قال في بيان المصنف بقصص التوفيق من الفعل وما  
 مشا، عن الفعل فالاول من صوت الفاعل والباري غير مخلوق فصفاة  
 غير مخلوق واما معقول وهو ما نشا، عن جعله فهو مخلوق ومن عتد  
 عتده مقوله واما ما دخل واره وكلمته وكوينه فهو معقول مخلوق

كون مع الواو والمراد بالامر هنا المأمور وهو المراد بقوله تعالى وكان  
 امرام معقولا ونقول تعالى وان عالت على امره ان نشا العزم ونقول  
 تعالى لعل اسكرت بعد ذلك امرا ونقول تعالى قل الروح من امر ربي  
 وفي الحديث الصحيح ان اسكرت من امره ما نشا، ونفسه قد مر  
 وبه المالك والروح والما قوله تعالى والخلق والامر فان قيل اسكرت  
 التي حرمها احتجاج اسد عتده واره من خلق ان التواك غير مخلوق لان المراد  
 بالامر قوله تعالى من وقد عطف على الخلق والعطف يشتم للفتنة و  
 ان من كلامه منفع الاستدلال ووجه من خلق ان المراد بالامر هنا هو المراد  
 قوله تعالى وكان امرام معقولا لان المراد به في هذه الآيات لا يورد في  
 وحركين وكس صول الامر ومن من كلام امه وهو غير مخلوق والتمن موحدها  
 هو المخلوق والخلق على الامراته نشا، عتده وحوت سان مراده في كتاب  
 الفين اذ في خلق افعال العباد فقال احتلفت اثناس في الفاعل والعقل  
 والفعل فعالت العتده الا انها عمل كلها من النفس وقالت احرم الا انها عمل  
 كلها من اسد وقالت اجعل العقل والمقول واحدا وولد كذا لو كان مخلوق  
 وقال السلف التحليل فعل اسد وانما جعلت مخلوقا معقول اسد العقل  
 من سواه من المخلوقات اشبهت اسد سائر الكسور مشهوره من الممكن  
 واصدبها انهم اختلفوا هل صفة العقل اتمه او حادثة فقال جمع العلم  
 منها ابو حنيفة من خبره وقال افون منهم ان كتاب والاشرف حادثة  
 لغة لم ين ان يكون المخلوق قديما واحاب الاول ما نوحه في الاول صفة  
 خلق ولا مخلوق فاحاب الاشرفي ما ان يكون خلق ولا مخلوق كما  
 لا يكون صانرا وبه ولا معزوب فالتموه بحدوث صفات قد مخلوق  
 نحو اذت اسد فاحاب ان هذه الصفات لا يكره في الذات  
 نشا خبرا فتعقوبه ما لم ين ان لا يسمي الا لزلح لعلها لا يارها وكلام اسد  
 فهم وقد ثبت فانه الخلق والاربي في بعض الاشرف ان الخلق  
 اكر اما هو نظير الخلق وليس المراد بعدم التسمية غيرها كقول الجحش  
 اليرتصن هذا بعضهم بل قال وهو المقول عن الاشرف نزلت الاساس  
 حارة تجوز الاعلام والعقل ليس حتمولا ومجارية العزم واما في الزعم فلين الخلق  
 ان يرق صا على تعالى ما كتمت الزعم والجنس انما هو انها ان جعته  
 الغوية لا زموه تخيرنا اطلاق اسم الفاعل على من لم يعمه الفعل فاحاب

ان الاطلاق هنا شرعي لا لغوي اسين ونضرب البخاري في هذا الموضع بمعنى  
 موافق القول الاول والصارح اسلم من الوقوف في مسائل حوادث اول  
 لها وبما التوضيح وانما ان يعطال انفعال عجزه عن ان جميع السموات  
 والارض وما فيها مخلوق لتمام دلائل احدثت عليها ولتمام البرهان  
 على ان لا خلق غير اسروبطان قول من يقول ان الطمانه خلقه او  
 الافلاك او النور والظلمة ان العرش فلما قدرت جمع هذه المقالات  
 لتمام الدليل على حدوث ذلك كله واقفاره الى المحدث استحقاق  
 وجود محدث لا يحدث له وكنائب اسرنا هو بذكر كماله انما  
 استدلت امامت السموات والارض على حدوث اسه وقدرته وان  
 اختلافه العظيم وان خلاف سائر المخلوقات لانفائه احوادث عند  
 الدالة على حدوث من يقوم به والذات وصفاته غير مخلوقه والقرآن  
 له فهو غير مخلوق ولزم من ذلك ان كل ما سواه كان عن امره وفعله  
 ويكون وكل ذلك مخلوق له اسره ولم يعرج على ما اشار اليه النصارى فيه  
 انما جعل ما اتفق عليه في احدثت فلما كان ثلث الليل الاضواء بعض  
 في رواية الكفيلين واصف سنون ومهل وقتها وقد تقدم في تفسير القرآن بهذا  
 السند والمثل كمن لم يذكر هذه اللفظ قوله **انما** قوله تعالى  
 واقدر سمعت كلمتنا لعمادنا المرسلين ذكر في شرحه احادث  
 او ايتها حدث ان مبررة ان رحمتي سمعت عيسى وقد تقدم شرحه  
 في باب قوله خال في محكمكم اسه نفس وانما رسد ان ترجمه القول بان الرحمه  
 في صفات الذات تكون اكمل من صفات الذات فيها استشكل  
 في اطلاق سبق في صفه الرحمه جاء مثلا في صفه الكمال ومما احبب  
 عن قوله سمعت كلمتنا حصله من احوال من قوله سمعت رحمتي  
 عيسى وقد عمن من مراده من قال له وصف الرحمه بالسبق على  
 انها من صفات الفعل وقد سبق في شرح احدثت قول من قال  
 المراد بالرحمة ارادة الصالح الثبات وبالعبث ارادة العقب على السابق  
 حينئذ من متعلق الارادة فلا اشكال وقوله في اول احدثت لما تضمنه  
 احقق اسرطوبهم وكل مسعود محكم مقدره في قضاء منه قوله تعالى اذا  
 قضيت امر احدثت التاء ههنا من مسعود حدثنا رسول انه

على اسرطوبهم وهو الصادق المصدوق وقد تقدم شرحه في كتاب  
 القدر والمراد منه هنا قوله فسحق على الكتاب ويزن الحديث انتم الذين  
 قبلوا بقول ابن اسير الراودي انه قال في هذا الحديث رد على من قال  
 ان الله لم يزل في شكل جميع كلامه لتول منور ابدع كلامه لان الامكانات  
 اما منع غير الصديق وكذا قول من قال في قوله عز وجل هو اعلم بما  
 تكلم به من قال ورد قول من قال ان لو شاء لعذب اهل السما والارض  
 الذر ان لمس عن حشر احمك ان شدة على وقد عمن في الاذن من رحمتي  
 فبعض ويعتقد ان الله انما تكلم اهل السنة ولم يكله له ويوحى الورد على  
 ما دعاه الراودي اما الاطلاق فالمراد انه لو قدر ذلك الاذن لم يزل يخلق ما شاء  
 للروح المحفوظ واما التاء فالمراد ان لو قدر ذلك الاذن لم يزل يخلق ما شاء  
 احدثت اما ان حدثت اس عباس في قوله تعالى **انما** قوله تعالى  
 الا ما يريد وقد تقدم شرحه في تفسير سورة مريم وادها قال كان  
 هذا احوال لم يرد وكثير من هذا احوال لم يرد والامر في قوله هذا امر  
 ركس عن الاذن ان ما قبله الى الارض الامانة وحمل ان يكون المراد  
 كلام الوحي والشاء للمصاحف وسبح في قوله صل على السلام امر به الله الذي  
 تقدم قبله عن الراودي وجواب احدثت الرابع حدثت اسه من قوله  
 قوله تعالى وسما لكم من الروح وحى سحر فوهو اسه حصر وقد تقدم  
 شرحه في التفسير ونان شرمه في الباب الذي بعده وقوله عطست ان  
 وحى الله ان في الذي بعده لم يطق فعلت قبل اطلاق الصل اراد النظر ومن  
 القدر قبل طين اولا في تحقيق احوال اطلاق الظن باعتبار اول ما راد والاطلاق  
 لعماد اعتبار احوال احدثت اما حصر حديثه او مبررة متعلق اسرطوبهم  
 في سبيل المراد منه هنا قوله ونصرت كلامه في الواردة في القرآن احدثت على  
 ايجاد وما وعده من التواب وشهد اسرطوبهم في قوله ان اسرطوبهم  
 بهذا السند في فرض المحسن وقد تقدم شرحه في كتاب ايجاد وسما للاشارة  
 الى انشاء دعوات احدثت السادس من حديث اسرطوبهم من قوله  
 لتكون كل اسه من اهل بيتي في سبيل اسه وقد تقدم شرحه في ايجاد والمراد  
 هنا بقوله كل اسه من اهل بيتي كل التوحيد كل توحدا من المراد بقوله  
 مقال تعالى الى كل اسه سوا دعواته وسما الا وهو متعلق ان يكون المراد بكله العبد  
 قال الراغب كل عبيد من كل اسه كانت قولا او فعلا والمراد هنا كل وشرح



قوله انه يقال انها اعزنا لشي اذا اردناه نأخذ  
ان هذا منقول لكن يتكون وعوض اذا اردناه من رواية ان زهير المروزي قال  
عنا حتى ذكر او وقع لمجيع البراه عن الزبير من طريق ان ذوق الاصغر والثاني  
وعرض وكذا وقع في رواية السني خصوصا التلاوة اما قولنا وكذا اراد  
ان ترخص الله الاثر في الامانة الواحدة وكل المصنف في العلم اية هذه  
قلت وقع في نسخة معتبرة من رواية ان ذوقا قولنا على معنى التلاوة  
وعلمنا شرح اس السن فان لم يكن من اصلاح من باخر عنه والا فاقول  
ما قال الفاضل قال ابن ابي حاتم في كتاب الرد على الجهمي جردنا ان قال  
احمد بن حنبل دل على ان القرآن غير مخلوق حديثه عادة اوليا خلق  
اسم العقل فقال اجبت احديثه قال واما خلق العقل فكلام لقولنا  
قولنا لشي اذا اردناه ان منقول لكن يتكون قال الكلام انه ستاين على  
اول خلقه وهو غير مخلوق وعين الرسول سليمان سمعت العوطين  
يقول خلق الله الخلق قبل خلقه ولو كان كس مخلوقا لكان فخلق الخلق  
مخلوق وليس كذلك ثم ذكر حديث احاديث الاول حديث  
الغزيرة وقول من رتب اسم الله على ان خالقه وقصده هو ان اجازم والقول  
منه ومن الذين بعده قوله حتى ماتهم امر الله وقد تقدم بيان المراد به عند  
شرح في كتاب الاعتصام وقال ابن مطال المراد بما مر من هذا  
احديث السابعة والصواب امر الله ان تقوم الساعة فخرج الجحيم وقضاه  
الناس والناث حيث حديث معوية في ذلك ومنه رواية مالك بن عمار  
عن النخعي في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم في يوم القيمة وذكر  
معوية عند ذلك وقوله لا ومن جفاهم ونوع في اللغة الاصل من جفاهم  
كسر الميم ثم ذال المعجمة بعدها الف ليز قال ولها وحديث من جاورهم  
ومن لا يوافقهم قال ولكن الصواب نفي الخاء المعجمة وبالماء من الخال ان  
واين حار الكور وفيه هو عبد الرحمن بن زبير بن عاصم بن ثابت بن ابي  
احديثه الرابع حديث ابن عباس في شان مسلم ذكر من طرقاته وقد  
تقدم تمامه في اواخر المعاني مع شرحه والوضوح في قول رسول الله صلى الله  
عليه واله وسلم من الشقا او السعادة احديثه الخامس  
حديث ابن مسعود في سوال اليهود عن الروح وقوله ان الروح من امر ربي

نكس من روح ان الروح قديم واما ان المراد بالامر هنا الامر بالمعروف وقوله  
قال الله لا تخلق والامر هو هنا عند كان الامر وادنى الترتيب لمعان فيمن  
المراد كل منها من سياق الكلام ليست في ذناب واسر حاكمها بعقول  
استخلق الامر الذي في قوله تعالى لا تخلق والامر وانما من العقل  
الذي هو احد انواع الكلام واما الا في حديثه ان مسعود هذا فان  
المراد بالامر هو كما قال اخلاق ومراد الطوبى وقوله في الصريح  
طريق الحديث في تفسير السدي عن ابن ابي عمير عن جابر بن عبد الله  
في قوله ان الروح من امر ربي يقول هو خلق من خلق الله ليعرف من  
من الله وقد اختلفت في المراد بالروح المسائل عنها هل هي الروح والملك  
حقا وفي قوله تعالى نزل الملك والروح فيها وبمسك من قال ان  
ان السؤال اما يقع في العادة على المعروف الا الوحي والروح التي بها  
نصوة فقد تكلم الناس فيها قدما وحديثا اختلاف الروح الكبر والفران  
ان الناس لا يعلم لهم بل هي من علم الغيب كحالات الاول وقد  
الطعن لمد لفظ الروح على الوحي في قوله تعالى وكذلك اوحينا اليك  
روحا من امرنا وفي قوله ان الروح من امره على ما رواه علي بن ابي حمزة  
والنبيات والضرية قوله تعالى والامر بروح منه وعلى جبريل بقوله ان  
علي من امر ربي ولم يقع في القرآن نصه روح من امر ربي روحا  
عسا في قوله النفس الطيبة والنفس الامارة والنفس اللوامة واجرها  
اشك وبضن واما ما اكل نفس ذاق الموت ويشك في رزقها  
فوق ما شاقتها ان الله تعالى في قوله تعالى ومبعوث منه من ربي ولا يخفى  
ان الاضافة تقع على صفة تقوم للموصوف كالعلم والقدرة وعلى ما  
تفضل عند كسبت الله وانما قد الله بقوله روح امره هذا الغيا لئن  
ومن اشتاد كخصصه ويشرب من موزن الاضاف الغاية التي  
من الامجاد فالاضافة على ثلاث مراتب اما في الامجاد فبشيء  
واما في صفة والذي يدل على ان الروح مخلوق عموم قوله تعالى ان خلق  
كل شيء وقوله وهو رب كل شيء ربكم ورب اكبر الاولين والاولاد عمرو  
وكل يروى بمخلوق رب العالمين وقوله تعالى انك ربنا قد خلقك من كل

ولم يك شيئا وهذا اعطى له جسده وروح معا ومنه قول تعالى هل انا  
 على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مكرورا وقول تعالى ولقد خلقناكم  
 ثم صورناكم ثم اعوانا ان قولنا خلقنا ثم صورنا والارواح معاد  
 الارواح فقط ومن الاحادث الصخرة حديث عمران بن حصين  
 كان امره لم يكن شيئا غيره وقد تقدم التعليل كتابه اختلف ويعرفه  
 كان اتفاق على ان الملائكة مخلوقون وهم ارواح وحديث الارواح جنود  
 مجنونة واجنود المعنوية لا تكون الا مخلوق وقد تقدم هذا الحديث  
 وشرحه في كتاب الادب وحديث ان قسادة ان لا قال لا ما عوا  
 في الوادي يا رسول الله احرفسني الذي احرفسنيك والمراد بالسنن  
 الروح قطعها لقول صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث ان امرضين ارواحكم  
 حين شاء احدريث كما في قوله كما ان الله خلق من موهبا الله  
 وقد تقدم الكلام على نفسه فوجد هذا الحديث في تفسير سورة سبحان  
 وقوله في آخره وما اذ توامن العمل الا قسلا كذا لا كذا ووقع في رواية الحسين  
 وما وقع على وفق القراء المشهورة وبغير الاول قوله في نفسه قال الاعشى  
 هكذا في رواية قال ابن بطال عرض الورد على العترة في زعمهم ان امر  
 مخلوق حين ان الامر هو قول تعالى الملائكة من قولنا امره وان امره وقوله  
 سبحن واحدا وان يقول من جمعه وان الامر غير المخلوق اعطى عددا لو اود  
 اثنين وسائر غير هذا في باب وادخلها وما يتعملون  
 قول ابن تيمية ان قولنا خلقنا الملائكة كبرياء الكليات ربنا ان  
 قولنا حينها يشهد ان روايت ان زيد المؤمن ان افر الله وساق في رواية  
 كبرياء الكليات وقوله ولو ان في الارض من خلقه لكانوا لله والجميع  
 بعده من بعدة سبحوا كما تقدمت كلمات اسحاق في سبب روايتها  
 ما افرضه ابن ابي حاتم بسند صحيح عن ابن عباس في نفسه قصصه  
 اليهود عن الروح وقول تعالى قل الروح من امر ربي وما اوعت من  
 العمل الا قسلا قالوا كيف وقد اوتيت التوراة فقلت قل لو كان الكبر  
 مراد الا الله فافرح عبد الرزاق في تفسيره من طريق ابن ابي عمير قال لو كان  
 كل خلق في الارض اقلاما والصحير مراد المعدل ما ولكنست الاقلام  
 قبل ان سجدت كما ان روحه من غير من قسادة ان الملائكة قالوا في هذا  
 القرآن لو يشك ان سجدت فقلت واخرج ابن ابي حاتم عن طريق

معهون

سعد بن ابى عروة عن قسادة نحوه وقد نزل امر لو كان خلقا ارسل اقلاما  
 ومع الصحير سبحوا كما تقدمت الاقلام وسبقها الصحير قبل ان سجد  
 قال ابن ابي حاتم في نفسه بعض اهل العلم يقول امره من قبل  
 انما خلق من طينته ومقدره وقوله قل لو كان الصخرة اقلاما ومن السند  
 الصحير مراد كل عمل ان القرآن غير مخلوق لانه لو كان مخلوقا لكان قد  
 وكما ثبت في لغة ولسان كفا في المجلدتين وكما قولنا قل لو كان البحر  
 مراد الاقلام لكانت له افر الله قوله ابن ابي عمير ان الله خلق السموات  
 والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش في يومين من ايام الساعات  
 كذا قال في لغة من السند في صحبه وفي رواية في اللغة والرواية في قوله امره  
 ان ان قال بعد قولنا العمل العرش ان قوله تبارك الله رب العالمين وساق  
 في رواية كريمة الاية كلها ثم ذكر في حديث ان هزيمة الخشاء التي سئلها  
 في حادثة في سبيل والمراد منه قولنا ونصرتك وكلنا في يومين من يومين  
 ان في وكلمات تصغير الجمع قال ابن ابي عمير ان يكون المراد من الاقلام  
 الواردة في مجياد وما عدل من الشوايب وكما في مراد بها الاقلام في  
 فان تصديقه ما ثبت في نفسه عدلوه في كبرياء العمل على قوله  
 خلق السموات والارض في ستة ايام تقدم بيان السند في الكلام على قوله  
 ابن عباس في تشرحه فصلت وقوله نضى الليل النهار ان معنى النهار  
 الليل مخدوف لانه لا راسيابق عدلوه هو قولنا بولح افسل في النهار يدونه النهار  
 في الليل والعرض من الله قوله فيها الارواح والامر وساق في سبب القول  
 في رواية اخرى الاقلام في باب وادخلها وما يتعملون انشاء الله تعالى  
 وحديث ابن بطال هذا الباب وما فيه قوله  
 في السنة والارادة قال الراغب عند الاقلام لارادة سوا وعبد  
 انما ان الملائكة في الاصل اتحاد الشواحيث من الاتحاد ومن انفس  
 الاضار ومن العرش سبيل موضع الارادة قوله وقوله تعالى وفي  
 الكبر من شيا وقوله واسماون الا ان شاء الله وقوله ولا اقولن  
 ان فاعله ذلك عبد الا ان شاء الله وقوله كبر في نفسه من اجبت  
 ولكن امره من شيا قال الصفيق عدان ساق في سنة ان امره من  
 سليمان قال في القاموس المشبه ارادة امره قد اعراض خلقه ان الملائكة لرواها  
 فقال وما تشاؤون الا ان يشاء الله خلقت مخلوق منسية الا

من



الا ان شاء الله فسر كعلمها واعتق ما لو كان كذلك لما قال الا ان شاء الله  
 في موضع ما شاء لان حروف الشرط للاستقبال وحرف الشرط الى المستقبل  
 الا ان شاء الله لا يترتب منه وانما المذكورة الاستعانة كسما وهو المطلوب من  
 العادة فانها في قوله تعالى اني انزلت من السماء ماء فاصبوا به الخبز يتركون  
 ان الخبز يصب من السماء والخبز يورثه وحسب ذلك على ان يقال ان شاء الله  
 قوله تعالى ان شاء الله ان يعطي الخبز من السماء سواء كان متصفا بصفات من صلح  
 للخبز ام لا من غير عا او استحقاق ولا وجوب ولا صلح لا يوجب الخبز من  
 كونه ولو لم يعط حتى يهلك لكن من الكفاير مثل يورثه والغواص وهو شاذ اذ ان شاء الله  
 يورثه ان شاء الله يترتب منه احدثت ولكن ان شاء الله من شاء قاله  
 سعد بن المسيب عن ابن زبارة في ان طاب لب تقدم موصولا تمامه  
 في تشريرة العيصين في مقدم هناك شرح سنوني في بعض في اجازة  
 وقامت المعتزلة في هذه الآراء معني لا يترتب من احدثت بل لا تعلم  
 المطبوع على فلو تفرقت في اللطف حتى يدعوه الى القول بل انما تعلم  
 بالمتدين القائلين كونه ويعتقد ان اللطف الذي يستندون اليه  
 لا دليل عليه مراد من معنى من لا ينزل من نفع ذلك من ذلك لان لا يمكن  
 وانما المراد بقوله تعالى وهو اعلم بالمتدين الذي خصصهم بذلك  
 في الازل قوله يريد الله عز وجل والارسلنا العاصم هذه الامم ما تشك  
 بها المعتزلة لقوله تعالى انما ارسلناك الا لرب المعصوم واعتقد ان  
 معنى ارادة الله الصلح بين الصوم والسنن ومع المرصن والافطار بشرط  
 وارادة الله الصلح بين الامم بالصوم في السنن في جميع حالات كالارواح  
 الذي لا يقع لان لا يردده وهذا انما يظهر في ما خاضنا عنه احدثت الكفور  
 والنصل بين ايات السنن والصلح والصلح والصلح والصلح والصلح والصلح  
 القرآن في مواضع كثيرة ايضا وقد نفى اهل السنن على ان لا يقع الا ما يرد  
 ان يقال وانما يرد في جميع آيات السنن وان كان كما بين امرها وقالت المعتزلة  
 لا يرد الا ان لو ارادة الله للصلح وزعموا ان الامم من ارادة الله ومنعوا على  
 اهل السنن ان يردوا ان يقولوا ان العيشا ارادة الله ومنعوا ان يرد  
 وانصل اهل السنن عن ذلك ان من قد يرد ان يرد العاقت على لثبوت  
 ان خلق النار وخلق لها اهلا وخلق البحر وخلق لها اهلا والزموا  
 المعتزلة انهم جعلوا ان يقع في ملكه لا يرد وقال ان بعض اهل السنن اخصر

فناظره مع بعض اهل المعتزلة لما جلس المعتزلي قال سبحان من ستره عن  
 الغيب فقال السنن سبحان من لا يقع في ملكه الا ما شاء فقال المعتزلي انما  
 رشا ان بعض فقال السنن اخصر رشا منها فقال المعتزلي ارادت ان  
 البري وفضل على الذي اخصر من اهل السنن ان كان مشك  
 ما هو كسب مقدمه وان كان مشك ما هو كسب مقدمه من شاء  
 فانظر في ذلك الصانع بعد ان يفسر الحلق في سماعه من حديثنا منها  
 كلها كذا في الحديث وقد قدمت كلها في ابواب شرفها كما ساءت في الحديث  
 الاول حديث السنن اذا دعوتهم ان ياتوا في الرضا في اخر مواضع وردوا  
 من حديث علي السنن اذا حضرت علي وعلى وقيل لعنه الله في اخر مواضع وردوا  
 سعفت في الطلب وقيل هو حسن الظن بالرسول في الاحاديث والحمد  
 فان في التعلق بصورة الاستغناء عن المطوب من وعن المطوب  
 وليس بعد الحديث الا الاكراه وانما لا يرد له وقد تقدم شرح في كتاب  
 الدعوات احدثت السنن حديث علي وقد تقدم شرح في كتاب  
 التفسير وموضع الدلائل من قول علي انما اعننا سدا ما قد اذنا ان اعننا  
 بعننا وقره صلى الله عليه وسلم على ذلك وقوله تعالى لهم ولكن اقول على  
 بعننا اسارة الى نفسه والذين عنده وقوله في حديثه اخصر هو ان  
 ان اوسن واخوه عبد الحميد هو ان يكثر شيئا كمنيت السنن اسما وسلمان  
 هو ان يان مقدم اسمعيل بن سلمان بن ابي اسطوخودوس تقدم من عده  
 مواضع احدثت السنن حديث ان يترتب مثل المؤمنين كمثل  
 خاتم الزنج وقد تقدم شرح في الفرق والاراد من قول من اخصر ان شاء الله  
 اذ ان شاء الله في الوقت الذي سميت ارادة ان بعض من احدثت  
 الرابع حديث ابن عباس انما تفاءلوا فيما سلعت من تفكر من الامم بطول  
 وقد تقدم شرح في الصلوة وذكره لقول من اخوه ذلك فضل اوتيه  
 من اشاء والاشارة بقوله ذلك الى جميع القبائل لان القدر الذي  
 تعال على العمل كما نزع اهل الاعتزال احدثت احيانا من حديث  
 عا دة من الصامت في المناظر وقد تقدم شرح في كتاب الامانة  
 في اوابل الكتاب والمراد منها قول من ستره انما فكر الى الله

من يدعوا الى  
 وشرح به الحاق بقل  
 فوسن في الود وكان  
 وحكي في كتاب الارض  
 على اجناس الامارات  
 شخصين ورواه  
 ح

ان شاء عدته وان شاء غيره **احمد بن محمد** السادس حدث ابن جرير  
في قول سليمان بن علي السلام لا يكون الفيل على شئى وقد تقدم شرحه في احاديث  
الانبياء وبيان الاختلاف في عدد شاة وذكره هنا لفظ لو كان مسلمان  
استحق لخصت كل امرأة منهن ان لو كان ان شاء الله كما في الرواية الاخرى  
واطلاق الكسبية على قول انشا استحب للغة **احمد بن محمد** السابع  
حدث ابن عباس في الرازي الذي يقال له بن يحيى يعرف وقد تقدم شرحه  
في الطب وذكره لعقوله طبرستان شاء الله **احمد بن محمد** الثامن  
حدث ابن قباد حين ما مواعين الصلوة ان الله يفتن اربابكم حين  
شاة ورد حين شاة ذكره هنا مختصرا وقد تقدم ما تم في باب الاذان  
بعد ذلك اوقات من كتاب الصلوة **احمد بن محمد** التاسع  
حدث ابن جرير في تصحيح السلم الذي يظن اليهودي لو رده من وجهه وذكره  
لعقوله وكان ممن استثنى الله وانما ذكره ان قوله فان فضعت من  
في السموات ومن في الارض الا من شاء الله وقد تقدم **احمد بن محمد**  
العاشر حدث ابن جرير في المدونة في ولا الطاعون ان شاء الله وقد تقدم  
شرح في كتاب الفتن وشيخ اسحق بن ابي عيسى لسائر الاحزاب الرواية  
**احمد بن محمد** الحادي عشر حدث ابن جرير لكل شئ دعوة وقد تقدم  
شرح في اول كتاب الدعوات **احمد بن محمد** الثاني عشر حدث  
عنه ان ابا راسي على فلبس فرجعت ما شاء الله **احمد بن محمد** وقد تقدم  
شرح في مناقب عرو في الفتن وسره شرحه في كتاب التماسه والمهل يولد  
بشوه بوجوه ومعج و قوله في السنجد شاة ابراهيم بن سعد عن الزبير  
حال دفعه عن ابراهيم بن سعد عن ابي قتادة عن صالح بن  
كيسان عن الزبير زاد بن ابراهيم بن الزبير صالح افرجه شاة عنه  
على ذلك ابو سعور وقد تقدم قبل الاصح فقال ابو يوسف عن  
ابراهيم بن صالح عن ابراهيم بن محمد بن رواحة عن ابي ابراهيم بن  
سعد بن كرام قال حدثت ابا ابراهيم بن محمد بن رواحة عن ابي ابراهيم بن  
عن ابراهيم بن اخطيب عن ابراهيم بن صالح **احمد بن محمد** الثالث عشر  
حدث ابن عباس استخبر ابي جعفر واو قد تقدم بهذا السنجد والفتن  
في كتاب الادب وشرح هناك والعرض قوله ونقص الله على لسان رسول  
ما شاء ان يظهر الله على لسان رسول الوحي اولا لهما ما قدره من علمه

سنة

سنة **احمد بن محمد** الرابع عشر حدث ابن جرير لا تغفل احكام الله الا في حق  
ان شئت وقد تقدم شرحه في كتاب الدعوات مع حديث ابن  
اللداء ذكره في هذا الباب **احمد بن محمد** الخامس عشر حدث ابن عباس  
عن ابن عباس في كتابه من حب موسى وحب محمد وقد تقدم شرحه مستوفى في  
السنجد وقد تقدم شرحه في كتاب العسل وشيخ عبد الله بن محمد بن الحسين  
وشيخ الحسين بن ابي جعفر عن موسى بن ابي عمير عن ابن ابي عمير عن ابي عمير  
ويزن مثل مسورة واوس بن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير  
عن موسى بن جعفر ان شاء الله صابرا وفراشارة الى ان قول ذلك من  
الصح ووفوع المطلب غالب وقد تحلف ذلك اذا المنقرا منه وقد  
كاتبنا في مثالي **احمد بن محمد** السادس عشر حدث  
ابن جرير في كتابه ان شاء الله **احمد بن محمد** السابع عشر حدث  
ابن عباس في كتابه صلى الله عليه وسلم الطاعون **احمد بن محمد** وقد تقدم شرحه  
في الفوات وسان الاختلاف على ابن عباس ما بعد هل هو عن غيره  
من غرض العين او بعضها وسان الصواب من ذلك وذكره هنا  
لعقوله اما قالون عن ابن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير  
وامر ابي عمير في قول ابن ابي عمير في رواية لا تفتح الشفاقة عنده  
المن اذن له وساق ابن ابي عمير في قول ابن ابي عمير في رواية لا تفتح الشفاقة عنده  
ابن عطاء استدل الصحابي بهذا على ان قول الله قومه لدرته فامر بصفاة  
لم ينزل هو جود به ولا يزال كما لا يشبه للمعروفين حلقا لعقوله الذي يفت  
كلام الله ولكتاب الله قوله هو كونه عن المغفل والتكوير وشكوا يقول  
العرب قلب يمدى هكذا في حديثها واحضوا ان الكلام لا يعقل  
الاغصبا ولسان والمايين منه عن ذلك فرد عليهم الصحابي **احمد بن محمد**  
الثامن عشر حدث ابن جرير في كتاب الدعوات ان شاء الله قالوا ان من موثقه ما اذا قال  
ذكره في ذلك على انهم سمعوا قوله لا يفتنوا معناه من اجل خبره قالوا ما اذا  
قال ولم يقولوا ما اذا خلق ولذا احاطوا به من فوته من التاكيد على ان قالوا  
الحق واثبت احدهم في الرواية الذي لا يجوز عليه غيره لانه لا يجوز  
على كلامه الساطع لو كان حلقا او فعلا لقولوا خلق حلقا انسانا او غيره فان  
صفوه ما يوصف به الكلام لم يحسن ان يكون القول بعين التكوير انتهى

وهذا الذي سبب انكسار بعض كلامهم وانما هو كلام بعض المعتزلة في ذلك  
من خلق افعال العباد عن ان عبد القاسم بن سلام ان الرب ليس بالغ قولي  
تعالى انما قولنا لشيء اذا اردنا ان نعمله ان نقول له ان يكون هو قول العرب  
قالت السماء فاصطوت وقال ابو بكر هكذا اذا مال لعين قول اذا اردنا  
او قولنا وبعبث او عبثا او عبثا لان الغالب اذا قال قلت  
السماء لم يكن كلاما صحيحا حتى يقول فاصطوت سموات من يقول قال  
الاشان فاذنهم من ان قال كما نقول فاصطوت سموات لكان الكلام باطلا لان  
السماء لا قول بها قال هذا اشار النجاشي وهذا اول ما نظره النجاشي  
على سبب ان الكلام ليس طوله الزلل قد انزلت في القول في الملخص  
ذكر قال السمت في كتاب الاعداد القرآن كلام الله وكلام الله من  
صفات ذاته وليس شيء من صفات ذاته مخلوق ولا محيضا ولا حادثا  
قال خالي انما قولنا لشيء اذا اردنا ان نعمله ان نقول له ان يكون فلو كان القرآن  
مخلوقا لكان مخلوقا ليس وصفا ان يكون قول الله لشيء قولنا لا يوجب  
قولا ثانيا وثالثا فيفسد وهو باسند وقال انه تعالى انما هو قول القرآن  
خلق الانسان فخص القرآن بالخلق لان كلامه وصف وخص الانسان  
بالخلق لان خلقه وصنوعه وولادته لخلق القرآن والانسان  
وقال تعالى وكلم الله موسى تكليما والاوحيا او من وراء الحجاب الا  
فلو كان الواحد المخلوقا في شيء مخلوق لم يكن لاحاط الوحي المذكور  
في الآيات لستوا جميعا خلق في سماع عن غير الله فخلق قول النجاشي  
انه مخلوق في غير الله ولم يكن قولنا ان الله خلق كما في غيره كما موسى  
ان يكون من سمع كلام الله من كلامه اولى افضل من سماع الكلام من موسى  
ولم يكن يكون الشجرة من المظلمة كما ان كلامه موسى وهو قولنا  
ان الله لا اله الا الله انما عبدني فذكر الله ذلك فقال قول المشركين ان هذا  
قول الله ولا يعرض بقوله تعالى فاجره حتى سمع كلام الله ولا يقول انما خلقنا  
عن رسول الله فخلقنا فاجره حتى سمع كلام الله ولا يقول انما خلقنا  
وانا عرسا لان معناه سمعنا وانما هو قولنا وخلقنا بذكر الله بكون  
وخلقنا بذكره هو قولنا ما سمعنا من الله من دمحدث كما اذا ان  
تزيد الين هو الحديث لا الله بذكره وهذا اصح اجتهاد ساق السهلي يتكلم

باركس الزون ويحتمل النجاشي ان كرم ان اكرهوا عليهم سورة البرم  
فما لو اهدا كلاما ملك او كلام صاحبك فقال ليس كلامي او كلام صاحبي  
وكلمت كلام الله واصل هذا الحديث اخره الترمذي صحيحا ومن عمل من هذا  
ما حكمت مخلوقا ما حكمت القرآن ومن طريق سبب ان عنده  
سمعت عمرو بن دينار وعنه من مفسدنا يقولون القرآن كلام الله  
ليس مخلوق قال ابن حزم في الملل والنحل اجمع اهل الاسلام على ان القرآن  
كلام الله وعلى ان القرآن كلام الله وكلامه من الله اختلفوا في ان  
لم يخلقوا فقالوا المخلوق ان كلام الله وصف خلقه من خلقه من خلقه من خلقه  
كلام احد في الشجرة وقال احد ومن شعر كلام الله هو علمه من العلم وليس  
مخلوق وقال في الاشهر كلام الله وصف ذات المنزل وليس مخلوق  
وهو علم الله وليس له الا كلام واحد واحتج لاجه من الدلائل الناطقة  
فامت على ان الله لا يشبه شيء من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه  
غزنا وكان مخلوقا وحسب ان يكون كلامه سبحانه وتعالى ليس غيره  
وليس مخلوقا واطال في الرد على الجاهل فذكره وقال غيره اختلفوا في ان  
النجاشي والمعتزلة وبعض الامامية والزيدية وبعض اهل كلام الله  
مخلوق خلقه من خلقه في بعض الاجسام كما اشترطه من كلام موسى  
وحسنه قولنا ان الله لا يخلق وان سبب الله ذلك فخلق العباد  
وقالت المعتزلة وكلامه خلقه من خلقه من خلقه من خلقه من خلقه  
ان كلامه المخلوق صفة واحدة فدم العين لا زلت لذات الله كالحيوة  
واذا لا يتكلم بحدوده وتكلم بل كل انما هو خلق افعال الله من كلامه  
ونزله لموسى من لسانه كما سمع ذلك الله حين اوحى اليه وحده  
مفسر الماتريدي من اخبر نحوه لكن قال خلق صوتا حين ناداه فاصنع  
كلامه ورضع بعضهم ان هذا هو اذن الله الذي قالوا ان القرآن ليس  
مخلوقا واحدهم قول ان كلام الله والاشعورين واسماعيل وقالوا  
انما كان الكلام قدما لعين الازمان لذات الرب ونبت ليس للمخلوق  
فلا يروى لم يبت قديرا لانه متعدي ومكانه منسوبة من غيره لم يكن  
والكلام القديم معنى قائم الذات لا يتعد ولا يتجزى له معنى واحد  
ان عرشه بالعرس فهو القرآن او العرش متوراة شاملا وذهب بعض  
اجتهاد وعنه من ان القرآن العرش كلام الله وكلامه العرش وان الله لم يزل

مكتفا اذا شاء، وان تكلم بحروف الزمان واسم من شاء، من الملائكة والاشيا،  
صوت وتواو ان هذه الحروف والاصوات قدسه العين لا يذات  
لست شفا على لم ينزل كما تراه معرسة لا سبق والشفا قدس اما كون  
في حق المخلوق كلمات افعال وهو ذهب اكثر هؤلاء الى ان الاصوات  
والحروف من المسموع من القاريين وان ذلك كمن سرفقا والست  
بين السموعة من القاريين وذهب بعضهم الى ان شكل اللفظ ان العرف  
وقدره الحروف والاصوات القامزة بانه وهو غير مخلوق كمن في الازل  
لم يتكلم لا مشافعا وجودا حادثا في الازل فكلامه حادث في ذاته وانما الحرف  
وذهب اكثرهم الى ان حادثا في ذاته ومحدث وكبر الفخر الذي  
في الخطاب العباد ان قول من قال ان تعال متكلم تكلم تقوم براهة محتملة  
واحتيانه هو احوال الاقوال مثلا وعملا واطال في تفسر ذلك والمعذوف  
عن حضور السلف ترك احوال في ذلك والتوقف في الاقتصار  
على القول بان القرآن كلام الله وان غير مخلوق لم يسكوت عما وراء ذلك  
وسان الكلام على سائر اللفظ حيث ذكره المصنف بعد ان شاء ان شاء  
وقال من في الذي يشفق عبده الا اذ ذرعه من نطق ان اشار  
بذلك الى سبب النزول لا نطق انهم لما قالوا شيفا ونا عند ان الاضمان  
ترتت فاعلم انه ان الذين شفقون عنده من الملائكة والاشيا، انما  
شفقون في تعداد ذنوبهم في ذلك انهم لم اوقف على تعلق هذه الاله  
تخصصها واطن النفاذ ان اشار منها الى ترجمه قول من قال ان الصبر  
في قوله من قولهم للملك وان فاعل الشفا في قوله ولا اسفغ الشفا فيهم  
الملائكة بل قول بعد وصف الكثير ولا شفقون الا لمن ارضى من  
من شفق شفقون كلمات قول من روى ان الصبر لكفان الكفورين  
في قوله تعال ولقد صدق عليهم اللسن طينة فاشكوه كما تعلق بعض المشركين  
وزعم المراد التوبع حاله في غفارة اجوده ويكون اتياعها بانه مصححا  
ان يوم القامة على طريق المعاد ويجلس قوله قل ادعوا الى افره معتزلة  
وحل هذا القائل هذا الزعم ان قوله حتى اذا فرغ عن قلوبهم عفا لاذها  
من معناه فادع ان ما ذكره وقال بعض المشركين من المعزلة المراد ان ترفع  
الكفر في قول زعم ان ما ذكره في الكفر في العانة التوبع ثم كتمت ذلك وتكلم  
الحق في الشفا من اعطاب الالف وغيرهم من ساق الكلام ان هناك

وقام من روح الشفا هل يودن في الشفا اوله كما كانت قال ترصون زمانا  
ويص حتى اذا كشفت الفزع عن الجمع كلام بقول ان في اطلاق الالذ  
ما شرع ابراهيم وسار بعضهم بعضا ما اذا قال ذلك قالوا الحق ان القول الحق  
وهو الالذ ان الشفا عبدان ارضي قلب وجمع ذلك مما جعل لهذا  
البرهان الصحيح والاحاديث كثيرة بوجه فذكرت بعضها في شرح  
سورة سجا وشعرها هنا بعد الصحيح في اعجازها قال ان اس عطسه  
وهو ان المعيا محمود كانه قبل ولا من شيفا كما سرفق من لزم عهد  
مفتون لاره الى ان نزول الفزع عن قلوبهم والمراد به الملك وهو اللطيف  
لا حادثا في الورد في ذلك فهو القدر وانما اعتراف من نعمته  
بانهم لم ير الاله متفاد من فلما لم يرد مع ذلك حتى العازة ان  
يقول لي لم حاصعون لا حصرهم يقون لما انتم من قبل حاصعون ان يكون  
ذلك من امر الساعدا ان كسفت عنهم ذلك ما حاصر حرجل بالامر  
من المايح الالذ في التوفيق في ذلك فذكر في شرحه احاديث  
الاول في ذلك وقال سرفق من ابن مسعود اذا تكلم الله  
تبارك وتعالى الالذ في سبب اهل السموات فادعوه عن قلوبهم وسكن  
الصوت عرفوا انهم في ذلك فادعوا في ذلك فادعوا في ذلك فادعوا في ذلك  
الكثير في ذلك فادعوا في ذلك فادعوا في ذلك فادعوا في ذلك فادعوا في ذلك  
الخلق محضرا وقد وصل اليه في الاله والصفات من طريق  
البحر عن الالذ عن سلس من سببه وهو الالذ عن سرفق  
وهذا اخرج احمد عن الالذ عن سلس من سببه وهو الالذ عن سرفق  
سبب اهل السماء لتسبب سلسه نحو السلس على الصفحا فمصون  
قال زالون كذكر حتى ما تم حرجل فادعوا حرجل فرغ عن قلوبهم  
قال ويقولون ما حرجل ما اذا قال ذلك قال يقول الحق قال فتادون  
الحق الحق قال الهيثق ورواه احمد ان شرح الرازي وعليه ان اشكاه  
وعلى من سلسه ثلثه عن ان موهوبه موهوبا اخرج ابو اودود في السنن  
عنه ولفظ مثله الا انه قال فتقولون ما اذا قال ذلك قال ورواه  
شعب عن الالذ عن موفوقا وجاه عن موهوبا ايضا قلب وهكذا  
رواه احسن من موهوب الزعم ان عن ان موهوبه موهوبا اخرج القاريين  
وكتاب خلق افعال العباد من رواه ان حمره السكر على الالف

بذلك السند الى مسروق قال من كان محدثا ستم هذه الآله لولا ان اتيه في  
 سالناه عند فذكره موقونا باللفظ المذكور في الصحاح ثم ساد من طرف  
 حصص من عبات عن الاعشى قال بهدا واخرج ابن ابي عمير في كتاب  
 الرد على ابي بصير عن علي بن اشكاب موقونا وقال هكذا حدثت ابو بصير  
 مستدا وحدثت بالكون موقونا ثم اخرج ابن ابي عمير من رواية عبد الرحمن بن شعيب  
 كلاما عن الاعشى موقونا ومن رواه شيوخ عن منصور والاعشى معا ومن  
 رواه الثوري عن منصور كذلك وهكذا رواه عبد الرحمن بن محمد الجارود  
 وجرير بن الاعشى موقونا ورواه فضل بن عثمان عن منصور عن  
 ابن الصبي ورواه يحيى بن عبد الله الضمعي عن ابن الصبي موقونا واخرجه  
 ابن ابي عمير عن طريق السكوني عن ابن بكير عن مسروق كذلك واعمل  
 ابو الحسن بن الفضل في احد الذين جوعوا الكلام على احاديث الصوت  
 هذه الطويل كلها وانصرف على طريق البخاري مثل كلام من تكلم في السند  
 على ان يخرج مقدم على المتبدل وفيه نظر لا يخرج حديث في الصحاح  
 ولم يورد به وقد نقل ابن دقيق العيد عن ابن الفضل وكان شيخ والده انه  
 كان يقول من خرج لغير الصحاح هذا حارر العقول وقرباس دقيب العبد  
 ذكره ابن ابي عمير النجاشي على الترتيب لهم ثم عبد الله بن ابي عمير  
 بطريق الاستدراك لتمام العلة على الصحاح ما اخرجاه ومن لا يرد  
 عزالة رواية ابن ابي عمير العلة القادح حتى بان يكون مغرر ولا اعتبار  
 التامل **توسل** سمع اهل السماوات في رواية ابن ابي عمير وغيره  
 سمع اهل السماوات صلصلة حجر السلسلة على الصفا في بعض هذه الصوائف  
 دل المعاني وفي رواية الثوري عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 عبد الرحمن عن منصور عن ابن ابي عمير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 عنده من رواية عامر الشعبي عن ابن مسعود سمع من دون صوتها  
**كبح السلسلة** ووقع في حديث النواصير سمعان عن ابن ابي عمير  
 اذا تكلم الله بالوحى اخبرته السماوات منذ خلقه وقال رب عذرتي  
 شديرة من صوتك اذ فاذا سمع ذلك اهل السماوات صعقوا وجروا  
 به سجدا وكان وقع في قوله وكونوا سجدا في رواية ابن بكير وكذا في رواية  
 شعيب بن اسحق في اشارة اليها ووقع في رواية شعيب بن اسحق في رواية  
 شعيب بن اسحق في اشارة اليها ووقع في رواية شعيب بن اسحق في اشارة  
 في بعض تسماته وفي رواية هشام بن عمار في اشارة الى قول النبي صلى الله عليه وسلم  
 ان الله اذا تكلم بالوحى اخبرته السماوات منذ خلقه وقال رب عذرتي  
 شديرة من صوتك اذ فاذا سمع ذلك اهل السماوات صعقوا وجروا  
 به سجدا وكان وقع في قوله وكونوا سجدا في رواية ابن بكير وكذا في رواية  
 شعيب بن اسحق في اشارة اليها ووقع في رواية شعيب بن اسحق في اشارة  
 في بعض تسماته وفي رواية هشام بن عمار في اشارة الى قول النبي صلى الله عليه وسلم

عن عبد الله بن اشعث بن سون ومولده مسهر هو ابو بصير كما تقدم في كتاب العلم  
 وان احدثت الموقوفات هكذا طرقت من هذا الحديث الموقوف وتقدم منه  
 كقول ابن ابي عمير عن هشام بن عمار عن ابي بصير عن ابي بصير  
 عنه واخرجه تميم بن ابي ادريس في الموطأ وكذا اخرج ابو بصير في الطحاوي  
 من طريق عامر بن يحيى عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 سمع حابر بن عبد الله يقول في ذكر النضر وأهل البيت للرضي عنه اشد الناس  
 ابوت قال العباد عزاء عزلا عما قاله وكان له من يمشي في ثوبه من غير  
 وزاد بعد قوله البربان لا يمشي لاحد من اهل النار ان يدخل النار وكره عند  
 ابي بصير من اهل البيت حتى يحس ان النضر من اول اهل الجنة يدخل الجنة  
 ولا يدخل من اهل النار عند حتى يحس ان النضر من اول اهل الجنة قال في كتب  
 انا ما نراه ما قال الحسنات والبيات لفظ احمد بن محمد بن اسحق بن عمار  
 عامر بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن ابي بصير في الاحتجاج به وقد اشترت الى ذكر  
 من تابعه في كتاب العلم وقوله في بعض النسخ وسكون الله وقدمت سائلا  
 في الرقاق في شرح حديث ابن ابي عمير في ذكره من اهل الجنة وقيل المشا  
 وسكون الهاء قبل معناه الذين لا يشعرون ولا يلهون ولا يفكرون في  
 الالوان والاول والواصف لما هنا وقوله في رواية ابن مسعود سمع من عبد الله بن  
 بن عمرو حله بعض الاله على راس الخراف ان امر من يلاقي واستشعر  
 بعض من اشد الصوت اذ لم يسمع من عبد الله بن ابي بصير  
 العلوات لا لم يسمع من اهل الجنة وان قالوا سمعوا من عبد الله بن ابي بصير  
 الكلام على احدثت الذين بعده واذا سمع بعضهم بعضا لم يصعقوا انما  
 يغفل هذا الصوت صفة من صفات المخلوقين هكذا في المصنف في كتاب  
 شرح صفات من صفات المخلوقين هكذا في المصنف في كتاب  
 خلق افعال العباد وقال غيره معنى بناه من يقول وقوله صفة التي  
 مخلوق غير تمام برائة واحكم في قول خاتم عباد الاصوات المخلوقة  
 العباد التي يظن التفاتون في سماها عن الجبر والقدر من ان يغفل  
 ان اللسوق كلام الله كما ان موسى لما خاطبه كان سمع من سمعها وتعالى  
 التي الكلام بسطق في التكلم وهو مستوفى في كتابها في حديث عن  
 في قصص السلف وقد تقدم سائق في كتاب احمد بن محمد بن اسحق في اشارة  
 في بعض تسماته وفي رواية هشام بن عمار في اشارة الى قول النبي صلى الله عليه وسلم



قال فان كان المتكلم اذا صحح سجع كلامه ذاهوت واصوات وان كان في  
 صحاح فهو كحركات ذلك والباري عروحل الس من صحاح فلا يكون كلامه  
 كحروف واصوات فاذ اظهر السباع تلاه كحروف واصوات ثم ذكر  
 حديث جابر بن عبد الله عن ابي ذر قال اخلفت اخفا طين الا صحاح  
 بروايات ابن عبد الله لسوء حفظه ولم يشب لفظ الصوت فحدثت صحاح  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم فحدثت ان كان فاذ مرصع الهمزة كان  
 حديث ابن مسعود يعني الذي قبله وفي حديث ابن جرير يعني الذي بعده  
 ان المتكلم يسعون عند حصول الهمزة فيقولون ان يكون الصوت للسان  
 او للحنجرة الا ان يوحى اوله حتى لا يكون واذا احتل ذلك لم يكن نصا في المسألة  
 وانما يشار في موضع اخر الى ان الراء وبني اراء فساد في هذه فوه عند يقول بصوت  
 انتهى وهذا حاصل كلام من نقل الصوت من الهمزة ولم يكن منه ان الهمزة  
 احدا من ذلك ولا رسل كلامه بل الهمزة اما وحاصل الاحتجاج للفظ  
 الرجوع الى القياس على اصوات المتكلمين لانها التي عبروا بها ذات  
 صحاح ولا يخفى ما زاد الصوت قد يكون من غير صحاح كما ان الراء  
 قد يكون من غير انصال الهمزة كما سبق سلكا كان عن القياس المذكور  
 وصنفه الحافظ في القياس على صفة المتكلمين واذا ثبت ذلك الصوت  
 سببه الاحاد في الصحيح وحيث الايمان ثم انما التوقف واما  
 التا وعلو ياد التوقف في قوله البرهان قال لا يخفى هو ما خود من قوله  
 كما هو من الذين وهو الحاسب للجهان لا يصح على كل اثنين ويقع في  
 عرسيل ان طلاء الراس والاذن والاسن والبرهان لا يموت ولكن كما شئت  
 كما ترض بران ويرى ثقات اخرجه السبعة في الدهر وقد تقدمت  
 الاشارة الى ذلك في سورة الفاتحة وقال البرهان في المعنى الا انما ولا  
 صحاح في الايمان وهو من حصر للبرهان في اخره من هذا القسطا اشارة الى صفة  
 الحق والعلو والارادة والقدرة وغيرها من الصفات المتفق عليها  
 عند اهل السنة وقول ابن ابي عمير قال احسنت والصفات والصفات يعني  
 انه القياس بين الصفات التي انا متفق بها بحسبها والصفات وقد تقدم  
 بان ذلك في الرافق وقد تقدم القياس من حديث ابن جرير وهو ما قد تقدم  
 اخذ مطلقا كحديث الثالث في قوله حديثا على من غير  
 هو من الذين وسنن هو من غيره وقد تقدم هذا السند والتمس في قوله

سورة اخرى كما في هذا قال اترو مقدم معظف شرحه هناك موسى بلغ به النبي  
 صلى الله عليه وسلم في رواية احمد بن محمد بن عيسى كما تقدم في تفسير سورة يس  
 من اهل السنة صلى الله عليه وسلم قال موسى اذ اخذ من الامر في السماء وقع في حديث  
 ابن مسعود المذكور اولا اذا تكلم ابراهيم وكذا ان حدثت التماس من صحاح  
 عند الطبراني في قوله ضربت الملائكة اجنحتها فحدثت ابن مسعود سجع  
 اهل السماء صلوات موسى حصفنا تا مضرب كعزبان قال الحسن وقال غيره  
 هو جمع حاصنه في قوله قال علي بن ابي طالب في قوله عز وجل حصفنا  
 حاصنه حصفوه بنحو الفاء من حصفون وليس لرسمن في ما زاد العزب الميم قوله  
 مقدم وهو منج اوله وضع الفاء في غير قلبه وكذا اخذ ابن ابي عمير  
 يحسن جبراس من زيد بن سفيان ابن جبراس في قوله لزيادة ولكن لا يفسد العزب  
 المذكور لان المراد به غير سفيان وذكره الكرام في ملحوظ صحاح ابن مسعود في  
 زيادة لفظ الاسماء في سفرنا ذلك القول الى الملائكة او من السجود الى  
 سند ذلك البرهان عليه ثم قال وسئل ان مراد غير سفيان قال ان صحفون معج  
 التا قال اختلاف في النسخ والسخون وسفهم غير محقق في النسخ  
 من سفيان في هذه السنين على يد هذه الروايات خالف هذا الاحتجاج  
 لكن قد وقعت زيادة سفيان في الروايات التي ذكرتها ومن عن سفيان معني  
 ان قال موسى قال علي بن ابي طالب في قوله قال علي بن ابي طالب في قوله  
 المذكور ويراد به ان ابن مسعود كان سوف السند في السند وقره بالقرن  
 والسراج فاستنتج على ذلك معناه ان في قوله قد تقدم عن علي بن مسعود انه  
 المذكور في تفسير سورة الحج مضعف التصريح بالتحديث في صحاح السند وكذا  
 عن احمد بن محمد بن عيسى في تفسيره موسى قال علي بن ابي طالب في قوله  
 ايضا موسى فان اسما دون عن عروس دشار الى ان قال انه قد قرأ  
 فيج بالراء الغلظة والعين للمعنى يوزن التوا في السجدة وقد كرت في سفيان  
 سورة يس من فراهها كوكب ووقع في ذلك هناك فافادة للسجدة والصفات  
 بود اوله وقوله قال سفيان هكذا قرأوا عن ابن مسعود في قوله فان  
 سجدوا له الا ان يسعون من حكمة اذ قرأها كوكب من كل من سنا على انها زيادة  
 وقول سفيان ومن قرأها من غير سفيان في تفسيره وقيل في قوله في سورة  
 الحج بالسند المذكور هنا بعد قوله وهو العليل كوكب فضعها مستوفى السجدة  
 السج هكذا ان اخذ ما ذكر من ذلك وهذا مما سبق ان التوا في المذكور في الملائكة

في الرثاء فان الضربة قدومهم للملك لا لكنا تكلمات ما حزم من صوت  
 ذكره من الغرض وقد وقع في حديث النوايس من سبحان التي اذنت  
 الرماض حذت اهل السموات منه وعده حوفا من امر وقوا سبحوا  
 يكون اول من يرفع رأسه رجل فكما ان الارباء فيمنع على الملك من سب  
 الي سب، وفي حديث ابن عباس عن عبد الله بن جريح وابن مردويه ذكر السلسل على  
 على الصوان فلا يزال على اهلها سبوا لا سمعوا فاذا فرغ عن تلويح امر اخر الآله  
 ثم يقول كون العالم كما قسمه اجمع وعندي من مردويه من طريق نهر حنق  
 عن امر عن جده نزل جرحيل الوحي فرج اهل السب لا خطاطه وسمو اسوي  
 الوحي كما شد يكون من صوت اكد على الصفا مقولون يا حمريل امرت  
 اكدت وعنده وعند ابن ابي حاتم من طريق عطاء بن السائب  
 عن سعد بن جريح عن ابن عباس لم يكن قبل من اجمع الاول مقاعد  
 للسمع وكان اذا نزل الوحي سمعت الملك صوتا لصوت اكدت  
 التسب على الصفا فاذا سمعت الملك جروا سبحوا فله رفعا حتى نزل  
 ما نزل قالوا يا ذا الجلال والكرام ان كان مما يكون في السب قالوا اجن وان  
 وان كان مما يكون في الارض من حيث اوصوت تظلم فيمنع الشاطين  
 فزولوا على اوليهم من الاشرف في لفظ مقول كون العالم كما يكون العام  
 كما قسمه اجمع في خبره الكبر في لفظ نزل الامر الى السماء الدنيا ويومك وقع  
 السلسل على الصخرة فخرج اهل السموات اكدت فيمنع  
 الاحاديث طاهره حدان ان ذلك وقع في الرثاء سخلاف قول من ذكرنا  
 من الغرض الذين اذيعوا على احقر ان الضربة للكتان وان ذلك يقع  
 يوم القامة مما لعن لما صح من اكدت النبوي من اجل خطا معن  
 العاص من نور حتى اذا فرغ من قولهم وفي اكدت اشأت الشفاعة  
 وانكرها احوال والمعتز ومن قولهم وفي اكدت اشأت الشفاعة  
 هول الوقت وبين حادثة محمد رسول الله للمصطفى صلى الله عليه وسلم  
 كما تقدم بيان ذلك واختلف في الرثاء وهذه لاسكتها اكدت من قول الآله  
 ومنها الشفاعة في قوم يدخلون اكدت من حساب وخصما هذه المعتز من  
 لا تبع على وصفيها الشفاعة في رفق الدرر حات ولا خلاف في وقوعها ومنها  
 الشفاعة في اخراج قوم من النار عساه اذ خلوها بدوهم وهذه التي ذكرها  
 قد عبت بها الاحاديث الكثيرة واطلق اهل السب على قولها وبما الترتيب

لحديث الرابع حديث ابن مبررة في الغنى الرثاء وتبع من خبره في الرثاء  
 وتولد اخره وقال صاحب البحر من رواة كشمس بحر الرثاء وقد تقدم  
 سائر هتال وسال جهاد اباب من وجه ليعود حيا وانما بارما هذا  
 الوجدت فضلا عن عبد الله بن افرح ابن حازم من رواة خبره مولى  
 فضلا عن فضلا عن عبد قال الرثاء من امر على سبب من اشياء ان الرثاء  
 بعين الصوت الرثاء من صاحب الغنى فيمنع ذكره العاصي في جليل  
 افعال العباد عن مسرة وقول اذا نطق الربة وللغنى انما عا اكدت  
 انما من حديث ابن سعد في حديث النار ذكره محضرا وقد مضى شرحه  
 مسوق في اواخر الرثاق وقول يقول امر بآدم في رواة الشفاعة يقول امر بآدم  
 القاه يا آدم فوسه فنادى بصوت ان امر ما كرك القاصح من  
 فتركك نعم ان البناء هذا الرثاء ما ورد من هذه الطريق وقد فرح  
 ثما في تفسيره في راجع بالسند للكره هنا ووقع في ثادي محتسبا كما ذكر  
 كسر الدال في رواة ان في بعضها على البناء لا يجوز ولا يجوز في رواة الجوز  
 فان قرئ قوله ان امر ما كرك دل طهرا على ان المقتضى كسره وانه ان تاذي  
 تلك وقد طعن ابو الحسن بن العسك في صحة هذه الطريق وذكر كلامه في  
 محض من حات وان قرئ بهذا اللفظ عن الاعمش وليس كما قال  
 فقد وافق عبد الرحمن بن محمد بن عمار بن عمار في رواة خبره امر من  
 احمد بن محمد بن السري عن امر عن العاصي واسئل العاصي في ثاب  
 خلق افعال العباد على ان امر سكت لعن شاء وان اصوات الاحاد  
 مولد حرقا حرقا فيها النظم بالبر والرحمة لحدث امر سب  
 من سب من طريق يعقوب بن مكرم في مجمع المصنوع المصنوع منها من سب كما تقدم  
 ان سال امر سب من قراء النزهة في امر على سب وصلواته في كبريت  
 وقد وقعت في راجع فاذا قرأ حرقا حرقا وهذا افرح ابوداود والرتين  
 وعزما واختلف اهل الكلام في ان كلام امر اهل يجوز في صوت  
 اولها قالت المعتز لا يكون الكلام الا بحرف وصوت والكلام المنسب  
 الى امر قام بالشفاعة وكانت الاشاعة كلام امر ليس بحرف ولا صوت  
 وانسب الكلام المنسب وحدث من قام بالشفاعة وان اختلف في العادة  
 كالنفس والعجز واختلافها لادل على خلاف المعرعة والكلام المنسب هو  
 ذكر المعرعة وانسب اجمالا ان امر كمل بحرف وصوت انه حروف

فلنصرح بها ونظير القرآن وانما الصوت من منع قال ان الصوت هو الوجود  
 المنقطع للمسموع من الحفرة واحاط من انشد بان الصوت الموصوف  
 بذكره هو الموجود من الادميين كما سمى والصبر وصفات الرب كذا  
 ذكرها في نظم المذمور المذكور مع اعتقاد التثنية وعدم التثنية وان يجوز ان  
 يكون من غير الحفرة فلا يلزم التثنية وقد قال عبد الرحمن بن حنبل في  
 كتاب السنن سالت ان من قوم يقولون لا طبع امر موسى ان ينطق بصوت  
 فقال لي اني لم ينطق بصوت هذه الاحاديث مروى كالحايات وذكر  
 حديث ابن مسعود وعنه احمد بن حنبل في السنن في الحديث عانته  
 فخره عن ابن حنبل في رواية المستعمل في الحديث وقدمت في حديث  
 سنن في النسخة في رواية الربيع بن ابي عمير في الحديث وقدمت في حديث  
 نرايد المالك في رواية اثاره احاديث في الحديث الاول نراه ان  
 حديثه في النسخة في سوال المالك على تكس ما وقع في الحديث كما اشار اليه  
 في بعض طرقه ووقع عند مسلم من طريق سهيل بن ابي صالح عن ابن جابر في الحديث  
 ان امرأه اذا احب عمدا دعا حرجل فقال ان احب فلانا حرجل وكنت  
 في الحديث فلانا لم تنس ان مرص احمد بن حنبل في الحديث وقال ابو بكر  
 لعلى القرآن ان لم ينطق بلسانك ولمعه است لان احده عنده مثل قلن آدم  
 من ربه كلمات فعدتها فدينا من ربه انما من ربه انشد شرح عبد المنان  
 وليس كذلك بل هو ابو عمدة موسى المشن العيون قال ابو ذر اليماني  
 ووجدت ذلك في كتاب الحجاز كقولنا في تفسير سورة الفيل في قوله  
 عروحل وراكب لعلى القرآن ان احده عنده وبلغت بقلبك وقال في تفسير  
 سورة القمزة في قوله تعالى لعلى آدم من ربه كلمات ان قبلها واخذها  
 عند قال ابو عمدة وثلا علينا ابو عمدة ان فقال لعنتها من عمر لمقاها من  
 ان حجرة لمقاها عن ابن حنبل ان علي بن ابي طالب قال لعلى انما لمقاها  
 الا الصابرون ان لا يوفون بها ولا يزرعونها ولا يمتدونها وحاصلها انما لمقاها  
 انشاؤها وانها هنا صاحب كل منها واصل القفا وهو استعمال التثنية و  
 مصادفة احمد بن حنبل في الاول نوب حديثنا استحق هو ان منصور  
 وتردد ابو علي احمدة مد ومن استحق ابن راهوس وانما حرجل من قوله

فما بعد الصديقان استحق لاقول الاحكام وقد تقدم من الحديث ان من باب  
 اكثر من كثرة السؤال في كتاب الاعتصام كحرف او بعد الصبر او است  
 بعد الوارث وقد تقدم هذا السبب في كتاب المطهرة حديثه ابو وقد  
 فهم ابو عمدة في الحديث ان استحق المذكور من هو ان منصور في الحديث  
 هناك وحديثه ان الله الذي جعل شعر الانسان قوسا انما هو من  
 كما ذكرنا هنا صفة العغل الماضون في عاداتنا فيعني ان حجرة الماضون  
 ان استحق فلانا يصغر الماضون في الاول اشارة الى سبق العمل في  
 وفي النسخة اشارة الى استدارة كبر وقد تقدمت سابقا في كتاب  
 قال الشيخ ابو محمد ان حجرة في شجرة عن كثرة الاحسان في الحديث  
 العباد وادخل للسرقة عليهم لان العباد اوسع من مولاهم ان يحصل على  
 اعطى السرور عنه ويحتمل كل حجة في قوله فلانا انما سألني من لم يظن فظنوه وروى  
 وحسن انما كما قال تعالى وانما سألنا من حنبل وانما من لم يظن فظنوه ولم  
 شجرة في قوله فلانا انما سألنا من حنبل في قوله فلانا انما سألنا من حنبل  
 لحرجل قبل غيره من الملاك الخليل في لرفع منزل عند انما سألنا من حنبل في قوله  
 من احديثه عن علي بن ابي طالب في الحديث اختلاف انواعها ونسبها  
 وهو حديثه ايضا في التبرع عن العاصم والبيع لا يماض في الحديث وانما  
 التثنية احمد بن حنبل في الحديث ان حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل  
 احمد بن حنبل في حديثه في اول كتاب في الحديث وللرادم في قوله حرجل في  
 وهو اظهر من ان الملاك والسرور في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل  
 سأل ووقع التصريح به في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل  
 انما سألنا من حنبل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل  
 في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل  
 نوب عن واقتل هو الموت انما حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل  
 ان حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل  
 نوب وان سرق وان ربا في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل  
 في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل  
 انما سألنا من حنبل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل  
 في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل في حرجل

عقل و المالك شهدون كذا الوجه وتعلق بعقل الطيرين انزل اليك بعلم من كذا  
 من خلقه قال ابن بطال المراد بالانزال فيها معاد معاني الغرض التي في الزمان  
 وليس انزالها كزوال الاحسام المخلوق لان الزمان ليس جسم ولا مخلوق  
 انتهى وكلامه انما عتق علي بن اهل السنة سلفا وحلفا واما الاول  
 فهو على طرفي اهل السنة وعلى السلف اتفقوا على ان القرآن  
 كلام امر غير مخلوق لتمامه حبل من امه ولغيره بل هو على الصلوة والاسماء  
 والمفوض اليه على سبيل انما هو **قوله** وقال كما حدثت في الامم منهن  
 من النساء الباقية في رواية ان ذرعه الرحمن من دول من وقد وصل قوله  
 والطين من طرفي اهل السنة كما هو في بعض النسخ السابعة التي  
 الارض السابعة واخرج الطبرسي من وجه اخر عن محمد بن ابي  
 عن ابي عبد الله من السماوات السبع والارضين السبع وعن  
 قنادة بن محمد بن ابي بكر بن ابي عمير في كتابه في حديث  
 المراد في القول عند النوم وقد تقدم شرح مستوفى في كتاب الدعوات  
 والمراد منه قوله في حديثه مكتسب الذي انزلت **احديث** انما  
 حديث عماد بن ابي اوفى وقد تقدم شرح في كتاب احوال والعرض  
 منه قوله اولهم منزل الكتاب وقوله في آخرة وزلزله في رواية الرحمن  
 وزلزله **قوله** زاد احمد بن حنبل في كتابه في آخرة السند مراد  
 الزيادة التصريح بالواقع في رواية احمد بن حنبل في آخرة السند مراد  
 سكتا في روايته من فاسيا بالعبارة الثالثة وقد اخرج احمد بن  
 سنده هكذا او بغيره في المستخرج من طريقه وقال اخرج البخاري عن  
 قتادة بن احمد بن عطاء بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
**احديث** الثالث حديث ابن عباس في قوله تعالى ولا تحمض  
 صلواتك ولا تحمضت انزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم  
 كره **احديث** وقد تقدم شرح في آخرة سورة سبحان والراوية هنا  
 قوله انزلت والآيات المصححة لمطابقة الانزال والترسل في الزمان  
 قال الراعي الفرق بين الانزال والترسل في الزمان كونه  
 ان الترسل يخص الموضوع الذي يراد انزاله متروكا وقرنه بعد انزال  
 اعم من ذلك ومن قوله تعالى انما انزلناه في ليلة القدر قال الراعي  
 غير الانزال دون الترسل لان الزمان نزل دفعا واحدة الى سائر الناس

عبد كذا شيئا فشا ومنه قوله تعالى حر وكتساب المس من انزلناه في سلم  
 صار كره ومن انما في قوله تعالى وقرا ما فرغنا من انزاله على الناس على كذا وزلا  
 نزلا ويومنا المتفضل قوله تعالى انما انزلنا سورا اسرا من بعد ورسول **احديث**  
 الذي نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي انزل من قوله ان الانزال كان ستة  
 الاول قوله وما نشأه في قوله ان انزاله من قوله ان الانزال كان ستة  
 اختلاف غيره من الكتب وقد علم المتفضل المرفوع قوله تعالى في قوله  
 الذي نزلوا والاول نزل في قوله تعالى وحده واحسن انما اطلق نزل  
 موضع انزل قال الراعي هذا انما هو ان يكون مترجما لغير ترجمان واحده و  
 هذا شاه هذا القول على ان نزل بالفتح من مترجما لغير ترجمان فلا يحتاج الى  
 ادعاء ما ذكره والاقول ان نزل بالفتح من مترجما لغير ترجمان فلا يحتاج الى  
 برد للفظ وهو **قوله** الكتيبة يعني صخرة تدفع الاثام **احديث** في  
**قوله** انما تعالي يبرود من ان يبدوا كلام الله كذا الجمع  
 زاد ابو ذر الابر قال ابن بطال انما يبرود من ان يبدوا كلام الله كذا الجمع  
 الابواب فيها ان كلام الله جوف قامة من ان يبدوا كلام الله كذا الجمع  
 في ذكره **قوله** انما تعالي يبرود من ان يبدوا كلام الله كذا الجمع  
 بالقران فان ليس نوعا واحدا كما تقدم نقل عن قتادة وان كان غير  
 مخلوق وهو صفة ثابتة فان لم نقل على من نشأ من عبادة الله سبحانه  
 في الاحكام الشرعية وعرضها من مصالحهم واحاديث الناس كالمعجزة  
 بعد المراد **قوله** انما تعالي يبرود من ان يبدوا كلام الله كذا الجمع  
 وسقط من اول لفظ ان من رواه عنه ونسبت لكل من عبادة الله في غير  
 الغيب والام وسقطت من روايته ان نزل المراد من انزل الكونيات  
 من كلام الله **قوله** انما تعالي يبرود من ان يبدوا كلام الله كذا الجمع  
 بالقران **قوله** انما تعالي يبرود من ان يبدوا كلام الله كذا الجمع  
 مناسبه هذه الآيات التي في التفسير ذكر في سورة هود حيثما يظهر  
 من حديث ابن جرير والزهري في قوله تعالى انزلنا من السماء ماء فاصبح  
 قال ابو ذر من آدم سبب الهم **احديث** في قوله تعالى انزلنا من السماء  
 اسناد القول انما تعالي يبرود من ان يبدوا كلام الله كذا الجمع  
 وقد مر في بعض النسخ في نسخة اخرى مع ما مر من حيث وهو من الاحاديث  
 القدرية وكذا ما بعده الاخر كما من انما تعالي يبرود من ان يبدوا كلام الله كذا الجمع

نقول انه الصوم لي وانا اجزيه ووذ الصوم جزه والصلوات  
 ورحمته ووذ الحلو في الصوم ثم الصائم وقد تقدم شرح مستوفى في كتاب الصيام  
 وقوله السيد حدثنا ابو نعم بن عبد الصل عن ابي الكوفي انما حفظ المشهور القدر  
 وهو شرحه افظ المتأخر صاحب احكام المستخرج وقوله انما الاعشى  
 كما قال في الاثار على من التكن يفتق عنده حدثنا ابو نعم شامس وهو  
 القوي شامس الاعشى زاد في القوي قال ابو علي الكافي والصلوات قول  
 من حاله من سائر الروايات وروايت في رواية القاسم عن ابي زيد المزني  
 حدثنا ابو نعم اراه شامس القوي حدثنا جعفر لفظ قال من قوله  
 اراه وحدثنا واره بعد الهمة اي اطرد و ابو نعم سمع من الاعشى ومن  
 السنيان من اعشى كمن سقى الفكون هنا هو القوي جزيا وعلى تقدير  
 ثبوت ذلك مفاعلا اراه يحتمل ان يكون الصائم ويحتمل ان يكون من ذواته  
 وقد اخبر ابو نعم في البيهقي عن رواية احدثت من ان اسامة عن ابي نعم  
 عن الاعشى دون الواسط وهذا من اعلى ما وقع لان نعم من العوالي وهذا  
 اجماع الصحاح احدثت انما لثب حديثه في كتاب الطهارة والعوض ثم هذا  
 ابو علي السلام عا ما وقد تقدم في كتاب الطهارة والعوض ثم هذا  
 قوله في اوهب ال افة احدثت الرابع حديثه في جزية  
 في سائر رتبة كذا في الكافي في كتابه وشهد ولا في غيره من الكتب والاصح  
 من كحديثه انما والضعف وقد تقدم شرحه في كتاب التوحيد في باب  
 الدعاء في الصلوة من آخر الفصل وترجم في الدعوات الرعاء تضعف الليل  
 وتقدم في كتابها في التوحيد في باب الدعوات الرعاء تضعف الليل  
 الفصل في اختلاف ما خلقه من الصفات في ادراك  
 كتاب التوحيد في باب وكان عرض على الماء والعرض منه هنا قوله  
 من يقول من يدعون الى اجرة وهو ظاهرا في المراد سواء كان المنادى في كلامه  
 امره او لا لان المراد انما ثبت في القول المراد من صاحب كل من كان التكن  
 وقد ثبت على من اخبر الرادة للمفسر بان امره انما كان فتاوى في كتابه  
 البصيرة اول ابن حزم الزول انما فعله بعد امر من ساء الواسط في العتق ليقول  
 الرعاء وان تكلم الساعد من محض الاحسان وهو معروف في اللغة نقول لان  
 نزل على من حتى سمع منه ههنا قال والرسول على انها صفة فعل خلقه نوب  
 محدود ومن لم نزل ما يتعلق الزمان فصح انه فعل حادث وقد عرفت

شرح الاسلام ابو اسمعيل الهروي وهو من المشاهير في الاشارات حتى  
 طعن في بعضه سبب ذلك في كتابه الثاني اما بعد احدثت واورده  
 من طرف كثره ثم ذكره من طرف زعم انها لا تشمل التناول مثل حديث عطاء  
 مولى ام حنيفة عن ابن عمر في لفظ اذا ذهب ثلث الليل فذكر احدثت  
 وزاد في الزمان ما حتى يبلغ الغرض من كل ما في سجاب اخبره الناس  
 وان حزم في تحصيل وهو من رواية محمد بن اسحق وفي اختلاف وحديث  
 ابن مسعود وفي رواية طلع العوض الى العرش اخبر ابن حزم وهو من  
 رواية ابن عمر الهروي وفي مقال اخبر ابو اسمعيل من طريق اخبر عن ابن  
 مسعود قال جاء رجل من سائر الدول رسول ارسى ارسى مقال  
 علي فذكر احدثت وفي رواية اخرى لم يسمع منه ومن حديث عمارة  
 عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عمه انه لم يسمع منه ومن حديث عمارة  
 بن الصامت وفي رواية اخرى لم يسمع منه ومن حديث حابر وفي رواية اخرى  
 ابن اسحاق العجلي الى كرسية وهو من رواية محمد بن اسمعيل الكوفي عن  
 عمه ابن سلس اسلم وفيها مقال ومن حديث ابن الخطاب ان  
 سأل الفرجي اسلم عن الوتر فذكر احدثت وفي رواية اخرى اذا  
 قطع الحجر ارتفع وهو من رواية ابن حزم وهو ضعيف  
 في هذه الطرق كلها ضعيف وعلى تقدير ثبوتها لا تشمل التناول  
 فان محصلها ذكر الصعود بعد الزول فكان قبل الزول لا يمنع  
 يقول الصعود التناول والتمسك اسلم كما تقدم وانه اعل ففدا حاد هو  
 في قوله في احدثت فاشار الى اورد من الصفات وكلها من الترتيب  
 لانه التمثل وفيها هب الوتر سعة نقول امرين كما تشمل  
 وهو اذ كان الترتيب وحسب كذا في الروايات والاشياء وانما يرتفع  
 الاشارات والتوسل على الاقدام قد علم من عقل ان الماء انما بعد  
 الاشارة سبها بالصحة وان يقول من موح كالحال فان اراد العطف والخلو  
 لا السبب في التوسل والعرب بشر الصورة بالشيء والتمسك باللفظ بالصحة  
 والواو عبد الكاد في الراجح ولا يجوز شيئا من ذلك كما ولا ابو حنيفة  
 حقيقه وبانه التوقف احدثت احدثت احدثت احدثت احدثت احدثت  
 قوله انه سمع ابا هريرة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

نحو الاخرين السابقين يوم القاعد وهذا الاستاد قال انه انفق اعني  
 عليك مقدم القول في الحكم في تحديده هذا الحديث مقول نحو الاخرين  
 السابقين في كتاب الديات في باب من احدثه او اقصى وحده  
 ان اول حديث في النبي وكان الصاري اياهما اذا ساق منها حديثا وكذا  
 من اول حديث في غيره ذكر الحديث الذي يريد ابراهه واجابا لا يصح  
 ذكره وترويع له في هذا الحديث بعد كل من الاوس فان هذا القدر  
 وهو قول اعني عليك طراف من حديث طويل اوردته تمامه في  
 تفسيره وهو من وقال يراسه من لا يحتمها نفعه الحديث تمامه واضط  
 هذا القدر فساقه في باب قولنا في ملاحفت سوي فكذا اول يراسه  
 على ولم يكره اوله في الاخرين ولا اعني اعني عليك واحتمل هذا  
 على ذكر القدر ووضع في الاطراف للرب في ترجمه من الهمزة عن  
 ان الزيادة عن الراجح عن ان يروى في الخبرين في التوحيد وفي التوحيد  
 مجموع عن الهمزة عن شعيب اشبه والمعلوم من اطلالة انه في  
 التوحيد نظر ما في التفسير وليس كذا في العرض من هذا الحديث  
 شبه هذا القول ان السجانه وهو قول اعني اعني عليك وهو من  
 الاحاديث القديمة الحديث السادس حديث في همزة  
 ابن فضال هو صحيح **عارة** هو اس الفعلاء من  
 شيرته **عن** ان همزة فقال هذه حكيه كذا اوردته هنا بحقه  
 والقابل حمل كاذم في باب تزوج حذو في آخر المناق عن قدس  
 حديث عن محمد بن فضال هذا الحديث عن ان همزة قال ان حمل النبي  
 حمل ارملة فسل فقال يا رسول الله هذه حكيه كذا اوردته وهذا نظير  
 حزم اهمر ما بان هذا الحديث موقوف على ربيع مردود  
 انكس في رواية المتصل هنا ما كسر يصح الفعل الذي يراه ويقدم هناك  
 لفظ انت بوضعه **انا** فظعام او افعال او شراب  
 كذا لا حسلي وان روي رواية لاني فزاوانا فخر اشرك وكذا لاني  
 ويقدم هناك لفظ ادم او طعام او شراب وقال كذا في قوله كذا منه  
 فظعام او انا فكس من الراوي حمل كذا لفظ افعال انا فقط لم يكره  
 ما في وكيفية قوله او شراب الرفع وانحر **قارها** زاد في رواية  
 منه فاذا من اسكفا قارها عليها وقد قدمت مباحث في كتاب التتوي

والعوض منه قولها فاقرها من ربه السلام ويقدم هناك حديث عاصم  
 وزاويه انه ان شربها مسب من نفسه ويقدم شرح المراد الصنف  
 وسطا بعد الترجمة من حيث اقر السلام فان معنى التمسك على الحديث  
 السابع حديث في ان همزة قال ابراهيم حديث لعاصم وهو من الاوس  
 التفسير والاذا من في قول لعاصم في حديث ابن الحصين وقد تقدم  
 شرح في مسودة السجانه وساقه هناك **انهم** الحديث الثامن  
 حديث ابن عباس في الدعاء في التوبة السبل وقد تقدم في باب  
 قول ابراهيم صلوات السموات والارض من بحق اوردته من راجع عن  
 ابن حجاج والوقوع من هنا قوله وهو كذا في وقد تقدم ان المراد بانهم  
 الثابت الحديث التاسع حديث عاصم في قصة الالف ذكر  
 منطوقا وقد ذكره في هذا الاستاد فطعا سيرة في مستنواع منها في  
 ايجاد والشيء ذات والتفسير وساقه في في الشيا ذات وفي مسودة  
 التفسير وقد شرح معناها والعرض من هنا قولها والله كانت اظن ان  
 عز وجل كان سزل في بيان وحيا سئل ومانا سئل لانه طارده من قولها  
 سئل انه الحديث العاشر حديث ابن همزة ايضا قوله سئل  
 ابن عمال اذا اراد عدو ان يعمل سيئه فلا يتوكل عليها حتى يعلم مقدم  
 شرح في الرقاق في باب من هم كسبه او سبه وهو من الاحاديث  
 القديمة ايضا وكذا الاربعة بعده ومانا سئل في ظاهره ايضا  
 وقوله فاذا علم في رواية الكشي من فان قوله في اخره ان سئل راد في  
 رواية ان رضى الرضى صنعت وهرج بانته للصح في اخر حديث اس  
 عباس في الرقاق فاستدل بمعوم الغاية في قوله فلا يتوكل عليها  
 ومعوم الشطرنج في قوله فاذا علمها فانها تتوكلها لئلا ينكح من قال ان الهم  
 على فعل العاصم لكانت سرحت في العمل ولو ان شوي ويقدم صبط الحديث  
 فهناك الحديث الحادي عشر حديث ابن همزة ايضا فيما  
 سئل الهم وقد قال الاربعة ان اسئل من وسكبه وقد قالت في  
 ارب وقد تقدم شرح في اول كتاب الادب واسئل من عباده  
 شجر هو اس ان اويس وسلمان هو اس لال وصرح اسمعيل بخبره  
 له وقد تقدم حديث في باب التفسير الارادة اذ سئل في اياه من وس  
 سلمان الكوفي قال السون الهم التي توصل ويقطع انا من عن من الغاني



ابن سعد اخرج من ما ذكره في كتابه واحضرت ابن حبان من حديث ابن  
وصح وقد تقدم الحديث في كتاب التور من اوابي لنا في المعومات  
سنتين وقال القطن في الفهم بدل هذا الحديث على عظم ما ذكره استغفار  
وعلى عظم فضل امر وسعة رحمة وحظ وكرمه لكن هذا الاستغفار  
هو الذي ليس معناه في القلب متنازلا للسان ليجعل بقية الصراط  
و يحصل بعد الغم فهو ترجم للتور ويشهد له حديث خبيا بك كل من  
مواب ومعناه الذي يتكرر من الدين والمزج يكلف وقع في الذنب  
عاد ال التور لا من قال استغفر اربلسا من قلبه مصر على تلك المعصية  
فهذا الذي استغفاره يحتاج للاستغفار قلب ويشهد له ما اخرج  
ابن ابى الدنيا من حديث ابن عباس مرفوعا التائب من الذنب  
كمن لا ذنب له والمستغفر من الذنب وهو مرفوع على ما لم يستخرج  
من صحيح ابن قزوين والمستغفر ان اقره موقوف واورد عند ابن ماجه والطبراني  
مواب ذكره في سنن التور وسنده حسن وحديثه ضابطه كل من  
ان العود الى الذنب وان كان اقوم من اذنبه لان اذنبه هذا الحديث  
لاستغفار الذنب يقضي التور لكن العود الى التور احسن من استغفاره  
لان اذنبات بها لا غفر للذنب سواء وقال النووي في الحديث  
والاعتراف انه لا غفر للذنب سواء وقال النووي في الحديث  
ان التوب وان كررت ما ترة بل الغا والذنب وان كررت  
توبته لو تابت عن جميع توبه واحده صحت توبته وتوبه اعمل ما ثبت  
معناه ما دمت فرئت تفتوب عن كل مية وكررت كسرت  
الا ذكرا عن الرفع من حيث انه قال لا نقل استغفر امر والتوب الله  
فكون ذنبا وكذا ان لا يغفر بل قبل اللهم اعني وتب علي قال النووي  
هذا حسن واكثره استغفر امر وسنته لنا فلا يوافق على لان من  
استغفر امر اطلب معونه وليس هذا كذا قال ويكفي في رده حديث  
ابن سعد لفظ من قال استغفر امر الذي لا الاله الا هو الحي القيوم  
وانتوب الله عزت ذنوبه وان كان قدوم من الرجعت اخرج  
ابو داود والترمذي في صحيحه احكام قلب هذا في لفظ استغفر امر  
ان توب الله هو الذي عن الرفع رحمة الله له كالتوب وهو كذا اذا قال

ابن سعد

ولم يستعمل التور كما قال ابن الاستقلال لولا على حديث ابن سعد بلفظ احوار  
ان يكون المراد منه ما اذا قالها وفعل شروط التور ويحتمل ان يكون الرفع مقصد  
مجموع المقصود لا خصوص استغفار من توبه من كل ما اعمل ورايت  
في الحاسب للسبب في الاستغفار طلب المغفرة اياها بالسان او بالقلب  
او بها فالاول ما ذم من لا يخرج من التور من التور من التور من التور من التور  
جدا وانما ثبت المخرج منها لا يحتمل ان التور حتى يوحى التور فان  
العاصم للصر طلب المغفرة ولا يستلزم ذلك وجود التور من ان قال  
والذي ذكرته من ان معنى الاستغفار غرض التور هو كسرت مع العطف  
لانه غلب عند كسرت من التائب من ان لفظ استغفر امر معناه التور من  
كان ذلك معصيته فهو يريد التور لا محالة ثم قال في بعض النسخ ان التور  
لا يتم الا بالاستغفار لقوله تعالى وان استغفروا لهن ذنوبهن ان الله غفور رحيم  
فكسرت السامع عند حديثه سعد بن قيس قال ان التور هو التور من التور  
تور من كسرت ان هو سليمان بن طرخان التور والسنن كل  
بصرون وفيه ثلاث من التابعت في سنن توبه عن عبد ربه الغافل  
ذو ربه شعر عن قتادة سمعت علف وقد قدمت في التور مع سائر  
خرجه وقوله اذكر رحا في سلف او في من كان فكل من التور من التور  
وقوع عند الاصل في توبه وقد من في التور ان من موسى بن اسحق عن  
سعد بن كسرت اذكر رحا في من كان سلف فكل ولم تنك وقوله قال كسرت  
اصطفاه اسما قال في رواية موسى انما الله لا يوروا وتولوا ان اب كسرت  
كسرت ابو اسحاق هو سلف ان علي ان كسرت وحا قدره كونه  
استغفار ما يحوز الرفع وهو انهم يقولون حرام الا حود والقسم على  
قد كسرت حرام فنوافيق ما هو حرام عن كسرت الرفع حرام  
انت حرام وقوله فان لم يدعوا وسر قديم وهذه التور انما هي  
الزمن لرواية ابن زبير المروزي تبعا لتمام من عاصم وقد رويها هنا في عدا  
من رواه ابن زبير عن شيوخه وقوله في حديث ابن اسحق في رواية  
موسى مثل كسرت قال او قال في سكون ما له بدل اعلم بالكتاب هل  
قالها بالكتاب او كسرت قال الخطابي في رواية اخرى فاحتمل من معنى  
اللام ثم قال معناه اردوني بالصل وهو المراد وقال للزاد سجدة وان  
استكونت ما كسرت فاحتمل الحق فانما كسرت القات كما قاله في التور



بابها والكاتب وقول من اخبر قال محدثه اما عثمان القائل هو سلمان الذي  
 ودخل الكوفة ثم فانه و ابو عثمان هو التبريزي بقوله سمعت هذا من  
 سلمان الياخري سلمان هو الفارسي وابو عثمان معروف بالرواية عنه وقد  
 اعتل المرث ذكر هذا الحديث من سنن سلمان في الاطراف وقد تقدم  
 ايضا في الرقاق ونسب على مسطر نحو الاستيعاب له وقوله احمد بن موسى ثنا  
 معتز وقال من يدري لارا اربك وقد ساقه في كتابه في الرقاق عن موسى  
 المذكور وهو ابن اسمعيل السجستاني وساق في اخر رواة حديث سلمان  
 ايضا لكنه لم يقل بغيره وقال في حديثه هو ابن حياض وسقط لانه لفظي  
 شامع في سيره يعني ما حدثت بكما لو كنت قال لم يدع بالزاي وقوله  
 فانه لم يجرى وقع هذه الزيادة في رواة حليفي دون رواة موسى  
 ابن اسمعيل وعبد الله بن ابن الاسود وقد اخبر الاسعيل بن رواة عبد الله  
 ابن معاذ الغبري عن معتز وذكره في نسخة فانه هذا وكلام اخر فيه  
 ابو نعيم في السجستان من رواة اسحق بن ابراهيم التبريزي عن معتز  
 وقد استوعبت اختلاف الفاظنا قلنا في هذا الخبر هذه اللفظ  
 في كتاب الرقاق كما نحن عن اعادته واما في التوفيق فورا  
 كلام الرب فقال يوم القاء مع الانبياء وغيرهم ذكر فرخنة  
 احادته احديث الاولي حديث اسن في الشاه اورد مختصرا  
 جدا ثم مطولا فقد مضى شرح مستوفى في كتاب الرقاق في قوله  
 حديثا بن يوسف بن راشد هو يوسف بن موسى بن راشد العطار الكوفي  
 نزل بغداد سنة ثمان مائة وهو لقب الابد اشهر وله شرح لوقته قال بن يوسف بن  
 موسى التبريزي نزل الى ابن ابي اسحق بن القطن وسبح احمد بن عبد الله هو  
 احمد بن عبد الله بن يوسف بن شيبان بن جبره كثر اواكبر من عاشر هو الموصي  
 وقد اخبر الحان عن احمد بن عبد الله بن يوسف بن ابي كبر بن عاشر  
 حديثا غير هذا وغير واسطه بن يوسف بن احمد بن يوسف بن ابي العنق  
 العنق بن كتاب الرقاق في قوله اذا كان يوم القاء من شفقت  
 كذا في كتابه ايضا ولم يشردها ولكن شرفه بنصره محصفا في قوله فقلت  
 ما رب ادخل اخذ من كان في قلبه عذره له هكذا في هذه الرواية و  
 في التي بعدها ان اسكانه هو الذي يقول له ذكر وهو العرف في

سائر الاخبار وقال ابن التبريزي هذا حديثه كلام الرب مع الرب ليس  
 كلام الرب مع الاشياء وقوله في قول كبر اسن ان وضع عنه لفظ  
 ثم يقول التوفيق قال ولا اعلم من رواه الا انه كان يعني ان اللفظ  
 التوفيق اليه ثم يقول اسن وكون حوا من اعتراض الراوي ان حديث  
 قائل قوله ثم اقول لصلوات سائر الروايات فان كان هذا الحديث صحيحا  
 فليس به خطأ والموجود عنه كذا الرواية ثم اقول بالمرآة ان حديث التبريزي  
 انظر ان الحان في اشياء يروي في بعض طريقه كما في قوله في هذا موضع  
 في السجستان من طريق ابن عاصم احمد بن حنبل بن يعقوب بن احمد بن حنبل بن  
 ابي كبر بن عاشر ولفظ اشيع يوم القاء من مقال كبر بن عاشر بن حنبل  
 بن عاصم وكبر بن عاشر بن حنبل بن يعقوب بن احمد بن حنبل بن يعقوب بن احمد بن حنبل  
 كلام الرب مع النبي صلى الله عليه وسلم ولكن التوفيق فيها ما جعله  
 مسلم ساقه في كتابه لولا ان كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه  
 ذكر السؤال في الخبر ذكر الاحاد وقوله في الاول من كتابه في كتابه في كتابه  
 قال الراوي هذا راوي سائر الروايات ويعني ان نسخة في الرواية  
 الشاه حديثه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه  
 كبر ما في قوله في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه  
 احمد واخذ ان اقل حبه من اقل قوله في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه  
 معناه القول بحري الامان وزيادة ونقصا وقوله قال ليس كما  
 انظر الى اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله في كتابه في كتابه  
 نعم اصابعه وكبرها وقوله فاخرج من كتابه في كتابه في كتابه في كتابه  
 الكبر في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه  
 والامان او جعل النار ايضا ولفظ ال الامان في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه  
 عند مسلم ومن ذكرته مع في رواة احمد بن زيد هذا واسن اعلم وقد  
 تقدم شرح هذا الحديث مستوفى في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه  
 في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه  
 فرفهنا معنا شانت السنان انه في كتابه في رواة الكبر بن عاشر بن حنبل  
 فانه وصفي العفل الماضي قال ابن التبريزي في قوله في كتابه في كتابه في كتابه  
 خاصه العالم لسائر في قوله فاذا هو في قوله قال ابن التبريزي في كتابه في كتابه  
 التبريزي كبرته فربما وقوله ما من الناس ان اختلفوا فقال ما في الخبر مستوفى  
 امواج وقوله فواقتلوا كبرهم كبرهم كبرهم كبرهم فواقتلوا وقوله فان

كالم اسكرا الفاكهه وككشمير فان كل امر لغبط الفعل الماضي وقوله فقال يا محمد  
 في رواية الكشمير يقول في الواضع الثلاثة موسى وهو سواين في منزل  
 ان حليمه وهو حجاج من غابات العديين البصرين والدعوان من ابن حليمه ساه  
 الصغاري في تاريخه وشعر احكام او محمد بن الكندي فوسم وهو حجاج بن قتيبة  
 العقيلي وهو اشارة الى ان كان حليمه لم يدخل في الكفر الذي هو محط نفق  
 الدهن وحديثه اختلاف كعقظ وقوله محمد بن سكون الثلث  
 ووقع لكشمير في الثلث وحديث الضمر وقوله قلنا ما اسعدني رواية  
 الكشمير قلنا قال ابن السني قال هنا لست لربا وهو عزه لست  
 هنا كما قال اسقط هنا كرموع وزاد فا قول انا لبا زياد فا قول اسني  
 امين قال الدردوي لا اراد محفوظا لان احكامه استجمعوا او  
 استجمعوا ولو كان المراد هذه الامر خاصة لم يهت ال عزمها  
 فدل على انه المراد اجمع واذا كانت الشفاعة لهم في فضل العضا كانت  
 سبها بقوله تعالى في قوله اول هذا الكرمي لسر مصلما فافهم بل من  
 عن ظلم الشفاعة ومن قولنا فاشفعوا لغيره من امور القامه كقوله  
 وقد شئت اجواب عن هذا الاستحالة عند شرح الكرمي ما عني عن  
 اعادتها وتما وقد اصاب عند القاضي عياض فان معنى استراة كلام ابو سنان  
 لرب الشفاعة للعود منها في فضل العضا وقوله ويلهين استراة كلام ابو سنان  
 للشفاعة لآخر احكامه است و في السياق اختصار وادعي المطلب  
 ان قوله فا قول يا رب امين امين مما زاده سلمان بن حرب على سائر  
 الرواه لزا قال هو اخرا على القول الذي الاستدلال دليل بان  
 سلمان بن حرب لم ينفذ هذه الزيادة بل رواها عن سعد بن منصور  
 عند مسلم ولذا انوار الرفع اذ مر ان عند مسلم ولا سمع ولم يسبق مسلم لفظ  
 ويحيى بن حبيب بن عمار عن النسي في التفسير ومحمد بن عبد ربه  
 ومحمد بن سليمان بن لوسن كلاما عند الامام سهل بن علي بن حماد بن زيد  
 شرح سلماء بن حرب في هذه الزيادة ولذا وقعت هذه  
 الزيادة في هذا الموضوع من حديث الشفاعة في رواية ابن عمر  
 الماضية كتاب الرقاق واد التوفيق احمد بن عثمان الشافعي  
 في حديثه محمد بن خالد في رواية الكشمير محمد بن محمد والاول

طلبه

هو الصواب

هو الصواب ولم يذكر احد ممن سلفه به قال الصغاري ولا في رجال الكتب  
 استأجرا اسر محمد بن محمد والمعروف محمد بن خالد زيدا حلفت منه  
 فقتل هو الرهلي وهو محمد بن يحيى بن عبد اسر بن خالدين فادرس في  
 لجر اسر ويذكره في احكام الكلابي وادرس سجود ومحمد بن خالد بن  
 عبد الرافعي ويذكره في حرم ابن ابي حنيفة بن علي بن خلف الواسطي في  
 الاطراف وقد روي هنا عن عبد اسر بن موسى عن اسر بن ابي اسسط  
 وروي عن عبد اسر بن موسى عن اسر بن ابي اسسط عن ابي اسسط  
 في المعازي والنسب والروايع ونسب في السند هو ابن الحسن وهو  
 ابرهه هو الضمر وعبيدة بن عبد اسر بن عمرو السلمي بن عبد اسر وهو  
 ابن اسر بن سجود ورجال سنده ابن عبد اسر بن موسى بن كوفه بن موسى  
 ابن اخرا هل احسنه دخولا احمد بن حنبله ذكره مختصرا احدا وقد مضى له  
 مشروحات الرقاق وقوله كل ذلك بعد عمدا كنه في رواية الكشمير  
 كقولهم في قوله في اخر عشر مرار في رواية الكشمير عشر مرات احسنه  
 الثالث حديث عمار بن حاتم ما سكت من احد الاستدلال وقد تقدم  
 شرحه في كتاب الرقاق وقوله كل ذلك اعني حديثه في قوله هو وسول  
 بالسند الذي قبله احمد بن حنبله الرابع حديث عبد اسر وهو اسر  
 بن سجود قال ما حدثت عن اليهود ذكر احكامه وقد تقدم شرحه  
 في باب قول امير المؤمنين لما حلفت سنان وقد تقدم كلام المحققين في كتابه  
 تارة وثي واما ابن عزمي وقال ايضا الاستدلال بالنسب والشفاعة في  
 مثل هذا الامر العظيم غير سابق مع كتابه في حرم الروايع والشفاعة  
 ولو صح احكامه كان ظاهرا للفظ من سنا ولا على نوع من الشعار  
 من التشليل مما جرت عادة الكلام بين الناس في عرف سنا طبعه يكون  
 المعنى ان تدر على طيبها وسهول الامور جمعها بمنزلة من جمع شيئا في لغة  
 فاستحقت حملها في مثل علمه كقولنا فلما سكت سنان اصحابه وروى بقوله  
 الامسان في الامارات اذ اضعفت العين التي علم على اصابع  
 اوانه نقل محضه في زمان الطاهر ان هذا من حطاط اليهودي وهو جرمهم  
 وان ضحكهم على الصلوة والسلام انما كان على معنى التمجيد والسكينة  
 لرب العلم عند انفعال احمد بن حنبله الخامس حديث ابن عمر الهوي

بعض النفا سران من الكلمة من الحجج وهو ردد بالاجماع المذكور وقال  
ابن النعمان احتجعت المتكلمون في سماح كلام ابن عباس فقال الا شعر كلام  
انه انعام براءت سمع عندنا وكل تال وقراءة كل قارئ وقال السكاكيني  
انما سمع التلاوة دون المشق والقرآن دون المروء وتقدم في باب سرمد بن  
ان يقولوا كلام ابن عباس من هذا واورد الخطابي في كتابه على ابن عباس  
ان خالدين عبد الله العنبري قال ان بعض المحدثين ذكره فان سزم  
ان ابن عباس اخبرهم خطبا ولا كلام موسى وقد من التوحيد من سزم  
اجوز قبل جهم بن صفوان لانه اكره ان يكلم موسى فكلمه في ذلك فقال ان احد  
اجدها حديث ابن مبررة اخبر آدم وموسى وقد مضى شرحه في كتاب  
الغدير والمراد منه قوله انبت موسى الذي اصطفى الله رسالته وكلامه  
للكثيرين وكلامه تامسب حديث ابن عباس في الشفاعة او ردد من طاف من  
اوله الى قوله ذكر آدم وكره لم خطيب النبي اصحاب وقدم في شرحه في كتاب  
الترغيب قال لا يسعني ايراد ذكر موسى قالوا له وكلامه في قوله  
على عاتق في الاشارة وقد مضى في شرح التوراة عن مسلم ابن احمد شرحه  
وساقيه بطول وقد استأوى موسى بعد كل امر واعطاه اكرهت  
ويصعب ايضا في كتاب التوحيد هذا في باب قول ابن عباس في حديث  
سبن عن معاذ بن فضال عن هشام بن عبد الله السدي سابق اكرهت بطول  
انصا وقد استأوى موسى بعد اتمامه اشد المواتاة وكل تكلمه وكذا وقع في  
حديث ابن مكره الصدوق في الشفاعة الذي اخرجه احمد وعنه وصححه  
ابو عوانة وعنه حاتم بن ابراهيم فيقولوا انظروا الى موسى فان ابن عباس  
كلمه وذكر الصحابي في كتابه شرحه في كتابه من هذا القدر اعلمنا  
ثالثا ان ابن عباس في كتابه شرحه في كتابه من هذا القدر اعلمنا  
ان ابن عباس في شرحه في كتابه من هذا القدر اعلمنا  
من سزم من عبد الله العنبري العائش وقد اورد بعض هذا الحديث في الترجمة  
النسوية واورد حديث الاسرا من رواية ابن عباس عن ابن عباس  
في اواخر كتابه الصلوة واورد من رواة قاده عن ابن عباس  
في صحيحه من رواة خلقه في اواخر العهد قبل الهجرة وبشرحه هناك  
واخرت ما يتعلق برواية ابن عباس هذه مما احتج به من  
الصحاح في كتابه لعله اسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة

بعض النفا سران من الكلمة من الحجج وهو ردد بالاجماع المذكور وقال  
ابن النعمان احتجعت المتكلمون في سماح كلام ابن عباس فقال الا شعر كلام  
انه انعام براءت سمع عندنا وكل تال وقراءة كل قارئ وقال السكاكيني  
انما سمع التلاوة دون المشق والقرآن دون المروء وتقدم في باب سرمد بن  
ان يقولوا كلام ابن عباس من هذا واورد الخطابي في كتابه على ابن عباس  
ان خالدين عبد الله العنبري قال ان بعض المحدثين ذكره فان سزم  
ان ابن عباس اخبرهم خطبا ولا كلام موسى وقد من التوحيد من سزم  
اجوز قبل جهم بن صفوان لانه اكره ان يكلم موسى فكلمه في ذلك فقال ان احد  
اجدها حديث ابن مبررة اخبر آدم وموسى وقد مضى شرحه في كتاب  
الغدير والمراد منه قوله انبت موسى الذي اصطفى الله رسالته وكلامه  
للكثيرين وكلامه تامسب حديث ابن عباس في الشفاعة او ردد من طاف من  
اوله الى قوله ذكر آدم وكره لم خطيب النبي اصحاب وقدم في شرحه في كتاب  
الترغيب قال لا يسعني ايراد ذكر موسى قالوا له وكلامه في قوله  
على عاتق في الاشارة وقد مضى في شرح التوراة عن مسلم ابن احمد شرحه  
وساقيه بطول وقد استأوى موسى بعد كل امر واعطاه اكرهت  
ويصعب ايضا في كتاب التوحيد هذا في باب قول ابن عباس في حديث  
سبن عن معاذ بن فضال عن هشام بن عبد الله السدي سابق اكرهت بطول  
انصا وقد استأوى موسى بعد اتمامه اشد المواتاة وكل تكلمه وكذا وقع في  
حديث ابن مكره الصدوق في الشفاعة الذي اخرجه احمد وعنه وصححه  
ابو عوانة وعنه حاتم بن ابراهيم فيقولوا انظروا الى موسى فان ابن عباس  
كلمه وذكر الصحابي في كتابه شرحه في كتابه من هذا القدر اعلمنا  
ثالثا ان ابن عباس في كتابه شرحه في كتابه من هذا القدر اعلمنا  
ان ابن عباس في شرحه في كتابه من هذا القدر اعلمنا  
من سزم من عبد الله العنبري العائش وقد اورد بعض هذا الحديث في الترجمة  
النسوية واورد حديث الاسرا من رواية ابن عباس عن ابن عباس  
في اواخر كتابه الصلوة واورد من رواة قاده عن ابن عباس  
في صحيحه من رواة خلقه في اواخر العهد قبل الهجرة وبشرحه هناك  
واخرت ما يتعلق برواية ابن عباس هذه مما احتج به من  
الصحاح في كتابه لعله اسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة

انه جاء ثلاثا فقول ان نوحى الرب في رواية اكثر من رواية اذ جاء بدل ان جاء الاول والثاني والثالث لم اذعت على ستمه صرنا كالمؤمنين من التلذذ ولا خلق بهم ان كونا من ذكروا حديث حابر الا في نزل اذ اقبل الاعتصام لخطوطها فذكر الى النبي صلى الله عليه وسلم هو ناسم فقال بعضهم ان ناسم وقال بعضهم ان العن ناسم والتعب يعطان وسب ههنا ان منهم من لم يستكمل ثم وجدت النصيحة شبيهة في رواية ميمون بن سباد عن ابنه عند الطبري ولفظ فاتاه حريصا متكاملا انه وكانت قرش ناسم حويل الكعبه فقال امرنا سديهم ثم دها ثم حاوهم ثلاثة فالتعوه فقلوبهم نظروا وقول قول ان نوحى اليه اكثرها احتطان وان حرم وعدا حنن والغاص عيان والنوى وعارة النوى وقع في رواية شركا في هذه اوهام كما في الحللا احدها قول قول ان نوحى اليه وهو غلط لم يوافق عليه واجمع الحللا على ان فرض الصلوة كان لعل الاسراء فليكن قول الواحى اتين وصرح المذكورون بان شركا تعوذ بدنه في عيون التزود نظره وقد اذعن كرس حبس محرم ونون مصروف عن ابنه كما اخبره سعيد بن يحيى بن محمد الاموى في كتاب المعاني من طريقه في قوله وهو ناسم في المسجود وحيه ما وقع في حديث مالك بن سعيد بن عيسى بن ابي نعيم والقطان وقد قدمت وحدا جمع بين مختلف الروايات في شرح احمد بن محمد فقال اولهم ابيهم في اشعار ما كان ناسما من حكاة اقلهم اشان وقد جاء انه كان ناسما مع حنيفة بن حزمه عند المطلب عنه وحمزة بن ابي طالب ابن عمه فقال احمد بن حنبل في حقه اخرج من كتابه ذلك الليل الصبر المسية في كانت لمخروف وكذا حركه كان والنقير وكانت القصد الواثق ذلك الليل ما ذكرها في فخرم ابن سعد ذكره في قوله ليل اخرى ولم يعين المدة التي من المحسن فصل على ان المعنى ان كان يعبد الله وحيه الله وحسنه وقع الاسراء والمعراج وقد سبق بيان الاختلاف في ذلك عند شرحه واذ كان من المحسن مدة فلا فرق من ان يكون ذلك الليلة ليل واحدة او ليل اكثره او عدة من

وهذا يرتفع الاشكال عن زوائد شركا يحصل الوفاق ان الاسراء كان في المظن بعد البعث وقبل الهجرة وسقط شيع احتطان وان حرم وعنه ما بان شركا خالف الاحتجاج في دعواه ان المعراج كان قبل البعث وبار التوفيق والما ذكره بعض الشراح ان كان من اللطيف المستبان ما فيها التلازم وسقط لان وقيل شيع وقيل عشاء وقيل ثلاث عشاء وقيل على ارادة النبي لانا فهدى النبي الى الله انما كان وذكر حرم من القيم في هذا الحديث بعينه واقرى استدلال المعراج كان بعد البعث قوله في هذا الحديث مفيد ان حريصا قال ابواب السماء اذا قال له بعثت قال بنو قاطر طاهرة ان المعراج كان بعد البعث فنعين ما ذكرته من التناوب والما قول في اخيه فاستغنى وهو عند المشيخ اجرام فان حل على طاهره حاز ان يكون ناسم بعد ان هبط من السماء فاستغنى وهو عند المشيخ اجرام وحاز ان ياول قوله استغنى اي فاق مما كان في فانه كان اذا اوحى اليه استنشق في فاذا اتين رجوع الى حالته الاولى كل من عنه بالاستغناء فوسم فمأوى قلبه وناسم عند ولا ناسم قلبه وكذا لا ناسم مقدم الكلام على الترجمة النور قوله في بكتله هي اختلوه تقدم وحده الجمع عن هذا ومن قوله في حديث ان ذرفح سقط عن وقوله في حديث مالك بن سعصع ما كان في احطيم محله شرح ناسم على اتحاد وقصد الاسراء اما ان قلنا ان الاسراء كان متعديا فلا اشكال اصلا في فسقط حريصا من حجة النبي في فتح الامم وسند الوجوده وهو موضع العقادة من الصدور مرهقان سيجر الا بل وقد تقدم شرح الرد على من اكر شق الصدور عند الاسراء ويرجع ان ذلك ما وقع وهو صفر وسبت كذا في غير رواية شركا في الصحاح من حديث ابن ذرر ان شق الصدور وقع ايضا عند البعث كما اخبره ابو داود الطيالسي في مسنده و ابو نعيم والبيهقي في دلائل النبوة وذكر ابو بشر الدوالي بسنده انه صلى الله عليه وسلم راى في المنام ان عطفا خرج ثم اعيد فذكر ذلك لخدمته احدث وتقدم بيان احتكاك في بعد ذلك وقع شق الصدور الكرم ايضا في حديث ابن حمره حين كان ابن عشرين وهو عند عبد الله بن احمد في

رواد المسند ويقدم الامام من في ذكره في الترجمة السورة وتقع في السنين  
 ان جبريل قال لما غسل قاتيلك سدي ومز عيناك بصرا ان اذ كان في سما  
 قوس ثم ان عطست محتو الكذا وقع ان تصب واعرب ما حال  
 من الصخر في ايجاد والمجور والعتير عطست كابر من ذهب فمقل  
 الصخر من اس الفاعل الى اكار والمجور ويقدم في كتاب الصلوة لمعظ  
 محتو بحر على الصلوة ولا يشكال فدموا ما قول امانا منسوب على العتر  
 وتور وكحل معظون عليه قوس عطست من ذهب فترس  
 ذهب التور كمنه تقدم سانه في كتاب الوضوء وهذا يتضمن  
 انه غير الطست وان كان داخل الطست وقد تقدم في اوابل الصلوة  
 في شرح حديث ان في الالاسر انه غسلوه بما فرغ فان كانت هذه  
 الزادة محظوظ احتفل ان يكون احدهما ذمما فرغ والآخر هو محتو  
 بالامان واحتفل ان يكون التور طين الماء وعزبه والطست لا يصب  
 فيه عند الغسل حسنا بل عن التدرج في اللوحن وجرا على العادة الطست  
 وما يوضع في الماء قوس فخشي سدرة في رواية الكشيشي فحشا بفتح  
 اكام والنسي وسدرة المصضب لغزبه لضم اكام وكسر النسي  
 وسدرة الرفع قوس ولغاد بده عن محم فسه في هذه الرواية  
 انها عوق حلت وتال اهل العز من اللجات التي من اكله وصفي  
 العنق واحدها لغزود او لغزود وتال له ايضا لغزود وهو الغاد  
 قوس ثم اطلق ثم عرج به الى السماء الدنيا ان كانت العقدة متددة  
 فلا اشكال وان كانت متحدة من هذا السباق حوت بقدره ثم  
 اركبه البراق الى بيت المقدس ثم ان المخرج كان حديثا كالمس  
 صعبه وسهل فلن ثم حتى في السماء الدنيا وفي ساقه ايضا حوت بقدره  
 فان طلق ان جبريل حتى اتى السماء الدنيا وفي ساقه ايضا حوت بقدره  
 حتى ان له بيت المقدس ثم ان المخرج كان في رواية ثابت عن النبي  
 رفعه ايسم البراق وكثر حتى ان في بيت المقدس ويطن ثم دخلت  
 للسيرة وعلقت في ركعتين ثم عرج الى السماء قوسه فاستسرى

اهل السماء كانهم كانوا اعلوا ان سيعرج به فكانوا مترقبين لذلك  
 نفسه لان اهل السماء ما يريد في رواية الكشيشي ما يريد ابره في الارض  
 حتى يعلى على اهل السماء من شاه كعمل قوس فاذا جري الى السماء الدنيا  
 منس بطرد ان ان كبريان وظاهر هذا ما سمعنا حديثه قال في صحيح  
 فان من بعد ذكر سدرة المنتهى فاذا ان اهلها اربع امانه روي في صحيح  
 شعوبا من تحت سدرة المنتهى ومزها في السماء الدنيا وصنها تران الى  
 الارض وتقع هنا السفل والزوات محضها والعصر نصف العنق  
 والصاد المثلث منها نون ساكنة هو الاصل قوس ثم خص به في  
 السماء الدنيا فاذا هو منها راح عليه فصر من الوالو وزجر حد فصر بده  
 ان في المنه فاذا هو ان طين مسك اذ في قال هذا ما احتل قال هذا  
 الكوش الذي حيا نبي المعبر والوحدة وهو من ابره كبر كبر وهذا  
 ما استشكل من رواية شريك فان الكوش في امانه واحد في السماء السابعة  
 وقد اخرج احمد من طريق حميد الطويل عن اسن بن رافع دخلت امانه فاذا  
 انما نرى حيا حيا م القول وعصرت سدرة في حوي ما ان فا مسك  
 اذ من قال جبريل هذا الكوش الذي اعطاه استعمال واصل هذا الحديث  
 عند البخاري نحوه وقد مضى في التفسير من طريق قتادة عن النبي كان  
 ليضخه كبريا وكذا واخره ابو داود والطبري من طريق سليمان التيمي عن  
 قتادة ولفظ ما عرج من اهل السماء السبع عرض له ان امانه من امانه  
 وتكون ان يكون في هذا الموضع ش محض بقدره بقدره في السماء  
 الدنيا التي السابعة فاذا هو من قوس كل سماء فيها امانه قد سار في حوت  
 منها ابره من في الساقه وهو من في الاربعه واخرى في الكاسر ولم احفظ اسمه  
 وابرهم في الساقه وهو من في الساقه كذا في رواية شريك وفي حديث  
 الزهري عن اسن عن ابي عبد قال اسن فذكر ان ابره وجبريل الساقه  
 آدم وابرهم وموسى وعيسى وابرهم ولم يسك كمن من ابره عرانة  
 وجبرانه وجبراد من في السماء الدنيا ولجوا ابره في السماء السابعة استسرى  
 هذا موافق لرواية شريك ابرهم وما من الفان لرواية قتادة  
 عن اسن عن كاسر من صحيحه وقد قدمت في شرحه ان الكوش وانقوا  
 فاده وساقه دل على رجحان روايته فاذا صنت اهل كل من السماء التي

هو فيها وما أمته ثابت عن ابن مسعود ذكره هناك فهو المعتمد لكن إن  
فلانان القدر بعدت فلا ترجح ولا اشكال فوسم  
السابع بعض كلامه في رواية ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم  
من رواية الأثرين "من أراد الترجمة والمطابق لقوله تعالى إن اصطفى منك  
على الناس برسالتك وبكلامك وهذا التخليل يدل على ان شريكك صنف  
كون موسى في السماء السابعة وقد قدمنا ان حديث ابن مسعود في رواية  
المشهور في الروايات ان الذين في السماء هو امره والله ذكر في حديث  
ما كبر من صحبه ان كان مستندا ظهروا الى الميت للمعروف العقول لا  
اشكال ومع الاشكال قد جمع ان موسى كان حيا في العروج في السادسة  
وأبره في السابع على ظاهر حديث ما كبر من صحبه وعند اليهود كان  
موسى في السابع الا انه لم يذكر في القصة ان ابره لم يكن في شيء مما شغل ما ذكر في  
اكثر من الصلوة كما في موسى السابع من اول من استن ابره حيا  
اليهود فانسب ان يكون موسى بها لانه هو الذي خاطبه في ذلك كما ثبت  
في حقه الروايات وتحتل ان يكون في موسى في السادسة فاصح مع  
السابع فضلا له على غيره من اهل كلام الله تعالى وطوبى فامة ذكر  
في كلامه مع المصطفى فما معلوم في الصلوة وتدارك شاهد النبوي  
الى شيء من ذلك والعلو عند ابن مسعود قال موسى رب اطن  
ان يرفع على احد كما لا يكون معني المشاهة في رفع واحد انما نصب في  
رواية النبي ان يرفع يدهم النبي انه اول واحد ارفع على ابن اخطال في  
موسى من احصا حبه فكلام الله تعالى له في الرضا دون غيره من البشر  
تعالى في الرضا دون غيره من البشر لقوله تعالى ان اصطفى على الناس  
برسالتك وبكلامك ان المراد بالناس هنا البشر لقوله تعالى ان اصطفى  
منك ان لا يرفع على احد اذ لم يزل الله يصلي اليه الصلوة والى كلامه اعطاء  
من القيام للوجود وغير ذلك ارفع على موسى وغيره ذلك ذكره الاشكال  
في ان اشكاله ويحكي في رواية الاسرار في حيا ابره على سلم معروا بسوط او  
بواسطه والاشكال في وقوع الوجود للشيء على سلم معروا بسوط ابره  
عن مقدرة المصطفى في الشام وقد مر في اشكاله في ذلك في بعض  
سورة الضحى ما عرفت عن اتحاده في موسى ثم علاه فوق ذلك كما لا يحل  
الا انه حتى كفاء سدرة المنتهى كذا وقع في رواية شريك وهو ما خالف

٢٧٧  
في غيره فان الجمهور على ان سدرة المنتهى في السابع وعند بعضهم في السادسة  
وقد قدمت وجد اجمع منها عند شرحه واهل في السابعة قدما وانما هو  
كان ذكر سدرة المنتهى قبل ثم علاه فوق ذلك كما لا يحل الا انه قد وقع  
في حديث ابن مسعود ان من عرج الى جنت طربت مستوى اسمع وصيرت النظام  
وقدمت شمس السمتين فالصريف عند شرحه في اول كتاب الصلوة  
ووقع في رواية موسى بن يسما عن ابن مسعود العنبر بعد ذلك ابره في السادسة  
فاداهم غيره فذكر امر الكون في حال ثم جاز الى سدرة المنتهى وهذا موافق للجمهور  
ويحتج ان يكون المراد ما عرفت هذه الرواية من العلو الباقية لاسدرة المنتهى  
صفا لخالها وما تقدم صفا لاهلها فوسم ودنا بحمار رب العزة فتدرك  
حتى كان منه قاب فوسم اودان في رواية موسى المذكورة فزنا بركه رجل  
بكان قاب فوسم اودان قال لخطا في السبع هذا الكتاب من صحبه  
الحجازي حديثه اشبهت ظاهرا ولا اشتهر بذاك من هذا العنبر فانه ينص  
سبحه بالسابعة من احد المذكورين ومن الاخر وسركان كمل واحدهما هذا  
الى ما في الترتيب من الترتيب والتقسيم الى ما في الذي يعلق من فوق الاسبغ قال  
من لم يسلم من هذا الحديث الا هذا العنبر فيقطعها عن غيره ولم يعرفه اول  
العنبر اخرها اشتغل وحده ويحتمل وكان قصاره اما ذكره  
من اصله واما الوقوف في الترتيب وما حجتان من عنيها واما من اعتر  
اول الحديث باخرة فانه يروي عن الاشكال فانه مصرح فيها ان كان روبا  
لقوله في اوله وهونام في اجزة اسقط وبعض الروايات مثل بعض الروايات  
على الواحد الذي يجب ان يصرف الرفع في القصة مثل وبعض الروايات  
في احتياج الى ذلك بل قال كما لم يشهده نكس وهو كما قال ولا اشكال  
الى شيء عرفت كلامه بقوله ان في الحديث الصحيح ان روبا الاسماء وحسن  
فلا يصح ان لا يصرف الرفع على كل من لم يحسن العنبر في هذا الجمل مقدمه في  
كتاب التفسير ان بعض مروي الاسماء ينقل العنبر وتقدم من اشكاله  
قول الصحابة لا يصل امره على سلمه روبا في القيص فما اولت يا رسول الله  
قال العنبر في روبا النبي قال العلم ان العنبر في روبا الاسماء في اشكاله  
في الشام متعقب ما تقدم بقره من صل ثم قال لخطا في روبا الاسماء  
من اصله ان العنبر ينزلها انما هي حيا في حيا من اسس من لقا  
لم يعط الى النبي صلى الله عليه وسلم ولا خلاه عنه ولا احنا في قوله في اصل الامر

في النقل انما من حجة الراوي الامن اسن وانما من شريك فانه كثر التورق من انما  
 الا نقل التلا تلتا عله سار الرواة اتهم وبانعا من ان اشيا اسن  
 هذه النقل الى اسن على اسن لا تامل فاذا نوره فيها ان يكون مرسل  
 صحاح وانما ان يكون نقلها عن الشريك اسن على اسن او عن صحاح نقلها  
 عن وشيا ما اشتمت عليه لا نقل الراوي يكون لكي يحل الروية ولو كان  
 لما ذكره تاخر كمال حديث احد يروي مثل ذلك على الزعم اصلا وهو خلاص  
 على الحديث فاطمة فالتعليق ككسر مردود ثم قال اعطاه ان الذي وقع  
 زهده الرواية من شريك التورق للحمار عز وجعل في لغة السلف  
 والعلامة واهل التعرّف من تقدم منهم ومن تاخر قال والذين قبل من تلاذ اقول  
 احدها ان ذنا حبل من محمد فتدري ان توك من ذم وحمل على التورق و  
 التاخر ان تدري فدا لان الشريك التورق الثاني ذلك لرحيل بعد الاشارة  
 الا تباين حتى راه شريك كما راه مرغفا وذكر من امات اسن حجت  
 اقدرة على ان تدري في الهوى من غير اعتقاد على ش ولا عسكر من التاخر  
 ذنا حبل فتدري محمد ساجد الله تعالى شكرا على ما اعطاه قال فتدري  
 هذا الحديث عن اسن من غلط في شريك فذكر هذه الالف ط  
 الشنيعة وذكر مما يقوى الظن انها صادرة من حجة شريك اتهم وقد  
 اخرج الاموي في معانيه ومن طرقت السني عن محمد بن عمرو عن اسن  
 عن اسن عبا من قول له تعالى ولقد راه ذنا حبل قال ذنا مترد وهذا  
 سند حسن وهو شا هذ قولي لرواة شريك ثم قال اعطاه وفي هذا  
 احديث لعنه اخرى تورد بها شريك ايضا لم يذكرها غيره ومن قوله ط  
 معنى حبل ال اخبار تعال فقال وهو ممكنا ان يارب جمع عبا  
 قال والمكن ان لا يضاف ال اسن فقال انما هو ممكنا ان الشريك اسن على اسن  
 في معناه الاول الذي قام منه قبل هبوط اتهم وهذا الاخر من علف  
 في السياق نصريح بما ضا في الكنان ال اسن تعال وانما حرم من سجانف  
 السلف واكملت لرواة شريك عن اسن في التورق فمد مط وقد كرت  
 من وافق وقد نقل التورق عن اسن عبا من اسن انما ذنا اسن في  
 وللجن ذنا اوره وحكي واصل التورق الزوال الى الشريك حتى توك منه قال  
 وقيل تدري الرفوف لمحمد حتى جلس على خ ذنا محمد من زه اتهم وقد تقدم

في نسخة سورة الغوا وورد من الاحاديث في ان الراوي رواه الى النبي  
 على اسن على اسن كراي حبل رسته حناج ومضى بسط التورق في ذلك  
 هائل ونقل البجلي نحو ذلك عن ابن عمر قال ما تفتش روايات  
 هؤلاء على ذلك وتكون على قول واحد ذلك قاضي الهادي في نقل  
 عن الحسن ان الصفة عمده لحبل والتميز ما وجد في اسن في انما  
 التورق فا وحى حبل ال عبد الله بن محمد ابو اوجي وتقدرا ال العا اشكرا قال  
 الغاضي عبا من في الشفا اضافة الروية التي ال اسن اسن اسن من اسن  
 مكان ولا تقرب زمان وانما هو بالنسبة الى اسن على اسن على اسن  
 من اسن وشريف وشرف والنسبة الى اسن ووجه ما نحن فيه وكلامه في رواه  
 ذنا قالوه في حديث من رواه الى الهادي وكذا في حديث من توك من  
 ذنا توك من ذنا عا وقال غيره الروية من التورق الحبل الطاهر  
 عظم من ذنا عذرة والتورق طلب زيادة التورق وما يوسم كالتورق  
 على اسن على اسن عبارة عن طلب الحبل والاضاح العذرة والنسبة الى  
 احاد سوال وروى في حديثه وقال بعد ذلك في الجمع بين الحصص زاد منه  
 نفس شريك زيادة في حبله وان ذنا الفا في حبله وقد تدري الا حرا حرا ع  
 من اعطاه فلما كانت احديهما انما شريك وشريك ليس بما كان في سبق  
 الى ذلك ابو محمد بن حرم فبا كفا ابو الفضل بن طاهر في حرم ساه الاشارة  
 الاموي والاصحاب نقل من اسن عن ابن حرم قال لم يجد الحجازي  
 وسلم في كتابها شيئا لا يحل محمدا الاحد عشر ثم على في حرم الوهم  
 مع اتانها وصحة مع ذنا فذكر هذا احديث وقال في الكفا في الادم  
 شريك من ذلك قول قبل ان يوحى ال رواه حنيفة بن علي الطورق قال وهذا  
 لا يفت من احده من اهل العمل انما كان قبل الحرة سمرعان اوجي الذي  
 الذي حرمه سمر ثم قول ان اخبار ذنا فتدري حبل اتهم فقد تقدم ابو اوجي  
 ذلك وقال ابو الفضل بن طاهر حبل الكفا في شريك وذو عن ابن  
 عزم ان الادم من اسن في حبل الشرفان شريكا مثلما اخرج في التورق ويقوه  
 زروعة وادخلوا حديث في نفا سمنه ورواه ابو اوجي في التورق ورواه  
 الروي في عثمان الدارمي وعباس الروي عن يحيى بن اسن في رواه  
 ابن عدي في خبره من اهل الحديث حديث عن كاهر وغيره من النفا  
 وحديث اذ اروي عنه قوله لا بأس بالان يروي عن صحف قال اسن طاهر

وحدث هذا رواه عنه شاذ وهو سلمان بن ملال قال قال علي بن محمد بن نوزة  
 يقول قيل ان نوحى الله الى من طرحت حديثه يومئذ انتم في موضع من اكناف  
 لا يسقط فيه اكناف ولا سبي اذ كان اليوم لا تسلم ارنكاب  
 محمد بن يونس بن محمد بن يومئذ في ربيع اركب حديثه حجة من ان  
 المسلمين ولعل اراد ان يقول بعد ان اوصى الله فقال قيل ان نوحى الله  
 اتى وقد سبق الى الشريعة في رواية شريك بن النخعي في صحيحه  
 فانه قال بعد ان ساق حديثه وبعض المتن ثم قال مقدم واخر زاد ونحن  
 نسقي ان نوحى الله الى الكلام في تركه ان المسلمين اعطوا كما قدمت  
 وقال في النساء واليونس انكاره ليس بالمتوى وكان ضمن من بعد اعطوا  
 لا كحديثه عن نوحى قال محمد بن سعد وابود ابيد نوحى محمد بن فاذا نزل  
 عدا ما سؤد - شاذ او كذا على رأى من يقول المتكر والشاذ في واحد  
 والا والى الزام ورود المواضع التي تحالف فيها غيره واخراب عنها ا  
 منع نوزة - والمتاويل على مذاق الجمع ومجموع ما خالفته في رواية  
 شريك بن عروة من الشهور من عشرة اشياء لم يزل يكره ذلك الاول اكناف  
 الا نساء في السموات وقد ارفع ما دام يصط من رايه وهو اذ في الرمي  
 بعض ما ذكر كما سبق في اول كتاب الصلوة الثاني كون المواضع قيل  
 السعة وقد سبق اخراب عن ذلك واحاب بعضهم من قول شريك  
 ان نوحى الله الى القليل هنا بين في ارجح خصوص ولست مطلع  
 واحتل ان يكون المعنى قيل ان نوحى الله الى الاسرار او العوارض مثله  
 ان ذلك وقع بعد قيل ان سره ويده قوله في حديث الزبير بن جرح  
 سعت طرقت الثابت كونه ساما وقد سبق احوار عند الصائغ  
 عن الرابع مما لم يزل في جعل سرته المشين وانها فوق السماء السابعة كما  
 الاسرار والقبور انما في السماء او السابعة كما تقدم انما في محال لثمة  
 التبرهن وما السبل والذوات وان عنصرها في السماء الدنيا والشمس  
 غير رواة انها في السماء السابعة وانها من تحت سرته المشين السابعة  
 شق الصدر عند الاسرار وقد اؤقت رواة عن كاذب كاذب بشرح  
 رواة فداة عن ابي عن كاذب من صحيحه وقد اشرت الى انما  
 هنا السابعة كذا في الكوفة في السماء الدنيا والشمس في الحديث ان  
 كما تقدم انتم علم ان من سبله الله والتدلى الى ارضه وجبل والمشمور

في الحديث انه في احد ما تقدم التمدد على الناس في الدنو والتدلى الياس  
 عز وجل والمشمورة احدثت ان حزل كما تقدم المتدلى على الناس تصح  
 اتنا عن علي بن ابي سلمة بن ابي اسحق بن عبد الرحمن كان هذا  
 وعنه رواية ثابت بن عبد الله بن عمار بن قيس بن عبد الله بن  
 بن عمار قال قال ابي جهم بن عبد الله بن ابي اسحق بن عبد الرحمن  
 والمشمور في الاحاديث ان نوحى الله الى نوحى الله وهو ارضه  
 الى اكناف فاشق كما سار الله مشق في رواية شريك بن النخعي  
 ان نوحى الله الى من طرحت حديثه يومئذ انتم في موضع من اكناف  
 مقدم وقد سبق في كل واحد من استكمال من استكمال واخراب عنه اكناف  
 وبأد التوفيق وقد فرغ من اكناف التبرهن انما في رواية شريك بن  
 كمن عرفها لانه لمحال الا انه المتدلى على الناس كما سار الله مشق في رواية  
 العدة ثلاث فوسمها اذ اعطوا ذلك كما في امره او اعطوا ذلك  
 الرخص صلوة فحدثت مقدمه على ان اكل وامر اتى ان يصفا احسن  
 صلوة وقد تقدم سائر اختلاف الاشارة في هذا الموضوع في اول كتاب الصلوة  
 فوسمها في الحديث التي نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في يومئذ  
 الرخص في نوحى الله الى من طرحت حديثه يومئذ انتم في موضع من اكناف  
 المعنى هنا قيل ان اكناف من اكناف ان نوحى الله الى من طرحت حديثه يومئذ  
 الصلوة ان نوحى الله الى من طرحت حديثه يومئذ انتم في موضع من اكناف  
 قوله معناه انما قدمت من مقدمه قوله في الحديث وهو  
 مكانة مقدم الصلوة من اكناف في رواية شريك بن النخعي  
 من اسرائيل فوحى الله الى من طرحت حديثه يومئذ انتم في موضع من اكناف  
 الغرير يصعبه وتروكه اما قوله براددت فهو من البرد من براد سرد  
 اذا طلب المرعى وهو الزاير ثم اشتبهه فامر براد الرحال من النساء و  
 استعماله كل مطلوب واما قوله ان قاله براد - اقل وقد وقع في رواية شريك بن  
 ان كما هو من اكناف من نوحى الله الى من طرحت حديثه يومئذ انتم في موضع من اكناف  
 صلوات فاما ما فيها فوسمها من نوحى الله الى من طرحت حديثه يومئذ انتم في موضع من اكناف  
 اصحابا ما اوصى من اسرائيل فوسمها اصعبت اجسادا وقلوبها وادانها  
 والاحياء سواها اكناف والاحياء من اكناف والاحياء من اكناف  
 لان البرد من اجسادا وسوى البرد والاطراف وقيل البرد اكناف



دون اسفل موسى كل ذلك لمتن النبي صلى الله عليه وسلم في رواية الكشي  
 لعل قد بينا وتقدمنا في قوله صلى الله عليه وسلم في رواية الكشي  
 والاولى اول موسى عندنا هذا الشخص على انما سمعنا هذا الاثر  
 سماعا في رواية ثابت عن ابن ابي عمير عن علي بن ابي حمزة عن ابي بصير  
 كانت سبع مرات وقد تقدم بيانها في كتابنا في تاريخنا وان الراوي  
 سلم حديثه راويها عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 العوض والمخوف ما تقدم انه صلى الله عليه وسلم قال موسى في الاخرة استخسب  
 من ربى وهذا صحيح في الاخرة وان احكام سجدة قالها محمد  
 قال ليك وسعرك قال انه لا سئل القول لئلا يقر انك كالتراويدي  
 فيما نقلنا من الذين فقال الرجوع للبر ليس شئت والذين في الروايات  
 انه قال استخسب من ربى فتودي احسنه وبصره وحفظه عن عبادي  
 وقوله هنا فقال موسى ارجع الي ربك قال الراوي في هذه الرواية  
 ان موسى قال ارجع الي ربك بعد ان قال لا سئل القول لئلا يقر ولا يجب  
 لتواطي الروايات على خلافه وما كان موسى لما هو الرجوع بعد ان يقول  
 فقال له ذلك انه واعقل الكشي في روايته ثابت فقال اذ احفظ في كل مرة  
 عنه وكانت كانت الاخرة سادسة يمكن ان يقال ليس خصم حوران  
 صحف مرة واحدة حين عنده او قل اول موسى في الاخرة وما  
 راودت الى اخذ راودت متعلق بقوله التمس فيها الارادة التأكيد  
 فقد تقدم لفظ وايد لقد راودت عن اسرايل في قوله لا سئل القول  
 لئلا يتكلم به من اكمل النسخ ورد ان النسخ سان استباها اكله فلا يلزم منه  
 تدليل القول موسى قال فاهبط سيرا استطاع السيات ان موسى هو  
 الذي قال له ذلك لانه ذكره عقب قوله صلى الله عليه وسلم قد راودت  
 من ربى ما استخسبت الترانى فاهبط وليس كذلك في الذي قال له فاهبط  
 سيرا هو حليل وغيره من الراوي موسى فاستطاع وهو في السجدة  
 قال القولي حتى ان يكون استقامت من توبته ما بها بعد الاشارة لان اسره  
 لم يكن طول ليلته وانما كان في بعضها وتحتل ان يكون المعنى افقت ما كنت  
 في ما حاربته من مشاهد هذه الملائكة التي لم نقله في الراوي من انما  
 ربه الكشي في حال نشرة الا وهو في السجدة الحرام وما قوله في اول  
 حيا انما لم يرد في اول العوضه كبر ان كان قد انشأ اسمه فاما الملك

باسطه وفي قوله في الرواية الاخرى منها انما في الشام والسمعان انما الملك  
 الاشارة الى انه لم يكن استخسب في قوله صلى الله عليه وسلم في رواية الكشي  
 والافق حليل على المنفرد وان كان اللوح حرة في الشام ومرة في النظر  
 فاستخسب الى ذلك منسب فحل احسن موسى بعد اذن غيره من قوله  
 النبي صلى الله عليه وسلم لسد الاسرار من الاشارة الى اول من تلقاه عند الهبوط  
 ولان امته الذين اذعروا عنه ولا يكتفون الا بالكتاب المزل قبل القرآن فترعا  
 واحكاما اولان امته موسى كانوا كلهم من الضوايا ما نقله عن محمد  
 موسى على امته محمد مثل كبر والاشارة بقوله في ان يلبس من اسرايل  
 قال القولي قال واذا ما قول من قال لانه اول من لاقاه بعد الهبوط فليس  
 منسب لان حديثه كالمس من صحف اقول من هذا وقد انشأ لقبه  
 في السنة السادسة التي واد اصحفا منها انه لقب في الصحوة في السادسة  
 وصعد موسى الى الرب بعد خلقه فيها بعد الهبوط ارفع الاشكال وظل الرد  
 فقولوا انه اهل قوله كلام الرب مع اهل الجنة ان  
 بعد قوله صلى الله عليه وسلم في حديثه في قوله صلى الله عليه وسلم  
 ان محمد ان اسبقول لاهل الجنة ما اهل الجنة استخسب وقد يقول  
 اهل علمك رضوانا وقد تقدم شرحه في آخر كتاب التراقي في باب  
 صف الجنة والشارح قال ان لاهل الجنة استخسب في قوله صلى الله عليه وسلم  
 ان استخسب على اهل الجنة وهو خلاف ظاهر القرآن كقول خالد بن سنان  
 ابو ارضن ايد عنهم ورضوا عنه او كتب لهم الامن وهم مرتدود  
 واسا على ان اخراج العباد من العدم الى الوجود من فضل  
 احسانه وكذلك سخر ما عدهم به من الجنة والنعيم من فضل واحسانه  
 والادوام ذلك زيادة من فضل على المجازاة لو كانت لازمة  
 بعد ذلك ان محبة علي بن ابي طالب كالمجازاة لا يزيد في العادة  
 على العدة وبعده الرضا منها حاز انما تنها بين عزة المجازاة فضل  
 عليهم بالروام فان رتب الاشكال حمله اثنين لمخصص وقال غيره ظاهر  
 ان الرضا افضل من النقا وهو مشكل واحسن ما ليس في الجنة ان  
 الرضا افضل من سائر شئ والامارات الرضا افضل من العطا واعل تقدير  
 التسليم فالقول من سئل عن الرضا فهو من اطلاق اللادوم واراوة  
 للزوم كما سئل الكرامة وتحتل ان يقال المراد حصول اخراج الرضوان من

جانبها التماسه فلا اشكال فان الشرح ابو محمد من ان حرمه في هذا احد عشر  
 جواز اشارة الزلل لسكانه وان لم يكن في الاصل له فان احتمت بحكمه سر غز وجل  
 وتورا ضا وبها لسكانها بقوله ما اهل احتمت فقال ويجوز ان يكون في ذلك دوام رضا بعد  
 الاستمرار ان اذوا حرمه قبل الاستمرار كان حراما من باب علم المتغير فحرمه  
 بعد الاستمرار لم يكون من باب عين النفس والاشارة لتويعتقال  
 فلا تعلم من احتمل لهم من قره اعيان قال ويستفاد من هذا ان لا يمتنع  
 ان كما علم احد عشر حتى يكون عنده ما يستدل به على ولو على بعضه  
 وكذا استعمل في ان الاخذ من الاهور لا يقدرا ما يحمله وفي الادب في السؤال  
 لتويعتقال من احتمل من ذلك لا يمتنع لم يعلموا استنباط افضل مما هم فيه  
 فاستعملوا على علمهم وفيه ان احتمل كل الفضل والاعطاء اما جوني  
 رض استسكانه وتعال وكل من احتمل كل من احتمل مع اختلاف شأنه لهم  
 انزه وفيه دليل على رض كل من احتمل كل من احتمل مع اختلاف شأنه لهم  
 وتوقع رحابهم لان اكل احبوا بلعظ واحده وهو اعطسنا ما يعط  
 احدهم من خلقك وبامر التوفيق ثابتهما حديث ان حرمة ان رجلا  
 من اهل احتمل استاذن من زواج السرج حتى استاذن من زواج  
 من اهل احتمل استاذن من زواج السرج حتى استاذن من زواج السرج  
 فاجب ان اذيع فاسرج حتى يصدق بقدره فان لم يصدق  
 فانه لا يشكك في كل الاثار المحيطة والموحدة من التمسك  
 ولست تلامسك ما لم يلغف بوحده من الواسع فليس قال الاشارة  
 ما رسول الله لا يحرم هذا الاقرش او انصار ما قالهم احكام زرع قال  
 الراودي قوله في شيا ومن لم يكن لك زرع فزرع فحلت وتعلم سرد  
 على من الطلق فاذا ثبت ان بعضهم زرع احاديث قوله ان الزرع للزور  
 منهم واستشكل قوله لا يشكك في بقوله تعالى في صفا احتمل ان تكف  
 الاصح فيها ولا يفرس واحتمل بان نزل الشرح لا يوجب ايجوع لان علمها  
 واسطه وبين كفاها واكمل اهل احتمل لقسمة والاستشارة لان ايجوع واختلف  
 في الشرح فيها والصواب ان لا يشرع فيها اذ لو كان يمنع دوام الاكل  
 المشتهر والمراة بقوله لا يشكك في حسن الادعي وما طبع علمه فهو يطلب  
 الاذية والاشارة استفعال وتدبيره شرح احد عشر او اقرش استالراة  
 بعون الله تعالى قوله ما يرامه بالامر وذكر الاحكام بالعدا

والتمتع والرسالة والساعة في رواية الكشي بين والا بلاغ وعليها امتصر  
 ابن السنت هو في لؤلؤ تعالى فاذا ذكره في الاذية قال القاضي في كتاب  
 خلق افعال العباد من هذه الاثر ان ذكر العبد في ذكر الله عليه لا ان  
 ذكر العبد الرضا والتمتع والتمتع وذكر اسباب الاجابة في ذكر حرمته غير  
 دفع بقوله ان من شغل ذكره عن سائق اعطيت افضل ما عمل المسلم  
 قال ابن مطال معنى قوله ان ذكر الله بالامر وذكر الله عليه بان امره بطلب  
 ويكون من رحمة لهم وانعامه عليهم فاذا اطاعوه وعبادته اذا عصوه وذكر  
 العباد لهم ان يدعوهم وتتمتعوا بالامر وسئلوا رسالاته الى الخلق فالتك  
 ابن عباس في قوله تعالى فاذا ذكره في الاذية اذ ذكر العبد لله وهو على طاعة  
 وكبره ورحمته واذا ذكره وهو على عصيته ذكره لعنته قال ومعنى قوله اذ ذكره في  
 الاذية اذ ذكره في الطاعة اذ ذكره للمعونة عن سعد بن عبد الله في الطاعة  
 اذ ذكره بالمعزة وذكر الشعلي في تفسيره هذه الاشارة الى ان من عبادته اذها  
 عن اهل النزهة ومرجعها الى معنى التوحيد والشواهد او المبرر والعقل  
 والديانة والاحكام والاقول وذكر العباد للرجال اذ في قوله ما ذكره في  
 رضى الالاسا وشركتهم في الذم والتمتع في سائر العباد وسئل ابن السنت  
 ان ذكر العبد اللسان وعنده ما هم بالتمتع في ذكر مقام ربه فكيف ومثل  
 عن الراودي في قوله ان هذا الذكر افضل قال وليس كذلك قوله تعالى  
 الا الا امره مخلصا من قلبه اعظم من ذكره بقوله وتويعه عن علم الله قلب  
 انما كان اعظم لانه جمع بين الذكر والتعجب وانما اعظم انما خلقه  
 التماثل بذكر الله اللسان دون التعجب فانه لا يكون افضل من ذكره بالتعجب  
 واما قوله في الذكر عن عمل الله مستغفر زائر زائر او من فضل  
 بذكره وطرحه ما نقل عن القوم دون ما يحتمل في تكلم الصورة قوله  
 وان علمه شيا بوج اليا فخره قال ابن مطال اشارة الى ان الله ذكره فاحتمل  
 به من امره وذكر مايات ربه وكذا في فرض على كل من يتبع كتابه و  
 شربته وقال الكماة المتضمنون من ذكره الا ان الذي جعل الله عليه  
 في كل امر الامتثال والاحكامه فوسوس غزبه ووضون هو تعجب قوله  
 حال حكما عن نوح ثم لم يكن امره عليك غم وهو من الآلة المذكورة  
 ولا وهي قوله تعالى وانزل علمهم شيا بوج وحكم ابن السنت ان معنى علمه عن

لرسالة من ان قال العوم من غير ادا عطف عليهم امرهم والتبين وشيخ البطل اذا  
عنى شي عطفه والعم لم يعنى العطف من الارب فوسمه قال مجاهد  
اقصوا الى ما في انك قال افرق اقصن وصل الزمان في نفسه عن  
ورقاه من عمن ابن النجاشي عن مجاهد في قوله تعالى لم اقصوا الى ولا  
سوط من قال اقصوا الى ما في انك وحكى ابن السني اقصوا الى افعلوا  
ما يدركه وقال غيره اظهروا الامر وشره وسمحت لاسن عبيد ثم اقصوا ما  
سنة من قول او غيره من غير افعال واما قوله افرق اقصن فمعناه اظهر  
الامر واقتضه ومنه سمحت لاسن عبيد وفي بعض النسخ يقال افرق  
اقتضن فلما يكون من كلام مجاهد وهو قوله اعادة قوله مجاهد  
وقال مجاهد وان احدم من المشركين استجارك فاجره حتى  
يسر كلام امر اسنان ما تدعى ما في النبي صلى الله عليه وسلم فسمع ما يقول  
وما انزل على نوا من حتى يسه في رواية الكشي حين يات فيسقط كلام امر  
حتى يبلغ ما من حيث جاء وصل الزمان بالسند المذكور الى ان جاهد في هذه  
الآية وان احدم من المشركين استجارك اسنان ما تسمع ما تقول ما نزل  
على نوا من حتى يات فيسقط كلام امر حتى يبلغ ما من قال ابن عطاء  
ذكر هذه الآية من اجل امره تعالى من اجاره الذي سمع الكشي سمع  
فان آت فذاك والا فبلغ ما من حتى ينص امر في ما شيا هو كس والياء  
وشهد في القرآن هو نفس مجاهد وصل الزمان بالسند المذكور قاله  
اسن مطال من شيا لا سماه والمعنى ان اذا ساوا عن النساء العظم  
فاجبه ولم يخ القرآن الهم قال الراغب السنا عشر والفايدة اكتمله  
كصلى به على وطن غالب وحتى اكفر الذي سمع في ان شعور عن  
الكذب في صوا با حقا في الدنيا وعلى قال ابن عطاء في  
قوله تعالى الامن اذن له الرحمن وقال صوا با ان قال حقا في الدنيا  
وعلى به هو الذي يودون له في الكلام عن يد ابن عطاء بالشفاعة  
لمن اذن له قلبه وهذا وصل الزمان ايضا عن مجاهد بالسند  
المذكور قال الكوفي في عادية النخاري انه اذا ذكر آية منها سير للرحمة يد  
مها بعض ما تحقن شك السورة التي فيها تلك الآية ما حث غيره من  
تفسيره ونحوه على سبيل التعليل من وكان له نظير له وجه مناسب هذه الآية  
الاخرة بالرحمة والذين عطفه من سببها ان تفسر قوله صوا با يقول الحق

والعلم في الدنيا مثل تكرار بالسان والعلم محتجب وسود من  
فما سب قوله ذكر العباد بالعباد والتضريح فتنسب ككبر في  
هذا الباب حديثا مرفوعا ولعله يرضى له فادعى السباح كغيره والباب  
بالحديث القدسي من ذكره في غير ذكره في نفس وقد تقدم في سابقه تصح  
ذو لرمي ذكره في طاء من الناس اي بالعباد والتضريح ذكره في طاء  
اي من الملائكة بالرحم والمعزة ثم وجدت في كتاب افعال العباد  
قد اورد حديث ان هريرة الذي منه اقروا ان شئ يقول العبد امجد  
رب العالمين يقول انه جحد عمير الى ان قال يقول العبد انك  
تغيبوا يا كاستسب يقول انه هذه الآية من وعن عبيد ولغيره ما قال  
بجهدت قال النخاري في بيان ان سوال العبد ما يعطى امر وان  
قول العبد غير كلام امر وهذا من العبد الوعاء والتضريح ومن الله الامر  
والاحاطة انتهى وحديث ان هريرة اخبر ما كبر وسئل واحدا  
السيوف والنس هو على شرط النخاري في صحه فاكتفى في الاشارة اليه  
في كتابه من وجهه نظره على كبره قوله تعالى فاحلوا  
بغير ارفاد وقوله وكحلون له انزادا ذكره رب العالمين في كتاباته  
وانما الى ان ذكر حديث ابن مسعود سالت النبي صلى الله عليه وسلم  
اي الذي تذهب تعطى قال ان كحلون له نوا وهو حلقك التمسك التوسل  
وشهد في الال قال في الحديث ايضا وهو شرط النبي الذي عرض في امور  
وقبل يد النبي من شاركة من جوبه وهو ضرب من الجهل لكل المشغل  
قال في اي مشاكره كانت فكل يد من من غير خص قاله الراغب قال  
والضاد حد المتقامين وما الشيطان المتخلفان الاذنان لا يتجمعان في شئ  
واحد فضايق المدي في المشاكره ووافقه في المعارض قال ابن عطاء  
عرض النخاري في هذا الباب اشادات في الافعال كلها يد تعال  
سوا كما ست من المخلوقين خيرا او شر اتم من خلق وللعاد كسب  
ولا شئ من المخلوق لغيره ان تعال مخلوق شركا ونوا مسا ولا  
في سبب الفعل الموقر في امر تعال عماه على ذلك لانه است المذكورة  
وغرها للمصرحة من الاثراء والالاه الدعوة مع تصيب الرد على  
من زعم له حلق افعالها ومنها ما جدره الوش في اوائس عليهم ومنها  
ما ذبحه الكافرون وحديث الباب طاهر في ذكره وقال الكرام في

الجزء مشورة ان المقصود اثبات نفي التركيب عن ادراكها للناسيب  
 كبره في اولى كتاب التوحيد لكن المقصود هنا ذلك بل المراد  
 بان كون اتصال العباد مخلوقا اد لو كانت افعالهم مخلوقة كانوا  
 اربابا لله وشركاء في الخلق والبر اعطفت ما ذكر على وتضمن الرد على  
 اجدهم في قوله لا قدرة له بعد اصلا وعلى المعتزلة حجتنا قوله لا لا  
 قدره الله تعالى والذم له بحق ان لا حرا ولا قدر له امر من امره فان  
 قيل لا يتخلون يكون فعل العبد بقدرته منه اولاد لا واسطة بين الفعل  
 والاشياء فعل الاول ينبت القدر الذي بعده المعتزلة والاشياء  
 احدهم الذي هو قولهم في الجبر والحرية ان فعل العبد بقدرته نفوق بها  
 السائر من المارحة والناقص منها ولكن لا تاثير له في فعله ذلك وادع قدره  
 الله تعالى فتاثير قدرته في فعله بقدرته العبد على هذا هو المسمى بالمشي  
 وحاصل ما يوجب به قدرة العبد انها صفة تترتب عليها الفعل والتركيب  
 عادة وتوقع على رفوق الارادة التي به قد اطمنحت الخاتمة في كتاب  
 خلق افعال العباد في ترتيبها المسالمة واستظهر بالامات والاحاطة  
 والاثار الواردة عن السلف في ذلك وعرض هنا الرد على من لم يفرق  
 بين اشياءه والاشياء ولذا ذكرنا في هذا الباب التراجع المتعلق بذلك  
 مثل ما لا يحرك به لسائر التحليل وباب واسرنا في قوله اربابا  
 وعربا وهذه المسالمة المشهورة تسالمة اللفظ وتقال لا لاجتماعها للفظ  
 واستدراكها للذم احمد ومن تبعه على من قال لفظ بالقران مخلوق و  
 مقال ان اول من قال ان تحسين من ذلك اكثر من احد صاحب الشافعي  
 القائلين لكاتبه الذي قد بلغ على احمد وهو جرحه في قوله لا قدرة  
 لله على الاشياء في راس الظاهر به وهو موافق لما ذهبنا اليه فذكر على احمد  
 وبلغ ذلك ما استدركه قدمه بعد ادله ان في الارجح على وجهه ان الخاتم  
 اسماء من اطلق على اللفظ انهم من فعلنا بعد انما من الائمة واورد  
 لذلك ما ثبت في الرد على احمد الذي تحصل من كلام المحققين منهم  
 انه اراد واحسن الامة صوتا للقران ان توصف بكونه مخلوقا واداء  
 حقيق الا وهو لم ينعقد احد منهم كان حركة لسانه اذ اقره قديمه وقال  
 السهلي في كتاب الاسماء والصفات يذهب السلف واختلفت من

فعل الحديث والسائر ان الزمان كلام الله وهو صفة من صفات ذاته والاشياء  
 لله على كل ما يفرق عنهم من وقت من السائر والسائر منهم من احب تركه لئلا يخل  
 بالامات بل عن احمد من حمله ان سوي منها فاما اراد جسم المادة لما سئل عن احد  
 الالقول بحمل الزمان لم يستند من طريقتين الا احدهما ان كل عمل من فعله الله  
 قال لفظ الزمان مخلوقا واكم على من قال لفظ بالقران مخلوق وقال الزمان  
 ليس بصوت مخلوق فاحد طرف هذا البناء من لم يفراده وهو من الاول  
 ولما نقل عن محمد بن اسمعيل ان قال الصوت من الصوت كلام الله  
 عبارة رد به لم يرد طاهرها وانما اراد من كون الشيء مخلوقا ووقع نحو ذلك لا بالائمة  
 محمد بن حمزة بن ربيع ولين ذلك مع ما ذكرته فصد مشهورة وقد اطلقوا كوكب الضمير  
 القدر احد الائمة من كلامه ان حرمها عقداه وقد لم يزل امر متحكما ولا مثل الكلام  
 لانه من الشئ من صفاته كما في الشئ غيره انه منى المتبادر عن كلامه كما هو المتكلم  
 عن صفة فقال لغير الجرح قبل ان يفسد كلامه من وقال كل شيء ما كبر الا وحده  
 فما استصوب ذلك ان غيره ورضي به وقال غيره من بعض ان الصحابي  
 خالف احمد وليس لذلك بل من يدر كلامه لم يحد فخلا ما سكونه ما كل العالم  
 من شأنه اذا استعمل برده يكون الكلام من رد هادون ما نفا على ان  
 احمد من يقول الزمان مخلوق ولا غير مخلوق وعلى من قال لفظ بالقران مخلوق  
 من صفة ولا يقول مخلوق ولا غير مخلوق وعلى من قال لفظ بالقران مخلوق  
 لسانا سترج ذلك من يقول الزمان مخلوق مع ان الزمان صفة لا يحرك على  
 كذا قد يحسن على العوض والاشياء فان قيل من يقول اشياءه العباد  
 غير مخلوق حتى ياتي بعضهم فقال له القراء والقرن بعد الكتاب وكان اكثر كلامه  
 في الرد عليهم فقال في الاستدلال ان افعال العباد مخلوقة بالامات والاحاطة  
 والاطمنحت في ذلك حتى نسبت الى انه من القديس مع انه قول من قال ان  
 الذي صنع من القاري هو الصوت القديم لا يورث عن السلف ولا  
 قاله احمد ولا غيره اصحابه وانما استند ذلك لاحد قول من قال  
 لفظ بالقران مخلوق فهو حرمه بطنا ان سوي من اللفظ والصوت ولم  
 ينقل عن احمد في الصوت ما نقل عنه في اللفظ بل صرح في مواضع ان الصوت  
 المسموع من القاري هو صوت القاري ونوبه حديث رسول الزمان  
 بصوتكم وسبلة قريبا والقرن عنها ان اللفظ يضاف الى المتكلم لا ابتدأ  
 فقال عن روى الحديث لفظ هذا اللفظ وليس روى الحديث بعد اللفظ

اعل القدر

هذا معناه ونظرا كذا والاشارة من ذلك هذا صوتة فالقران كلام الله  
لفظ ومعناه وليس هو كلام غيره واما قوله تعالى ان تقول رسول كرس  
فاختلف هل المراد جبريل والرسول عليه السلام فالمراد به التسليم لان  
جبريل مبلغ عن الله تعالى الى الرسول والرسول مبلغ للناس ولم يتخل عن  
اجد يرض ان يضا العبد قديم ولا صوتة واما اكثر اطلاق اللفظ وصرح الجاهل  
ان اصوات العباد محمولة وان احد لا يخالف ذلك فقال في كتاب  
خلق افعال العباد ما يعرف عن احد ليس اكثر منه وليس ولكن لم يعبرها  
مراد. ومذهبهم والعرش عن احد واهل العلم ان كلام الله غير محمول وما  
سواه محمول كمنه كرهوا التسليم عن المشاء. الغاصص وحسبوا  
اجوز منها والاشارة الى انها غير الرسول على الصلوة والبيان ثم نقل عن  
بعض اهل عصره انه قال القران ما لفظنا والفاطنا ما لفظنا من احد  
فانشا وتهم المشو والقران من القول وقال مقبل لان السلاوة. نقل المثال  
فقال عليهم مصدرين قال مقبل له ارسل ان من كتب عنك ما قلت  
فاسترد فقال كيف وقدمتني استنى وكصل ما نقل عن اهل الكلام في  
هذه المسألة خمسة احوال الاول قول المعز له انه محمول وان في قوله  
الكلام انه قديم فام برات الرب ليس بحروف والا اصوات والموجود  
عن الناس عبارة عنه لا عسر والاشارة قول السالمه انه حروف و  
اصوات قديم الا عين وهو عين هذه الحروف والاصوات  
المسوعة والراعي قول اكثر ابيه انه محدث لا محمول وسما بسط القول  
في ان الناس الذين بعدوا وانما حسن ان كلام غير محمول وان لم ير ان سخط اذنا  
شا. بعض على ذلك احمد في كتاب الرد على الجهم والفرق لصاحب فرقتين  
منهم من قال هو لازم لثبات الحروف والاصوات مقربا لانها قد  
وسمع كلام من شا. واكثر من قال انه يتصل بما شا. متى شا. وان نادى  
موسى حين كلمه ولم يكن ناداه. نقل والذين استقر على قول الاستقامة ان  
القران كلام الله غير محمول مكتوب في اللصاحف محفوظ في الصدور وتروى  
بالاستقامة قال ابن عقال فاجره حتى من كلام الله وقال يخالط له حركات عنات  
في صدور الذين اوتوا الحلو وفي احد عشر المتفق عليه عن ابن عقال فاجره حتى  
اجساد ولا ساخرين فالقران ان ارض العود كما هي ان شا. العود وليس المراد

ما في الصدور بل ما في الصحف وارجع السهل على ان الذين من الرقعتين كلام الله  
وقال بعضهم القران لفظ مراد به القلوب والهل الصفة القدر وعلقه مراد به  
الرواية ومن الالفاظ الدالة على ذلك وسبب ذلك في بعض الاختلاف واما  
قوله ان من من عن الحروف والاصوات فمراد به الكلام المنسب القام  
المقدسة فهو من الصفات الموجودة القدر واما الحروف فان كانت  
حركات ادوات كاللسان والشفاه فيجوز ان كانت تتمازج  
احكام وقام الاحكام والاعراض فبات ان تعال محال والمزج من اثبت  
ذلك ان تقول سخني القران وهو ما في ذلك ونزمتنا فاما لغة فمراد بعضهم الى  
ادعاء قدم الحروف كما الترتيب السالمه وغيره من التزم قام ذلك نزاد ومن  
شدة اللبس في هذه المسألة كثرة نقل السلف عن الجوز منها واكتفوا بما خلا  
ان القران كلام الله غير محمول ولم يزدوا على ذلك شيئا وهو اصل الاقوال  
والمستحان **فهرست** ويحتمل له انفراد ذلك رب العالمين وقع  
في بعض النسخ فلا يحلوا له انفراد ذلك رب العالمين **فهرست** في قوله  
ولقد اوحى اليك والذين من نكركم ان اشركت ليعطون **فهرست** في قوله  
لم انا فاعبدوا من من الشاكرين ساخرين يرواه كبر الا تتركها لانا قال  
الطبري هذا من الكلام الموجب الذي مراد به التقدير والمعنى ولقد اوحى اليك  
ان اشركت في قوله من انما سخر من اوحى الى الذين من نكركم مثل ما اوحى  
اليك من ذلك ومعنى يعطون ثواب علك اشركت **فهرست** في قوله  
هنا شديد الوعد على من اشرك بما و ان الشرك محرم من في الزمان كلها  
وان لا سنان علقا شاب علقا اذا سلم من الشرك وسخط قوله اذ اشرك  
قوله والذين لا يدعون مع ادائها او اشارها يراها هال يا ووقع في  
بعض طرق الحديث المرفوع في الباب كما تقدم في تفسير سورة الزوقان  
مفرد بعد قوله ان تراني حليل حاره وبرت هذه الآخرة بقا لقول  
رسول صلى الله عليه وسلم والذين لا يدعون مع ادائها او اشارها وكان  
المصنف اشار بها الى نكركم ليعطون الا ان في قوله وان المراد  
الادعاء لا بمعنى اشدوا لا بمعنى الشاكرين واما معنى الاعتقاد وقدر واحد  
على من نكركم من الذين سخني القران بقوله تعالى اذ جعلنا قرا  
عسا وقال في حقه على ان القران محمول **فهرست** لان الجوز محمول

فما قضى حتى تولى فقال فلا تكلموا به انما ذكر من ان حاتم بن ابي اسحق  
ان احد رده عليه تولى فقال لمخلفي كعصف ما كون نفس المعنى مخلوقه ومنه  
اخرج محمد بن اسمعيل الطوسي تولى فقال وقوم نوح لما ذكرنا الرسل  
اعرفناهم وحقنا بهم لئلا ناس قال انا لمخلفي بعد ان اعزته وعت  
اسحق ابن راهبه اذ اخذ عليه تولى فقال وحقوا به شركا وكفى وعين  
بعض من حاد اذ اخذ تولى فقال جعلوا التران عيسى وعن عبد البر  
عن علي بن ابي طالب من اهل البيت قال تولى فقال ما خلقنا تراثا  
عيسى بن ابي مخنف فاقض تولى فقال وحقنا به شركا وكفى وتولى  
تعالى لا تكلموا به عا الرسول يسميكم كراه بعضكم بعضا وحاصل ذلك  
ان جعل حاتم في القرآن وفي الخبر العرب لمعان متعددة قال الراعي  
جعل لفظ عام في الافعال كلها وسبوت على خمسة اوجه الاول صار كمن  
جعل زيدا تولى او جارا تولى فقال وجعل لهم من ارض ابي بكر  
وانما لست اخرج عن من تولى فقال وجعل لهم من ارض ابي بكر  
والرابع نصير شرس على كذا كخصومة كقولك جعل لهم من ارض ابي بكر  
واما من اكل ما نزل على النبي فقال ما كان من حاتم تولى فقال انما ارادوه  
اكثر وحا غلوه من الرسلين وبما كان ما طمنا وجعلوا امره ما  
من ايجرت والاغام نصيبا اثنين واشت بعضهم سادسا وهو  
الضعف ومنه تولى فقال وحقنا به شركا وكفى وتقدم انها ما  
معنى الدعاء والنيا والاعتقاد العلم عند الله تعالى وقال بكثرة  
الافواه وصل الطيرين عن هذا من الذين عن الالواح عن سماك بن  
 حرب عن بكرة بن تولى فقال وما يؤمن اكثرهم بالارواح وهم مشركون قال  
سأله من خلقه ومن خلق السموات والارض فقالوا من خلق الله  
انما يؤمن ويعتقدون غيره ومن طرقت الفصيح من زيدا فقال عن بكرة  
ان هذه الالهة وما يؤمن اكثرهم بالالهة وهم مشركون قال هو قول الله وليس  
بخلقهم من خلق السموات والارض يقولون الله فاداسلوا عن الله  
وعن صفته وسعفه بغير صفته وجعلوا له ولدا واشركوا به واسأله  
عن عطا وعن عمه جده وسأله عن طريق سعد بن جبر عن ابن  
 عباس قال من ابائهم اذ ادم قبل لهم من خلق السموات ومن خلق الارض

ومن خلق افعال قالوا الله وهم مشركون فوسسوا ما ذكر من خلق افعال  
العباد في روايتهم في حال والا اول اكثر فوسسوا وكساهم بخلق خلقنا  
على افعالهم في روايتهم وكساهم بزيادة شفاء وقد تقدم القول في الكسب وما  
الامام به من شرح قوله وادركناكم وما يهابون فوسسوا تولى خلق كل من  
مقدمه تقديرا وحق الدلالة عموم قوله خلق كل من الكسب لم يكون مخلوقا  
له تعالى فوسسوا وقال جاهد ما من الله على الايمان حتى يفتي بالارسل والهدى  
وصلوا اليه من وراءنا عن ابن ابي عمير عن جاهد فوسسوا لئلا يصاحبه  
الصلح المودس من الرسل هو في تفسير الروابي ايضا ما سند القرون قال  
الطبري معناه اجرت المشاقق من الالهة المذكورين كما استال من اربابهم  
عاجا حاتم به اهمهم فوسسوا وانا لما خلقنا عندها هو ايضا من تولى جاهد  
اخرجه الزيادة ما سند القرون فوسسوا والذين جاء بالصدق والصدق  
المؤمن بقوله يوم القامة هذا الذي اعطيتني علمت بما ووصل الطيرين  
من طريق منصور بن جبر عن عمه جاهد قال الذي جاء بالصدق وصلى  
به هم اهل القرآن كجبريل ومن يوم القامة يقولون هذا الذي اعطيتني  
علمنا ما ذكره من طريق علي بن ابي طالب عن ابن عباس الذي جاء بالصدق  
وصدق به رسول الله لما لا اله الا الله ومن طريق ابن ابي عمير ان جاهد  
قال الذي جاء بالصدق محمد والذين صدقوا به ابو بكر ومن طريق قتادة  
الذي جاء بالصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم حاتم والذين صدقوا  
به المؤمنين ومن طريق السفي الذي جاء بالصدق وهو جبر  
جهد الله صلى الله عليه وسلم قال الطبري الاول ان المراد الذين جاء بالصدق كل من دعا  
ان يؤيد الله تعالى والامان برسوله والمصدق به المؤمنين وبوجه ان  
ذلك ورد بعنت قوله من اظلم من ليلت على الله وكسرت بالصدق  
اذ جاءه الله وانا حديث اس مسعود مقدم شرحه في باب انه الزيادة  
والمراد هنا الاشارة الى ان من زعم انه مخلوق فخل نفسه يكون من جعل  
به تداو عتورد فالوجه ان الله من زعم انه مخلوق فخل نفسه يكون من جعل  
تولى فقال وكاتبين يشرون ان سببه عليك من سبك الله سابق في روايت كرمته  
الله كما يراه من كرمته عبد الله وهو ابن مسعود اذ حج عن ابي

وقد سمع ان حبرنا ولا سمع ان احفينا فازل امدتعال وما كنتم تسترون  
وقد تقدم شرح في تفسرت فقلت قال ابن بطال عرض النصارى وهذا  
اشات اسم الله واطلاقه في قوله ذلك وقد تقدم في اوائل التوحيد في  
قوله وكان اسم جميعا بصرا والذي اقول ان عرضه في هذا الباب اشات  
ما ذهب اليه ان الله اشكل حتى شاء وهذا الحديث من اشترى انزل  
الآله بعد الآله على النسبة التي تقع في الارض وهذا متصل عنده من ذهب  
الي ان الكلام صفة فانه نزل ان الانزال كسب التوابع من الفوج  
المحفوظ او من السماء الدنيا كما ورد في حديث ابن عباس رفع نزل  
القران ونزلوا احدى الى السماء الدنيا فوضع في بيت العزة ثم انزل الى الارض  
شرح ما رواه احمد بن مسند وسائر يزيد بن زبير في الباب الذي فيه قال بطال  
وفي هذا الحديث اشات القاس الصحيح واطال القاس الفاسد لان  
القران قال سمع ان حبرنا ولا سمع ان احفينا قاس قاسا قاسا سيرا لان شيبه  
سمع ان تعال ما ساع خلفه الذين يحسون الجهر ولا يحسون السر والذين قاله  
الذين قال سمع ان حبرنا فانه سمع ان احفينا اصابت في قاس حبرنا البنية  
استعملت ونزل عن ما نعت وآثار وصفت بحم بقدر العزة لان هذا الذي  
اصابت لم يعد حقيقا كما قال بل يمكن قوله ان كان وقوله في وسيرة كثره  
ويشعر بطوبه قائله في قوله يرفع ما يقع على الصلوة ويحزن النفس وانش  
الشيء والعزة لانه فيها ان الطوبى والعلوب والتناهي سرى من  
المضائق الدال المضائق او انش تناه على السخ منجوع وقد تقدم  
قوله ان تعال قول ابن تعال كل يوم هو في شان مقدم ما حان في  
تشرها في سورة الرحمن في التتر قوسه وما ما من كرم من ربه  
محدث وقوله لعل استحدث بعد ذلك امر او ان حبرنا لا نزل حديث  
المخوفين لقوله لمن اشكرني وهو السمع البصر قال ابن بطال عرض  
النصارى الفرق بين وصف كلام الله تعالى ما لم يخلق ومن وصف ما  
محدثه كما حال او صنف الخلق واخباره وصفه ما كثره اشنا وعلل الاله  
وهذا قول بعض المعتزلة واهل الطائفة وهو خطأ لان الذكر الموصوف  
في الآله ما لا يحدث له من هو ليس كلاما تعال لتمام الرسل على ان حبرنا  
ويشعرنا ومحدثا ومخوفين العاقل متراذف على معنى واحد فانه احد فادان  
كلامه العام مراد تعال ما لم يخلق لم يخو وصفه ان حبرنا وادان كثره

فاذكر الموصوف في الآله ما لم يحدث هو الرسول لان الله تعالى قوسه في قوله  
تعالى فترسل امرا اليك ذكر امرا لولا يكون للعلم ما من رسول محض  
وكيف يكون المراد هنا المكون وعقل الرسول ما من رسول محض  
فسماه ذكرا واخشاؤه الذي اذا هو على عقله وعقله على الآله وقال  
بعضهم في هذه الآله ان مراد من الآله اشنا لان  
لان نزول القران على رسول الله صلى الله عليه وآله كان حيا من غير ان  
نزل حديثا حسنا من غير ان كان العقل على ما لا يخفى على ما لا  
على اهل حديث عنده العلو ولم يكن له انزل عند العقل اشوات عين  
الشيء قلبه والاشكال الا حيزا من العقل والاشكال لا يترتب  
قوله من هذه الزاوية عنده على اشوات ان العقل على ما لا يخفى  
ومراده هنا الحديث ما لا يزل في العقل والاشكال لا يترتب  
وقال اكثر ما في صفاته ان العقل وهو ذو اشياء قالوا ان العقل هو  
والاشياء من القدر والاشياء لا يمكن ان يكون لها عقل ولا يكون لها  
تصرف ذات امر ولا في صفاته الوحدانية كما ان العقل والاشياء من  
المعلومات والمفردات حادثة وكذا جميع الصفات العقلية  
فاذا اقر ذلك فانزل حادثة والمزلة في قوله وتعلق العزة حادثة  
ويشعر بطوبه حبرنا فالقوله هو القران القديم والقران ما نقله الله تعالى  
عن الملائكة فليظن لان النصارى لا يتصور ذلك والامر من ما شئت  
ان الذي لا يفرق بين مخلوق وحادثة لا عقل ولا اشياء لا عرفا وقال  
ان المنزلة في العقل والاشياء ان يكون مراد من العقل حبرنا على حبرنا  
ذكر حديث ابن حبرنا في اوضح ان ابن حبرنا من حادثة هشام من  
غيره ان الرادني ان رطل من حبرنا حادثة ليرجع ان القران مخلوق هذه الآله  
فقال له هشام محبرنا النصارى حديث ان العباد وعن احمد بن ابراهيم القزويني  
شعره ومن طريق بعض جهاد قال محبرنا عند الخلق لا عند الله قال  
وانما المراد ان حبرنا على ان يسل على حبرنا ان كان لا يعقل  
ان سحابة في نزل عالما وقالا في موضع اخر كلام الله ليس محبرنا لان  
شكلا لان كان لا يشك حتى احديث كما ان من رجع في حبرنا  
سخلق لان الخلق كما هو الاستقلال حتى احديث لهم كلاما في حبرنا  
وقال الراغب المحبرنا ما احدث بعد ان يكون ذلك اما في ذاته الواحدة

عزيم من جعله عنده ونقال لكل ما قرب غيره حديث فقال كان او متالا  
وقال عزيم في قوله تعالى لعل الله يحدرت بعد ذلك امرا وفي قوله لعله يتقون  
او تحدرت لهم ذكر المعنى يحدرت عزيم ما لم يكن يعطون فهو نظير الآله  
الاولى وقد نقل البرقي في الفائق سند العبد ال حرب الكوفي في سالت  
اسحق بن ابراهيم اصحط على بعين ابن راهويه عن قوله تعالى ما اتهم من  
ذكر من ربه محمد بن خالد بن ميمون روى العروة محمد بن ابي الارض  
فيما هو سلف الصحابي في كتابه وقال ابن السني احتج من قال  
خلق القرآن سبزه الآله قالوا والمحدث هو المخلوق والحوادث  
ان لفظ الكبرية القرآن تصرف على وجوه الذكر معن العبد ومنه  
فاسالوا اهل الفكر والعلم معن العظ ومنه في القرآن ذي الفكر  
والذكر معن الصلوة ومنه فاسحا الى ذكر الله والذكر معن الشرف ومنه  
واذكركم الله ولعومك ورفعتكم ذكركم قال فاذا كان الذكر شرف  
ان هذه الالهة وكلها محمودة كان حجة على احدهما اولي ولا تلم على ما اتهم من  
ذكر ربه الا كان محمدا ومن لا سكران يكون من الذكر ما هو محمدي  
كما قلنا وقيل محمدي عنده ومن زاعمة التوكله وقال البرادوي الذكر  
في هذه الآله هو القرآن وهو محمدي عندها وهو من صفاته تعالى  
ولم ينزل سبحانه جميع صفاته قال ابن السني وهذا من ان من البرادوي  
عظ واستدلاله مرد عليه انه اذا كان لم ينزل جميع صفاته وهو قد تم  
كسبته يكون صفة محمدي وهو لم ينزل بها الا ان يرد ان للمحدث  
غير المخلوق كما تقول السني ومن شعر وهو ظاهرا كلام الصحابي حديث  
قال وان حديثه لا يشر حديث المخلوقين فانبت الله محمدي استنبى  
وما استعظم من كلام البرادوي هو محسب ما يحل والاف الذي يظهر ان  
مراد البرادوي ان القرآن هو الكلام القديم الذي هو من صفات الله  
تعالى وهو غير محمدي وانما يتعلق الحديث بالسلك انزاله الى  
المكلفين والبرادوي ان اتهم له وازاهم غيرهم ويحدهم وقد عا د  
البرادوي حتى هذا في شرح قوله تعالى ولشأن من يشي كان احق من ان تكلم  
استحق ما يربطه قال البرادوي فان الله تكلم براه عا شح من انزل  
مراتبها سكتات قول بعض الناس ان الله تكلم فقال ابن السني انما  
من انزل البرادوي عظم لانه لم يمد من ان يكون الله تكلم نظام حادث

محل

عظم فذا احاد يشهد يقال امره ذلك وانما المراد انزل ان الانزال  
هو المحمدي ليس ان الكلام القديم ينزل الان استن وهذا مراد الصحابي  
وقد قال في كتاب خلق الكتاب قال ابو عبد الله القاسم من سلام اخ  
هو لا احمد ما اتى من الله مما احضره اشهد اليك من ثابته  
ان الله خلق القرآن في حقيقته بقدره وانما ليس بعينه من غيره رسول  
الله وكلمة وانما تم من الله من ربه محمد بن خالد بن ميمون روى العروة  
لاشئ كثرتم وان قلم ان الله كما هو مقدر انزل خلق وان قلم  
السني محمدي مقدر روى القرآن قال ابو حنيفة المفضل وخلق كل شئ بعد  
قال في الاخرى انما قولك لشر اذا اردت ان تقول لشر يكون فاحتر  
ان خلقه بقوله واول خلقه هو من الله الذي قال وخلق كل شئ وقد  
احضره خلقه بقوله قول علي ان كلامه قبل خلقه وانما المسبح قال ان الله  
خلقه بكنه لان ما اكله لعله العاقل الى ربه ولم يزل القاء ويدر عليه  
قوله تعالى ان خلق عيسى عندنا مكمل آدم خلقه من قراب ثم قال  
كن يكون وانما الآلهة التي انزلها فانما حديث القرآن عندنا من انزل الله  
مسبو واصحانه لما عاها ليعلم قال الصحابي والقران كلام الله عز وجل  
ثم سألني الكلام على ذلك ان قال سمعت عبد الرحمن بن سعيد  
يقول سمعت محمد بن سعيد بن العطار يقول ما زلت اسمع  
اصحابنا يقولون ان افعال الصالحين مخلوقة قال الصحابي جاز انهم  
واصوابهم وانسابهم وكنيتهم مخلوقة فان القرآن المتلو المشتمل  
في المصاحف المسطور المكتوب الموعود في القلوب فهو كلام  
الله ليس مخلوق قال وقال اسحق بن ابراهيم عن ابن راهويه فانما  
الا وعد من منسك خلقها قال الصحابي فانها لا والورق ونحوه  
خلق وانبت كسب الله فانها في الله هو الخلق وخلقك من غير  
وهو خلق لان كل شئ دون الله هو مصفوع ثم سأل حديث جاز  
رفعه ان الله يصنع كل صانع وصنعة وهو حديث صحيح فورد  
قال ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله سجد من اوجه المشاء  
وانما احديث ان الله خلقه الصلوة هذا طرف من حديث اخر  
ابوداود واللفظ له واحمر والنسائي وصححه ابن حبان من طريق

٢٨٧





في قول تعالى لا تحرك به لسانك قال كان النطق ارسلا مسلما بجملة من انزل به  
 شدة الحديث ومن من اوضح الادلّة على ان الزمان مطلق وفرادي  
 الزمان فان المراد بقوله قرآن في الالف القراءه لا منس الزمان وتقدم  
 شرحه في هذا الوجه قال ابن عطاء عرض في هذا الباب ان تحريك  
 اللسان والشفتين قراءة الزمان على ما هو عليه وقوله فاذا قرأناه  
 فاتبع قرآنه فقرأناه في هذا المعنى والفاعل من امره منسلفه  
 فان القارئ كل ما نطق به على النطق ارسلا مسلما هو حركه منسلفه  
 لكل ما اشكل من كل فعل مسبب الى امره تعالى مما لا يمتنع به فعله من الجني  
 والنزول ويحكي ذلك اسمهم والذين نظروا الى مراد النصارى من هذا الكلام  
 الموصول والمعلق المراد عما من زعم ان قراءه القارئ قدومه فان ان  
 حركه لسانه القارئ من الزمان من فعل القارئ فكيف المفعول فان كلام ابن  
 القدم كما ان حركه لسانه ذكره في حديثه من فعله والمكروه وهو ان يجاز  
 وتعالى قدومه وان ذلك اشار الى التراجيح التي ما في بعدها قوله ما  
 قول امره تعالى واسرا فتركه او اجبره وانه ارسلا مسلما بذات الصدور لا يعل  
 من خلق وهو الصليبي الخ اشار به هذه الالف الى ان القول اعرض ان  
 يكون بالقران او بعينه فان كان بالقران فالقران كلام امر وهو منسلفه  
 ذاته فليس محكيوق لتقام الارسال الناطق بركه وان كان بخبر فهو محكيوق  
 يرسل قوله تعالى الاعلم من خلق بعد قوله انه عز ذات الصدور قال  
 ابن عطاء مراد منه ان اللسان انشأت الاعلم تعالى في ذات الصدور قال  
 علي بن ابي حمزة من القول والمراد بقوله في امر اخر سوا عنك من اسرار القول  
 ومن جبره وان السبب العدم من القول والفعل تعالى القول ارسلا مسلما  
 بذات الصدور قال يعقوب ذلك الاعلم من خلق فعل على انه عالم  
 بالامر وما جبره وانه حائق لذلك فلهذا قيل قوله من خلق راجع  
 الى القائلين قبله ان هذا الكلام صحيح محض التبرج مسلما باسمه العبد  
 وحيوانه خلقه فارجع خلقه لئلا يعلم على قوله عالم بقوله من خلق راجع  
 قوله خلق ان قوله لم يمتح به بل امره وتكون احد ما دلل على ان  
 ولم يفرق احد من القول والفعل وقد ثبت الامر على ان القول خلق  
 تعالى فوجه ان يكون الالف فعلا لسانه وتعالى وقال ابن المنذر

بطله الشايع انه قصد الترحيل انشأت العول وليس كالمثل والانشاطت  
 القاصد كما اشبهت على الترحيل لانه لا ينسب من العول من حديث  
 ليس من لم يسبق بالقران وانما قصد الامكان الاشارة الى ان اللسان الذي  
 سبقت سبب محضت لفظه فانها الترحيل الى ان لا وقت لخلق  
 صنعت بالمرء واجبره واستسلم ان يكون محكيوق وسبقت الكلام بل ذكر  
 وقد قال النصارى ان سبب خلق افعال العباد بعد ان قد عزته احدثت  
 ذلك على كل من النطق فان ارسلا مسلما اصواته اخلق وقرا اسم  
 وجراسم وتعلمه والرسيم محض بعضها احسن وارسن واحلا واصن  
 دار بل احسن واحضن واحضن واحضن واحضن واحضن واحضن واحضن واحضن  
 والرسن من بعض موصفها فتكون مشارون شدة المرء والرسيم  
 الممثل وفي بعضها منسب محي وريادة او بغيره فتشبهت ان تراجعون فيما  
 علم سرهم وذكر حديث ارسلا مسلما من قول قوله تعالى ولا يجبره صلواته كما في  
 بها وفي اخره قال ارسلا مسلما ارسلا مسلما ولا يجبره صلواته كما في  
 عاصم انها نزلت في الدعاء والتدبير في كتابه في تفسيره سبحانه وحديث  
 ان حبره لسانه من لم يتعلم بالقران ويزاد غيره بحبره اورد من غير  
 ان يخرج منها من شهاب وقد مضى في فضائل القرآن وفي باب  
 قول امره تعالى ولا تسفح لسانك عنده الا ان اذن له من طريق عقل  
 عن اس شهاب كلفه ما اذن له لسانه من غير ان يرضى بالقران وقال  
 صاحب لرحمة وسببها في سببها من طريق محي من ابرهم النبي من الارسلا  
 لفظ ما اذن له لسانه ما اذن له لسانه من غير ان يرضى بالقران وقال  
 الغزالي في حديثه في باب الصاحب للمهم في رواه عقل هو محي من  
 ابرهم النبي واحدث واحدا ان بعضهم رواه لفظ ما اذن له وبعضهم  
 رواه لفظ لسانه واحسن شرحه فهو اس منسلفه وقال الكلبي ان نصر  
 رجع الاول اولى على احسانه او عام هو اللسان وهو منسلفه النصارى قد  
 ارسلا مسلما واسطه واقرت كمنشأ اول حديث من كتب القوم قوله  
 قول ارسلا مسلما ارسلا مسلما ورجل اناء امر القرآن فهو مقيم

به اناء اللسان وانها في رواية الكشي واليهما يحرف اناء انشأ لسانه

ورحل يقول لو اوتيت مثل ما اوتي هذا مخلص كما فعل قال الكرماء كذا الورد  
 الزحمة محمود او بكر من صاحب القرآن حال للموسود فقط وصاحب  
 القرآن حال ان كان مسقط ولكن ليس في ذلك لانه انما هو على كبر حال القرآن  
 حاسدا او محسودا وترك حال ذي المال عورس فكيف ان قامه كتابا  
 فهو مغلوب ودان للكثير من قرآن الكفا فهو مغلوب فوسوس من ايات خلق  
 السموات والارض واحكامات السنن والواك وبانواعها انما تعلم  
 تفهون كما ان اوله الاول ما زاد منها احكام السنن لانها مثل الكلام كله  
 من خلق القراء وما الا انما شغفهم فعل احسننا وقرآن القرآن والقرآن والقرآن  
 وغردت ففعل ان القراء فعل القاري ثم وكردت ان جردت الى الحاسد  
 الا انما شغف رجل اتاه اسم القرآن فهو شغف وكردت سالم عن ارضه عليه  
 من عمل الحسد الا انما شغف رجل اتاه اسم القرآن فهو شغف وكردت سالم عن ارضه عليه  
 المتعق في مضال القرآن وقوله سمعت من سمع من ارضه هو كلامه من عباد  
 وهو اسم الذين شغف النصارى وقوله لم اسمع من كثر انما سمعوا الا انما شغف  
 وهو من صحبه حديثه فقلت قد اخرج الاستحباب عن ان يعلى  
 عن ابن حزم قال شاعرت هو اسم عبد قالها الزهري عن سالم بن عبد الله  
 ابن المشرك است احاديت الفاسد التي شغف على ان القراء فعل القرآن  
 وانها من شغفها وهنا كمن اعتادا الا اطلاقا حذر من الابهام وقرآن  
 من الاستماع لجملة السلطان وقد شغف من النصارى ان  
 قال من فعل عني ان قلت لعلي في القرآن محمول فقد كرت وانما قلت  
 ان اضلال العباد محموله قال وقد تارت الافاضح في هذه الترجمة ما روي  
 في التي قبلها  
 قول ابن عزمه وحل ما فيها الرسول بلغ ما  
 اشرك اليك من ركب وان لم تغفل فما بعثت رسلا لكرا الهوى فقامه  
 اشجاد الشراط واجره لان معنى ان لم تغفل لم يبلغ لك المراد من اجراء الازم  
 فهو كدست ومن كانت بعثت الراجح جملتها المهجرت الى ما جرد  
 واحتملت من الراد هذا الا لم تغفل المراد بلعظمها من اجراء الازم  
 عاشت وعدها وقيل المراد بلعظمها من اجراء الازم من اجراء الازم  
 والنا انما خص من الاول وعلى هذا لا يخير الشراط واجره لكن الاول  
 قول الكثر لظهور العموم في قول ما انزل والا لا يوجد محجب عند

تبلغ كذا انزل الله واسد اعلم ورجح الاقراس السن وسد لان اهل العقول اوضح  
 احسن حسيل سده الا على ان القرآن غير مخلوق لان لم يرد في شيء من القرآن ولا من  
 الا احاديت ان مخلوق ولا يدل على ان مخلوق ثم ذكر عن الحسن المصري  
 ان قال وكان ما سئل ان كان خلقا لخلق الله صلى الله عليه وسلم ثم سئل  
 الزهري من امر الرساله وعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام ولعلنا نعلم هذا  
 وقع في صدره اخرجنا احمد بن حنبل في النوادر من طريقه ان خلق الله صلى الله عليه وسلم  
 قال قال رجل الزهري ما اكثر قول الله صلى الله عليه وسلم لمن سئل من خلق الله  
 ما معناه قال الزهري من امر الله وعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام ولعلنا  
 نعلم هذا الرجل هو الاوزاعي اقرض ابن ابي عمير كتاب الادب وذكر  
 ابن ابي عمير عن حذيفة بن اليمان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلت للزهري  
 فذكره ثم قال انما قال ليعلى ان قد الملعون رسلا لكرا الهوى وقال  
 المعكر رسلا لكرا الهوى انما قال ليعلى ان قد الملعون رسلا لكرا الهوى وقال  
 سابق قوله فقال ما فيها الرسول بلع الا قال وذكره تليف ما انزل الله صلى الله عليه وسلم  
 وصفت مقل تليف الرساله فقال وان لم تغفل فما بعثت رسلا لكرا الهوى  
 مني تليف الرساله وذكره فغلا ولا تكن احداث يقول ان الرسول لم يغفل  
 ما امره من سلع الرساله ليعلى فاد الخ فقد فعل ما امره ولا تارت انما قال  
 هو استسقى وهو فعله وذكر حديث ابن الاحم من عوف من كبره من عوف  
 ان علفا استسقى الله صلى الله عليه وسلم فذكره العفص وفيه قال ابن عباس من ركب  
 منسب ليا دعا وادارت انما سئل من سئل انما سئل من سئل انما سئل  
 من اولي السنين وهو اس حسان وانما سئل من سئل من سئل من سئل من سئل  
 قصه الكسوف وقد فعل الله صلى الله عليه وسلم حطت انما سئل رسول  
 فاذكر ما امره ان كبره معلون ان قصرت عن سلع من رسالات الله صلى الله عليه وسلم  
 فقولوا فقالوا سئل من سئل رسالات الله صلى الله عليه وسلم فاذكره فاصب الله صلى الله عليه وسلم  
 واضع السنين وهو اس حسان وانما سئل من سئل من سئل من سئل من سئل  
 ايضا قوله تعالى بلغ ما انزل اليك من ربه هو ما امره ولا تارت انما سئل رسول  
 والصلوة حطتها طاعة ربه وقرآن القرآن من حلال الصلوة فالصلوة طاعة والامر  
 بهاتين وهو مكتوب في الصحاح محفوظان الصدور وهو على الاستسقى  
 فالقراءة والحفظ والكتابة محفوظات وللصالحين محفوظات وللصالحين محفوظات  
 الرسول على كبره استسقى الله صلى الله عليه وسلم فدعا كبره وحطت كبره  
 فكله وهو مخلوق واد هو انما قال وقال الحسن ما كبره حسن



والفداء وهو عيد والاول هو الموجود في كتاب ان عسدة قال في عقدة كتاب  
 المذكور فانه قال ومن عجزنا حاتم محاطت الشاهد ثم حول المحاط  
 الغائب قوله فقال حتى اذا كنت في الفكر وحرس بهم ان يكره ثم ذكر في  
 اربعة احاديث احدثت الاول قوله وقال ان ابن بعث  
 النبي صلى الله عليه وسلم خاله حراما في قوم وقال ابو موسى حتى المورس رسول  
 امر صلى الله عليه وسلم جعل كذبهم هذا طرف من حديث وصل المؤلف في  
 احكامه من طريق امام عن اسحق بن عبد الرحمن بن طلحة عن ابن عباس قال  
 النبي صلى الله عليه وسلم اقوالا من بني سلمة ان ابن حاتم بن سعيون راى فلان فلان  
 قال له خال انك تدرك فان استوفيت حتى المقيم عن رسول امر صلى الله عليه وسلم  
 والاكثرت من مقدم فاسموا فذبا هو كذبهم عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 فذكر القصة ولفظ في الخبرين عن ابن اسحق فانطلق حرام اخو ام سلمة فذكر  
 وفيه وان يكون ابيهم احكامه فقال ابو موسى المورس رسول امر صلى الله عليه وسلم  
 علي وسلم جعل كذبهم واوموا الى رجل منهم فانه قطع من حلزوت احدثت  
 وسبقت في الخبرين اقول اللفظ العلق هنا وفي السابق حدثت بغيره  
 بعد قوله اسم احكامه فان الخبرين فقال ابو موسى احدثت الشاة  
 في سبعة عشر عمدا من الشفق كذا للكنز ووقع في رواية القاسم  
 عن ابن زبير سعد بن عبد الله بن نوح العين وسكون الموصلة قال ابو علي  
 احكامه ولا وكان في سبعة الاحكام الاصيل الا انه اصابه عيبا من التضعف  
 وقال هو سعد بن عبد الله بن حبرين حبه قوله عن حبرين حبه  
 عمده وكذا في نسخة نقله وهو البرزاد بن حبر الرازي عن قوله  
 قال المغيرة بن شعير قوله احراما صلى الله عليه وسلم عن رساله ربه  
 ان من قبل مناصره الى احب هذا العذر هو المرفوع من احدثت  
 وقد مضى بطوله وشواهد في كتاب الخبر وشان الاختلاف  
 في سطر المغيرة سليمان المذكورة مستند ما اعني من اعادته احدثت  
 الثالث قوله في حبرين بن يوسف ثنا سفيان بن اسمعيل عن  
 السعدي عن مسروق عن عاصم بن حذرتك ان محمدا صلى الله عليه وسلم  
 كثر سبيا وقال محمد بن واو عمار العدي ثنا شعير بن اسمعيل ان قال  
 ما عظم حبرين بن يوسف ونواله بان ما حرم بن ابو نوبة المسحوق واما  
 سفيان فهو النور واما اسمعيل فهو ان ان خاله المذكورة الزواجر ان من

والاخبار المذكور اول الرواية الشاة فضيل ان يكون هو محمد بن يوسف الرومي  
 المذكور في رواية الاولى فتكون موصولا وسهل ان يكون عنده متكونا  
 وهو معتصم بن ضبع المري واما ابو نعيم فقال في المسحوق رواه عن  
 محمد بن ابي عامر ومقتضاه ان يكون وقع عنده حديثا محمد بن ابي محمد  
 لان عاصم اذا وقع بصغف قال مجوده ان يقول اخرجه لولا اني كنت من  
 صرته واوعا العدي هو عبد الملك بن عمرو وقد اخرج الاسعدي  
 من طريق احمد بن ثابت عن ابن عمار العدي مثل ما ساقه البخاري و  
 زاد من حديثك انه امره ان اخبر من حلزوت فلا يصدقه ان امره يقول  
 لا تذكر الامصار وقد تقدم هذا العذر في رواية ابن اسحق قال  
 عالم العصب فلما نظر على عند احداث كتاب التوحيد هذا عن  
 محمد بن يوسف بهذا السند وزاد من حديثك انه فعل العصب  
 احدثت واخرجه احمد بن عمار عن شعير كذا وقد تقدم الكلام  
 على قصر الرواية والغيب هناك وكما انزل على الرسول صلى الله عليه وسلم  
 مسلم فلما ذهب الرظ فان طرف الاخير من حبل على السلام وقد  
 مضى في السابق وطرف الاديان لا وهو المسحوق بالبيع  
 وهو المقصود هنا احدثت الزايم حديث عبد الله وهو ابن  
 سعد بن ابان في كتابه مقدم فرسا في كتاب قوله فقال لا يحفلوا  
 بعد انفراد وزاد هنا في قوله فانزل ابن زبير فيموا الذين لا دعوت  
 مع امه اليها اذ في اخر الآدمر ومناسسته لانه حبه ان التسلط على نوح بن  
 احدهما وهو الاصيل ان سلوه عنده وهو حاسم بما عده تبا و  
 وهو القرآن في انها ان سلغنا استنظ من اصول ما تقدم ان  
 منزل على موافقة فما استنظ ما شخص واما ما مل على موافقة بطرف  
 الاولى كبره الآدمر فاشتمت على ابو عبد الله بن حري من احدثت  
 ومن مطاوعة النض ونوح بن حري من قبل النضر بن حري ومن مطاوعة نوح بن  
 بطريق الاول لان التسلط بن حري وان كان عظاما ممن قبل الراءد  
 فحيا من مثل من ليس بولد وكذا العولوة الزنا فان الزنا يحل اجماعا  
 اعظم فحيا من مطلق الزنا وسهل ان يكون امرا له لاسرته على  
 احبها صلى الله عليه وسلم ما اخرجه لكن لم سمعها الصحاح الا بعد ذلك

وتحتوان يكون كل من الامور الثلاثة مثل تعظيم الله ثم فرنسا بقا وكل  
 هذه الآيات مجموع الثلاثة في سياق واحد مع الاقتصار عليها فكلوا المراد  
 بالتصديق التواضع في الاقتصار عليها فكل هذا نفي احد من الارجح  
 طابرة حدا واساعل واستدل ابو المنصور من السماء ان كانت السماء  
 والارض قد فعلت طرفة المتكلمين بنسب الاشياء الى جسم وجوه وغيره  
 قالوا فان الجسم ما احتج من الافتراف والوجوه ما جعل العوض والارض ما لا يؤتم  
 سفره جعلوا الروح من الاعراض وردوا الاحبار في خلق الروح  
 قبل اجساد العتق قبل الخلق واعتدها على جديهم وما يورد الرظ من  
 ثم يعرضون على النصوص فما وافق قلوبهم وما خالف ردوه في سياق  
 هذه الآيات ونظما برها من الامور الثلاثة قال وكان مما امره فكل  
 التوحيد هو اصل ما امره فكل ترك شيئا من امور الدين اصوله  
 قواعد وشرايع الالهي ثم لم يدع الى الاستدلال بما تنسكوا من تكميم  
 والعرض ولا يوجد عن واحد من اصحابهم من ذلك صحت  
 واحد فما يوقر فغيره تركت انهم ذهبوا احلاف مذهبه وسلكوا  
 غير سبله بطريق محدث صحتهم لم يكن عليه رسوا ليرضوا ليرضوا  
 مسلك ولا اصحابه ولم يرد من سلوك العهود على السلف بالاطمئنان  
 والفرح ونسبهم الى قول الموروث اشياء الطرق في تحريز الاشغال لظهورهم  
 والاكثار ثم تمثالهم فانها سرية التهافت كثرة التناقض وما من كلام  
 سمعوا في شتم الا وهو مخصوصهم على كل ما يواريه اوتوا به فكل بكل مقابل  
 وبعض بعض معارض وحسب من صرح ما لم من طريقتهم ان اذا امرنا  
 على ما قالوه والرسالة الناس ما ذكره لزم من ذلك كلف العوام جمعها  
 لانهم لا يعرفون الا الاتباع المحدث ولوح عرض عليهم هذا الطريق ما فهمه اكثرهم  
 فضلا عن ان العصر في صاحب نظر وانما غارت في حرم التزم ما وجدوا على  
 اعتماد عقائد البر والعض عليها بالعوام والموالفة على طريقتهم  
 العبادات وما تازم الفكر مخلوق سلب طابرة عن الشبه والتمسك  
 فمراهم لا يكونون مما اعتبهوه ولو طوعوا اربا اربا فبما هذه العقيد  
 وطوبى لهم هذه السلامة فاذ اكثر هؤلاء وهم السواد الاعظم وجمهور الامة فما  
 هذا الاطرباط الاسلام وهم منار الدين والتمتعان قورا

قورا نوا بالتوراة فاطواها مراده هذه الزمان من ان المراد بالسلامة  
 التوراة وقد فرست السلامة والعمل والعمل من فعل العاقل وقيل كتاب  
 خلق اشغال العباد ذكره في الله على علم ان بعض من يرد على بعض في التوراة  
 وبعض بعض فيه شفا صلوات في التوراة بالقرآن والقرآن والقرآن  
 والقرآن فان لم يكن من قرآن ولا تعاضد وقال كان حسن القرآني وروي القرآني  
 ولا تعاضد حسن القرآني ولا روي القرآني وانما ما سئل في الحوادث القرآني  
 لان القرآني كلام الرب سبحانه وتعالى والقرآني فعل العبد والقرآني هذا  
 علم من لم يوفق في قال يقولات قرآني حادثة قال القرآني لا تعاضد القرآني  
 ولوان عاقل حلف ان لا يقر الالهي ثم قرأت كنه على قرآني حادثة  
 هو مقال وقال احمد لا يخفى قرآني حادثة قال الحاضر ولا لا في القرآني  
 نظير ان قرآني حادثة وقول النبي صلى الله عليه وسلم اعطى اهل التوراة  
 ال اجرة وحلف في اخر هذا الباب لفظ اوق في الموضوعين واوتيه وقد  
 مضى في اللفظ المعلق اعطى واشطرت في باب المشية والارادة في اوله  
 كتاب التوحيد فوسم وقال ابو زرارة في كتاب التوحيد في اوله  
 هو مسعود بن كاهل الاسدي الكوفي من كبار التابعين فوسم  
 تلوته حتى تلاوته ويعلمون به حتى علموا ان لا يردوا ليعرفوه تلوته  
 ويعلمون حتى علموا وهذا وصله سفن التوراة في شتمه من رواية  
 ابن حزم بن موسى بن مسعود بن كاهل الاسدي الكوفي من رواة  
 في قوله تعالى تلوته حتى تلاوته قال مسعود حتى اتانا عبد يعلمون  
 حتى علموا ان لا يردوا ليعرفوه وقال ابن حزم بن موسى بن مسعود  
 وقالوا انما تلاها ابن شعبة وقال ابن عرقم حلفت دون مسعود وقال  
 عاصم بن ابي ابي محمد امينوا كتابا اسد وعلموا ما في قوله  
 فقال تلوته بقا هو كلام ابن عبيدة في المعاني قوله تعالى اننا انزلنا عليك  
 القرآني تلوته بقا عليهم وفي قوله تعالى وان كنت سلوا من قبل من  
 كتب ما كنت لفرأيت انما قبل القرآني فوسم حسن السلامة حسن  
 التوراة بالقرآن قال الكاهل عن السلامة الاتباع ومن يقع باسمه تارة  
 وتارة ما لا قدر في حكمه وتارة ما تراه وتدير العن والاشارة في حرم  
 الشرح مختص ما نكح كتاب اسد القرآني تارة بالقرآني وتارة ما نكح

ما فيه امر وجهي وبين امر من الغراء ككل قرأة تلاوة من غير تكس عوسه  
 لا تسر لا تحطه وتغير الامن امن بالقران ولا يحل تحذف الالف والواو  
 المستعمل المومن لقوله مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل احمار يحمل  
 اسفارا وبما حصل هذا التشران بعين الحسن الزان لا يحطه ويغير الا من  
 امن به وانما ما منه عند انه ينو العظم من الكفر ولا يحق الا العظم من  
 اجماله والشك لا يغا فل عند الذين لا يحل يكون كالنجس الذي يحل بالادبه  
 قوله وسئل النبي صلى الله عليه وسلم السلام والامان والصلوة عملا ما سمعت  
 صلى الله عليه وسلم السلام عملا ما سمعت المصنف من حديث سوال  
 حبل عن الامان والاسلام فقال قال النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل  
 حين سأل عن الامان تو من امره وملكته وكبره ورسله ثم قال ما الاسلام  
 قال شهدان لا اله الا الله وان رسول الله ثم سألته عن حديث اربع  
 عن علفظ فقال ما رسول الله ما الاسلام فقال ان سلم وحبك لله و  
 تقرب الصلوة وتوخي الزكوة وتقوم رمضان وتبج السنه احدث  
 وسألته عن حديث النبي نحوه قال فيس الايمان والاسلام والا حسنة  
 والصلوة نبراهة وما فيها من حركات الركوع والسجود فعلا استه  
 واحدث الاول اسننه في كتاب الامان عن ابن جرير والناقل  
 اخذ بسلم واما سمعت الامان فنهون احدث المعلق في الباب  
 ان العمل افضل قال امان ما سمعت احدث وقد عاده في باب والله  
 خلقكم وما يعولن واما سمعت الصلوة عملا فنهون في الباب الذي لم  
 كما سألته سانه قوله وقال ابو هريرة قالت النبي صلى الله عليه وسلم  
 لسان ال اذ لم تقدم موصولا لشره وحاق في ساقه بلال من مناق  
 الصحابة ودخول فظا بر من حيث ان الصلوة لا يرضها من القرأة  
 وسئل ان العمل افضل قال امان ما سمعت برسول الله اجماد  
 ثم حج بر وهو حديث واصله في كتاب الامان وفي الحج من طريق  
 ابراهيم سعد عن الزهري عن سعد بن المسيب عن ابن جرير  
 واورد في كتاب خلق افعال العباد من وجهين اخرج عن  
 الزهري ومن وجهين اخرين عن ابراهيم سعد واورد في طريق  
 ان جعفر عن ابن جرير سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول افضل الاعمال

عنده امان لا تكسره احدث وهو اعني في رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 في الصلوة وتاخرها حرو والادب وهو اسنن من جمع العبادت بربها  
 من حديث عداه من حديث علي بن ابي طالب وسئل عن سبها  
 واما السنه مثل حديث النبي صلى الله عليه وسلم عن ابن جرير  
 واورد في حديث ابن خزيمة سئل النبي صلى الله عليه وسلم ان افعال العباد  
 امان ما بر وجهه في سبها وقد تقدم في الفقه وحديث ما سئل عن  
 سعد بن المسيب عن ابن جرير وهو عند ابراهيم وحدث  
 عاده من العبادت ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل ان افعال افضل  
 فقال امان ما بر وصدق كذا قال محمد بن ابي اسلم في افعال افضل  
 والصدق والجهاد وان عملا ثم اورد حديث معاذ فب ما رسول  
 الله اني لث اعلم احب الي ابراهيم قال ابن جرير في حديث معاذ فب ما رسول  
 قال من ان ذكر الله عز وجل ثم ذكر حديث امانا فم من سلف من الامم  
 ابن رضى تعاقب السنن الذين الامم السالمة وقد تقدم في مواضع الصلوة  
 شره وها وحظ من الشره حذوف والمراد ان الله وعملان ختمه عبد الله  
 بن عثمان وعبد الله بن المبارك وسئل عن زيد وسالم امان عند الله  
 فهو قوله فحين غرت السنن في رواه الكشي في كتابه في قوله انه  
 هل يظنك من حقه من سنن في رواه الكشي في كتابه في قوله انه  
 كما لذي شلان كما كسر الامان مما يورده من صلوة او حج او جاهد وسئل  
 الشرايع عملك اني على فعله ومعاقف على تركه ان الله والشرع  
 الصالحين سائله شاعق ابو عبد الله اشرت الى نقل وتنا على ان الذين  
 سعص شاعق لفظ حديث ابن جرير عن الزهري انه اكر قوله في الحديث  
 انه اعطوا اقراطا ومسك ما في حديث ابن جرير عن الزهري انه اكر قوله في الحديث  
 اكرهتم ان اهل هذا ان يظنوا انهم يورثون من شره في صلوة وهو هذا الاخر  
 هو المعتمد وقد وصفت شيئا اهدته في كتاب الواقب في ثنا على ان شرح  
 هذا الكتاب مثل هذا اعراض عن مقصود المصنف هنا وحق  
 ان يفتح سان مقاصد المصنف في رواه الكافي واما الاستعانة قوله  
 كذا لم يخرجه عن رواه الكافي واما الاستعانة قوله  
 طاهر قوله وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عملا قال لا صلوة الا لمن قرأ

منا تحركت كتاب الما المغلق الاول المذكور في حديث ابن مسعود في الباب  
 والاشارة في كتاب الصلوة من حديث عاتبة من الصامت  
 قوله حديث سلمان هو ان حررت مرس عن الوليد وحديث عباد  
 اما الوليد بن ابي اسد القراء المذكور في السنن الثمان والعاشر وحديث عباد هو  
 البخاري وعباد شيخ هذا اكرمنا بالرضي وكنت موصوف بالصدق  
 وليس له عند البخاري الا هذا الحديث الواحد وسأيت على لفظ وقد  
 تقدم لفظ شعرة ما في فضل الصلوة لوقتها وانوارها المواقف من  
 كتاب الصلوة وقد ترى في الموضعين والاول سأل النبي صلى الله  
 عليه وسلم ان العمل احب الاله عز وجل من شتمه اللهم في هذه الرواية  
 حيث قال فيها ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم ان الاعمال افضل  
 ففضل ان يكون الراوي حديثه في المعنى فابهر السائل في هذا حال الراوي  
 كما حدثت من صورة السؤال الترتيب في قوله قلت ثم ان يستعمل  
 ان يكون ابن مسعود حديثه في علي الوجوه والاول اقرب وابوعبد  
 الشامة الراوي عن العراء هو سعد بن ابي اسد حكى ما رواه يعقوب  
 والشيباني الراوي عن العراء هو اسحق بن ابي اسد حكى ما رواه يعقوب  
 وفي السنن ثمانية من الثمانية في سيق ورجال السنة كلهم موثوق وقد اخرج  
 الاصحاح من رواة حديثه ابراهيم الموصلي عن عاتبة من العوام فقال في رواة  
 عن ابن اسحق يعني الشيباني في بيان فضل النبي صلى الله عليه وسلم اذ قال  
 سألته النبي صلى الله عليه وسلم عن الاعمال انها افضل فهذا ما يورد الاحتمال  
 الاول وان الراوي لم يضبط اللفظ وشبهه معنى من الشبهة واضبط  
 اللفظ احديثه في رواة من المتقدمه واسم اعلم ثورا  
 قول ابن ابي عمير ان الانسان خلق هلوعا اذا سئل جفوعا واذا امر اصر  
 منوعا سخط لان لفظ قول ابن ابي عمير وزاد في رواة هلوعا جهورا وهو  
 تشريف عاتبة قال خلق هلوعا وهو جهورا والجمع مصدره وهو اشد الخنج  
 قوله عن الحسن بن علي بن فضال وهو السند كل بصري وعمر بن عبد  
 المنذر والمفتوح والمجهر السائذ واللام مسكورة بعدها موحدة هو الذي  
 منقح النون والياء والتخفيف وقد تقدم شرح حديث هذا في موضع اخر  
 والراي منه قوله في ان قولهم من الخنج والجمع قال ابن ابي عمير

في هذا

في هذا الباب انما خلق الانسان اخلاقا من البلع والصر والبخ  
 والاغصاء وقد استثنى امر المصلين الذين هم على صلواتهم وانما  
 لا يحركون كبرها عليهم ولا يمشون حتى اسفلوا بالبراهم يتكلمون بها  
 الثواب وكسوتها بالاشارة الى ان في الاخرة وهذا انعم من ان ادعى  
 لنفسه في هذه وحولها لا مسالك والشعر والصبغ والقر والصفير اسد  
 ليس عالم ولا عابد لان من ادعى ان له قدرة على منع من ادعى الصبر  
 عنها فقد امتزى انما يلخصه واوله كما ثبت في المراد فان قصد البخاري  
 ان الصفات المذكورة مخلقة الله تعالى في الانسان لان الانسان  
 خلقها بغيره وهذا الفرق في الدنيا لم يزل يرد في الموقوف في الاخرة  
 في الاخرة والما في الدنيا فانما نعم العطية التي تحبس السياسة الغنم وكان  
 صلى الله عليه وسلم يعطى من كل شيء على وجهه والجمع لو منع من شئ بصره  
 واخافه لوقتا عنه شباب الاخرة وهذا الصبر جعلوا على الصلوة وبعض  
 المنع والاسراع الى الكان ذلك قبل الكفر في عاقبة الامن شاد اربوا في المنع  
 فيكون خيرا للشيء كما قال تعالى وعسى ان يكونوا شيئا وهو حركه ومن ثم  
 قال الصحاح ما اخب ان لي شك في كل عمل والى ان في قوله شك في كل  
 ابن ابي عمير ان كل حيلة التمس احواله الصبر المذكور في كل قول اما في  
 لرحل الحنة ونواب الاخرة خبره في شياطين من كل شئ في قوله  
 اورى ما اعطى سطة من عبود الا عند الله من كل شئ في قوله  
 ذكر النبي صلى الله عليه وسلم المقدور وكان النبي صلى الله عليه وسلم  
 ان يكون اعلم الاول محمود في الفعل والمقدور وكان النبي صلى الله عليه وسلم  
 يكون صوابا في كل معنى التخصيص فعداه ممن يكون قوله عن ربه  
 تتعلق بالكره والرواء معا وقد ترجم هذا في كتاب خلق افعال  
 العباد لفظ ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يكره ويرى عن ربه وهو اوضح  
 وقد قال ابن ابي عمير من هذا الباب ان النبي صلى الله عليه وسلم يرى عن  
 ربه السنة كما يرى عن الله ان النبي صلى الله عليه وسلم يرى عن  
 ربه الله كما تقدم في الشرح في المراد بكلام ابن ابي عمير في قوله  
 في حديثه احاديثه احديثه الاول قوله حديثه حديثه  
 عند الرجل هو ان يحسن المقادير اللواتي صاغه واورد في موضع  
 البخاري وقد حدثت عن ما واسطه ما في اذ اراد ان يحسن مقادير



في اواخر كتاب الحج وكذا في عروة احدثه قوسه عن اسحق عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم خبره رواية قتاده وجاهل سليمان النبي كما في الحديث  
 اثناء فقال عن اسحق عن ان حريرة نقل هذا قالوا لم يسلحوا في  
 سرور عن زرعة وحل في رواية الاسعدي عن طريق محمد بن عمرو بن  
 حجاج بن محمد كما ما عن شعبة سمعت قتادة يحدث عن اسحق  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال ليكم في رواية ابو داود الطيالسي عن  
 شعرة من طريق اسحق ابو نعيم يقول انه تعالى قال الاسعدي قوله قال  
 ركب وقول زرعة عن ركب سواء اي في المعنى قال اذا نقر  
 العبد في شرا في رواية الاسعدي من وفي رواية الطيالسي ان نقر  
 عدي من والا صل هنا الاثنان من لكن مقدا استعمال في المعنى الاثنا  
 في الموضع قوسه قوسه الية ذاعا واذا نقر ال في رواية الكشي  
 من وكذا الاسعدي والطالسي قوسه ذاعا نقرت من ذاعا واذا  
 اتان نقرت احد حريرة نقر واذا اتان ال اخره في رواية الطيالسي  
 قال اس بطال وصعد كانه من نقر ال عده ووضعت  
 العبد القوس الير ووضعت بالاثان والبرولة كما في حديث احمد  
 والحجاز فخذها على احدثه نقرت المسافات ومان الاحكام وذكر  
 مجال حق تعالى فلا استحالته احدثه عن الحجاز لشهيرة في كلام العرب  
 تكون وصف العبد القوس الشرا ذاعا واثنا في موضع معناه القوس  
 الربط عتة واذا نقرت عتة ونوافذ ويكون نقره شحان من عده و  
 اثنا والفتح عتة عن اثنا عتة عتة ونقره من رحمة ويكون قوله  
 اس حريرة في اناه نوال صرعا ونقل عن الطبري انه اما مثل القتل من  
 السطة المشرقة والصعق من الكرامة والنواب المذراع فحظ ذلك  
 دلالة على سعة كرامة من ادم الكرامة والنواب المذراع فحظ ذلك  
 الصعق وان الكرامة محاوره عتة ان نواب علمه على عمل  
 هنا نظرا لتقديم في قوله كان قوسه قوسه لو ادان في ان المراد به  
 قرب البرقة ونقر الكرامة والبرولة كانه عن سرعة الرحمة الير  
 رضى البرق العبد وتضعفت الاخر قال والبرولة ضرب من المشي  
 للسرع وبين دون العبد وقال صاحب المشايخ المراد بالحق في هذا  
 الحديث سرعة قول نقر البرق العبد وتوسط عتة ونقوتة عليه

وتام هرات وتوضو وام اعلى مراده وقال الراغب قرب العبد من الله  
 التخصص كمن من الصفات التي يعان بوجوهها وان لم يكن على  
 اكد الذي يوصف به استعمال كواكب العلم والبر والرحمة وغيرها و  
 ذكره كصل باراز العا ذورات المفهوم من الجمل الطيب والصف  
 وغيرها تطرقت بالبشر وهو قرب روحاني لا غير وهو المراد اذا نقر  
 العبد من شرا نقرت من ذاعا احدثه في اثناء قوسه من هو  
 اس سعيد العطار والنبي هو سلمان بن صالحان قوسه رما ذكر النبي  
 صلى الله عليه وسلم اذا نقر العبد من كذا للجمع ليس في الرواية على  
 تعالى وكذا اخره الاسعدي من رواية محمد بن سنان عن محمد بن العطار  
 واخره من رواية محمد بن اسحق المقدم عن محمد بن سنان عن محمد بن العطار  
 ذكر النبي صلى الله عليه وسلم قال قال اسعدي وحصل وقال مسلم حدثنا محمد بن  
 سنان عن شعبة هو اس سعيد واسعدي كما عن سلمان بن سنان في لفظ  
 عن اي حريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال اسعدي وحصل في لفظ  
 واذا نقرت من ذاعا نقرت من ذاعا لو عا كذا في الحديث وكذا  
 في رواية مسلم والاسعدي وقد تقدم في ان قول اسعدي وحصل في لفظ  
 من غير شك من رواية اسعدي عن اي حريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 قول اسعدي وحصل انما عطف عدي في فكر الحديث وذر وان نقر  
 ال شرا نقرت الية ذاعا وان نقر ال في ذاعا نقرت الية ذاعا  
 ووضعت ذكرا والبرولة حوش في ذر الذي اول نقره يقول البرق من عمل حوش  
 فواوه عشرة امثالا وذر من نقر ال شرا احدثه وفي اخره من  
 اتان نقرت اسعدي وذر من اتان نقر ال ارض حطيم من كذا في شرا  
 جعلتها لرفعها اخره من اتان نقر ال ارض حطيم من كذا في شرا  
 وانما البوع قوسه قوله وحده مصدر لبع سبع لوعا قال ويحصل ان يكون  
 بعض الناصح لبع مثل دار وودر واغرف النوى من قال النوى  
 والبوع والنبوع والنعمة كلهم فان اراد ان قال النوى وال  
 فليصرح احدان النوى بالبع والنعمة معن واحد وقال الناصح لبع  
 طلاق ذاعا الاثنان وعصمته كوع من حده وذكور اربعة اذاع  
 وهو من العرواب قدر حظه فان المشي وهو ما بين قوايمها وزاد سلم

٢٩٥

في روايته المذكورة واذا انما ان عيسى بن ابي عمير ولد في رواية ابن ابي عمير سليمان  
 الترمذي عند الاسعدي وادانق من نوعا عند هرول فوس وقال معتز هوان  
 سليمان الترمذي المذكور وادانق هذا المتعلق بما ذكره التصريح بالرواية فحين امر عز  
 وجل وقبول مسل وعنه من رواية المعتز كما كانت فوس على اربعة  
 عمد ربه عوكله كالمعظ من رواه ابن ابي عمير السجستاني المشهور عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم وثبت في الحديث والباقي وقال بعض من الاصلين لم يكن عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم في كتاب الفيزري وقد اكدوا بعد من قلت وثبت عند  
 مسلم عن محمد بن عبد الاعلى عن المعتز ولم يسمع لفظه من احواله على رواية  
 محمد بن شاذر واحمد الاسعدي عن القاسم بن زكريا عن محمد بن عبد الاعلى  
 فقال في سبيل قريه اسعدي اش ابن ابي عمير حذره عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 انه حذره عن ربه فقال ووصلها الاسعدي ايضا من رواية عبد الله بن معاذ  
 شا معتز قال حدثت ابي عن ابن ابي عمير قال سمعت ابا عبد الله بن معاذ  
 بن علي بن ابي عمير عن ربه في حديثه وقال ووصل ابو يعقوب عن طريق ابي  
 ابراهيم الشافعي شا معتز عن ابيه عن ابن ابي عمير قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فلما مروى عن ربه عز وجل ووقع عند ابن حبان في صحيحه  
 عن الحسن بن سفيان شا محمد بن المتوكل الحسيني شا معتز بن سليمان  
 حذره عن ابن ابي عمير عن ابن ابي عمير قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم قال ابن عوكل اذا تورب العبد من شرا فذكره وقال فرأى ما و  
 لم يتكلم وان اقره الله هرول ورااد وان هرول سمعت الله واد اسع  
 المعرفه قال البرناغ بعد ان اخرجته في مستخرج من طريق الحسن بن سفيان  
 لم اجد غيره البرادة في حديثه عنه عن محمد بن المتوكل اسعدي وهو صله  
 عارف بالحديث عنده فغراب وافراد وهو من شيوخه ان داود  
 في السنن والاعوال في معناه كما تقدم قال الخطباء مثل معاذ بن النوا  
 بن عيسى بن ابي عمير فرددوه فاستقبل فرددوا قال وحيث ان يكون معناه  
 التوسل الى العمل الذي يورثه وقال ابن ابي عمير انما كانت البراهين على استحباب  
 هذه الاشياء من ابراهيم والحق ان يكون المعنى من قرب اليعطاء  
 فليسوا حذره نواب كثره وكذا زاد والظاهرة ابراهيم في النوايب وان كانت  
 كغيره انما لا يعطى المثل ان يكون كونه انسانا في النوايب بطريق الاسع  
 وابطال اصل النوايب راجح على العمل بطريق الكيف واقيم لفظ الفرب

وهرول حماز على سبيل الشاكر او الاستعارة او ايراد قولها انما سمعت  
 الثالث حديث محمد بن زياد وهو ابي سمعت ابا هرير عن ابن ابي عمير  
 عن علي بن ابي حمزة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال  
 جعفر وهو عذره عن شريك بن عبد الله عن ابي هريرة عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال قال جعفر بن محمد بن زياد عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 علي بن ابي حمزة عن طريق عبد الرحمن بن محمد بن ابي هريرة عن النبي صلى  
 عليه وسلم في كتاب الصيام المحدث الرابع حديث ابي العباس وهو روى  
 شاه مصنف الراعي في كتابه بعد ما سمعته في حله على ابن عباس عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم فيما روى عن ربه اورد من طريق شريك ومن طريق  
 وهو ابن ابي هريرة كذا ما عن قيادة هذا من طريق سعد بن وقرة مقدم  
 في ترجمته بنوش هذا السلام من احاديث الانباء عن جعفر بن عواد السد  
 المذكور عنها ولفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما سمعني بعد ذكره واخره  
 في الحديث عن ابن عباس واللفظ عن ابي العباس جعفر بن ابي هريرة عن ابي  
 قال ابو داود بعد ان اورد عن جعفر بن محمد بن ابي هريرة عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم في احاديثه وفي موضع اخر اورد احاديث هذا الجاهل فليس  
 وقد اورد مسل بن طريق محمد بن جعفر بن محمد بن سفيان بن عباد سمعت  
 ابا العباس وكذا اخرج الاسعدي عن رواية عبد الرحمن بن محمد بن سفيان  
 بن عذره ولم ارض من الطوق عن جعفر بن محمد بن ابي هريرة عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم وكذا تقدم في ابي هريرة النساء من حديث ابن مسعود ومن حديث  
 ابن ابي عمير في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله  
 في الروايات ليس فيها فيما روى عن ربه فان كان هذا محفوظا فهو من  
 سون النبي صلى الله عليه وسلم وساق في الطوق عن جعفر بن محمد بن ابي  
 وهو وارد سوا كان في الرواية عن ربه اوله من كلف ما هو كلام الحديث  
 الحسن بن سفيان حديثا احسن ان سرج موطو ثم هو ابو جعفر بن محمد بن  
 هو اسعدي في سراج وقيل في سراج وقيل في سراج جده احمد واخذ من ابي جعفر  
 بن سفيان بن عذره بن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه  
 من اهل عن شريك بن عبد الله بن ابي هريرة وهو معمر بن سفيان بن عباد  
 معقل تقدم في فضائل الزان في سورة الفع في اوس سورة  
 الفع في رواية جراح سورة الفع ولم يتكلم في موضع منها غيره

297

ان ردد الصوت في الحلق وجر العول كما بعد جمعا . ووقع في رواية آدم عن شمر  
وهو ترا سورة الفتح او من سورة الفتح قراءة لم يرجع فيها اخر من مضايك  
القران الضاوي **شمر** قرأ معوية من قرأه يحكى قراءة ابن معقل هو كلام شمر  
وظاهره ان معوية قرأه ورجع ووقع في رواية سوسان امهم في نسخة سورة  
الفتح عن شمر قال معوية لو شئت ان احكى كل قرأت العجول لعلت وني  
غزوة الفتح عن ان الولد عن شمر لو ان احكى كل قرأت العجول لرجعت  
كارجع وكذا انما به اسم مرجع وهو المختار في حال الاول على ان يحكى القراءة  
كل القراءة دون الترجع بل كل قرأت في اجزاء كمن كان ترجمه وقد اخرج  
الاسماعيلي من وجه لغيره عن شمر قال من قال معوية ان احكى الفتح على كل  
الناس لم يهلكتم عن عمر بن عبد ارس معقل كما يحكى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
**شمر** فقلبت لغيره من ابن اس قرة والقابل شعر **شمر** كمن كان  
ترجمه قال ابي ابي خلف مات قال ابن بطال في هذا الحديث  
احاره القراءة بالترجع والالحن المفرد للعلو بسبب حسن الصوت وقول  
معوية لو ان احكى الناس من حال ان القراءة بالترجع يجمع نفوس الناس  
الى الاصفاة وسببها ذلك حتى لا يكتفى عن استماع الترجع المشوب  
لكونه يحكى العول وفي قوله ابي عبد البر في التكملة دلالة على ان اصل امر علي سلم  
كان سماعه من قرأت الفتح الوقت انتهى وقد تقدم شرح هذا كل قرأت او اخر  
وضايل القران في باب الترجع وقال النزهة في حال ان يكون ذلك حكاية  
صوت عند هذا الرأحة كما يعرض رافع صوت اذ كان راكبا من الاصفاة  
صوت وينطقوا بل حل من الركوب وبما التوفيق قال ابن بطال في شرح  
حديث عبد ارس معقل في هذا الباب اصل امر علي كان الضاوي  
القران عن رسك اقال وقال الكرماني الرواية عن الربيع ان يكون  
قرانا او غيره بدون الواسطه والواسطه وان كان المشا وهو كما كان  
بغير واسطه وانه اعلم **شمر** ما يجوز من نسخة التوراة  
وكتب امره لان في العزوة من نفس العزوة وغيرها من كتب امه  
وكل منها من عظمت العام على الخاص لان العزوة من كتب امه  
**شمر** وكل من يخطب بالعربية وقرأها من اللغات في بلاد الكوفة  
العبرانية وغيرها وكل واحد واحد سئل ان الذي بالعرضة شاك من القصة العبرانية

والكس وهو شدة الحول من لا يعتد به اللسان اولا الاول قول الكوفي  
يقول امره قال فلان ما التوراة فالتوراة ان كثر صا دقن وجد انه لا  
ان التوراة بالعبرانية وقد ارس ابن سنان في العرب وبهم لا يعرفون  
معتد ذلك الا من في القصة عنها بالعرضة ذكر في ثلثة احاد شمس  
**احديث** الاول **شمر** وقال ابن عباس اخبرنا ابو سفيان بن حرب  
ان هرقل دعا ترجمانه في روايته الكسبية ترجمانه ثم دعا بكاتبه النبي  
صلى الله عليه وسلم فقرأه فسم اسم الرحمن الرحيم من محمد عبدا لله  
ورسوله الذي هو قبل وما اهل الكتاب فقالوا ان كل من سواه عسا وسك  
هذا طريف من احديث الطول الذي تقدم موصولا في به الوجه وفي  
عدة مواضع وتقدم شرح اول الكتاب في تفسير القرآن ووجه الالفة  
سنة ان النبي صلى الله عليه وسلم كتب اليه قبل ان يمشي الكرمي . ولسان هرقل  
روى عنه اشعار ما انه اعتد به انما غرضه في الكتاب علم من ترجم عنه  
لسان المعوية الرثيمة والترجم الكرمي هو الترجمان وكذا وقع في حديث  
الصارم بن شهاب حلق اشغال العباد في معتد به قبل المظن ان القراءة فعل  
العابرين فقال في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم في كتابه في نسخة امه اصل الرجم  
وقرا ترجمانه شعر على صدره واصطاح ولا يتركه فراه الكفاية بالعامه واما  
المزود فهو كتاب امه لرس مخلوق ومن حلفت ما صواتت الكفار في لغات  
المؤمنين لم يكن علم من حلفت ما قول **احديث** الثاني  
**حديث** ابن ابي عمير **شمر** حدثنا محمد بن شاذان ذكره هذا الكتاب  
في تفسير السورة وفي باب الاستا لاهل الكتاب عن علي بن ابي طالب  
الاعتماد وهذا وهو من ثوابه ووقع في فاه الامم وشرح الحديث في  
كتابنا فضلا عن تلاته سابقا واحدا في صفة من في الكس بالاحتمار  
والاقتصار والتمام وفي السند ابوسل والخلع من صمم اوجهه في  
الرواه سنانا ترجمه راوغر الاخر **شمر** ذكره **احديث** كرام  
الاطلاق وشذره ما وقع هنا واما مقدمه ذكره عالى حيث يكون للمتن  
مضمنا والسند وذا وقد سبق الكلام على بعضه في تفسير السورة قال ابن بطال  
استدل بهذا الحديث من قال بخبر قراءة القران بالعامية وانه ذكر  
ابن امره قال يحكى قول الانباء فيكون وعزوه من لسان لسان القران

وهو عن عيين وقوله تعالى لا أفكر به ومن بلغ والاذار انما يكون ما يفوته  
من لسانه ثم رآه اهل كل لغة بلسانهم حتى يقع لهم الازرار قال واحاس  
من صنع ان الالفاظ ما يقطعوا الا ما كل احد عنهم في القرآن سلتنا وكان  
محمدا ان يحكي احد قولي بلسان العرب لم يتجددنا سلتا ولة على انزل  
ثم نقل اختلاف في اجزاء صلوة من قولها فما بال فارس ومن احاز  
ذكر عندنا العبدون الا ما كان من غيرنا وطال في ذلك والذين نظروا  
التفصيل فان كان القارئ من غيرنا وطال في ذلك والذين نظروا  
له الغدول عن ولا يحسن صلواته وان كان عاجزا فان كان ضايع الصلوة  
فلا تمنع على القراءة بلسانه لانه معذور به ورحمة الله حفظ الحجة  
على فعلنا وتركنا وان كان داخل الصلوة فمدرج في الشارح له بلاء و  
هو الذكر وكلمة كل من الذكر لا يحجز عن المنطق بهما من لسان العربي  
وتقولها وتكررها فيجوز عن العربي بحسب علمه قرأته في الصلوة حتى  
تعلم وعلى هذا في كل لغة الاسلام او اراد الرجل في قول على القرآن  
علم فمفهومه فلا بأس ان تترجم له لتعرف احكامه او ليقوم على الحق فبدل  
فروا اما الاستبدال للغة المسألة فهذا احدث وهو قوله اذا حركتم  
اهل الكتاب فهو وان كان ظاهرا في ذلك بلسانهم ويحتمل ان يكون بلسان  
العرب فلا يكون بلسان الالفاظ ثم المراد ان يترجم الى بلسان  
لساننا على من اس طلاق وانما المراد منه كما قال البيهقي في دليل على ان  
اهل الكتاب ان صدقوا فما صدقوا من كتبهم بالعربية كان ذلك من  
انزل اليهم على طريق التبسيط على انزل وكلام الله واحدا لا يختلف باختلاف  
اللغات وان لسان قريش هو كلام الله ثم استشهد عن صحاحه في قوله  
تعالى لا أفكر به ومن بلغ بحرف ومن أسلم من العرب وغيرهم قال البيهقي  
وقد يكون لا يعرف العرب فاذا بلغ معناه بلسانه فهو له من غير وقد تقدم  
الكلام على هذه الالفاظ في اول الساب الذي قبل هذا مثلا ان يواجب  
اكتسب في الثالث حدثت لمن عرف في رحمة اليهوديين وقد تقدم  
شرح في كتاب الحدود واسمها في السنة هو ان ابره من قسم  
المعروف بان علمه واليوب هو السخاني وقوله في قوله في الرجل من

سبحون اعور او اكر الكسبين وهو محمور والفقير محمور وفي رواية غيره  
الاعور هو بالرفع وقوله فوضع يده عليها اي على آية الرحمة وعند  
الكسبين على اي على الوضوء قوله فقال ابره في ذلك قوله انما قال بل  
وتقدم انه عبد الله من سلام والواضع هو عبد الله من صحابة وقوله  
سكت به اي الرحمة وعند الكسبين كما بينهما في الآية قوله  
قوله صلى الله عليه وسلم الا هرا من الاضيق والاراد من هنا جوده الملاوة  
مع حسن الحفظ قوله في سورة الكرام البررة كوالان في الآية الكسبين  
فقال مع السؤفة وهو كذا في الآية والاول من اضافة الموصوف الى صفت  
والاراد بالسؤفة اكثر جمع ساو مثل كانت ورثه ومجناته وبهها الذين  
سقطون من الفوج المحفوظ ووصفوا الكرام ان الكرام من عند الله والبررة  
اي المطهرين المطهر من الذنوب واصل احدثت تقدم مستندا  
في التتمه كل لفظ مثل الذي في القرآن وهو حافظ له مع السؤفة الكرام  
البررة واخره سبط لفظ من طريق نزاره من ان اول من سجدت هشام  
عن عاصم ومروعا الا هرا القرآن مع السؤفة الكرام قال القرطبي  
اللاهرا احاذق واصلا احذق بالاسما قال الهروي والاراد بلها رة  
ان القرآن جوده اعطى وجوده التلاوة من غير تردد فيكون بلسانه  
على كما سهر على الملائكة وكان مثله في الحفظ والبررة قوله  
ورثوا القرآن باصواتهم هذا احدث بين الاحاديث التي جعلها  
الصاري ولبيد في مواضع اخر من كتابه في حصره في كتاب خلق  
انغال العباد من رواية عبد الرحمن بن عوف عن الرباه مينا  
واخرج احمد وابود اود والنسائي وابن ماجة والدارمي وابن خزيمة  
واسن حبان في مصححها من هذا الوجه في الساب من ان امره  
اخرج ابن حبان في صححه وعن ابن عباس احدثه الدار قطن  
في الافراد سند ضعيف وعن ابن سعفود وقولنا في الاول من  
قوله ابره عثمان بن الساب وكذا هو قوت قال ابن بطال المراد بقوله  
رسوا القرآن باصواتهم البررة والمازلة في القرآن جوده التلاوة  
سجدة اعطى فلا سكت ولا تشكك ويكون قرأه سبط بنسب ايقال  
كما سهر على الكرام البررة فيقال ولعل الصاري اشار ما حدث هذا الباب

٢٩٩

الى ان لما قرأ القرآن هو حافظ لم يسمع حسن الصوت به ولا يحرك يمينه  
 مطرب بحيث لم يدعها مع انهم والذين قصدوا الصغار ان كانت  
 كون التلاوة فعل العبد فانها يدخلها الترفع والخصم والنظر  
 وقد تم ما ندراد ذلك وكل ذلك دال على المراد وقد اشار الى ذلك  
 ابن الميرزا في شرحه ان عجز الصغار هو ان قرأ القرآن  
 تحسين الصوت وليس كذلك وانما عجزه الاشارة الى ما تقدم من  
 وصف التلاوة بالخصم والرفع والرفع ونحوه  
 الا واصل التلاوة لقوله تعالى فقرأ القرآن في حجب وانا حائض بكل  
 حجب ان التلاوة فعل القارئ وتعدت ما تستعد به الافعال  
 وتعلق بالظروف الزمانية والمكانية انتهى ويؤيده ما قال في كتابه  
 خلق الافعال العباد فقرأ القرآن من صوتك  
 من حديث الزهراء وعلق من حديث ابن جرير رضي الله عنهما  
 وذكر حديث ابن موسى رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال لا يا ابا موسى لقد اوتيت من عزاء غير آل داود واخرج من حجاب  
 البراء لم يسمع ابا موسى نقرأ فقال كان هذا من اصوات آل داود  
 ثم قال لا يرب في خلق عزاء غير آل داود وتناهم بقوله تعالى وتعلق كل من  
 شدة حديث عائشة لما قرأت مع السورة احدثت وحديث  
 ابن ابي سنان عن قراءة النبي صلى الله عليه وسلم مقال كان يهزها وحديث  
 فطرن ما كثر ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في صلوة الفجر والنفل استقامت  
 لها طلع فصدت بها صوت ثم قال في النبي صلى الله عليه وسلم ان اصوات  
 اختلف وقراهم مختلف بعضها احسن من بعض والزين واحلا والزين  
 واجمل والمروعة ذلك ثم ذكر في سورة احادث احدثت الاول  
 حديث ابن جرير في قوله ان حاتم هو عبد العزيز بن سلم بن  
 دينار ونريد به هو ابن الهادي ومحمد بن ابراهيم هو النبي وقد تعدت  
 الاشارة الى زيات واسروا فوكلا اذ اجروا من كتابه التوحيد  
 احدثت انما حديث عائشة وقصص الا فكر ذكره من طرائف  
 زوائد بحسن كبره النبي عن نوحس هو ابن زبير عن ابن شهاب  
 عن مسندنا وفروكلين وامرؤثي رواه الكشي ولكن وانما كانت

اعلم ان امرئ من يتال وحسا شديقا يتال امره ان الذي يقرأه الاكثر  
 حصره بكم العشر الايات كلها هكذا اقتصرت على العشر من مقدم  
 بطولها في سورة الفروع شرحه وهو اورد هذا الخبر من حديث  
 احدثت في باب قوله تعالى من قرأ القرآن من غير ان يقرأه من موسى و  
 ذكره في خلقه افعال العباد من طريق ابن جرير عن ابن شهاب ثم قال  
 نسبت رضي الله عنه ان الامير المؤمنين من قرأه الناس يتلون ثم ذكر  
 عدة ايات فيها ذكر التلاوة في الايات من قوله تعالى ان القرآن  
 حملناه على رسول واصحابه وان النبي صلى الله عليه وسلم يتلوه في كل  
 الثالث حديث البراء بن ماسر في قوله تعالى ان القرآن انزلنا  
 بالبين وقد فاستمع احب اصواتا او رواه من وقد تقدم  
 شرحه في كتاب الصلوة ورواه من هنا بين اختلاف الاصوات  
 بالقرآن من جهة التلاوة احدثت الرابع حديث ابن عباس في  
 زياد قوله تعالى ولا تحمض لعلكم تحبوا وقد تقدم في تفسيره ان وقدم  
 رسا في باب قوله تعالى واسروا فوكلا اذ اجروا ورواه من هنا  
 سان اختلاف الاصوات في الجملة والاسرار احدثت الخامس  
 حديث ابن سعيد في الصلوة في صوميت الحوزة حين ولا اسر ولا ش  
 الا شيرة احدثت وقد تقدم شرحه في كتاب الاذان ورواه من  
 هنا بين اختلاف الاصوات بالرفع والخصم وقال الكشي وروى  
 شاستر ان ربح الاصوات بالقرآن حتى ان شهابا له لروا في  
 احدثت السادس حديث عائشة في قوله سئني هو النبي  
 ومنصور هو ابن عبد الرحمن الشيباني ورواه من حديث صفار  
 الصحابة في قوله فقرأ القرآن وراسل حجاب وانا حائض  
 تقدم شرحه في كتابه احدثت وقد تقدم بيان المراد من كلام ابن  
 المشور من نظره من باب ذكره في هذا الباب ورواه  
 قافرا وانما سئني كذا للكشي ولما قدم من القرآن وكل من اللغظين  
 في السورة والراد بالقرآن الصلوة لان القرآن بعض اركانها وذكره  
 حديث عروة في قوله من قرأه من حكام من حكام من حكام من حكام  
 شرحه مستوفى في فضل القرآن في قوله ان هذا القرآن انزل  
 على سبع اجوف فاقرأوا منه الصلوة بالقرآن والراد بالمعنى من احدثت

فمن المراد من الآيات المراد المتشبه بالآية المشفوعة وأكثره والمراد من  
أحدث ما نشره في ما يخصه القارئ من القرآن فالاول من اكثر  
واثنان من الكفر ومنه هذه الترجمة وحديثنا للابواب التي  
قبلها من حيث التفاوت في الكيفية ومن حيث جواز نسبة الآية للقرآن  
قوله انه تعالى ولقد سررنا القرآن للذكر ونيل  
من مكر المراد بالذكر الاذكار والاعتاظ وقيل المحفظ وهو معتصم  
قوله محمداً موسى وقال النبي صلى الله عليه وسلم كل من علم شيئاً خلق له  
قدومه موسى من حديث علي بن موسى وقال مجاهد  
سر القرآن لمساكن هوانه عليك في رواية غير اني ذكره في رواية عليك  
هو من الهباء والواو وشبهه المؤمن من التبتوس وقد وصله الخليل بن عرقا  
عن ابيه الى يحيى بن محمد بن قولبة تعالى ولقد سررنا القرآن للذكر قال هوناه  
قال ابن بطال في تفسيره ان سبيل علي لسان القاري حتى سارع في رواية  
فدما سبق لسائر الروايات وصار يحرف الي ما بعده وحديث الكل  
حرفاً على ما بعدها انتهى وقد دخل هذا في المراد نظراً  
وقال مطر الورق ولقد سررنا القرآن للذكر قبل من ذكره قال ابن من طالب  
علي بن عمار عن وقوع هذا التعلف عند النبي في حديثه وحده وبتت  
انضاً للبحاني عن الزبير بن جبير عن النبي صلى الله عليه وسلم عن عبد الله  
سود بن عطاء عن ابي بكر بن ابي عاصم بن كتاب العلم من طريق  
صرة بن محمد بن عمار بن حصين قلبه يا رسول الله انك معبد  
العالمون قال كل من علم شيئاً خلق له وهو محقق من حديث سبق في  
كتاب العزير وعن عمران قال قال رجل يا رسول الله اني اهل  
اخذت من اهل النار قال نعم قال فادخلوا العالمون وتقدم شرح هناك  
وزيد بن شاذان عن ابي بصير قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
من رواه شاذان بن ابي بصير قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
احد الاكثب معتق من النار او من احبني وتقدم شرح هناك  
انضاه وفي حديث عن ابي بصير قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
في شرح حديث ابي بصير المذكور ما في كلامه اهل العلم في الدنيا  
لاهل الجنة بقره خاتم النبوة وسعدك والمراد به قول اهل رضى

وقوله وانما لا ارضى وقوله الا اعطيتكم العسل وقوله اني اهل  
وقوله اهل علمكم رضوان فان ذلك كل ذلك علم ان سحابة هو الذي  
كله وكلامه قد تم الرب من لغ العرب والنظر في كنهه منقول  
اكتول في الحديث ومن اقروفت ولا تدل عليه وليس موجوداً بل الامان  
انه مثل ما في حيز من سائر اللغات العربية صدق وانه التوفيق قال  
الكرمانه حاصل الكلام انهم قالوا اذا كان الامر مقدرًا فلنترك المشاورة  
في العمل الذي من اهلها سبب التسلط وحاصل الجواب ان كل من علم  
شيئاً يسهل لعله فلا يستفهم الشر وقال الخطابي ارادوا ان حذراً ما سبق  
حيث في ترك العمل فاخبر ان هنا امرين لا سلطان احدهما الاخر ما ظن وهو  
ما اقتضاه حكم الربوس وظاهر وهو السنة اللازمة حتى العجوة وهو المادة  
العاقبة فمنه ان العمل في العاجل يظهر اثره في الاجل وان الظاهر  
لاشرك للباء ان قلبه وكان مناسب هذا الباب لا قبل من جهة  
الاشراك في لفظ الشر وانه اعلم قوله في قوله لا قبل من جهة  
بل هو وان محبة من لوج محفوظ قال الصارفي في خلق افعال العباد بعد ان  
ذكر هذه الآيات التي بعدها فذكر ان القرآن يحفظ وسيط القرآن للوعى  
بالعقول المستور في الصحاح التثنية لا في كلامه ان ليس  
مخلوق واما المراد بالورق واحده فانه مخلوق قوله والطور وكنت  
مسطور قال ما ذكرته من كتب واصل الصارفي في كتابه خلق افعال  
العباد من طريق زيد بن ربيع عن سعد بن ابي خزيمة عن قتادة بن  
قولبة قال قال مسطور قال مسطور قال مسطور قال مسطور  
في ريق منشور هو الكتاب ووصله زيد بن محمد بن ربيعة عن  
عبد الرحمن بن عبد البرزاق عن مسور كلامه عن قتادة بن خزيمة  
عن حميد بن اسحق بن محمد بن مجاهد بن مولى وكنت مسطور قال  
صحت كسوة في ريق منشور قال في صحت قوله مسطور  
سحطون ابن كسوتون اوردته عن ابن جهم بن طريق شيان بن عبد الرحمن  
عن قتادة بن قولبة والعلم وما سبطون قال وما كسوتون قوله في  
الكتاب واصلته وحدا لوداود في كتاب التاج والشرح من طريق  
سور عن قتادة بن قولبة نحو امد ما شاء وشئت وعنده ام الكتاب  
قال حماد بن قتادة واصل قوله الحمد عبد البرزاق في تفسيره عن حميد بن

فأدركه عند ابن جابر من طريق علي بن ابي طالب عن ابن عباس عن قول  
 يقال وعند ابن جابر عن قول حماد بن عمار عن ابن عباس عن قول  
 والشيوخ وما كتب ما لم يخط من قول ما كتب من  
 شي الا كتب على وجهه من ابن جابر عن طريق شعبة بن الحجاج  
 عن سعد بن ابراهيم عن قنادة والحسن بن قول ما لم يخط من قول  
 قال ما كتب من شي الا كتب على وجهه من طريق زائدة بن قنادة  
 عن ابن جابر عن قول ما كتب على وجهه من قول ما لم يخط من قول  
 وقال ابن عباس عن قول ما كتب على وجهه من قول ما لم يخط من قول  
 قول ما كتب على وجهه من قول ما لم يخط من قول ما لم يخط من قول  
 عن ابن عباس عن قول ما كتب على وجهه من قول ما لم يخط من قول  
 قلت كما كتب من شي الا كتب على وجهه من قول ما لم يخط من قول  
 ذهبت حيث راست حتى اذا كان يوم الخميس خرجت من قول ما لم يخط  
 فاقر كما كان من قول ما كتب على وجهه من قول ما لم يخط من قول  
 وثبت وعند ابن جابر عن قول ما كتب على وجهه من قول ما لم يخط من قول  
 عن ابن جابر عن قول ما كتب على وجهه من قول ما لم يخط من قول  
 واخره من قول ما كتب على وجهه من قول ما لم يخط من قول  
 الطرأة من طريق سعد بن ابراهيم عن قول ما لم يخط من قول  
 قول ما كتب من شي الا كتب على وجهه من قول ما لم يخط من قول  
 وان شئت وجمع منها نورا على ابن جابر عن قول ما لم يخط من قول  
 سويون من قول ما كتب على وجهه من قول ما لم يخط من قول  
 مع ان الذين قدس كلامه ولذا الذين بعده وهو قوله في استتمت لهم وهم وما  
 بعده واخره جميع ذلك من قول ما كتب على وجهه من قول ما لم يخط من قول  
 عباس وقد تقدم في باب قول ما كتب على وجهه من قول ما لم يخط من قول  
 ما كتب على وجهه من قول ما كتب على وجهه من قول ما لم يخط من قول  
 ابن جابر عن قول ما كتب على وجهه من قول ما لم يخط من قول  
 من قول ما كتب على وجهه من قول ما لم يخط من قول  
 الخربت انما هو كقول ما كتب على وجهه من قول ما لم يخط من قول

مكن حمل على وجهه فاكثر قوله ولعل هذا من لفظ كتاب مكن  
 اسخر وجعل وكلمة كحرفه تناولوه من غير ما وولد في رواية الكشي  
 تناولوه على ما ولد قال شيخنا ابن الملقن في شرح هذا الذي قال  
 احد القولين في تفسير هذه الآيات وهو مختار ان ابن جابر قد خرج كثير  
 من احاديثنا من اليهود والنصارى بلوا التوراة والابجيل وروى  
 على وجهه من قول ما كتب على وجهه من قول ما لم يخط من قول  
 وهو كما صرح في ان قول وليس احد الاخره من كلام العباسي في  
 تفسير ابن عباس وهو محتمل ان يكون من كلام ابن عباس في تفسير الآيات  
 وقال بعض النحاة من اختلاف في هذه السائر على افعال  
 احدها انها عدلت كلها وهو محتمل القول المحكي بحوز الامتياز  
 وهو فراغ وسبق حمل اطلاق من اطلق على الاكبر والاقرب مكافئة  
 والائات والاخبار سنة في ان ترجمتها اشتبا وكثر لرسول من ذلك  
 قول تعالى الذين يتبعون الرسول الذين الا من الذين يتبعونه كانوا عندهم  
 في التوراة والابجيل الآيات ومن ذلك تصد رحمة اليهود ومن وجود آية  
 البرح ويوميه قوله تعالى فاذا اذنا التوراة فانها ان كانت صادقة فانها  
 ان التبدل وقع ولكن في معطيات وادلة كثيرة وسبق حمل الاول على الثاني  
 ولكن في معطيات وادلة كثيرة وسبق حمل الاول على الثاني وقع  
 معطيات باق على حاله وبغيره الشرح في الذين اسيرت كتاب الرب الصم  
 على من يراد من المسيح راجعا آياتا وقع التبدل والتسوية للعان لان الاعاظم  
 وهو الكرم هنا وقد سبق ان ترجمتها اشتبا وكثر لرسول من ذلك  
 فتاوى ان للعلم في ذلك قولين واحتمل للثانية من اوجه كثيرة منها قوله  
 تعالى لا يتبدل الكلام وهو معارض من يتوكل تعالى من يراد من موسى  
 اشرف الذين يدعون له والاسحق اصح مما ذكر من حمل على اللفظ في السنن  
 وعلى المعنى في الاشارات حوز الحمل في السنن على الحكم في الاشارات على  
 ما هو عن اللفظ والمعنى ومنها ان نسخ التوراة في الزرق والغزب على  
 واكتسب والتنازل واختلفت من النحال ان يقع التبدل بتوالي نسخ  
 ذلك على مناج واحده وهذا الاستدلال محتمل لانه اذا ما حرمه  
 التبدل كما في اعلام الميراث والسنن الاستدلال محتمل لانه اذا ما حرمه  
 ضد من عند التبدل والاخبار كبر ما على ما في التوراة فلا بد من

لما عرفت من المتقدسين واهلك من اسرائيل وقرتهم من قبل واسروا عدم  
كثير من حيا عبرا فانها عليهم واما ما يتعلق بالاكل فان الروم لما  
دخلوا في النصرا ضجع عليهم اكلهم على ما في الاكل الذي يابرون ويحرم  
العاني لا تكسر بل هو موجود عندهم كمنه واما الزناج هل عرفت الالفاظ  
اولا وقد وردت في الكتابين ما لا يجوز ان يكون منه الالفاظ من عندنا  
عز وجل اصلا وقد سرت ابو محمد من حرمة تركه العضل في الليل والحض  
استنبا كمنه من هذا الجنس من ذلك انه ذكر ان في اول فصل في اول  
ورقة من توراة اليهود التي هنرا بنو قرايم وعانا بنو عيسو بهر حش  
كما نوا في الشارب والمغارب لا تكلمون فيها على سب واحد اورام  
اخران زير فيها لفظ او بعض منها لفظ لا تفض عندهم متفقا عليها عند  
الان احتاد الهارون والذين كانوا قبل احوال التان يكونون انها مبلغ  
من اولئك التي عبر الهارون ان امر فقال قال لما اكل آدم من الشجرة  
هذا آدم قد صار كما هو احدنا في موذ اخر والذوان السجوة علوا للرعون  
نظما برسول عليهم من الدم والضعاف وازنه نحووا عن البعوض وان  
من لوط بعد هلاك قومنا حوت كل منا انا بها بعد ان ستر احو  
ووطي كل منها فحمت من الا عزة كمن من الامور المتكررة المستبحة  
وذكره موا صنع اخر ان التبدل وقع فيها ان اعدمت فانها  
عبر الكرون على ما هي على ان في ساق استنبا من نفس التوراة التي يابرون  
الآن الكذب فيها فلم يرد ان قال وبلغنا عن قوم من اليهود سكون  
ان التوراة والاكل للذين يابرون اليهود والنصارى نحو ما انما لم لهم  
على ذلك فله اعتبارهم من ضمن القرآن والسنة وقد استنبا على انهم  
سكون اكلهم عن موا صنعهم وتولون على امر الكذب وهم يعلون وتولون  
هو من عندنا وما هو من عندنا وسلبون الحق بالباطل وكثير  
احق وهم يعلون وتقال لاولا للذين قد قال امر فقال في سفر الصحاح  
ذكرت شلم في التوراة ومثلهما والاكل كمن اخرج شطاه الى اخر السورة  
وليس يابرون اليهود والنصارى من هذا من وقال لمن ادعى ان تعلم مثل  
تسوار فرائعنا على ان لا ذكرهم في الكتابين فان صدقتم فما انهم  
كمنه مثل التوراة فصدقتم ما في قوله ان لا ذكر لهم ولا الاحكام والالفاظ

تصدرون بعض وتكذب بعض مع محبا محبا واحدا انهم كلمة وتروا و  
قال النبي يد الدين الزراري في غير بعض الفتاوى من هذا المعنى ما قال  
الصابري فقال ان في تحريف التوراة حلا فانها هي في اللفظ والمعنى او  
في المعنى فقط وقال في التوراة وراي جواز مطاقتها وهو قول اهل ولا  
خطا من انهم حرفوا وابدوا والاشغال شطها وانما فيها الاصحح للاجتماع  
وقد عصبه من وصل امر على مسلم حين راى مع عر صعد فيها شئ  
من التوراة وقال لو كان موسى حيا ما وسع الا انما عر ولولا انهم  
ما عصبه فرقت ان ثبت الاجماع فلا كلام وقد تقدم في الاصل  
كنايتها ونظرها فان اراد من تشاغل بذلك دون غيره فيحصل  
المطلوب لانهم ان لو تشاغل بذلك منع تشاغل غيره حاز وان  
اراد مطلق التشاغل فهو محل النظر وفي صدر القول المذكور ان سلطان  
مع ما تقدم نظرا ايضا فقد نسب لوهب من مشرو هو من اهل الناس  
بالتوراة وسنت ايضا لان عباس ترجمان القرآن وكان شغرا  
ترك الدين بالصدور والتشاغل بزاد لم الخائف التي حكيتها في استدلال  
على عدم احوال الذين ادعى الاجماع في تصد عن نظر اجناسا ذكره بعد  
تخرجه احيى المذكور وقد اخرج احمد الزرار والفظل من حديث  
حار قال شئ في كتابنا من التوراة والعوسه في ان النبي صلى الله  
صلى الله عليه وسلم يوحى رسول الله صلى الله عليه وسلم تنفع فقال ان رطل  
من الاصابر وكسار ما من الاحتفال الا ان يوحى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتسلاوا اهل الكتاب  
عن شئ فانهم لن يهدوك وقد صلوا واكرم انا ان كلنا ما حقق و  
نصدقوا ما حلل وان لو كان موسى من اطهركم ما حلل الا ان تبين  
وفي سنده حابر اصحبه وهو صعبت ولا احرازها والناس على وجه  
اخر عن حابر ان عن ان كتاب اصابره من بعض كتب اهل  
الكتاب فزاد على النبي صلى الله عليه وسلم بعضه فذكر نحوه دون  
قول الانصاري وقد ورد الذي نفس منه لو ان موسى حيا ما وسع الا  
ان تبين وفي سنده حابر لذين سعد وهو لذين واخره الطرقة  
يسند في صحيحه ومختلف في ان الدرر حاه عن حاكم في التوراة  
فذكر نحوه وسعى الانصاري الذي خا طيب عن عبد الله بن زيد الذي



ان الاديان وقد لو كان موسى بين اظلمكم ثم استعصموا وبكرتوني لصلفت  
خلافاً بعيداً واخرجوا جردوا العبدان من حديسك عبد ابراهيم تاسيت  
قال جابا عوفان يا رسول الله ان ميرت باج من تيزر مطر فكنيت لي  
جوامع من التوراة الا اعرضها عليك قال نعمز وجر رسول ابراهيم ابراهيم  
اكدت وزو والذين من محمدية لواء صبح موسى فكني استعصموا وبكرتوني  
لصلفت واخرج ابيو بعلي بن ابي طالب حادرس عوفظ قال كنت عند عمر  
فجاء رجل من عبد القدر فصر بعضه مع فقال مالي يا ابراهيم موسى  
قال انت الذي سخطت كتاب د اتيال قال عري مارك قال  
انطلق فاصح فليس بلغني اكم وزا اواز ارا لا يمسك عقور في قال  
انظلفت فاصحيت كتابا من اهل الكتاب ثم حست فقال  
لي رسول ابراهيم عبد عوفظ ما هذا اقلت كتاب انسخته كتابا  
من اهل الكتاب ثم حست لزداد علي ان علمنا بعض حتى  
اخرت وحشتا وقد كرمص فيها ما اربا الناس اني قد اوتيت جوامع  
الكلم وجواتر واحصنة احتصارا ولغدا تنكها سفا، بعد فلا  
سبو فوا اوز سده عبد الرحمن بن اسحق الواسطي وهو ضعيف  
وهذه جميع طرق هذا الحديث وبين وان لم يكن فيها ما نسخ به لكن هو على  
مقتضى ان لها اصلا والذي يظهر ان كراهة كماله لغيره لا للقرآن والا  
في هذه المسألة التفرقة من من لم تنك ونصر من الراحمين في الامان  
فلا يجوز النظر في من ذلك نسخا من الراحمين ولا سيما عند  
الاحتجاج الى الرد على الخلف وبدل على كمال نقل الامة قديما وحديثا  
من التوراة والزبور النبوي المقدسين محمد صلى الله عليه وسلم استخرجوا  
من كتابهم ولولا اعتقادهم حوز النظر لما فعلوا ويتوارد واعلم  
واالمستدلال للقرآن ما ورد من العصف وذ عواه انه لو  
لم يكن معصية ما عصف منه فهو معصية ما قد يعصم من  
فعل الكفرة ومن فعل ما هو خلاف الاول اذا صدر من المؤمن  
من ذلك المعصية من نظول معا ذ صلوة الصبح والذاة وقد  
يعصم من يقع منه تقصير في فهم الامر الواضح مثل الذي سأل  
عن لفظ الاصل وقد تقدم في كتاب العلم العصف في الوعظ  
ومعنى ان كتاب الادب ما يجوز من العصف وقوله تاولو

قال ابو عصة وطاب نبي في قوله تعالى وما صلحنا واولا انا اولنا والاشرف  
ورق منها اذون فقال ابو عبد الله في التا ويل واحد المصنفين ما  
نطاق الظاهر والاشرف كسفت المراد عن اللفظ المشكل وكسب  
النهار ان التا ويل نقل ظاهر اللفظ عن وصفه الاصل الي الاحتجاج الى  
دليل لولا ما ترك ظاهر اللفظ وقيل التا ويل ابراهيم اللفظ معتقد  
براسل جاب عري ومنه نقل بعضه بقوله تعالى لا يرب من قال من قال  
لا يمسك فنيو الشمس ومن قال لا يمسك فنيو الشمس لا يمسك  
فنيو التا ويل ومراد الصابرين بقوله تاولو انهم يحرفون المراد نصر  
من التا ويل كما لو كانت الكليل العبرانية كجمل معصية في رب و  
بعيد وكان المراد التزم فانهم يحكمونها على العبد وهو ذكر في  
دكسهم بلا وهم وصل من ان جاب من طريق علي بن ابي طالب عن اس  
عاصم وكذا قوله وتعبها اذن واعيد قال حافظ فيل الكسفة في افراد  
الاذن الاشارة لبقوم يعي من الناس وورد في حرسعفت ان المراد  
بالاذن في هذه الآخرة وهي اذن علي اخوه الفضلي من رسول عباد الله  
احسن من احسن من علي وفي سنده ابو جرحه التا ويل بعض المنظر وكعصف  
الميم واخرج سعد بن شعور والطبري من رسول محمد بن عوف  
واوجه ان هذا القرآن لا يتركه بعني اهل كره ومن بلغ هذا الزا في قوله  
وصل من ان جاب ما يسنه الكروان ان عاصم وقال ان السرفولة  
ومن بلغ ان لغو محمدي وقيل المعنى ومن بلغ اجمع والاول المشهور  
اخرج ابن جاب في كتاب الرد على الجهم عن عبد ابراهيم داود اخبرني  
سخا معني ثم ارا في موعة مصنف قال في القرآن آية اشهد على اصحابك  
جهن من هذه الآلة لا يتركه ومن بلغ من بلغ القرآن ككاسا  
سبعون ابر فقال في سبعت ان هوسليان من سطر جان  
الشيء فوف عن فادة عن ارفع كرا وقع العصفه عند  
السند الذي بعده التصريح بالحدس منه فاده وان رافع عن  
سطل وكذا السابح لان رافع وابر جرة فوف لما قضى امره  
اختلف في رواية الكسفي للاحق فوف علفت او سبعت

كذا بانك وفي التي بعدها بحرم سبقت قوله فهو جوده فوق  
 العرش مقدم الكلام على قوله عنده وباب وحذر لم ابره منه وعلى قوله  
 فوق العرش في باب وكان عرشه على الماء وتقدم شرح المبره ايضا  
 والعرض من الاشارة الى ان الوجود المحفوظ فوق العرش فهو  
 حديث محمد بن ابي غالب في رداه ان قد شأ وهو قوس نزل عند  
 وقال له الطيب ليس وكان حافط من اقران الضاري كما تقدم ذكره  
 في باب الاخذ باليد من كتاب الاستدانة وقد نزل الضاري  
 في هذا الاستدانة درجة المنسج حيث معناه فانه اوضح عند اكثر  
 نواسطه واحده من نزل العلم والجهاد والدعوات والاشارة  
 والصلوة والباس عده احاديثه اخرجها عن مسدد عن محمد  
 ودر حديثي المنسج حيث فانه فان عنده اكثر من رواه شعبه  
 عن نواسطه واحده عن شعرة وقد سمع من محمد بن عبد الله الاضمان  
 والاضمان سمع من سلمان التميمي كما لم يخرج الضاري هذه الترجمة  
 في جامع ومحمد بن اسمعيل شرح محمد بن ابي غالب بصره فقال له  
 ان ابي محمد بن عطاء بن ورن عظيم من الطائفة الثائرة من شيوخ  
 الضاري وقد اخرج عنه في التاريخ بل واسطه ولم ارضه في جامع شيئا  
 الا هذا الموضع وقد سمع من من حديث عن الضاري مثل ما ليس  
 محمد بن عطاء بن ورن بن عظيم والزماني وموسى بن مروان وعرفه  
 قوله في قوله تعالى وارسلناك واما حلقك واما حلقك واما حلقك  
 فقال في المذهب ان عرش الضاري بهذه الترجمة انشأ له ان  
 افعال العباد واقوالهم مملوطة به تعال وفرق بين الاقوال وبين  
 افعال بقوله والشقي والضوم من انثا بانه فعل الاقوال خلق  
 وشيخها الذي يدل على خلقها انما هو عن ابيه ثم بين ان نطق الانسان  
 بالانسان على من افعال كما ذكره وقد في صدره النفس حيث سألوا عن  
 عمل من عمل اجتهاد فمريم بالانسان وفيه ما لنهاية وما ذكره في  
 حديث ان موسى المذكور وانما الذي يحكم اورد على القدره الذين يزعمون  
 انهم يحكمون اعلم انهم ما كل شيء خلقنا بقدر كذا ابره ولعل سقط  
 منه وقوله تعالى وقد تقدم الكلام على هذه الاية في باب قوله ارسلناك

لو كان الجبر اداء الكليات من قال الكرامة العبد حلتا كل شيء بقدر  
 فيستاد منه ان يكون اسما لكل شيء كما سمع من الاية الاخرى واما قوله  
 خلقك واما يعنون فهو ظاهر في انشاء من العمل في العباد فمدر شكلي على  
 الاول واخبار ان العلم انما عن اهل من هو الكلب الذي يكون  
 سندا الى العبد حيث انشأ له فرضها وسند الى اهل العلم  
 من حيث ان وجوده انما هو سائر بقدرته ولحيث ان من هو العبد  
 وحده على ابره في سندا الى ابره حيث هو والى العبد عاده ومن صنع  
 ترتب عليها الامر والبرهان والعقل والترك كمالا استمدت افعال  
 العباد الى افعالها فبما انظر الى ان في العبدية وقال له خلقك واما سندا  
 الى العبد انما حصل بقدره وسندا الى الكلب واما الترتيب والدرج  
 والمرتبة كما يزم المشهور الوهم ويرجع افعال الصورة واما الترتيب والدرج  
 فهو علامته والعبد انما هو كماله ابره بخلقها واما قد تقدمت بقوله  
 هذا ما تم منه في باب قوله تعالى فلا تجعلوا لله أندادا وهذه طريقت  
 سلكها في تامل الامر ولست عرض للاعبس اهل من مصدره وما هو  
 وقد قال الطيب فيها وحيث من قال في حضوره قال في الحديث وارسلناك  
 وخلقك وحكم ومن تامل في موصولة قال خلقك وخلقك الذي يعنون  
 ان يعنون من الاقسام وهو الكلب والنحاس وغيرهما من اسند  
 عن قيادة ما خرج القول انشاء وهو قوله وارسلناك واما حلقك  
 اي ابره واصلح ان ان حلقك من طرف قساده ايضا قال في خبره  
 ما تحتون اي من الاقسام وارسلناك واما حلقك اي ابره واصلح  
 المعزلة سندا التامل قال السهيلي في نتائج الفكر لا تعلق العتلاء  
 على افعال العباد ولا تعلق افعال العباد على اقسامه فلا تقول علة جلتا  
 ولا صنعت حلتا ولا شيا فان كان ذلك من قال ان حلقك واما حلقك  
 معناه اجدهت فعل هذا الاصح في تامل وارسلناك واما حلقك واما حلقك  
 مصدره وهو قول اهل السنة ولا يصح قول الالهي ما فيها موضوع لغايم  
 زعموا انها وادعت على الاقسام التي كانت استخوتها فقوالوا السند  
 حلقك وخلق الاقسام وزعموا ان لفظ الاقسام يقتضي ما تالوه والتقدم  
 قوله ما تحتون لانها واقعة على حجارة الكسوة فكذلك انما والتقدم  
 عندهم اصحوا من حجارة تحتونها وارسلناك وخلقك واما حلقك واما حلقك

التي جعلونها هذه شبهتهم ولا يصح ذلك من جهة الخوازا ما لا يكون الفعل  
 ايضا من الا مصدره فعلى هذا فالآية ترد فيهم وتفسر قولهم بالعلم  
 على قول اهل السنة اذ مع فان قيل قد يقول علمت الصخرة وصنع  
 احسنه وكذا يصح علمت الصخرة فلما لا يتعلق ذلك بالاصورة  
 التي هي التالفة والترسب ومن الفعل الذي هو الاحداث  
 دونه احوالها بالانفاق ولان الآيه وردت في زمان استحقاق  
 افعال العباد لا في زمانه ما خلق واقامهم على من بعد ما لا يخلق  
 وهم يخلقون فقال المعبودون ما لا يخلق ويدعون عبادته من خلقتكم  
 وخلق اعمالك التي تعملون ولو كان كما زعموا لما قامت الحجة من ينسب  
 هذا الكلام لانه لو جعله خالق الاعمال وهو خالق الانسان من افعالهم  
 معه في الخلق فقال اربعمائة اكلهم قال النبي في كتاب الاعتقاد  
 قال اربعمائة ذلك امره خالق كل شيء يدخل في الآعيان والافعال  
 من غير الشئ وكل تعالى ارجعوا امره خالق خلقوا خلقه فقتلوا  
 وخلق عليهم قتل امره خالق كل شيء من ان يكون خالق غيره ومن ان  
 يكون من سواه غير مخلوق فلو كانت الافعال غير مخلوقة لكانت خالق  
 بعض من لا يخلق وهو خلاف الآيه ومن العلوم ان الافعال  
 اكثر من الاعيان فلو كان امره خالق الاعيان وان من خالق الافعال  
 لكان مخلوقا فثبت ان من اكثر من مخلوقات اربعمائة امره  
 ذلك وقال تعالى وخلقكم وما تعلمون وقال في بي ان طالع  
 في اعراب القران لا تالست الكثرة ما في قوله وما تعلمون موصول وارا  
 من ان نورا عموم افعال تدعى بالاشياء التي  
 سبقت منها الا صنم واما الاعمال والحوادث فانها غير افعال  
 في خلق اربعمائة وزعموا انهم ارادوا بذلك تسمية اربعمائة  
 خلق الشئ وورد عليهم اهل السنة بان اربعمائة خلق العيس وهو  
 الشوكه وقال تعالى قل اعوذ برب الفلق من شر ما خلق فانبت  
 ان خلق الشئ واطلق القرائن اهل الشريعة على اننا في شئ ما لا  
 عيون عبيد راس الاعتراف فتراها تتوسل شر لصحبه نبيه وهو  
 صحيح ما مع من خلق على قرائنها الا صنم فقال واذا تقرر ان افعال

كل شئ من خبره شئ وحسب انه يكون ما يصير بينه وبين خلقه وخلق  
 خلقه اهل السنة وما سوى صاحب الكفاية حيث نزهه ما في قوله وما تعلمون  
 عن قوله قلها يا مستوفين في قوله يا مستوفين موصول انما لا يقول  
 ما التي بعدها عن احتياها واطلها في بقية قوله من خلقه فان قلت  
 ما اكرت ان يكون ما مصدره والذين خلقوا كما يقول المصنف  
 عن اهل السنة قلت اقرب ما سئل به ان خلق الله ما لا  
 خلق لان امره خلق عليهم ان العباد والاصنام وجميع ما خلق الله  
 فكيف يصدر المخلوق عن امره العباد والاصنام على صورة المعبود ولو لا  
 لما قدر ان شكله من خلقه فلو كان الله يخلق بخلقهم كما في حجة  
 عليهم قال فان قلت من موصول كمن المعبود وان خلقه وما يخلق  
 من افعالهم فليست ولو كان كمن لم يكن منها حجة على المالكين ويطبق  
 اسهل السكون فقال في كلامه صرت الآيه عن دلالتها بحقيقة ان  
 صرت من التاويل لغير ضرورة بل لضرورة نزهة الاعمال وخلق  
 اسما فماذا حملها على الاصنام لم يتناول الحوادث واما اهل السنة  
 فتقولون القران نزل لسان العرب واما الحوادث على الفعل والوارد  
 بعد شئ وبالصدر نحو المحسن ما صنعت ان صنعتكم وعلى هذا  
 فعلى الآيه خلقكم وخلق افعالكم ولا عمل ليست من حواجر الاصنام  
 اتفاقا معن الآيه عندم اذ كان امره خالق افعالهم التي تسمى القدره  
 انهم خالقون لها فان كان يكون خالقا لما لم يتبع اجدها خلقته ومن  
 الاصنام قال ودار هذه المسائل على ان الله صانع مدبرة الاعمال والار  
 للروح مع الراجح وذلك ان احسب التي منها الاصنام والصور  
 التي لا صنم لتستعمل لنا وانا علمنا ان القرآن لا يذم من الاعمال  
 الكسب اليها عليها ثواب العباد وعقابه فاذا اخرجت على الاعمال  
 السرير كالمعنى على حركات في جعل افعالهم عندنا المشكل في السرير  
 فلما قال تعالى وارض خلقكم وما تعلمون وحج حلال على افعالهم وهي  
 موعود واما ما عاتب به المعتزلي من الرد على المذنبين من الآيه  
 فهو من اهل السنة لان تعالى اذا احضرت خلقنا وخلق اعمالنا  
 التي نطهر بها الناس من اشكال الاصنام وضررها فان قيل ان يكون  
 خلقا لعلنا نطهر بها الناس من اشكال الاصنام ولا معتزلي ودلالة الواضحة

انور مشق و مختصر نفس الف الرزاق اتمت الحساب هذه آثار على ان عمل  
 الصمد مخلوق لله على الخرافة لا محذور ولا صاحب المصلحة لان اقسام  
 الصادق و الصب انما يشتمل على من لا يملكه ولا يملكه غيره  
 الا انفعال حكمه لما ذكره قالوا ولا يستعمله غيره لان كل من استعمل  
 لا يحسن ما قبله ان يفتكر وقال انه لا يملكه غيره لان كل من استعمله  
 لا يمنع ذلك من تفسد ما يفسد له غيره لان كل من استعمله لا يمنع  
 العرب من عمل العمل على نحو ان لا يملكه غيره لان كل من استعمله  
 انما هو حيا و حيا لا يملكه غيره لان كل من استعمله لا يمنع ذلك  
 وهذه شبهة فوسه فلا ولي الا ان الاستعمال بهذه الكيفية لا يملكه غيره لان  
 و جرى على عادته في اراءه و ليس له ان يملكه غيره لان كل من استعمله لا يمنع ذلك  
 احاطت النفس الاحيائية و شتمه و هو مخلص من شتمه في قولنا و ما يكون  
 اى حكمه فيها دليل على ان افعال الصادق مخلوقة لله تعالى و على انما كتبت  
 للصادق حسنت ان شئت لم عملا فاعلمت فزهد العبد و زهد العبد و زهد  
 و قد رجع بعض العلماء كونها مصدر لانهم يقولون الا انما كان  
 لا يجر الصفة و الا انما هو مصدره قبل العمل كما فهم بعد العمل كما فهم  
 عادة المعون الذي لم يتكلم من العمل المخلوق و قال الشيخ في الراء  
 ان حسنت الرد على الراض اما من عملها موصول و لكن لا يجر منها القول  
 لان قول تعالى و ارسلناك رحمة لربنا و صفاة لهم و على قول اذا  
 كان التفسير و ارسلناك و خلق الله خلقه ان كان المراد خلقها قبل  
 الصفة لانه ان يكون للخلق من المخلوق و هو ما يخلق فثبت ان المراد  
 خلقها قبل الصفة و بعد و ان ارسلناك ما فيها من القصور و العت  
 ثبت ان خالق ما تو له من فعله في الآء و ذلك ان افعال مخلوق  
 انما لم يات به من خلق ما تو له منها و وافق على ترجيح انها موصول من حيث  
 ان السابقتين انما أكد عليه عادة اللغوية فثبت ان ذكر  
 ما يتعلق بالمعقود و ارسلناك لم يكون التفسير ارجح من العابد و العبد  
 و قد رجع خلقك و خلقك عنك بعد ان اذا اعترت مصدره لانه ما يقتض  
 دهم على ترك عادة و العلم عند ارجحان و قد ارضى الشيخ سعد الدين  
 انما ان هذه الطريق و اوضحها و معنيها فقال ان شرح العتبار بعد الذين  
 ذكرنا اصل المسألة و اذلة التبيين ومنها استدلال اهل السنة بالقرآن

307

انور في انسان العرب و المبلغ من غيرها و قد وافق الرمزى على ذلك  
 في قوله تعالى و لا تقبلوا بها و انه اذا دل على الضرب من ان لو قال  
 و لا يضربها قال انما من سكت على انسان في عملها انما هو اياه  
 و اما دعواه قلب النظر فلان من نظر انما لان فكره لا هو المبلغ  
 سابق على اكل المراجعة السابعة فيقال و لم يكون الا من يحرمه عن ان كل  
 على العبد و هو خلق للرب من ذبح في الرد على الشركين مع مراعاة  
 العظ و من قبله العمل للجدد دون عمل فعله للرسل و الاصل عدمه و  
 ما يدعى شق و احاطت الصفاة و ان دعوى انها مصدره المبلغ لان  
 فعمله اذا كان خلقا انما تعال في فالتوقف على فعمله اول ذلك  
 و شرح الصفاة ان عزه لا يكون من جدت او محار و هو سالم من  
 ذلك و الاصل عدمه قال الطيبي و شكك ذلك انه تعالى  
 تفرغ عن عمل البيا ان كانا - اولى من التصريح فاذا انتمك العام  
 لسبقها من كان اقوى في الحق و قد سكت صاحب الكشاف هذا  
 بعض من تشبهوا فقال كيف يكون امه الآء و قال ابن المشرفين  
 جعل على المصدره لانهم لم يجدوا الا صنفا من حيث هي محارة  
 او حسب عازره من الصورة في عذرهما لا شكها و بين ان عملهم  
 ولو عملوا انهم اجوبهم لما طابق و وجه ان المعبود من صنع العابد  
 قال و لما لعون موافقون ان جوابه الا صنفا لم يست عملا لهم  
 فلو كان كما ادعوه لا يحتاج الى حرف اى و ارسلناك و ما معلون  
 شكله و صورته و الاصل عدم التفسير و قد جاء التصريح في اكدت  
 الصفة عن الذي قد ثبت الاشارة الى انما في باب قول كل يوم  
 هو في ان عن حديثه و بعد ان ارسلناك كل صانع و فصحت  
 و قال عزه قول من ادعى ان المراد بقوله و ما معلون نفس العبدان  
 و المعادون التي جعل منها الا و انما ما يخلق لان اهل اللغة لا يقولون ان الانسان  
 جعل العود او اخرج من اشدون ذلك الصنيع فيقولون عمل العود صنفا و اخرج  
 و شافى الآء ان ارسلناك الانسان و خلق شكل الصفة و اما الذي  
 سكت او صفاة فانما جعل الصفت و الصنعة و قد رجع آراءه  
 و الذي علمه الذي وقع التصريح ان ار تعالى هو الذي خلقه و قال

النور

وإن خلقكم وما يعلمون قالوا اعتادوا وخلق علك على أعقاب ما مصدرية  
ورجح ذلك المقدم اختصار الابدع الصريح وان يكون ان يكون  
وخلق مجموع على أعقابها من حصول مثل افعال العباد لانا اذا قلنا انها  
مخلوقة او لا فليس يراد بالفعال الفعول المصدرية التي هو الاجاد بل افعال  
المصدر التي هي متعلقة بالاجاد وهو ما يشاهد من الحركات والسكنات  
قال ولقد هول عن هذه النكبة يوم من ان الاستدلال بالآلة موقوف  
على كون ما مصدرية وليس الامر كذلك فتمسكت حور من ضعف  
في أعقاب الزان في أعقاب ما يكون رادة على ما تقدم تقالوا واللفظ  
المتخلف في الوجود احدها ان يكون موصولة بمتنوع العمل عطفها على الك  
والتم وجعلت الشا ان يكون موصولة في موضع ضعف ايضا عطفا  
على الكون انما والتدبر خلقكم والذي يخلو من المجلول من الاضنام  
معنى احببته والنجارة وغيرها التاليف ان يكون استقنا موصولة  
المجلول موصولة توحها له وحده العول الزان ان يكون موصولة  
وكيفما سم الموصول انما مس ان يكون تان على من وما يكون ذلك  
كان انه هو خالق لانه قال السبق وقد قال انه تعالى خلق كل شيء هو بكل  
شيء على ما شرح في خلق كل شيء فانه يعلم كل شيء فكلما اخرج عن كل  
شيء فكلما اخرج عن خلقه من وقال تعالى وانما اقول لكم اوا جهوا به  
ان على ذرات الصدور الاعمال من خلقه فاحذر ان قولهم سرا وجرا  
خلق لا يتبع ذلك مع وقال تعالى خلق الموت والحياة وقال  
ان انا مت واحيا فاحذر ان المعنى الميت وان خلق الموت والحياة  
فثبت ان الافعال كلها خرها وشرها صادرة عن خلقه واحدا  
اماها وقال تعالى وانما رميت اذ رميت ولكن ادرى وقال  
تعالى اني تزعمون اني احسن الزارعون فثبت عن هذه  
الافعال وانما لم يفسر ليدل بذلك على ان الموت فيها حتى صارت  
موجوده عبدا لعدم هو عبدا لعدم وان الذي يقع من الناس انما هو  
مباشرة تلك الافعال بقدرة حادث احدها على ما اراد مني  
من انه تعالى خلق بمعنى الاختراع بقدرة العبد ومن العباد  
كسب على عين تعلق بقدرة حادثها شريتهم التي من كسبهم

ووقع هذه الافعال على غير مخالف عمل كسبها انما كسب  
الذات على بون او قبحا على ما اراد في ما من كسب حرة العباد  
ثم قال واما ما ورد في حديثه وعلم الاستدلال في اول المقام  
ليس اليك قضاء كما قال الصيرفي في قوله تعالى انما  
وتال عنه ارشده الى استعانة الابدع في افعالها على ما قاله  
مضاف الى محاسن الامور وبن حسانها في قوله تعالى انما  
احد عشر والمهدى من حديثه ما صارت من كسبها على ما وقع  
التصريح في الزان وقاله حديثه ان يفسد من كسبها على ما  
الذي في اوله ان كل ذوات كسبها من كسبها من كسبها من كسبها  
على ان يصرفها دون قوم وتال عنه مستدل في قوله تعالى  
تلا من العدم الى الوجود وهو المصريح بالاختراع والوجود  
لذلك كسبها وتعالى مطلق لان قدره الارادة من العدم الى الوجود  
شوا الى يحصل اليك من كسبها من كسبها من كسبها من كسبها  
لاستحالة ان يحصل العدم من كسبها من كسبها من كسبها من كسبها  
وقال في كسبها من كسبها من كسبها من كسبها من كسبها من كسبها  
الصحيح ما اراد الربحانة وتعالى بالاختراع كقولهم كسبها من  
خالقهم اراد فارون ماذا خلق الذين من دونه من الابدع الى كسبها  
كسبها من خلقه تالها ولا تنوقف احكامها في ذواتهم وجها على ان يكونوا  
خالقين لانها لم تنسب القواب والعبادة على ما يقع سياسا  
لمحال بقدرة الله والافعال العباد فاقم الابدع كسبها من كسبها  
الاسم الذي سرته العبد لا يصرف كسبها من كسبها من كسبها من كسبها  
وانصاف ان ارادة العبد لا تتعلق بما لا يملكه كسبها من كسبها  
الوجود وعدم التعذر وارادة العبد لا تتعلق بمكسبها من كسبها من كسبها  
وكذلك على ما قاله لانها لا على سبيل التفاضل وعلى العبد متعلق  
بمكسبها من كسبها من كسبها من كسبها من كسبها من كسبها من كسبها  
وان خالق كل شيء على ان الزان مخلوق لا شيء ويعتقد ذلك  
بمعنى من حاد من اهل الحديث ان الزان كلام امر وهو صفة كسبها  
ان اسم مخرجه عموم قول كل شيء انما فاعلم كسبها من كسبها من كسبها

تور تعالی و محذور که امر بنسب مع قول تعالی کل نفس ذی انزالموت فیکما  
لم یخل بنسب امر فی هذا العموم اتنا فیکذا لا بدخل القرآن قوله  
ونقال للصورس حیوا ما خلقت کذا الفاکر وهو المحموظ ووقع فی  
روایت الکشف فی قول انی استجابت اول الکلام امره وقال الکرمانه لفظ  
اعدهت الوصول فی التاب وبنقال لیه فاعلم الحاکم برجع العبر  
اشین کسبانی الکلام علی شیه خلق المهر فی اخر الباب قوله  
ان رکن امر الذی خلق السموات والارض ان تبارک امر رب العالمین  
سابق فی رواة کریمه الامه کلها و المناسبت منها لما تقدم قول تعالی الالخلق  
والامر فیص من قول امر خالق کل شیء لکن کبر غیره بقوله قال امر من  
امر خلق من الامر بقوله تعالی الالخلق والامر وهذا الامر وصل امر  
ان حاتم ذکرت فی الروایة علی وجه من طریق مشارف من قال  
کننا غیر سنن امره بقوله تعالی الالخلق والامر فالحق هو الخلق  
والامر هو الکلام ومن طریق نعم حاد سمعت سنن امر عند  
وستل عن الزمان ام مخلوق هو فقال بقوله تعالی الالخلق والامر  
الامر لست فرق من اخلق والامر فالامر کل ما فلو کان کلامه مخلوقا  
لم یفرق قلبه وبقی امر عند ان ذکر محمد بن کعب الترمذی  
وشهد الامام احمد بن حنبل و عبد السلام بن عاصم وطائفة اخرج  
کل ذکب ابن حاتم عنهم وقال البخاری فی کتابه حلقه لخالق  
العابد خلق امر اخلق امره بقوله تعالی الالامر من قبل ومن بعد  
و بقوله انما قولنا لئن اذ اردناه ان نقول لکن تکون وبقوله ومن  
ایات ان نعوم النساء والارض امره قال وتوارت الاخبار عن  
رسول امر خلق علی سلم ان القرآن کلام امره وان امره قبل مخلوقاته  
قال ولم یکر من احد من المینا حریس والانصار و الشافعی لیه ما حدیث  
خلقت ذکب وهم الذین اودوا النسا الکتاب والسنة فاما معتز قن  
ولم یکن من احد من اهل العلم ذکب خلق ان یؤمن ما کفر الا کثور من  
حاد و فقیها الامصار ومض علی ذکب من اذکر من غلام الخوین  
والعاشقین و ابن مبر و غیر اسلان وقال عبد العزیز بن سحر الکی  
فی مناظرته لشرکس بعد ان تلا الآله الکریمه احرازه تعالی علی الخلق

از منسب امره فالامر هو الذي كان اخلق من اوله كلفته كونه الامر مخلوقا  
وقال تعالی انما امرنا لئن اذ اردناه ان نقول لکن تکون فامرات  
الامر مقدم علی الشیء المکتوب وکل من الامر من قبل من بعد ان یقول  
اخلق ومن بعد خلقه وبقوله امره من اوله کلامه من اوله فلو ان  
الامر من قبله لکان منها المکتوب وبقوله امره من اوله کلامه من اوله  
الامر بقوله تعالی انما اخلق من اوله کلامه من اوله کلامه من اوله  
شیا ما حاد امریک لیه امره وهو الکلام وبقوله تعالی الالامر من قبل  
کما سئل المخلوق لفظ اخلق وظل الامر من قبله الالامر من قبله  
والا قول کلها وبقوله تعالی الالامر من قبله کلامه من اوله کلامه  
تعالی الالامر والامر علی ذکب علی وجه قول تعالی الالامر من قبل  
ان حوسن امره وخصت ذکب امر تعالی الالامر من قبله کلامه من اوله  
امرنا لئن اذ اردناه اشارة الالامر وبقوله تعالی انما  
فما سئل الشیء من ذکب امره الالامر من قبله کلامه من اوله کلامه  
ما ذکره ربه والامر المقدم بالشیء لکن سوا کان ذکب اخلق وبقوله  
خبری والمطقات تریض او اشارة او ذکب کلامه من اوله کلامه من اوله  
حس قال امره ایات اخلق الامر وبقوله امره من اوله کلامه من اوله  
نعلم فی قول الالامر وبقوله ان امره اشارة الالامر من قبله کلامه  
امر الالفاظ وبقوله بل سولت کل من اخلق امره من اوله کلامه من اوله  
اشین وبقی بعض ما ذکره نظر لاسیما فی نفس الامر من اوله کلامه من اوله  
فیما سئل عن امره علی ذکب امره لکن کلامه من اوله کلامه من اوله  
علی العام وبقوله بعض الفریقین للامر بعد اخلق تعریف الامور  
وقال بعضهم للامر اخلق فی الآله الذی بناها والامر افرته وبقوله  
فیقول تعالی انی امر امره من اوله کلامه من اوله کلامه من اوله  
مخلوقه بیان هذا فی باب من قال الامان هو العمل من کتاب الامان  
اول الجامع قوله وقال ابو ذر و ابو هریرة سئل انی علی امره  
ان الالامر من قبله کلامه من اوله کلامه من اوله کلامه من اوله  
وکان من وصلها وبنوا هدیها فی باب قول تعالی انما امرها  
قبل ابواب منسب وقال حازم کانوا یسئلون انی من الامان  
والصلوة وسائر الطاعات منسب الامان علی حاد اخلق

حلو الا غلال قوسه وقال وفد عبد العتس ان قال محمد ذلك  
 كل علم سنان ذلك موصولا بعد حديث ثم ذكر في الباب حديث  
 احاديث منه الا وكذا حديث ان موسى الاشعري في قصة  
 الزبير فطحا احمالها فقال صلى الله عليه وسلم لست انا احكم ولكن امر  
 حكمه وقد تقدم شرح في كتاب الامان وعبد الوهاب في الكندي هو ابن  
 عبد الحميد التقي وليس هو والد عبد اسد بن عبد الوهاب العبد بن احمس  
 الرازي عنده هنا والقاسم التميمي هو ابن عاصم وزهدم هو ابن حنبل  
 شمس بن ابراهيم، وتوفى ما كل مودر زاد الكشي من اكل شمس وتوفى محمد بن لا  
 اكل في رواية الكشي ان لا اكل وتوفى فلا حدك وقع لغز الكشي فلا حدك  
 الموقر التوكرة والمراد منه شمس اهل الى اسبقالي وان كان الذي باشر  
 ذلك الزبير صلى الله عليه وسلم فتوكلت فقال ومارسيت اذ رويت  
 ولكن امر رمي وقد تقدم توجيهه قريبا احدث الشان حديث  
 وفد عبد العتس قوسه او عاصم هو الصحابي محمد بن محمد المديني  
 ابن اسحق بن موهدة وزه وعظه وهو من شعوب الحارثي اخرج عنه  
 من رواه اسحق بن موهدة الزكوة وغيره وهنا بواسطه ولكن عدة مواضع  
 قوسه شاذ في رواية قال عاصم سقط قول من رواه ان زيدا المرزوق  
 ثبت لغزه واخذ عبد من في رواه عن عبد المرون ونقل ابو علي احمال  
 ان ان يرد قال لما حدثت اطن منها قره من خاله قال ابو علي وما هو الظن  
 ولكن يقين ورد متصل الاسناد في حديث قوسه لان عاصم بن مقال  
 قدم وفد عبد العتس ثم افي هذه الرواية لم يذكر معقول قوسه وقد  
 الاستيعاب في طريق ان عاصم عبد الملك بن عمرو العبد بن موهدة المديني  
 وانما ثبت عن قوسه من خاله فقال في رواه شاذ ابو حمزة قال قوسه  
 لان عاصم ان في حرة اتميد فيها فاشرد حلوا لو اكرت من شاذ لست  
 العوم لم تحسنت ان اذخعت فقال قدم وفد عبد العتس وقد اخرج مسلم  
 طريق ان عاصم كل من لم يسوق لفظه لم يعترف اكثر ان على هذا مقال العقول  
 قوسه لان عاصم حديثنا اذ لم يطق واذا عن مصنفين وقد تقدم وفد عبد العتس  
 فحمل معقول قوسه طلبه التحريف وقد تقدم شرح هذا الحديث  
 مستوفى في كتاب الامان وما خلق منه بالاشرف من كتاب الاشرف  
 وقد تقدم جواسب الاشكال عن تشمس الامان الا غلال البدر مع انه

شوق القلب وعن الكندي في قول وان تغطوا او اتميل واعطوا اجسدهم على سبق  
 ما تقدم وعن سقوط ذكر الصوم في هذه الرواية مع كونها ثابتة في غيرها  
 والتبني على ما وقع ذكره في بعض طرق هذا الحديث من هذا الوجه  
 من رواه قوسه من خاله احدثت اثنا عشر والبراهم والاحاسن من  
 عاصم وابن عمرو في حرة في ذكر المصومين والاول من رواية الكشي  
 نافع عن عاصم والناشاء من رواية ابوت من نافع عن ابن عمرو لفظها  
 واحمد الازد وقع في حديث عاصم وقال انه في حديث ابن عمرو قال للم  
 مرون واو وصحبه من العباد في اهل السنة حديث ابو حمزة هو ابن كريب  
 وهو كنيته واسم فضلي هو محمد وعارة هو ابن القشعير من حرة وقد  
 مضى في كتاب اللباس من وجه اخر عن عارة وقد تقدم ان حرة ومعنى  
 شرح هناك وتوفى من ذهب ابن تصدق وتوكلت قوسه في حديث  
 الدم على سبيل الاستبراء والتبني في الصورة فقط وقوله فاصلمتوا اخذ  
 او شجرة امر عن الفخري وهو على سبيل الترة في احمالته او الترة في الزام  
 والمراد بالقرة ان كان التل فربما من عدسهم وتخصروم حلق اصحاب تارة  
 وحلق احمال اخرى وان كان بمعنى الهاء فهو حلق لسان ارجم محسوس  
 تارة وبالجرم اخرى ويحتمل ان يكون او شكا من الرازي قال ابن عقال  
 قوله في حديث عاصم وعزة فقال لهم اعيوا ما حلقوا انا شمس  
 حلقها اليهم ثم اهلهم صاهاتهم اسمعان حلقه وكثيره ان قال اذ  
 شاذ في حرة من حلقوات اسبقالي فاحبها خاله احمالها حلق  
 وقال الكافي في استحقاق الهمة صرحا وهو خلاف الترحيم في المراد  
 كسبهم ما طلق لفظ احمال على استناده وصرح حلقه معن صورته  
 بالتحكم واطلاق ثناء على تعظيم منه طمسه والذين يظنون ان كسبه  
 حديث المصومين لرحمة هذا الباب من حديث من من روى اذ حلق  
 نافع عن لوصحت دعواه لما وقع الاكثار على جملة المصومين في كتاب  
 اوسم من الروح فيما سوره امر صحبه وشهد احمالها انما من كل سبيل  
 التكم والاستبراء دل على مناد قول من شمس حلق هذه البركة استناده  
 والعاصم عنده قال في ثمال اكثر ان هذه الاحاديث تدل على ان العبد  
 حركت الى العبد لان معنى الكسب امتثال الكسب فيستفاد بالطلب  
 منها ولعل بعض الحارثي في كسبه هذا النوع في الباب وعزه بيان حوز

ما تقول عند ان قال لعقل القرآن مخلوق ان صح عند قلمه قد صح عند ان ترا  
من هذا الاطلاق فقال كل من نقل عن ان قلم لعقل القرآن مخلوق فقد  
كذب على انما قلت ان قال لعقل الهاد مخلوق فخرج ذلك عن غير ان ترجمته  
الخاص من انما خرج سحر السند صحيح ال محمد بن نصر للزوني الامام المشهور  
ان سمع الخاص يقول ذلك من طريق ان عرواح من نصر النساوي  
اعتنا ان سمع الخاص يقول ذلك في قوله **فانه العا**  
والشافق ولما وثم لا كما وخرجه من قال انما المراد بالفاخر لنا مفت  
مزيد جعله في المومن في الحديث بمن الاول متاعا له فحفظ المتافق  
عند الترجمة من باب العطف التفسير قال في قوله ولما وثم مترا و  
خرجه لا كما وخرجه من وانما جمع الصبر لانه حكاية عنه لعطف احد عشر  
قال ويرى في بعضها واصوابهم تلمس بين ثباته في جميع ما وثمنا على من  
شمع الخاص ووقع في رواه ان ذرارة الفاخر او المتافق بانكس  
وهو يعرفنا بل الكليات في حكاية ان يكون لتسوية الفاخر اعم من المتافق  
مكون من عطف الكائن على الاحكام وذكر في ثباته احاديث احدثت  
الاول احدثت ان موسى وهو الاخرى مثل المومن وقد تقدم بشرح في  
فضائل القرآن والسند كل بصرون وعطافه للترجمة فطارة ومناسبتها  
لما فيها من الاواب ان التلاوة متفانته متفانته وقت التال فال على  
انها من علم وقال ابن عطاء معنى هذا الباب ان قرأت الفاخر للشافق  
لا يرتفع له امد ولا تزكو عنده وانما يرتفعه ما ارتفع وجهه وكان عن  
نه التمر الذي يشبهه بالركن حتم لم يتغير مركزه القرآن ولا ترجمته  
اخره فاحسبوا العطف موضع الصوت وهو الخلق والاتصل القيد  
وهو له كبر الذين يعرفون من الذين احدثت التالوة على  
هو اس عبد الله المن وهشام هو اس يوسف الصعالي ويوسى  
له السند هو اس يزيد واس شهاب فهو الزمري المذكور في الاول  
وقد تقدمت طريق على بن عبد الله في او احدثت العطف في باب  
الكليات وستوفيا ونسب نفعها كما ذكرت وساق المتن على  
لعطف هناك ووقع عنده احدثت عن عروة بن الزبير ان سمع عروة  
من الزبير قال سأل ابا اس من رواه عن عباس وما عن فورا هنا

محدثون بان يكون حقا في رواه موافقهم محدثا احيانا من يكون حقا  
فولس حطفا في رواه الكشي حطفا حقا وموطا طائفا والفا  
قلبا من الحفظ فولس في رواه في رواه من رواه من رواه شديدة الراي  
فولس كثره الرهاح في رواه الكشي الرهاح بعض الراي وقد تقدم  
شرح مستوفى في الباب المذكور وما سئل في ترجمته من ان سئل  
ولخصه انما يقال له في الكفاية المتافق من حكاية ان لا يتبع نوات  
الصاد قلعة الكذب عليه لعنا حكاية كان المتافق لا يتبع نوات  
لعنا د عقيدته الذي نظوي من مراد لعنا حكاية كان المتافق لا يتبع نوات  
كما سلفه المومن في حكاية تالوتها والمتلو واحد لو كان المتلو عن  
التلاوة ثم يقع حكاية وكذا كذا الكفاية في لعطف بالكل من الواحي  
التي كثر بها الحكي مما كتف من الكلب تلطف بها ولعطف الحكي مغاير  
لتلطف الكلب صفا وانا احدثت التالوت فولس من معدن  
سير هو احو مجر هو اكبر منه والسند كل بصرون الا الحسان وقد دخل  
الصحة فولس في شرح ناس من قبل الشرق قدوم في كتاب الفتن  
انها احوال وسان مبدأ امره واولاد منه وكان اشيا خروجه من العراق  
ومن من حكاية الشرق النسب لملك الشرق فولس لا كما وترافق جمع  
شرفه في شرح اوله وسكون الراي وفتح الكفاية وفتح الواو من العطف  
الفتن من عرو الخ والعاب وذكروا في الترجمة لعطف حكاية جمع حكاية  
ومن الحلقوم وقد يمان الحلقوم في او احدثت العطف بالكل من الواحي  
عبد الرحمن بن ابي عن ابن سعد لعطف حكاية وقد تقدم في باب  
فولس في شرح المالك والرواح اليرس في كتاب التوحيد  
قل ما سياتر كسر المهلة وسكون الهمزة ان علا من السائل  
عن ذلك لم اقبلت على تعبير في التحقيق او اهل السبل  
شك من الراوي وهو الملهة والموحدة من الحلقوم وقيل بلغ  
نه وهو من الاستحصان وقيل ان سب بعد انما ومثل هو عكر  
دهن السور وعسله قال انما في الاشكال وهو ان لم من وجود  
العلا وجود ذي العلا في سئل ان كل مخلوق الراي من قوم  
احوال والا حكاية ذلك اتفاقا حكاية بان السلف



كما نوا لا كلغون رؤسهم الا للفسك اذ في احكامه واكواعه اختلفوا دينا  
 مضار شعابا بهم وعرفوا به قال ويحتمل ان يراد به خلق الراس  
 والوجه وجمع شعورهم وان يراد به الاذن اظن في القبل او اللباظ في  
 الخلق في ابرار الراس فليس الاذن اظن في الخلق لان لم يقع من اخراج  
 والذنب ويحتمل لكن طرق احدت المتكافؤ كما نصحت في ائذته خلق  
 الراس والباظ كما نفاذ واسد اعلى منسوق وقوم لان  
 يطال في نصف اخراج خط ارددت الفرض على الما عزمه وذكر  
 انه قال يمكن ان يكون هذا احدت في قوم عزمه التي جعلت اسل  
 بالوجه انهم جرحوا سد عزمه عن اسلام الكفر وسر الدين فقدم عليها  
 وان حين قالوا اكرم ربنا فما عطا عليهم وافرهم فخر قوا بالثاد فزادهم  
 ذلك فزادوا وقالوا الان سيقا اكرم ربنا اذ لا نعذب المتاد الا اسد  
 استن وقد بقرت هذه الفرض على في العن والسن للخواج  
 وانما من لان ناد قد كما وقع مصرح به في بعض طرقه ووقع في شرح الوجوه  
 للامني بعد ذكر اخراج قال به قوم من السند عزمه اعل على حيث  
 اعتقدوا انه يعرف مثل عتقون وبغير عليهم ولا تتعن منهم لربنا  
 مثلد ومواظا به امامهم ويعتقدون ان من ان كسرت فقد كوزوا حتى  
 اخلدوا في النار وطعنون لذلك في الائمة استن وليس الوصف  
 الاول في كلامه وصف اخراج المشدع وانما هو وصف النواصب  
 استنابع معور بصفتي واما اخراج فمن معتقد من تكلم عثمان وان  
 مثل حتى والمر الزوابع على حتى وقع الحكم بصفتي فاكرو التحكم  
 وخرجوا على وعلى وكفروه وقد تقدم القول منهم بسبوط في كتب العن  
 قوله بالما  
 قوله اردت قال ويضع الموازن التسط لوم  
 القياسه كذا لان ذر وسقط الاثر لوم القياسه والموازن جمع ميزان  
 واصغر ميزان فقلت بالكثره ما قبله واحتمل في ذكره هنا  
 لفظ الجمع وهل المراد ان لكل شخص ميزانا او لكل علم مرانا يكون الجمع  
 اوليس هناك الامر ان واحد وجمع ما عتاد تعدد الاعمال والاشخاص  
 ويدل على تعدد الاعمال قوله تعالى ومن جعلت موازنه ويحتمل ان يكون الجمع

القياس كما في قوله تعالى كذبت قوم بنوح المرسلين مع انهم لم يرسل اليهم الا وحده  
 والذين ترجوا من امرنا واحدا ولا يشكك خلقه سمع نوح على لان امر القياسه  
 لا كانت احوال الرنا والعنط العدله هونعت الموازنه وان كان  
 ميزا ومن جمع لانه مصدر قال الطبري التسط العدل وحمل وهو من  
 نعت الموازن ومن جمع لانه كقولك عدل فذوق قال ابن اسحق الزجاج  
 للعين ويضع الموازن ذوات السند والوسط العدل وهو مصدر  
 من نعال ميزان مسط ومزانا من مسط وموازن مسط ويحتمل قيل هو  
 معقول من اصل اي لاجل التسط واللام في قوله لوم القياسه لانه  
 حذفت مضاعف اي حساب يوم القياسه وقيل من معنى في كراهه  
 ابن قنبر واخبره انه ما كان وصل للتوسق كقول الشاعر  
 آيات لها فوفيتها استرا عوامه وانا انعم سابع وكل حبل من احسن  
 في كتاب السبعين احدس حبل اذ قال رداه من اكله ليزان ما عناه  
 قال ابن ابي عمير وضع الموازن التسط لوم القياسه وذكر ابن جني انه  
 عد مسلم ليزان يوم القياسه من رد على النبي صلى الله عليه وسلم قد جعل  
 عز وجل قوله وان اهل بياد من قوله يومئذ لا تكلم الا الذين  
 وطأوه واتوا بهم مصغرا جمع وهو للتاسيب لا محال وظاهر  
 التسعم لكن خص من طاعتان ممن الكفار من لا يؤمنه الا الكفر واعمل  
 حسنة فانه يقع في الناس من غير حساب ولا ميزان ومن المؤمنين  
 لا يؤمنه ولا حسنة كثره تأتة على محض الامان فيزاد مثل احد  
 مفرح حساب كما في فضل السبعين انما ومن شاء امدان ما عزم به يوم الدين  
 يرون على الصراط كما لبرق وكالبرق وكما حيا وبراقيل ومن عد اهدن  
 من الكفار والمؤمنين يحاسبون ويعرض اعلم على الموازن ويدل  
 على محاسبه الكفار ووزن اهلهم قوله تعالى في سورة المؤمنون فويل  
 موازنه فاذا وليكم به الملعونين ومن جعلت موازنه فا وليكم  
 الذين حسروا انفسهم الي قوله الم يكن امان مثل علمك كتمه بما كذبون  
 ويقل الظن من بعض العلماء انه قال الكفار لا تؤاخذوا ولا عملنا من  
 بالعباد ولا حسنة له مؤمن في موازن القياسه ومن لا حسنة له  
 فهو في النار واستدل بقوله تعالى فلا تقم لهم يوم القياسه وبارك بحدت

ان حرمة وهو في الصحيح في الكافر لارن عنده حجاج معوضه وبعث  
 انه يحجز عن حقايرة قدره ولا يلزم منه عدم الورد وحكي القرون في صغر  
 وزن عمل الكافر وحين احدهما ان كونه في موضع في الكفر ولا يحسن بصحتها  
 في الاخرى منقطعين التي لا يشترطها قال وهذا ظاهر الآية لانه بوصف المران  
 كحده لا الموزون بانها ان تدفع منه العيش والر والصله وسائر انواع  
 الحز الماله حاله مغلوبا للملك كانت لرحسانه فمن كانت رحمت  
 ووضعت غير ان الكفر اذا قلنا رجع بها قلت وتحتل ان حازي  
 بها مما تقع منه من طم العباد مثلا فان استنوب عذب كلوه فقط  
 والاريد عذابا كلفه او حفت عنه كما في قصه الطالبي قال ابو اسحق  
 ان حجاج اجمع اهل السنة على الامان بالمران وان اعمال العباد  
 موزون يوم القامة وان المران لسان وكنتان ومسل بالاعمال واكثر  
 المعتزلة المران وقالوا هو عبارة عن العدل محالوا الكفار السنة  
 لان ائمه اخرائه نضع الموازن لوزن الاعمال لري العباد واعمالهم منذ  
 تكوونوا على ما منهم شاهدين وقال ابن فورك اكثر المعتزلة  
 المران شاه منهم على الاعراض سخطا وربها اذا لا تعوم ما فيها قال  
 وقد روي بعض المتكلمين عن ابن عباس ان الله تعالى يعذب  
 الاعراض اجساما فربها العدل والعقل فاقتضى بعض السلف اني  
 ان المران مخرج العدل والمعتاد فاقتضى الطير من طريق ابن اسحق  
 عن محمد بن قولبة تعالى وضع الموازن العتبط قال انما هو مثل كالاخوذ  
 الورد كركب سحر الحزن ومن طريق ليث بن اسلم عن محمد بن  
 قال الموازن العدل والراج ما ذهب اليه الجمهور واخرج ابو القاسم  
 الاكفاني في السنة عن سلمان قال وضع المران ولكن كان لوضع  
 في احدهما السواست والاراض ومن فيهم لوسعة ومن طريق  
 عبد الملك بن اسلمان ذكر المران عنده الحسن فقال له لسان و  
 كنتان وقال الطين قبل انما موزن الصحف وانما الاعمال فانها  
 اعراض فلما وصفت شغل ولا حيز واحق عنده اهل السنة الاعمال  
 حيزا حيزا وكل في احكام فصر اعمال الطالبيين في صورة حسنة

واعمال السنن في صورة متعذر بوزن وروح القرون ان المن بوزن  
 الصعاب التي تكلف فيها الاعمال ومنقول عن ابن قولبة بوزن  
 الاعمال قال فاذا اثبت هذا فالصعاب اجساما فوزن الاعمال  
 ومنقول حديث النطاقي الذي اخرج الزهري وحسنه في كتابه  
 وز موضع الصعاب في كثر والطالبي في كتابه في الصحيح  
 ان الاعمال من التي بوزن وقد اخرج ابوداود والزهري ومحمد  
 ابن حبان عن ابن اليزيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا مومن  
 في المران يوم القامة انقل من خلق حسن وفي خلق سيئ  
 موضع الموازن يوم القامة موزون احسانه والسيات ورحمت  
 حسنة على سيئاته فقال جده دخل احد ومن رحمت سيئاته على  
 حسنة فقال جده دخل النار قبل من استنوب حسنة وسيات  
 قال اولئك اصحاب الاعراف اخر حديث في قوله وعمل الخير  
 في الزهد عن ابن مسعود نحوه موقونا واخرج ابو القاسم ان كان في  
 كتاب السنة عن جده موقونا ان صاحب المران يوم القامة  
 حر بن قوسه وقال محمد بن العتبط اس العدل بالورد وجد  
 الزمان في شجرة عن سفيان الثوري عن رجل عن محمد بن قولبة  
 عن ابن اسحق عن محمد بن قولبة قال وزنوا بالعتبط اس المقدر  
 قال هو العدل بالورد وقال الطير معنى قول ربه ان العتبط اس  
 المران و قال ابن قبيد شذوذ و هو روي حديثه وقال سطر  
 بالار اجزه بدل السن وقال صاحب المشايخ العتبط اس عدل  
 الموازن وهو كسر التامف وحيثه وقربها في الجمهور في  
 وقال العتبط مصدر العتبط وهو العدل وانما العتبط منو كما قال  
 الفراء العتبطون اخباريون والعتبطون العادلون وقال الراعي  
 العتبط الضيب العدل كالصعب والصد والعتبط منو التامف  
 ان ما حيز مشط هن وذلك حور الا قساط ان يعقل غير مشط وذكر  
 اصناف وذكره قبل سطر اذا حار و قسط اذا عدل وقال صاحب  
 الحكم العتبط الضيب اذا تما سويه بالسورة وقال الاسدي شعثا  
 علي بن ابي طالب العتبط مصدر العتبط ما نفع العتبط العدل ومصدر  
 العتبط الا قساط قال العتبط اذا عدل و سطر اذا حار ورجعان

3/3

الى معنى متعارف لانه يقال عدل عن كذا اذا مال عن ذلك وكذا كرسط اذا مال  
عن الحق واقسط كان لزم القسط وهو العدل يقال عدل فلان عدل فلان والعدل  
كنا من الحق حقا وقيل النجى اصل عدل سئل القسطون على من يرس  
نورا تين وكان من حقا سئل القسطون ان كذا باللة الاخرى ومن كذا  
يقال ان عدل سئل القسطون ومن كذا باللة ومن كذا سئل القسطون  
الذي ذكره جميع اقرب سئل وفي الصحاح عن ان هريرة روى في كرسط  
ان عمر بن عبد العزيز سئل عن القسط قال القسط هو العدل  
هو المعنى عباد القسط وهو العدل من عدل وقد يكون معناه  
انما على كل منتهى قسط من حقه وقوله كذا لم القسط سئل ان القسط  
فرد السلب وذكره جزم صاحب النباهه وذكر ان القسط هو  
قسط من الاضداد وقد احاطت اساطير عن اعتراض من القسط  
عن قول القاري مصدر القسط فقال اراد المصدر ما حذفت زواجره كقول  
الشاعر وان اهلكه فذكره من قديري اي يقدري وذه الى اصله وانما حذفت  
العرب الزواجر لرد الكلف الى اصله وانما مصدر القسط انما على  
نحوه والاضداد قسط وقال القاري ان المصدر المحذوف الزواجر لفظ  
الاصلي فهو مصدر مصدره ان الزواجر لان الحفاء ان المصدر المحذوف على معناه  
هو الاضداد فان قيل المراد لان يكون من حقه المراد فكل  
انما ان يكون من القسط كالمصدر وانما ان يكون من القسط بالغة الذي  
هو معنى الجور والهرطقة للسلب والازالة فوسه حديثا احسن  
اشكاف كسر الهمزة وسكون المعى واخره موصدة غير منصرفة  
لانه محم وقيل بل عرى منصرفة وهو لقب واسم مع وفصل  
معروف قيل عبد الله ولينا حمد ابو عدل انه وهو الصغار احضرت  
زل مصدر قال القاري ان القسط منصرفة سبع عشرة وارجح  
ان حبان وقتا تفرقتها وقال ابن عوسق ما تسب سبع عشرة وهو  
ثان عشرة قلت والسبع وس على اشكاف ولا يحسن  
اشكاف قرأه فوسه شيا محم في فضل اي ابن عريان معجزة

وسكون الزاي ولم ار هذا الحديث الا من طريق هذا الاسناد وقد  
قدم في الدعوات وفي الامان والذمور واخره احمد وسئل القسط  
والسلب وانما حذفت زواجره كقول القاري ان القسط  
صحة عزب قلب ووجه العلم من طريقه قال القاري  
فضل وشيخ وشيخ وشيخ وشيخ وشيخ وشيخ وشيخ وشيخ وشيخ  
قد من اس فضيل شاعرة وقد تقدمت في الامان والذمور  
كلتان حبيستان الى الرحمن كذا في هذه الرواية مقدم حبيستان  
نقلتان وقد تقدم في الدعوات وفي الامان والذمور مستخدم  
نقلتان وتاخر حبيستان وهي رواية مسلمين رخصت حرس  
محمد بن عبد الرحمن عن واني كرسط ومحمد بن طريف وكذا عبد الله  
من مقدم ذكره ومن سيات عن شيوخهم وفي قول كلتان اطراف  
كل على الكلام وهو مثل كل الا خلاص من كل الشبهة وقول كلتان هو  
احمد وحبيستان وانما عدلها سئل القسط اسما حبان الى قوله  
في مقدمه شوق السامع الى المشترا وكلامه في حقه  
حسن لان لذة الاوصاف واحب من السامع شوقا وقول  
حبيستان اي محبتان والمصنف محبوب قاله ابن عبد  
مقدم معناه فان كرسط البرقان وقول نقلتان في المران هو  
موضع الزجره لا سطلان بقول وان اعمال من آدم بوزن قال  
الاماني فان قيل فعلى معنى معقول سئل في الفكر والوحيث  
ولاسما اذا كان موصوفه معقول عن الفكر الى انما ثبت  
فانحو اب ان ذكره حارس لا واحب وايضا في قوله  
لا المنسلف لكن انك لمناسد التفتيش واحتمل ان  
لانها معنى الفاعل لا العفول او انك لمناسد التفتيش واحتمل ان  
الاسم وقد يطلق على ما لم يقع كذا متوقع كمن يقول حذفت لك  
القول نزع فاذا وقع عليها الفعل فهي زجره حقه وحسن لفظ الرحمن  
بالذكر لان العفود من احسن بيان شعر رجز اسد يقال على عبادة  
حسب كحان على الفعل القليل انواب اكثر فوسه حبيستان  
على اللسان نقلتان في المران وصفها بامه والفتيليان نقل العمل  
وكذا النواب وفي هذه الاقفاظ التماسه سبع مستخدم وقد تقدم

١٠

في الدعوات بيان الحار من والمنه عنه وكذا في الهدود نجدت  
سبح كسبح الكيان وانما اصل المنه عند ما كان متكلفا او متعسفا  
بالمطل لا بما جاء دعوا عن غير قصد الله وقوله حيفتان فسد  
اشارته الى قولها واهرفها ورشها فيها قال الطبري رحمه ستعارة  
للمهول لشد سهولة جرأنا على اللسان ما حفت على افعال من بعض  
الامتة فلا نتعركا لشي الثقل وقد اشارت الى ان سائر الشكا لثقت  
صعب شاق فاعلى المشي مثله وهذه سهل عليها انما شغل الميزان  
كشغل اثنان من الشكا لثقت وقد قيل لبعض السلف عن سب  
نقل احمد وحفظه وقال لان احمد حضرت مرارتها وغاشت  
حلا وترتها فنقلت فلا تحلك نقلها غير كرها واليه حضرت حلا وترتها  
وغاشت مرارتها فلذلك حفت فلا تحلك حفتها على الرجا بها قوله  
سبحان الله تقدم معناه في باب فضل النبي من كتاب الدعوات قوله  
ومحمد قبل الواو الخصال والتقدم سبب الله لثقتنا محمدى له من اجل  
توقفه قبل عا طين والتقدم سبب الله والتشريف محمد وخجل ان يكون  
يخبر مصفا فلذا فعل المراد من احمد لادبه او ابو حبه احمد من  
التوقف ونحوه وخجل ان يكون البها متعلقة بمحمد من تقدمه والتقدير  
واش على محمد يكون سبب احمد حله اخر وقال  
احفظان في حديث سبب الله رنا ومحمد ان يقولك النبي  
من نغز نوح على محمدك سبب لا يحون ويتون كما نحرير  
ان ذكرهما اقدم في السبب مقام السبب والتعبق الروايات  
عن محمد فضل على شوت ومحمد الا ان الامم على قال  
بعد ان اخبر من رواية زهير بن حرب واحمد بن عبد وان كبر  
ان شيبه واحمد بن علي بن الاسود عن لم نقل اكثرهم ومحمد  
فليس وقد ثبت من رواية زهير بن حرب عند الشافعي  
وعند مسلم عن ثمة بن سميت من شيوخه والترمذي عن ثوبان  
من عيسى والنسائي عن محمد ادم واحمد بن حرب وابن ماجة  
عن علي بن محمد وعلى بن المنذر وابوعواد عن محمد بن اسمعيل بن جهم

الاصم وان جاب ايضا من رواية محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن  
محمد بن فضل كما يستطاب من رواية ابن بكر واحمد بن  
عبد بن احمد بن قيس سبب الله العظمى وكذا عند اكثر  
سبب سبب الله ومحمد على سبب الله العظمى وتقدم في  
الدعوات عن زهير بن حرب تقدم سبب الله العظمى  
على سبب الله ومحمد ولذا هو عند احمد بن حنبل عن محمد بن  
وكذا عند جمع من سبب الله وقوله في المطرف في كتاب الدعوات  
محمد بن فضل من رواية علي بن المديني عن شوت ومحمد بن  
سبب الله ومحمد قال سبب الله العظمى العظام بل الواردة في  
فضل الذكر انما هي لاهل الشرف في الدين والكمال كالطهارة من  
احكام واللغات العظام كالمظن ان من اد من الذكر واصر على شاة  
من منبوذات وابتكك ومنه انه وروايت انه لم يخفى للمطرف للقرصين  
وسبب منازلة كظام اجزاء على لسانه لسبب نغزى ولا على صا وقال سبب  
الكرامة صفات الله وجوده كالعلم والقدرة ومن صفات الكرام  
وعبره كاشيكم له ولا مثل ومن صفات الاحمال فالسبب اشار  
الى صفات الاحمال والجماد اشار الى صفات الكرام والترك  
التقدم مشوا التتم والمعن انزه عن جمع النعاصم واحمد بن  
الكرامة لثقت قال والمنطق الطيب ينسب من الضمير على العلة  
يقدم التسمي المزال على التخصي كقول محمد بن ابي الدرداء على النبي وقد نقلت انه  
لان اسم الازمات للمقدسة كما في سبب الاطلاق روايت  
احمد بن يوسف العظمى لانه انما سبب الصفات والاسماء  
الماتق من اذ العظمى كما لم يستلهم لعدم النطق والثلث ونحو ذلك و  
كرا العظمى جميع المعلومات والقدرة على جمع المقدرات ومحمد  
وذكر التسمي طبقا للمورد على شوت الاحمال لثقتا وانا تاكورة تكبرا  
ولان الاغتناء نشان التسمية اكثر من حجة كثرة المعاني ولهذا جاء  
في الروايات معاملة محمد بن علي وسبب لفظ المعاني وسبب  
لفظ الله وسبب لفظ الضارح ولان التسميات مبرك العقل  
تخلو من الكمال لثقت فانها معضرة عن اصل حقا نتمها كما قال

٥٥٥

بعض المحققين احتجوا بالبرهان المعروف بالاطراف السلب كما في العلم  
 لا يبرك منه الا انه ليس كما هل فاما موز حتمه على فلا سبيل انه وقال  
 شيخنا صرح الاسلام سراج الدرر الملقب في كلامه على مناسب  
 ابواب صحيح الخاربي الذين يفتل عن في اواخر المقدمه لما كان  
 اصل العصر اولاً واخره هو توحيد الله عز وجل كتساب التوحيد وكان  
 اخر الامور التي ظهر بها المقلع من احكامه نقل الوارثين وحديثها يجعله اقترام  
 الاكتساب فحدث احديث الاعمال بالنسب وذلك في الدرنا وحدث بان  
 الاعمال بوزن يوم القاعد واشاد الى اننا نشغل منها ما كان الذي يخالفه  
 بعد الاعمال وفي احديث الذي ذكره ترغيب وكتفه وحدث على التكرار  
 التكرار في الحرج له واحمد ما لنسب الى ما خلق بالعمل والنقل النسب  
 لا يظهر الثواب وحاء ترعب هذا احديث على اسلوب عظيم  
 وهو ان حب الرب سابق وذكر العبد وحق التكرار على لسانه تعالى  
 ثم بان ما فيها من الثواب العظيم انا في يوم القاعد اتمن لمعضا  
 وقال الكرماني مقدم في اول كتاب التوحيد بان ترعب ابواب  
 الاكتساب وان احبته بما حث الله له من حرار الوحي وبه ثبت  
 الزايع والبرهان في سلك الوحي لا تنه الى ما منه الاثراء ونفرت بها  
 ولكن ذكر هذا الباب ليس مقصوداً بالمراد بل هو لاداة ان يكون اخر  
 اكلام التسبيح والحق كما انه ذكر احديث الاعمال بالنسب في اول الكتاب  
 لا راداً سابق اخلا صفة كذا قال والذين يظهر ان قصد حثه كثر ما يدل  
 على وزن الاعمال لان اخر آثار التكلف فانه ليس بعد الوصل الا الاثراء  
 في احد الدرر ان ان سبره اسد افرام من قضت شعور من الموحد من  
 منحجون من النار بالنسبة كما تقدم سابقه قاله الكرماني وانشار  
 ايضا الى انه وضع كتابه فسطا به امرانا برجع اليه وان سبيل على  
 من سره اسد تعال على وشر اشعار ما كان على التولع في حالته اولاً  
 واجراً يقبل اسد منه وجزء افضل اجر فلقد ذكر احديث من الغوايب  
 غير ما تقدم احديث على اذامه هذا الذكر وقد تقدم في باب فصل  
 التسبيح من وجه لفظ عن ان هريرة احديث لفظ لفظ من قال  
 سبحان الله وسبحه في يوم ما مرة حطت خطاه وان كانت  
 مثل زبد البحر واذا اذنت هذا بان قول سبحان الله وتوحد وحدها

فاذا احسب اليها الكمال الاخرى فالذي يظهر انها بعد تحصيل الثواب  
 اجزل للناسب لها كما ان مره قال الكمال الاول وليس كذلك بل  
 مثلاً فانه يحصل له من الثواب ما هو اكثر من ذلك وفي آخره احديث  
 المرتب في عظم الخطب الاخرى ان لا يقصد من سبها في هذا احديث  
 الا برعاية الذكر التكرار وقد صدر الحديث على ان كل من سب في قوله  
 كلتان وقد من المذنب القائل والنسب والكرامة في سبها لان  
 قال حبيبان الى الرحمن ولم يقل الرحمن لولاه قوله على ان  
 وعين كلاماً من انشاد بل سببه من انشاد الى انشاد في قوله  
 وسبح محمد رسول الله وقد اجره ان تعال من الملائكة من الملائكة  
 سبحون محمد رسول الله وفي صحيح مسلم عن ان في قوله يا رسول الله  
 اني اسب وامن في الكلام احديث الى ان تعال ما حصل في اسلاك  
 سبحان ربك وعجل سبحان ربك ومحمد وفي الخط ان احب الكلام  
 الى ان سبحان الله وسبحه كما في كتابه اشتمل كتاب التوحيد  
 من الاحاديث في المواضع على ما في احديث وحسنه ورايون حديثنا  
 المعلق منها وفي معناه من القائل بعد حسنة وحسنون طرقتا والى في  
 موصول منها في وقتها من يعظمها وانما خص منها احديث في  
 انورد عن مسلم كثرها واخر مسلم منها حديث عائشة في امر الكسرة  
 وذكر له اول احد وحدث في البرية احديث عبد ربه و  
 حديث اذ اقرب العبد مني شيئا واحداً يقول ابن عرو جل ما عده  
 طن عديني وقد من الاثار عن الصحابة من يعبر منه وثلاثون  
 اثراً فجميع ما في اجماع من الاحاديث المكثر موصولة ومعلق  
 وكان معناه من القائله شوا الاث وانشان وثمانون حديثاً  
 وخمسة مائة موصولة ومعلقاً بذكر تكرار القاعد وحديثه وخمسة وخمسة  
 وثلاثون حديثاً ممن ذلك المعلق وكان معناه من القائله مائة وخمسون  
 حديثاً والبن في موصول اذ سلم على شيخه سوي ثمان مائة حديث  
 وعشرين حديثاً وقد سبب ذلك بعضنا في آخر كل كتاب من  
 كتب هذا اجماع وجمعت ذلك هناك فيها على وجه من سب  
 ان عدده المكثر سبعم الآف وثمانون وسبعون حديثاً وان

عده بعد الكبر اربعة الاوت انحو اربعة الاوت وقد اوصحت ذلك  
معضلا في اواخر المغيرة وذكر كل خارج عما اودع في تراجم الاموال  
من الفاظ احدثت من غير تصريح تام بل على انه حديث مرووع  
كما ثبتت على كل موضع من ذلك في ما كقولنا ان اشان فما فرقنا  
منها عن اذ لم يلفظ حديث اخر مما من احده وقرن من الانوار الوقوة على  
الصحاح في غير مقدم الفرب وسماه وثمانه اثار وقد ذكرت  
تفاصيلها ايضا عقب كل كتاب ونذكر في الكتاب اثار  
كثيرة لم نصح نسبتها للعالم بسبب في الاسبغ خصوصاً في السنة وفي التراجم  
فلم يدخل في هذه العدة وقد نسبت عليها ايضا في اماكنها وما اتفق  
لر من التفاسير التي لم ابر من يد عليها ان يعتن عالما بان يكون  
في الحديث الاخر من كل كتاب منه كتب هذا الجامع متسببة  
لغيره ولو كانت الكلمة اشياء احدثت الاخر او من الكلام على كقول  
في آخر حديثه به الوحي فكان ذلك ما فرشتك من قبل وقول في آخر  
كتاب الامان ثم استعمل برمل وفي آخر كتاب العلو والعطوبيا  
حيث يكونا تحت الكعبين وفي آخر كتاب الوضوء واجعلين افر  
ما تكلمه وفي آخر كتاب العسل وانه الاخر اما سماء لا خلتا فيهم  
وفي آخر كتاب التمر عليك بالصعيد فانه كعكك وفي آخر كتاب  
الصلوة استندان المراتة ونحوها في آخر كتاب الجمع ثم يكون  
القائد وفي آخر الحديث لم يصل فلها ولا غيرها وفي آخر الاستسفا  
يا من من موت وفي آخر تقصر الصلوة وان كبرت نامة اصطنع وفي  
آخر النجود المتلوع وبعد الوحي ثم غرّب وفي آخر العلو في الصلوة فاشا  
التي ان احلوا فلما احدثت وفي آخر كتاب احكامها لم تحت مرا  
الاسب وكتب وهو من الفنس ومعناه البلاك وفي آخر ان كونه  
صدقة العظرو لهاد خول في الارض من حية كونها منع في افر رمضان مكنة  
لما مضى وفي آخر الحج واجعل موت في كل سنة وفي آخر الصيام ومن لم يكن  
اكل فليصم وفي آخر الاغصان اننا نعتك في وجه وفي افر ابيج والا حارة  
ضيا جلا من غرو في افر احوال فضل على في آخر الكفاة ومن ترك ما لا يورث

وفي افر الزارع ما سبت من معالته تكلم الي يوم هذا اشيا وفي آخر  
الملائكة حين اموت ثم ابعث وفي آخر الشرب فثبت حتى يرس  
وفي افر المظالم كثر واصوغت وانزلوه وفي افر الفرك احدثت المغيب  
وفي افر الذهب اولئك لا خلاف لهم في الاخرة وفي افر العنق الولا كبره عنق  
وفي افر البر ولا تعذب من جدتك وفي افر الشهادات لا تؤسما ولا لوجوا  
وفي افر الصلح ثم فاصت وفي افر النذوب والاسبغ والابوبث  
وفي افر اجهاد قدمت تقال صلح رخصت وفي افر من لم يحسن فرمها البت  
وفي افر الحزم والموادعة فهو حرام بحمد اسد الى يوم القامة وفي افر الكفن  
واحدثت الاشياء قدم معهود العورث افر فقرة قديما وفي اقر النساء  
نوفت حكمة قبل مخرج المرسل ادر علة وفي اقر العدة فزه من  
عسى ومجد وفي اقر المعاري الوفاة السورة وما تحلن بها وفي اقر التمسير  
تتمت العودتين وفي اقر تضام القرآن احلنا ما ناهكوا وفي اقر الكفاة  
فلا تسمى من التحرك وولج الطلاق ومعوازة وفي اقر الفغان احدثك  
منها وفي اقر التفاسير احدثها ابو اسبب وفي اقر الاطعم وانزل النجيب  
وفي اقر الذماج والا ضاحي حين سوس من من وفي اقر الاخرة وما عتبه  
سعد من السبب عن جابر وفي اقر الممن واسمها جهاها وفي اقر الطب  
ثم اعطاه وفي اقر الداس احلن رد مثل الاخرين وفي اقر الادب فله ده  
ما استطاعه وفي اقر الاستندان ستر فضل النبي صلى الله عليه وسلم وفي اقر  
الدعوات كراهه الساء علينا وفي اقر الزمان ان رجع على اعتنانا  
وفي اقر العزرا اذ ارادوا فنامنا وفي اقر الامان والسور اذ اسمها عار فعمل  
وفي اقر الكفاة وكلمه من كتبك وفي اقر احمود ان شاء عزه وان شاء عجز  
وفي اقر الحار من اعلموا بالمشقة وقد حست كراحتهم وفي اقر الكافر لم يحرم العلم  
وفي اقر تعذر الروا كما وزار عنهم وفي اقر الفتن ان يملك وفتنا الصالحون  
وفي اقر الاحكام فاعتبرت بعد امام الحج وفي اقر الاستصمام سحابة  
هذا بهتان عظم والتج مشروعي في احتتام فذلك ختمه ربنا التوحيد  
واحد بعد التسع افر دعوى اهل احمته قالت ارشاد دعوا مع منها

سبحانك اللهم وكبيرت فيها سلام واخذ عونه من احمد بن محمد بن العباس  
وقد ورد في حديث ان جريرة في ختم المجلس ما اخرجته الترمذي في الجامع  
والشافعي في المجموع والبيهقي في السنن والطيبراني في المعجم  
واحمد بن محمد بن عيسى بن عمار بن محمد بن عيسى بن عمار بن محمد بن  
ابن عيسى بن سهيل بن صالح بن عبد الله بن جريرة قال قال سفيان  
رسول ابي بصير بن ابي عبد الله بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن  
ان يقوم في مجلسه ذلك سبحانك اللهم ويحسبك الله ان يشركه الا ان  
استغفرك وانتوب اليك الا عزله مكان في مجلسه ذلك هذا الخط  
الزمني وقال حسن بن صالح بن ابي عمير لا نورد من حديث سهيل الا  
من هذا الوجه وفي الناس من ان يرويه عن ابي بصير وقال احمد بن  
حديث صحيح على شرط سفيان الا ان البخاري اعلم بروايته وهيب  
عن موسى بن عقبة عن سهيل بن عبد الله بن جريرة قال قال  
في الحديث وروى في ذلك فليس هذا الحديث الذي رواه سهيل  
والكاتب والصواب عن موسى بن سهيل بن عبد الله بن جريرة  
على الصواب في علوم الحديث فان سفيان بن عيينه طرق البخاري عن  
محمد بن سلام بن محمد بن يزيد عن ابن جرير بسنده ثم قال قال البخاري  
هذا حديث طبع ولا علم في الدنيا عن هذا الباب عن هذا الحديث  
الا انه معلول حديثا موسى بن اسمعيل ثنا وهيب عن موسى بن  
عقبة عن عيون بن عبد الله قوله قال البخاري هذا اول ما نال من  
لموسى بن محمد بن سفيان بن سهيل بن جريرة السهقي في الموطأ في احكام  
سندته المذكورة علوم الحديث عن البخاري فقال عن احمد بن حنبل  
ويحيى بن معين كلاهما عن حماد بن محمد بن عيسى بن عمار بن محمد بن  
لا اعلم بهذا الاسناد في الدنيا عن هذا الحديث الا معلول وقوله  
لا اعلم بهذا الاسناد في الدنيا هو المنقول عن البخاري لا اوله لا اعلم  
في الدنيا في هذا الباب عدة احاديث لا اعلم على البخاري وقد ساق  
احمد بن حنبل في الاسناد هذه العتقة عن غير احكام وذكرها ان سفيان

قال للحارث بن عوف بهذا الاسناد في الدنيا حديثا عن هذا قال الا انه  
معلول ثم ذكره عن موسى بن اسمعيل عن وهيب عن موسى بن عقبة  
عن عيون بن عبد الله قوله هو موافق لما في علوم الحديث في سند  
الحنبل في قوله في هذا الباب فهو موافق لرواية السهقي في قوله بهذا  
الاسناد وكان احكام من في هذه العتقة ومن قوله في هذا الباب  
واما هي سفيان الاسناد وهو كما قال لان هذا الاسناد وهو امر صحيح  
عن موسى بن عقبة عن سهيل بن ابي عمير لا نورد من حديث سهيل الا  
البخاري لا يعلم لموسى بن اسمعيل عن سفيان بن عيينه ان ابا بكر بن عوف  
الا خبر عنه وحاشا عنه رواته وحاشا لرواها وهو امر صحيح من هو  
اكثر لخدمة لموسى بن عقبة من رواته الملائم وهذا توجيه  
تغلب البخاري وامان صحيح وان لا يروى هذا الا اختلاف عن ابي عمير  
بل كخبر انه عند موسى بن عقبة على الوجهين وقد سبق البخاري ان  
تغلب هذه الرواية احمد بن حنبل فذكر الدرر قطن في العلل عن ابي  
قال حديث ابن جرير ومم والصحاح قوله وهيب عن سهيل بن  
عيون بن عبد الله قال الدرر قطن في العلل قوله احمد بن حنبل  
ابو حاتم واورد عن الرازي ان قال ابن جرير سالت ابن ابي عمير  
عن هذا الحديث فقال لا هذا خطا رواه وهيب عن سهيل بن  
عيون بن عبد الله موافقا وهذا اصح قال ابو حاتم سمعت ابن ابي عمير  
الوم من ابن جرير وتكلم ان يكون من سهيل بن عيون وقد وجدنا من  
من رواية اربعة عن سهيل بن عيون بن عوف في الافراد للدرر قطن  
من طريق عاصم بن عروسة بن مائل وفي الدرر قطن لغيره في ان  
طريق اسمعيل بن عياض وفي الدعاء للطبراني من طريق محمد بن احمد  
اربعين عن سهيل بن ابي عمير بن عاصم بن مائل وهو الواقدي وهو  
ضعف وكذا محمد بن ابي عمير واما السهقي فان رواه عن غير ابي عمير  
ضعف وهذا منها وقد قال ابو حاتم هذه الرواية ما ادى من ولا اعلم  
روي عن ابن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير  
موسى بن سهيل بن ابي عمير وقد اخرج ابو داود في السنن واسحاق بن  
في صحيحه وانظر في الدعاء من طريق ابن وهيب عن عمرو بن

أحدث عن عبد الرحمن بن أن عرو عن سعيد القزويني عن أن هرة  
موقوفاً وعن عمرو بن أحيوت عن سعد بن أبي هلال عن سعيد  
القزويني عن عبد الرحمن بن عوف موقوفاً وذكر شيخنا شمس الإسلام  
أبو الفضل عبد الرحمن بن الحسن العراقي أنهما وظ في الكنتكت التي  
جميعاً على علوم أحمد بن حنبل لأن الصلاح أن هذا الحديث ورد من  
رواة جماعة من الصحابة عندهم ستم زيادة على من ذكره الزبيري  
وأحال بيان ذلك على محترفي الأحاديث الأحبا وقد سمعت  
طريقه فوجدته من رواية حمزة بن أحمد بن حنبل في نسخة من نسخة  
صحاحي لم يسم فلأصعد إلى العدد لاحتيا ل أن يكون أحدهم وقد فرحت  
طريقه فيما كتبت على علوم أحمد بن حنبل وأذكره هنا مختصاً بهم عبد الرحمن  
عروس والحاصل وحديثه عند الطبراني في المعجم الكبير أخرجه موقوفاً وعند  
أبي داود والنسائي والبيهقي وسنده قوي وخبره من مطيع وحديثه  
عند النسائي وأبو أن عاصم ورجال ثقات والآخرين الغوام وحديثه  
عند الطبراني في المعجم الصغير وسنده ضعيف وعبد الرحمن بن سعيد  
وحديثه عند ابن عدي في الكنا من مسنده ضعيف والسابق من  
يزيد وحديثه عند الطبراني في مشكل الآثار والطبراني في الكبير وسنده  
صحيح والسبق من مائة وحديثه عند الطبراني والطبراني وسنده  
ضعيف وعاش وحديثه عند النسائي وسنده قوي وأبو سعيد الخدري  
وحديثه في كتاب الذكر لجمع الزبيري وسنده صحيح إلا أنه لم يصح  
ورفعه أبو أمامة وحديثه عند أبي يعلى وأبو السنن وسنده ضعيف  
ورأى من حديثه وحديثه عند الحاكم والطبراني في الصغير ورجال موقوفون  
إلا أنه اختلف على رواة من مسنده في أن يترك كعبه ذكره أبو موسى اللخمي  
ولم أفت على مسنده ومعه ذكره أبو موسى أيضاً وأشار إلى أنه وقع  
في بعض رواة بعضه وأبو أيوب الأصبهاني وحديثه في الذكر  
للزبيري أيضاً وفي مسنده ضعيف وسره على أن يطالب وحديثه عند  
أبي علي بن الأشعث في السنن المروية عن أهل البيت وسنده وأبو  
وحديثه راجع من الصحاح لم يسم أخرجه ابن أبي عمير في مصنوعه من طريق  
أبي بصير زاد بن حبيب شارح من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

عنه ورجال ثقات ووقع لي مع ذلك من وسائل جماعة التابعين  
منهم الشعبي ورواه عنه جعفر الزبيري في الزكوة يزيد الضعيف ورواه في الكنت  
للشامي ومجاهد وعطاء وحسن بن حمدة ورواه عنهم في زيادات الرواة  
للخميني بن الحسن بن زبيري وحسن بن عطية وحديثه من ترجمته في تحفة  
الأنعم وأسند هذه الرسائل جيداً وفي بعض هذا عمل على الحديث  
أصلاً وقد استوعب طريقاً وبنت احتشافت أساندها والفاظ  
متونها فيما علقه على علوم أحمد بن حنبل لأن الصلاح في الكلام على الحديث  
المعقول ورواه حقه هذا الضعيف بطريق من طريق هذا الحديث من باب  
للخميني أسوقها المسند المتصل العالي بالمعجم والأحاديث إلى مثبته في رأيت  
على الكنت الإمام العدل المسند للكنز المعتمد شهاب الدين أبي العباس أحمد بن  
الحسن بن محمد بن محمد بن زكريا المقدسي الزبيري من رجاله طاهر العار به أنا محمد بن  
اسماعيل بن عبد العزيز بن عيسى بن أبي بكر الأيوبي أنا اسمعيل بن  
عبد الفتوح بن يحيى أنا أبو بكر بن عبد العزيز بن أحمد بن أبي الأيوبي  
طاهر بن محمد بن طاهر أنا عبد الرحمن بن محمد بن زكريا عالماً على الشيخ  
الإمام المفزي الضعيف العلامة أبي إسحق إبراهيم بن أحمد بن عبد الواحدين  
عبد المؤمن بن كامل بن علي بن أيوب بن سعد الملقب بهما على أنا اسمعيل بن  
أحمد العراقي عن عبد الزبيري بن اسمعيل القومسي أنا عبد الرحمن بن محمد  
الدروي أنا أبو يوسف أحمد بن الحسن الكساري أنا أبو بكر أحمد بن محمد بن إسحق  
أحمد بن عمرو بن أبي السنن أنا عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي  
أنا محمد بن إسحق هو الضعيف أنا أبو سليمان مضافين سؤله الخراجي أنا  
خلاد بن سليمان هو الضعيف عن خالد بن أبي عمران عن عروة بن عاصم  
فأنت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا جلس مجلساً أو صلى نكف  
نكفات وسأته عن ذلك فقال إن نكف بكلام خير كان طاب على  
سعدن خاتماً على أن يوم القامة وإن نكف بكلام غير ذلك كان كفارة له كما  
الهم ويحمدك لا اله إلا الله استغفره والتوب أكثر وأمر بالصلاة  
والبر والصوم والتأنيب هذا أخرجه ابن أبي عمير في صحيحه الخميني  
لقاض العقباء شرح الإسلام حافظ العصر في البرهه شهاب البره



والذين ادى المصطفى احمد بن علي ابن حجر الشافعي تقبل ارضاع احواله  
واسبع علم من نعمه وانصالة وقد فرج من كتابته هذا  
اجماع الميمون المبارك المشتمل على انواع العوايد  
العبد الفقير الذليل الخاضع اليه احمد  
عاش الدين سلطانه على  
في تاريخ الثاني من

رسيد  
ما  
حجر

310 f. 100 June 1898