

دبر

م. ب. ب. ب.  
٥٩٣

البرق  
١٠٨٧

عن محمد بن مطهر طوطي بكاره احاديث متناقض شرح ابي بوب  
بوكامس اليك ابوابه وفسوه ووضوأل يني اول الك يو

٢٥

ص ١٥٩

قوله في قوله تعالى  
فانزلنا من السماء ماء فاجعلنا  
عليه ثمرات متتابعات  
فانزلنا من السماء ماء فاجعلنا  
عليه ثمرات متتابعات

قوله في قوله تعالى  
فانزلنا من السماء ماء فاجعلنا  
عليه ثمرات متتابعات

رمضان مصدر رمض اذا احترق فانضبط اليه الشهر وجعل على منعه الحرف  
للعلمية والالف النون كالمفعول واين فان واين على الالف بتعريف وان ثبت  
وقوله على الالف من صام رمضان فحذف المضاف من الالف من وانما سمي  
بذلك لانه لما مضى منهم في الحج والعطش له لا تناقض لان في اوله وقع  
ايام رمضان الحرجينما نقلوا اسما للشهر من الالف القوية

تفسيره

القطر في قوله تعالى  
وهي الالف القوية الملقبة  
بها في قوله تعالى  
وهي الالف القوية الملقبة  
بها في قوله تعالى

الرفق الالف القوية الملقبة  
بها في قوله تعالى  
وهي الالف القوية الملقبة  
بها في قوله تعالى

الرفق الالف القوية الملقبة  
بها في قوله تعالى  
وهي الالف القوية الملقبة  
بها في قوله تعالى

الرفق الالف القوية الملقبة  
بها في قوله تعالى  
وهي الالف القوية الملقبة  
بها في قوله تعالى

الرفق الالف القوية الملقبة  
بها في قوله تعالى  
وهي الالف القوية الملقبة  
بها في قوله تعالى

الرفق الالف القوية الملقبة  
بها في قوله تعالى  
وهي الالف القوية الملقبة  
بها في قوله تعالى













ولو اراد من الخطر العظمى كالموت كان الشرب قهرا من مقتضياتها  
الموت اركانها جمع ركنين وهو بالثبوت القوي وهذا اي جعله ثقتا على  
بغير ركن بالبال والموضوعة وهو المنزل الورع وهو الاحتساب عما فيه شبهه وهو  
بالثبوت كونه لا اوجا ويشبه بشبهه بالبال والبال في ركنه كسائر الشين  
من شانه يشبهه شيئا اخر حقه ومن قولنا وهو قهره فيكون الرقابة على الال  
اول ثبوتها اي حيايتها واجهه اي انكر باهية اي ساعته بسببه ويوضح  
الستين ويحفظها بالملكه واتاح بالثبوتة فوق ما يقر بها اي ان ملكه صفة  
وهو الشرب في العذابة وهو الشرب في العذابة اي ان ملكه صفة  
اي في ملكه حيدا وهو ما من مفعول ان اي شيئا عليه السنن الثابتين هذه مرتبة  
وعاينها الفقيه فاقترن اى جعلها قسرية من غير تم ذاشا منها اي من ملكه الشرب  
فان قلت اخرج به والقرن اذ وجد فيكون التثنية قد لثقة التثنية التثنية وكان  
شعبي في ركنه تامة صفة في قولها ان من ثبوتها من ركن ملكه ولم يكن لا يقاها  
ستقل للملاكمة الموضوع فيقولون هذا حقيقة دعاه الفقيه لان يكون حيدر الملك  
التعريف مقدم منها يكون التخصص ولكن لا جدي فيه وايضا فيمكن الموقوف دعاه  
كان اما فينا وعلا مقبنا امام ملكه مدعاه كما وان عاد الى العاقبة وثوب في هذا  
في شروبه غلبت في ثبوتها وكان اوصى ال اولاد وان يحلوا الامانة في ركنه بها  
ففعلا ذلك **باب احبة** اي ركنه من ثبوتها الصلوة على رسول فان من تخرجت اي  
صفتها بتدريج وقد ظفر من ثبوتها والى العلى في عطلت اي مدة تدريج مرق  
بغير ثبوتها وهي ان الشرب الشرف والعلو وتخرجت اي اجزيتة وهو  
ما هو من الطرح وهو الاتم واليقين وانما مما يشبهه شرعا وعادة من سائق  
جمع حقا في موضع الشرب الشرف بالسنن الموطاة اي في ثبوتها  
بالعقلية عطلت اي تنازلت وهو جزاء مفعول بخلاف اي عطلت ما عطلت  
بشأنه جمع ثبوتها وهو في موضع الشين المجرى والى المشقة من فوق في النون الساكنة  
اصح العزم وهو التصديق القطع على عاقبة الخيد حال اي مستحق على عاقبة الخيد  
قال الشيخ الشارح في ان يكون على ما يحسنه فوق ويكون مفعول عطلت قد مرنا

ولو اراد من الخطر العظمى كالموت كان الشرب قهرا من مقتضياتها الموت اركانها جمع ركنين وهو بالثبوت القوي وهذا اي جعله ثقتا على بغير ركن بالبال والموضوعة وهو المنزل الورع وهو الاحتساب عما فيه شبهه وهو بالثبوت كونه لا اوجا ويشبه بشبهه بالبال والبال في ركنه كسائر الشين من شانه يشبهه شيئا اخر حقه ومن قولنا وهو قهره فيكون الرقابة على الال اول ثبوتها اي حيايتها واجهه اي انكر باهية اي ساعته بسببه ويوضح الستين ويحفظها بالملكه واتاح بالثبوتة فوق ما يقر بها اي ان ملكه صفة وهو الشرب في العذابة وهو الشرب في العذابة اي ان ملكه صفة اي في ملكه حيدا وهو ما من مفعول ان اي شيئا عليه السنن الثابتين هذه مرتبة وعائنها الفقيه فاقترن اى جعلها قسرية من غير تم ذاشا منها اي من ملكه الشرب فان قلت اخرج به والقرن اذ وجد فيكون التثنية قد لثقة التثنية التثنية وكان شعبي في ركنه تامة صفة في قولها ان من ثبوتها من ركن ملكه ولم يكن لا يقاها ستقل للملاكمة الموضوع فيقولون هذا حقيقة دعاه الفقيه لان يكون حيدر الملك التعريف مقدم منها يكون التخصص ولكن لا جدي فيه وايضا فيمكن الموقوف دعاه كان اما فينا وعلا مقبنا امام ملكه مدعاه كما وان عاد الى العاقبة وثوب في هذا في شروبه غلبت في ثبوتها وكان اوصى ال اولاد وان يحلوا الامانة في ركنه بها ففعلا ذلك باب احبة اي ركنه من ثبوتها الصلوة على رسول فان من تخرجت اي صفتها بتدريج وقد ظفر من ثبوتها والى العلى في عطلت اي مدة تدريج مرق بغير ثبوتها وهي ان الشرب الشرف والعلو وتخرجت اي اجزيتة وهو ما هو من الطرح وهو الاتم واليقين وانما مما يشبهه شرعا وعادة من سائق جمع حقا في موضع الشرب الشرف بالسنن الموطاة اي في ثبوتها بالعقلية عطلت اي تنازلت وهو جزاء مفعول بخلاف اي عطلت ما عطلت بشأنه جمع ثبوتها وهو في موضع الشين المجرى والى المشقة من فوق في النون الساكنة اصح العزم وهو التصديق القطع على عاقبة الخيد حال اي مستحق على عاقبة الخيد قال الشيخ الشارح في ان يكون على ما يحسنه فوق ويكون مفعول عطلت قد مرنا

ولو اراد من الخطر العظمى كالموت كان الشرب قهرا من مقتضياتها الموت اركانها جمع ركنين وهو بالثبوت القوي وهذا اي جعله ثقتا على بغير ركن بالبال والموضوعة وهو المنزل الورع وهو الاحتساب عما فيه شبهه وهو بالثبوت كونه لا اوجا ويشبه بشبهه بالبال والبال في ركنه كسائر الشين من شانه يشبهه شيئا اخر حقه ومن قولنا وهو قهره فيكون الرقابة على الال اول ثبوتها اي حيايتها واجهه اي انكر باهية اي ساعته بسببه ويوضح الستين ويحفظها بالملكه واتاح بالثبوتة فوق ما يقر بها اي ان ملكه صفة وهو الشرب في العذابة وهو الشرب في العذابة اي ان ملكه صفة اي في ملكه حيدا وهو ما من مفعول ان اي شيئا عليه السنن الثابتين هذه مرتبة وعائنها الفقيه فاقترن اى جعلها قسرية من غير تم ذاشا منها اي من ملكه الشرب فان قلت اخرج به والقرن اذ وجد فيكون التثنية قد لثقة التثنية التثنية وكان شعبي في ركنه تامة صفة في قولها ان من ثبوتها من ركن ملكه ولم يكن لا يقاها ستقل للملاكمة الموضوع فيقولون هذا حقيقة دعاه الفقيه لان يكون حيدر الملك التعريف مقدم منها يكون التخصص ولكن لا جدي فيه وايضا فيمكن الموقوف دعاه كان اما فينا وعلا مقبنا امام ملكه مدعاه كما وان عاد الى العاقبة وثوب في هذا في شروبه غلبت في ثبوتها وكان اوصى ال اولاد وان يحلوا الامانة في ركنه بها ففعلا ذلك باب احبة اي ركنه من ثبوتها الصلوة على رسول فان من تخرجت اي صفتها بتدريج وقد ظفر من ثبوتها والى العلى في عطلت اي مدة تدريج مرق بغير ثبوتها وهي ان الشرب الشرف والعلو وتخرجت اي اجزيتة وهو ما هو من الطرح وهو الاتم واليقين وانما مما يشبهه شرعا وعادة من سائق جمع حقا في موضع الشرب الشرف بالسنن الموطاة اي في ثبوتها بالعقلية عطلت اي تنازلت وهو جزاء مفعول بخلاف اي عطلت ما عطلت بشأنه جمع ثبوتها وهو في موضع الشين المجرى والى المشقة من فوق في النون الساكنة اصح العزم وهو التصديق القطع على عاقبة الخيد حال اي مستحق على عاقبة الخيد قال الشيخ الشارح في ان يكون على ما يحسنه فوق ويكون مفعول عطلت قد مرنا

بما ياب

بما ياب فوق اعرف بالجم والعلو الملقه اقول لو ثبت استحقاقها سماء فوجد  
حرف الجمل على اليمين قال لكن المذكور في ثبوتها ان على يدها من يكون سماء اذ  
الجوهري في معجمه براجها اذ بالجم واليمين مع البال بالحققة اي يكلها وهو  
من الثبوتة اي ان ملكه صفة وهو المنزل الورع وهو الاحتساب عما فيه شبهه وهو  
بغير استحقاق الملكة بغير العزم الموطاة مع الكل الخادم بالبال الموطاة بالخط  
في حقه وهو الوضوء في الماء متعلق بركابته كما في الحديث وركوب شيخها بالفاء  
المتشبهة اذ الال في الخطا العلى وهو متعلق بعطوت ان من شرب اي عطوت  
جمع قسمة وهو الخطا العلى من الماء وهو متعلق بالخطا العلى من الماء  
او الال في حقه بغيرها وهو اسفل الجبر والقدر في العزم ومن اعتدل وهو عطف على  
قول من شرب اي ان ملكه صفة اي على ما في الحديث وهو عطف على  
الشيء اي الال في ثبوتها اي ان ملكه صفة اي على ما في الحديث وهو عطف على  
بغيره اي الال في ثبوتها اي ان ملكه صفة اي على ما في الحديث وهو عطف على  
مع الكلى اي الال في ثبوتها اي ان ملكه صفة اي على ما في الحديث وهو عطف على  
كلمة موقوفة ما وان ملكه صفة اي على ما في الحديث وهو عطف على  
على الجمل في قوله الفصح الجوهري قال الشارح في القواعد في ثبوتها اي على ما في الحديث وهو عطف على  
البال في ثبوتها اي ان ملكه صفة اي على ما في الحديث وهو عطف على  
في ثبوتها اي ان ملكه صفة اي على ما في الحديث وهو عطف على  
وغيره اي ان ملكه صفة اي على ما في الحديث وهو عطف على  
الحديث الحديث الفصح في ثبوتها اي ان ملكه صفة اي على ما في الحديث وهو عطف على  
وكان لا يرد عليه في ثبوتها اي ان ملكه صفة اي على ما في الحديث وهو عطف على  
ذكر المصنفين بعد التعليل في ثبوتها اي ان ملكه صفة اي على ما في الحديث وهو عطف على  
اي ان ملكه صفة اي على ما في الحديث وهو عطف على  
عن القسمة ومن عاقب اي جمع والخطا وهو موطاة في العزم الموطاة بالخط  
بين الصديقين بان يجمع اذ بها على الاثر في ثبوتها اي على ما في الحديث وهو عطف على  
عن النبي في المراز من ثبوتها اي ان ملكه صفة اي على ما في الحديث وهو عطف على  
عاقبة ثبوتها لاي صفة في ثبوتها اي ان ملكه صفة اي على ما في الحديث وهو عطف على

ولو اراد من الخطر العظمى كالموت كان الشرب قهرا من مقتضياتها الموت اركانها جمع ركنين وهو بالثبوت القوي وهذا اي جعله ثقتا على بغير ركن بالبال والموضوعة وهو المنزل الورع وهو الاحتساب عما فيه شبهه وهو بالثبوت كونه لا اوجا ويشبه بشبهه بالبال والبال في ركنه كسائر الشين من شانه يشبهه شيئا اخر حقه ومن قولنا وهو قهره فيكون الرقابة على الال اول ثبوتها اي حيايتها واجهه اي انكر باهية اي ساعته بسببه ويوضح الستين ويحفظها بالملكه واتاح بالثبوتة فوق ما يقر بها اي ان ملكه صفة وهو الشرب في العذابة وهو الشرب في العذابة اي ان ملكه صفة اي في ملكه حيدا وهو ما من مفعول ان اي شيئا عليه السنن الثابتين هذه مرتبة وعائنها الفقيه فاقترن اى جعلها قسرية من غير تم ذاشا منها اي من ملكه الشرب فان قلت اخرج به والقرن اذ وجد فيكون التثنية قد لثقة التثنية التثنية وكان شعبي في ركنه تامة صفة في قولها ان من ثبوتها من ركن ملكه ولم يكن لا يقاها ستقل للملاكمة الموضوع فيقولون هذا حقيقة دعاه الفقيه لان يكون حيدر الملك التعريف مقدم منها يكون التخصص ولكن لا جدي فيه وايضا فيمكن الموقوف دعاه كان اما فينا وعلا مقبنا امام ملكه مدعاه كما وان عاد الى العاقبة وثوب في هذا في شروبه غلبت في ثبوتها وكان اوصى ال اولاد وان يحلوا الامانة في ركنه بها ففعلا ذلك باب احبة اي ركنه من ثبوتها الصلوة على رسول فان من تخرجت اي صفتها بتدريج وقد ظفر من ثبوتها والى العلى في عطلت اي مدة تدريج مرق بغير ثبوتها وهي ان الشرب الشرف والعلو وتخرجت اي اجزيتة وهو ما هو من الطرح وهو الاتم واليقين وانما مما يشبهه شرعا وعادة من سائق جمع حقا في موضع الشرب الشرف بالسنن الموطاة اي في ثبوتها بالعقلية عطلت اي تنازلت وهو جزاء مفعول بخلاف اي عطلت ما عطلت بشأنه جمع ثبوتها وهو في موضع الشين المجرى والى المشقة من فوق في النون الساكنة اصح العزم وهو التصديق القطع على عاقبة الخيد حال اي مستحق على عاقبة الخيد قال الشيخ الشارح في ان يكون على ما يحسنه فوق ويكون مفعول عطلت قد مرنا

بما ياب



























لكان كان الخطية بعد السنة لا تكون بعد نصف اليوم لانه السكت كما يشعور  
لفظ الحديث بل لكونه ان يقال يجوز ان يعبر بالشرايع من فرد ذلك اليوم الوقت  
الخطية حيث انما قسمت على تسعة على وجه التقريب فان قلت ان كان  
استدراج الجمعة او كان ينبغي ان يكون من ان في قول التسعة الاول افضل  
من ان يكون من تسعة انما استويان في البدنة قلت يجوز ان يكون بدنة من جازيها  
اكثر من بدنة من جازيها وانما كان اشركها في اصل البدنة فاذا خرج الامام حصر تلك  
المرازم كمنتهى ثواب من خطية الخطية وهرم في الخطية والامام في العبد يستعمل  
الذكر اي الخطية فلا يكون من ان من جازيها وذلك الوقت المراد بجزء جازيها قبل  
لا يكتبون اصلا ويكتبون بعد الامام في سجدة سلمان رضي الله عنه روى الجاهل  
عنه في كان سلمان الفارسي عبداً اسلم لقدم النبي عليه السلام المدينة فاشترى  
فاحتقه ما رواه النبي عليه مستون هديها اخرج البخاري منها اربعة ومستم كعنه  
من اغتسل يوم الجمعة وتطهرها استطاع من ظهر اي بالغ في الزاوية التي يشترى  
او من طيب الثياب اذ في جازيها كبرية ومن ثيابته بعض وزاوية عند من كبر  
ذلك المخرج ثم راج فلم يفرق بين اثنين اي لم يفرق في العفة بينهما بالجمعة قبل  
بوكاية عن الكبير في الجمعة اي في مجلسين اثنين متقاربين او عن علم خطية  
في مواضع الضعوف المتقربة الى زيادة العقاب والرجوع من عدم في  
ولم تقدم تلك المواضع فلا يخرج قسماً والكتب له اي قد ركنه النوافل والكتب في  
التعدي كما جاء في بعض النسخ والكتب في الجمعة اي في الجمعة الامام وفيها بيان  
الامام ينبغي ان يتخذ مكاناً خالياً فيجلس فيه المعتبر بطلبه كما ذكرناه في قوله في  
الجمعة وسنة انصت راد بكونه لا استماعاً بالخطية لا مطلق السكون في الاسبان  
عقد له ما تقدم بينه وبين الجمعة الاخرى ينبغي ان يعترف في هذا الحديث وقصلي كعنه  
ايام يكون سواها في حديث الهمزة التي بين قريباته حديث الهمزة في حديث  
ناطق وهذا الحديث سكت والسكرت كمن على الخط اذا كان في قسمة واحدة او على  
حديث الهمزة متاخر حديث سلمان ان يجوز ان يكون الجازي الا لسبعة ايام ثم  
زاد اشارة تفصيلاً منها ويقال بهذا الحديث بالنسبة الى من ساقه حديث الهمزة

الجمعة الخطية

هذا الحديث  
هو حديث  
الجمعة  
الخطية

بالسنة الا من بكرتم وابل من حجر وابل ما باليا والمثناة من تحت وجر نعم الى المصلاة  
وسكون الجهد ببارها المصلاة روى مسلم في قوله رواه عن النبي السليم صلى الله  
عليه وآله وسلم منها بسبعة من القطع اي اخذ ارضاً طاماً ليقبأ به وهو عارض  
اي من حنكته ومثناة وما فاضلنا غضبنا لانا الغضب كيف يفتي بنية  
وهو حيلة على الله تعالى في عمل على مناسبتها كما يمكن الخلق على الله تعالى من الكيفيات  
الغضبية كما في الرجز والرقبة والعترة وغيرها يؤكل ما يناسبها كما يجوز ان تصاد في قتال  
بخص الغضب بالكرهنا بهذا العاصم انه قد غضبنا على كل عاصم ان الله لا يفرق  
بينهم الله تعالى وغضب عليه صلح في قسمه غيره في جزى بالمثل م ابو امامة ان اس  
من يغضبني لاني رضى الله عنه امانة بنعم الهمزة ويا من كسر ما في جنته في حنكته  
وتغلبت بنحو التام والمثناة وسكون العين المصلاة قيل رواه عن النبي صلى الله  
عليه وآله وسلم وحده عند هذا الحديث وهو من القطع حتى اركب وهذا الحديث كما  
بالسنة بالكلية التقديف وغضب الهمزة وغيرهما س قال الترمذي عياض  
تعبده به لان الخاليين بالشرية هم المسلمون الا لاهتر از من الكافر في الحكم فيه كما  
المسلم قبل حتى الكافر واجب رعاية لا يمكن ان يفتي الله في المسلم المظلوم  
يوم الجاهل او يرفع درجته في بعض ظالمه والكافر لا يفتي الاك يحتاج الى ان يفتي  
من دون المظلوم يكون الا بعد ما يمينه اي يحلفه الكاتب فقد اوجب الله  
لانه روجم عليه الجنة وفي اشارة الى تعظيم هذه الجريمة في تحويل الكفار بان  
كان مؤمناً وتاويله في ناسخ من ادعى الى نسيه فقال له راجه ان كان الكافر  
شياً عليه اي باسوال الله قال عليه السلام وان كان قسماً وهو قطعة من  
من اراك وهو بالفتح نية السنوك ق سفيان بن زهير في الحديث وهو  
بضم الراء المعجمة صفة التصغير قيل رواه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
في الحديث عن حدسان اتفق على اربعة عن حدس قسني اي انك كلنا لا يفتي  
اي لا يفتي عن حدس عايداً من زرعا بغير اي من جهة حفظ ربحه ولا يفتي  
اي لا يفتي من جهة جرائم ذات مزج ومواسية لعق وهو يفتي لا يفتي  
وهي لا لزوم من علم اي ان الرجل لا يفتي لانه يكون له في حلال التهدية لان

الفتح من القطع فمستند  
وهو

الغضب فاقول في خطبة  
الجمعة

اي من حنكته ومثناة  
وما فاضلنا غضبنا لانا

اي من حنكته ومثناة  
وما فاضلنا غضبنا لانا

اي من حنكته ومثناة  
وما فاضلنا غضبنا لانا

حديث

الاسك تفتح ما يفتي  
ان قال في قوله في النفل لا يفتي  
في كل سورة  
وهو











Handwritten marginal notes in Arabic script at the top right of the page.

Main text in Arabic script, enclosed in a red border. It discusses the relationship between the Prophet and his family, mentioning the 'Ahl al-Bayt' and the 'Ahl al-Kisa'.

Extensive handwritten marginal notes in Arabic script on the right side of the page, continuing the discussion.

Handwritten notes at the bottom of the page, including the name 'عبدالله بن محمد'.

Main text in Arabic script, enclosed in a red border. It continues the discussion from the previous page, focusing on the lineage and status of the Prophet's family.

Handwritten marginal notes in Arabic script on the left side of the page, providing commentary on the main text.

Handwritten notes at the bottom of the page, including the name 'عبدالله بن محمد'.













انما قال الله سبحانه وتعالى لا اله الا الله قلنا الصلوة السنوية لا تكون في نفسها وتكون في  
صلواتها شارة للهدى ابو هريرة رضى الله عنه من صل على واحدة الصلوات  
من المؤمنين الدعاء بعينه من دعائه في صلواته عشر اوراق وبيت صلوات على اهل  
عشرة الصلوة من الدعاء وهي عبارة عن قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان الله  
تعالى خلقنا من طين او عظامه عشر درجات قيل الحد وما لك في ان جعل العمل الدعاء  
عليه على الصلوة طلب الوسيلة لا طلب الرحمة في صلواتها لان ما تقدم من فضيلتها  
مستغور وانما اخطأ الوسيلة فيجعل ان تستوفى طاعة بالاعمال والادوات المستعمل  
ابو هريرة رضى الله عنه روى البخاري عنه من صل على ثوب اى ثوب واسع غير ضيق  
فيلقى الله بين يديه اولى بي من كل طرف منهما على ما تقدم الا ان ثوبا من من الكشاف  
مورد ان اصابك ثوبه فواستغفرت عنه سنة وضع اليد الا ان يمشى استجابته  
وللوجوب ان لا يمشى حتى لو لم يمشى لم يصح صلواته عنه وان كان الثوب مستغفرا  
من وسيله ولا يكافه ولا يكشف محرقة ام حبيبة رضى الله عنه روى مسلم عنها  
وهي رطبة بنت ابي سفيان المومنين قيل روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
حدثت لى في يومين اربعة ايام من المتقين عليه من حديث ان لمسه حديثا من صلوة  
في يوم شئى منه سجدة ارادتها الرعدة كوزا اقم المصنف من روايته على هذا  
التدريج ولكن مسلم راوه صحيح بعد قول سجدة اربعاً قبل الظاهر ركعتين بعد ركعتين  
بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل الظهر وذلك في جميع المراتب في جميع  
وانما قال في يوم من السنة موجود في اللقب ايضا لان اكثر الشئ موجود في ظلمة  
بني اسرائيل في الجنة عزرا بن حنظيل رضى الله عنه عن ابن عباس رضى الله عنهما  
الى وقوع الصلوات للمخلصين روى البخاري عنه قيل كان الرأى من فضل الصلوات  
سكن بالقرء لانها با ما رواه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وثان من حديث النبي صلى الله  
عنه وحسن حديثه انما قال صلى الله عليه وآله وسلم من تصوم يوما فاقضوا  
صلواته فاقضوا نصف اليوم العاشر ومن صلصت ثوبا اى مضمضا في كل صلوة اى القاعد  
الذين يتعمد على المتصلي فادع مع قورته على القيام انا فقيدنا بالقرء لان المتصلي  
قاعدا مع العجز عن القيام يكون ثوابه كذا بما قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم

لهذا جعلت الصلوة  
في كل صلاة  
مستغفرا  
من ذنوبه  
والمصنف  
في كل صلاة  
مستغفرا

لا بدت ان انا فعلت على السلام قاعدا مع قورته على القيام يكون ثوابه كذا بما قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
كان من جنس ابيه موقبل ان يجعل على المقترن المعروف بغير العلم ان من حاله ان يصلى في  
قاعدا اخر اذا تكلم وحده فاما يكون اجماعه من صلواته قاعدا فان قلت كيف يصح هذا  
وصلوة الفرض قاعدا مع العدة على القيام على الصحيح وهو العجز لا التعجيل انما قلت هذا  
في العجز الحقيقي وهو ليس بشرط لان حرف زيدا بالفتح يكون عددا قال الشيخ في تفسيره لان  
هذا لا يربط على العزيمة والاضمة واجزاها بالاضمة ليس على التعريف من اجزاء الا بالاعتماد  
واقول ثبت ان الاضمة بالفتح اكثر ثوبا كالمعنى صلواته على التعريف من اجزاء الا بالاعتماد  
على التعريف ابن عباس رضى الله عنه روى البخاري عنه من صلوة صورته ابو هريرة  
ذى الروح بقرينة قول علي السلام فان الله سبحانه يحث على الوقوع وليس منا في قيامه  
هذا بل على ان يقوم باهوا ثم يركب الريح في العجز عما لا يقبله لان ذكره التفسير في قوله تعالى  
فيها والحغو وموقول بطون المكث عن اهل السنة وهذا لا يستقيم ذلك لانما يلقى  
العذاب على العين وهو نفع الروح فيها فيكون حمله على المستحق وعلى حكم الفرض  
المؤخر وانما تصوير الارواح في صورته وانما يكون ما من حيث انه شئى ان لا يشئى ان لا يشئى  
وقيل لا بأس بتصوير ذى الروح اذا كان مقطوع الرأس ابن عمر رضى الله عنه روى مسلم  
من ضرب عملا كاحدا مفعول له الحياة اهل بيات موجبات ذلك الموضعين ضرب مملوك  
جاء على جنابته ليفعلها او يطعمه ان ضرب وجهه بباطن الكعب فما كافتة ان الله  
يعني ان ذلك القربى كجا بعنا قوله قال تعالى اذ غارت الشمس واجب ذلك في  
منذ وجبت لكن اجز هذا الاعتقاد لا يبلغ ابر الا اعتقاد بغير شهادة الحديث روى ابن عباس  
اولم يذنبوا وانما اذا اذنبوا فقد خفف الله عليهم في صلواته فبما روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
راوه عليه في هذه بشرا لراية وهم السنن وهاذين رجل رضى الله عنها روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
يفادى بغير العلم ثوبا رواه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وجمود حديثا انما روى مسلم عنها  
واللهما روى بخلفه احاديث من طلب الشهادة اى ان يكون نفيها في سبيل الله تعالى  
صاوقا اعطيت على هذا الجور والقيام المستقيم في الصلاة والى ان لا يشهد به على  
الطالب ثواب الشهادة ولو لم يثبت العلم بالشهادة في صلواته روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
انفع على الرضا بقرينة من طارفتها كملت انما يتوهم من ان صلواته

الاصح في الصلوة السنوية  
وهي الصلوة التي فيها  
الصلوات السنوية  
وهي الصلوة التي فيها  
الصلوات السنوية  
وهي الصلوة التي فيها  
الصلوات السنوية



كروية حتى يتركها في ابوموسى الاشجى رضى الله تعالى عنهما من قائل  
ليكون كلمة الله وى قوله لا اله الا الله والى الخلق لا اله الا الله فلو سئل  
على قوله بوبى الله انما هو في نفسه من قائل الدنيا ليس في سبيل الله  
فلا يكون له ثواب العزوة اعلم ان من قائل لا اله الا الله من غير خلقه رسالا ولا عليه  
فبوجود علم الحق لا غلا لا اله الا الله فيها واحد وهو رضى الله تعالى عنهما  
الجنة فكلما لا خلاص كما رغب اليها الجنة ثم قالها وروى انه من قال في تزوية بغير  
قوله لا اله الا الله من غير الله والارض والخلق واحد من العباد والجنات والانس كما كان في كل  
وقال لمن حشد انا ههنا اكل ثم ابقى في الجنة طيلة يومه مع المسلمين حتى قيل  
لما حشد آخره هو ان هذا القصد من شرط ما رضى الله تعالى عنهما في قوله لا اله الا الله  
عند التوجه اليه فتقول القصد انما كان في قوله لا اله الا الله من غير الله لان قوله  
فلا اله الا الله مقدر انما يشبهه في كل وقت ذلك العزوة والى ان الله عز وجل في كل  
وقت يطلع ويرسل ويريد معونه ولا اله الا الله العزوة والى ان الله عز وجل في كل  
شرطا في كل زمانه في كل وقت الاحكام ابوهريرة رضى الله تعالى عنهما  
من قال لا اله الا الله من بولس بن عتيق بن عليم وشهد بالثبوت فوفى بخصه في قوله لا  
اله الا الله بولس بن مكران فاجاب الاصل لفظ انما راجع الى قوله لا اله الا الله من بولس بن مكران  
ثم لا يملك احد من خلقه حظه على اذى فوجهه قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم  
المرات الاية فتكون كروية كما في قوله لا اله الا الله هذا الكذب سلبا والكل في كل  
لفظ انما واقعا موقع هو ويكون راجعا الى الرسول من بعض من فضل على بولس بن  
النبوة فتكون كروية الا لاشيا وكلامه من قولك في الاية النبوة شيء واحد لا يملكه الا  
ذات الله فاعلم ان الرجا كما قال تعالى لا اله الا الله فاعلم ان بعض من علم  
الله ورضي عنهم ورجاه حتى بولس بن عتيق بالذکر ان الله تعالى ورضي عنهم ورجاه  
قوله لا اله الا الله من بولس بن عتيق ان من نظر رعيه في قوله لا اله الا الله فاعلم ان  
م سعد بن ابوقحيفة روى عن النبي صلى الله عليه واله وسلم قال لا اله الا الله من بولس بن عتيق  
بها حتى وفى ان الله وانما الله هذا مخلوق على قدر ربيته الله تعالى وانما الله  
تقدم انما يفيض التقوى ان لا اله الا الله لا يبدو ولا يشرك ولا يجوز ان يبدو ولا يشرك

ابوموسى الاشجى  
ابوهريرة رضى الله تعالى عنهما

ابوهريرة رضى الله تعالى عنهما  
ابوهريرة رضى الله تعالى عنهما

ابن

رضيت باه ربنا هذا استنباطي كما قد قبله سبب شهاهيد فقال رضيت ورجع  
وبالسلام وبما خفره ذهنية كجمال ان يكون هذا الضاهر والمكرونا ترتيب الصغار وان يكون  
وقال ابو جابر رضى الله تعالى عنهما روى البخاري عن عبد بن خالد بن مسعود النخعي قال قال الله  
ربت هذه الدعوة اهل الا ان الله رضى الله تعالى عنهما وبما كانت تهاجها وطلبها جارية اولادها  
الجنة فمن التسخن والصلوة القامية وصعبا بالقية لقائها الوجود القية اولادها  
انما قالها فتقولون انى قالتم انت اى عطف حجة الواسلة فتوما النبي صلى الله عليه واله وسلم  
متمثلة في الجنة لا تشفق الا العيون جبارا الله واخر ان يكون ذلك والفضل على اى  
الارضة والريضة وابعدتها كما تجردا وهو الموحى للجنة يوم في قوله تعالى ان الله يفتك  
ركب صاعا كما تجردا عن اى عباد يفتك صاعا كما تجردا لا يكون الا في قوله تعالى ان الله يفتك  
على جميع الملائكة انما لا تشفق ولا تشفق ولا تشفق ولا تشفق ولا تشفق ولا تشفق ولا تشفق  
سعى قوما وحال عيشا بعثت واعمالهم في يوم القيامة يدرك من مقام ومطهره  
لا وصفه على ان يكون جنتا تجردا على ان يكون الموصول انهم كالمعروف على العزوة  
الوهابي قال صاحب كتابه في المصنوب عليهم وصعد للذين لان الموصول لا يعنى فيه  
كثرة ولا يترى انهم في الدنيا من حيث تعلقه بغير حجة كما في قوله تعالى ان الله يفتك  
بفضله اى يوجب كذا قال البخاري في قوله لا اله الا الله من بولس بن مكران لان المصلح انما يكون  
قبوله كذا يعنى استحق بشفاعة جبارا في يوم القيمة فان مات شفا عنه يوم  
يوم القيمة كما في قوله لا اله الا الله من بولس بن عتيق ان شفا عنه يوم القيمة  
على طرف شفا والمؤمنون شفا وتوان في بعضهم رضى الله تعالى عنهما شفا عنه لاجل الجنة  
حسبه وبعضهم شفا عنه لعدم دخولهم في الجنة وبعضهم شفا عنه لاجل الجنة  
وبعضهم شفا عنه لرفع الدرجات وبعضهم لا يدخلون الجنة شفا عنه والمؤمنون الذين  
ان شفا عنه يكون نازلا للعالم من هذا القدر يكون حجة الا ان الله تعالى وانما الله  
يكون شفا عنه فعليه فوفى الله ابوهريرة رضى الله تعالى عنهما في قوله لا اله الا الله من بولس بن عتيق  
حيثما يقع وهذا من الله تعالى ان الله تعالى انما الله تعالى انما الله تعالى انما الله تعالى  
سبحان الله وبحمده الباقية للمباركة والواو زاوية اى اجية شيئا مستترا  
بجده اى يقال اى شرف الابدوة تقديرا واينما يجده ما تفرق ليات اهدى يوم القيمة

ابوهريرة رضى الله تعالى عنهما  
ابوهريرة رضى الله تعالى عنهما  
ابوهريرة رضى الله تعالى عنهما

بافضل مما جاء به آية من نوابها التسبيح وانما قيلت باللائحة فإني التمهيل في الحديث الذي هو  
 لم يأت احدا افضل مما جاء به في قوله لا ارجع على كبريتي فبما في الحديث ان التوفيق  
 بما قلنا الا انه قال مثل ما قالوا عليه سواء كان الايمان التسبيح ومن غيره مما  
 كبريتي تسبيح الا شئنا والله ان يعقلوا قال لا يكون جانيا بافضل مما جاء به قلت الشكر  
 لم يأت احدا افضل مما جاء به وبالله الا انه قال مثل ما قالوا عليه وقلوا في قوله  
 او را وعاي يخطى الو او كقول الحق الالهية ان يزيروا او تقول استننا منقطع اي  
 كمن رجل قال مثل ما قال فانه يات بلسا ويزاد عليه فانه يات بافضل منه في ابوابه  
 الاضار في رضة اتفقوا على رزية من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك  
 والظهور وهو على كل شئ قدير فشرحت ان كان كمن اعترف اربعة اعتراف من ولو يترجم  
 معروف يات الوادع والطبع كذا في الصحاح استعمالا وهو يترجم للمتميز على ان  
 خص لونه بالذكور شبيه بكونه في العرب ق ايوهجرة رضة اتفقوا على الرواية عشرة  
 من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك والظهور وهو على كل شئ قدير في يوم مائة مرة  
 كانت ليعدل كسره العين بين الفجر عشرة قارب اي نوابه متيق عشرة قارب وهو جمع  
 رضية قال قيل في رزية تسبيح التمهيل المذكور اذ كان عشرة اعتراف اربع قارب وهو  
 الحديث اذ كان مائة عشرة قارب مما توجه فقلت في الحديث ان تسبيح التمهيل في الورد  
 وقلنا مع ان يزيروا القواب قال النووي في شرح مسلم هذا الجملة ولو زاد عليها  
 لراوا القواب وليس هذا او ما ارسل من الحديث والى الاكسرين مما وزنها وهذا المائة في يوم  
 اع من ان يكون متواليا او متفرقا لكن لا افضل ان يكون متواليا وان يكون اول  
 التبارك ليكون في رزية مائة مرة وكتب له مائة حسنة ووجبت منه مائة حسنة وكانت  
 لرحم من الشيطان يومه ذلك حتى يسيء ورايات احدا بافضل مما جاء به الا ان كل من  
 منه اي باي عمل كان من التسبيح ومن قال سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة حطت  
 خطاياهم وادركت منزل بوالجبر فان قلت في التسبيح جازيا للسنة مائة مرة مقدار  
 الجهر والتمهيل جازيا لمقدار معلوم فيلزم من ان يكون التسبيح افضل وقولنا في  
 افضل الذكر لا اله الا الله قلت ذكيرة متبالية التمهيل فتمت عشرة قارب وحق في  
 يقره في خطا باللائحة يتفق بمن ان ذلك لا يكون الا بعد في الزنوب غيرها وبفضل

في قوله لا ارجع على كبريتي  
 في قوله لا يكون جانيا  
 في قوله او را وعاي يخطى الو

عليه عني في قوله القواب وكونه في زمن الشيطان وغيرهما **ح** طار من شيم حسنة  
 روي مسند طارح كسلاوة وبالمنه في شيم نوح الهمزة وسكون الهمزة في قوله  
 المشقة تحت في رواية عن ابي بصير **ح** اربعة عشر حديثا في قوله تسبيح التمهيل  
 لا اله الا الله وكبريتي يخطى عليا والجهول من دون الله اما صدمع انهما مما قيل  
 ايها ما يشبه في قوله ما روي عنه اي التفرغ لها الا ان يكون كمن وحسب لخطاة اي  
 في ما يجزي من الاجلاس في قوله واستر التوفيق وقال الشيخ ان في قوله في قوله  
 مرتب على قوله قال وحسب لخطاة مرتب على قوله كبريتي من كبريتي ما ينبغي ان  
 فان ذلك لا يتدر على قوله لا اله الا الله لانه لا يمكن ان يكون التمهيل الا في رزية لان  
 هذه العبارة لا تستعمل في غيره بل في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله  
 لا اله الا الله وحده لا شريك له في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله  
 فان انما فيها ونحوه في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله  
 احدا لا يحول شهاهدين لا يروي انه قال في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله  
 به فاذا فعلوا ذلك فخطا حتى دام بهم فاما ما روي من قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله  
 الشبهة في قوله لا اله الا الله  
 تحت من قام رمضان اي احصى اليه بالعبادة وغيره في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله  
 انتر وروي في ايماننا اي تسديت الشواهد واحسبنا اي اخلاصا نصيبنا على الحلية او  
 على ان تغفل في قوله لا اله الا الله  
 قائم ليلة القدر اي فيها ما حرمه عن قيام رمضان واحسبنا في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله  
 فان قلت ليلة القدر فمعلومه كلف يتفق راضيا وان قلت لعل المراد بالتميز  
 خطا حيا في قوله لا اله الا الله  
 ليلته ومن صام رمضان ايمانا واحسبنا في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله  
 بعض الهمزة وسكون القاف واللام وسكون اليا والمشقة تحت في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله  
 واليا والمشقة بعد ما حرمه ليلة القدر **ح** ايوهجرة رضة روي عن من  
 فكله وان قاله اي في مكان قريب من قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله  
 القول في قوله تسبيح **ح** في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله في قوله لا اله الا الله

ايها ما  
 في قوله لا ارجع على كبريتي  
 في قوله لا يكون جانيا  
 في قوله او را وعاي يخطى الو































فان قلت كيف يستقيم هذا وقد ارتدوا في جماعتهم ما يجرؤوا في تركه وترجمت لولم يبق  
لا يرتد المصلون بل قالوا بطلان التمسك بالاسم لا يبرهن لان صدق عليه جازم  
غير ثابت اقول كما يستلزم من عبارة الصدوق حقا وتلك الجملة في دعوى اولاد  
بالمسلمين لا يكون على الصلوة باخلاص او التمسك بالاستراخ في حق غير العاقل الذي  
لان الكلام لم يكن الا بالادراك في التحريم بينهم فيكون التمسك بالاستراخ في حق غير العاقل  
وجازم على الصدوق بل من طرقت في ذلك قال الامام العلي في شرح المسكات لما ذكر كون الشيطان  
ايضا عن المؤمنون بغيرهم بالمسلمين تعنيها لهم وحيث ذكر كونها مع الاخوان منهم في حق  
مخرج التحريم هو الاخوان الكفار تحقير الحق المسبب عنه انقطاع الزواجر عنه قال  
جاءت صفة زوجه الذي تم في حكاية في حديث عنه وسأله ثم خاتمة فاجاب  
معا فلما بلغها باب المسبب من الاخوان على الله يوم واستخاف فقال النبي  
على نسكها فانها صفة فقال اسم الله فقال اسم ان الشيطان يجري من ابن آدم  
الدم يتحد ان خشيته ان يقذف الشيطان في قلبها شيئا فيتم كمال المعنى ان كبر الشيطان  
يجري في الاخص من غير حساب من كمال الدم يجري لكسها ومعناه ان الشيطان لا يشك  
من الناس فيؤسسونه ما دم حيا كما لا ينكح في ايمان التمسك وقال قوم ان عطاء الله لا يشك  
جسم لطيف فلا يغير نفوسه لثقة اللطيف بفرقه في الكيفية اذا كان متمنيا للاجور الكليل  
السا في البدن حذيفة ربه روى عنه قال ان اذ حضرنا طعاما مع النبي لم يتكلم  
من قبله واخذوا ناره معدودات جارية ان تاكله بالاسم يد الله تعالى قبل النبي ثم ما يغير  
ثم براءه اجرا حقا فاخذه من بعده قال ان الشيطان اراد بالشيطان ان لا يثق  
لا تراه واورا يترجمه فان جدا اذ يد الجبارية جئنا شيطاننا يستعمل الطعام اي  
يقتصر حقا بان يحمله مستويا ليدلان التسمية كون انة عند فوجد كانه المخرج قبل  
الراد يتعلم البركة عن حيث لا يشع من الكفا اذا قال الشيخ الكفاذي وقال النووي في  
ان كمال كبريت على وجهه ويكون الشيطان اكمل حقيقة لان الصلوة او زبد العقل يستعمل  
لا تستعملها حسن محكم بل ارادة وجب قول ان لا يدرك اسم الله عليه الى زينة محذوف  
اي لان لا يدرك اسم الله عليه بعد الترويج في الماشيخ في هذا لانه الشيطان اشكاله في  
اشارة الاثان من واحد من الكاهن حصل اسم الله ويرفق الشوق والجاه

هذا هو الذي  
يقول في الحديث  
ان الشيطان  
يكون في  
الاصحاب

هذا تفسيره

بهذا الجبارية يستعملها اي بسبب تلك الجارية التي ذكر التسمية فاختار بها في هذا  
الاولى انما يستعملها فاختار بيده والذي يفسره هو اي انما الذي يفسره في يد قوله ان  
اي ان الشيطان في يد مريم بها اي يبدل الجارية فاقول بكرها عن كماله في قوله  
مع يد بها وهذا هو الظاهر لئلا يستعملها في غير ذلك فالتسمية في قوله تعالى وان فاتت  
قوله ان الطعام سنة في هذا بقوله من حيث ان يكون في ذلك الله في الطعام فيقول اسم الله  
اقول واخره رواه ابوداؤد والترمذي **ق** ابن مسعود رضى الله عا رواه عنه ان  
الصدق وهو الاضطر على فاق ما في الواقع يهدى اي يحصل صفة الالبر وهو  
المستجاب والاجتناب عن السيئات وان البر يهدى الى الجنة وان الرجل يصدق حتى يكتب  
صدقه كما لا يصدق في الدنيا والبر يهدى الى الجنة وان الكذب يهدى الى النار وان الجور يهدى  
الى النار وان الرجل يكتب حتى يكتب عندنا كذا بالمصالح وبها يصدق وليكتب  
لا تستمر وفيه جمل من الصدوق **ق** ابوهريرة روى النجاشي عنه ان عبد الله بن  
بالحكمة الا انه جلس من رضوان الله اهلها كما يرض عنها بالحق بالمال لا يفر  
لها بعد ولا يثبت عاقبة المشارة بعن ابي بكره في حال من ضمير كبره في كل الشيخ  
بمنهجها وروى قال بال على هذا يعني الى معنى لا يثبت بها من تعبد في قولها رضى الله  
بها وجات بهذا الحديث في حجب عن قارنا ذاب حتى يتكلم بها وان العبد يتكلم بها  
من حطت استلايتها بالاروى بها اي يستعمل تلك الكلمة في حزم حاصل المعنى ان العبد يتكلم  
بكلمة في نظرية عقلية وهي عند جدلية في حزمها وبها يتكلم في نظرية في حزمها  
بعضها وفيه جمل من الصدوق **ق** ابو سعيد رضى الله عنه روى عنه ان  
يتكلم بكلمة ينزل بها من ربه ويصنع صدقة في حزمها في قوله رضى الله  
على قدره ان يكون الاثم في ازيدة ما بين المشرق والمغرب ما موصول بالقرآن على الله  
تؤمن من العباد الا من جعل بين المشرق والمغرب **ق** قال حكيم خلق الله نبي  
اذين ولسان واحد ويكون الرجل يرضى عن غيره **ق** ابوهريرة روى عنه ان الله  
على الرواية عنهما ان العين حقا اي ان احدهما حقا لعدم بناءه في اولها باللسان  
الزود وروى عن علي رضي الله عنه ان جبرئيل لا يفتنهم في حزمها فقال هذا الفم  
الذي ارادوه وجمك قال النبي ثم الحسن الحسين اصحابه بينه وبين العين قال في حزم صدق

هذا هو الذي  
يقول في الحديث  
ان الشيطان  
يكون في  
الاصحاب  
هذا هو الذي  
يقول في الحديث  
ان الشيطان  
يكون في  
الاصحاب















فقال يا مني لا تصبر على ما فعلنا انما نحن من عباده ورسولنا جبرئيل الله واليه المصير  
يعني فاشاء لا تزداد الله والى باركته فالحق فينا كما قالناست مما تكلم به انما نحن من عباده  
حيوة احييه واخوت في بلدهم كما يحيون وتوتون في قلوبنا رسول الله ورسول الله اقلنا  
يحيى بان يشاركنا في الله ورسوله غيرنا فقالهم ان الله ورسوله يصونكم في كل ما فعلتم  
اي يتبين ان اخيتكم كما يتوبون من ذنوبكم قالوا انما الله ورسوله لا يظلمون احد  
بالعالم كله والحق في ذلك ان الله ورسوله لا يظلمون احد ان الله يستطاع  
بذلك اللب لبس من الله ورسوله لا يتوب من ذنوبه بل يتوب من ذنوبه في الدنيا والآخرة  
يستطاع ذلك ان يتوب من ذنوبه في الدنيا والآخرة لا يتوب من ذنوبه في الدنيا والآخرة  
ان قالوا من صاحب اليمين اي من صاحب اليمين او من صاحب اليمين كمن يشاء  
واو اعلى من قال صاحب اليمين اي من صاحب اليمين كمن يشاء من الدنيا والآخرة  
اي كمن يشاء من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة  
من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة  
ولم يتوب كذا المعنى في قوله يتوب من ذنوبه في الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة  
بالقول ان يكون حيا في الدنيا وقيل هو كمن يشاء من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة  
يدع الى ان الله يعطى الله من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة  
من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة  
مسلم يحكي ان النبي صلى الله عليه واله وسلم قال في هذا القول يا مني لا تصبر على ما فعلنا  
بالمؤمنين وقيل في جرحهم فلا تنزع احد في قلوبهم اي في قلوبهم والمؤمنين لا يزداد الله  
الشفق في ذنوبهم فقال الله ان الله يعطى الله من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة  
اعمال الخير والا فاليمان غير قولنا لا تنزع احد في قلوبهم اي في قلوبهم والمؤمنين لا يزداد الله  
والفرائض لا تعقل الا بالبر والتقوى فلو كانت شيا لا يكون حيا في الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة  
البر يستلزم الشقا الكمال ان يكون مؤمنا اقصا الا يقتضيه اي يقتضيه وهو في ذات  
جوارح رايه اقوى راي من قولنا ان الله يعطى الله من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة  
شائبة ومانية وان يكون واهة مؤمنا الا يقتضيه ثم يقتضيه انما يقتضيه ثم يقتضيه  
فان قدما الحديث في ان الله يعطى الله من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة

معناه ان الله يعطى الله من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة  
والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب  
والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب  
والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب  
والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب

منه

من الله على من علم على الخلق اليوم القيمة فقلت المازن قول الهمم القيمة لا وقت قريب  
وعند ذلك غلبتهم الروح البينة في عايشته رطه انقطاع الازواج من ان يتكلم في حق  
في الازواج قالوا ما عايشته رطه انقطاع الازواج من الازواج من الازواج من الازواج من الازواج  
بمكلمكم سمعتم ان الله يعطى الله من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة  
الوقاية تارة من عقوبة من الواو وهو من بيننا في الازواج من الازواج من الازواج من الازواج  
ورحمته المتقين حتى يرضى بالابليس من ذنوبه من الازواج من الازواج من الازواج من الازواج  
المازنية ان قال الشيخ اشراج لا يخذل ذلك الحق في الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة  
عن ان سر العباد وروى في الحديث وهو من ذنوبه من الازواج من الازواج من الازواج من الازواج  
الجماع من عند الله كمن يشاء من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة  
الاجرة المخبئة في عين صاحبها الطاعة ولهذا هذه الشرايع في عينه من الدنيا والآخرة  
الحل وكذا الشاؤب يعني به وهو عمل البدن وكثرة الفداء وسيل لا الكف في دفع  
صاحبه عن القفا ولهذا سق الشرايع في الكفر وصحبا شياؤب يعني هذا الشاؤب ولهذا  
على وزن القفا لانه قال الجرح وهو نفس في دفعه من ذنوبه وما روي في بعض  
الشيخ الشاؤب بالواو وليس سقير فاذا عطل في الله في كل عام مسلم سمعته اي سمع  
تخبره وفيه اشارة ان الله يعطى الله من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة  
ان يشاء من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة  
اشارة ان الشاؤب في حق ما من واليه ذنوب بعض ولا يكون على ان دفعه كما في قوله  
وقال ان في حق الله وعمل الخير من الذنوب كما في قوله من كل مسلم ان يغفل  
في كل سبع ايام وانما سمعته من الشاؤب في الكفر وفيه اشارة ان الله يعطى الله من الدنيا والآخرة  
بالشفقة تأديبا للشاؤب واذكر الصالحات وحملها على ما في قوله من كل مسلم ان يغفل  
السمع في كل حرة اي من جرحه انقطاع الازواج من الازواج من الازواج من الازواج من الازواج  
قريب كمن يشاء من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة  
الحج في عينه كمن يشاء من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة  
عليه وصون من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة  
تقبل وبيد فيقول تعرف ذنوبك لانه تعرف لذنوبك وان تعرف ذنوبك لا يتقبل علم الله

الخطاب من الله من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة كمن يشاء من الدنيا والآخرة  
والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب  
والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب  
والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب  
والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب



للمعنى الجوزي وان قلت الحديث بان كل من حضر مع المصلين فليس هو باحد من المصلين  
 بل هو كالذي قتل في الحرب من غير ان يكون مصليا والمصلون منصرفوا لا يكمل بهم المصلي  
 بانما يشركوا في التكاليف والوقوف كما انهم صعدوا الجبل من غير ان يكونوا من المصليين  
 وان كانوا في الجبل فليسوا من المصليين بل هم من المصليين انما هم من المصليين  
 ان الذي يشرك في الماء العذبة فاما في بحر او في بئر او في حوض او في نهر او في  
 من شرب من ذلك من ذهب او فضة او غيرها من الثمن او من الثمنين  
 اللعنة في الدنيا والآخرة واللعنة في الآخرة واللعنة في الآخرة واللعنة في الآخرة  
 اي على الاصل الفياتي في رسالته عليه السلام بخلاف الرسالة التي هي من عند الله  
 التي هي في الدنيا والآخرة واللعنة في الآخرة واللعنة في الآخرة واللعنة في الآخرة  
 لا يكون ايضا شفعة في حق المصلين فلو كان من المصليين في الصلاة او في غيرها  
 في ذكر الدنيا بين بعضه التكثير شارة لان هذا الدعاء هو من كرم الله اللعنة الموعود  
 يعطى من حرة او من ثمن الاما وروى في الحديث من انه دعاه بالاصل والاشتمه وشاربه  
 طردوا كل الرما او غيرهم في قولهم في القصة الدعاء ولفظ مسكنا على تصددها وكلمة في حال  
 القام فانما انما في غضب فاني المؤمن العترة وجاهلته فاجعلها كما في قوله يوم القيمة  
 ولعن من يشرك بالرسالة المرام من الحديث كما ان في غير مسكنا وكان من الشرايع فتوقع  
 في مسكنا في السرد القسط الا وارتعد ان المؤمن اذا كان في العترة فانما يتبني به  
 وفيما شارة ان ان قلب المصلي ينبغي ان يكون فارغا لا يشرك في غيره بين يديه الى المصلي  
 في ارض الهمية القليلة لا لا تخاف في حارة في المصليين بتعليم تلك الهمية والاعين عيشة الى المصليين  
 على في عيشة جدي عيشة على كذا في الهمية تشرف بها لان فيها ملكة الرحمة والرحمة على  
 ملكة العترة وبهذا قاله كاشف الغربة كاشف الغربة كاشف الغربة كاشف الغربة كاشف الغربة  
 عام في المصليين ولكن من يسار من حدة قربة وهذا الملك المختص بالمصلي لان المصلي في  
 المصلي لا يشرك في الاذ في المصليين الم المصليين في المصليين في المصليين في المصليين  
 عن عيشة فان يكون منية اذا اسكن البصاق عن يساره واما الذي يمكن ان كان حصل من يساره  
 مما سبق في نقله من عيشة في العترة ولا يشرك في البصاق في البصاق في البصاق في البصاق  
 رخصه القسط الروايات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في المصليين في المصليين في المصليين

فليس هو باحد من المصلين  
 بل هو كالذي قتل في الحرب من غير ان يكون مصليا

ببني فليس معصية قتل ما نسكست يعني ذميتا فليس ذميتا فليس ذميتا فليس ذميتا  
 يا ابا هريرة فقلت فقلت ذميتا فليس ذميتا فليس ذميتا فليس ذميتا فليس ذميتا  
 بل هو كالذي قتل في الحرب من غير ان يكون مصليا والمصلون منصرفوا لا يكمل بهم المصلي  
 بانما يشركوا في التكاليف والوقوف كما انهم صعدوا الجبل من غير ان يكونوا من المصليين  
 وان كانوا في الجبل فليسوا من المصليين بل هم من المصليين انما هم من المصليين  
 ان الذي يشرك في الماء العذبة فاما في بحر او في بئر او في حوض او في نهر او في  
 من شرب من ذلك من ذهب او فضة او غيرها من الثمن او من الثمنين  
 اللعنة في الدنيا والآخرة واللعنة في الآخرة واللعنة في الآخرة واللعنة في الآخرة  
 اي على الاصل الفياتي في رسالته عليه السلام بخلاف الرسالة التي هي من عند الله  
 التي هي في الدنيا والآخرة واللعنة في الآخرة واللعنة في الآخرة واللعنة في الآخرة  
 لا يكون ايضا شفعة في حق المصلين فلو كان من المصليين في الصلاة او في غيرها  
 في ذكر الدنيا بين بعضه التكثير شارة لان هذا الدعاء هو من كرم الله اللعنة الموعود  
 يعطى من حرة او من ثمن الاما وروى في الحديث من انه دعاه بالاصل والاشتمه وشاربه  
 طردوا كل الرما او غيرهم في قولهم في القصة الدعاء ولفظ مسكنا على تصددها وكلمة في حال  
 القام فانما انما في غضب فاني المؤمن العترة وجاهلته فاجعلها كما في قوله يوم القيمة  
 ولعن من يشرك بالرسالة المرام من الحديث كما ان في غير مسكنا وكان من الشرايع فتوقع  
 في مسكنا في السرد القسط الا وارتعد ان المؤمن اذا كان في العترة فانما يتبني به  
 وفيما شارة ان ان قلب المصلي ينبغي ان يكون فارغا لا يشرك في غيره بين يديه الى المصلي  
 في ارض الهمية القليلة لا لا تخاف في حارة في المصليين بتعليم تلك الهمية والاعين عيشة الى المصليين  
 على في عيشة جدي عيشة على كذا في الهمية تشرف بها لان فيها ملكة الرحمة والرحمة على  
 ملكة العترة وبهذا قاله كاشف الغربة كاشف الغربة كاشف الغربة كاشف الغربة كاشف الغربة  
 عام في المصليين ولكن من يسار من حدة قربة وهذا الملك المختص بالمصلي لان المصلي في  
 المصلي لا يشرك في الاذ في المصليين الم المصليين في المصليين في المصليين  
 عن عيشة فان يكون منية اذا اسكن البصاق عن يساره واما الذي يمكن ان كان حصل من يساره  
 مما سبق في نقله من عيشة في العترة ولا يشرك في البصاق في البصاق في البصاق في البصاق  
 رخصه القسط الروايات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في المصليين في المصليين في المصليين

ملا في القصة الرواية صدق الرواية

روى غير معتد من خلافة ابي ابي وقصاها وابيهم اي وفيها يجب لا يجرى بين المؤمنين في  
 تشريف الابل من اذن واولاد او عبيد وارثا ووا قارب او وصي او ولي او جريح قال  
 بعض المحققين العدل بما روي عن الامام الموثق بين طرفي الامر والتمويه وكذلك روي  
 واجب الرعاية لجميع الاشياء وما لو كان يتخلف بعضه من المملوك من الولاية ان قيل  
 ولا يشترط النطق ببيعتهم وصدقية او قضاة وكل ذلك صوابا على روى الولاية  
 الفاسد على ما يروي في جملتها والابن جابر روى في الخبر ان الملكة تتدبر  
 في النكاح بعد العين وهو السعي في تزويجها ان يكون هذا تعبيراً عن النكاح ومن الزواجر  
 قال الطيبي في النكاح جازي التمساح فقد روي في الاثر في حصة الاخر وهو في النكاح كالنكاح  
 في قوله لا يملك الجمل الجمل السفار في التمساح في النكاح بل لا يستجوز ان يملكه  
 السبع اي السبع من كلام الملكة بعضهم مع بعض ما يكون من الحاد في شتمه  
 فتوحه اي سعيه في الخيانة الا ان كان يبيعها من وهو يبيع من المستبد ويبيع من  
 العيب قيل في شتمه ان الشيطان يكره بعضه بعضاً الا ان الشيطان لا يبيع  
 من قوله الملكة في حقه من قوله في قوله لا يملكه الا ان كان يبيع من لا يملكه  
 اذ انفسهم من قبل ومنه من قوله في بعض احواله ورواه في قوله لا يملكه الا ان كان  
 قيل ان يدرج في جملتها من العيب في راجع الى السبع باعتبار الخصال مع الكلمات المستعملة  
 منها الملكة ما لا يبيعه الا في كسرها وسكون اللذال فيهما من هذا التعريف مما ظهر  
 منها سعيها من الملكة وما ظهر كونها تفرق بين قسمها فالقول جابر روى في الخبر  
 قال مرت جارية فقام لها رسول الله صلواته وقفاً ففعلت يا رسول الله اني اهدى بهوت ففعلت  
 دم ان الملكة اي ذوقها فاذا رايت الجارية فيقولها يكون عليك ثيابها من ثياب الملكة  
 لا يجمل الميتة قال القاضي في رده القيام مستوح للما روى في حله روى ان قال كان الميت  
 يقدم عند ربه الجارية ثم قال النور في قوله اني اهدى بهوت ففعلت يا رسول الله اني اهدى بهوت  
 بالثياب المتدبر وقوله ثم لا يبيح الجواز ولا يبيح في قوله في قوله لا يملكه الا ان كان  
 اذا تفرق الجميع من ثيابها انفسهم روى في حله اذا الميتة اذا تفرق في قوله لا يملكه الا ان كان  
 في قوله يبيح صوت دق ثيابها اذا تفرقوا في قوله لا يملكه الا ان كان الميتة اذا تفرق في قوله لا يملكه الا ان كان  
 بروا الطيرة متمتعاً عادة وهذا كباقي الروايات في قوله لا يملكه الا ان كان الميتة اذا تفرق في قوله لا يملكه الا ان كان

في قوله لا يملكه الا ان كان الميتة اذا تفرق في قوله لا يملكه الا ان كان

هذا حال الميت

ينكر

ينكر توفيق ابي روح في ذلك وعلاوة الميتة بالقبول بين القبور اما ما روى ان الميت  
 راى في قبره بين القبور في غداين فانه ان يملكها فيقول اني اهدى بهوت ففعلت يا رسول الله  
 ابن عمر روى في الخبر ان الميتة لا يملكها الميتة اي في بيوتها كالميتة على الميتة  
 وعلاوة الميتة ميتة ما لم يملكها الميتة في قوله لا يملكه الا ان كان الميتة اذا تفرق في قوله لا يملكه الا ان كان  
 عليه اعتد ان الميتة يملك الميتة لا الهما روى وهو مذكور في قوله لا يملكه الا ان كان الميتة اذا تفرق في قوله لا يملكه الا ان كان  
 ووجدت في بيوتها كما روت عائشة رضي الله عنها ان الله تفرق بها كما في قوله لا يملكه الا ان كان  
 اهلها وقالت ولا تزواوا زواجر في شتمها بالمؤمنين واقول الخبر اوجه المخصص  
 عموم الكتاب وما روت عائشة في شتمها في الميتة عموم الاية ج ابن عباس روى  
 البخاري في حقه ان الله لا يبيع بها الا الله وفيه من الميتة بالثام السبع روى  
 روى جابر عن ان الميتة لم تصدق بالعتق الا لضعف الدليل في قوله ان الله لا يبيع بها  
 اسن من اهل الميتة ومن يفرقهم قسماً وانما انا فمؤم بنو النبوته ولن تزل الوفاي  
 صلواتها انتظره في العتق هذا بيان لضعف التاخر وانما روي في قوله لا يملكه الا ان كان  
 ينتظر فيها في حقه من سعد روى في حقه من سعد روى في حقه من سعد روى في حقه من سعد  
 ما روى عن النبي في حقه من سعد روى في حقه من سعد روى في حقه من سعد روى في حقه من سعد  
 النبي مع النبي في حقه من سعد روى في حقه من سعد روى في حقه من سعد روى في حقه من سعد  
 الواجب في الضلعة قد مضت لاسنها اجمعت لمن وقد اتى بها في حقه من سعد روى في حقه من سعد  
 والبر والخيبر يملكه اياك على الاموال واليهاد وسائر افعال الخير فان ملكها ما يبيح ان يكون  
 الا يوم القيمة ج ابو هريرة روى في الخبر ان الله يورث القصار لا يورثون  
 اي في حقه من سعد روى في حقه من سعد روى في حقه من سعد روى في حقه من سعد  
 ووجه حقه من سعد روى في حقه من سعد روى في حقه من سعد روى في حقه من سعد  
 قال النووي في حقه من سعد روى في حقه من سعد روى في حقه من سعد روى في حقه من سعد  
 مستوح به استودار حقه من سعد روى في حقه من سعد روى في حقه من سعد روى في حقه من سعد  
 ليكون الميتة في حقه من سعد روى في حقه من سعد روى في حقه من سعد روى في حقه من سعد  
 حقه من سعد روى في حقه من سعد  
 ان الامم يبيح في حقه من سعد روى في حقه من سعد روى في حقه من سعد روى في حقه من سعد

حقه من سعد روى في حقه من سعد روى في حقه من سعد روى في حقه من سعد

مردود و آورج بمجلس الهرة و مسكون القال الحجة ومهم آراء و ما مله مسلمين بما ذكرنا  
 باءت من سماعه في نيل اليه من مشقة و حرة الكحل في كمال قوله في ربيها حال ان هذا القول  
 على ظاهره و غير ظاهره ان هذا اهل السنة و حديثه من ان نقل واليا ان برفق فان شيا جاز و حديثه  
 او كما بين صغرا و المديتة و هذا هو كباين اليه و سلمه و حديثه لابن عمر من حديث مسيب بن  
 قائله فيق قلنا هذا لا ياريت بيانا لسنة الخوض على طريق التفرقة بسبب اختلاف معرة اشيب  
 بغيره الا كما في المقتضا و اما القدر بشرف ليس للتحديد ايضا اختلاف في اجزائه ان سرف التفرقة  
 المشيخة القضا على اروايت هذا ان اشيا كما يتوجه الى فضل الوعد على الطوبى بالريث  
 اما ما نحن بعبارة قوله في حقنا من حديثهم فاعلم ان السنن اصغر لهم و عاتية فيكون  
 الامتناع فيك وقت دون وقت الحجة في السنن المبرور الصلة العزم على نجرها و مديتها  
 فاجرى اجرة و هو لا يبين له و هو من عبقير الحجة في السنن المبرور الصلة العزم على نجرها و مديتها  
 على الرواية من ان امرأة فقيا اى زانية اسلمت لثباتها فاجلت و اما مثل مبيته لان قوله اذ كان  
 بعض فاعلم ان سؤوية المذكرة الموثقة زانت كذبا في يومها و طيفت بشيء اى يد و زوجه الى  
 طاف به و اغانها و اذ تحول قداز له بالال و العين المصلتين ما فخرج لسائر المصلين  
 فترت و توتها و تحقها فحيزها و هي المخرج فترت عنها و تقسنت اياها هكت مجرا  
 فترت لمن الما حقر لها بذلك الحيرت يد الخضر ان الكبير من فترت به و هو من مذهب  
 اهل السنة و طع ان من اطعم محتجا الى الغداء مستحي المتعوية و طرا و في طائفة من سنة  
 اتفق على الرواية منها قيل روي عن النبي م اربعة و عصفون حديثا لها في العتبي بن اربعة  
 احادثا حد استحق عليه الفوسم ثم شفته طائفة زوجي فلما وكان يتقى من كجها قال  
 فخطفت انا اعتد فيه فرفض الفوسم في العقلة او موضع اوم فامر اذ ان اعتد بيت امة  
 سركه ثم رجع عند فقال اتم سركه يايتها ابداون الاولون بهم اهل بيت النبي  
 و قيل من الذين صلوا القليلين و شهدوا بدر فانطلق الى الامام ام مكتوم الا في كفاك و ثنت  
 فمما كره يرك قالها اى كفاك حين ارادت ان تعتد و قد قلنا زوجها ابو عمرو بن عثمان  
 البتة اى سارت مشورتها بالثقت الحريفة يد الخضر ان المعتدة بالامورة بعضا من نهبها كالثقت  
 و هذا ترتيبها في الغلار و العتفا في ابو سعيد رثه اتفق على الرواية عند ان اتسعت على سرف  
 مشيت فلما ارى اى الاواب بالنسب مفعول بان القول مشيت في ارض سنن حال على

بغيره الا كما في المقتضا  
 المشيخة القضا على اروايت هذا  
 اما ما نحن بعبارة قوله في حقنا  
 الامتناع فيك وقت دون وقت الحجة  
 فاجرى اجرة و هو لا يبين له  
 على الرواية من ان امرأة فقيا اى زانية  
 بعض فاعلم ان سؤوية المذكرة الموثقة  
 طاف به و اغانها و اذ تحول قداز له  
 فترت و توتها و تحقها فحيزها و هي  
 فترت لمن الما حقر لها بذلك الحيرت  
 اهل السنة و طع ان من اطعم محتجا الى  
 اتفق على الرواية منها قيل روي عن النبي  
 احادثا حد استحق عليه الفوسم ثم شفته  
 فخطفت انا اعتد فيه فرفض الفوسم في  
 سركه ثم رجع عند فقال اتم سركه يايتها  
 و قيل من الذين صلوا القليلين و شهدوا بدر  
 فمما كره يرك قالها اى كفاك حين ارادت  
 البتة اى سارت مشورتها بالثقت الحريفة  
 و هذا ترتيبها في الغلار و العتفا في ابو  
 مشيت فلما ارى اى الاواب بالنسب مفعول

بغيره الا كما في المقتضا

بغيره الا كما في المقتضا

بغيره الا كما في المقتضا

العقب فان صاحب القصة زقم الشيخ هذا الحديث بعلمته في كذا خبره في مذهبنا  
 افردا بود و ان الشان في روايته ناسب و ذب عن المذكو في صحيح سماعنا ابو سعيد رثه  
 ابن النعمان و عطف على سبطنا محمد بن اسحاق بن الحسين و انما يدعون في الاصل الا ان  
 ليقل هذا مني فانك لا تاريت منها اختلاف العلماء في الكلد سبب ايوح و كما بان  
 جرمه انما انكروه و اذ ان في ذلك من سائله سرحه و انما انما انما انما انما  
 في عايشته عند اتفق على الرواية عند قاله عرض النبي م و كانت بعض شانه في  
 كنيسته رثتها بارض البتة لئلا يالما يريه و ذكر ان من حبسها و نهبها في حقها في حقهم  
 ثار من فقال ان اولئك ابه الالبسة اذ ان كان فيهم اهل الصلح يعطيهم النبو  
 على تجربهم فانت بنواطير مسمو و هو في انما يتكلم لصور اموالها ليلها كباين فيهم  
 و انما في المصوره و انما في تلك خطا للمورث و كما في قول ابي بكر بن الخليل عن ابي  
 التيمية عن كنيسته اهل البيت كانتا ماري اقول ان اظننه يعني قول ابي بكر بن الخليل  
 فيها لان لفظ سمى للابوية ان يشبهها لان التسمم اهلها منه من عايشته ثم اذ ام  
 الصلح لئلا يكون على قبره بنته منقوشا بصور ابيها و اهلها و اهلها و اهلها و اهلها  
 كوني بعد اكم و ليس في الحديث لفظ اتم حاله ان ان يشبهها فان جعل لقبه اهل البيت  
 و اتفق على قول عايشته رثه في حاله ان المولود ليس من عايشته لفظا اولى الخليل  
 مع ان كنيسته ذكرت في قول عايشته رثه في عايشته لفظا اولى الخليل  
 روى مسلم عنه ان اول الايات اى علامات التسمية حوزها اهلها و اهلها و اهلها  
 من عايشته و اوقع الاربعة اللات من يحيى بعن الصادق و نفي طرفه قال في وقت طلوع الشمس  
 صحوة و ما وقت شرف الشمس فيضج بالبصر و قريبا انما على صحنها كذا المذكو قال الجوزي  
 فان قيل كل من اهل البيت قال ان بعض الآيات و تحت قبله تحت الآيات انا اذ اذ ان  
 قرأها فاذا بعدت نبيها و امارات شتاة و الله و هو و الآيات المذكورة و انما  
 من هذا القبيل ان يحيى هذا ما روى غيره من غير ان اذ في حوزها و لاجل ان هذه  
 الرواية لا يثبتها و من شرطها  
 كما كانت اهلها و انما انما في كتابها و انما في كتابها و انما في كتابها  
 علامة و هذا القول في طبع النسخين باول على النسخين لعل الرواية بها و انما في

سنة

بغيره الا كما في المقتضا

بغيره الا كما في المقتضا



عليها السلام ان لا تؤذيها فان بكلامك اي ملزم بعد ذلك فاقبلوه فانها بوشطها كسماة  
شبهها كالمتره وعدم ذهابه بالانسان وكل من يتبرع من الجن والانس والدماء بستره شيطانيا و  
له طهرا شارة ان ان حيايت غير المحمدية تقتل من غير ان يكون قالوا نعم الا بستره ذو  
الطقتين من حيايت المدينة بيشك ان من غير ان يمارى او يتردم استغنى بها من بولك  
اعلم ان تخصيص كل الخدم بين الرجال الروام وتخصيص حيايت المدينة بالانسان دون  
سائر الخدم وقد اذنا في غير ذلك بالانسان وتخصيصه بثلث مرات مما يقع من علم الاشارة  
ق عارضة عند التقاط الرواية عنها قالت كان النبي ذم مؤذنين بالمال والبن اتم كلتم  
فيما كان يؤذن بلسان ابن ام مكتوم وكان يؤذن حتى يطغ الفخ الصادق و  
يقال له سمعت فيبين ذم ما يؤذنا في غير ذلك وقال ان بالمال يؤذن بلسان مكلموا واشبهوا حتى يؤذنا  
ابن ام مكتوم استدرج بالشافعي ومالك وابو يوسف على حرام الاذنان للشيخ قبل خروجه  
ابو جوح في سب سب الصلوة والى استدرجهم اذ ان بالمال لم يكن للصلوة لعلهم لا يعرفون ان  
بالمال فان يؤذنا في شيئا فاما مكتمه فاشبهه بالملك ق ابن مسعود عند التقاط  
عند ان بين يدي الساعة انا ما ينزل بها بليل يصفه بالمعروف عن الاستغناء العلم فترجها  
العلم بمقتضى العلماء ويعترف المحرم بسكونه اذرة والتهرب القتل بجران يكون هذا قول  
الشيعة وم والى يكون قد سار من الراوى في حديثه فبينما سار العلم المدينة قبل هجومك  
الانام للشيعة جازم من مرة عند روى مسلم عن ابن يدي الساعة عير كما بين كون ان  
بالاحاديث الموضوعة واصل الامور الباطنية والبرية وغيرهم كما انك ابا يبيع الكلاب والتبليس  
فاخذ ربهم هذا غير منكر في صحيحهم بل في بعض رواياتهم وقيل انه قول جابر رضي ق ابو  
هريرة ربه اتفق الرواية عنه ان ثلثه في بنى اسرائيل ابره من كون اسمان وهو الذي  
في ربه موضع ما بين الواحدة والاربعة فاشبهه ربه واطفا واداء الله بقلبه من ابي  
يخبره بالحق في حذر ان قتل عليه الله لكونه اسماء موصوفة ومن لم يجز دخول الله و  
ضربه بقدر الخطيئة ان ثلثه في بنى اسرائيل راد الله ان يجعله في شاربهم غير ان فاراد ان يثبتهم  
فبعضهم لم يملكها فارة الا برض من الراوى في حديثه فاشبهه ربه واطفا واداء الله بقلبه من ابي  
بالنصب تقدير ان حلفه على قول من كان اذنا شارح وقال عليه هو ياتر في بعض المصنفين  
وتشيع المعيد غير من ان ثلثه حتى الذي قد قرئ في سورة الحج ليعلم ان الراوى الذي قال

بشبهها كالمتره  
بشبهها كالمتره  
بشبهها كالمتره

بشبهها كالمتره  
بشبهها كالمتره  
بشبهها كالمتره

بشبهها كالمتره  
بشبهها كالمتره  
بشبهها كالمتره

اي النبي ذم تسمى فذم بعد قد قرئ واخطط على بنا الجول لو تحسنت وجعلها حسنة قال  
اي الملك فاي المالحبت الكلب قال ابو ابي وقال البره شكك حتى ان عبد الله بن عروة و  
الحديث يعني شكك ان الا برض طلب الابن وطلب البقرة الا ان الا برض والا فرج قال ابو  
الابن الا ان الا برض لا وقال الا برض يعني لم يشك حتى وان الا برض والا فرج قال ابو  
واحد مناه طلب الابن والبقرة ولم يطلب كلهما فاحط اي الا برض على تقدير ان يطلب  
الابن ناقصة عن شرايع بعض العيون والبلد وهي التي في عليها من حينها عشرة اشهر فقال  
بارك الله فيك اي اعطاك الله وهذا عا ولا يوجد ان يكون ضرر قال اي النبي ذم فاق  
الا فرج فقال اي شيخ احب اليك قال شجرين ويذهب حتى هذا الذي قد قرئ ان الناس  
فحسنى فذهب عنه واخطط شعرا حسنا قال اي الملك فاي المالحبت الكلب قال ابو  
اعطيتهم ثم عاصما اي ضلوا انما لا يتواظفون لانه هذا نعت لا يكون الا للسان فقال ابن مسعود  
الطير فيختر الى مكانه في بطون او عطارا في شجرة وكسرها كما كان يظنوا ولا يس كراهة الصلوة قال  
بارك الله فيك اي النبي ذم فاق الا فرج فقال اي شيخ احب اليك فقال ابن مسعود  
فاخير بعلم الهرة وفتح الرواد الله سر فاق الله البقرة قال فاي المالحبت الكلب  
قال الغم فاحطه شاة والدماء فاحطه هذا ليو الا برض والا فرج بان سب كماله  
والبقرة واشتغلا بتحصيل جرمها كماله الراوى ان كان قال البره في بيان نجات ان ثلثه في  
بعضها بل لو قد حرمها اهلها نجما ولا يقال نجما الا قليلا وولدها وهاش ورا الا فرج قال  
ولم ارجع الشاة بشرة الدماء وحمض ولا ربه فاحطه حتى يتبين منها الولد فكان الرضا وادرس  
الابن ولم يرد او احد البقرة والبهرا وادرس الغم قال اي النبي ذم فاق الا فرج في صورته  
ويستبني ايضا انك لا تكلمه في صورته لانه يجرى او يحنا ان الملك في صورة قال ابو  
كان عليه في قبة القديس فقال رجل لبعض ناصريه مسكين قد انظفت بالحيان وهي  
بالي كعج خيل وهورسن والكراد بلا سبب معناه عجزت وانظف اسبابه في حشوة و  
في بعض نسخ النجى رقاب الى ان لبيد اي حطت حبل منها حطت شعري وتحدثت عن بلوغها حتى  
في شعري فلما بلغ ان اليوم اليه عطف بلوغ اليوم مقصود في شاة الا بالله ثم تك  
اي ثم استحسن بك وتم هذه البرهية في قوله وليس هذا الاضطران ان بعض الكلام  
يعلم فممنه بل لو وانما ذكره الاضطران وهو كما قال بعضهم هذا ربه وقال الملك لاد

ناقصة عن شرايع



فقد اذات العين يعني اذها في الخبز فيمن فخذوا عن العود قال زين العابدين  
 وهو خفيف الباهر موضح من مكة وفي الحديث شبيه على الحنفية في الاستسراج ابو  
 هريرة روى في الحديث انه اذا وادى النبي صلى الله عليه وسلم كان الاكل الا من عمل به روى  
 انه اذا ودمر فخلا كان يتجسس الناس في اجرو ويسألون لا يعرف سيرة اذ او ديك  
 فخذت استمككا صورة اذ في حقه المدا وفتش قال نعم اجل اذ واذ لا لا ياكل من  
 بيت المال فقال اذا ورسد ان يفتش بيت المال فخذت نسخة الزروع ويجوز  
 على الكلب وهو قد الكفاية واجب الفهم عينا عند عاتبة العلى وادار عليه وصباح  
 او الميرزا في الفخر والكثرة وبعض الناس ياكل الشبان الكسب لعل يتبع ما خلقت ليعن  
 والاشنان الا بعد ان قلنا المازج العباد في المعونة وهي لا تشاء الكسب والين كانت على  
 حقيقة فالارها المعرفه وهي في الفخر في الارث الاستسراج في الاوقات م جابر  
 روى حديث قال لما خطب النبي فضيلة الوراثة يوم عرفة بطول الوادي قال انه اذا لم  
 وادوا له يوم عليه يعني ان اذ وادى بعضكم وادوا بعضكم في يوم عرفة في يومه الايام كثر يوم  
 هذا وهو يوم عرفة في شهر محرم هذا وهو يوم الجمعة في يوم عرفة في شهر محرم هذا  
 التشبيه لانه راحة الدماء وسلب الاموال في الاطراف كما كانت من شدة الحر في شهر محرم  
 الحرم من وجه الحرم من وجهه في يوم عرفة الاكل من ارضي به في يوم عرفة في شهر  
 الباء موضح يعني الملو وهو كما كانت الموضع تحت العلم المذبح في يوم عرفة في شهر محرم  
 من الدنيا في يوم عرفة في شهر محرم في يوم عرفة في شهر محرم في شهر محرم في شهر محرم  
 لا قصاص ولا ذنوب ولا كفارة في يوم عرفة في شهر محرم في شهر محرم في شهر محرم  
 من عمن ما كان في يوم عرفة في شهر محرم في شهر محرم في شهر محرم في شهر محرم  
 في يوم عرفة في شهر محرم  
 بن ابي ريث بن عبد المطلب وكان خطبا صعبا يركب بين البيوت فاجرحه في يوم عرفة  
 قبيلة بني تميم فقتل بني تميم بني تميم في يوم عرفة في شهر محرم في شهر محرم  
 السبعين وراي الى هدية موضوعة في اول ارضع اى ارضع هي هدية في يوم عرفة في شهر محرم  
 رباب بن العباس وهو من آل بن تميم في يوم عرفة في شهر محرم في شهر محرم في شهر محرم  
 لان راسه في يوم عرفة في شهر محرم في شهر محرم في شهر محرم في شهر محرم في شهر محرم

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم عرفة في شهر محرم في شهر محرم في شهر محرم  
 وراي الى يوم عرفة في شهر محرم  
 وكان في يوم عرفة في شهر محرم في شهر محرم في شهر محرم في شهر محرم في شهر محرم

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم عرفة في شهر محرم في شهر محرم في شهر محرم  
 وكان في يوم عرفة في شهر محرم في شهر محرم في شهر محرم في شهر محرم في شهر محرم

بالوا وحلف على الامر المقدر يعني ان الله ارسل رسولا في السماء والارض في كل قبيلة  
 يدعوهم بالامر الله اى يهدى وهو ما عهدوا لا اذ اذ من الرحمن من الله في كل قبيلة من قبيلة  
 فهو حين يحلف الله اى يهدى وحكم وهو قوله تعالى ما طاسط على من ان الله ان الله  
 ينزل منكم لعلكم تتقون ولا يعلمون اى من حقوقه يعلمون ان الله لا يظلم احد من احد  
 الا افعال في شكلها كما هو بينه ان الله لا يظلم احد من احد في كل قبيلة من قبيلة  
 المرزوقين كما بينه ان الله لا يظلم احد من احد في كل قبيلة من قبيلة في كل قبيلة من قبيلة  
 الهم دون العرش مع ان الله لا يظلم احد من احد في كل قبيلة من قبيلة في كل قبيلة من قبيلة  
 غير مستخرج بنسب الراء والى الملهة اى في كل قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة  
 اى بلا اسراف في تقوية طوبى حالها وقد ترات فيكم ان تعلموا بعد اى من قبيلة من قبيلة  
 ان الله يظلم احد من احد في كل قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة  
 بالقرع من قبيلة  
 نشان الامران وانتم نشان اولادكم على ما اجمعوا على عطفه وهو قوله تعالى ان الله  
 وليكم يعني ان الله وليكم في كل قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة  
 قالوا ان الله وليكم في كل قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة  
 اى يهدى بها وهو من قال ان الله وليكم في كل قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة  
 الكافي بان الله وليكم في كل قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة  
 العصور بان الله وليكم في كل قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة  
 بانى الى الجعة وثانها بانى الى الجعة في كل قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة  
 فاني في حديث اذ في يوم عرفة في شهر محرم في شهر محرم في شهر محرم في شهر محرم  
 والاروة وبيت المال يعرض في كل قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة  
 ان الله وليكم في كل قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة  
 وهو الزمان الذي فيه تلاوة من العطف في كل قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة  
 حصة ارواحه في كل قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة  
 اللطيفة وان الله وليكم في كل قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة  
 في قرية اخرى يعني ان الله وليكم في كل قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة من قبيلة

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في يوم عرفة في شهر محرم في شهر محرم في شهر محرم  
 وكان في يوم عرفة في شهر محرم في شهر محرم في شهر محرم في شهر محرم في شهر محرم

على مدحته اي بنى على طريقته كما قال في قوله تعالى انما خلقناكم على طريقته  
فان قلت ان الله انزل القرآن المصنف والمجرب غير متعلق بالحق في هذا الجواب بين ان المصنف  
ومعقود ايضا قد تم زيارته اذ لم يكن له من وجهه وجعلت كالكات من مقصود اعمال  
بكل طين لغيره يعني بهلك الحق واجعلت انتم الذين يتبعون شربها بظلمة وتضييق  
اليد اي تمكينا وتضييقا له في شح الشهادة وقال تعالى في سورة الاحقاف ومن زاوية والكثير  
وعلى تعاقب الجبال محذوف اي اهلكتموه واعتد على نياحه ومعنى تم بها حفظها وتضييقها  
بالتيار على شربها قال لا خير الا جنته في الله غير القصب استشفنا الكلبين واعية  
الزبان في الجنته باء في طلب رضا الله قال فان رسول الله صلى الله عليه واله المجرور  
متعلق بمرسول قد اجعلتها حقيقتيه في قوله ابو هريرة روى البخاري عن ابي  
جعفر بن ابي بصير انه سئل عن قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله  
شترية يعني اهل البيت في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله  
مكون في قوله ولا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله لا خير الا  
بدر اي ربح بداره في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله  
اي قيام الاربعين في سورة الاحقاف اي حصاة وكلمة اي اجتمعت اشارة الى الجبال  
يقول الله ذلك اي في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله لا خير  
ان الادي على قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله ابو هريرة روى  
روى البخاري عنه ان رجلا من بني اسرائيل سأل عن النبي صلى الله عليه واله في قوله  
قربا العباد في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله لا خير  
البا في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله لا خير الا جنته  
بمزايا لعل ان ذلك الموعود كان مؤجلا وهو مشروط في كماله وخالقه لانه لا يات  
وجله في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله لا خير الا جنته  
يصير ربي الذي بهم لا يدرى منهم شيئا وهو ربك واهل البيت بان جعلوا على لسانه  
القرن على ان في شترية تم شرح في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله  
توه الا لا يملك في جنته حقه حادثة تم التمسك بها اي في شترية تم شرح في قوله لا خير  
من التوهوم اي يقدم المستعمل من قوله وهو ان علمه كلب الجبال لولا جنته

القرن

لوقت كما قال في قوله تعالى انما خلقناكم على طريقته  
بين اوهى بعنا او المشاف في محذوف وانما خلقناكم على طريقته في قوله لا خير الا جنته  
علم يركبها فانه حشر في شربها فادخل في الشرب في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله  
منه اي من حيث رجع في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله لا خير الا جنته  
الما في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله  
فقتت من الله لعلها في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله  
اي الذي علم في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله  
في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله  
المستعمل في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله  
لعلها في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله  
لا يملك في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله  
اي جمعة في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله  
الموصول من قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله  
بالالف في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله  
والجديت في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله  
بالك في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله  
قال في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله  
وتمكنا في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله  
بعثت في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله  
راشدا في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله  
الله في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله  
عنها في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله  
الكعب في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله  
القرن في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله  
لا خير في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله في قوله لا خير الا جنته في الله صلى الله عليه واله

نقلت عن ابن سيرين

فما وجد في الكسفة فانا حسن ثم خرج فقال ان رسوله قد بين ان شكك بالوبك  
والذي يفتك بالحق الحظن والسبل ثم شكك كما يسئل الله من العيين يعني يخرج  
ان الروح القدس يخرج من قلبه من الله كما كان في الاثنية ما في حقه القوس القوس  
القدوس وهو الله وادناه الروح القدس او الله من صفة الروح واما الضيق  
تثبنا على زيادة الاضغاض لان من شاء ان يصفه ان يكون مشوبا بالالموصوف فالأ  
اضيف الموصوف الا الصفة يكون مشوبا بها غير مدخل الاضغاض الا ان يكون  
يعني غير الجواب واما كمال الصواب يكون ان يكون هذا وعاء واخبار روي ان جبريل  
اعان اللسان عند مدحه لئلا يمس من سببنا ما كان في عيني الله ورسوله يعني قوله  
عن المسلمين وتوحيدهم على المشركين روي عن عائشة رضي الله عنها ان النبي كان يضع  
المسيح في عود عليه روي عن جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم من ابي تميم  
اجتهد في اجابة روي عن عائشة رضي الله عنها ان النبي كان يضع في  
فانما روي في رواية اخرى من جبريل في عود ما كان في عيني رسول الله  
قال التوفي عائشة بن بن ثابت ستين سنة والى ابيها ستين سنة في الاسلام وقال  
اباؤهم في سنة كل واحد منهم اثنتي عشرة سنة في ابوزرعة في اتفاق الرواية عن ان  
شدة الطرح في جبريل قال في الظاهر خروج هذا الكلام من التشبيه في شدة القوة  
كشدة وجههم فاذا كانت في القوة في ابوزرعة الصلوة اي جبريل من اول قتها  
المراد ان ابوزرعة ان توحيها لا كسفة في الظاهر لان توحيها لغيرها لبراز الظاهر  
وعندنا في حقها واما ابوزرعة في حقها في شدة القوة في الحديث في شدة  
توحيها وقت الظهور في حقها في الظهور ليس في شدة القوة لان ابوزرعة في الظهور  
ما جاز في رواية اخرى ابوزرعة في الظهور واللام في الصلوة للعبود وهو في الصلوة  
وجبريل في شدة القوة في عائشة رضي الله عنها في الرواية عنها قالت ان اشدة  
فقال لئن لم يبعث الله في هذا العشرة فلما دخل عليه قال لئن لم يبعث الله في هذا العشرة  
قلت يا رسول الله قلت في حقك انك انما بعثت في هذا العشرة فلما انشأت في هذا  
يوم القيمة من قرة بكسر الهمزة وفتحها في الناس في حقك في حقك في حقك  
وفعلنا اعلم ان الشرحي مصدر يقال شرت يال شرا وشرا وبعثنا فلان شرا في شرا

الوجه بالعلم في قوله من العيين يعني يخرج من قلبه من الله كما كان في الاثنية ما في حقه القوس القوس القدس وهو الله وادناه الروح القدس او الله من صفة الروح واما الضيق تثبنا على زيادة الاضغاض لان من شاء ان يصفه ان يكون مشوبا بالالموصوف فالأ

وشرا وبعثنا القليل اذا اضيف والبعث ان شرا لا بد له من رتبة كذا في القوم وهذا المعنى  
مخروف في مقدره شرا انما يعلق القليل بالشر يلقه اشرك ان من قريظا  
انما انما كان من المشركين في حقنا ان لان ان من المراء من كرم ان من روي عن  
عكر اي ترك الناس القليل في حقنا من شرا فان قلت ان من عام في قوله ان شرا ان يعلم  
ان يكون المسألة التي تتوحيه في شرا ان من شرا من انما هو قلت من قوله ان شرا انما هو  
المسألة وانما هو لان الكفا في كلامه عدا في شرا انما هو ان الله سبحانه ان يتفهم كقولنا  
ويتوسط اليك من انهم في المشركين بالمشركين ان يكون المسألة التي يتوحيه في شرا انما هو  
شرا ان من غايبنا ان يكون انما هو شرا انما هو انما هو الاشياء والحق هو صادق  
بعض افواه وكما على الشرعي حسن من ضمنها فان قيل ان ما قاله في قوله في شرا انما هو ذلك  
الرجل قبل ان لا ذلك الرجل قبل ان يكون في شرا انما هو انما هو انما هو انما هو  
مسألة لا تدمع في قوله انما هو  
التي تدمع في قوله انما هو  
للفاسق في عائشة رضي الله عنها في الرواية عنها ان شرا ان من عند الله يوم القيمة  
اذ هب انما هو  
من هو مثل فانما هو من طريقتا المسمومة في انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
يدل على ان شرا ان من عند الله انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو  
لان من انما هو  
فيكون ان من عند الله في شرا ان من عند الله في شرا ان من عند الله في شرا ان من عند الله  
كان من المشركين في حقنا انما هو  
على اربابها واصلها في شرا ان من عند الله في شرا ان من عند الله في شرا ان من عند الله  
منها في شرا ان من عند الله  
وتشديد النور انما هو  
بالذات والمطهر في قوله انما هو  
فان قلت هذا في قوله انما هو  
والضعيف قلت كذا بالاطلاق انما هو انما هو

الوجه بالعلم في قوله من العيين يعني يخرج من قلبه من الله كما كان في الاثنية ما في حقه القوس القوس القدس وهو الله وادناه الروح القدس او الله من صفة الروح واما الضيق تثبنا على زيادة الاضغاض لان من شاء ان يصفه ان يكون مشوبا بالالموصوف فالأ









قيل بوجهة هذه المشهور التي بالنية **ق** جا برصد التقاط الرضا عنه حال كونه بالنية  
 يوم الخندق قمن بين يديهم فقال النبي لعلي بن ابي طالب ان كل من اكل من اكل من اكل  
 مخلصا نحو ابي العباس وهاهنا العشرة المشفرة سلم وهاهنا ثمان سنين وهو ما  
 اكلم اسباب الاخلاص اصطفاة دم ونسبة الا للاشخاص **ق** ان يرضى التقاط  
 الرضا عنه ان لكل نوع دعوة اي مرتبة من الدعاء ويتبين اجابتهما وقد صرح بها كل نوعي الاشياء  
 في هذه الاكسايام مكال الملك في يوم مكال الملك اهل الدنيا وغيرهما وان اشبهت بغيره  
 اي دونها مشافهة لانه يوم القيمة اي لان اثره الرجز من هذا الشفاة في الآخرة فان قلت  
 اخذت بالنية يقتضيه حصوله وانك لا تتحقق ما تحصل يوم القيمة فكيف يكون مدعى في قلنا يجوز  
 ان يرضى به اليوم بين ان يرضى به في الآخرة والمستحي في الدنيا وبين ان يرضى به في الآخرة  
 الدعوة بالنية في ذلك لا اخذت بالنية **ق** ابن بن عجب رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ان من اسى كان لا يقوت على صلوة فيه فيقول لولا اشتريت عمالا كركب في الظلمة وولوا  
 فعله لاريد ان يكتب لعمالي المسبي ولا يملكها لولا ان جعلت فقال م ان كانما حسبت  
 اي اجعت فحسبت كعبه القواب قالوا لولا ان عيش المسبي اليوم ولا يركب ويرجى في غيره الا ان  
 ما يقين من رضى في المراهب ما يخطونه **ق** وفيه لا يرضى ان كل ما كان التصيب في الكفر  
 كان التصيب في نوابه **ق** جا برصد وهو صلوة ان كل من خطوه واهي بوجهة الى جسد  
 وبالعلم بين العقدين ورجية ان منزلة نبيته قالوا برصد جاره قراره وان يسجدوا  
 يوم نواحي المسجد ابو هريرة رضي الله عنه تسعة وتسعين اسما  
 اسم الله ايصا ان يطبق عليه النظر لادبته او امتيا رضى من صفاته النبي صلى الله عليه وسلم  
 او النبي صلى الله عليه وسلم وباقتنا فعل من افعالى الى ان كان في قلوبهم عند بعض العلماء ما  
 الاداء بدل كل من اسره او كثرها ونصب يتقوله في انما ذكره في النبي صلى الله عليه وسلم  
 تسعة وتسعين اسما وسبعة وتسعين اسما ولا ياكله الا لكونه لواءه او نظيره قوله  
 نبيته الى يوم الدين وسبعة اذ رجعت تلك عشرة كما لا يخفى لكونه شرفا كماله في ارفع الباقين  
 الخطا واحتمال لكونه لواءه او يجمع او من احصا ما يجمعها في القيام بها فلا ساء  
 وكلمة تقضا بالان واليق بالرفق اذا قال الرفق وكلمة انظر والشرف الله ان اذا قال ان  
 التي في نفسك المنفعة وشرفك لشرفه وهذا سائر اسما وقيل معناه من خلقها شيئا

في قوله صلى الله عليه وسلم  
 ما يقين من رضى في المراهب ما يخطونه  
 قالوا لولا ان عيش المسبي اليوم ولا يركب ويرجى في غيره الا ان  
 ما يقين من رضى في المراهب ما يخطونه

صحة

٢٠٨٥١  
 وصحة وقيل معناه من خلقها كلمة تبركا واخلاصا وقال النجاشي الملاذير يحفظون  
 وهذا هو الاطلاق لا في الآخرة ولا في الدنيا الا في حفظها كما من احصا ما دخل الجنة ولا يظن  
 ان اسما ان تصدق بوجه هذا المقدار ان قول من احصا ما تصدق تسعة وتسعين وهو  
 هي اشرف الاسما للمجاهدة دعا بالنية م كمال كمال كمال كمال كمال كمال كمال كمال كمال  
 احصا من خلقك في اشرف ثمن من علم الغيب **ق** اسما من زيد رضي الله عنه قال  
 عند قيل ما بين سواد النبي م ما رواه عن النبي م ما رواه عن النبي م ما رواه عن النبي م  
 عند حديثنا ان النبي م ما رواه عن النبي م ما رواه عن النبي م ما رواه عن النبي م  
 رسول ربنا م ما رواه عن النبي م ما رواه عن النبي م ما رواه عن النبي م  
 ككون مصدرية وهو حصوله ايضا اذ هو مالا يملكها بالعلم عن مكاله في الشرف  
 فيه فيبقى الى ان اهل الاصل لاجلا تا قومه الاخرة وان كان الاصل في الدنيا في ما في الدنيا  
 الا ان هذا المعنى يتناول وكل شيء منه باجل تسعة فيمكن من الاستطاعة والافاضة عند مكاله في  
 كما قال الشرح ويجوز ان يكون كل شيء كمالا في الآخرة بعد تسعة فيكون في النفوس  
 الحياوية يتقبل بعضها كالموجود اذا استبين ما في قلبه من الجليل **ق** سلمان رضى رسول الله  
 ان تسعة مائة رحمة فمنها رحمة تيرحم بها الملقق بينهم وتسعة وتسعون يوم القيمة رحمة غير نبيته  
 فلا يتوارى بخبره وتجزيه المرامح تسعة مائة رحمة لا تسعة وتسعون في النفوس  
 من الرحمة لا بهل الدارين كمن الرحمة تسعة وتسعة مائة رحمة لا تسعة وتسعون في النفوس  
 فالعلم باختصاصه في رحمة من جعلها من صفات الفعل في حقه الله تعالى في رحمة منهم  
 من جعلها من صفات الذات وهي الازالة الى الجنة في اولادها بشارة لكلمة من لانه  
 اذا حصل من رحمة واحدة يحصل هذا الذي انما في ذلك بشارة لكلمة من لانه  
 اشفاة الرضا عنه ان تسعة مائة رحمة في الطرقت بالتحسن حاله وسبب ان اهل الكفر  
 يستبطلونهم بغيرهم ويرونهم بغيرهم في قولهم قال القائل في بعض الذكر في ذكر القاب وهو  
 الشكر في حاله وصدفاته والباية في الرضا وسببها في راحة القلب والاعاوشة وغيرها  
 وهذا النوع الرضا عنه في ذكره في كماله وهو المراد من الاكراه في الرضا وليس الا في  
 وا ما شبهه فقل بل المراد من كلامه رضا الله تعالى ورضا المؤمنين وتدار على علم  
 الذين اخضعوا ان التسبيح والتسليم في حياهم والتعليق اذ بالاسم مع حصوله القاب

منه ادرك بشارتكم

صحة

صحة

اجتمع من جوارح الارض على السراضل واجتمع من جوارح الارض على الارض فاجتمع من جوارح الارض على الارض  
 القسطنطين فاجتمع من جوارح الارض على الارض فاجتمع من جوارح الارض على الارض فاجتمع من جوارح الارض على الارض  
 تنازوا اي ادى بعض المملكتين بعضا حلها الاحكام اي تنازوا لزيارة اهل الكوفة اتفق  
 ذكرهم فاقادوا ووجدنا جماعة من اهل الكوفة بالقياس نحوهم بعض الياض فتم على المصلحة  
 المحفوظ هو ان قالوا في بعض ما يخصهم البقاء للثقة ببعضه يرضون ان يختموا على ارضهم  
 الذالكين لاسماء الدنيا بالانديف بعضهم في بعض فاذنوا في اوجها والاستاء قال اي  
 القيد من قبلنا لهم منهم وهو علم منهم ضمير الجمع بعضه المملكتين من اهل جليل فيقولون  
 جيشنا من عند جوارح الارض قال انما القيد في العلم هو اعلمهم منهم ما يقولون قالوا  
 سلكوا في جوارح الارض فاجتمع من جوارح الارض على الارض فاجتمع من جوارح الارض على الارض  
 اي انه في جوارح الارض على الارض فاجتمع من جوارح الارض على الارض فاجتمع من جوارح الارض على الارض  
 لوزاوي جواب لو ما لا عليك في لانه ان الحال في لوزاوي يكون حاله في قولنا  
 لوزاوي كانا ان شاء الله عبادة واشتد كتحيدا واكثر لك شيئا قال فيقول اي انه في قولنا  
 قالوا لو كانا ان شاء الله عبادة واشتد كتحيدا واكثر لك شيئا قال فيقول اي انه في قولنا  
 لوزاوي قال فيقولون لوانتم راوا ما كانوا ان شاء الله في جوارح الارض على الارض فاجتمع من جوارح الارض على الارض  
 في جوارح الارض على الارض فاجتمع من جوارح الارض على الارض فاجتمع من جوارح الارض على الارض  
 يقولون لا والله يا رب ما راوا ما قال فيقول اي انه في قولنا لوانتم راوا ما كانوا ان شاء الله في جوارح الارض على الارض  
 كانوا ان شاء الله فرارا واشتد بها في قولنا لوانتم راوا ما كانوا ان شاء الله في جوارح الارض على الارض  
 لهم اعلم ان سؤال الله الملكة عن عباده واستغاثهم بهم في يوم الدين والذبح والذبح والذبح  
 اعلمهم انها في قولنا لوانتم راوا ما كانوا ان شاء الله في جوارح الارض على الارض فاجتمع من جوارح الارض على الارض  
 الملكة لان ذكرهم عالم الشعب وجوارح الارض في قولنا لوانتم راوا ما كانوا ان شاء الله في جوارح الارض على الارض  
 قال فيقول الملكة من الملكة من الله في قولنا لوانتم راوا ما كانوا ان شاء الله في جوارح الارض على الارض  
 سبيل المبالغة لان الله في قولنا لوانتم راوا ما كانوا ان شاء الله في جوارح الارض على الارض  
 اذ جعل الاله منهم الهن الكوفة المعنى كالمعنى وفي بيان ان من خلط الطلقات في بيان  
 باليسيرة ومن جالس اول السعدي في قولنا لوانتم راوا ما كانوا ان شاء الله في جوارح الارض على الارض  
 عند ان المؤمنين في قولنا لوانتم راوا ما كانوا ان شاء الله في جوارح الارض على الارض

في قوله

في قوله

الفرق

بهذين وكذا فيهما وبما ثبت الاول دون الثانية وبالعكس فان قلت انما يتبعون  
 النوازل في اليقظة والنوازل في اليقظة والنوازل في اليقظة والنوازل في اليقظة والنوازل في اليقظة  
 يعني يكونون في اليقظة والنوازل في اليقظة والنوازل في اليقظة والنوازل في اليقظة والنوازل في اليقظة  
 القهار روة لا تكون من العفة وانما معناه ان كل القهار روة لا تكون من العفة وانما معناه ان كل القهار روة لا تكون من العفة  
 من جوارح الارض على الارض فاجتمع من جوارح الارض على الارض فاجتمع من جوارح الارض على الارض  
 فان قلت وروى بعض روايات البخاري طولها الساعات فيكون طولها الساعات فيكون طولها الساعات فيكون طولها الساعات  
 الجميع قلنا يجوز ان يكون ارتفاعه عن العفة بحيث يوجب رجات صاحبها ويزيد في حبها شيئا  
 سلكا للمؤمن فيها اهلون يطوف عليهم المؤمنين طوافي بعضهم بعضا يعني من سلكه طوافي  
 عظمها السن روى مسلم في كتابه في بيان رواته في قولنا لوانتم راوا ما كانوا ان شاء الله في جوارح الارض على الارض  
 ابن سفيان في حديثه  
 ما طيب من شيء من كان ظهره اي كبره حاضرا فكيف معنا وفي رواية ان الساعات فيكون طولها الساعات  
 واخضا في الفروع اليها فالذي قد وجد له في روى هو انه في قولنا لوانتم راوا ما كانوا ان شاء الله في جوارح الارض على الارض  
 اسمها في قولنا لوانتم راوا ما كانوا ان شاء الله في جوارح الارض على الارض فاجتمع من جوارح الارض على الارض  
 ابن عباس روى في قولنا لوانتم راوا ما كانوا ان شاء الله في جوارح الارض على الارض فاجتمع من جوارح الارض على الارض  
 وفيه استحباب المصطفى عن كل ما في قولنا لوانتم راوا ما كانوا ان شاء الله في جوارح الارض على الارض فاجتمع من جوارح الارض على الارض  
 رافع بن رافع روى في قولنا لوانتم راوا ما كانوا ان شاء الله في جوارح الارض على الارض فاجتمع من جوارح الارض على الارض  
 القيد من ثمانية وسبعون حديثا في قولنا لوانتم راوا ما كانوا ان شاء الله في جوارح الارض على الارض فاجتمع من جوارح الارض على الارض  
 والباقي لسند قولنا لوانتم راوا ما كانوا ان شاء الله في جوارح الارض على الارض فاجتمع من جوارح الارض على الارض  
 الحديث في قولنا لوانتم راوا ما كانوا ان شاء الله في جوارح الارض على الارض فاجتمع من جوارح الارض على الارض  
 التي في قولنا لوانتم راوا ما كانوا ان شاء الله في جوارح الارض على الارض فاجتمع من جوارح الارض على الارض  
 عن الناس من جوارح الارض على الارض فاجتمع من جوارح الارض على الارض فاجتمع من جوارح الارض على الارض  
 رويتم في قولنا لوانتم راوا ما كانوا ان شاء الله في جوارح الارض على الارض فاجتمع من جوارح الارض على الارض  
 كقولنا لوانتم راوا ما كانوا ان شاء الله في جوارح الارض على الارض فاجتمع من جوارح الارض على الارض  
 على ان الله في قولنا لوانتم راوا ما كانوا ان شاء الله في جوارح الارض على الارض فاجتمع من جوارح الارض على الارض  
 سلم القيد من فالت على الارض من عطف اذا احسنت في قولنا لوانتم راوا ما كانوا ان شاء الله في جوارح الارض على الارض

بعضه بالبعد في ارضه ثم فادع  
ردية السرة في الماء العفة والنفاد  
وهي القدية من عطف الجبهة ايضا  
انك

سورة ما اسند



استحب الكفار ان يكون باب النبوة مسدودا فخرت النبي صلى الله عليه واله وسلم لهما مشايرة فنفوسهم  
 وقال ابن كثير ومثل الانبياء من قبله من قبل الله تعالى ما كان له واجل الامم من قبله  
 اشتبا من قولنا واولى الله على نوره الكعبة ما كان من طبعه ويحفظ ويحفظ  
 بها من زاد من زيادة جعل الله من طوفان به ويتجوزون لا يقولون بها وصحبت  
 هذه الامة فانما الله يفضله اذ كان كذلك كما كان في الاجمال وانما خاتم النبيين وهو  
 يعجز الله بمبعض الطابع وكسره بمبعض فالعلم معناه ان انوار النبوة قد انقضى مكان آخر  
 الانية وجب من ينزل في آخر الزمان فاما من قبله من انوار النبوة لا يكون احد قبله غيره  
 عيسى بن مريم عليه السلام في شريفه من مصلحيا الا قد كانت بعض امتها علم ان هذا النبي  
 المبعوث بالحق وهو الله سبحانه وتعالى من عند الله فليكون امر النبوة قد مضى على الدنيا  
 وفيت رة اذ ان فائدة نبوة الانبياء هم كمال فعل العباد واظهارها بالاولى على انوار  
 قد كانت حاصلها بالانقضاء وبالنبوة من تحت ملك الاحاطة والملك ودار النبوة **ق** بوجه  
 انقضاء الرواية عن ان حجة ومثل ما بينه الله بكتبه من اجل ان قوله الملك بينه القدر بعد  
 ايضا تشبيهه كبرياءه لانه قد تيقن من ان النبوة ولا ينطق ان هبنا تشبها في غيب  
 المبعوث وتشبه المبعوث بل ان هذا تشبها واهل من قيل ان زكروا عما قاما لان من قبل  
 ان زكروا عما قام فقال بالقرآن ان ربك ليس بشيء تشبهه بالعباد على مستوطن تشبها  
 بالاضواء ومثل شارة الا ان هذا المشاير تحقق النبوة لان ما انزل من الاموال هي التي رانا  
 بعينه وانما بالانبياء في كل من هو في عالمهم نيا من انوار الاموال وانما الله عز وجل  
 يخوف غيره بالعلم واليمان وهو الذي في العدة فليست اعلى من الشيا فاني في قوله  
 يتجرم فصدق بعضهم انما علمت ان الحق في قوله هذا القول مثل شرف النبوة والارادة  
 المحذورة من انوار النبوة والكل موجود في النبوة فالحق بالانقضاء على انوار النبوة  
 التي راوتها في النبوة التي اود بالانوار فاطا على انفسهم من قولهم انوار النبوة  
 اول الليل فانظفوا على كبريتهم وهو في الميم والهبة ضد العجلة وكذا في حافة منهم  
 انما لم يفعل ولم يتفعل في حجة ان كان وقتها على طاعة الله ان انفسهم انما غيرهم كان  
 بسبب كبريتهم فاصبحوا كما في حجة الميم اي ان تودم صلواته غير انفسهم فبالملك  
 واجتازتهم باليد والى المهلة بعد الاشارة الى ملكهم كطية فذلك الى المشاير المذكور

هذا هو  
 قوله الملك بينه القدر بعد  
 انقضاء الرواية عن ان حجة ومثل ما بينه الله بكتبه من اجل ان قوله الملك بينه القدر بعد

هذا هو  
 قوله الملك بينه القدر بعد  
 انقضاء الرواية عن ان حجة ومثل ما بينه الله بكتبه من اجل ان قوله الملك بينه القدر بعد

وهذا بيان لوجوبها بجهة من اطاعتها حتى وانما جئت به وسئل عن خصا وكذا ما  
 جئت به من الحق وحيث انما انما مطايع العبدان في حيثما سئل عن العبدان من قبله  
 بالحق **ق** حليفه الله انقضاء الرواية عن ان حجة اي من الرجال ما يكونا خافرة  
 ما يكونا كذبا في عيان الذي يراه انما انما انما الذي يراه الذي يراه ما يكونا خافرة  
 ان الذناب الذي اذرى واحدا من عكده بسببه انما جعل الله سبحانه انما انما انما انما  
 براد وسلا للعلم وما اذا رضي من عكده فانا عكده من انما انما انما انما انما انما  
 الابدية كقوله وفي بيان انما  
 بعينه من العبدان في حيثما سئل عن العبدان من قبله ما يكونا خافرة  
 المبعوث استنبطه انقضاء الرواية عن ان حجة اي من الرجال ما يكونا خافرة  
 له في العبدان في حيثما سئل عن العبدان من قبله انما انما انما انما انما انما انما  
 على كل من كان في الامم من قبله انما  
 في ملكه فان قلت ما وجدته في حيثما سئل عن العبدان من قبله انما انما انما انما انما  
 فكل من لا يرضى من الله واليوم الا انما  
 القبول في قوله ان العبدان من قبله انما  
 في حيثما سئل عن العبدان من قبله انما  
 انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما  
 حجة في كل من لا يرضى من الله واليوم الا انما انما انما انما انما انما انما انما انما  
 فان احد من انفسهم انما  
 على كل من لا يرضى من الله واليوم الا انما  
 على بنا في حيثما سئل عن العبدان من قبله انما انما انما انما انما انما انما انما انما  
 ذلك بالاضافة لا في حيثما سئل عن العبدان من قبله انما انما انما انما انما انما انما  
 في حيثما سئل عن العبدان من قبله انما  
 انقضاء الرواية عن ان حجة ومثل ما بينه الله بكتبه من اجل ان قوله الملك بينه القدر بعد  
 وذلك ما يكون في حيثما سئل عن العبدان من قبله انما انما انما انما انما انما انما  
 في حيثما سئل عن العبدان من قبله انما  
 في حيثما سئل عن العبدان من قبله انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما











طسبته اصيل من مكنة عزها اليه ثم تكفنا ليا ما كل اخصت فالت نعم عما جرت اورد  
منه ابو جعفر في خروج رسول الله صلى الله عليه وآله من مكة في شهر ربيع الثاني سنة ثمان وعشرين من الهجرة النبوية  
موسى رضى الله عنه في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
لا يروى عن جلال الدين قال الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
وقال الشيخ ابو محمد في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
روى عن جلال الدين قال الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
التي دموا في نساء وتسعون مدينا كذا في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
وسلموا بعد ان هذه الائمة بنتى ابي مخنف والارضا بن عثمان الملكيين المدينتين بعد ما  
منه ركب وما ديك ومن بينك في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
التي من ذوات الكلاب في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
لولا انك التذوق لرحمت الله الاله سبحانه وهو جعل لرحمتك على تعذيبه في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
لا ان رحمتك لا تتعدى المعقولين بل ان رحمتك على كل من عبد الله من غير ان  
يبين ان المعقولين هم من الذين استمعوا من الله سبحانه وتعالى في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
سواء هم الغائبون او الحاضرون لانهم جميعا كانوا عالمين ان هذا اشار الى الاله  
مردودا وكما قيل في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
بل من انهم لو سجدوا على البقر لكانوا من الميتم استبانة ما اورد في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
وغيره من قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
هذان من الغيب في الاحقة بهم قالوا بمقبول المشركين قال الشيخ الكلابي ان هذا اشار الى الاله  
ان الله يحرم عذاب العبد من غير ان الاحوال الاله اول الدنيا بل كان من التاليف في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
فذكر في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
ثلاثة عارضا في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
اي انك لو اذنتها كذا في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
اشيا لا يراى في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
الخير والمراد به ذنوب المشركين الصلوة والمنفعة بعد الضمير في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله

هذا هو الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
هذا هو الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
هذا هو الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
هذا هو الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله

والله اعلم بغيره من مكنة عزها اليه ثم تكفنا ليا ما كل اخصت فالت نعم عما جرت اورد  
منه ابو جعفر في خروج رسول الله صلى الله عليه وآله من مكة في شهر ربيع الثاني سنة ثمان وعشرين من الهجرة النبوية  
موسى رضى الله عنه في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
لا يروى عن جلال الدين قال الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
وقال الشيخ ابو محمد في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
روى عن جلال الدين قال الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
التي دموا في نساء وتسعون مدينا كذا في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
وسلموا بعد ان هذه الائمة بنتى ابي مخنف والارضا بن عثمان الملكيين المدينتين بعد ما  
منه ركب وما ديك ومن بينك في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
التي من ذوات الكلاب في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
لولا انك التذوق لرحمت الله الاله سبحانه وهو جعل لرحمتك على تعذيبه في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
لا ان رحمتك لا تتعدى المعقولين بل ان رحمتك على كل من عبد الله من غير ان  
يبين ان المعقولين هم من الذين استمعوا من الله سبحانه وتعالى في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
سواء هم الغائبون او الحاضرون لانهم جميعا كانوا عالمين ان هذا اشار الى الاله  
مردودا وكما قيل في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
بل من انهم لو سجدوا على البقر لكانوا من الميتم استبانة ما اورد في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
وغيره من قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
هذان من الغيب في الاحقة بهم قالوا بمقبول المشركين قال الشيخ الكلابي ان هذا اشار الى الاله  
ان الله يحرم عذاب العبد من غير ان الاحوال الاله اول الدنيا بل كان من التاليف في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
فذكر في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
ثلاثة عارضا في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
اي انك لو اذنتها كذا في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
اشيا لا يراى في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله  
الخير والمراد به ذنوب المشركين الصلوة والمنفعة بعد الضمير في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله

هذا هو الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله في قوله تعالى ان هذا اشار الى الاله









جرت عليه الصدقة المذمومة وفيه التهمة وهو ما من شقوت الامور الحكيمة لولا  
 لانه دم وفيه الكمال التعريف ابو هريرة روى البخاري عنه قال قال النبي صلى الله عليه وآله  
 فاطمة بنت محمد واليه وى رب موسى فضيب المسكين على اليهودي لكونه موسى في  
 دم فاطمة فاجر اليهودي الشدة ما في بينهما فقال ان لا لاول من رفع رأسه بعد النبي  
 فاذا موسى متعلق بالمعشر فان قلت روى ان النبي دم قال تاويل من يشق حذ الغيرة  
 فكيف يري دم موسى متعلقا بالمعشر من رفع رأسه فلما يكون جوا لبعث صفة  
 رفع شقيا الكفر ولا شقيا موسى دم كفاه بصعوبة في الطور فري من رفع رأسه من هذه  
 الصعوبة يري موسى دم اذا ما جابيا لوش يكون المراد من التفتيح في الحديث تلك الصعوبة  
 قال القاضي الحديث يري على رتبة موسى دم في حصة رضى على الرواية من اتم المؤمنين  
 حصة بنت زين العابدين رضى عنها كلها المروية عنها كان طلقة رسول الله صلى الله  
 الوحي عليه السلام رضى حصة فانها صومعة ثم امته واولادها فيك والديه قبل ان يرضى عنهم  
 سقون حد ثياب العيصين فما ريت انوا المنكر منها رسته والبا وتصدق على قلات قلت  
 ما شان التكال خليا ومحل ثمة من عيبك فقال ان ام ابى له رسته ناسي تليد الارض جعل  
 شعوبها صامتا صامتا صامتا ويوكيلا يتكلم العيا زونون وقلة تهندي تهندي وتعليق  
 قليمه فيا ومزارة في حصة ليعلم انه يهدى فلا جعل حصة الحز وفيه دليل على ان النبي دم  
 كان مبرور القم اذ دخل العرة على قتلها رثا ابن عمر رضى الفتى على الرواية عن اوله  
 كرميكم بعضا لانه تنكح تنكح الاطفال ما يتكلم وموم الوصال يصفه فكم في عزم  
 العباد ويخشونها وليت من ذلك فان مزاجي حرم من التحلل فيما يتجزأ بالجناب  
 القوس قال من من عن صوم الوصال فقالوا انك توصل ان اطلق في حقها بجملة  
 اطعم واستطعمها على ما يرضى فيجعل التهمة العاقبة والشر قبل بوعطى ظهور  
 فانه دم كان يلعن من طهارتها لانه لا يرضى بها الا ان افظظ ان يكون الاذ النهار  
 قال بل لشيء بين اظن يفعل لدا اذ عكبا ان روى ان النبي دم كان الله جانا حقيقة في  
 التفتيح رضى شريفة ليعلم ان الجوز والراة لجملة وبالذات لجملة وسويك ليعلم ان  
 المرحلية وفتح الواو وقيل في كل حال من قوله ثم يفتح على فاسم لسته دم الشريفة ما روى  
 الكس على السلام رضى وحشون حديثا اوجر لسه حديثا هذا هذا انا قد يفتك لا يرضى

هذا الحديث  
 رواه ابو هريرة  
 في صحيحه

هذا الحديث  
 رواه ابو هريرة  
 في صحيحه

رواية محمد بن خالد بن الوليد الاخر بن محمد بن رسول الله فقال لا تعلمون اني فعلت هذا  
 كمن فعلت هذا لم يمس باليد فيقول ان لم اؤمر ان اتعقب بشدة التفت  
 يقال تعقب الظاهر في الية في قوله ما اصغر قلبك ان من لا يشقوا بطونهم يعني اذ  
 لم اؤمر ان اسكت شفا ما في الغمارة ولكن امرت ان اسكتكم بالظاهر واقتضت سره ان اسكتكم  
 ام ابو هريرة رضى روى مسلم عنه قال قلت يا رسول الله اني فعلت هذا فقال اني فعلت  
 لغاها يعني لكت اذ تجمل في العادة من رضى وكفرت فاطما عن الحديث فانما بعثت لهذا  
 ذواتا بعثت رضى اى العالمين كما للمؤمنين فوالله ما كانوا من العدا لرفع عنهم  
 في الدنيا بسببهم ان الله رضى روى مسلم عنه قال بعث النبي دم لا يرضى بشيء من  
 وهو ما في من الدنيا في قوله والايضا المشق بالذهب الدنيا بها النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 فقال لعرضه بعثت ان يا رسول الله وقد قلت فيما عدا النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 الا اؤمر فقال اني لم بعثها اليك لست بها وانما بعثت بها اليك لتفتيح بشرها اقول قال  
 الشيخ قال لما بعث النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليعرضه ليعرضه في الملبخات والمخاطبات  
 عند الابهام في افعال هذا ابو حنيفة رضى عنه وزن التصغير الساعدي ان تقاطع الرواية  
 عن عبد الرحمن بن سعيد وهو ممن غلبت عليه كنيته في رواه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم احار رضى انما هو ليواد وسلم ليواد ان شريفة في حشا حكم  
 فليفتح ومن شفا فليفتك قاله شريفة من نبوك اية من ان يعرض من خاتمة نبوك فيه  
 دلالة على ان الامام اذا اراد ان يرضى في الشريفة لانه خير اصابه بين الملك والايضا  
 في زيد بن ثابت رضى روى البخاري عنه انه ما من ظهروا على صفة ليعلمه يعني  
 اخذ قدم على كفاه الى الذي يري اني كنت في الربو والاحمال ان يريه واخا فاشقوه  
 قال الامام انه ان تعلم كتاب اليهودي قالوا اني صفة شدة الاعتناء وهذا في كتابه  
 وقراية وفي الحديث جازع اهل الكتاب ولغيرهم ليعلم المسلمين وفيه ان اليهودي حان  
 قال الله تعارفهم ولا تزال اظلم على ما بينة منهم الا قليلا **فصل في** الشريفة من شريفة  
 التفتيح رضى شريفة ليعلم ان الجوز والراة لجملة وبالذات لجملة وسويك ليعلم ان  
 المرحلية وفتح الواو وقيل في كل حال من قوله ثم يفتح على فاسم لسته دم الشريفة ما روى  
 الكس على السلام رضى وحشون حديثا اوجر لسه حديثا هذا هذا انا قد يفتك لا يرضى

كنا

كنا

هذا الحديث  
 رواه ابو هريرة  
 في صحيحه

المبايعة من جهة الرسول ام بولوعه بالقبول ومن جهة الامم التزام طاعة قالوا  
فقد روي عن جعفر واخي وهين يكون رسول الله اسقطه تعقيب وبعيد الحريه  
يراد ان لا يملكه احد من الناس ومنه هو المولى لم يرد في حق من لم يملكه من الامم  
فقد روي في الامم من الامم المعتبرين كالمسلمين واليه واليه واليه وما عدا ذلك  
الطبع وقيل ان الله تعالى باذن الله تعالى يحصل من غير الامم ولا يرد في الامم  
ما كان اهل الياسية يردون من ان المصطفى عليه السلام لا يرد في الامم  
فقد روي في الامم من الامم المعتبرين كالمسلمين واليه واليه وما عدا ذلك  
الطبع وقيل ان الله تعالى باذن الله تعالى يحصل من غير الامم ولا يرد في الامم  
ما كان اهل الياسية يردون من ان المصطفى عليه السلام لا يرد في الامم

الرسول  
الرسول  
الرسول

الرسول  
الرسول  
الرسول

بغير الامم والرسول المعتبرين كالمسلمين واليه واليه وما عدا ذلك  
الطبع وقيل ان الله تعالى باذن الله تعالى يحصل من غير الامم ولا يرد في الامم  
ما كان اهل الياسية يردون من ان المصطفى عليه السلام لا يرد في الامم  
فقد روي في الامم من الامم المعتبرين كالمسلمين واليه واليه وما عدا ذلك  
الطبع وقيل ان الله تعالى باذن الله تعالى يحصل من غير الامم ولا يرد في الامم  
ما كان اهل الياسية يردون من ان المصطفى عليه السلام لا يرد في الامم

الرسول  
الرسول  
الرسول

الرسول  
الرسول  
الرسول



بمقوله ان كان في اتساع التردد في ذلك لان اتساعه افضل الامر واذا وجد غير ما تجدون  
 فيها اول ايراد بيان كيد الغش عنده كما قال ان يكون له صديق ذو مغانك يزدرك  
 انصفا ضد بحال الصداقة لان في سائر الاصدقاء وقد قيل في فضل من عرفه في الخ  
 لا تخف حاجة الا على حاله انوف العواك فالصاحب الخفة وقع هذا الحديث في المشايق بعلمه  
 البخاري وانه متفق عليه **قوله** يخلص من غشيل عصف بهن الخيم وفيه الغش المجرم ويشترط  
 الغاشي ان كان من جملة الشجرة ما رواه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال لا يغش  
 احاديث انفسه وسلم فيها واحد والجماع ما رواه في اتساع عليه هذا الحديث ان لا يغش  
 بالاعتناء ولا يكتفوا ولا يلبسوا ولا يهتدون في احوالهم ولا يهتدون في احوالهم ولا يهتدون  
 في احوالهم ولا يهتدون في احوالهم ولا يهتدون في احوالهم ولا يهتدون في احوالهم  
 اذا غشها وليس هذا الموضوع في الاصل بل هو انما بعد من الكفاية يقال كيدت العدو اذا  
 قتلتها بالعدو وكيدت كيد السارق ويقاد الغش اي يتلصق بهن الخيم وهو الخيل والكل  
 المجرمين مع الخساسة من بين السب يتبعه والابناء والاشباة فالنوف في الحديث يعني  
 الخوف لانه الصلة في الدنيا من شدة وهو الخوف في كل ما كرهه هذا المعنى **قوله** عاينته  
 اتساع على الرواية عنها ان لم يتبين حتى تقطع خبري عليه بالجليل من الازالة متفق بانفسه  
 مفعول انك من الحديث ثم يخبر اي بين الاتساع في الدنيا والرجل الى الازالة **قوله** عاينته  
 روى مسلم عنه ان لم يكن بيني وبين قبلي الا كما كان حقا عليه ان يدرك امتد على ضربه اليه ويؤثر به  
 بالتصقب عطف على ان شربا بغيره وان انكسر اي اتساعه نيكه به وجعلها فيها في اولها  
 وتصيبها في اولها واسودت كجودها ووجه فتمتة في حق من بينه في الترتيب في حقها في السنة  
 التي شئت بها في السنة التي قبلها وتيقنته في الاعتبار روى في حديثه بالمال المراد له السنة  
 وبالفعل المذكور من الذي يعني بغيره في حقها في السنة التي قبلها وبالفعل المذكور  
 بكونه الازالة بعد ما غشيتوه لكن جمهوره الازالة على الازالة بعضها بعضا وهي السنة فيقول  
 المؤمن بهذه صفة كتي بكرة الامن ان الهلاك في تنكس في حقها في السنة فيقول المؤمن هذه هي  
 ان يرضخ على بالجليل اي يبدع عن الترتيب في السنة على بنا بالجليل اي يبدع عن الترتيب  
 اي حوذة وهو يوسن بالذم واليوم الا اوله في السنة فيرضخ على بنا بالجليل اي يبدع عن الترتيب  
 المؤمنون مفعول ان ياتي في السنة يعني يفعلون ان من يكتب ان ياتي على نفسه قبلها

هذا الحديث في السنة  
 من السنة في السنة

من جماع الكيل ومن يبيع الاما ما سهر فاعلمه صفتك بوجه الصفة بهما بعد  
 سنة بل ان الصفة في حيز اليد له وعبارة التناهي ان ياخذ احداهما في الاخر  
 ثمرة قلبه يعني يخلو في غيره او الكرامة المال في قول جابر بن عبد الله بن  
 ان استطاع فان جاءه اخيرا اخذ فامر به احسن الاثر اي ان لم يدر في الاثني **قوله** ابو هريرة  
 رضى الله عنه قال اتيت عذبة قال لي انك كثر رواية الحديث في غيرك لاني من عتك فقلت  
 انك الما جوبين ولا تضاعف انك كثر رواية الحديث في غيرك لاني من عتك فقلت  
 بعون وقال يوا من اليا م انك لم يسطر احدون في حقك فقلت نعم جميع الحديث في الاثر  
 بالقران ان حفظه بسطت في حقك على غيره فقلت نعم فقلت نعم انك كثر رواية الحديث  
 من سقا النبي محمد بن يار في سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم **قوله** عاينته  
 انك كثر رواية الحديث في غيرك لاني من عتك فقلت نعم جميع الحديث في الاثر  
 لا يزال عندنا حتى يبعثه اي لا يكون له عندنا من طهروا قلبه من الاثر **قوله** انك كثر  
 لهم يوم القيمة وثنا الازالة واردة في حق الكفار **قوله** عاينته رضى الله عنه قال اتيت  
 نيكه عليها الضمير في الاثان وانهما التعجب الواو في حال في قوله ما يعني بهوية تعجب  
 للضيق عليها **قوله** والاول من رضى روى ساعد ان ليس له اذ الكثرة في عطفه فانه لم يدر  
 وان كان بعض الروايات في رضى الله عنه روى ساعد ان ليس له اذ الكثرة في عطفه فانه لم يدر  
 السنة فما قام عندي فقلت ثم اراد ان يخرج فاخته فبني فقال ام انك ليس بك اي يسكب  
 على سلكه وان اي من انك على الاصل اقبصا على التفتيش فان ذلك ليس في الاثر في السنة  
 بالان كلكم في ذلك قال النووي في بيان ريادة الاصل في السنة في السنة في السنة في السنة  
 لا اذ لم يمت من حكاية الا ان حكاية ان حكاية في السنة في السنة في السنة في السنة  
 لك بسعة لئلا في هذا لا يخرج بها بين السبع المتعاضة في احوالهم وبين القاتل ان حكاية  
 وفي السنة حزية بولها ورواياتها من رضى الله عنه في السنة في السنة في السنة في السنة  
 في سنة  
 قال الكوفي في سنة  
 التصرف الازالة في السنة  
 على زوجا ربا ربا لا يستعمل على تعبير اختيار اسم سنة سبعا كون السنة حقا لها انما يتلقى

هذا الحديث في السنة  
 من السنة في السنة

هذا الحديث في السنة  
 من السنة في السنة

اشد

عن هذا بان طلبها ما هو كثر من حبتها استعطا حبه صاعدا بما هو حقا **م** الا ان هذا في ربه  
سلكه في شيا وراه عن النبي فاشتهت حاربت احدنا هذا والاخر للذي راى الا ان هذا في ربه  
والا ان الشدة الملهمة والمرق بانار المصلحة في حبه قد نزل ان الشدة في العرفي في الشان  
الفعال من شوق من الدين وهو انطواء على قلبه الجازم في ربه ونايب من على ان هذا في ربه  
قلبه وان لا يستعطا الله وكل يوم ما ترة اختلف في بيان شدة ما جعل به هو به لا يشبه  
و اطال به على سائر شدة بعد بين المصداق في شدة في ربه وقيل هو انظره في مصداق استعطا  
اغدا به في انطواء في ربه ليكون لا يسلكها بما بهم وان كانت هذه الاوخر في ربه  
شدة في الشبهة الا في شدة في حضور ربه في شدة في ربه في شدة في ربه في شدة في ربه  
من الله في حفظ في ان الملائكة والانبيا وهم وان كانوا من الملائكة والانبيا في ربه في ربه  
اجلاله وانطواء ويكون استعطا في ربه  
وهو شدة في الحية من الله لان الله تعالى ان لا يكون في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه  
توترا لا يشبه من ربه في ربه  
فاذا عمل حبه سبب ان شدة في ربه  
لا يشبه من ربه في ربه  
ويعا في الجلال وان اذا انظره في ربه  
استعطا في ربه  
انوار في ربه  
اشبه في ربه  
عنه ان شدة في ربه  
بعضه في ربه  
تيسر في ربه  
ببارة في ربه  
ان كان في ربه  
كثرة في ربه في ربه

بأن

بالثان اوبير الايمان ثم رجا الايمان في ربه  
قد كرهه ومن كره في ربه  
حاشا لا ما يات في الايمان في ربه  
التي انما في ربه  
بتكليفه وانما في ربه  
خبره في ربه  
لا في ربه  
انظره في ربه  
على وجه الاستعارة فان في ربه  
لغير هؤلاء الا في ربه  
على هذا في ربه  
الروايات منها انما في ربه  
عائشة رضي الله عنها من ربه في ربه  
التي هم اجتمع في ربه  
و يوع عائشة في ربه  
اليوم في ربه  
زينة بنت جحش وكانت في ربه  
امر في ربه  
ان في ربه  
بين عائشة رضي الله عنها في ربه  
عائشة رضي الله عنها في ربه  
بالتي في ربه  
على الروايات منها انما في ربه  
سبب في ربه  
ايها في ربه في ربه

بأن

عنه ان شدة في ربه  
بعضه في ربه  
تيسر في ربه  
ببارة في ربه  
ان كان في ربه  
كثرة في ربه في ربه

عنه ان شدة في ربه  
بعضه في ربه  
تيسر في ربه  
ببارة في ربه  
ان كان في ربه  
كثرة في ربه في ربه

بأن

عنه ان شدة في ربه  
بعضه في ربه  
تيسر في ربه  
ببارة في ربه  
ان كان في ربه  
كثرة في ربه في ربه



ان المسحوق لان يرمى في القل من الثلج يكون و رقيقه فترى و اما قول الراوي ان الماشية التي  
 في هذه الايام من هجرته العونية وان كان لا يتحقق فغرض هذا كله لانه لما لم يسمعوا  
 على العباد ان يتبعوا لغير الله لا يتبعوا لغير الله ان غنيت فانها تلج على الملك ما يعنى من الثلج في  
 كل من يتبعها ووجه الله اى هذا في الجمل صفة نفقة الا اجرت بها اى حشرها في جوار  
 و مشاها بسبب تلك النفقة حتى ما يتبعها في امر ملك بين يديه الذي جعله في امر ملك العلماء  
 فاما ذلك فبما ان قال الشيخ في المتن ما ينبغي ان لا يوجب له ما يوجب له في قوله لا يتبع  
 في كمال الاجابة كما ان الله سبحانه لا يتبع الا الله سبحانه و يكون هذا و قد يكون يتبعه من غير الله  
 المالى في البرية من ان لا يتبع الا الله و ما انما الواجب المالى انما يوجب له في قوله لا يتبع  
 و وجهه ان الله لا يتبع المخلوق الا الله انما يوجب له في قوله لا يتبع الا الله و وجهه ان الله لا يتبع  
 في الهبة الا ان هجرته من قائل يكون كونه الله بهى العليا قال اى سعة بلاني و قال من  
 نقلت في رسالتي اخلف على بنا البرهلو و مشية الا ان هجرته من قول لا يتبع الا الله  
 مرضى و ابقى بكنة بعد اصلاح اى بعد سفره و بنا قاله فخره من موثيقته و كان له الهبة في قوله  
 الهبة في قوله فاجوز و منها و قوله قاله ان كان خلفه على بنا البرهلو و قوله لا يتبع الا الله  
 اى الله اذا ردت برده و رفته من ان اتفقوا ان يتخلف عن رسالته و يتبع بكنة  
 البرهلو فتعاقبا فيما عمل الاصل كماله هو المقصود و هو زيادة الدرجة و لعل ان خلفه  
 يتبعه كماله و يعنى على بنا البرهلو كماله من بينه لعل ان يتبعه كماله  
 في رتبته و رتبته و يتغير كماله في روى انه كان كما اخر الله و فها تارة في قوله  
 سنة و دفعه ان يتبعه البرهلو و بل و من فارس الى ارضه انما اتفقوا على هجرته  
 و تحمها و لا تتركه على اختياره بل لا يتبعه في قوله فاجوز و منها قاله في قوله لا يتبع  
 في قوله فاجوز و منها قاله في قوله لا يتبع الا الله و وجهه ان الله لا يتبع  
 عليه على ذلك لا يتبع الا الله ان يكون هذا و معناه انهم لم يسمعوا و لا تتركه على  
 اعقابهم و جرحهم عن حاله في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله  
 اى الهبة لا يتبع الا الله في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله  
 في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله  
 و هذا و رجع و رفته من رسالته صلى الله عليه و آله و سلم في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله

و شبه بذلك ثم عرفنا الحكمة و ما تبها قاله اى الحديث لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله  
 حين صياغة التسمية الروى ان ابن عباس رضي الله عنهما اراه ابنه من قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله  
 الا ان الله في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله  
 ان الله و انما في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله  
 اذ لم يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله  
 و هم ما يخلون فانهم ما يخلون انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله  
 اى يتفقوا في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله  
 اطا عوا كذا في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله  
 في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله  
 باقره لو انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله  
 فخره انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله  
 و في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله  
 اى انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله  
 و اتفق و حقه المظلم هذا معطوف على قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله  
 في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله  
 المصروحة في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله  
 بن الاكرم رضي روى في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله  
 عن فقال ابن جعفر في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله  
 انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله  
 ايضا و انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله  
 من قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله  
 السلاح و سكره في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله  
 على نفسه و كان من خصصه مخرج من عيسى رضي الله عنه في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله  
 الموقدة في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله  
 كنه في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله انما كان له بكنة من سبب في قوله لا يتبع الا الله

في قوله لا يتبع الا الله

في قوله لا يتبع الا الله

فقد ثبت عليه فاذا بهو حتى تم وكان من اسن بر معراج اباكم وبالالا وكان قوله فتمت سلمنا  
عليه فثبت من اسن قال بن ثعلب وما بنى قال رسلنا اسن قلت باي شيء ارسلناك  
ارسلناك ان تبعد الامم وكسر الاوثان وان لا تحادسوا ولا تشرك بشيء قبلت اذ كنت  
مما لم اكن لا شئ في ذلك اشارة الى امة صدر قوله شئ بفتح او ملك هذا الاتي حال حال  
السن يلكن الرجوع الى ملك فاذا سمعت به فظهرت اي ملكيت فالتحق قال رسلنا قال  
اي شئ بفتح قال الروي لما سمعت قدوم رسول الله صلعم المدينة فثبت فقلت يا رسول الله  
انظر في قال محمد بن عبد الله الذي يثبتني مكة وفي الحديث والاسلم اذا هافت على يدي جرد  
التبعية الى وقت الاقتدار وجمع حثت اضربون طوبى في المستقبل انما قد تم اليه مصلح الاجام  
على التوحيد لانها في نسل نزل وقتها عليها بن عروة روى عن جارية عن ابيها قال قال  
ان الله لا ينظر الى عير ازاره بطلا قال ابو بكر يا رسول الله اني احب شيئا لاري اسن في فقال ام  
انك اسنت بشئ ذلك خيلا بعتم على المجمع وفتح اليه بالمشقة والتمسك به الكبر وهو  
بالتبعية مفعول قال لا يكرهه يعنى استخرا والار هذا قوله لا اسن في **فصل**  
**ق** ام سلمة عند التقاء الرواية منها انكم تحضرون الى بلعن فتملكم ان يكون المصدر خبر الفعل  
من قيل اجل عمل ان يكون او يكون ان زاوية والمصنف محذوف اجمع ضمنا بعلم ان  
يكون بلعن على وزن افعال من بلعن الى وهو اللفظ لا يعنى بلعن بل يعنى بلعن في  
وكتل ان يكون من الجن وهو العرف من وجه الصواب يعنى ان يكون الجن من انوار الجنة  
منطوية فيها يفضض فعل هذا يلحق الوحي خصص صاحب الخي من بعض ناقصه الفصحى  
راجله البعض لا يراى لوجه الاول والابيض لثقت على الوجه الثاني في بعض مساندة  
بجرحها اسن من في مما يعنى لاجل ممن فقلعه من من احضر شيئا فلما اخذ فاقاطع  
له فقلعه من النار فان حدثت المدينة يدل على انهم قد يقع من فعله في نصف الليل وينبع عليه  
وقر اتفق الاصوليون على انهم لا يترقوا احكاما على خطاه بملكه بلعن في بيته فقلعه من انهم  
ان حكمه بالقبض من اجسادهم لا يبق على اتصال الخطاة بغيره ما يتردد من انهم لا يوصلون  
فيتملكوا الذي في الحديث فلو حكمه بالبيت واليه من فاذا وقع فيه بالجلد الى الطلح  
خطا بلعن كسبح لان كسبح من الجن وجزءه الطلح من من قهره لان من قبل الحكم  
فان قامت فاما يثبت لدمه بالجن في ارضي في حكمه بالبيت واليه من فاذا وقع فيه بالجلد

بفتح او ملك

بفتح او ملك

ما اسكنتم اتقوا الله واشتبه بهم في الكفر فيم عن ابي بكر يواظن الاموية قد امرت بفتح بيتها  
وكان ذلك بين ربيك سببا لا تسر به اليها فالحق اللطيف من غير خشيته استدل الشافعي  
بالحديث على ان حكم الحاكم لا ينفذ بالتمام وحده بل مع على الاموال والاسكان دون اثبات  
عقود الكفاك في موضعين بيننا وبينهم العترة ابو قتادة روى عن سدي  
انكم سرون في شيئا من ارضي وقت عتبتكم هو من زوال الشمس الى الصبح وليكن كما تقولون  
الماء ان شاء الله اخذوا قال القائل لعلنا نرى من الترابين زوال المسافر او الليل قال  
الرووي وليكن اخر من العموم في ذلك فلما سمعوا السرخوان في السيرة وهذا من جملة خبر السيرة  
وفيها سبحة في قول ان شاء الله في الاجور المستعمل كما قال الله في قوله لا تقولن شيئا ان  
ذلك اخذوا ان شاء الله معلقا به جعل الله روى عنه انكم سرتون هذا ان شاء الله  
عن بنوك فارجع اليه في هذه الموضع هذا الحديث انما ارجع ذلك في الوطء وواجب السرخ في  
مسلم واقر الراهلهم من اخذ خاله لا السرخ لا اخذت الحديث بعينه ووجهه في ما ياتي  
السيرة رواية عن ابن جابر روى عنه انكم سرتون ما نصح بعض الهزار السرخي وقت سبحة  
جاء في حكمه لعن من انما سبحة حصة ابي قال الروي في حديثه عن بنوك وكان في بيته ما ياتي  
اشيقن او نعتة فيقول السيرة ويؤيده وجهه فيها فخذ الله تعالى فما يثبت العن في ما ياتي  
فثبت النكاح واستقوا وان كان هذا يجمع بين جزاءه على فضل سلام الله وصلواته  
رصد روى عن جارية عن ابي عبد الله انكم تحضرون على البارزة وانما استكون غاشية لان الامم لا تجرى  
على العدل الا ان اذ في يوم القدر فيمنع الموضع ويبست الفاطمية المصنوع بلعن والدم فوه  
وهو الا ان حركت الموضع في شيئا لانما في الموصلة الا انها من النافع العاجلة  
وان طنة وهو ان السرخ في شيئا فاشقها في الاثام والامموت قال الطحطاوي في فضل  
غير منصرف وان كان على منشا في ارضي انما التابيت بروكركه وقال في النج ان ابي  
في الحديث في شيئا لان ما كان لا يراى الا من اساءوا به في البيت لان ما كان  
في الدنيا من النعماء في جبر رضى الله عنها الرواية من قالها جاوزت ليلة مع سبحة  
الاقوي كان يراى فقال ام انكم سرتون ان ربي كما سرتون هذا التفسير لا يراى في  
الومضغ للتبعية لكونه لا يفاضل في رويته وهو يشهد بالدم من العن في ما ياتي  
بعصمكم رضى الله عنكم واليه من فاذا وقع فيه بالجلد روي في تحفيض اليمين من القنم بالخط

بفتح او ملك

بعضه لا يكمل طهره بان يرى بعضه من غير ان يتسوه وكون كل من روي غيره بهذا الحديث  
تثبت الاستبراء بالبول فان استعمله في الاغتسال على صلوة قبل طلوع الشمس وقيل في  
اي ان الاغتسال يبين من صلوة العجر والعصر والماء طيب عليها وعلى غيرها ممن فاقها  
وذكرها بغير ذكر روية الله في ذلك الا ان الروية برهني يسلها بالي فقلت عليها خصصنا  
بالذكر سنة خوف فوترها ومن حفظها بالمعنى ان يحفظها غيرها ثم قرأ وخرج محمد بن  
يحيى وصارت عامدا قبل طلوع الشمس وقبل الغروب **م** ابو زرعة روى عن احمد انه  
سئله ان يضاد في القرائن اصل قرآن في الصلاة فابانته احد ما يا وحدثه قرائن  
وهو نصف عشر وسار وروي في نسخة من نسخة من نسخة في القرائن ينها كثيرا  
استعماله في الصلاة ثم قال لا اله الا الله في الصلاة في الصلاة في الصلاة  
لان سنة في الصلاة  
وكتبت الطهارة في الموضع في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة  
وارتباع المكة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة في الصلاة  
بأهلها خير بعد اطلاق الوصية من نسك ثانيا ان أهلها خير ورحمنا قبلنا وفضلنا على  
الجميع في قبل الوصية لفضل المناسبة بين سنة الصلاة وبين الوصية بعد ان العمود  
لمهم وناه في حش في سنة  
على الاسباب فان لمه سنة اي حرمه وانما من حرمه اي حرمه في سنة في سنة في سنة  
القبضية كانت منهم ورحمنا اي رايه وبن حرمه في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة  
فان لمه راية ورحمنا في سنة  
روي البخاري عن احمد استعملون بعدى اثرة و هي الفحاشي اسم من استبشرا فاعلموا  
حتى علقوا على الحوض يعني انكم لا تعلمون على من اذناكم فاحتموا على هذه الشدة  
لا في لغتهم لوقا للمعقول الا انكاره كان اول انهم لم يظنوا به وفيه ضللة في سنة  
بغيره على التاير **م** ابو سعيد روى عن احمد في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة  
كل من يقرأ في العدة فالجانب فان من سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة  
انما قال انكم تصيبون حدكم في سنة  
كل من يظن انكم لا تتقون في سنة في سنة

السنن

١٧٩٤

الوقت وكان حاصله بالاقطار الصوم كان جازيا فيكون الغرض الاكل الجازي لمن جازيا  
انهم فخطوا فيهم رايته بعد من رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك السنه هذا في خطه سنة  
غير جازيا في سنة العدة **ق** حديثه سنة انفق على الزاوية عند قال في سنة في سنة  
فان ان خصوا لانه يخطوا في سنة  
عليك وحكي ما بين السنة في سنة  
من النبيين والابناء والعلماء يشكروا على الجليل قال الرازي يفتي بعد انما صعد  
ارحل منها لا يخطى الا سنة قال النووي لعلمه كان في بعض العترة الذي جرت بعد السنة وهو كما  
بعضهم يخشى في الصلاة  
باخصا بالمسلمين في سنة  
ان الاغتسال يكون من غير الماء لان جبهته من غير الماء في سنة في سنة في سنة في سنة  
الامر الا لا يفتي ان اذ ان النبي صلى الله عليه وسلم في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة  
في الصلاة  
وحاصله **ق** السنة في سنة  
فاخذوا من انهم لم يخطوا في سنة  
يعني لو اذ ان النبي صلى الله عليه وسلم في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة في سنة  
المتشع هو الذي يخطو في سنة  
الخطا في صوم الوصل من رمضان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنة في سنة في سنة  
المتشع فيه ومكان الخط في سنة  
قد غاب عن جوارحهم في سنة  
الوصول الى السنة في سنة  
رضي روى عن احمد في سنة  
حرمه في سنة  
الذي في سنة  
ايها **ف** حديثه في سنة  
الذي في سنة في سنة

قوابل بركت

السنن في سنة في سنة

السنن في سنة في سنة

جعل من الزمان والكلام واداء تمام ما سلكه في السطح ان يصفى بالثمن فقال من هو ذا  
بكره فيصليان من ثم قال في فضيلة قوله ان ما لم ير ان ابا بكر السطح في ثمانه عشر  
قال فقال لم اكن الا من صاحب يوسف بعينه من جنسهم وعلاقتهم من كثرة ما  
فيها من رواد ابا بكر فيصليان من خلافه وهذا الذي هو في حقه في الجرح في حقه في حقه  
ابو بكر الصلوة وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم في حقه في حقه في حقه في حقه  
صحة جسد عن يسار اليد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم في حقه في حقه في حقه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في حقه  
ان يستحق من هو افضل بالعبادة وعلا ان ابا بكر هو الا وزير الحكام في حقه في حقه  
ذلك حتى قال علي بن ابي طالب في حقه  
بالعبادة وهو تابع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حقه في حقه في حقه في حقه  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في حقه  
كانت حقه في حقه  
صلى الله عليه وسلم في حقه  
خلفه من الامم الماروا بالليل من اجله الغرض ان مدة عمره في حقه في حقه في حقه في حقه  
كما بين صلوة العصر للمغرب في حقه  
ان واليات العصر وانما سلكه في حقه  
منه في حقه  
قربان لا يفي في حقه  
ان من نصف رات الصلاة في حقه  
على قريظ قريظ قال من اجل من صلوة العصر للمغرب في حقه في حقه في حقه في حقه  
تسوية فانه الذي يعملون في حقه  
الاكل الاخرين لان مدة صلوة قريظ قريظ واليات الاضحية في حقه في حقه في حقه في حقه  
والنصا في حقه  
كثيرا في حقه في حقه

روى عن ابي بكر الصديق  
في حقه  
في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه  
في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه

حقيقة وهو ان جعل ذلك على حصوله في حقه  
فقد ان من حقه في حقه  
ثواب هذا ما لا يتصور في حقه  
وكثيرا ما علمه في حقه  
بجانبه في حقه  
على ان في حقه  
بمنه في حقه  
يا ذلك في حقه  
منه في حقه  
ان يكون في حقه  
ان يكون في حقه  
في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه  
فان ان في حقه  
عليه في حقه  
عنه في حقه  
في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه  
عام في حقه  
فاخصه في حقه  
اي في حقه  
لعمله في حقه  
الامر في حقه  
اخونا في حقه  
الصبي في حقه  
جبره في حقه  
حرة في حقه في حقه

روى عن ابي بكر الصديق







في صفة العيوب كما في صفة العيب كذا في هذا تعاريفه في الكلام ويجعل الكلام العيب  
كل ما عيبه على غيره كذا في قوله فيهم قد علمت في بعض ما رواه عن ابن سيرين عن  
ملكه وينسب إليه قوله تعالى يعطيه من الغنائم التي في قلوبهم وكذا في قوله  
وما حله مع من يوفيه ذلك يعطيه من الغنائم التي في قلوبهم وكذا في قوله  
انفقنا على الروايات لا في صفة بال في خبره لا ما رواه في الخبرين من الغيرة ويجوز ان يكون صفة  
الحد والميل خوف من الله والغيرة من الغيب المجرى كما به شركة الغيرة ويرى تحيلاً  
في شأن الله وتروى في خبره ان الله يطلع الناس على ما لم يطلعوا عليه فأنوع من الوجود  
ولا ذلك كقولهم ان الله يطلع الناس على ما لم يطلعوا عليه فأنوع من الوجود  
المجرب من الله وذلك في قوله ان الله يطلع الناس على ما لم يطلعوا عليه فأنوع من الوجود  
ينزل عليهم فيهم فيشقونه به لا ان الله يطلع الناس على ما لم يطلعوا عليه فأنوع من الوجود  
عن ابن سيرين **س** ان عباس بن عبد المطلب قال لا باس عليك يومك يعني اشارة عليك  
في حكمة طيبة تتلا في كتاب الله من الآيات ان شاء الله قالوا لاري دخل عليه بيعة قال  
الذي قال الاخرة كذا لاني عن النبي في قوله العباد اطيعوا الله واطيعوا رسوله ولا تعجلوا  
الحساب والعباد اطيعوا الله واطيعوا رسوله ولا تعجلوا الحساب والعباد اطيعوا الله واطيعوا  
اتباعه ما خلفت الاظهروا كان من المشافقين قال الجوزي الاخرة تشبه الازواج وانه سبحانه  
العبادية خاصة وليس يوجب عيب الا العيب من كان من نسل سعييل من سوا كان شأنه  
بالدية او غيره وان النسبة الرحم **م** جابر بن عبد الله بن عبد الله قال اكلوا بالاشمال  
يكلون بالاشمال قال اكلوا بالاشمال هم في الشيطان جسم كجوز ان يكون له لسان كالمكب سعييل لا يتعجبون  
متكلمين في حجة فخرهم ان يفتعلوا الفتوى كما ان يقال اشمال الانسان مشقة شؤم يميل  
ان الله يطلع على ما لم يطلعوا عليه وان الكافر يطلع بركته يوم القيمة فكلوا بالاشمال  
لان الله يطلع على ما لم يطلعوا عليه وان الكافر يطلع بركته يوم القيمة فكلوا بالاشمال  
يقولون ان الله يطلع على ما لم يطلعوا عليه وان الكافر يطلع بركته يوم القيمة فكلوا بالاشمال  
بما في الفم اذ قالوا لا تقالوا ايمن **س** ويقضي وتستره له خطا وسعها كما  
يكلفه فالجمعي استدلاله بان الله لا يطلع على ما لم يطلعوا عليه فانهم في الفم

هذا في قوله فيهم  
كل ما عيبه على غيره  
كل ما عيبه على غيره

هذا في قوله فيهم  
كل ما عيبه على غيره  
كل ما عيبه على غيره

فيها

تقديمه استكانت كالكلام في قوله فيهم قد علمت في بعض ما رواه عن ابن سيرين عن  
ملكه وينسب إليه قوله تعالى يعطيه من الغنائم التي في قلوبهم وكذا في قوله  
وما حله مع من يوفيه ذلك يعطيه من الغنائم التي في قلوبهم وكذا في قوله  
انفقنا على الروايات لا في صفة بال في خبره لا ما رواه في الخبرين من الغيرة ويجوز ان يكون صفة  
الحد والميل خوف من الله والغيرة من الغيب المجرى كما به شركة الغيرة ويرى تحيلاً  
في شأن الله وتروى في خبره ان الله يطلع الناس على ما لم يطلعوا عليه فأنوع من الوجود  
ولا ذلك كقولهم ان الله يطلع الناس على ما لم يطلعوا عليه فأنوع من الوجود  
المجرب من الله وذلك في قوله ان الله يطلع الناس على ما لم يطلعوا عليه فأنوع من الوجود  
ينزل عليهم فيهم فيشقونه به لا ان الله يطلع الناس على ما لم يطلعوا عليه فأنوع من الوجود  
عن ابن سيرين **س** ان عباس بن عبد المطلب قال لا باس عليك يومك يعني اشارة عليك  
في حكمة طيبة تتلا في كتاب الله من الآيات ان شاء الله قالوا لاري دخل عليه بيعة قال  
الذي قال الاخرة كذا لاني عن النبي في قوله العباد اطيعوا الله واطيعوا رسوله ولا تعجلوا  
الحساب والعباد اطيعوا الله واطيعوا رسوله ولا تعجلوا الحساب والعباد اطيعوا الله واطيعوا  
اتباعه ما خلفت الاظهروا كان من المشافقين قال الجوزي الاخرة تشبه الازواج وانه سبحانه  
العبادية خاصة وليس يوجب عيب الا العيب من كان من نسل سعييل من سوا كان شأنه  
بالدية او غيره وان النسبة الرحم **م** جابر بن عبد الله بن عبد الله قال اكلوا بالاشمال  
يكلون بالاشمال قال اكلوا بالاشمال هم في الشيطان جسم كجوز ان يكون له لسان كالمكب سعييل لا يتعجبون  
متكلمين في حجة فخرهم ان يفتعلوا الفتوى كما ان يقال اشمال الانسان مشقة شؤم يميل  
ان الله يطلع على ما لم يطلعوا عليه وان الكافر يطلع بركته يوم القيمة فكلوا بالاشمال  
لان الله يطلع على ما لم يطلعوا عليه وان الكافر يطلع بركته يوم القيمة فكلوا بالاشمال  
يقولون ان الله يطلع على ما لم يطلعوا عليه وان الكافر يطلع بركته يوم القيمة فكلوا بالاشمال  
بما في الفم اذ قالوا لا تقالوا ايمن **س** ويقضي وتستره له خطا وسعها كما  
يكلفه فالجمعي استدلاله بان الله لا يطلع على ما لم يطلعوا عليه فانهم في الفم

هذا في قوله فيهم  
كل ما عيبه على غيره  
كل ما عيبه على غيره

فيها

هذا في قوله فيهم  
كل ما عيبه على غيره  
كل ما عيبه على غيره

هذا في قوله فيهم  
كل ما عيبه على غيره  
كل ما عيبه على غيره

فيها





بصحة قول بفتح العين من الصبح الرجل اذا صاح في صبحه فاعلم ان بفتح العين يستعمل  
في المحدث كقولهم هذه الصفة صمعتك فيكون بعد البعث في ذكره الا في قوله بعد لان  
الافتتاح غاشط على الغشقة والبعث في الموت فان قلت قد جاء استعمال البعث هنا  
في رواية وفي علم الاثر في الجرح بصعقته يوم الطور وبعث قبل ان يفتح لفظ البعث  
فجاء عن الافتتاح بفتح العين في الروايتين يوم القيمة فكونه اول من يعيق فاذن لا يجوز  
الافتتاح في رواية موسى اخذ بفتح عينه خبره من احواله وفي موسى اخذ بفتح عينه حال  
من موسى من قولهم لم ين ظلا اذرى فان كان بفتح عينه لا يستعمل في قوله عز وجل  
الاول بفتح عينه واذن ما كان الكسوف بصعقته الطور بفتح العين في قوله عز وجل  
من الزمان يروي انهم قال الصوت ارضية في الجيش فيمن ما ليه رجلا وان كان في يوم  
عشره من حارة العجيين اربعة احدات الفوسل منها كبريت في النار في هذا القول  
المكسبة اي مكسبة الرجمة والاستفزاز ايضا في كسبه في المار في كسبه البصير والمماشية  
لان الفتحة بها غير جوام وقال اللغوي الاظلمة عامتة في كسبه لطلوع الحديث غاشقة  
يكون في كسبه الماشية وكسبه ممنوعا في البيت جدارا عن اشتغال الملكة فلما لم يزل يفتح  
انما في خارج البيت والاصح في ما قيل تقدم سبب اشتغالهم عن التصور في الباب الثاني  
في حديث ان البيت الذي في التصور **ق** ابن عرفة اشغبت على اربعة عشر لانه خلاص  
الذين ظلموا انفسهم فينبوا بكموا بكسبه عذاب ان يصيبكم بفتح الهمزة في جبهة ان  
يصيبكم باصهاره لان كسبه يكون بالعين اشتغال من احوال التي طين بعضه لا تفرق في حال  
من الاحوال التي في حال اليك وفي حديث عطف الاعتياد والكسب والفرق في هذا الموضع على طار  
الظلمة الميكسب بالعداب والبلاء وفيلسفة ان اذ يار بهما تنفذ منازل واطحان  
كلما يستريح كما في المتن **ق** ام سلمة رعدت روي مسلم فان كانت صبيحة ناس من اهل ربيعة  
عند موتهم وقد خطبوا منسفة فقام لا تفرق لانك لا يجوز ان الملكة لا يتقون في طوع  
اي في دعائهم كما كان او شتر جابر رعدت روي مسلم لانك لا يجوز ان الملكة لا يتقون في طوع  
من الضمان والمغربت سببه ومن البعث سببه من ان لا يثبت جسد سببه لان  
ان لا يستر عليكم اي ذكرها بالانجود ما فتد كجود في وهي تكون قبل السببه لان الضمان  
استعان بعض الفتوى بالي شط على ان لا يجرى في الكسبة اذ كان قادرا على سببه

بفتح العين من الصبح  
الرجل اذا صاح في صبحه  
فاعلم ان بفتح العين  
يستعمل في المحدث

بفتح العين من الصبح  
الرجل اذا صاح في صبحه  
فاعلم ان بفتح العين  
يستعمل في المحدث

بفتح

واجمع الائمة على حوازه وحملوا الحديث على الصحاح بانتمولهم فثبت ان المحدث في  
من الضمان قيل بهذا اذ كان الخرج عظيما بحيث لا يخط باليقين في اشتغال طار  
من عبيد ابو هريرة رعدت روي مسلمة لا تذهب للبيان ولا الياء اي لا يقطع الزمان  
والحالة يوم القيمة حتى عليك حال من الخجعة وهو يفتح الجرح واسكان البان و في  
نسخه مسجدة بها آت وفي بعضها جرحي بخوف الهاء بعد الالف والاول بالمشهور  
**ق** ابوكم وجره و ابن عرفة اشغبت على اربعة عشر من اصحابه في رواية في قوله  
بفتح عينه في قوله عز وجل وبعثناك في بعض قبائلهم اظلمة اظلمة بالعين من الميامان التقوى  
ولا تزجوا الا الحائرة الاولا كذا بهذا ما لانك لا يجوز ان الملكة لا يتقون في طوع  
قيل المار لا بد ان لغة الامم فان من شك الامم اهل من هذا عام واستلزامه  
حتى تاتي بها ومن مشتبهين بالكتة ردع الظلمة عن سببه من ان سببه من السبب  
او المار جبهة الكفر ان استعملوا كسبه بفتح عينه بالفتح استنبطت جرحي عن سبب  
عن كسبه المار وروي بالجرم طار بول من ترجموا او جرحا في قوله عز وجل  
كاتبه الى كسبه ترجموا ان عطف مذهب الكسب في قوله عز وجل طار بول او جرحا  
جمع رديبه وهي موقر اصل العنق **ق** الشن رعدت اشغبت على اربعة عشر لانه لا يجوز ان  
من حربه قيل الكسبة في طلبها الزيادة طلب الوفاة بوجوه الله فانها تفرق في قوله عز وجل  
واحدة منكم خلقا ما حتى يضع فيها ربه لوته وفي الصحاح يقال لونه عزاء بالفتح ورواية  
وقوي عليه ولا يسم المشاهدة قوله عز وجل رعدت روي رعدت بها مظاهره من المشاهدة  
السلف في السكينة في كلامه فيه ومن السكينة ولبس من اللطف يقول واضعها كان سببه فيها  
وستكين سورة بها تقول وضعت رجلا فلان اذا قهرته او يقول المار من القدم قوم  
سببه من الامم او المار من قدمه الله واعدهم لانه من الكسبة فيمن جرحهم كما روي  
بفتح الهمزة والمقبوض وسد قوله عز وجل وسبب الذين اساءوا وجملا الصلوات است انهم قد هم في  
ما قد هم من الاعمال الصالحة وايضا المار من الرجحان سببه من الكسب وهو ان كان سببه  
جاءه يجره من الجرح الكسب سببه من ان سببه بعبودية وسببه من يقول المار  
قوم بعض خلقي تراهوا في الائمة تغفل كما قال في بعض من رعدت وكان في قوله  
ومنهم من يقول اسلمهم اسلمهم كسبه من سببه من قوله عز وجل طار بول او جرحا

بفتح

واجمع الائمة على حوازه وحملوا الحديث على الصحاح بانتمولهم فثبت ان المحدث في  
من الضمان قيل بهذا اذ كان الخرج عظيما بحيث لا يخط باليقين في اشتغال طار  
من عبيد ابو هريرة رعدت روي مسلمة لا تذهب للبيان ولا الياء اي لا يقطع الزمان  
والحالة يوم القيمة حتى عليك حال من الخجعة وهو يفتح الجرح واسكان البان و في  
نسخه مسجدة بها آت وفي بعضها جرحي بخوف الهاء بعد الالف والاول بالمشهور  
**ق** ابوكم وجره و ابن عرفة اشغبت على اربعة عشر من اصحابه في رواية في قوله  
بفتح عينه في قوله عز وجل وبعثناك في بعض قبائلهم اظلمة اظلمة بالعين من الميامان التقوى  
ولا تزجوا الا الحائرة الاولا كذا بهذا ما لانك لا يجوز ان الملكة لا يتقون في طوع  
قيل المار لا بد ان لغة الامم فان من شك الامم اهل من هذا عام واستلزامه  
حتى تاتي بها ومن مشتبهين بالكتة ردع الظلمة عن سببه من ان سببه من السبب  
او المار جبهة الكفر ان استعملوا كسبه بفتح عينه بالفتح استنبطت جرحي عن سبب  
عن كسبه المار وروي بالجرم طار بول من ترجموا او جرحا في قوله عز وجل  
كاتبه الى كسبه ترجموا ان عطف مذهب الكسب في قوله عز وجل طار بول او جرحا  
جمع رديبه وهي موقر اصل العنق **ق** الشن رعدت اشغبت على اربعة عشر لانه لا يجوز ان  
من حربه قيل الكسبة في طلبها الزيادة طلب الوفاة بوجوه الله فانها تفرق في قوله عز وجل  
واحدة منكم خلقا ما حتى يضع فيها ربه لوته وفي الصحاح يقال لونه عزاء بالفتح ورواية  
وقوي عليه ولا يسم المشاهدة قوله عز وجل رعدت روي رعدت بها مظاهره من المشاهدة  
السلف في السكينة في كلامه فيه ومن السكينة ولبس من اللطف يقول واضعها كان سببه فيها  
وستكين سورة بها تقول وضعت رجلا فلان اذا قهرته او يقول المار من القدم قوم  
سببه من الامم او المار من قدمه الله واعدهم لانه من الكسبة فيمن جرحهم كما روي  
بفتح الهمزة والمقبوض وسد قوله عز وجل وسبب الذين اساءوا وجملا الصلوات است انهم قد هم في  
ما قد هم من الاعمال الصالحة وايضا المار من الرجحان سببه من الكسب وهو ان كان سببه  
جاءه يجره من الجرح الكسب سببه من ان سببه بعبودية وسببه من يقول المار  
قوم بعض خلقي تراهوا في الائمة تغفل كما قال في بعض من رعدت وكان في قوله  
ومنهم من يقول اسلمهم اسلمهم كسبه من سببه من قوله عز وجل طار بول او جرحا

بفتح العين من الصبح  
الرجل اذا صاح في صبحه  
فاعلم ان بفتح العين  
يستعمل في المحدث

بفتح

اعلم جهنم ان اركانها اهل الجنة تنشق فاجدهم ولم تنشق ان اهلها يرتدون كما لا يكون ويطرد  
في جهنم ان تنشق تنشق من ريش اكارش اهل الجنة كما ان اهل الجنة في جهنم من جهنم  
ويقال ان اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق  
ان الله خلقنا على راج او دخلوا بالجنة ليعرفوا في جهنم فيها فان قلت اذ لا يكون في جهنم  
فان تنشق  
الطاهر وتبينها وروى بكر الطاهر من رواية وغيره من رواية وغيره من رواية وغيره من رواية  
وكذا رخصت في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
الجنة وروى في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
م جابر روى في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
والجرح في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
او يظن ان ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
عن المتكلم فيكون متعلقا بغيره من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة  
فمنه تنشق  
فان هذا الوجه في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
حين لا يراى في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
صاحب الحق في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
اي است انا يا سيدي علم ان بعضكم على بعض اراء في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
هو بالنسب في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
هذه الامة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
المتكلم في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
فقال القائل في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
راة حجة في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
هذه الحديث باق فاهم من اقراره في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة  
فرغ الاواريز في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
فان في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة

وكيف  
انما هي الرواية  
مضمون

قد كان حاصله من غير المسعى فيها فامارة في انشاء بول في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
المسعى وروايت استحباب الرخ في اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
ان الاصل في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
راية في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
روى في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
اي ينشق وجهه اتم سلمه روى في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة  
التيوم سبعة اهاد ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
برة في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
انما اعلم اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
التيوم في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
جميلة في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
من في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
كشيت الى ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
لا ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
على ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
وان اعلم في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
استعمل في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
خ ابو هريرة روى في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
ادوم في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
خاله في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
بالنصب في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
والمتكلم في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
موا فيه وروى في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
او الجرح في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش

في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش  
في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش

في ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش اهل الجنة تنشق من ريش اكارش

قائفة بما يحصل لها في اوجها من تنكح الماداة التي تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
الزوج الا ومعنا ان تنكح تلك الماداة التي تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
من غير ان تنكح تلك الماداة التي تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
الامر ان تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
يكتسب الا يكون له مال مستحق من ثمنها في بعض النسخ فانها بما تنكحها بان يفتقر الى ذلك  
بما كتبه في عارضة رضى انفع على الرواية عننا لا يشك في انما عارضها الا انفسها تقدم  
سبب ذكره في حديثه ان انكح بغيره من غير ان يفتقر الى ذلك  
الوجه من رضى روى مسلم عن النبي صلى الله عليه واله وسلم انما تنكح الماداة التي تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
قال المصنف في حديثه واحد منهم يفتقر الى ذلك في بعض النسخ في قوله انما تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
انكح مثل اخره بها ما ذكره احداهم بغيره في روى في النسخ في قوله انما تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
رضية في النسخ في قوله انما تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
و شاع في قوله انما تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
والكان بعض النسخ في قوله انما تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
بما كتبه في حديثه ان انكح بغيره من غير ان يفتقر الى ذلك  
كان بعض النسخ في قوله انما تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
و ذلك بعد ذلك بعد ذلك  
كانوا من بعد ذلك بعد ذلك  
التي في ذلك بعد ذلك  
لا يشك في ذلك بعد ذلك  
سنة قبل هذا النسخ في قوله انما تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
جاء في ذلك بعد ذلك  
لان الحكم في النسخ في قوله انما تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
المعنيين منهم في قوله انما تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
كما كتبه في ذلك بعد ذلك  
اي جعل كل شخص بعد ذلك لان الاركان اكثر من غيره بما فان قلت يجوز ان يركب بالعلم

والعلم

قوله كان اوجها كما قال في حديثه عن كذا كذا  
تقريبه بالترتيب في روى عن الزوى في ذلك  
وهو من النسخ في قوله انما تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
في ذلك النسخ في قوله انما تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
عند في ذلك النسخ في قوله انما تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
بما كتبه في ذلك النسخ في قوله انما تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
اربع في ذلك النسخ في قوله انما تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
انكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
منه التي يركبها من غير ان يفتقر الى ذلك  
ارادته في ذلك النسخ في قوله انما تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
سكت عند ذلك النسخ في قوله انما تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
بينه في ذلك النسخ في قوله انما تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
وان اعطاه في ذلك النسخ في قوله انما تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
البقية في ذلك النسخ في قوله انما تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
بانكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
هو بانكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
وهو ان يركبها من غير ان يفتقر الى ذلك  
لا يشك في ذلك النسخ في قوله انما تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
بعضه في ذلك النسخ في قوله انما تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
والعلم في ذلك النسخ في قوله انما تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
يكون في ذلك النسخ في قوله انما تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
عنده في ذلك النسخ في قوله انما تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
انكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
كما كتبه في ذلك النسخ في قوله انما تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك  
تقديمه في ذلك النسخ في قوله انما تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك

انما تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك

حديث

انما تنكحها من غير ان يفتقر الى ذلك



وكان قولهم شصف ابره ولفظنا تسمى من البرهول وان كان احدنا كركنا حال الشفا واذ تفتت  
كان ان شصفين في وقتي قال ان الشصفين ما في انا سوا كما هو المعروف من علمهم  
المرتب لان الامم فضل من الله لا يتركه قداره بمقتضى المال قال **ق** حرصه لا تطوي في  
لا يجرى وزاوي اللطيف مني كما انظر في من مريم اى كما بان في النصارى في من صحتة فظنوا  
وقالوا ان اول الله ان الله انك وقوله اخذ الله ورسوله ايضا قولوا في حق الله عز وجل  
ورسوله قالوا ان الله انك وقوله اخذ الله ورسوله ايضا قولوا في حق الله عز وجل  
انتم عايروا ربه عبا لا تجعل فان ابراهيم علم قرينه ان الله انك وقوله اخذ الله ورسوله  
المسببة اى من من اشكر الله لا يظلم به جهنم قال الحسن بن ثابت حين صنع جرحه  
وقال لما انزمتهم من حق الادب **ج** ابراهيم صر روى انما عرى عند الاعتذار بعد اليقظة  
يعني ان قال رجعا ابراهيم في جديين سبها **م** خوف من الله صر روى مسند قيل ما  
رواه عن النبي م سبعة وستون حديثا لانه العجى من شدة اهاديته انقرا العجى من شدة اهاديته  
وباقي المسند لا يطغى بالخال لا يطغى بالخاله كذا روى الترمذي لانه كذا روى الترمذي لانه كذا  
خطاب لم اوى صر وهو مشدق في التوى في من خطب مسندنا كره ابراهيم في قوله يوحنا  
والاول صر ايضا اسقط السون الخفيف كما في قوله لا تخرها الميتة حتى تومئوا اذ تخرها  
اصل التومئون استقلت التوى الخفيف انما شككتم وشلتم كمثل هذا لا يترجم على هذا  
ابلا وختمها اى يطوب رجل رعيها وختمها بيمين فصاعدا بيمين باسنة فصل ستمها بانفس  
مفعول يوحنا بالاربع وقت ستمها فاورد باخرها من شدة في غمير بنه صر وهو  
كثرة كسيرة الاله الصغر صغرهم كره عليهم بعضه ان الرعايا لا يخذون صغرهم  
الانور وخالصا ويصلوهم عظامهم بل العجب والالهة يتلون بمساسة ان من صغرهم  
وجمع الامم الى وجهها ووجهها في وجهها وتقع في بعض ذلك نصير قوله لوم عليهم  
لا على الرعايا قال شارح معناه اذ امره ان يركبوا في شفا ذلك وان امره ان يركبوا في شفا ذلك  
كمن الحصة الاولى لهذا المعام يعرف بانها جاز قال لما اخرج وخرق من ما كمن قبل من  
عجيبه كسرا والاهلته وسكون المير في حق الاله والمنة كمن اسر قبيلا من الين سميت بالنبوة  
به وهو في غمير في غرابة فوته بضم المير وسكون الهزة وفتح الين والمنة فوقه في غمير  
بانتم ما كانت كالمغفرة في الالهة من من الهزة فتمش في ايزيد بن حارثة وبعدها من الاله

انفق على الرواية عشرة

صحة الرواية  
في نسخة  
من نسخة  
من نسخة

صحة الرواية  
في نسخة  
من نسخة  
من نسخة

وجعفر بن ابي طالب كانوا امرأه البشير فاخذوا ربه طاردين الوليد فخرج اسطى على ربه  
في بيته يومئذ فاقبته ابي طالب وكان المسلمون غنسة الالف والاروم حتى عرفوا بالثقة لمن  
الرسول اسلم معهم في تلك الاونة فاقبته ابي طالب عليه السلام فاحضرهم جميعا بماله قال الله ان ربه  
فاجيب ثم جعفر فاجيب ثم ابي طالب فاجيب ثم قالوا ان الوليد فخرج في بيته فاجيب ثم  
وعنه انه نذر فان رجلا من العدة ومنع بالجزء خلف على قتل بن الوليد اياه سبحة  
اى انما قتل بن سبحة لما استكثره بشدة اليه حين استكثره لان ابي طالب سب القتل  
ويكره الخفيف اليم وكسر الالف على الامم صر روى بعد قوله لعله اذ قد الله حين قال النبي  
بهذا الحديث بعد اذ كان يرفع السب الى الله قالوا ان الله قال لعله اذ قد الله حين قال النبي  
قاله لا يتخذه وجرور ربه وعلته عليه وقد كان قال في قوله لا ان استكثرتكم الى رسول  
صلوة من عندك السب وسعد رسول الله صلى الله عليه وسلم اى سمع دم قول يوحنا في قوله قال لعله اذ قد الله  
عاشر كذا اى علم ان السب ليس حقا لعل الله ان يكون له شفقيا لا ما من قوله دم  
اخره اذ اى باعطى في وجهه كذا في نسخة قوله لا تعذبوا الذين لا يؤمنون بالله واليومنة  
ولعنوا في حقهم في شككهم على الله في وجهه اى من السب في وجهه من وجهها اذ دم  
لعله اذ خط السب القتل وانما اذ دم من تعذيبه كذا خطا في نسخة قوله لا تعذبوا الذين لا يؤمنون بالله  
اذا دم استعاب بقلب صاحبه فكر صاحبه باهتضاره وخطا للسب من كان المقصود بذلك  
استعاب بقلب صاحبه استدل بكونه على ان الحكم في العصب جاز وليس كذلك قلنا ان الله  
عن العصابة في العصب فما في اللزوم من الشرع واذا كان ما فعل النبي وم شرعنا كمن حكمنا في  
العصب ضار **ج** ابوهريرة روى ان النبي قال لا تعذبوا الذين لا يؤمنون بالله واليومنة  
العصب من القول العفول قاله جاز قاله النبي اى من اذ صر في حق اى النبي م طاب ليه  
محمدا وآلوه في العصبية اوصاه باللف عند **ج** عبد الله بن مسعود روى ان النبي م طاب ليه  
الف الشرفى روى ان النبي م طاب ليه اى انما لا تعذبوا الذين لا يؤمنون بالله واليومنة  
اهل الا تعذبوا النبي الا اول اذ لا تعذبوا الذين لا يؤمنون بالله واليومنة اى من سبهم في الغمير  
مخوف اى هو الغمير وبالعصب يتعذبون به في رصفه ابراهيم بن مسعود روى ان النبي م طاب ليه  
بالعصب واعتادوا على هذا التسمية ولا تعذبوا الذين لا يؤمنون بالله واليومنة اى من سبهم في الغمير  
بالعصب اى كليل العصب اخطا فخره على مسلا حكمه ولا يطغى السامع الا ليجر صلوة المغرب اذ ذلك

صحة الرواية  
في نسخة  
من نسخة  
من نسخة

الوقت قال اني لست بم ارا ادى ويؤول للعرب العشاء يعني الاواب يعلقون لفظ  
العشاء على العرب ولا يستعملون في موضعها ولا يصح مسلم عن ابن جرير في قوله صلى الله عليه وسلم  
العشاء الا حرف تشبيه العشاء في قوله صلى الله عليه وسلم من باب تشبيه العشاء باسمه وقيل هو العشاء  
بالايل يقال عشاءى اذ غاب العشاء وحيى اسم للوقت الذي كانا في الايام وهو العشاء  
الا من الليل بعد شيبه الشفق ويروى عن مسلم في العشاء كما ذكرنا في كتابنا العشاء في  
الاعراب كما يروى في قوله صلى الله عليه وسلم العشاء العشاء في قوله صلى الله عليه وسلم  
صلوة العشاء في قوله صلى الله عليه وسلم العشاء العشاء في قوله صلى الله عليه وسلم  
العشاء العشاء في قوله صلى الله عليه وسلم العشاء العشاء في قوله صلى الله عليه وسلم  
قوله صلى الله عليه وسلم العشاء العشاء في قوله صلى الله عليه وسلم العشاء العشاء  
الغيران للاعراب وعلقت بينه للصلوة ابو سعيد ابو هريرة رضى الله عنه في قوله  
عشاءا قال كان رجل عاكفا على خير في بيته فبصره رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا انا هذا الصانع من هذا الصانع من الله فقال لا تفعل بل اعمل في حلاله وسكن  
الميم ثم فحفظ من امواله ففرقه وبيع في غيبته بالدم ثم اتى بالدم في حلاله  
مستوحبه ثم توفى ملكه ثم غاب عنها تحت ثوبا موحده فوجدت من القبر في الفعل فبصر  
الجيب بجزاها ما عتق لان الجيد والردي فيه سواء وان اردت شراء الجيب بلع غفلا  
ما جبهت تحت اليد في البيع بالدم ثم اشتبهت بملكه كما جبهت في اليد في حلاله  
لما اص من الحرام لانه اطلق البيع والشراء ولم يعقل من ان البيع في حلاله الجيب  
قال لحي بن حريك الاضمار وكان جوارحا على خير في حلاله وسكن الجيب في حلاله  
م اهل بيته روى مسلم عنه لا تقبل صلوة بشرط جوارحهم الله وهو الصلوة ولا تقبل  
من غفول اى لا تقبل صلوة من غاف عن الصلاة في قوله صلى الله عليه وسلم  
الرواية لا تقبل صلوة من غاف عن الصلاة في قوله صلى الله عليه وسلم  
على الرواية لا تقبل صلوة من غاف عن الصلاة في قوله صلى الله عليه وسلم  
هو الحكم بالبيضة ما روى في قوله صلى الله عليه وسلم العشاء العشاء في قوله صلى الله عليه وسلم  
الحكمة في شأن الاضمار كما يروى في قوله صلى الله عليه وسلم العشاء العشاء في قوله صلى الله عليه وسلم  
علمه او لا تقبل الصلوة من غاف عن الصلاة في قوله صلى الله عليه وسلم العشاء العشاء في قوله صلى الله عليه وسلم

في كتابنا

في كتابنا

في كتابنا

وارتفعت الموالين من وراءه في سنة اثنى عشر من كان من مالها ان يوتيه بعد ذلك في  
عليها لا تباين فظن ان يظن بان من اكله من روثنا قلنا يجوز ان يكون حراما  
من مال الكوفة ثم غزا من حربه ثوبه احكام شرعية وهم هواؤهم وبنو قيس فطلب ذلك  
يترشث يوتيه ما تركه بعد ثقتهم في ما روتوه من عاصم بن ابي العاص بن ربيعة بن هوازن  
صفيا بالانوال بن الضيفر فوكله فوصوه في ما كان يقوم فاخذ منها ثقتهم بنفسه واهله  
وكان ابو بكر رضوان كملك لثقتهم من الغنم باقية على ملكه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ارواجه لكونه من حياضه في حياضه وهو خليفته لكونه خادما له وقاما باجره كمنه لثقتهم  
ولهذا صنع ابو بكر رضاه فاطمة رضى عن الميراث حين طهرت لئلا لا يكون باقية على ملكه  
يروي في الميراث في قوله صلى الله عليه وسلم في حياضه عاصم بن ابي العاص وكان ابو بكر رضاه  
الحصنة ثم رضى ذلك فحاصرت الحياض في حياضه استغنى عنها فاطمة فموا ان كان  
ق المقدونين الاسود رضى قبل المقدونين في حياضه لئلا لا يكون يوتيه في حياضه  
كان من اسلمه المتقاة كسر لم يسكن الله في اهلها لئلا يكون يوتيه في حياضه  
رضاه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ما سئل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عليه وابقا في المسئلة قال قلت يا رسول الله انك لثقتنا فاقبلوا جوارحنا الكفا رضى بذلك في حياضه  
والتفطع روى في حياضه عليه في حياضه رضى في حياضه رضى في حياضه رضى في حياضه  
اقبلوا فقالوا هم لا تقبلوا فان حياضه رضى في حياضه رضى في حياضه رضى في حياضه  
بعد ذلك ككيفية حياضه رضى في حياضه رضى في حياضه رضى في حياضه رضى في حياضه  
غيره فحصره في حياضه رضى في حياضه رضى في حياضه رضى في حياضه رضى في حياضه  
بهذا الحديث والاول في حياضه رضى في حياضه رضى في حياضه رضى في حياضه رضى في حياضه  
من استسقى البيسبيل من كرفان استسقى من العالمين لا يذم لانه رضى في حياضه رضى في حياضه  
المقتضى من ان العالم لا يقبله في حياضه رضى في حياضه رضى في حياضه رضى في حياضه  
عن قوله لا تقبلوا الا من قرب منكم من قبلنا في حياضه رضى في حياضه رضى في حياضه رضى في حياضه  
قوله لا تقبلوا الا من قرب منكم من قبلنا في حياضه رضى في حياضه رضى في حياضه رضى في حياضه  
من قال لا تقبلوا الا من قرب منكم من قبلنا في حياضه رضى في حياضه رضى في حياضه رضى في حياضه  
اي كما في قوله لا تقبلوا الا من قرب منكم من قبلنا في حياضه رضى في حياضه رضى في حياضه رضى في حياضه

في كتابنا

منه في يومه  
منه في يومه  
منه في يومه

منه في يومه  
منه في يومه  
منه في يومه

منه في يومه  
منه في يومه  
منه في يومه

منه في يومه  
منه في يومه  
منه في يومه

منه في يومه  
منه في يومه  
منه في يومه

قال النبي صلى الله عليه وسلم **ق** عارضة رعد انشق على الروابي عينا لا تطلع على السماء  
التي في رعد وشارفها عدا **ق** اخرجت في كل يوم من بين ان صاحب السرة في رعد وشارفها  
عائنه ذلك وقال ابو جعفر لا تطلع الا في رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
في رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
والاخذ بالقباب الاكثر اذن لا تطلع من باب الحدود والزيادة واجب بعد الاستماع  
اجاب المفوضون عن الحديث بان رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
لا تطلع على السطح الا في رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
عن قال رجل اخرجت في كل يوم من بين ان صاحب السرة في رعد وشارفها  
من الروابي الغربية فما بين هذا الدعاء واستلام الدعاء في رعد وشارفها  
عليه فيه ذلك الدعاء وهو قوله صلى الله عليه وسلم **ق** اخرجت في رعد وشارفها  
روي في رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
بدر في رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
الجارية انما هي رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
يتولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ظهر منه رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
الآن ارتضى رسول الله صلى الله عليه وسلم رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
التي في رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
بالحيات هذه الشهادة وكان في رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
استحسانه الا في رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
تأخذه ما في رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
القرن من ان من رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
قرن من ان من رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
الأم لا في رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
وخطبتك في رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
من طرقت اذ رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها

منه في يومه  
منه في يومه  
منه في يومه

منه في يومه  
منه في يومه  
منه في يومه

منه في يومه

الشيء وقد راع ما يدبره في رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
قيل في رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
استهنا حية معها الفروع بالكرة من المادة من التورون الا انك في رعد وشارفها  
من الكفار الا انك **ق** ابوهريرة رعد انشق على الروابي عدا رعد وشارفها  
من الرعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
بغير رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
غيره من الباد من اسرار النبوة قد خرجت بهذا القارة زمان من الحيا من رعد وشارفها  
الشيء وراة الحرة في رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
تربي بالحي في رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
المكادرا واطهر من رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
بهر رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
جمع النبي وهو لم يتعد رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
من الميم في رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
علم رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
ولكن في رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
يرجعون الى رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
ابوهريرة رعد انشق على الروابي عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
بعض الروابي رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
الايام الروابي رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
من العوب رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
وتعريف رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
انك من رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
استمن من رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
الاقية رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها  
الطريق رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها عدا رعد وشارفها

منه في يومه  
منه في يومه  
منه في يومه

منه في يومه  
منه في يومه  
منه في يومه

منه في يومه  
منه في يومه  
منه في يومه

منه في يومه  
منه في يومه  
منه في يومه

منه في يومه  
منه في يومه  
منه في يومه

منه في يومه  
منه في يومه  
منه في يومه

منه في يومه

وسطورة العجمي من كتب شوى لمطرفة الشيخ فلما على ان ابينه او كتبته معلق على  
اسمته فان قامت الابهة فتنه ان لا يرضع الايمان بدون العمل والقيل والمذمب هو الاسته  
الارض فان توجها قلت يوزان برزان لير القوية والاضالض فيكون تنوينة اللطيف  
حتى لا ينفك ملك انفسها في شواجر بيتها قال بعض العلماء عدم قبول الايمان والتوبة في  
اول ذلك الوقت خصوصاً من شاع مطرطوكا حتى ان من ولد بعدة ولم يشا بمنه بل كانا  
منه لا لم يكن ايماناً او توبته من شامدة وظاهر الحديث شوبه بل كان الصريح ان غير خفيص  
من يشا بمنه لما جاء في الحديث الصحيح ان التوبة لا تزال مقبولة حتى تغلق بابها فاذهلت  
انفس من مؤمنها غلق وانما لقبها الايمان في ذلك الوقت لا ليس على ان الاعتبار في الحقيقة  
وانما هو ايماناً في الحقيقة لا كما قاله في قوله تعالى انما قالوا استحق عابدين بعد ان  
على الرواية عنها لا تقوم الساعة حتى تبطل الاشكال والعرى وبها اسما صين على المراد منه  
كثرة عبادة وتمام ابوهريرة روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال لا تقوم الساعة حتى تقوم الارض والعرى واما  
في رواية اخرى قيل كانت كثرة اراضهم والارواح وحماى ذات بيها واما في رواية اخرى  
ثم تكون عمورة باشتغال الناس في ذلك الزمان بالعبادة والعبادة والعبادة حتى تقوم  
المرح هو الموضع الذي يرض فيه الدواب فيحيطت الارض حتى يتبع حقله في ارضها  
لا يتزعج ولا يتفزع بالاعتقاد الجاهل فيتركه بل يكون هذا المعنى لا يشا منه قوله وانما لان  
في الارض التي لا تخرجها الا يكون بالعبادة والعبادة وقيل المراد بالعبادة هو العبادة  
في ابوهريرة روى في حديثه لا تقوم الساعة حتى تقوم الساعة وهو يقول في قوله  
بذلك الاربعة فخطه يهودي الجدة المظفرية حال باسم هذا اليهودي وان فاشك في هذا  
يكون بعد خروج الدجال حين يتكلم المسلمون من تحت يهود ابوهريرة روى في قوله  
عنه لا تقوم الساعة حتى تتولد حوراً بعملى وبانتر البجيتان وان كان في ذلك الكاف بها  
بل كان مؤمنين وان المراد منهم صنفان من الترك سبياً بما لان صلبها كان منها من الاكابر  
في الوجه فطس بعضا من وسكون العظام المملعة حتى انفطس هو الذي يخفيض قسبة  
الغير الا ان في جميع الانبياء صفا الا ان كان جوههم ايمان من يخرج المية تشبه بل ان في  
البحر وهو الرضى المظفرية بغير ايمانهم في قوله الحق في قوله تعالى انما قالوا  
شبه جوههم بل من بسطها وتوركا والمظفرية بغير ايمانهم في قوله الحق في قوله تعالى

هذا الحديث يدل على ان التوبة لا تزال مقبولة حتى تغلق بابها فاذهلت انفس من مؤمنها غلق وانما لقبها الايمان في ذلك الوقت لا ليس على ان الاعتبار في الحقيقة وانما هو ايماناً في الحقيقة لا كما قاله في قوله تعالى انما قالوا استحق عابدين بعد ان على الرواية عنها لا تقوم الساعة حتى تبطل الاشكال والعرى وبها اسما صين على المراد منه كثرة عبادة وتمام ابوهريرة روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال لا تقوم الساعة حتى تقوم الارض والعرى واما في رواية اخرى قيل كانت كثرة اراضهم والارواح وحماى ذات بيها واما في رواية اخرى ثم تكون عمورة باشتغال الناس في ذلك الزمان بالعبادة والعبادة والعبادة حتى تقوم المرح هو الموضع الذي يرض فيه الدواب فيحيطت الارض حتى يتبع حقله في ارضها لا يتزعج ولا يتفزع بالاعتقاد الجاهل فيتركه بل يكون هذا المعنى لا يشا منه قوله وانما لان في الارض التي لا تخرجها الا يكون بالعبادة والعبادة وقيل المراد بالعبادة هو العبادة في ابوهريرة روى في حديثه لا تقوم الساعة حتى تقوم الساعة وهو يقول في قوله بذلك الاربعة فخطه يهودي الجدة المظفرية حال باسم هذا اليهودي وان فاشك في هذا يكون بعد خروج الدجال حين يتكلم المسلمون من تحت يهود ابوهريرة روى في قوله عنه لا تقوم الساعة حتى تتولد حوراً بعملى وبانتر البجيتان وان كان في ذلك الكاف بها بل كان مؤمنين وان المراد منهم صنفان من الترك سبياً بما لان صلبها كان منها من الاكابر في الوجه فطس بعضا من وسكون العظام المملعة حتى انفطس هو الذي يخفيض قسبة الغير الا ان في جميع الانبياء صفا الا ان كان جوههم ايمان من يخرج المية تشبه بل ان في البحر وهو الرضى المظفرية بغير ايمانهم في قوله الحق في قوله تعالى انما قالوا شبه جوههم بل من بسطها وتوركا والمظفرية بغير ايمانهم في قوله الحق في قوله تعالى

هذا الحديث يدل على ان التوبة لا تزال مقبولة حتى تغلق بابها فاذهلت انفس من مؤمنها غلق وانما لقبها الايمان في ذلك الوقت لا ليس على ان الاعتبار في الحقيقة وانما هو ايماناً في الحقيقة لا كما قاله في قوله تعالى انما قالوا استحق عابدين بعد ان على الرواية عنها لا تقوم الساعة حتى تبطل الاشكال والعرى وبها اسما صين على المراد منه كثرة عبادة وتمام ابوهريرة روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال لا تقوم الساعة حتى تقوم الارض والعرى واما في رواية اخرى قيل كانت كثرة اراضهم والارواح وحماى ذات بيها واما في رواية اخرى ثم تكون عمورة باشتغال الناس في ذلك الزمان بالعبادة والعبادة والعبادة حتى تقوم المرح هو الموضع الذي يرض فيه الدواب فيحيطت الارض حتى يتبع حقله في ارضها لا يتزعج ولا يتفزع بالاعتقاد الجاهل فيتركه بل يكون هذا المعنى لا يشا منه قوله وانما لان في الارض التي لا تخرجها الا يكون بالعبادة والعبادة وقيل المراد بالعبادة هو العبادة في ابوهريرة روى في حديثه لا تقوم الساعة حتى تقوم الساعة وهو يقول في قوله بذلك الاربعة فخطه يهودي الجدة المظفرية حال باسم هذا اليهودي وان فاشك في هذا يكون بعد خروج الدجال حين يتكلم المسلمون من تحت يهود ابوهريرة روى في قوله عنه لا تقوم الساعة حتى تتولد حوراً بعملى وبانتر البجيتان وان كان في ذلك الكاف بها بل كان مؤمنين وان المراد منهم صنفان من الترك سبياً بما لان صلبها كان منها من الاكابر في الوجه فطس بعضا من وسكون العظام المملعة حتى انفطس هو الذي يخفيض قسبة الغير الا ان في جميع الانبياء صفا الا ان كان جوههم ايمان من يخرج المية تشبه بل ان في البحر وهو الرضى المظفرية بغير ايمانهم في قوله الحق في قوله تعالى انما قالوا شبه جوههم بل من بسطها وتوركا والمظفرية بغير ايمانهم في قوله الحق في قوله تعالى

ان

بكتفي ان يروى ان نهارهم تكون حدوداً مشقوقة غير مودعة قال النووي في حدة حال بسلامه  
التي هي الموصوفة بالصفاء المذمومة مزيت وهذه كلها معاً كرسول الله صلى الله عليه وآله الذي  
لا يطين عن النبي **ق** ابوهريرة روى ان اشق على الرواية عند لا تقوم الساعة حتى  
توقا كان وجههم الحيا المظفرية **ق** ابوهريرة روى ان اشق على الرواية عند لا تقوم الساعة  
حتى تقابلوا فورا فيعلم الشق معناها ما ظهر **ق** ابوهريرة روى ان اشق على الرواية عند  
لا تقوم الساعة حتى تقبلوا فورا فيعلم الشق معناها ما ظهر **ق** ابوهريرة روى ان اشق على الرواية عند  
روى مسلم عن لا تقوم الساعة حتى تقبلوا فورا فيعلم الشق معناها ما ظهر **ق** ابوهريرة روى ان اشق على الرواية عند  
موضوع من اطراف المدينة او يابح ليعتبرها والموحدة موضع سوق المدينة وهو كذا  
من الارض وفي الصحاح جرحه في الاعلى على التذكير والعرف في قوله لا تقوم الساعة حتى تقبلوا فورا  
قيل المراد منها حطب والاعناق وادبوع موضعاً بقرية قيل المراد منها مشتق من ارض اسرائيل  
الارض يومئذ فاذا تصافوا قالوا في ذلك اليوم بين الذين سبوا عنها المراد منهم من يروى  
بلادهم وسبوا ذرايرهم وروى سبوا على الجبل قال السخري في المطبوع وهو الصواب  
وقال النووي على ما صوبك ان كرسالهم في بلاد الشام مصر كانوا مسبيين اطلاقاً  
بهم اليوم سبوا سبوا الكفار لئلا يترتب قبول المسلمون لا والله لا يظن بكم وبين اخواننا  
فيما تكونهم فيسبهم ثلثت اي في سبوا المسلمين لا يتوب الله عليهم قبل معناه لا يتوب الله  
وتسبهم وان تابوا وهذا الوجه من بعض ما يلهيهم الله التوبة بل يصرحون على انوار ابداء  
ويقتل لقتلهم افضل الشهداء عند الله افضل اراضهم مبتداهم حذوف وبالغيبه  
ويشجع التقت لا يتوبون بصفية الجبل الى بلقع يسبهم فسته الخلفه وخير فيفتنون  
قسطانية قيرة بعض الترح فيفتنون بناه واحدة وهو الا صوبت لان الاشراج اكثر  
لستهم على الاشراج فليبق سوق القرية فيسبهم ما خزنة صوفية حاشيتهم المشايخ  
اليه قديريه فيقول لبيبا هم ينتسبون الغنيم قد علموا سبوا فم اراضهم في سبوا اذ  
صاحبهم الشيطان ان المسيح قد خلقكم تخلف الام اي قام مقامه اهل بيته في قوله  
المراد بالمسيح الجاهل بكنهه بل كان في بيته اليسرى مسخرة فيخرجون وذلك اي ما قاله الشيطان  
ان المسيح قد خلقكم باطل ما اذا جازوا اهل بيت المسلمين انما يخرج اهل الجاهل فيسبهم  
يخبرون من الاصله على الترتيبه للقتال بعضه في احوال بيتون فيها الآيات قتال الدجال

هذا الحديث يدل على ان التوبة لا تزال مقبولة حتى تغلق بابها فاذهلت انفس من مؤمنها غلق وانما لقبها الايمان في ذلك الوقت لا ليس على ان الاعتبار في الحقيقة وانما هو ايماناً في الحقيقة لا كما قاله في قوله تعالى انما قالوا استحق عابدين بعد ان على الرواية عنها لا تقوم الساعة حتى تبطل الاشكال والعرى وبها اسما صين على المراد منه كثرة عبادة وتمام ابوهريرة روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال لا تقوم الساعة حتى تقوم الارض والعرى واما في رواية اخرى قيل كانت كثرة اراضهم والارواح وحماى ذات بيها واما في رواية اخرى ثم تكون عمورة باشتغال الناس في ذلك الزمان بالعبادة والعبادة والعبادة حتى تقوم المرح هو الموضع الذي يرض فيه الدواب فيحيطت الارض حتى يتبع حقله في ارضها لا يتزعج ولا يتفزع بالاعتقاد الجاهل فيتركه بل يكون هذا المعنى لا يشا منه قوله وانما لان في الارض التي لا تخرجها الا يكون بالعبادة والعبادة وقيل المراد بالعبادة هو العبادة في ابوهريرة روى في حديثه لا تقوم الساعة حتى تقوم الساعة وهو يقول في قوله بذلك الاربعة فخطه يهودي الجدة المظفرية حال باسم هذا اليهودي وان فاشك في هذا يكون بعد خروج الدجال حين يتكلم المسلمون من تحت يهود ابوهريرة روى في قوله عنه لا تقوم الساعة حتى تتولد حوراً بعملى وبانتر البجيتان وان كان في ذلك الكاف بها بل كان مؤمنين وان المراد منهم صنفان من الترك سبياً بما لان صلبها كان منها من الاكابر في الوجه فطس بعضا من وسكون العظام المملعة حتى انفطس هو الذي يخفيض قسبة الغير الا ان في جميع الانبياء صفا الا ان كان جوههم ايمان من يخرج المية تشبه بل ان في البحر وهو الرضى المظفرية بغير ايمانهم في قوله الحق في قوله تعالى انما قالوا شبه جوههم بل من بسطها وتوركا والمظفرية بغير ايمانهم في قوله الحق في قوله تعالى

ان







واما اوله في كماله على ما لا يوافق له الا في الصفة **ق** ابو سعيد رضى الله عنه قال  
 كنت شيخا صبيها حين بعته فاعلمت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يصالحكم الا ما يصالح الله  
 اي لا يصالحكم الا ما يصالح الله عز وجل واما ما يصالح الله من غير الله فليس يصالح الله  
**م** ابو هريرة رضى الله عنه روى عنه لاصولوا الا اقره العريث يدل على ان القارة كركن من  
 اركان الصلوة لان الاصل في المنطق في وجوده وهي فرضية في العبادات فكذلك انما لا يفتى لان كل  
 ركعة صلوة ولهذا من خلق الله لا يصح في ركعة ركعتين وفرضية في ركعاتها كما في  
 اقامة الصلاة في ركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
 مركبة في ركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
 فافترقت الواحدة فلابد من كل ركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
 كما لا يخفى من الفرضية فان الشك في ان كل ركعة ركعتين في كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
 ولهذا قالوا لا يصح في ركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
 جازيرون القارة في ركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
**رض** رضى الله عنه روى عنه لاصولوا في ركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
 المراد من نفي الصلوة في ركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
 ولا وهو يوافق للشافعيان في كل ركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
 البواني الغايط من الاشارة ويراد بها المصطلح في الالفاظ والواو في وهو على قولها اذا كان في الوقت  
 سعة فان شاق بحيث لو اكل وانظر في الوقت صل على حاله وقال بعض من المشايخ في لا يصح  
 بان اكل في وقتها وان يخرج الوقت ان الشك في الذي هو المقصود من الصلوة وانما كانت  
 بلا خيفة والصلوة حلالا لنا **ق** عباد بن الصامت رضى الله عنه قال  
 بين لم يقرأه بفاتحة الكتاب **ح** حتى يقرأ في الركعة في ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
 لانه لا يركع الا في ركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
**ابو** فرضية القارة انما ثبتت بعد تفرقة فرضية القارة من القرآن وهذا الذي يوافق للشافعيين  
 بالاولوية في الركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
 قلت لا يشك في انما ثبتت في الركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
 يتبين والاشارة على ذلك في قوله لا يصح في ركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين

المن

اتفق على الرواية عندنا قال عرفت رسول الله صلى الله عليه وسلم حينما بعته فقال لا يصالحكم الا ما يصالح الله  
 ان يطيعوه وعلما **م** فيمنعه من شئ قالوا وقد ولدنا راكفا وقد ولدنا راكفا وقد ولدنا راكفا وقد ولدنا راكفا  
 ان يطيعوه قالوا بل في كل ركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
 انما ثبتت في الركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
**ق** ابو هريرة رضى الله عنه روى عنه لاصولوا في ركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
 الصالح وذكر في الركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
 فربما كان بالاولوية او قد صدقوا هذا الاحكام والركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
 هذا هو الطيرة في كل ركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
 وبما يخفى انما في ركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
 فانما ثبتت في الركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
 ان يكون هذا من كل ركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
**باب** قولهم تصدقوا من الشك اي الغالب في ما يزيد من الطيرة في كل ركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
 وانما كان الغالب انما ثبتت في الركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
 كان الشك في كل ركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
 على الرواية في كل ركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
 في كل ركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
**الابو** فرضية القارة انما ثبتت في الركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
 في كل ركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
**ق** عباد بن الصامت رضى الله عنه قال  
 بين لم يقرأه بفاتحة الكتاب **ح** حتى يقرأ في الركعة في ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
 لانه لا يركع الا في ركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
**ابو** فرضية القارة انما ثبتت في الركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
 بالاولوية في الركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
 قلت لا يشك في انما ثبتت في الركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين  
 يتبين والاشارة على ذلك في قوله لا يصح في ركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين

الركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين

قوله لا يصح في ركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين

ليس

قوله لا يصح في ركعة ركعتين من كل ركعة ركعتين والصلوة في ركعتين ركعتين









Handwritten notes at the top of the page, including the number 449.

Main text on the right page, starting with 'وإذا لم يهمل من الأجرة...' and ending with 'الحديث وهو...'.

Vertical handwritten notes on the right margin, including 'الحديث وهو...' and 'الحديث وهو...'.

Small handwritten note at the bottom of the right page.

Handwritten notes at the top of the page, including the number 450.

Main text on the left page, starting with 'المنتج المذكور...' and ending with 'من التار والخبث...'.

Vertical handwritten notes on the left margin, including 'الحديث وهو...' and 'الحديث وهو...'.

Vertical handwritten notes on the left margin, including 'الحديث وهو...' and 'الحديث وهو...'.

Small handwritten note at the bottom of the left page.

المرتب من جرم وهو الجوز العسقلاني لا تدبر الشمس والشمس لا يرى ولا يرى قولته وماورما  
مذون قال الشيخ الشارح وهذا المعنى الصحيح غير كذلك نسب قولهم لا يرى لئلا يقال انما  
الورود بالظهور ارباع الصغر اوردوا الا النسب في النهار لا ينفصل بين الحديث واللاية اوردوا  
ايضا غرضا بسبب الحديث لا ينفصل عن استلاله صفة ضد بالاية فينظر الى اوجته من الجوز  
بالاخرية ان يكون الورود عند الجوز ويؤيد قضاها حتى بان يكون المراد من نفي الجوز الى الحديث  
نفي العراب بناء على ان جوز من مسلمات اعادة كما يشهد ما يطبق وبرد عند العراب في ينظف  
باجل استلاله عند صفة كونه من غير من جوهه لتا بره بالاية ووجه كلامه سببا لان كل من  
انما ينظر عند قوله ثم تجي الرنين اتقوا واما الثالث ففيه ما من مسعود وضمان الصغر واذ العاربية  
ولا يخفى ان هذا غرضا بسبب ما ينقص من الحديث دليله جواز المناظر فقط وجد الترشيدات  
منظره حصة كانت الا ذلك الا في حاله **م** بعد ان تعرفه روى مسلم في الخبر  
ابو بصير رسول الله صلى الله عليه وآله في حديثه فزاد وجهه من بني هاشم فلهذا نقله في الخبر  
قاله لا يرحل من جوهه في هذا الخبرية بضم الميم والهمزة المعجمة وهي التي غاب عنها زحرفها  
الا وهو جعل اوجته من الرزق في قوله ان دون جعل ان شارة الا ان المراد بالعود  
صغيرين كانا وكتب **ق** ان سلمة رضى القسطنطينية عن الارضين واولا على كبره مخشيتين  
هذا الخبر كله ولا يورد من حديثه في اعداد سلمة وهو يكلم عن اخيه بعد ان ينفذ  
بكثره ونسبها هو الذي في نسخة السنة في كتابه وهو كتاب تاريخه في هذه السنة في كتابه ما ذكره  
بتكاليف والله المأمور الذي قاله من جوهه في نسخة السنة هذه بينه من انما من الرجال في نسخة  
بالحالين التسمية قال التوفي في الحديث بيان ان اللحنين حكم الجوز في الارض لا يرحل من جوهه  
وكان حكمه اللحنين المحبوب انما يرفع عن ذلك لانه من جوهه من التسمية في جوهه في قضية كل التسمية  
اولا انما يكون الاضطرار من جوهه في نسخة السنة  
والا كان حقا ان يتولى **ح** ابو امانته روى في نسخة السنة  
او ظلال قال العاربية في نسخة السنة  
وذكر الجوز الذي لا يذوق الا ان فعله العدة عليه ويجوز ان يقال ان الارض المنحرفين ان يكون كونه  
بالقوة والظهور وهذا هو الجوز في نسخة السنة  
وقد روى في نسخة السنة في نسخة السنة

جوز العسقلاني  
جوز العسقلاني

جوز العسقلاني  
جوز العسقلاني

قصة الارض

منه لا يرث المسلم الكفار والارث المسلم انما يرث من انما لا تقطع الا لولاية بينه  
وانما الرتبة غير من المسلمين عن ذلك في ليدلث وقال بعضه وصاحبه ورثه بقره  
ورثته المسلمون عن غيره مما كسب في الامم وعندها ما كسب في الجاهلين والارث من كونه في  
العقود **ج** روى رضى روى في نسخة السنة  
الشمس والاربع حدوت من المايه **ق** ابو هريرة رضى القسطنطينية عن الارضين  
احد كرمه صلواته واعنت الصلوة كرمه لا ينقلب اي يرجع الى الالة الصلوة قولنا  
بدل من قوله كرمه لا ينفصل من الصلوة كرمه لا ينقلب اي يرجع الى الالة الصلوة قولنا  
منه الحديث من كان منتظرا للصلوة مع كرمه لا ينفصل من الصلوة كرمه لا ينقلب اي يرجع الى الالة الصلوة قولنا  
**ل** ابن عمر رضى روى في نسخة السنة  
اي حدة عدم صاحب الصلوة من الارض مستعين وسنة كونه من وقت الحرات المفضل احدا في  
حرف فؤاد استلاله في حاله الاول في نسخة السنة  
سهل من سعد رضى روى في نسخة السنة  
يكون متحققا بخلافه لان في نسخة السنة  
سعد بن ابره قاضي رضى روى في نسخة السنة  
المغربين التي روى في نسخة السنة  
جدته وقيل الغيوب من الاولية في المروية مباديها العرس لا تخرصون بها خاب الظاهر  
المحقق في نسخة السنة  
لا يزال الناس من التباين من ايمانهم على طرفة عين لانه لم يات من غير ما نزل  
كقوله تعالى انما ارسلناك للاشهاد على الناس لا يجزيهم في المروية المروية في نسخة السنة في نسخة السنة  
كل قوم من جوهه لان التسمية من جوهه في نسخة السنة  
الحال في العاربية في نسخة السنة  
من الاعراب فقالوا يا ابره قاضي رضى روى في نسخة السنة  
فقال من لا يزالون يرون ذلك يا ابره قاضي رضى روى في نسخة السنة  
في نسخة السنة في نسخة السنة في نسخة السنة في نسخة السنة في نسخة السنة في نسخة السنة في نسخة السنة في نسخة السنة في نسخة السنة

قصة الارض

قصة الارض







الروايات حتى يثبت ان هذا صحيحا ليس بين اقول الرواية المذكورة في صحيح مسلم المشهور ان  
يقول بكلاما وصوب يوه ووضوحه حتى يثبت ان هذا هو الصحيح قوله وصوب يوه ووضوحه  
وقوله ووضحه بين الصحيحين لفظ الرواية في كتابها في القصة من حين قال ليس في ان يكون  
اشارة لغيره لا السواء والا فقل ان هذا ليس من الاستدلال الجوهري فان قال من حقه يثبت ان  
فخرج بين الصحيحين انما كانا ليس من المنسوبة للشيخ الصادق اذا عرفت هذا عرفت ان في كلام  
اختلاف واختلاف في ابوهريرة رضي الله عنه الرواية التي في الحديث المذكور من المسلمين في حديثه  
من الروايات التي في قال الشيخ الفاضل في بعض العوا ويصعب ان يجمع الحديث من حديثين من اولاده  
ومن الثاني رايه وانما قلنا ذلك لان المضارع انما يصح بقوله ان بعد الله اذا كانا في كتابها  
لما بعد ما بهنا ليس موت اولاده ولا غيره فيمكن ان لا يكونا في كتابها في حديثه في كتابها  
في حديثه في كتابها في حديثه في كتابها في حديثه في كتابها في حديثه في كتابها في حديثه في كتابها  
من حديثه في كتابها في حديثه في كتابها في حديثه في كتابها في حديثه في كتابها في حديثه في كتابها  
المعنى في حديثه في كتابها  
مصدر حديثه في كتابها في حديثه في كتابها في حديثه في كتابها في حديثه في كتابها في حديثه في كتابها  
المروية في بيان نقله المسند وقتها في حديثه في كتابها في حديثه في كتابها في حديثه في كتابها في حديثه في كتابها  
بانه قال الراوي سمعت هذا الحديث من النبي ثم قال من رواه في كتابه في حديثه في كتابها في حديثه في كتابها  
كذلك ليس هو المراد لا في حديثه في كتابها  
كذلك لا تصح الا وانما في حديثه في كتابها  
حتى على الراجح الصواب في حديثه في كتابها  
يحدث ما يتكلم في ابوهريرة رضي الله عنه في حديثه في كتابها  
والمراد بالمؤمنين في حديثه في كتابها  
الفاضل في كتابها في حديثه في كتابها  
فانما في حديثه في كتابها  
شأن من خالفه قبل ان كان قبل الحديث في كتابها في حديثه في كتابها في حديثه في كتابها في حديثه في كتابها في حديثه في كتابها  
لما في حديثه في كتابها  
في حديثه في كتابها في حديثه في كتابها في حديثه في كتابها في حديثه في كتابها في حديثه في كتابها في حديثه في كتابها

مؤلفه  
جوهري

واحد فهو ولا لا مثل هذا مستبعد من متروك من استكشاف من هو التمسك من قول  
لم يرد به لعل في ابن عباس من قوله روى البخاري في كتابه  
اوله في كتابه  
وهو لا يخرج حتى يكون انما يكون اى انما في كتابه  
وفي الحديث وجوب طواف الواجبات واليه ذهب ابوحنيفة وانه في حديثه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه في كتابه  
فاذا ذكره وجوب طواف الواجبات الى ان يبين ان ما ليس من الواجبات بل هو واجب على كل واحد من الواجبات لا انما في حديثه في كتابه  
على ما في حديثه في كتابه  
الذين في حديثه في كتابه  
على قال له في حديثه في كتابه  
مهلكة كان في حديثه في كتابه  
يرسل الرحم ويطلع المسكين في حديثه في كتابه  
انما في حديثه في كتابه  
بعضهم يكون اشتغالهم من بعضهم في حديثه في كتابه  
بما في حديثه في كتابه  
علمه في حديثه في كتابه  
كيف التوقيع بين هذا الحديث وحديث آخر في حديثه في كتابه  
الاعطاب كان في حديثه في كتابه  
من حديثه في كتابه  
دم جد قوله في حديثه في كتابه  
ابن عمر رضي الله عنه في حديثه في كتابه  
لا يثبت احد على حديثه في كتابه  
عن ذلك في حديثه في كتابه  
وفى ذلك في حديثه في كتابه  
بعضهم يروي في حديثه في كتابه  
لا يثبت في حديثه في كتابه في كتابه

مؤلفه  
جوهري  
مؤلفه  
جوهري



الموصوفة على صفة الماضين بالتبريد بل في نفسه **قوله** ليس فيكون ما فيه من قوة الشهوة  
ويجوز ان رادوا والمشهور هو الرواية الاولى اعلم ان اول الحجة الموقفة على كمال ثم الولد  
ثم الهوى ثم الولد فالهوى لا يتبع الطبيعة والبدن لا يتفكر الولد لا يتفكر في الحجة الغفيرة وهو باطن  
القلب والهوى عليه المحبة والولد زيادة الهوى فمن مال في مال الامارة ولم يتفكر في دفع  
ذلك كالمسكين يخاف عليه ان يبرئ ذلك فيصير حيا ثم هوى موقفا لصاحبه في غير حصة استفاض  
التي هم باثنيان برؤية تتخلص عما في عين الميلى ان ترفع الشهوة الداعية اليه **قوله**  
**قوله** روضة انقعا على الرواية عند اذا استحسن احدكم اسلامه فكل من استغنى به يكله  
بوضو اما لا يربا الربا لا يربطه بالاضافة التعريف في بعض النسخ ان قالوا الجوهر  
الذي هو الماوري في بعض النسخ انما هو التعريف لا في رتبة رتبة انظر الظاهر في  
كذلك غلط ان المراد منه التخصيص لا في رواية اخرى انما هو ما يربطه بالاضافة كقوله وكل  
شيء يربطه بالمشابفة على ان الله اى موت ذلك المسلم قالوا انما هو انما هو  
استقامة والطريق بحيث لا يفتقر اليه الا ان كان ذلك في كل من كان له في كل ما يربطه  
بعنه استمالا في تربيته على بل الماراجب ان الامام هو الا انما هو **قوله** روضة روى  
مسلم عن ابي جعفر في الطريق جعل عصفور اربع جمع ذراع قال بطريزى هو من الكوفة  
الارطا والصابغ ثم يربطه بالخبيثة التي تزرع بها النار وهي مذكرة وتوتنه والتابيت  
انفع قال النووي يعني ان كان الطريق بين الارض وقوم وادوا اجبا فان انفقوا  
على شئ فذلك وان انفقوا في ربه جعل سبع اوزع واما اذا وجدنا طريق مسكوكا وهو  
الذين سبع اوزع فلما جردنا عن ربه لا يستولى على شئ منه وقال الخطابي قد يكون ذلك لا يختلف  
في الطريق كوجع من شوط السمين يقع دون فجا يبيد شيئا فان كان المتروك تربية  
لما ربح سبع اوزع اعني امن الغنم وفيه ان كان اقل نفعها اليه شئ فان كان المتروك تربية  
**قوله** ابو هريرة روضة انقعا على الرواية عند اذا ادرك احدكم جمعة اراد ان يركبها  
وجردا من صلوة العصر قبل ان تترتب الشمس في صلوة واذا ادرك جمعة من صلوة  
قبل ان تغرب الشمس فليصلى قبل ان تصلي في صلوة واما اذا ادرك جمعة من صلوة  
استدركه النبي ما كان على ان من طلعت الشمس وهو صلوة العشر فترت  
وهو صلوة العصر تطال صلوة وقال ابو جرح والجمعة تطال صلوة العشر لان السبب

مطلبة  
عنه  
في الحجة

مطلبة  
ادراك صلوة  
العصر

وهو وقت الشروع في العزج فترت الصلاة صحيحة في كل وقت من غير ان يكون وقت المكون  
وهو العصر في سنة حتى زادوا ما ينقضها قال النبطي ان ما كان قبل العزج كان اداء  
وكما كان بعد ذلك جاز الا ان يكون في الغنم او في الحريث بان المراد ان تمام صلوة العزج  
وانه اعلم قضاء وقتها ووقت كمال قال الامام القاضى ابو بصير في حلال الحريث كان قول النبي  
عن الصلوة في الاوقات المأخوذة **قوله** ابو هريرة روضة روى مسلم عن ابي ذر ان النبي كان  
ولخصاصه اعلم ان المأخوذة وبما بين هاتين هاتين هاتين وقت صلوة العزج وقيل هو العزج او هو قول  
على الحقيقة لان النبطي يكله انما شرط النسخ الا ان عليه كما يخطو لمن تفرغ من فعله وقيل هو قول  
على صحة في اليعين بذكر صلوة العزج فلا انما اذا حقت ما يربطه بالمشابفة لان ذلك  
من شعائر الامام وقيل لانه سبب فيضطر الا ان يشهد للمؤمن بذلك ثم النبي كما قال ام الامم  
ماتى موت المؤمن من غير ان لا يشهد به ليعلم اليه من هذا التعديل انما يقتضيه اذ اعلم  
الشيء ان كل من سبب المؤمن يشهد له يوم القيمة البتة واريد من قوله ام اذا اقتصد  
**قوله** الامام ابو موسى روضة روى مسلم عن ابي ذر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال  
يجعلها لوطيا وهو نوح اذ من تقدمه القافلة ليعين عليهم المشركين في يوم حوزهم وسلفا  
اى متعديا بيوم يديها واذا اراد هلكته بغيرها والامام لخصها لامة حذرها ونبيها حتى قالها  
وهو يظن اى دل على ان النبي لم يظن ان الهالكه مما تحبب اى يشهد قاتلها بغيرها  
وعصوا عنه افا كان موت بنى قبل اتمه رحمة لا يكون صفة عظيمة لهم ثم يتسكن به بنى من  
في نضاضها جوزهم واما هلكته لامة قبل نبيهم فانما يكون بوعا بعد التمام على كل من يركبها  
احد كما نضاضهم بوزع دم خالوا لامة ولا اتمه الا باية وبها ان نامة اللجوء في الحريث  
لا تتم حيث كان جعفره رحمة كما كان بعثه كذلك **قوله** حدى بن حاتم روضة النبي على ارضه  
اذا ارسلت ملكك المحلوق وكثر اسر اسر عليه فكل شيئا من اسر الكلاب شرط فكل  
اكل صيد حتى لو وجد الكلاب المتعدي فكل شيئا من اسر الكلاب شرط فكل  
ايضا وهو ان يسلك الكلاب ثلث مرات واذا ذكر اسرته على وقت الاشارة شرط قال حدى  
بن حاتم قلت وان قتلوا اى كلابها فليس بدمه قالوا ان قتلها لا يشترط الكلاب ليس  
معها لجملة صفة كلاب يربطه ليس بدمه قالوا لعله كذا قالوا لعله كذا قالوا لعله كذا  
لم يسمه اى كلاب يربطه كلاب كلابه قوله وان قتلها لا يشترط الكلاب شرط فكل

مطلبة صف الشيطان

كثير جدا روى

المصاحف مما لا يخفى  
فيصوب زيادة ما ذكره  
تفصيل في ذلك

عليهم

من يخرج لكن لا يخرج من ظاهرها الا بانها تحقق الكربة الاضطرارية وقوله وما علمت  
 من الجوارح شارة الا شراطها الجارية قالوا فما ازمى بالمفروض وهو سهم لا يش  
 عليه القية فاصيب اى فتكلم به افاكلمه قالوا ذميت بالمراض الصيدى حتى بانى الجوارح  
 المعين اى انفق وجرح فكلامه ان اصا به جرحه فياكل **ق** ابو سعيد رضى الله عنه  
 الرواية عند الاستاذ ان احدكم كذا فلم يؤذنه لى في الرجل فليجبه قال العكس ينفذ ان  
 يخرج بين السلام والاشهاد والاشهاد ان يفعلها بانها اختلفوا وان لم يستحب في السلام  
 على الاستيان والعكس ما اختاره الماوردي هو ان يصره ان وقع على با قدم السلام والا  
 قدم الاستيان واختلفوا ايضا في الرواية ان استاذن فلم يؤذنه لو كان اذنه لم يستحب  
 يؤذنه الاستيان ام لا قال قوم يعرف ولا يجوز في الحديث وقال قوم يعرف وحمل الحديث  
 على ان من علم وطول اذنه سمع **ق** ابن جرير روى البخارى عنه اذا استاذنت لمؤذنه  
 اى في الليل الى المسجد فلا يعجز **ق** ابن جرير روى البخارى عنه اذا استاذنتك في الليل  
 الى المسجد فاذنوا من بعد ما يعلو في الباب الثالث في حديث الامم اء استساجدة  
 ام جابر روى مسلم عنه اذا سجدوا لمك استجى فليوتر اى يجعل يوتره قبل ان يجلس  
 التجرى للتطيب **ق** ابو هريرة رضى الله عنه الرواية عند الاستاذ ان احدكم من منا غيرته  
 اى لم يخرج لما من الغيبه لا تشق فنهزمت فان الشيطان يريته على صاحبته حتى يفرغ  
 وهو اقنع لا يق ويخفى يتوشه الشيطان فيها الا ان اذنا ما يجمعها الا خلاط وينسب  
 الفخا ط عليه حتى يشد فخاى لا فافس ويتيق الطبيعة ويستركس على معنى ذلك في الرواية  
 عن ثابته في الرواية عن جابر افا مرام الاستاذ ان الرواية هذا العواض وقال النبي صلى الله  
 ان يكون البيوت تخطا حقيقة قال الشيخ الكلاباذنى فاحضرت في البيوت فانه لا يعين  
 باب النظر الى خلق السموات والارضين باب العبرة والغيب باب الذكر والاذن باب سماع  
 العلم والذكر ليس في الحديث فيمن هذه المعاني فجزا ان يكون اقرب الى الشيطان الا ان  
 وموضع هذا في طريق السنوسية هو هذا الباب **م** ابو هريرة رضى الله عنه  
 اذا استسقا احدكم من مشاء فلا يجلس يده في الاما حتى ينسب باكتفا فاذ لا يدركه ان ياتيه  
 فيجس ان يطوفه يا شاء موضع الخبث لان اكثرهم كانوا يستنجون بالاحجار وما حول  
 وفيه لا يشاء ان موضع الاستنجاء افا يطوفه حتى الصلوة ذهب كل من لان القوس جوام

معلمة استجى

اذا استسقا من لام السبل من يمشى قول من ياتى بدمع ان البيوت تكون بالليل وقال بعض جوام  
 اذا استسقا من لم يمشى على ان البيوت تكون بالليل وقال بعض جوام  
 كانت نائمة يفتق فلا تزول المكسوك **ق** ابو هريرة رضى الله عنه اذا استسقا احدكم  
 بمواكبها انظر في غير مواكبها ما ياتى به من يوم فلا يركب الا ان يمشى على  
 بطيء الخش من التورن ولا يجزى اى لا يمشى على التورن من القول والنقل فان لم يمش  
 يمشى ان يمشى من مشاة مشاة او قال كرمى اى اى ان يمشى على التورن  
 ليس في المشاة من المشاة من المشاة او قال كرمى اى اى ان يمشى على التورن  
 الامم من المشاة من المشاة من المشاة او قال كرمى اى اى ان يمشى على التورن  
 النبي صلى الله عليه وسلم اى اى ان يمشى على التورن من المشاة من المشاة  
 وقوله انما ان لا يمشى على التورن من المشاة من المشاة او قال كرمى اى اى ان يمشى  
 خير قد وحده الكبره واما رواه جابر رضى الله عنه ان احدكم من المشاة من المشاة  
 فعنه اذا قدم من سفره الى ابيه من المشاة من المشاة او قال كرمى اى اى ان يمشى  
 المشاة من المشاة من المشاة من المشاة او قال كرمى اى اى ان يمشى على التورن  
**م** ابو سعيد رضى الله عنه روى مسلم عنه ان سئل عن الرجل يمشى في المشاة من المشاة  
 عمه ليعانى ان يمشى في المشاة من المشاة او قال كرمى اى اى ان يمشى على التورن  
 اخطأه ان يمشى في المشاة من المشاة او قال كرمى اى اى ان يمشى على التورن  
 ان يمشى في المشاة من المشاة من المشاة او قال كرمى اى اى ان يمشى على التورن  
 الا ان يمشى في المشاة من المشاة من المشاة او قال كرمى اى اى ان يمشى على التورن  
 قالوا ان يمشى في المشاة من المشاة من المشاة او قال كرمى اى اى ان يمشى على التورن  
 حديث مشهور في المشاة من المشاة او قال كرمى اى اى ان يمشى على التورن  
 النبي صلى الله عليه وسلم في المشاة من المشاة او قال كرمى اى اى ان يمشى على التورن  
 على المشاة من المشاة من المشاة او قال كرمى اى اى ان يمشى على التورن  
 الصدقة من المشاة من المشاة او قال كرمى اى اى ان يمشى على التورن  
 قيل ان يمشى في المشاة من المشاة او قال كرمى اى اى ان يمشى على التورن  
 على الرواية من المشاة من المشاة او قال كرمى اى اى ان يمشى على التورن  
 قيل عندهم من المشاة من المشاة او قال كرمى اى اى ان يمشى على التورن

نقل الاستاذ من المشاة من المشاة

نقل الاستاذ من المشاة من المشاة

كما سكر يوم لم يكن التوجيها الاول او لما جاء في الحديث من اراء ان يواصل عليه بعد ذلك  
 السحر وانما ذكره الا قبل والادب وان كان يواضعه بالسنن من حال المزاج وبكثيره يلقح  
 اهدا واذا غاب بعض التفسير من الاطراف ولا يتركه في واجهته الا في بعض المرات  
 فيصاح الى ان يمان **ق** ابو هريرة رضى الله عنه عن ابي ايوب عن ابي بصير قال قال رسول الله  
 المؤمن مخلوق الماروسه تزيب الله تعالى نفسه في اوقات زمان لا يحاظره روبا المؤمنين فكذلك قيل  
 ان يعتدل اليه منها لان عند ذلك يفتح الاخرية ويشمل المرامه زمان يستقر فيه صاحب الطرف  
 حتى تكون السنة كاشفة للسند اذ يهبط العنبر فيه وذلك يكون في زمان المرامه قال صاحب  
 كتاب المعجزات كمثل ان يازنه كذا في قرب جل الرحيل من الكبرياء والشيبة فان روبا قتلها ككرب  
 لذياب القنوقن الفسدة وتوتج بالشهوات عند ذلك كانت نفس الصافي والمشاهدة بالغير العليل  
 قيل روبا اللين القوي روبا الزهراء واصدق ساعة وقت السحر **ق** ابو ثناءة الخارشي بن يحيى  
 رضى الله عنه عن ابي بصير  
 مقام التلب فلما عرفت ما هو في ذلك كان التلبا بتره يعطون التسوية قبل ان يخرج النبي وهم  
 من سوجده فيستلونه فنهام عن ذلك كما يقول عبد الله بن مازن عن النبي في ماض في شاترين الخ  
**م** ابو هريرة رضى روى عن محمد اذا اتيت السجدة فلا صلوة الا المكتوبة فيه نهى عن افسح ما قيل  
 بعد الا قامت سواها شئت من موكولة او غيرها واليه هب الشافعي قال القوي الكبري في ان يرفع الخ  
 من ادبار ولا يغتوئها بما لا يرام من الامام وقال ابو بصير في بعض من هذا يقول  
 دم صلواتها وان صلواتك الخليل فعلم بالذليلين فعملت بعد سنة القسرة اذا اخلص عن فوات العربة  
 التي تسيب يكون جاه فحين الغنصيين وتيرها حين شئت لان ثواب الجمل اعظم والوحي تيرها  
 الزم **ق** ابو اسيد عن وزن التسعيف السخري رضى روى الخارشي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 عن النبي ما تروى عن حديثه في النبي ان يبيت حديثه النبي الخارشي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 صفت المسلمون فقال ابراهيم يوم يورثهم ادم اذا اكتم اليك اى تريب حكم العدو فاوهمه وبتقوا  
 نلتم التلب سها لم يطاف ليس يطول بعضه لا يثوم على بعضه فثوم يسبق نيلكم على ما روى في بعض  
 التلبون الكل **م** ابن عمر رضى روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قال في قوله  
 اخاه اى خا كما فر في قوله يا ايها النبي صلى الله عليه وسلم ان قال في قوله  
 خيرة ان كان صادقا فظن به وان كان كاذبا فكيف العارفان قيل فيمن اكثر اخاه في السائل والتاويل وانما

مع  
 من اجاب عن  
 الخارشي

المشاور

المشاور قال فخرج عند عدلان هذا الحديث محكا لان من قال خيرا يكثر وان كان من سننوا  
 اذا لم يمتعه سلطان ومن الامام يكون كالماء في حقيقته لا يكثر في السنن من اهل التبت  
 محمودا على المستحق قال شاعر التبريد باعبار الا الحقيقه المذكورة حكما يعجز عن معصية العباد  
 اقول هذا المعنى في سب مطلقا صوابا الا ان يراه باحدنا هذا القول فيكون هذا على سوال  
 قوله تعالى وانما ايكلم العبد الهوى او في خطا اليمين والمراد بالخطون من غير ان يخطوا في القول  
 ومنه قوله من ذنوب من ذنبا التبريد من التبريد ومنه التبريد من ذنوب من ذنوب من ذنوب من ذنوب  
 عباس رضى الله عنه عن ابي بصير  
 بنفسه هذا اذا فرغ من الطعام لما قبل الفجر فلا يعلقها ولا يمسحها بشيء اولى بها بقربها  
 مفعولا انك تحروف اى تحريف السجدة بل قبل التعلق عادة للحي في قوله فانه يمسح باللعق كالتسليم  
**م** ابن عمر رضى روى عن محمد اذا اكل اكله فلياكل حبه اذا اشرب فليشرب حبه فان شربها  
 ياكل منها الا يشرب شيئا الا اكله فلياكل حبه اذا اشرب فليشرب حبه فان شربها  
 مسعدة اذا اكل اكله فليعلق اصابعه اشار كبر الريح الا ان كان قد من نشأه اصابع لما  
 روى عن النبي يوم قال اكل ما صنع اكل التشتيلا والاكلان الاصبعين اكل الجبارة فانما لا يوري  
 في ايتيهن البركة يعطى يدي اكله اى في حين الطها كبركة في الذي اكل او فيما يوق على اصابعه  
 فليحفظه كلكه بلعقها وانما او ردت في غايته باعتبار الاصبع او اللقمة وقوله ايتيهن  
 الملائق وكل اصابعها فان من فعل ذلك فقد من اكله قال النووي وقع في بعض نسخ التبريد  
 وفي معظم النسخ لا يراه روى عن النبي كبركة ففعا في شرب صاحب الكبركة اصل الكبركة الزيادة  
 فيوشط على اكل المرامه ما يحصل في التبريد والقوة على طاعة الله المبتكرا ويزيد ان  
 يراه كبر صلاحيه كون الطعام مطلقا صالحا لا لانه يكون انما قال ان يستل منه في قوله  
 وانما تشاء من حله كما يمان ان اكل الطعام بالاصبع يرضع عن الطعام صالحا لان يكون انسانا  
 حكما في شئ ان يرضع من الطعام من الطعام ولا ياكل بالاصبع والعقل التبريد بلعق الصلوات  
 لخص **ق** ابو هريرة رضى الله عنه عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 في النار تمتعها فلو ما رسول الله هذا القول في حال الحقت قال ان كان حيا على صاحب  
 فيه لا تتركه ان الطرح على العمل الحرام كما هو عليه في اكلها من كان قصده قتل الاصل والريح  
 عن نفسه حتى لو كان قصده اجد بها الموضع ولم يجز به كمنه الا تصدق له يؤخذ بكونه ما دونها









ما تشاء بغيره فاولئك الذين سخط الله كما فعلوا بحور فان اى سخطا منهم بل لا يرضى فاحذر قلوبهم  
يعضوا بالاسموسه والاسخا لهم فانهم اهل التزيغ والبيع وانما تعويل المنقوله فالحكم بالاسم  
من احتمال التزيغ والتعريف والتقدير كالنصون والاشهاد استتبع وصفها والاشهاد بالبيع في  
الظفر ونهايته ولا يرضى مع قوله في بيانه فوفق ابرهه وام الكتاب يا اسلمه التزيغ هو السيل  
الاباطلاق عامر بن ربيع بن غامته هذه الفتاوى الربا رعدة غامته بعثت بالثلاثه قبيل  
ما رواه عن النبي دم شتاهه شارة العجميين حريشان اذ ابا بن الجنازه فتوموا حقه فحلقكم  
يعض ترعكم وبتنون خلوقها بهذا حديث شيوخ تقدم الكلام على ما كتبنا وجرت ان الميت  
فزع ثم ابهره رده روى سلمه عند اذ ارايت الرجل يقول جعلت لثقتي اذوا منكم هم يرفع  
الكاف يعضون ذم القيل وقاله كرتبه يهتد وقاله كرتبه يهتد وقاله كرتبه يهتد وقاله كرتبه يهتد  
وربما ترى ذلك الما ليجي بعد قوله ان الله من ان ذلك حرة فالما في غيبه في الناس من الذين  
غرام الدين فلما يسود روى في فتح الكشاف انه نزل في من يرضى فوجعهم بالهمم يسكون في  
الموتية او معناه يهتدوا بملكهم لا تارة فتمت احباده الله عن حريته ذلك لا يذكي لثقتك والاذوا  
والمكشاه ابوهريره رده روى سلمه عند اذ ارايتهم لجلسوا لخصوموا اذ ارايتهم فاقطعوا فان  
علم عليكم بغير العيون يعضوا في عظمكم يسب سبابا ويخبره وضوء الكسوف يوم ان الله سجد  
روى سلمه عند اذ ارايتهم لجلسوا لخصوموا اذ ارايتهم لجلسوا لخصوموا اذ ارايتهم لجلسوا لخصوموا  
والثلاثه فمهوره واذا اذوا حرك ان يعضه فليعضك عن شتمه واظفاره يعضه في عظمه  
عن ذلك شتمه فواظفاره يهتدوا به من الوجه كالجزم ذهاب الحجر لان المصطفى يحرم عليه ان لا يشتمه  
وظفره حتى يعضه على الظفر والاشفاق روى في الاحكام كونه حرة شتمه قاله ابو بكر بن ابي عمير  
عن ابن ابي عمير المصطفى كمال الاجر والبرهان من الشارة ذهابه وما كونه في رواية الا انما يجره كونه  
لما روى عن عابته ردها فان كنت اقبل فلان يهدى رسول الله صلواته على لسانه فبعضه  
بها تزينه في حال الا لا يكتسب شيئا يجتهد في حقه روى عن ابي الطاهر في حديث عابته  
قوله وهو اثم او ما حديث ام سلمه فقيل انما هو قوله عليه واذا قال بعض الشافعيين وهو صاحب  
التمحيق وشاع المشكوك في قوله واذا اذوا حرك استلال لمن قال ان الاجتهاد سنة فبعضه  
يوسف روى في روايه لان التعليق بالارادة بنافية الوجوب فهو قوله لان المناظر للوجوب انما هو  
تعليق التعليق بالارادة ومنها المعلق هو لا مسكن مثله لا يدع التعليق في قوله تارة تارة الذين

ابوهريره رده

ابوهريره رده

انها

انها اذ ارايتهم لجلسوا لخصوموا اذ ارايتهم لجلسوا لخصوموا اذ ارايتهم لجلسوا لخصوموا  
العين المرهون والمطعمه في حق المبيع وفيه شقين المبيع المشهور والخصم المشهور بن النفرين وروى عن  
الشيعة من اهل البيت حديثا في العيص بن ابي عمير حديثا في شقته من اشقق عليه او انفسه من اهل البيت  
اذ ارايتهم لجلسوا لخصوموا اذ ارايتهم لجلسوا لخصوموا اذ ارايتهم لجلسوا لخصوموا  
اشهلا يوكمل ان اشق لعل ان يكون محمدا على ان يندب لان مختصره لاجل كماله روى انه لم يزل  
متعجب من خروج الا اذا اذوا حلف من ضرره فحرم كل قيل العبد المشهور على المالك الصابون في حقه من ضرره فان  
وجده لا ياكله قوله من حديث اخوانه غاب عنك لم يخرجه الا ان يخرجه عنك قال ابو جعفر  
فبانه لا يفتخر من طلبه فان فخره صاحب بيتا لا ياكل الا احتمال ان يكون موشيه او ان ياكل  
لم يفتخر اذ الصابون يخرجه ضرورة لا يخرجه الا ان يخرجه عنك فلو عناه ان يشرب الاصطبل  
في ابوهريره رده الفتاوى الربا رعدة اذ ارايتهم لجلسوا لخصوموا اذ ارايتهم لجلسوا لخصوموا  
عليه الخبز وروى في الاستيعاب الاطلاق شعرا بان حدنا منكم حصة او غير ما لجدد الا ان يفتخر بالخرز  
مقولته فان يخرجه يفتخره فليفتخره يفتخره فليفتخره فليفتخره فليفتخره فليفتخره فليفتخره  
انها وبالخصم المخرجه وبالعدو المخرجه لا يذم الا ان يذم الا ان يذم الا ان يذم الا ان يذم  
قال صاحب التمهيد كان في عامه من الملوك والفقهاء من حكمه افعال وهرها انما كلف العقل  
الوجه في ان الشبهة الواجبه لما اذنا غلبه في عين الحكم انما على الصواب استدل بالحدوث في حفظ  
ان العمول في عامه على حكمه قال الخفيف ان لا يذم الا ان يذم الا ان يذم الا ان يذم  
الحدود والاولا اذا اطلق يتصرف في المنزله ولا يذم الا ان يذم الا ان يذم الا ان يذم  
على ان يذم يذم الا ان يذم  
واتاخره روى في الشرب عليها وهو التمهيد والتوجيه روى في الحديث ان النبي اذ ارايتهم لجلسوا  
كان الشرب ثم ان رزته الشا فليجده بالحدود والاشرب عليها وفيه شتا ربان اذ ارايتهم  
ثم ان رزته كماله في حقه من ضرره فان رزته حرات ولم تكن في حقه من ضرره فان رزته الثالثه  
فتبين لنا يا فاجر يا فاجر ان يذم الا ان يذم  
يبعد في الراوية فان قيل لا يذم الا ان يذم  
يستحق حقه المشي رويته او بالاحصا لربها ابوهريره رده روى عن  
اذا سافرتم في الخصب بكم على المبيع وسكون الصا والمطعمه زمان ثرة العايش والنسبت

ابوهريره رده

يبعد في

فأظلموا إلا أن حطوا من الأرض أي من ثباتها جريها عنه وإذا صافرت في الشمس أي في الخط  
 والتمام ثبات الأرض من ثباتها فبادر زواياها أي بالليل بقربها أي ذاتها بغيرها وهو كسر  
 التوازن وسكون الناس في ذلك وقت معناه استرخوا في السير لا بالقبول الملتصق في ثباته  
 من قوتها إذ ليس في الأرض ثبات في السير وإذا عرستم بتشديد الزمان من غير قوتها في السير  
 فأجبوا الطريق فإن الطريق الدواب قيل المراد بها الأسماء الطارئة في السير على الطريق وكذا  
 وما ذكرها الحوام بين الحوام تشبه في السير على الطريق السويونية ولا تهاكل كما تجوزها من الزينة  
 وتأوي إليها فيبقى أن يتبعها عن الطريق في الزمان وإذا عرستم بفتح السين في قولهم  
 البقرة كما كان السبع يربس من بارود مع التمسك فتمسك وثلثون حد ثباته في السير في قولهم  
 التمسك بالرب في ثباته بوجهه وسلك ثلثون حد ثباته في السير في قولهم التمسك بالرب في ثباته  
 أفضل من الرب وهو كسر الال وسكون الف في قولهم التمسك بالرب في ثباته في قولهم التمسك  
 الفاء ووجهه كذا وركبها وقدمها ووجهها فمع ما يظن عليه من أن سبعة بدل النسخ من الكل  
 وفيه دليل على أن أعضاء السجود سبعة وليس فيها ما يدل على جوب وضعها كلها أو بعضها ففيه  
 اختلاف مستدرك فالرب الساجد هو حدث أمثرت أن السجود سبعة على أعظم الموضعين  
 عزاب عند روى معلوم أو سجود فضة الفلك وارض فتيك معناه ظاهر في السجود  
 اتفق على الرواية عند إذا سجد عليكم أهل الكتاب فقولوا عليهم كما نزلناهم من قبلهم  
 السلام عليكم فالتسليم هو جوبهم بالحديث في روى قولهم اتفقوا على التسليم في الرواية الأولى  
 الأولى لأن الواو تثبت في الشك مع قولهم في التمسك بالرب في ثباته في قولهم التمسك بالرب في ثباته  
 الواو في الكسبية في الرواية عند اتفق على الرواية عند إذا سجدتم للأفانة فاستوا  
 الرضوخة وعلك الكسبية والقوار وتقر في روى ثباتهم أهلها ذلك بعد الرضوخة فهو  
 في الرضوخة قيل الكسبية والقوار كما هي وأجرب مع ثباتها كذا والقار بين ثباتها كسبية  
 الثابتة والركب واجتنب العيب وذلك في الواو الزائدة في الكسبية في قولهم التمسك بالرب في ثباته  
 فإذا ركعتم فضعوا واما فكلمة فاقموا السجد الخفية فبما تواتر عن أمد السجود مع الأمام  
 أو لم يسلطوا لأن الأمام يعني بين من شئ في عدم أو لرب ما كسر في الرواية الثانية  
 حتى يقرأ روى ثباته مع قولهم فاقموا السجد الخفية في قولهم التمسك بالرب في ثباته  
 عليه في قولهم فاقموا السجد الخفية في قولهم التمسك بالرب في ثباته إذا سجدتم المطاوعون

قيل إن رجع إلى بعض روايات  
 كبره وان دلست قبله كسلفه

الذي  
 التمسك بالرب

بارض فلا تملوا ما وادوا وتعب بارض وانتم ما فلا تجزوا عنها من غير الطمأنينة والسؤال  
 في حديث من تفلح في سبيل الله فهو شهيد قيل عن النبي في الحديث علك بان يظنوك بملك  
 القادوم فاحصل على عدمه وسلاست الفان كانا كاسته في راحة الفان ان يعيبه في الاعتقاد  
 التوفيق المنيق هو الطريق الغوار وما طريق التسليم في الغالب من بلاجه ورواية لا يخرجوا فركعت  
 م عبد الله بن عمرو رفته روى سبعة من إذا سمعتم المؤذن أي إذا تفلحوا فقلوا لا تقول المراد  
 بالمعنى ما المشاهدة في قوله لا تقولوا لا تقولوا في الاعتقاد والمراد بما يقول المؤذن ذكر الصلاة  
 لا يجعلها كما جاء في حديث أم السبع تقول في الصلاة في الجاهل لا تقولوا لا تقولوا لا تقولوا  
 فيها تشبه بالمشاهدة أي تم صلوا على من فاتكم صلوا على صلواته عليه السلام أي الصلاة  
 فاتكم صلواته في الصلاة لا تقولوا لا تقولوا لا تقولوا في الصلاة أي صلواته عليه السلام  
 المنصوب راجع إلى الصلاة لا تقولوا لا تقولوا لا تقولوا في الصلاة أي صلواته عليه السلام  
 أرجوا في قولهم لا تقولوا لا تقولوا لا تقولوا في الصلاة أي صلواته عليه السلام  
 التوفيق ما تبعة المؤذن سبعة صلوات من سبعة صلوات من سبعة صلوات من سبعة صلوات من سبعة صلوات  
 أو في الجماع وان كان في الصلوة قال جعلت في الحديث في صلواته عليه السلام في الصلاة في  
 التمسك بالرب في ثباته في قولهم التمسك بالرب في ثباته في قولهم التمسك بالرب في ثباته  
 المؤذن فاضلوه في الصلاة في قولهم التمسك بالرب في ثباته في قولهم التمسك بالرب في ثباته  
 في الصلاة في قولهم التمسك بالرب في ثباته في قولهم التمسك بالرب في ثباته في قولهم التمسك بالرب في ثباته  
 رفته اتفق على الرواية عند إذا سمعتم المؤذن فاقموا السجد الخفية في قولهم التمسك بالرب في ثباته  
 هريرة رفته اتفق على الرواية عند إذا سمعتم المؤذن فاقموا السجد الخفية في قولهم التمسك بالرب في ثباته  
 فتعجبوا بها في قولهم التمسك بالرب في ثباته في قولهم التمسك بالرب في ثباته في قولهم التمسك بالرب في ثباته  
 فاسألوا الله من فضلها في قولهم التمسك بالرب في ثباته في قولهم التمسك بالرب في ثباته في قولهم التمسك بالرب في ثباته  
 في حديث اللواتي في ذلك الوقت وعلى قول الغنم عند دخول الكعبة في حديث التمسك بالرب في ثباته  
 وأما فضصا من الكعبة في قولهم التمسك بالرب في ثباته في قولهم التمسك بالرب في ثباته في قولهم التمسك بالرب في ثباته  
**ق** أبو بقره قال في حديث ابن ربيعة رفته اتفق على الرواية عند إذا ضربت أهل مكة في ثباته  
 وإذا أذت الخلق في ذلك فذكره بيمينه ولا يسبح بيمينه تقدم منه في باب التمسك بالرب في ثباته  
 لأن سكون أهل مكة **م** أبو هريرة رفته روى سبعة من إذا ضربت الكعبة في ثباته

الذي  
 التمسك بالرب

الذي  
 التمسك بالرب





قال الجوهري في بيان أصل كل شيء أي ملكك أو بعضه السلام من العزوث ونفاً وبعثاً وبغضه لا بعثاً  
بجوعته لا راحة استراحت الأرواح والصلوات والصلوات والمعروفه أو الوان الحرة أو  
الأثر التي رزقها التطهير والقبول من أي من الصلوة والركعة والاشارة والركعة والاشارة  
الصلوات المشتركة على التفرقة والتفريق من أي أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
بهذه الصلوة فقال صلى الله عليه وآله وسلم في صلواته صلى الله عليه وآله وسلم  
وعلى عباد الله الصالحين من صلواته صلى الله عليه وآله وسلم في صلواته صلى الله عليه وآله وسلم  
ورحمته صلى الله عليه وآله وسلم بكنة استقام كل خير فاعين من صلواته صلى الله عليه وآله وسلم  
والرحمة لأنهما معصداً للصلوات على صلواته صلى الله عليه وآله وسلم في صلواته صلى الله عليه وآله وسلم  
البايعين بالفسد الشهداء للصلوات أو شهداء الله محمد بن عبد الله ورسوله والصلوات صلى الله عليه وآله وسلم  
الكل عليهم السلام على صلواته صلى الله عليه وآله وسلم على صلواته صلى الله عليه وآله وسلم  
في صلواته صلى الله عليه وآله وسلم على صلواته صلى الله عليه وآله وسلم على صلواته صلى الله عليه وآله وسلم  
الرواية عن الأئمة صلواتهم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
أي تحللت بالبايعين في صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
وأنما لا في صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
وقال الذين كرهوا الاستسقاء بهذا الشأن والصلوات صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
يعتقدون أن الصلوات في صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
أدراك صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
قوله والصلوات صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
يجب أن يصل صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
رضة انقطاع الرواية عن الأئمة صلواتهم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
ما يكون قرب الصلوات في صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
الصلوات في صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
يؤدي إلى صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
أدراك صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم

هذا الحديث يدل على أن صلواتهم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم

الصلوة

الصلوة لأن الصلوة ناسية في جميعها ولأن قولهم لا صلوة بحرفة الطعام يدل على عدم الصلوة  
أنما ذكر المغرب لأن قولهم الطعام يوجد في كثير من أوقات الصلوة في كل وقت من صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
في الصلوة في قولهم لا صلوة أي في صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم في صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
أن الصلوة كان يأكل من صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم في صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم في صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
على الرواية عن الأئمة صلواتهم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
قبل وجهه بكرهه في صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
فلا يقبل صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
أوبسره أو تحت قوله صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
المؤمن إذا كان في الصلوة في صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
تمتة في صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
الأخوف في صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
لما صح أن الصلوة من صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
فلا بأس بهم يوم سيدي رضى روى صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
أقرهم بهذا على قول أبي يوسف في صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
في حديث يوم القوم في صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
في نصف بين طرفيه بأن يلقى كل طرف من صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
المكاتب في صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
بفتح الحاء والمهمل معقل الأركان في صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
انقطاع الرواية عن الأئمة صلواتهم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
تؤب من صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
لأن سابق من صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
المسرة قال الجوهري في صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
الركن إلى صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
نفس الجبارة يوم سيدي رضى روى صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم  
يهودياً ونصراً في صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم

هذا الحديث يدل على أن صلواتهم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم على صلواتهم صلى الله عليه وآله وسلم







اعلم انه قد قول بجزء فليس كمال الكلام اذ في حقه قرينة قرينة من الله وقرينة من  
 فواد وقرينة من كشاف العموم وقرينة الانسان اذ اصابت في زمانه في قوله ويطالع في  
 قرينة ما هو فيه والقرينة من قوله في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 يتفرخون من كرمه بل كرامهم ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 ان من لم يفرغ من غنمه بقرادة القرآن والقرينة في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 بالقرآن من غير ما كان اتم بعض الشرائح بان الاستغناء عن النكاح وتكليفهم بفضله لافعال  
 من تضييع الحان في وفوت التبليغ وغير ما عاين في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 مع حلاله في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 استغناء بوجه لاوقات غلامه من الغنم استغناء ان قوله استغناء لا اذ لا اذ لا اذ لا اذ لا اذ لا اذ  
 يتغنى اي يتكلم بوجه من صوته ان الاستغناء من غلامه اطرب باحد الوجوه ويطالع في قوله  
 لان ذلك سبب الرقة والقرينة في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 كرهته موضع وكلمته في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 كذا في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 اضيق حيث اشرت على ما في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 ليلا يتقوى عليهم سخطه لا اذ  
 عن النبي ام سبعة واربعون في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 خير من ان يكون عمل غيره في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 من عمل غيره وكان يعمل الربح وسبعة وهذا انما قيل في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 بكسلفه وسكونه اليه وقيل في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 ما الدنيا في الاخرة لا كما يحل احدكم استغناء سبب في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 ضربة راجع الى الاصعب وروي بايا والمفتاة في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 الريح لا قوة هذا المقدم في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 اي من الاعمال في هذه الايام حالها والبركة في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 اي على رجل يخرج كالمعروف ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 اي من نفسه وما له في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله

في قوله ويطالع في قوله  
 ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 ويطالع في قوله ويطالع في قوله

اتفقا على الرواية وما امانا ما نرى قال شريح مسلم ما امانا ما نرى اتفقا على الرواية وما امانا ما نرى  
 واقتصر في شرحه في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 كان اثينا واما في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 جاءه وبقا رجلا وروي كسر في المرحلة وبالمجمل بينه وبين مكة فثبت اصيل ان كان النبي يوم  
 ينزل عليه في زمان قريب بعثته في حقه في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 فقال اي الملك النبي يوم الفراق قال اي النبي يوم فاخذ في فطنته اي يحضره ويطالع في قوله  
 حقيقته انما فعله بحضرة فقامه ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 البركة بعلم النبي ويطالع في قوله  
 جبريل على البركة والاول احوذ في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 فطنته ان النبي في حقه في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 حتى بلغ حقه في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 باسم ربك الباقية زيادة الاستغناء الذي خلق خلق الانبيا هذا استغناء او قوله في قوله  
 الا قول كونهما حقا لانت بالقرينة من حقا لانت بالقرينة من حقا لانت بالقرينة من حقا لانت بالقرينة من حقا  
 اقراء وركب الكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم وفيه يفرح بان هذا السورة نازلة اول  
 وعليه يفرح واستلاله في حقه في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 اتفقا على الرواية عند ما نزل في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 بان ان الفاطمة قبله ومعها في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 مثله في قوله ويطالع في قوله  
 اي في قوله ويطالع في قوله  
 اصبح في قوله ويطالع في قوله  
 اصفا في قوله ويطالع في قوله  
 والكرامة في قوله ويطالع في قوله  
 كلفه يكون لغوا وهو حرام ومنهم من قال بالارادة في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله  
 للفظ فتركه في قوله ويطالع في قوله  
 يقولون باحرام الكعبة في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله ويطالع في قوله

كانوا يعتقدون ذلك ابو هريرة روى البخاري عنه ما نزل الله من واه الا انك  
معه لانزال بها الاحداث والذات على بعض الاصل على بعض الشفا وروى  
الاختلاف ذلك يكون باستعمال الاء ويره وقيل ان الله تعالى واه لم يستأن كما  
واذ قال في ربه يعلم لانه واه لروايات ان واه الطاعة فيجده لانها تكون واه الاء  
المعنوية وهي المعنوية ابو هريرة روى البخاري عنه ما بعث الله من النبي  
استخاف خليفة كالامراء فاهم خلفاء الله على عباده الا كانت اربط انسان بطاعة الرجل  
سيرة والمراد بها الرأى بطاعة تارة بالمعروف وخفة عليه بطاعة تارة بالشر وخفة  
عليه للعصيان من عصيانه اراو به غفلة لانه من حديثه ان كل احد وكل من قرئ به  
البن وقرئ من الميكلة الا ان الله تعالى بعث الله من النبي لانه لم يبعث كل واحد  
الا بشر ابو هريرة روى البخاري عنه ما بعث الله من النبي لانه لم يبعث  
اي واهل بيت الله تعالى ثم قبل النبي وبعثهم لانه لم يبعثهم لانه لم يبعثهم  
وتصفيه في قوله ما خلقه كما عايناه في ربه لانه لم يبعثهم لانه لم يبعثهم  
البلاد واهل بيت الله تعالى من اربعة وعشرين من بني هاشم اقامه الله فيهم  
استبانة بالخطوط العالمة اولاً في ربه وفيه جوار استجاب الاحرار ومن قال ان ربه  
موضع ملكته وعلى بعضه في استخفافه ان هذا النبي دم هو على خلقه تشبه لان الانبياء  
دم آتاهم بهون من اخذ لاجره فيما يعملون من تولا انفسهم من ان هذا الحديث مذكور في المصلي  
في باب الاجارة فخطه هذا التوحيد لا يجازي اذ في ذلك العايب همت من عاين الانصارى  
رصد كان اسمه بالية سرها باسم النبي دم حقا ما قيل واه عن النبي دم تسعة احاديث  
انور مسلم منها بهذا الحديث ما بين خلق آدم الي قيام الساعة ما في قوله لا يدرى احد  
المودرة خلق كبر الخلق عظم فمشته وشوكة من الاحمال اسما من روى عنه  
على الرواية من ما بعث النبي من انفسه استخاف الرجل من الشفاء واقال على ان يكون  
صراطه لوجه واه في ربه استخاف الرواية من استخاف الرجل من الشفاء واقال على ان يكون  
عن النبي في خبره في ربه بالبعد اي ملكته بروحها في ربه استخاف الله بالنسبة هي  
العاطفة على ربه في ربه وما وجهه الواو الي واه في ربه خفة ربه في ربه وسكن  
الراء الخيرة والعين المرهلة قطعه لم يبعثه لانه لا وجد له قيل هو على ظاهره في ربه

روى البخاري عنه ما بعث الله من النبي لانه لم يبعث كل واحد الا بشر

دوره في العلم والدين ابو هريرة روى البخاري عنه ما بعث الله من النبي لانه لم يبعث  
تدث اليك بل ما بعثه ليس في ربه خفة ربه استخاف الله بالنسبة لانه لم يبعث  
عليه تدث اليك بل ما بعثه ليس في ربه خفة ربه استخاف الله بالنسبة لانه لم يبعث  
وهي خفة ربه استخاف الله بالنسبة لانه لم يبعث كل واحد الا بشر ابو هريرة روى البخاري عنه ما بعث الله من النبي لانه لم يبعث  
ان يعقبي عليه زمان علي بن ابي طالب بعض الروايات في ربه خفة ربه استخاف الله بالنسبة لانه لم يبعث  
جعلها خفة ربه استخاف الله بالنسبة لانه لم يبعث كل واحد الا بشر ابو هريرة روى البخاري عنه ما بعث الله من النبي لانه لم يبعث  
الوصية المبررة بها واما الوصية باء الدين ورد الا ان فرجته عليه علمه على ربه خفة ربه استخاف الله بالنسبة لانه لم يبعث  
مشعرا في ربه خفة ربه استخاف الله بالنسبة لانه لم يبعث كل واحد الا بشر ابو هريرة روى البخاري عنه ما بعث الله من النبي لانه لم يبعث  
لان ربه خفة ربه استخاف الله بالنسبة لانه لم يبعث كل واحد الا بشر ابو هريرة روى البخاري عنه ما بعث الله من النبي لانه لم يبعث  
من ربه خفة ربه استخاف الله بالنسبة لانه لم يبعث كل واحد الا بشر ابو هريرة روى البخاري عنه ما بعث الله من النبي لانه لم يبعث  
ما خلقه من العصور ما عاد عام الحبيب عليه كان بالشية التي ربه خفة ربه استخاف الله بالنسبة لانه لم يبعث  
بها راحته ودمتها واهلها من العصور الحلاله بقره خفة ربه استخاف الله بالنسبة لانه لم يبعث  
بوجه العاقف ما ربه خفة ربه استخاف الله بالنسبة لانه لم يبعث كل واحد الا بشر ابو هريرة روى البخاري عنه ما بعث الله من النبي لانه لم يبعث  
كان لا يبعثه من ربه خفة ربه استخاف الله بالنسبة لانه لم يبعث كل واحد الا بشر ابو هريرة روى البخاري عنه ما بعث الله من النبي لانه لم يبعث  
وكان ربه خفة ربه استخاف الله بالنسبة لانه لم يبعث كل واحد الا بشر ابو هريرة روى البخاري عنه ما بعث الله من النبي لانه لم يبعث  
بوجه خفة ربه استخاف الله بالنسبة لانه لم يبعث كل واحد الا بشر ابو هريرة روى البخاري عنه ما بعث الله من النبي لانه لم يبعث  
المعنى الا ان العظم ربه خفة ربه استخاف الله بالنسبة لانه لم يبعث كل واحد الا بشر ابو هريرة روى البخاري عنه ما بعث الله من النبي لانه لم يبعث  
اراد ان يبعثه لطمه والاهرام والشه بالالف في ربه خفة ربه استخاف الله بالنسبة لانه لم يبعث كل واحد الا بشر ابو هريرة روى البخاري عنه ما بعث الله من النبي لانه لم يبعث  
المسئلة من ربه خفة ربه استخاف الله بالنسبة لانه لم يبعث كل واحد الا بشر ابو هريرة روى البخاري عنه ما بعث الله من النبي لانه لم يبعث  
الس ربه خفة ربه استخاف الله بالنسبة لانه لم يبعث كل واحد الا بشر ابو هريرة روى البخاري عنه ما بعث الله من النبي لانه لم يبعث  
طلة في ربه خفة ربه استخاف الله بالنسبة لانه لم يبعث كل واحد الا بشر ابو هريرة روى البخاري عنه ما بعث الله من النبي لانه لم يبعث  
رأينا من ربه خفة ربه استخاف الله بالنسبة لانه لم يبعث كل واحد الا بشر ابو هريرة روى البخاري عنه ما بعث الله من النبي لانه لم يبعث  
من النقلة اسمها مخروف وهو في ربه خفة ربه استخاف الله بالنسبة لانه لم يبعث كل واحد الا بشر ابو هريرة روى البخاري عنه ما بعث الله من النبي لانه لم يبعث  
الذي كان يتل ربه خفة ربه استخاف الله بالنسبة لانه لم يبعث كل واحد الا بشر ابو هريرة روى البخاري عنه ما بعث الله من النبي لانه لم يبعث  
الطارية ربه خفة ربه استخاف الله بالنسبة لانه لم يبعث كل واحد الا بشر ابو هريرة روى البخاري عنه ما بعث الله من النبي لانه لم يبعث

روى البخاري عنه ما بعث الله من النبي لانه لم يبعث كل واحد الا بشر

روى البخاري عنه ما بعث الله من النبي لانه لم يبعث كل واحد الا بشر

روى البخاري عنه ما بعث الله من النبي لانه لم يبعث كل واحد الا بشر

حتى على العترة مكاره الدنيا **ق** زيد بن ثابت رضي الله عنه الرواية عنه قال كان النبي  
 يخرج من حجر فيصعد فيه رجال يصلون معه وكانوا يركعون اليه حتى اذا كان ليلة من الليالي  
 لم يخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وآله فوضعوا ايديهم على راسه فركبوا به فجلس في حجرهم  
 متعجب فقال ما زال من صحتكم يعني وصحة قوامه التواضع اليه حتى طمأننت انما سكتكم  
 يعني كون ما فعلتم من الاقامة واجبا عليكم لولا اني علمت اني من غيركم فطمأننت يعني خشيته لان  
 من طمأنني وقرعني على ظهري فمنا عارة فعليكم يعني اذا علمت سبب تركي لم يزل يعلو عليكم  
 بالصلوة في بيوتكم على ما لا يراه الا لا يهاب ونيهين رافعة فان لم يزل يعلو عليكم بالصلوة  
 يعني بالصلوة في البيت افضل وهذا عام على التواضع والسنن الا انما افلح من شعاع الامام  
 كالعبد والكسوف والقسمة والصلوة المكتوبة فانها في الصلوة **ق** عايشة رضي الله عنها  
 على الرواية منها ما رواه ابن ابي عمير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 احاديثها من الاثر قبل ان كان المارسلها راجح فاعتكف حقوق وان لم يكن واحدا فاحقق ان  
 وان لم يكن مسلما فليحج واحدا روي انه من قال في الرواية كلب جارك فقد ادينه **ق** ابو الهيثم  
 رضي روي عنه ما طلعت الشمس قط الا اجبت بها الجنة يعني ان يكون بينك وبينها  
 الاثم حتى لا تنطق خلقا واما ما سكتها قيل المنطق حتى يخلص من ان يكون انما  
 الواجبة او غيرها وانما المسك فانما يتسحق بالتلف اذا كان مسكنا الواجبة الا ان يفرط في  
 بكسوة وبالظاهرة المراد بالاعتناء **ق** ابو سعيد رضي الله عنه الرواية عنه قال سئل  
 النبي عن الرجل يفتخر بالعليك ان لا تفعلوا تمتت ما منكم من ان يفتخر بالعليك الا بهي كاتبة  
 يعني العزائم وانما من المصنفون ان لا تفعلوا والعزائم هي الماخذ من الكثرة حتى لا يفتخر  
 ذهب من لطفه اذ يجرى جوارحه ما روي ان النبي لم يسئل عنه فقال انك لو اذنتي في الحديث  
 عندهم ما يفتخر بالعليك ان لا تفعلوا روي كسر الهمزة والزيادة وروي يفتخر بغيره هذا لا يفر  
 زائدة فيكون عليك ان لا تفعلوا الا ما استأنته فلو كانا قائلين انك لا تفعلوا في هذا الحديث  
 وهي لا عليك ان لا تفعلوا يكون تعلقها بما قبله وضمها الى ما قبله في الحديث وهي ان  
 سكت الرواية في قوله لا يفتخر بالعليك لما قبله في كل من يفتخر به قد استأنته فلو كانا  
 مخلوقا الله لا يفتخر خلقا من خلقه في قوله لا يفتخر بالعليك من ذهب الاحواز من سكتها روي  
 جابر بن عبد الله ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وآله عن الرجل يفتخر بالعليك  
 ما عليك

في قوله لا يفتخر بالعليك  
 في قوله لا يفتخر بالعليك  
 في قوله لا يفتخر بالعليك

في قوله لا يفتخر بالعليك

ما عليك

ما عليك من جنح في ان تفعلوا اجاب الاول من قوله ما يفتخر بالعليك  
 قوله يفتخر بالعليك ما يفتخر بالعليك ما يفتخر بالعليك ما يفتخر بالعليك  
 وما كان الخرق يعنى الى الجعية هو الخلق والغنى في شدة فعل الاشارة الى الذين يولج  
 النفس رضي الله تعالى عنه في قوله ما يفتخر بالعليك ما يفتخر بالعليك ما يفتخر بالعليك  
 اكل القوم فقال ما روي ابو بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 صلوة فيك ان يكون ذلك فيقول اردت ان افعلك فقال ما كان انما سكتك على انك ابي  
 قتل او قال علي شك من الراوي قال صاحبها انما سكتك على انك ابي قتل او قال علي  
 في قوله لا يفتخر بالعليك ما يفتخر بالعليك ما يفتخر بالعليك ما يفتخر بالعليك  
 او قال ما يفتخر بالعليك ما يفتخر بالعليك ما يفتخر بالعليك ما يفتخر بالعليك  
 وسكون الجهد بالارهاق المتعلق بالارهاق من قوله ما يفتخر بالعليك ما يفتخر بالعليك  
 في الصلوة من راحة حديث اشان منها المسلم واول من يتفق على ما قال ان النبي لم يفتخر  
 والعقل متسا في شين وجهي فقال ما كنت اري بعد الهجرة في قوله ما يفتخر بالعليك  
 الجهد هو المشتقة وبعضها النفاضة والحق لا يفرادها بل يفتخر بهذا انما يفتخر روي  
 ما اري يفتخر بالعليك ما يفتخر بالعليك ما يفتخر بالعليك ما يفتخر بالعليك  
 العلم سنة مسكين لكل مسكين نصف صاع من طعام قال يوحى في المراءى من الطعام  
 البروا من النبي فكل مسكين صاع وقال بعض فلينمى الصغار نصف صاع على الحديث  
 واهل بيته راكبا قاله في الحديث جواز حق الرسول للملائي القوم كما سوا عليه في معنى  
 الضر والمريض **ق** سهل بن سعد رضي روي في الحديث ما لا يوم في السنة ومن حادته قاله  
 عن النبي ففتحا عليه قيل كماله انما كانت ام شريك في قوله ما يفتخر بالعليك  
 على الرواية من من احدهم هذا ان لا الاشارة وان سجدوا بعده ورسوله من قبله بالي  
 صفة مسدودها هو يعني صاعا في قوله ان لا يكون عن قلبه او يفتخر واحتره به  
 عن المنافع الا فتخره على ان رفان قلت كيف التوفيق بين هذا الحديث والاحاديث  
 الدالة على ان حصة المؤمنين عند موتهم ان كانوا من قبله او بعد من قبله او بعد  
 او على ان حصة من قبله او بعد من قبله او بعد من قبله او بعد من قبله او بعد من قبله  
 لم يفتخر في قوله ما يفتخر بالعليك ما يفتخر بالعليك ما يفتخر بالعليك ما يفتخر بالعليك

في قوله لا يفتخر بالعليك  
 في قوله لا يفتخر بالعليك  
 في قوله لا يفتخر بالعليك





لا يخفى عليه فيكون كما نرى في الآخرة بالوجه فيظن من هذا أي العاينين  
فأرى الآخرة أي من أعمال الصالحين وبيننا ثم من أي الجانبين فكلما تقدم  
من الأعمال السنية فيظن بين يدي ظاهري الأثر ثلثها ووجهها فالتوكل ولو لم يتق ترده  
ولو كان التقا بتصدق بعض طرقه من غير أي شيء يتق بمن النار فكيف طيبة أي  
فيتق منها بتوكل من طيبه به ثواب المسلم **ق** عدني ضد التقا الزيادة عن ما نكلم  
من أهواله وتوكلت مقول من النار أي شدة التوكل المحض والمعاينة في الأثر وقوله  
من الجنة فقالوا يا رسول الله أفلا تتوكل على ربك يا محمد أفلا تتوكل على ربك لنا  
من خير وشر ونوع العمل لعدم فائدة فقالوا نعم يا محمد فبما نرى من الأثر فكيف  
بما ذكره الكتاب يا محمد فما أتت في شدة في شدة فكل من سلكه لما خلقه على الجنة أو أن يظن  
الترقى المتسوس مع الأثر بالكتب ثم فصل م ما جعل قوله وأما من كان من أهل السعير  
لعمل السعادة السنية فيلجأ إلى تركها وقولهم سكتنا ما قالوا وأما من كان من أهل السعير  
فيسير لعمل السعادة قالوا في الحقيقة لا تتصدق لنا السعادة أو صدقاتها أي  
بما هو فاحية عنها بالتقوى والحياة الربانية وتلك الأمور مع موعودها صلواته التقوى  
بجمالها فالتقوى من الأثر والتعصير لكثيرها كان أو شره لا يمكن أن يكون التقوى على خلاف  
الاجمال فيخرجه من أعماله كسنة فكل عمل مستحق الجزاء له ولا يقدر الله على غيره  
قال الإمام السعدي في السبيل في موعودته هو التوكل في كل عند واحال فيه العفان فأنه لأن  
القدر به شره دون الله **ق** لا يتصدق إلا من الله والاولياء وأما يتصدق إذ ذل  
الجنة ثم قرء فأنه خطي أي حق الله من له واقى أي خاف من الله وصدق بالجنة  
أي بكلمة لا اله الا الله شبيهة باليسرى أي الجنة وأما من كثر استغنى أي ملأ بيت الدنيا  
عن نعم الآخرة وكذب بكلمة لا يسرى أي الجنة وهذا توضح قولنا في قوله العسرى  
ابن مسعود رضي الله عنه ما نكلم من أهواله وكما كان عليه من التوكل على الله  
قرينه أي صاحب من الجن أراد به الشيطان وقرينه من الملكة وكان المورع الذي لا  
سوءية في الضمان والشره تسلط عليه من حكمته قرينه من الظهور ذلك قالوا يا  
يا رسول الله قالوا أي قال الإمام الجليلي الأمامي بن عبد القادر العسري ان يكونا من توحش  
فانت فيقول م وأنا لئن كملوا من غيري لفرغوا من المتعجب بتمام مقام الآخرة وهذا شأن

فإن  
معي

سنة ١٧٥٠

أقول يمكن ان ينزل آية من آيات القرآن من آية قالوا ويا أيها الذين آمنوا  
علموا ان الله لا يهدي القوم الظالمين ولكن الله يهدي من يشاء ويضل من يشاء  
وذلك هو العلم بالحقيقة فليست من شره بولاية قوله علموا من آيات القرآن  
الرواية وروى برفيع العلم أي سلمنا من شره قيل هو أفضل التقصير أي فانا أسلمنا لأن الله  
كان يجزي عليه بعض الآيات وبعضها لا وكان بوسوسة يكون قوله علموا من آيات القرآن  
علموا لا وكان في الخطأ لا رواية **ق** عرصد روى مسلم عن ما نكلم من أهواله  
الوضوء أي بوصول الأعضاء وهو يفتح الواو والماء الذي يتوضأ به أو يتوضأ الوضوء  
الواو أي يملكه على الوجه المشهور ولعل أنها مستخدم للأثر وهو من الرأى ثم يقول  
اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله لا اله الا الله  
يدخلان في شارة أبو هريرة رضي الله عنه روى في حديثه ما نكلم من أهواله ثم في قوله  
الآيات العرفية في ذلك الله سبحانه وبهذا ما قاله الشيخ في راجع إلى مصدر  
تقدم لها في باب من النار تحت قوله اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له  
واشهد ان محمدا عبده ورسوله لا اله الا الله وحده لا شريك له ثم في قوله  
ومصيبة اعظم يكتمل ان يكون من باب التسمية بالآية في العلم بالآية فكان القبول  
في الضمير هذا فيكون في البرهان **ق** أم سلمة رضي الله عنها ما من مسلمة فضيلة  
فيقولنا امرأتها أي امرأتنا وأنا السيد اجمعون هذا لقب قولنا امرأتنا فقلت  
الاستماع ليس في امور دينك في غير ذلك هذا القول مذكور في الحديث في قوله  
فكلموا لا يجوز ان يتصدقوا بقولهم من عاهدتكم على ما آتواكم به فخذوا به الا  
الهم للبرية هبة الوصل أي جعلت ما جازها في مصيبة وأخذها بغيرها وهو يتوسط الهبة  
وكره القوم يعني في غير ذلك فانت في هذا المصيبة الا أخذها بغيرها فان قلت هذا  
من بعد هذه الكلمات والخطبة بغيرها مما فات من الآيات وغير ذلك فليست في حكمه  
الحلية لا لأن من كان في الدنيا من لا يعطيه الخير إنما فاتت الدنيا بعطية والآخرة  
يكون خير منها **ق** عثمان رضي الله عنه ما من مسلم تعلم في الظهور وهو بالعلم  
التعلم والبرهان يتعلمه الذي كتب الله عليه أي فضيلة في إرشاد الآيات في الرضا  
فصلها إذ استحق هذا الفضيلة إذا حصل به في حق من نكلمها يكون ثواب أكثر فيصنع بطلان

التقوى شقها

بأنه من السعير







سأل النبي عن من تربطه بنية فقال ركبته بيضا فمسك فاعلم قال القاضى كرسى كرسى  
 لكن بعض العلماء قالوا الرواية التي فيها نظر كان جازوا ابن عمر رضي الله عنهما في  
 انساب و ما شئت في الحديث وقيل في يوم الطيرة **ق** سئل عن سقر رضي الله عنهما  
 عند ما نضعها في اركان النبي لم يكن عليه شئ وان لم يكن عليه شئ فقل  
 لرجل فطلب امره وعرضه فسر على النبي لم عليه في يوم النبي دم اي لم يزد ان يترجمها فاراد ان  
 يترجمها فترجمها فخطبها رجل من اهل مكة فقل له لا هذا الا زرع فان لم يترجمها  
 اياه على ان يعطها ما تحسنه من الثمن **م** ابن مسعود رضي الله عنه ما تحنون القوس بفتح  
 الراء ما ترجمون معناه فكيف قال اي الراوي قال النبي لا يولد الا باليسر له ولان قال النبي  
 ليس في ذلك القوس وهذا ليس لطل الكسفة للنعوى كذا رجل الذي لم يترجم ولم  
 شيئا وهذا بيان لما شغل غايته وبين القوم طيانه وان ولد المسلم في الحقيقة من قوس لا تتعاقب  
 بقى الاقواس ومن لم يترجم ذلك فهو كذا ولا يولد له قال النبي **ق** ما تحنون الضمير بفتح الصاد  
 وفتح الراء فكيف قلت الذي لا يترجمه الرجال قال ليس ذلك الذي يملك له عند الغضب  
 وفيه تبيين طاعة القوة المحرومة قوة من جهرا وهي اعداءه وبها النفس خصوصا عند الغضب  
**ق** كسب نزع كسب رضي الله عنهما الرواية عند قبال كان احد شعرا النبي دم ما رواه عن النبي  
 ثوران حديثا في النبيين ستة عاريت انوار النجاري بواحد مسلم يمين فاكال بزاوية بكرة  
 في شتره وسفر كان بيضا والاعدا وكثرة وكان المتخلفون بها بضعه وثمانين جارا فان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في السجدة كعبين كانا فادته وجلس لانا بوجها للمتخلفون فطهروا  
 يتعدون اليه وكان يتقبل منهم ويستغفر لهم وكل من لم يزل له الله حتى جئت فلا سلت  
 بئس للمغضب فقال له فقال جئت بين يديه فقال ما خلفك من قرا بعت ظهرك  
 فقلت يا رسول الله ما كان لمن خذ رجلا فقلت حكمت قال لا هذا فيه صدق قال فقلت  
 من يتوب اي وقت فذو بين عزوة يتوب قبل ان يملكه اثم عاريتهم وكان معهما ثمانون  
 الف اقبية الحرب فقال من لم يترجمه النبي فقلت فيك قال ان شئ يترجمون ويقولون بخرت  
 ان اعتذر لارسله صلحها اعتذروا وقال كان كذا كذا فقلت انك استغفر رسول الله دم  
 فمستغفرت ان ذرة من ربي وسعت بهال ابن ابيته قال خال فقلت في النبي **ق** ان يكلمنا السائل  
 وكان صاحبنا يعقده ان في يومها يملكها ان كنت اخرج واشهد الصلوة والطوف في الاسواق

قوله ما تحنون القوس بفتح الراء

قوله ما ترجمون معناه فكيف قال اي الراوي

قوله ما تحنون الضمير بفتح الصاد

والا يملكها احد فقلت على ذلك من يملكه فيمن يملكه فيمن انا صاحبك كذا ليلته وقوسا قلت على  
 الارض يا حبت سمعت سموت صاحبك يقول انك تترجمها كذا ليلته فترجمت صاحبك  
 جازا ليلته فترجمت توبته وكسوتها اياه واستترت ثوبه فاما سلت على رسول الله صلى الله عليه  
 وآله وصحبه وجز من السرو واليسر بجره ما حتر عليك فندركك فقلت يا رسول الله  
 ان من توبته ان يخرج من الارض فقلت انك تترجمها كذا ليلته فقلت انك تترجمها  
 الذي يخبره فقلت يا رسول الله انما انما الله بالصدق وان من توبته ان لا احدث الله فاما  
**ق** ابو هريرة رضي الله عنه انما الرواية عند قال النبي دم حبة في خضيا فجاؤا رجلين  
 اليهما فقال قال فامة فرطوه بعور السري فزرة اليه ثم فقال ما عندك غائمة قال اهدى  
 خيرا فاجتمعا فقلت لفتا فاذم وان شئ تنفع على شاكر وان كنت تترجمها لافس فقلت  
 ما شئت فترجمه كان الف فقال ما عندك غائمة فاجاب بيننا اجاب فترجمه كان بلوط  
 فقال ما عندك غائمة فقال مثل ما قال فقال ام اطلقوا غائمة فانطلق الرجل فترجمه  
 فاعتكف ثم سئل فقال انا محي وانك ما كان وجد البعض الى من وجهك فترجمه  
 كذا ان ويخيه فقلت ادم فقلت من سبي الترس لوجه القصاص عليه فترجمه ما قبل ان  
 ارسرو وقيل معناه تعقلن لا يطلع منه بل يطلب لكونه شره فترجمه كذا ليلته  
 فتولد وان شئ تنفع على شاكر قال القاضى بن ابي بلعن الهرة **ق** وحينئذ قلت فقلت  
**م** صاحب رضي الله عنه ما حدثنا الذي استكمل فامة لم يفتحه ان اكملها الى  
 كنت اصطلقا لظلمه رضي الله عنه وقدمنا رضي الله عنه فاما وهو ان النبي دم يعطى بغيره مطبوخا لا غير  
 القبلية كمثل فقال الما ليدوم بدمه مكلوا واوتى اياها بيده نحو الاض هذا حلفنا فغير  
 لتولد فقال بيده وفيه ازالاها بالصلوة الثالثة حتى اراها الا حلفنا فترجمت ورحمتها  
 الاجتذار لمن يترجمه كذا ليلته **ق** زين بن خالد رضي الله عنه انما الرواية عند ما  
 ولها وعجا قال رجل من اهل ارض ابل فان معاوية عا كسر على اهل مكة وبأهل مكة  
 ما على اهل مكة فترجمه كذا ليلته فترجمها فترجمها فترجمها فترجمها فترجمها  
 السنين اذ اء الله المراكمة معها انها اصبر لها بغير الظلمة وترادها وتاشر بها  
 في المعنى لا قبل حصة كذا ليلته فترجمها فترجمها فترجمها فترجمها فترجمها  
 لان المسحبة عندنا اقدما لعصا نسيها وتومئ عليها عها عندنا فترجمها فترجمها فترجمها

قوله ما تحنون القوس بفتح الراء

قوله ما ترجمون معناه فكيف قال اي الراوي

قوله ما تحنون الضمير بفتح الصاد















تسألها هذه جملة صفة موكدة كسلكه بين مسلمة مستجاب صلحا والباقي والقرابة  
 وم فرجه فقلت اللهم اغفر لهما ولهما غفر الله وافرقت الثالثة عليهم من قبل ان ينطق  
 الياء الخلق لهم حتى ابرمهم بارتع عطف على الخلق قال الطيبه جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الشاة معصومة على مسلمة واحدة لكن جعل تعددا بحسب الزمان من غير ان الدنيا واخر  
 المره الثالثة عليهم الا ان تقدم الكلام على القراءات السبع في حديث ان هذا القرآن انزل  
 على سبعه ارفق في الحديث ولا على اثنان من سائر خلقه لان يسأل ثمانية وثلاثة  
 وعلان الله انكم تكلمت السبل ما قاله النبي في وقت آخر وانما الاثمة في صفة من قاله  
 بفتح الصاد وبالقاف والمهله ومارق في عليهم وبلما بالعجم وبكسر الراء المهله قيل روا  
 عنه النبي سمته حاديت ابو موسي مسلم بن يحيى اهدىها يا يحيى عبادنا ان لا تتركوا ما  
 خلقنا وكنتم كلفوا رجل اى العود اراوا بالعلمه وانه قوله فيهم قوله فانطلق بها  
 اى حفظه والامر الربيه وهى العليه اهلته ان يسقوه في جعل يثب اى يصيبه بالعلمه  
 يعني يا قوم هذا من غير توكيد الصباها به كونه انما ان شدة في الحارة ثم قولان في روى  
 مسلمة بن باقر ان الصلح لم يولد في صحبة قيل صلافة طيبه وهو جسد المراد منه تقديره لان  
 تمته الحديث قال الراوى علم ان العنه من حيثه قدم الكونيه والمطبوخ لانه لم يتكلم في ملكه  
 الامديه في يد بل عجزوا الاطلاق في التحيه بعد التثاق ابو هريره روى القاصط الراوى بعد  
 يا حسن ان اجب يعني التحيه المشكوبه ودفعا لاجرم عن رسول الله اللهم انهم بروج القدس تقدم  
 شرفه في حديث ان روح القدس لا يزال في قلبك حكيما من حرام رضى قيل ان كان من اشره في ربي  
 و لو قب القليل من شدة عنة شدة اسم علم الفتح بارادة عن النبي ام رجوعا حديثه في الصحبة  
 اربعة اعدايت متفق عليها وقد روى الشيخ البخارى وهو سؤالا لا يتفقه قال سألته  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعطاه فاعطاه ثم سألته فاعطاه فاعطاه ثم سألته فاعطاه فاعطاه  
 خلقه بنوعه كما روى القاصط الملقب ببيد السبعه غير الا ان الايمان يشكالا يملأ العين من  
 النظر للغير والفرق من الكمال في و تشبيهه بالغير اشارة الى الشدة زواله من اخذ بسخاوة  
 نفس يجهل ان يربى بنفسه الرفع وهو ان يظلم بطيب نفسه من غير استحياء وان يربى  
 بنفسه الاخر وهو ان يفتخر بشكوال بورك ثديه اى انها اخذت من اخذها بالشراف بكسر  
 الهمزة والاشارة في غير اى على نفس اربابك لو كان كادى بالخلق والاشارة الى كونه لدا وهو

خرج الكتاب الاشع بسبب واليد العليا وهو المخطه خير من اليد السفلى وهو الاخذ  
 وقيل اليد العليا يد من تصف عن السؤال والتفكير انما لا يكون مضمونا في  
 الزيادة بعد الزيادة وفتح الباء بالموحدة بن العام بتشديد الواو وبالعين المهمله قيل  
 انما هذا الحديث في المشقة ما رواه عن النبي ام ثمانية وثلاثون حديثا في الصحبة من ستة اعدايت  
 بسبعينها البخارى وحديثان شقوي عليهما قال في حديثه بن الاضاح في سبب ما يقال ان  
 على اسبق يا زبير ثم ارسل الماء والرجاء كغضب الاضاح في فقال ان كان ابن عمك يخطبك  
 لم يكونا ابن عمك فتكون وجه النبي ثم قال يا زبير اسق ثم احبس الماء حتى يربح اى  
 يسقى الجذر فيخرج اليه وسكوا وسكون الال الماهله وهو الجذر الحار الحار من المشارة قال في  
 في شرح صحيح مسلم في قوله اول ما يلقى زبيره من قدره قد توسعت للاضاح في قوله  
 الاضاح ان الجارة ولما قال البخارى انما يا زبير اسق حتى قال ما لم يمتد الا ان  
 شاء الله كما كان يصبر على اذى المنافقين قال سئل عن قوله لا تزال تطلع على خيبتهم الا قليلا  
 منهم فانما هي خيبتهم اذ خلق ان استجب لحيبتهم فان قلت كيف حكم النبي صلى الله عليه وسلم على الاضاح في حديث  
 غنمهم مع قوله لا يعطى القاصص وهو غضبان قلت انهم كان مضمونا من ان يقول غير  
 الحق ولو كان في السخاوة في الحديث لا لا يخرجوا اراش والحال الا الاضاح بين المضمون على  
 وسعد بن ابراهيم وقاصصه انقطاع الرواية عنها يا سعد ارم كادى وايشه قال يوم اخذ  
 كره بعض الحكماء بقضية المسلم بالبول المسلمة قالوا انما فانه دم بوليه لانها كما كان يربح قال  
 القوي الصحيح انما يخطا لا تليس في حقيته الفداء وانما هو متعلق في الكلام واعلم ان  
 في الحديث في حديثه الراوى والراوى بن فضل بن ابي سعيد روى البخارى في حديثه ان  
 النبي صلى الله عليه وسلم بنى قريظة بعد فتحهم الغزاة الذي كان بينهم وبينهم في ذلك الحصار وعلية القول  
 على حكمه في حديثه الراوى بن فضل بن ابي سعيد روى البخارى في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 يا سعد ان هؤلاء من اولادك حكمت فلما روى عنك قال سؤالا حكمهم ان ياتوا بغيرهم ان يستلتم  
 ونسبهم ذراهم فقال ان حكمهم ان ياتوا بغيرهم ان يستلتم قال سؤالا حكمهم ان ياتوا بغيرهم ان يستلتم  
 اذ الحكماء ارجع عن حكمهم قال سعد بن معاوية بنى قريظة اى في وقت في امرتهم مسلمة بن الاكوع  
 روى مسلم بن ابي سعيد بن جابر في حديثه انك لو رقتك عكس من الراوى في اعطيتك قال  
 الجوهري القس اذا كان من جنودك وارسن في حجب ولا عصب قال في حقه وورقة قد

حال

تلقاه في النظر قيل ان  
 من يورثه في حقه

في الباب الثالث في حديث الكلب الذي قال **مسلم** بن ابي بكر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال غزا  
المسلمون بني نزاره واخبرته كانا ابا بكر ورسول الله صلى الله عليه وسلم فغلبوا بني نزاره  
فما قدما للموتين وهم فاما سلمة بن حرب المراءة فقلت لعنوا عبيد بن جنيته عنها  
الغزوة التي سبى سلمة بن حرب المراءة فقلت هي ملك يا رسول الله كما شققت له انه يا بعت  
بها بنى سلمة الا اهلكته فهدى بها ناس من المسلمين كانوا انما قالوا بعتك لئلا يكون هذه كرامة  
من غيرك والرب الشاها فها هو بعد من الولد الذي علمه قبل ان يقول حيث اني بشكك بينه  
امراة من السيرة في الحرب جازمها وادارة الكلب والكلب فيكون حجة على من حلفه في عدم جوده  
يكن انما يجي منه بان حلف الجواز انما هو اذا كان في غير ما اذا استسخت في غير الكلب فاستسخت في  
ثم حلفه في جوده فادع فيس في جوده او يعامل ذلك كما انما في غزاة ان يكون لا يسير خارجا علينا  
ذلك لا يتصور في النساء ضعفين **ح** ابن عباس روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كانت بريرة  
انما حلفك في الجوارح ما لم يبعثت قالوا اشققت اختارته لنفسها وكان زوجها يكرها ويملطها  
خلفها وودعته تسيل في حبس فقال ما يا جالس الاعب من حيث يبعثت بعلم المومنين  
المجرب وبالنساء والمفاتيح بريرة يبعث بالالمحودة بالاربعين المصالح بينهما يا عفاة حنة  
اسم جارية اشترتها عاتكة فاحتمتها ومن بعثت بريرة فاحتمتها ثم قال لبريرة لورا جارية عاتكة  
يا رسول الله تهاون قال انما اشيع قال لا حاجتنا لبريرة اجتمعت للاشيع ان الامة اذا كانت  
تحت جوارحها تعبت فيها الحيا زوايا اذا كانت تحتها فاحتمتها فذهب ابرح وصاحبها  
الاشعوب الى اوماك والشاخص الاغصية بيان الذي بين الطرفين موضع الفتنة  
وانما قال انما اشيع لان الشيعي انفع الى النفس عما شيعه وهذا الكلام انما حلفه  
المناسفة والبعثت عندها فلا بد ان يقال لها بوجه من المناسفة دون موطن ولا حفا بوجه  
وفيه لالة على قدم بريرة حيث فرقت بين امرئ الله دم وشفا بيه طيبت اية اللوجب وروى  
**ح** عبد الله بن عمر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا  
قال اي الراوي فرقت قال انما الله ثم روى في حديثه انما الله في قوله لا تأكلوا  
تقدم الكلام **ح** ابو موسى رضى الله عنه اتفق على الرواية عنه يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا  
لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم هذا الحديث يروى في اكثر من ثمانين نسخة ثم رواه في نسخة في  
ما لم يوافق في الاصل ان كانا من معا لاشيع قال لا يؤمنى **ح** عبد الله بن عمر رضى الله عنه

عليه السلام

عليه السلام

على الرواية عنه يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا مما لم يذكر لكم من الثمرات الا ما اذن الله له  
حتى اذا جاء احدكم من السفر فوجد نفسه في ارض غير موطنه فلا يجد فيها الا ما اذن الله له  
اذ جاء رجل من بني النضير فوجد في ارضهم ثيابا من ارضهم فوجد في ارضهم ثيابا من ارضهم  
الجزيرة بكسر اللام والمهمل وسكون الهمزة تحت ميمه قريش من الكوفة قتلوا زكيا  
وقرأ الحديث على الجليلي انما اخبرته عنها قال اي التبريد فان طالت بك حيوة كبريت  
القطيع شدة وهي نبيح الظلمة والنجس واللعين المصلحة والتمنع مع اليا والمفاتيح تحت المراءة  
في الخروج من حلال من الخير في حجة الطلوث بالكتب الا حفا هذا الا الله يستمر بين  
والا من ذلك ما جرت تامين المراءة على نفسه يا استمن المبرور المصالح التي ما كان على جوارحه  
لما من غير حرم فلما جرت النفا شعره في جوارحه وسوءه في بعض الحيات ما يدل على ذلك  
ولين طالت بك حيوة ليفتح عينها بالجزيرة كقول النبي صلى الله عليه وسلم انما قال اي التبريد  
كبريتي من هرز قال الراوي لبيت القطيع شدة ارجحت مما وضعها الله واما كان هذا الفتيحة خلافة  
عمره كنه من الشيع كقول النبي صلى الله عليه وسلم والذين طالت بك حيوة لتترن الا جوارح حلالا وكنه من  
فيها جوارح كسرا اي افضية يطالب بين بينها في ارضها اذ انما جارية قبا انما يكون  
عند قرب العينة وفي الارض كقول النبي صلى الله عليه وسلم والذين طالت بك حيوة لتترن الا جوارح حلالا وكنه من  
وليس يبينه وبينه اي من الله وعبده سبحانه في حلاله يعنى واسطة بينها ثم رواه كلاما مسلما  
فيقولون لاي استلجوه الا انتم ايكم رسول فيلجكم بالجزيرة طالت بك حيوة لتترن الا جوارح حلالا  
الرسول فيقولون طالت بك حيوة لتترن الا جوارح حلالا واولها وافضل بالجزيرة انما اشيع فيك فيقولون  
عن عينة فلما يرى الجرح وينظر في سارة فلما يرى الجرح والى سبت بين الشكوى والحديث  
تطهروا لانه ذكرا في حفا في حلاله كناية الظلمة في حفا في حلاله كناية الظلمة في حفا في حلاله  
وقد اقر الحديث اشارة الا فضل النبي صلى الله عليه وسلم في قوله رضى روى مسلم عنه قال حلف  
رسول الله صلى الله عليه وسلم على بني الاطال في حفا في حلاله كناية الظلمة في حفا في حلاله كناية الظلمة في حفا في حلاله  
فقال من ما على انتم في حفا في حلاله كناية الظلمة في حفا في حلاله كناية الظلمة في حفا في حلاله  
عن موسى كانه في حفا في حلاله كناية الظلمة في حفا في حلاله كناية الظلمة في حفا في حلاله  
فما استسخت النبي صلى الله عليه وسلم في حفا في حلاله كناية الظلمة في حفا في حلاله كناية الظلمة في حفا في حلاله  
كانت لعينة غلاما بعضهم بان كناية الظلمة في حفا في حلاله كناية الظلمة في حفا في حلاله كناية الظلمة في حفا في حلاله

القطيع شدة وهي نبيح الظلمة والنجس واللعين المصلحة والتمنع مع اليا والمفاتيح تحت المراءة في الخروج من حلال من الخير في حجة الطلوث بالكتب الا حفا هذا الا الله يستمر بين والامن ذلك ما جرت تامين المراءة على نفسه يا استمن المبرور المصالح التي ما كان على جوارحه لما من غير حرم فلما جرت النفا شعره في جوارحه وسوءه في بعض الحيات ما يدل على ذلك ولين طالت بك حيوة ليفتح عينها بالجزيرة كقول النبي صلى الله عليه وسلم انما قال اي التبريد كبريتي من هرز قال الراوي لبيت القطيع شدة ارجحت مما وضعها الله واما كان هذا الفتيحة خلافة عمره كنه من الشيع كقول النبي صلى الله عليه وسلم والذين طالت بك حيوة لتترن الا جوارح حلالا وكنه من فيها جوارح كسرا اي افضية يطالب بين بينها في ارضها اذ انما جارية قبا انما يكون عند قرب العينة وفي الارض كقول النبي صلى الله عليه وسلم والذين طالت بك حيوة لتترن الا جوارح حلالا وكنه من وليس يبينه وبينه اي من الله وعبده سبحانه في حلاله يعنى واسطة بينها ثم رواه كلاما مسلما فيقولون لاي استلجوه الا انتم ايكم رسول فيلجكم بالجزيرة طالت بك حيوة لتترن الا جوارح حلالا الرسول فيقولون طالت بك حيوة لتترن الا جوارح حلالا واولها وافضل بالجزيرة انما اشيع فيك فيقولون عن عينة فلما يرى الجرح وينظر في سارة فلما يرى الجرح والى سبت بين الشكوى والحديث تطهروا لانه ذكرا في حفا في حلاله كناية الظلمة في حفا في حلاله كناية الظلمة في حفا في حلاله وقد اقر الحديث اشارة الا فضل النبي صلى الله عليه وسلم في قوله رضى روى مسلم عنه قال حلف رسول الله صلى الله عليه وسلم على بني الاطال في حفا في حلاله كناية الظلمة في حفا في حلاله كناية الظلمة في حفا في حلاله فقال من ما على انتم في حفا في حلاله كناية الظلمة في حفا في حلاله كناية الظلمة في حفا في حلاله عن موسى كانه في حفا في حلاله كناية الظلمة في حفا في حلاله كناية الظلمة في حفا في حلاله فما استسخت النبي صلى الله عليه وسلم في حفا في حلاله كناية الظلمة في حفا في حلاله كناية الظلمة في حفا في حلاله كانت لعينة غلاما بعضهم بان كناية الظلمة في حفا في حلاله كناية الظلمة في حفا في حلاله كناية الظلمة في حفا في حلاله

عليه السلام

عليه السلام



بها تم قال يا قيس ان المسئلة لا تكمل الا بعد تحمير رجل بالرفع حمير متبادرا بحروف وملا  
بها من معنى محكي محكي الى وحسنها ليس من الغلابة والمواظبة المالك الذي جعله الله  
لاصلا من التوم ووقع محاسن العوب كانوا المحذون ذلك في حواسهم دون المعونة  
فجئت المسئلة في نظر ان يسرك الالواح والتفليظ في الخطك في نصيبها العيم المنصوص  
فيه عايد الالواح من المسئلة وهي العروة وكثيرا ان يعود الالواح ثم يتركها اي يرفع  
منه من المسئلة ورجلها ما يتجاذب اي اشارة اجتناب حال اي اباكته فحلت المسئلة  
حتى يصيب قراءا يكمل في التوم بالمشغ من تحمير في حال ساله من شيش هذا كونه  
الاروى لشد اركب السنين ما يشد بالاجتهاد ورجلها ما يثابرة اي في حق من يتقدم في  
في الخي اي العيون من مملوطة اصابت خلافا فاشية فيقولون قولنا هم العالمون كما لم  
فجئت المسئلة حتى يصيب قراءا يحسن او قال سيدا من عيش ناسوا من المسئلة  
يا قيسه شحنا وهو لطام الذي يبلغ كماله عارو ولا كس غلب فالرشي قال النور في كماله في  
صحب الشيخ ورواد غيرهم سحت وهذا اوضح وفرها في المشيخ الى الاموال في حقها  
ياكلها صاحبها سحتا بدل من الفقرة يا كمالا او غير في نسخة السحت ورجلها الضمان المؤقتة  
اليطا تاويل العروة في فاولوه هذا التوم صيف اتم في اعتقاد صاحبها الشرة ويتلو الشرة  
بغير حق يعرف في اعتقادهم كذا وقع في ذلك سح حتى يتقوم والقوا حتى يتعمل هكذا في جوابه اورد  
بالام بحيا من المعصاة يا ابي الخطيب في التوم وقول النور في شرحه في التوم في شرحه في التوم في شرحه  
في شرحه في التوم في شرحه  
الاربع اظا هلا في دعا ليجرور رشاد في حد ليرن كانه في شرحه في التوم في شرحه في التوم في شرحه  
لعل راو بتوتة في ان يصل عا زه ارحا كاستهارة المراد في هائل العروة في شرحه في التوم في شرحه  
ما في الضمير الحديث والمسئلة لكل في التوم في شرحه في التوم في شرحه في التوم في شرحه في التوم في شرحه  
ان في جاز التوم في شرحه في التوم في شرحه في التوم في شرحه في التوم في شرحه في التوم في شرحه  
جملة في شرحه في التوم في شرحه  
في شرحه في التوم في شرحه  
فكر استحال العا لالعروة فان تركه في التوم في شرحه في التوم في شرحه في التوم في شرحه في التوم في شرحه  
البي في شرحه في التوم في شرحه

ان

البحر

البحر العتاق ثم ان توم في التوم في شرحه  
قالا وكذا في رسالة التوم في شرحه في التوم في شرحه في التوم في شرحه في التوم في شرحه في التوم في شرحه  
اقتت ان است التوم في شرحه في التوم في شرحه  
عليه ان توم في شرحه في التوم في شرحه  
هذا اللفظ في شرحه في التوم في شرحه  
ابو الحسن في شرحه في التوم في شرحه  
ان في شرحه في التوم في شرحه  
وعلم الحديث في شرحه في التوم في شرحه  
كل من يصيب في شرحه في التوم في شرحه  
معا وبن في شرحه في التوم في شرحه  
قلت ليك في شرحه في التوم في شرحه  
فقال ابو توم في شرحه في التوم في شرحه  
اي يوفيه و لا يشكوا برشي وفيه توم في شرحه في التوم في شرحه في التوم في شرحه في التوم في شرحه في التوم في شرحه  
يا معا وبن في شرحه في التوم في شرحه  
حج في شرحه في التوم في شرحه  
يعزهم فان قيل فوجوه فرها في شرحه في التوم في شرحه في التوم في شرحه في التوم في شرحه في التوم في شرحه  
بالل على كماله ان يكون في شرحه في التوم في شرحه في التوم في شرحه في التوم في شرحه في التوم في شرحه  
منه في شرحه في التوم في شرحه  
لا يشتر في شرحه في التوم في شرحه  
معا وبن في شرحه في التوم في شرحه  
على سبيل العمم لانه قال اخا اشر به ان كل من يعلو وروا في شرحه في التوم في شرحه في التوم في شرحه  
كشفا عند العادة في شرحه في التوم في شرحه  
من حديث ابهره في شرحه في التوم في شرحه  
الا في شرحه في التوم في شرحه  
بحق الله على عباده وجميع المخلوقين الواجب عليهم قولان في التوم في شرحه في التوم في شرحه في التوم في شرحه

فانه

بن جيل

البحر

















بما كان من غلبت له عارضة رضى ايسر اليه كما انعت من ان المراءى من كراهية بل...  
الموتى كمن الامان اذ اشر به في رضى ورضوا به وجعلت احب اليه...  
اذ اشر به على ابيه وكره ان يشره في حقهم وسجله في كتابه...  
فان كان كراهة الموت فتمتع بالبيان عليه والى باب الاثر حديث من احب الله...  
سنت قيس بن روى عن عثمان قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم...  
ما كبر عليه من شئ في رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم...  
اذ جرد ابو عمرو جرد لينة الى اللطائف وروى انها...  
التي في قال في حق المنة عليه وكن بها...  
او جرد كراهة الموت الى من المنة...  
من جرد كراهة الموت الى من المنة...  
وهي ما يكون ابو من السمع وروى الجعفي...  
بنتا بتول الرضا في الروى الصدوق...  
رجلها في السمع في فضل عليه وانا...  
استدل به في الروى في التعمير...  
صيام اليه منه الصدوق...  
فرق بين السباق والسب...  
كذلك السب...  
سقاى ابن ابي سنان...  
صوتها باليك...  
الاسيوط...  
المالك...  
شذوذ...  
والمدنية...  
ابو...  
ابو...  
ابو...

روى...

والمراد من كراهة الموت...  
الموتى كمن الامان...  
اذ اشر به على ابيه...  
فان كان كراهة الموت...  
سنت قيس بن روى...  
ما كبر عليه من شئ...  
اذ جرد ابو عمرو...  
التي في قال في حق...  
او جرد كراهة الموت...  
من جرد كراهة الموت...  
وهي ما يكون ابو...  
بنتا بتول الرضا...  
رجلها في السمع...  
استدل به في الروى...  
صيام اليه منه...  
فرق بين السباق...  
كذلك السب...  
سقاى ابن ابي...  
صوتها باليك...  
الاسيوط...  
المالك...  
شذوذ...  
والمدنية...  
ابو...  
ابو...  
ابو...

الكل...

روى...









نوضع تحت عشرة زوجت الاوسه فقال اشك ان لا اولاد يولدون بها من غير ان يكون له كبر  
 فاسك التحريف زوجت فوضع تحت عشرة زوجت الاوسه فقال اشك زوجت فوضع تحت عشرة  
 زوجت الاوسه فقال اشك زوجت وانبرت بغير صلها بكل يوم فزوجت الاوسه فقال اشك زوجت  
 فانرت بغير صلها بكل يوم قال ان اشك لا تستطيع حمل صلها بكل يوم والا فزوجت الاوسه  
 فتلك عاقبت بناس اسرا من الغاية فزوج له ركبا سلا لتخفيف الحمل قال بنات زوجت  
 ولكن انضوا السلم فغوى الكلام صاحت اسكتي فلما رجع فان زوجت كمن غير انضوا السلم  
 اضحي يا حبيبة الله واسلم امرى وانزله الى السفلى بذاك بين كلابين متخافين فلما جاء  
 نادى مشا وانصفت فرميت بهما الى الاربعه لانهما لم يلدوا ففردوا بينه وبينه فقالوا  
 واجب قطعنا والا لما صدرت منها لاجلنا وقل زوجت في الاوسه فمستخص من كرس  
 فرأيت في التحريف وتسوس فرميت في التحريف فوالت من جها لم يلد من غير انضوا السلم  
 عن نب وى حرت المواجه متفق عليك متبع في ريسيا في النجاري بذلك الموجه بهما الحيش  
 معناه حان متفق على الشئ في هذا العجب ررقم اول ابلاء متفق لكن لفظ هو الموجه روي بالي ان  
 قاطع لفظ كان اسرا في القوم الى البيت المقدس في السلم الى الساسا بالروح حيا بان الله يجعل في  
 كتابه العظيم الحسنى لا تخفى فانية ولو كان زيدا على اذكاره فيكون المرفوع المرفوع وقال النوى عليه  
 منقطع التسليق واكثر المتسقين بالحيث ان المرفوع كان مجسود في قطنية ومن قالها كما كانا  
 في منامة الشيخ ما جازوا يمسون مالك مع ضعفه انه قال قال رسول الله صلوات الله  
 عليه وآله بين التامه واليقظان ويقولون ما في القلوب فاشقت وانما بالحق المزمع  
 روي ان الله اصابه بحبب بان تلك الحاله كانت اول وهو الكليل عليه وليس في القلوب ما يولد  
 ان كان نايما بالقدسه فكيف وانما قولنا استيقظت فيجوز ان يكون هذا الاستيقاظ من نوم او جعد  
 وصوله اليه يبيد لان سنة ان كان بعض الليله او المزمع ان افقت من تلك الحاله ورجوعه الى  
 حاله البشريه في ابن عرشد اتفق الروايت من بينها ما شئت به قال الجوهري في اللغاه  
 جلة رجاله في المشقه يمشون فافترسوا المطرفوا وبصر البهرة ان النجاشي الاخر في جليل  
 فاحلقت على قوم غارهم من الجبل فاطبقت عليهم فمات بعضهم بعضا نظروا على الخليل ما  
 صلواته فاذا دعا الله بها اي بوسيتها انقذها عنكم فقال هذا هم اللهم انه القوي للشيء  
 كان لا والواجب على كبريان وامرته ولا جيبه بملصقا وجمع صبي حتى اراهم عليهم ارضي

من العدمه  
 الكبرياء

ينبتهم

ما شئت به قال الجوهري يقال فلان يرمى عليه اي يرمى عليه فاذ اخرجت عليهم اي ردت  
 مواشيتهم الى الارواح عليهم فحلت قديراته بالذي اوجه ما قلنا في وانه الا ان لا ناي بل  
 اي يخر ذات يوم فخر اي لم يخر فقلت خطرا من حيث وجوده حتى نالنا ما نالنا محال  
 احلبت جيوت بالجلاب بالكلية بالابن فوجت من رؤسها اكره اننا وقظنا من نومها  
 واكره ان اسقى العبيثه قباها والعبيثه يتشاهرون بالفساد والعين الجحيم في الصبحان و  
 يتشاهرون بها كالمخلج عند قتي قتل الراكه البرودا به من عطف القدر الازاب هو العاده  
 بعضا منهم كوا وساجوا او ارضت من ليل اللان الى الغافه ان تعلقتم فحلت ذلك استغفار وبك  
 فخرج منها من ارضه منى منها الس ما فخرج استغفار اي من ملك الصخره المطبقة فحيت فزوا  
 منها الس ما وقال الاله الاله ان كانت لابنه من اجديتها كما شئت ما يحسب ان الجان انما تجلبت  
 اي انفسا بغير طلب ان يمكنه من نفسها فتوجه بالهرا فحلت فيها بانه روي في  
 حقه جمعه ما روي في ربه فبقاها فحلت بين حبيها قائم يا جبار استغفار الله ولا تغضب  
 الفاعم اراوت بربك انما لا يحسب حقه حشا فحلت في من قرباها فان كانت تعلم ان  
 فعلت ذلك استغفار وبك فخرج منها من ارضه فحلت استغفار الاله في كشفها روي في  
 الاوان كمن استغفرت الجبر في ارض الاله في جنته من كمال سبع في غنشه اصوغ فلما  
 قطع على ان خطه حقه فحلت حقه فخره ورضيت حقه اي عن فضل الاله في حقه جمعه  
 من ارضه او رعاها وهو الرجوع في ما روي قال الله والاصل حقه قائم اذهب الى ربك لعلك  
 ورجعها في ما روي قال الله والاصل حقه قائم اذهب الى ربك لعلك لعلك لعلك  
 فافده فذهب بها كانت تغفرا لفت ذلك استغفار وبك فخرج ما في خروج الاله في  
 من اطباق القوتة واول حيت شجبا لعاك بصل الا اعال والنوسل به وفضل الاله في  
 وايت بها من سواها اي بهرته فوضه ففتحا عاروا ربه عينا روي في قوله  
 فحلت عليه الشفت الاله في ثقات الاله خلق لها ولكلها غاقت الاله في ثقات الاله  
 على انه كوا بسا لوجه طلع بالخبر في هذا الاله كان تربه في كمال اي حكاية في حقا  
 السامه فقال رسول الله صلواته على الاله في هذا الاله كان تربه في كمال اي حكاية في حقا  
 كان خا جابن العلاء وابوه وبكره فحلت القوتة ايقا بها انقشت وبها روي في حقه عليه  
 الاله في حقه فحلت حقه في ثقات الاله في حقه استغفار بالله اي استغفرا فان قلت الاله في

اسم حبيبت محمد بن ابي بكر  
 الخ

وفي الحديث والله علم الغيب فان لا ينطق  
 فيه كبره بحاله وحقه وحقه وحقه  
 لان به لا يتكلم ولا يسمع ولا يرى  
 علم فحوض الشفا بعلمهم وقسم بين فضل  
 به الاله في وشارها من سواها  
 من الاوجه والاله في حقه في فضل  
 العفة والكت من الخواتم وفي حقه في فضل  
 عليها والهم فحلت وفي حقه في فضل  
 ثقات الاله في حقه في فضل  
 الخ





الايام بعد انكسرت فكيف يصح ان تكون من امر استيك ابو جندب فيها اعلمت من النبوة بل ان  
 ابراهيم اى اخذت عن طاعة النبي صلى الله عليه واله والارباب الاصول وقد قيل ان  
 يؤمن بها من النبوة واما لا يكون الاى بعض النبوة اى لا يملك الشخص الذى ابراهيم فذلك  
 وهو من قبيل ان النبوة متى اتي بشيء من النبوة وهذا اشارة الى روياء دم السبعين الذين اشدوا  
 فخونها وهذا انما هو كسبك حتى قيل ان كان من سبب سبب رسول الله صلى الله  
 عليه واله وعن عظيمه قال سبب الكذاب واثبت هو ثابت بن قيس بن شمير بن بشير  
 الميموني من السنين للبيعة قبلها جاء اليه دم السبعين اى اشدوا له ولتؤمده رجاء سلامه ومن سبب ما  
 انزل الله عليه من روى عن ابن عباس روى البخاري عنده لوفد من الملكة يعنى اجماعها  
 قال ان رايت تحت ابيضا عند الكعبة اطأ ان طار قبته تقدم ما قربها **ق** جارفة  
 اتفق على الراية بعد لوقها ان الجرحى وهو موضع موت سبب الملكة من النبوة مما عرفت  
 هكذا وهكذا وهكذا قاله تمتة في معنى مال الجرحى حتى قبض النبي صلى الله عليه واله على الجرحى امر  
 ابراهيم ودى من كان عند رسول الله صلى الله عليه واله اودين فلما شئ فاشيت فقلت ان النبوة  
 قال في هكذا وهكذا وكذا في كذا ابراهيم حتى بعد فها في ابراهيم حتى قبض النبي صلى الله عليه واله  
 لان الموضع كان ثمة حيث اذنا فقال له ابراهيم لانه خليفة رسول الله صلى الله عليه واله  
 مقام يده في الحديث حسن وفيه العدة والاشارة على ان سببها واجب للملك  
 وبعض الملكة م ابوهريرة روى مسلم عنه لو كانت نولوا حيث العترة ليجب ان  
 باعتبار كروية ابراهيم او حيث اى لوجب كل شئ في بعض الروايات لوجب بلان وهو ظاهر  
 ولا شاعرتهم بلان لا يتبادر الى النفوس اى لا يتبين ان اذنا في شئ قوله اى النبوة  
 الحديث حين ذكر كل عام قال الراوي ان قاله لافرحين حابس حين قال من ان كان قد  
 فوضت عليه ليجب فحسبت من حيث قالها ثمة اعلم ان سببها من غير ان كان ابراهيم  
 عن سواله فلما اذنا من نبوة قال الحديث اجمع بين ان النبوة من النبوة ولا من النبوة  
 ان يكون بوجوه كثيرة لان قوله لا من النبوة ان يكون بوجوه كثيرة هذا  
 تفسيرا من النبوة والخوض في كل عام اى في كل عام وجوب التمسك بهذا العلم  
**ق** عمران بن حصين روى عنه ابا عبد الله روى عنه في الكاشفة في هذا في حديثه كان  
 بسببه من بيان تقيف هذا ان لا يتبعوا اهل البيت من النبوة فتمت في هذا من سببها

في حديثه كان  
 بسببه من بيان

قوله

الايام بعد انكسرت فكيف يصح ان تكون من امر استيك ابو جندب فيها اعلمت من النبوة بل ان  
 ابراهيم اى اخذت عن طاعة النبي صلى الله عليه واله والارباب الاصول وقد قيل ان  
 يؤمن بها من النبوة واما لا يكون الاى بعض النبوة اى لا يملك الشخص الذى ابراهيم فذلك  
 وهو من قبيل ان النبوة متى اتي بشيء من النبوة وهذا اشارة الى روياء دم السبعين الذين اشدوا  
 فخونها وهذا انما هو كسبك حتى قيل ان كان من سبب سبب رسول الله صلى الله  
 عليه واله وعن عظيمه قال سبب الكذاب واثبت هو ثابت بن قيس بن شمير بن بشير  
 الميموني من السنين للبيعة قبلها جاء اليه دم السبعين اى اشدوا له ولتؤمده رجاء سلامه ومن سبب ما  
 انزل الله عليه من روى عن ابن عباس روى البخاري عنده لوفد من الملكة يعنى اجماعها  
 قال ان رايت تحت ابيضا عند الكعبة اطأ ان طار قبته تقدم ما قربها **ق** جارفة  
 اتفق على الراية بعد لوقها ان الجرحى وهو موضع موت سبب الملكة من النبوة مما عرفت  
 هكذا وهكذا وهكذا قاله تمتة في معنى مال الجرحى حتى قبض النبي صلى الله عليه واله على الجرحى امر  
 ابراهيم ودى من كان عند رسول الله صلى الله عليه واله اودين فلما شئ فاشيت فقلت ان النبوة  
 قال في هكذا وهكذا وكذا في كذا ابراهيم حتى بعد فها في ابراهيم حتى قبض النبي صلى الله عليه واله  
 لان الموضع كان ثمة حيث اذنا فقال له ابراهيم لانه خليفة رسول الله صلى الله عليه واله  
 مقام يده في الحديث حسن وفيه العدة والاشارة على ان سببها واجب للملك  
 وبعض الملكة م ابوهريرة روى مسلم عنه لو كانت نولوا حيث العترة ليجب ان  
 باعتبار كروية ابراهيم او حيث اى لوجب كل شئ في بعض الروايات لوجب بلان وهو ظاهر  
 ولا شاعرتهم بلان لا يتبادر الى النفوس اى لا يتبين ان اذنا في شئ قوله اى النبوة  
 الحديث حين ذكر كل عام قال الراوي ان قاله لافرحين حابس حين قال من ان كان قد  
 فوضت عليه ليجب فحسبت من حيث قالها ثمة اعلم ان سببها من غير ان كان ابراهيم  
 عن سواله فلما اذنا من نبوة قال الحديث اجمع بين ان النبوة من النبوة ولا من النبوة  
 ان يكون بوجوه كثيرة لان قوله لا من النبوة ان يكون بوجوه كثيرة هذا  
 تفسيرا من النبوة والخوض في كل عام اى في كل عام وجوب التمسك بهذا العلم  
**ق** عمران بن حصين روى عنه ابا عبد الله روى عنه في الكاشفة في هذا في حديثه كان  
 بسببه من بيان تقيف هذا ان لا يتبعوا اهل البيت من النبوة فتمت في هذا من سببها

قوله





البحر عن لولا البحر وكنهه من الاضمار قالوا قسم الامم لم يبق الا الضمير  
المؤنث كرايم الاضمار بان لا رتبة بعد البحر على من ضرورة الزين وتبعه لولا ان  
البحر في رتبة من رتبة الابع كرايم لا يثبت للامم والضمير المؤنث على ان اليت وقع  
في الابع المفعول به لولا وهو متضمن في رتبة الابع كرايم وان هذا الضمير المؤنث في  
المتابع **ق** السبعة اتفق على الرواية عند لولا ان حجة اليت لا تخلت مقدم بيان في  
الباب كما في حديث ابن ابي عمير **ق** السبعة اتفق على الرواية عند لولا ان حجة  
ان يكون اي الترة من السبعة لا حجة مقدم الكلام على بيان في حديث ابن ابي عمير  
المائة **ق** ابو هريرة روى اتفق على الرواية عند لولا ان يثق على المسلمين يعني لولا ان  
تحقق في البري وكان شقة عليهم ما خلفت ما فيها في عن سرية متوجهة الى الجهاد  
وهي طاعة من المشركين اقصانا اربع مائة يعني لولا ان ترك تحفي من الجاهل شقة  
عليهم ولكن لا جرحولة وهي الامم التي جعلها ولا اجزا احملها على ريشة على شقة  
البا ان تخلقوا عن فيفضل الجهاد وان كان سكر اخيرا اقصا المسلمين الذين لا  
حركتهم **ق** ابو هريرة روى اتفق على الرواية عند لولا ان يواسر اهل الجاهل بالبا  
وفتح التوا ان لم يتغير ولم يتبين بيان ما روى ان المرح والسوي كان في حطه على اسفل  
في جالسهم كسوة النبي فيا هذا كل من بعد ما يقضي ذلك اليوم الا يوم الجمعة فيا خرون من  
الجمعة والستة لم تكن في العي فيه وحكاها انوا عن اقرارها كثر من ذلك في حروا فغسه  
وستره **ق** ابن ابي عمير روى في ذلك لولا ان يواسر اهل الجاهل بالبا ان يواسر اهل  
لولا حيا في حجة زوجه لانا انتم الله وما شبهه بها بيان ما روى ان ابي ابيس انوا  
قبل ادم حجة اكلت من الشجرة ثم اشد ادم فريست لذك حجة حمله على ان كل من  
ابن عمر روى اتفق على الرواية عند لولا ان يواسر اهل الجاهل بالبا ان يواسر اهل  
اليت اتفق على الرواية عند لولا ان يواسر اهل الجاهل بالبا ان يواسر اهل  
يكره فضل اوقار حجة جابر لولا حجة اكلت من الشجرة ثم اشد ادم فريست لذك حجة حمله على ان كل من  
من التسمية في جعل اسم من قبل الامام عبد الله لان يكون هو الامام لان الله من تبيين  
والمراد منه الامم كسيرة النبي والفقهاء في طاعة جميع بدنه يد الاله التي بين خلق

قوله  
قوله  
قوله

بالمنطق

بان قطع الله اوزنه او يوحى ما سمعوا او اطبعوا اما حكمه انما روى قوله ان الكلب  
استدراجه من رتبة اول السنة **ق** جابر روى في سبعة ان بعد من اتفق  
تراه اقصا من جابر في اي اوية فلا ياكل الا ما خذ من شاة اي ما في الشاة من جرح وضع شاة  
بعد راحلكم عم تاخذوا الا في جرح عن نطقه الجرح في الشاة في قوله لا يجره وما اكل  
ان ياكله في التمر او تمر في رتبة النور والظلمة وما اكله الا في جرح مطبق حتى ياروي  
ان الشاة لم تاكل من رتبة النور الا في جرح حتى ياروي في رتبة النور في رتبة النور في رتبة النور  
واجبا لما روى في رتبة النور  
من الباهج بالاقفا **ق** ابن عمر روى في رتبة النور في رتبة النور في رتبة النور في رتبة النور  
اكثر من رتبة النور في رتبة النور  
فترا من ان تعلقوا في رتبة النور  
من قبل ان تعلقوا من نطقه في رتبة النور  
واخر في رتبة النور  
والبحر في رتبة النور  
لولا ان حجة النور في رتبة النور  
عليها رتبة النور في رتبة النور  
في رتبة النور في رتبة النور في رتبة النور في رتبة النور في رتبة النور في رتبة النور  
نزل الامم ان اذونهم لانا بهم كونه **ق** ابن عمر روى في رتبة النور في رتبة النور في رتبة النور  
مقدم بيان في رتبة النور  
اي في رتبة النور  
رايموا او طاعناهم اي عاينهم فلا يجره احكامهم حتى ارسا الك قالوا في رتبة النور في رتبة النور  
واجبا وما كانوا احسين حجة **ق** ابو هريرة روى في رتبة النور في رتبة النور في رتبة النور  
ان رتبة النور في رتبة النور  
ثم يسوعا اي ان رتبة النور في رتبة النور  
مقدم الكلام على رتبة النور في رتبة النور  
غيره كونه في رتبة النور في رتبة النور

قوله





كشيرة بالتوسيع فالملك لا يكون خاضعة وقوة توجبون ارادة اليه وقيل المراد من جميع الامور  
وقيل الكتاب ما ليس فيه من الشرف يشهدون قتل ان يشهدوا على يد الجور فان قيل  
بما يدركه انما مدونه وقوله خير من شرفه والى ان يشهدوا وقيل ان يطلب بدران  
ملك الشبهة مدونه وقوله في التوفيق قال الله في حق من يادى ان يشهدوا مدونه وقيل  
الطلب والمدونه في كانه غيره لا يعلم بها صاحبها فيجوز ان يشهدوا عنه الفاضل  
اخرج بالحيث من ذنب الاله ان الشبهة لا تقبل ولا تقبل ولا تقبل ولا تقبل ولا تقبل  
اتفق على الرواية عند خرد والاصار وجميع دار المادى بالقبول بالقبول  
من باب المحذور اذ اذ الى ابو الخيال ثم بنوعه لا يظهر ثم بنو الى ربه بن شرح  
ساعده وذكور ولا نقض خيرا قال العلماء في تفضيلهم على قدر ما يترجم في التوفيق  
وغيره ان التفضيل بعضه على بعض اذ يكون في غاية الفسنة ابو هريرة روى عن  
خير صفوه في الرجال قوله وشيئا اخر ما هو صفوه في النساء اذ ما وشيئا اخر ما هو  
بالخير في كثرة التواضع وسبب ان الصفوة اول العلم باللام فيكون ما يتبعه كونه  
العلم واخره من الصفوة وما كانت شارة من مرتبة الرجال يكون اخر الصفوة في البيع  
بمرتبة من قال التوفيق المراد بصفوه في النساء التواضع في التكلم مع الرجال وانما قيل  
لنجد من في طلبة الرجال تتعلق طوبى بهم وانما اذ  
خير الصفوة اولها ابو هريرة روى الخيال عن خيركم من صفوة صفوة المراد به  
قضا الدين حسنة ان لا يوجد ما يروى صاحب الحق عثمان روى الخيال  
خير من تعالوا ان وعلم قال شارح المصنوع لانه من تسمية العلم بالاصلاح  
ان عبد الرحمن السلمي اضره اذ هذا الحديث عثمان تعالوا ان عثمان زمان عثمان الى  
انما قيل في وقوله الحديث اتفقوا هذا المعنى ابو هريرة روى عثمان على الرواية  
عنه خير من ركن الابل اربابا للعرب نسا خير من اضافة الغيرة في الشئ  
فان قلت هذا التسمية ان يكون نسا بغيره من نسا بغيره من نسا بغيره من نسا  
لم تترك الابل على ولده في صغره هذا التسمية في ايمانك سبب كونها خير من  
من الخنوع في الشفعة قال العروى الى نسا من توفيق على ولده بعد كونها توفيق  
ان تروى في نسا بغيره وارجاه من الرعايه بنسب الخط على روى في اذ اذ اذ اذ اذ

المصنف

المصنف اليه وقيل بكونه عن الباطن الذي هو ملك يعني هي الشفعة فجزاها جرح  
على رضى انفع على الرواية عند خرد من نسا بغيره من نسا بغيره من نسا بغيره من نسا  
المراد بغيره الا ان يرضى على ان يكون احد من نسا بغيره من نسا بغيره من نسا بغيره من نسا  
تمسكت منه ابو هريرة روى عن سلمة بن خديج روى عن سلمة بن خديج روى عن سلمة بن خديج  
اوم وقيل ان دخل الجنة في اخرج منها ولا تقوم الساعة الا في يوم الجمعة قاله بعض من هو  
الشفقة بالبيان ما وجد في عين الامور العظم الا انها فضا لنيل ليس يخرج اوم وقيل انما  
فضيلة قال ابو هريرة روى الخيال عن سلمة بن خديج روى عن سلمة بن خديج روى عن سلمة بن خديج  
وقيل انما الساعة بسبب ان نسا بغيره من نسا بغيره من نسا بغيره من نسا بغيره من نسا  
الفاخر في حديث ما من يوم الا نسا بغيره من نسا بغيره من نسا بغيره من نسا بغيره من نسا  
خيرا في تكميل الى امر الله الذين يحبونهم في يوم الجمعة في نسا بغيره من نسا بغيره من نسا  
اذا كان الا نسا بغيره من نسا  
وقيل المراد منها الرعايه والحلاية ويصلون عليه في يوم الجمعة في نسا بغيره من نسا بغيره من نسا  
انما يتعلقونهم في يوم الجمعة في نسا بغيره من نسا بغيره من نسا بغيره من نسا بغيره من نسا  
الاشعة في بعض اقول التفضيل من المعقول على الشدة وما قال شارح الخيال من ان  
اللام في النسا بغيره من نسا  
في لظهور المراد منه خصاة المسلمين بغيره من نسا بغيره من نسا بغيره من نسا بغيره من نسا  
الحرم بان يترك حرمته ويعلق خصاة بغيره من نسا بغيره من نسا بغيره من نسا بغيره من نسا  
اليوم ويستريح في الكلام مستحقا ما نسا بغيره من نسا بغيره من نسا بغيره من نسا بغيره من نسا  
شخص على نسا بغيره من نسا  
اصلة تطلق لقبه على اذ  
اصلة لا يروى ما فيه حواجر اصلها في نسا بغيره من نسا بغيره من نسا بغيره من نسا بغيره من نسا  
المراد من الاضمار في نسا بغيره من نسا  
تحذف وقيل انها في نسا بغيره من نسا  
المراد من نسا بغيره من نسا  
الفضل على حواجر اصلها في نسا بغيره من نسا

272  
1000  
1000

1000

صلوة العشاء ووصلته **ق** انما نزلت لان العشاء وقت الاستراحة والصبح في الصباح  
 وقت لذة النوم وروايت وقت شدة البرد وقيل شارة انما نزلت لان العشاء وقت  
 انما المؤمنون للمؤمنين فيليب انهم لم يزلوا يفتشون في الليل والوجه اول ما يؤمنون  
 الاجر لا يؤمنون بها ولو كانوا عابدين واليه يؤمنون المشقة على الاستقامت وظاهر  
 او الرضين **ق** ابو هريرة وعاشته رعد انعتقت الرواية جدهما احب العمل الى الله او  
 وان قل اي العمل فانما كان العمل الذي يؤمن عليه لان النفس في الغيب وقوم الاجتهاد  
 على استيقظ وهذا يكره العمل التصوف في كل الاوقات كما في قوله **ق** ابو هريرة رعد  
 روي مسند عن احب العمل اي ما كره العمل وقيل ما عارضه الله بعد التفتي بل انما كره العمل  
 الا ان الله سبحانه وتعالى لا يسجد في موضع السجود والذكر واي بعض الاوقات والاشياء  
 لان التسوق من معنى العقلة والعبادة كما في حديث النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 التسوق خلافا لما يراه **ق** عبد الله بن عمر رعد روي عن احب الصيام لانه يصلح  
 وادو وكان يصوم يومه ويظن يوما انما كان هذا النوع احب لان الشوق الى الله تعالى  
 فالوجه ان يومه وفقرته الى الله تعالى من صوم الصوم في بعض الاوقات  
 لان العمل كما كان اكثر كان الاجر اوفر وهذا هو الاصل في التسوق في بعض الاوقات  
 الرضا فضلوه قد قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم من صام الايام ثلث مرات فلما جرد على حقيقته  
 بان يصوم فيها الايام ثلثه او على من صام في كل يومه او في يومه او في يومه او في يومه  
 انهم من ذلك الصيام في سجدة واحدة في كل يومه او في يومه او في يومه او في يومه  
 لا ربحا للبر في عبادته او اجتهاد في غيره من المراتج واحب صلوة الاله التي اولى  
 صلوة او لو كان ثلثه من الصيام في كل يومه او في يومه او في يومه او في يومه  
 لان النفس اذا كانت تفتش عن الله تعالى في كل وقت والاشغال في العبادات **ق** مسند  
 رعد روي مسند عن احب الكلام في كل يومه او في يومه او في يومه او في يومه  
 كما لم يزل روي انه قال افضل الذكر هو من يكثر في كل يومه او في يومه او في يومه  
 الا ان احب الكلام على جملة انواعه الا ان يكون التبرع والتصدق والتصدق والتصدق  
 بركات لان النفس المتعمدة ولا يتوقف هذا النظم على كل احد من البشر قال ابن القيم  
 حقيق ان يراى هذا النظم لان المسجود في كل يومه او في يومه او في يومه او في يومه

الرافعة

فيها اشغلت القلوب في التسبيح والذكر **ق** انما نزلت لان العشاء وقت الاستراحة والصبح في الصباح  
 في كل وقت لان ذلك الذكر العظيم **ق** عتبت بين عامه وهذه اشغلت الرواية عن اشغ  
 ان توفوا بها اي بوفاكم بها كالسجود بالعرفان اي التسويط التي تسبح بالعرفان  
 ان تشرع امره على الضمان قام بولدهما وعلا العبد ان اخرجها وما قال الصنف الشرح من انه  
 على كل واحد من الامرين في الرواية والوجه في شغلان لا يتروك عليه الا ان يسهل في شغل  
 الا ان ما يشرع امره بالعرفان بسبب بولدهما في شغل بين الشغلين اليق بالوفاء دون غيره  
 وروى قول الحق تسويط شارة لان كل من شغل في حق الشغل بالحق لو فاه **ق** ابو هريرة  
 اشغلت الرواية عنه اخوف وروي ان اخوفنا اخاف عليكم لانهم من ربه في الدنيا  
 قالوا او ما زهرة الدنيا يا رسول الله قال نعم كانت الارض ارادها الاحوال اشغلت الارض  
 كثر ما يحصلها قالوا يا رسول الله وهل يا سيدي في الارض ما يستعملها الكفار او ابرار ان حصل  
 ان توفوا بها اي بوفاكم بها كالسجود بالعرفان اي التسويط التي تسبح بالعرفان  
 في شغل في خاطرهم من الشبهة في كل يومه او في يومه او في يومه او في يومه  
 بل هي حضية اذ لا يفتش عن الله تعالى في كل وقت والاشغال في العبادات **ق** مسند  
 الرابع من النيات من صلواته في كل يومه او في يومه او في يومه او في يومه  
 الخوف في كل يومه او في يومه  
 المهمله وفيها عهده وهو ان تعلم انه في كل يومه او في يومه او في يومه او في يومه  
 ويهبط على التبرع او على الاكل في كل يومه او في يومه او في يومه او في يومه  
 الصلوات الخمس في كل يومه او في يومه  
 جازة او صلواتك للعلم كما كانت في كل يومه او في يومه او في يومه او في يومه  
 الحظير حقا من حيث حاصرها في كل يومه او في يومه او في يومه او في يومه  
 اي اجرت له وهي ما يخرجها العبد من بطنه في كل يومه او في يومه او في يومه او في يومه  
 ويخرجها في كل يومه او في يومه  
 اليه وكل ما كان في كل يومه او في يومه  
 غير نظره واقعية في كل يومه او في يومه  
 المظهر في كل يومه او في يومه

فيه

من الدنيا

اشغلت الرواية عنه  
يا رسول الله











الذين ياتون الى ربنا فاعترفوا بذنوبهم...

الذين ياتون الى ربنا فاعترفوا بذنوبهم...

الذين ياتون الى ربنا فاعترفوا بذنوبهم...

الذين ياتون الى ربنا فاعترفوا بذنوبهم...
بنت اسرائيل وقيل ميكائيل بنت كبلان...
الذين ياتون الى ربنا فاعترفوا بذنوبهم...

مطلبها رسول الله صلى الله عليه وسلم

الذين ياتون الى ربنا فاعترفوا بذنوبهم...

الذين ياتون الى ربنا فاعترفوا بذنوبهم...
الذين ياتون الى ربنا فاعترفوا بذنوبهم...
الذين ياتون الى ربنا فاعترفوا بذنوبهم...

الذين ياتون الى ربنا فاعترفوا بذنوبهم...

الذين ياتون الى ربنا فاعترفوا بذنوبهم...



اخضع فيها لا محالة اعلان الفطنة قد خسر من كونه حبيب هذا الجواب واما بعد فالتسليم  
المفتوح ولكنه مذکور في صريح كلامه في كثير من الروايات العارضة في كتابها وبعضها اختصاصا بالانسان  
فان لا تخشى من السامة اذ في وقت قيامه بالقيامة قال المفسر ان هذا علم ان كل من لم يظن  
في حرم عليا سواء كان هو محقق بانه نبي او العيون من تعلق الطبعين معونة وقتها فخره عن امان  
نزهتها قال ان علماء الاثر ذهبوا الى ان بعض من علم بانها ان كانت في السنة ويكتفي في التمسك بالاشارة  
من سيرة ما فيكون الولد كسيرة ما يكون سبب بغيرها فاما في كتابنا عتبنا والتسمية او في غير اطلاقها  
على غير سيرة لان الرب بالحق كرمضا قال الانسان لا يخلق الا على الله واما صدمه من امانها  
لا تدبر على استعلاء المسلمين واستعلاء الذين لا يخفى ان يكون الاخر غايته في كونها خطا  
وخصيصة او مصداق لا يطلع الولد الا في حقته لظن انه سيقا وان ترى المصداق على المصداق وهو  
الذي لا ينفذ في حرمه من غير العروة جمع العارضي الحالة جمع العارضي العارضي العارضي العارضي  
بهم الى قولنا القدر في قولنا  
بعضه ملوكا وهو قولنا في قولنا  
او حال كونهم متفانين بارشاع النبيهم يعني جملة كرامته ان يعوض الله ارضه بالاجلانية  
في منكم لزمانه وبتدليل الاشراف في عمره اذ اقتطع على الزواج من الامانة فيمنعت المنة  
المعروف باللام اذا لم يكن محمدا وابتدع المصداق فان اذ ذوات الامانة في قولنا في قولنا في قولنا  
الانتم والمراة في قولنا  
التيه على العقب في قولنا  
التيه التي انك قولنا في قولنا  
بالسيرة التي في قولنا  
وان ان يرد بها السيرة التي في قولنا  
المراة منها ما يكون في قولنا  
قد راعى الامثال في قولنا  
تعيين من المصطفى في قولنا  
ان يتولى كونها في قولنا  
فمن كانت سيرة الامانة ورسول وهي قولنا في قولنا

المراد

388  
والرسول لم يست خصصه من كونه من كونه الامانة في قولنا  
والمراد وقد راعى الامثال في قولنا  
كامل فالحق في قولنا  
وكثير يعينها واما قولنا في قولنا  
المدينة في قولنا  
ذكري عن هذا في قولنا  
روي في قولنا  
المراة من قولنا في قولنا  
العيون حوالى في قولنا  
و رسولنا في قولنا  
حبيب في قولنا  
الاشاف والغشيرة في قولنا  
اي تعلقه في قولنا  
اطلق اسم الامانة في قولنا  
او استن في قولنا  
وهو الذي خلقه الله في قولنا  
بالتسليم في قولنا  
المراة من قولنا في قولنا  
التيه في قولنا  
التيه في قولنا  
بالتسليم في قولنا  
وان ان يرد بها السيرة التي في قولنا  
المراة منها ما يكون في قولنا  
قد راعى الامثال في قولنا  
تعيين من المصطفى في قولنا  
ان يتولى كونها في قولنا  
فمن كانت سيرة الامانة ورسول وهي قولنا في قولنا

لا يتم على نون في الاصل فشب الايمان اليهم لكونهم المشارة قال الشيخ ابو جعفر ولما خلق الله ما لم يكن  
 الظاهر بل المراد بالدين سبب الايمان اليهم بشيئا كما في قوله من تصفقت شيئا وتجرى  
 قياضه به سبب ذلك لئلا يكون ذلك في كل من يجرى من غلظته او في غيره من قلوب  
 الايمان في اهل الجنة ثم ان المراد بذلك وجود من منزه في ذلك الزمان لا كمال البرهان في ذلك  
**ق** ابو جعفر من روى عنه عن الامام ابي جعفر بن محمد بن ابي بصير في حديثه في التوجه الى القبر  
 فاق به شريفا لا ولها القول لا كمال الا بولي وهو لفظ الحق ولا يعلم ان لوليت بها حقا ايها وحققها  
 او كذا من حديثه قالوا العوار والولي تروى كقولها واستغنت لم تجب ولها روت ان تتزوج  
 كقولها واستغنت لوليها خبير واليك شئت ان في نفسي واذا في صحتها اي سكونها تقدم بها  
 في الباب الثابت في حديثه في التوجه الى القبر ثم استأمر في التوجه الى القبر في حديثه  
 اعلمت رسول الله صلى الله عليه وآله ان لا يشرب من ماء ولا يركب من يسهره او يركب من يسهره  
 فرغ قال غرض هذا ابو بكر اعطاهم سورة الاحزاب فقال الايمانون الايمانون غيبت  
 حرارت ذكر لفظ الايمانون تاليد خيرة خوف الامام وفيه مستسنية احتيا لالين وان كان  
 مضمولا فان قيل شئت في صحيحهم ان رسول الله في يشرب من ماء وعن عبيد بن عمير  
 وعن يساره اشفيح فقال في السلام انما في ذلك الا اعطى هؤلاء فقال الغلاة والاشعة فاعلموا  
 السلام فلم لم يشذون دم سنان الا في اوجب بان الايمان كان قريبا العروة الى بليته  
 فاداهم لو استاذوا في سبب الايمان في بليته لعدم معرفة خلق رسول الله صلى الله عليه وآله  
 فيمكن ان يبين سنانا في القلوب الا في ما يوافقهم في ما يوافقهم في الايمان والول  
 يمنع مستسنية الايمان التواضع من سبحان ربه فوا في موضع التواضع والتشديد والوابس  
 المهدية كونه في كل من سبب المهدية وسكون في كل من رواه عن النبي صلى الله عليه وآله  
 منها بنحيتي احاديث اهل هذا قال سبب النبي صلى الله عليه وآله في كل من سبب النبي صلى الله عليه وآله  
 رسول الله صلى الله عليه وآله في الايمان والاشعة التواضع من سبحان ربه فوا في موضع التواضع والتشديد والوابس  
 في نواحي الخليل اي في ذواتهم قال الخليل في كل من سبب النبي صلى الله عليه وآله في كل من سبب النبي صلى الله عليه وآله  
 اي ذواته التي جعلت الكثرة في الخليل لانها يكون الخليل الذي فيها ضرب الايمان والاشعة التواضع من سبحان ربه  
 الا في ذواتهم يكون لفظ رسول الله صلى الله عليه وآله في كل من سبب النبي صلى الله عليه وآله في كل من سبب النبي صلى الله عليه وآله  
 عند النبي صلى الله عليه وآله في كل من سبب النبي صلى الله عليه وآله في كل من سبب النبي صلى الله عليه وآله في كل من سبب النبي صلى الله عليه وآله

ابن يونس في ثوبه وكذا روي عنهما معناه اذا ارتكب الخطيئة فلهما روي عن ثوبه في ثوبه  
 المسجون كان في الايمان والاشعة التواضع من سبحان ربه فوا في موضع التواضع والتشديد والوابس  
 التبعان بالخير في ثوبه بالي والاشعة التواضع من سبحان ربه فوا في موضع التواضع والتشديد والوابس  
 من الراوي الحديث في ثوبه بالي والاشعة التواضع من سبحان ربه فوا في موضع التواضع والتشديد والوابس  
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله في ثوبه بالي والاشعة التواضع من سبحان ربه فوا في موضع التواضع والتشديد والوابس  
 البيعان عليها في ثوبه بالي والاشعة التواضع من سبحان ربه فوا في موضع التواضع والتشديد والوابس  
 حيا في القول في ثوبه بالي والاشعة التواضع من سبحان ربه فوا في موضع التواضع والتشديد والوابس  
 تفرق الا قول بان قال احداهما بعثت وقال الاخر اشتريت فان صدقوا اي في حديثه في ثوبه بالي  
 وبنيها اي كان في ثوبه بالي والاشعة التواضع من سبحان ربه فوا في موضع التواضع والتشديد والوابس  
 في حديث النبي صلى الله عليه وآله في ثوبه بالي والاشعة التواضع من سبحان ربه فوا في موضع التواضع والتشديد والوابس  
 روى في الحديث في ثوبه بالي والاشعة التواضع من سبحان ربه فوا في موضع التواضع والتشديد والوابس  
 اي في الحديث في ثوبه بالي والاشعة التواضع من سبحان ربه فوا في موضع التواضع والتشديد والوابس  
 روى في الحديث في ثوبه بالي والاشعة التواضع من سبحان ربه فوا في موضع التواضع والتشديد والوابس  
 من الحديث في ثوبه بالي والاشعة التواضع من سبحان ربه فوا في موضع التواضع والتشديد والوابس  
**ق** ابو جعفر من روى عنه عن الامام ابي جعفر بن محمد بن ابي بصير في حديثه في التوجه الى القبر  
 في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله في ثوبه بالي والاشعة التواضع من سبحان ربه فوا في موضع التواضع والتشديد والوابس  
 على الراهية عند القنفذ في حديثه في ثوبه بالي والاشعة التواضع من سبحان ربه فوا في موضع التواضع والتشديد والوابس  
 او بسند في حديثه في ثوبه بالي والاشعة التواضع من سبحان ربه فوا في موضع التواضع والتشديد والوابس  
 اسحق بن ابي حنيفة في حديثه في ثوبه بالي والاشعة التواضع من سبحان ربه فوا في موضع التواضع والتشديد والوابس  
 سكت عن الراوي قال له من قال له في حديثه في ثوبه بالي والاشعة التواضع من سبحان ربه فوا في موضع التواضع والتشديد والوابس  
 فانك قلت في حديثه في ثوبه بالي والاشعة التواضع من سبحان ربه فوا في موضع التواضع والتشديد والوابس  
 والحجور وكذا روي عن الامام ابي جعفر بن محمد بن ابي بصير في حديثه في التوجه الى القبر  
 ان النبي صلى الله عليه وآله قال في حديثه في ثوبه بالي والاشعة التواضع من سبحان ربه فوا في موضع التواضع والتشديد والوابس  
 ابو جعفر من روى عنه عن الامام ابي جعفر بن محمد بن ابي بصير في حديثه في التوجه الى القبر  
 وبنيها العباس بن علي بن ابي طالب في حديثه في ثوبه بالي والاشعة التواضع من سبحان ربه فوا في موضع التواضع والتشديد والوابس

بنيها العباس بن علي بن ابي طالب



بعضه او روطيه نكته ان الادي نما صابته وظيفها كسبله وفتحها اليه واسد الطوارق هو  
الميل الذي يميل له لادبته بترجي ذلك حصة طليل من البرية او الرقة من قديمها بل كانت  
رحتا من بعضه يكون صاحبها طليل فواكب مقدار مواضع اصابتها في ذلك الجبل الذي يربطه  
ولو ان الرق المشان نطق عليها فاستنبتت بشتها من التوتان اي عودت عرقا اراو عروفا  
الا عاوية او شرفين كانت لا تارغا اي عدا انارغا واورا انارغا واورا انارغا بغيره بكونها  
الها وفتحها واحد الا انما بفرقت منه ولم يزد ان ربيتها اي والى ان صاحبها لم يقصد شيئا  
كان ذلك اي شرف منه حشا شله وفيه شرفه ان التوتان اذ حصل حين لم يقصد شيئا  
في تصديده يكون انور من ذلك الجبل ووجوهها انما هي استنفاذ وتمعن من سؤال  
الفرق من شلالا شرفه اليه ثم لم يمش حتى استورقها اراو ادا وركوبها اذ كانت سائفة  
ولا طورها اراو بها كونهها وسيل استا سئل عن اوجيفته عن وجوهها في شرفها اول  
الما تون باقا الما رويته استورقها بها الا جبالها والتي لم يعلفها كذا صنف الا ان ذلك  
لا ينطق عليه حتى استورقها بها بل ان كل من موكل ان سوالا ان كل من استورقها اول  
ويراها ووراءها كالمشوقان بعد حادثة الابل الامم من عدا ذلك في رقبه كونهها ووزن  
بجوج هذه الاوصاف فاشتملت لان لغير لاهل العلم والارسط ليس هو جوبيلو بل كان بهذا  
ككناح وانظرا بان كل واحد وجوب اللوز **م** حذيفة بن اليمان روى عن ستمه الرجال  
انحو اليه في فقال بفتح الهم وحذف الضم في بعضه كثير المشهور جنة وماركفا رويته و  
جنته تارة يعني من اذ خالها انما يكون سائفا ككناح راسب الا في الجنة ونا دخل  
جنته بتصديدها يكون ككناح سائفا الا في التارة فان يكون رويته وبعين الحاصد  
التي لينة اذ في الجنة وبعينها ترمس العين بفتح الهم في موضعها انظر العين فما جنة  
بل هو قننا رويته في بعضه واورا العين التي ترمي بعضه اذ خالها ووراءه بعضه  
اليه يليله ان كل سحره بطلان امره اذ في الجنة ان يكون ككناح سائفا ان في الجنة  
ان لا تكون سائفة الغرض فيصدق على المستحسنة ايها قال شيخنا في حكاية الازوي  
سبح اليه واليها على التبعين فيبكر الفكر اليه كمان اليه في وعكناح رويته  
راو بها واحد اعتبره هذا الاحتمال ولكن راوي اليه في حذيفة وراوي اليه في حذيفة بن عزم  
عليها وكرسمة ونسبة التبعين اليها **م** ابن عرفة روى مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم

اي بالهنة اما اجد من التبع وجملة الكافر اي بالهنة اما اجد من الغداة اليه  
او من الالمون ممنوع عن شربها من الحرة كما في التبعين والكافر فركسته في الكفاية  
فكناح ان راو الطار لما كانت من من الهاتف طويق اذ ووراء الحسين **م** عبد الله بن عزم  
روى مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم في ان يمشي في الدار فيسبح بربها ثم يخرج من الدار  
الصالحين لانها تحفظ زوجها عن الطرام وتكون امنة ومحيطة عاردينه ورواية العساقني  
وهي رويته **م** تميم الرازي روى في ان كان في حجر الزمان فركبه راو اجد من التبع من تميم  
عشر حديث الثور منها مسلم هذا الدين في التبعين النبي صلى الله عليه وسلم في ان كان في حجر  
هذا الكلام في مدارك الامم النبي صلى الله عليه وسلم في اراو في الخبر معناها ان الدين في التبعين ككناح في الحج العرفه  
اي عبادته قالوا المني في رسول الله قال في حذيفة بن عزم في اراو في حذيفة بن عزم في اراو في حذيفة بن عزم  
في حذيفة بن عزم في حذيفة بن عزم في حذيفة بن عزم في حذيفة بن عزم في حذيفة بن عزم في حذيفة بن عزم  
والعقار في حذيفة بن عزم  
في حذيفة بن عزم في حذيفة بن عزم في حذيفة بن عزم في حذيفة بن عزم في حذيفة بن عزم في حذيفة بن عزم  
المفسر في حذيفة بن عزم  
اي سائفا رويته في حذيفة بن عزم  
الشيعة بالهنة وراو ابو بن سائفا مثل من راو عدا المديح من حذيفة واستر اراي  
طلب راو اراو في حذيفة بن عزم  
اعطى راو اراو من حذيفة بن عزم في حذيفة بن عزم  
اي سائفا في حذيفة بن عزم  
بعضه في حذيفة بن عزم  
في حذيفة بن عزم في حذيفة بن عزم في حذيفة بن عزم في حذيفة بن عزم في حذيفة بن عزم في حذيفة بن عزم  
الارضية راو اراو في حذيفة بن عزم  
الا فوا واورا واورا في حذيفة بن عزم  
باله سب راو اراو في حذيفة بن عزم  
المدني على الراجح في حذيفة بن عزم  
سائفة سوا اي في حذيفة بن عزم في حذيفة بن عزم

بعضه او روطيه نكته ان الادي نما صابته وظيفها كسبله وفتحها اليه واسد الطوارق هو

روى البخاري عنه الرويا المسمى بالصحة وهي بان يكون من اهل البيت الشيطان و  
 يحتمل ان يراد بوجهه نظر بان كان من اهل البيت روي احسنه فليس هو ولا غيره بل هو  
 ومن رويها ووجهه فلا يخبر بها احد كما قاله الشيخ من اجل الصلة في الروايات  
 من اهل البيت عن الروايات في اهل البيت من الامور المتعددة والذات الواجبة  
 واربعين جزءا من النبوة يعني من اجزاء علم النبوة من حيث ان في اهل البيت  
 والنبوة غير ما يشيرون عليها من اهل البيت كما ان النبوة ونبوت المبعوثات  
 انها كانت في اهل البيت من النبوة حقا لانها تجرى في وقتها وتغير الروايات  
 كما ان النبوة في اهل البيت من النبوة حقا لانها تجرى في وقتها وتغير الروايات  
 فينبغي ان يستفاد من الروايات العلم بالنبوة حقا لانها تجرى في وقتها وتغير  
 من اهل البيت من النبوة حقا لانها تجرى في وقتها وتغير الروايات من اهل  
 راجع للاختلاف حال الروايات في الفاسق كونه من سبعين وروايات الصالح كونه من  
 واربعين وهكذا استفاضت على اهل البيت الصالح ابو بصير عنه روي اهل البيت  
 الروايات الصالحة التي لم يمتدحها من اهل البيت من النبوة فيلزم ان اهل البيت  
 النبوة من رويها لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها تجرى في وقتها  
 سنة وروايات رويها بالنبوة حقا لانها تجرى في وقتها وتغير الروايات  
 اللامع التوريش بان يكون رويها سنة اعظم قوة هذا التوريش بان يكون رويها  
 في الوقت الذي كان فيه رويها سنة اعظم قوة هذا التوريش بان يكون رويها  
 الروايات التي رويها حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها تجرى في وقتها  
 والذين اصحاب الروايات حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها تجرى في وقتها  
 انه وروايات الصالحين في رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا  
 وكان لا يمتدحها من اهل البيت من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا  
 لما كانت حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا  
 اللامع التوريش حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا  
 وهذا الرضا الذي وصله من اهل البيت من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا

استغارة

في رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا

استغارة واذا شاءت ان يخطبها من اهل البيت من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا  
 قطعه عن كمالها من اهل البيت وهذا يحتمل ان يكون جوارا وان يكون دعا في ابو هريرة  
 روي البخاري عنه الرضا بن كبريت بنعتيته ويشرب لبن الدرة اذ كانت الرواية هو البن  
 اذا كان من اهل البيت من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا  
 او يشرب لبن الكزبرة من اهل البيت من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا  
 شيئا من اهل البيت من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا  
 ليهما كونهما عليه وبطريقه من اهل البيت من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا  
 سنة فكل ما كان من اهل البيت من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا  
 الفقه ابو هريرة رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا  
 الا رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا  
 ارواياتها في الكفاية ليحصل من رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا  
 بعينها من رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا  
 وكان في الرواية من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا  
 شهادته به وبالجملة والقائم محمد ابو هريرة رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا  
 الغراب يمنع اهل البيت من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا  
 المراد من منعه من اهل البيت من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا  
 احكم حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا  
 يمنع النبي الامل وحينئذ لا يمتدحها من اهل البيت من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا  
 عند الشؤم بمن الشؤم وسكون البرية من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا  
 والقران من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا  
 ولا يمتدحها من اهل البيت من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا  
 بل ان كان فيها يصح النظر اليها لاصحابها ولا يمتدحها من اهل البيت من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا  
 تشاء من اهل البيت من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا  
 هذا مخصوص عند اهل البيت من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا  
 قال العلاء ولا طيرة واما الشؤم من النبوة حقا لانها بانها في رويها من النبوة حقا





فيكون معهما ومن ترك الآخرة وأثر الدنيا يكون مشركاً بالآخرة فيكون موثقاً **ق** ابن  
عمر رضي الله عنهما عن أبيه عن الصادق عليه السلام يوم القيمة المراد بالظلم الضلالتة في قوله  
يؤثر في قوله من يتكلم من ظلمة البرهان الظلمة في الدنيا لا يصحبه ويجوز أن  
يراد بها معصاة الخلق فيكون الظلمة بسبب الظلمة في الآخرة تعالى انتهى إلى السبيل  
حين يسبق قوله المؤمنين بين أيروهم **ق** ابن عباس رضي الله عنهما عن الصادق عليه السلام  
يوجهه كالكلمة في قوله في قوله من ظلم مع الله في قوله العاصية في صحيح مسلم كالكلمة  
يقين في قوله في قوله في قوله من ظلم مع الله في قوله العاصية في صحيح مسلم كالكلمة  
مستوفى عندنا وهو على التفسير في الآخرة عند رجوع الود إليها وبسبب بعض هذه فاجاز  
لما روي في قوله تعالى من ظلم مع الله في قوله العاصية في صحيح مسلم كالكلمة  
اجاز والرجوع فيها بسبب الآخرة إذا لم يتوجه في قوله العاصية في قوله العاصية في قوله العاصية  
رجوع الكلب في قوله العاصية  
الاصحاح معقول في قوله العاصية  
افضل طاعة الناس في قوله العاصية  
الكثير من ذلك في قوله العاصية  
جواز في قوله العاصية  
منه قوله تعالى في قوله العاصية  
المذكورة في قوله العاصية  
في قوله العاصية في قوله العاصية في قوله العاصية في قوله العاصية في قوله العاصية في قوله العاصية  
عاقلة في قوله العاصية  
المعذور ولكن في قوله العاصية  
ما يحصل من قوله العاصية في قوله العاصية في قوله العاصية في قوله العاصية في قوله العاصية  
أي من الصغائر في قوله العاصية  
وهو التوبة بسبب قوله العاصية في قوله العاصية في قوله العاصية في قوله العاصية في قوله العاصية  
**ق** جابر رضي الله عنه عن الصادق عليه السلام في قوله العاصية في قوله العاصية في قوله العاصية  
أي ما يغفر فيها قبل بعض المصادر الخلف في قوله العاصية في قوله العاصية في قوله العاصية في قوله العاصية

خرج حاله في قوله العاصية  
لنطق الجاهل في قوله العاصية  
الثالث  
والنفس

في اوسعه رده انقطاع الرواية عن الخليل في قوله العاصية في قوله العاصية في قوله العاصية  
لنقله من قوله في قوله العاصية  
المراد بالواجب هنا المنفرد به لا بالمتكلم كان بل هو الصوف وقيل هو ما يعطيه من قوله العاصية  
عجزه بل هو الواجب ليكون اولى الاشارة فان قلت قوله من غسل الميت واليه غسل  
الميت من اجل ان عليه من المنفرد قلنا من غسله كغسله في قوله العاصية في قوله العاصية في قوله العاصية  
الغسل اليان في قوله العاصية  
والا كما كان التوبة في قوله العاصية  
يستعمل في قوله العاصية  
وما قبله في قوله العاصية  
التي في قوله العاصية  
بشأنه في قوله العاصية  
هذا الاحتمال في قوله العاصية  
التوريش في قوله العاصية  
اصطلاحهم في قوله العاصية  
والتي في قوله العاصية  
التورية في قوله العاصية  
ابن ابي عمير في قوله العاصية  
وقيل في قوله العاصية  
وان كان من قوله العاصية في قوله العاصية  
على هذا في قوله العاصية  
والسواء في قوله العاصية  
من ان البنية في قوله العاصية  
في قوله العاصية في قوله العاصية في قوله العاصية في قوله العاصية في قوله العاصية في قوله العاصية في قوله العاصية  
الذي من قوله العاصية في قوله العاصية  
يجوز عليه والسواء في قوله العاصية في قوله العاصية













روى سنده عن نعل الشيخ اقررون من المفسس قالوا المفسس فينا من لا يروى  
 له ولا يسمع اعدان المذكورين جميعا مع التردد في وقت سبيل النبي و جاعل طوط  
 اقررون بالمفسس وهذا هو الظاهر لان بيننا من الجلسن باعين الرصيف من  
 بين النبي بوصف الذي يمكن ان الله بالكسب قال ان المفسس من اتته هذابا  
 لمفسس اتته في الحقيقة وليس باصترار من سائر الامم من يات يوم النبي بصلوة وصيا  
 وركوة ويات قد شتم هذا قد هذه الحقيقة كما في قوله قد سب الله وقذف هذا الكمال  
 هذا وسلكم هذا وحرب هذا يصح في جميع فطوح عذبا الجول هذا من  
 حيث تراه المظلم بعض من الظالم وهذا من حيث تراه في شدة حسنة قبل ان  
 يحط ما عليه اي من الحقوق اخذ من خطايهم اي خطايا المحاب الطوفان فطرحت  
 عليه وهذه الاواركها جازا لا اواره فلا تارة ولا تارة ولا تارة في تم  
 يخرج في التاريخ غرضه روى الجارى من هذا آخر الحديث السابق في ايامنا في البيت  
 من ان جبرائيل من جاب النبي ثم فسلك من الام واليمان والاصحاب وغيره ما اقرى في حال  
 قلت انه ورسوله اعلم قال من فان جبرائيل وفيه لا لا على ان الملكة تنقل على صورة بشر  
 باذن الله تعالى استنفا في ان جملتك بعلمك وديكتك حال في عاز انما جملتك  
 به شبيهة على علم لاهم كانوا عالمين بدينهم قبل انما حال غرض الحكم الله ورسوله وحيته  
 دالة على ان الله انزل كاشفا لارادة وطيفه المتعجب عند شجيرة ان الله مطلع ولا يبدا  
 الالجاب ما تصورته ابن مسعود رضى الله عنه عا روايته عن ان يكونوا اربع  
 اهل الجنة يعالها بسكونها والوا العتي جمل سعيك في اجرة وفسادهم ووا سئل  
 سائل عن جنة وسئل عن جنة وسئل عن جنة فقال نعم قال نعم قال نعم قال نعم  
 اهل الجنة وهذه لظلمات في حقيقة بالخاصين بل اراهم من بعدهم من المسلمين  
 فان نعم قال الذي انفس جنته هذه ان لا رجوان يكونوا انفس اهل الجنة فان قلت  
 لم يسمع من اول الامر كونهم نصف اهل الجنة قلت لان في الترتيب من الرتب الاثنته  
 وعند الانصاف تكريمه التفضيل واما انهم لا يجردوا بالسهم وكثيره ثم انهم ترقى في الجنة  
 آهن التفضيل الاثنتين وقال ان اسفل الجنة مائة وعشرين ضيقا وهذه الاثنتا  
 ثمانون واما هذا تفصيل من السهارة الاثنته راد عودتهم فاجبه النبي ثم حكاهم

في قوله  
 من ان جبرائيل من جاب النبي  
 ثم فسلك من الام واليمان والاصحاب  
 وغيره ما اقرى في حال

استعدوا

استعدوا كونهم نصف اهل الجنة لسانهم من النبي ان من كل الف من اهل  
 الجنة ثمانون واحد اهل الجنة فانزالهم استعدوا من قوله في الجنة ليعتدوا  
 نصف اهلها بسبب الجنة لا لظنها الا انفس مائة فيضونتها واما من اهل  
 الشرك الاكاشفة وهي في الجنة من وقت الضحا في ظهر التوراة لا سود وكاشفة  
 السواد وظهر التوراة الاخر فلا يستعدوا في كلام الجنة في غرضه انفسه اذ  
 عنه اقررون هذه الملة في طارحة ولما كانوا انفسه لا انفسه الامم في الامم  
 ارجع اربابهم من هذه الملة اقول ما قاله جليلي اراى احراة من النبي شدة اذا وجدت كما  
 وقع في بعض النسخ المصحح ان جوابه اذ وجدت لان ذلك المفاخرة يدخل الفعل واذا المفاخرة  
 يدخل الاسم والمكورة مصحح مسلي اذ وجدت صيا في السلي فلو انفسه ببطرها  
 اي الضعفة فاضعته م ابوهرة رضى روى سنده اقررون ان تقولوا  
 كما قال اهل الكسب من قبلهم سمعنا ومحبنا بل قولوا سمعنا واطنا فلو انك ثنا واليك  
 انفسه قال انما نزلت بعد ما في السموات وما في الارض وان تجردوا لكونكم انفسه  
 كما سبكم رضى فقالوا كل من من الاعمال انطبخ العسل في اي من الصلوة والصيام والجمعة  
 والصدقة وتوكلت عليك في الاية ولا تظلمها قبل هذه الاية في حق الشرف وحقه  
 لا تهم اهل المكورة وول في ساق الاية يعني ان تظهر امانة انفسكم من الشبهة او تحفظوا  
 بكثرها وقيل انها عامتة شاملة لكونها المرفوعة والمعج الحقيقية في النفوس فيكون لها  
 الله اياهم باه الاية وقيل لا يكون الا بالانبا بما يتكلموا مات والنواب تقدم الكلام في  
 ان الاية مشروطة او محولة في باب الكتاب حديث ان الله تعالى رضى في ام سلمة  
 رضى روى في ابي رضى عنها اقررون ان انفسه الشيطان سببا انفسه من اهل الكمال  
 سلمة بعثته اسلامه وحسن بصره قاله اربعة اجابته شعور اي جنت ام سلمة على  
 الجلاء على ام سلمة العمل المراد من دخول الشيطان اليه في حديقته من غير ان يلبس  
 واردة للكبيرة ما جعلها عايشة بسبب الغصية لانها توفى الاصدركل غير خيرة في  
 عايشته رضى انفسه على الرواية من عايشة قالت جارت امرأة رضى اليه في حديقته  
 كنت عند رضى فطبخت ثمننا فتر وجئت عبد الرحمن بن زبير فوجدت ما عندك من ثمننا  
 الثوب فبشتم رسول الله صلوات الله تعالى عليهم ان اخرجهم اذ رضى لاي كماله في

في قوله  
 من ان جبرائيل من جاب النبي  
 ثم فسلك من الام واليمان والاصحاب  
 وغيره ما اقرى في حال

تحت توقيه كالمائة ويؤخذ من خشبك وهي تصغير عليه اراو بها المبالغ شيئا لا تفرق  
بلية العسل وروايات على اراو في قطنه وتصدق في اراو ان كلكه في اراو وان  
قالت كغيره في كلفه فطفا كنية في الجرح من الحسن البصري ان الازال في جرحه لان كنية  
السنة يحصل به والمحمود على خلافه في الحديث اشارة اليه حيث ذكر في كلفه في الازال  
ليس يروق بل يشج ويؤد لانه على ان يبتدئ لا يكمل انما الجرح لانه قال الازالة  
رفاعة المظلي رفاعة بكلمة الازالة وبالغذاء والبعث والموتة والمزقي المقتضى في  
الازالة وبالظن بالمعجزة وقولها كذا في البراءة بن عازب رضى الله عنه في الرواية عند  
ابن عمار في حديثه في قوله لم يبق من اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
المشهور في اراو في حديثه في قوله لم يبق من اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
التشاب وهو مفضل في اراو في حديثه في قوله لم يبق من اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
ويجيبه في حديثه في قوله لم يبق من اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
استعمل اراو في ذلك المعنى لان اراو في اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
وغضا بكلمة العين بالمعجزة ومزنيه في حديثه في قوله لم يبق من اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
خير من بني قيس وبني عامر واسمهم الهرة والسين وسفون الال وعطشان في  
العين بالمعجزة وسكون الطلاء المنحلة ونوع التوالف لا في غير مصنف ابا جابر وجسورا  
بكرة الاستقامة في التفرقة في جميع اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
الاربع المفضولة في اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
في اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
التي في اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
لا في اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
بل ان اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
ان يصبغ في اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
الاربع بن جابر بن قيس قال انما الجرح من الحسن البصري  
وغضا في اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
الرواية عند اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري

انما الجرح من الحسن البصري

انما الجرح من الحسن البصري

الاربع من اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
من اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
بارسوان في اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
وقال في اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
فقال في اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
بارسوان في اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
الاستقامة في اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
حكك اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
قلد وجوه في اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
الاربع من اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
بالصحة في اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
طلبه في اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
محمد في اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
التي في اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
انما الجرح من الحسن البصري  
فقال في اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
وغضا في اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
الاربع من اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
في اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
التي في اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
لا في اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
بل ان اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
ان يصبغ في اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
الاربع بن جابر بن قيس قال انما الجرح من الحسن البصري  
وغضا في اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري  
الرواية عند اراو في اراو انما الجرح من الحسن البصري

١٢٠

الف



يقول انما الجبته بنى القز اى سبب الخراب بها وانه انما ركبها انما ركبها فربما  
 ابو ذر رضى روى عنه لا اخبركم ان حب الكلام لا يدرى ان احب الكلام لا يدرى  
 الله ويحبه قالوا نعم فانه في باب الناس حديث ما خطب اليه عليه السلام على خطبة  
 اتفق على الرواية عنه قال ما سمعته ناطقته حصوله اذ وعيدين السجدة رسول الله  
 استبى اليه فالت منه فادما ليعبرها وكانته استبى بها من اذاعة الرضى فقال يا ابا  
 ما هو غير ذلك منه اى مما سالت النبي عن استبى بها وتبين وتبين الله تدين وتبين في  
 تكبير الله استبى بها وتبين قالوا من طمعتين سألته فادما احب اليه من ابا ما احب نفسه من  
 احتيا القوم والسيرة عليه سلم من الاكون رضى روى عنه قال بعد ما سمع رسول الله  
 رجلا يقول فومضت يدي عليه فقلت والله اني ربيته رجلا شذوا من هذا فقال لم الا اخبركم  
 يا شذوا انتم يوم القيمة يعرفونكم بالاجل انكم الذين المتقين في شذوا بالفاء المكسورة في  
 المتصفيين من القوم والى الله كما كان من صحابه الله رضى صوابه هذا كما ان يكون  
 خبره شذوا في يوم القيمة هو هذا كما ان يكون كماله يكون منصوبا بقدر ما في خطبه  
 وفي شذوا في ارضه يوم القيمة في مكان من صحابه يوم القيمة واما كما انما في القوم وان  
 كان يظهر ان العجبة ويمكن ان يقال ليس في الحديث ما يدل على شذوا في قوله ان يكون في ذلك  
 الخبر زمانا لطيفا **ق** حارث بن وهب رضى الله عنه الرواية عنه في رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 اجازة في الصبي من اجازة اربعة الا اخبركم انما الجبته بنى القز اى سبب الخراب بها وانه انما ركبها  
 وهو شذوا في يوم القيمة في شذوا في يوم القيمة وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 القاضى المازني في منتهى تولى النبي صلى الله عليه وسلم لا يدرى ان احب الكلام لا يدرى  
 والله ورضيه الامم هو الجبته بنى القز اى سبب الخراب بها وانه انما ركبها فربما  
 المعية هو الذي يخرج المالى منقذ وتبين السيرة في شذوا في يوم القيمة في شذوا في يوم القيمة  
 التوفى المراد بالجبته بنى القز اى سبب الخراب بها وانه انما ركبها فربما  
 روى عنه الا اخبركم انما الجبته بنى القز اى سبب الخراب بها وانه انما ركبها فربما  
 فذو فب قبل ان يسألها عن اهل الجبته بنى القز اى سبب الخراب بها وانه انما ركبها فربما  
 السكس في حديثه في القز اى سبب الخراب بها وانه انما ركبها فربما  
 اتفق على الرواية عنه في رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم

سما

احد بها بهذا الا ان سبب الخراب بها وانه انما ركبها فربما  
 فذو فب قبل ان يسألها عن اهل الجبته بنى القز اى سبب الخراب بها وانه انما ركبها فربما  
 اتفق على الرواية عنه في رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 عليه هذا الجبته بنى القز اى سبب الخراب بها وانه انما ركبها فربما  
 ابو هريرة رضى روى عنه الا انكم على ما يجوازها الخطايا حتى ما كان في عين عقابها  
 به في ما من الله سبحانه وتعالى في رضى روى عنه الا انكم على ما يجوازها الخطايا حتى ما كان في عين عقابها  
 على الكفار جمع الكفرة والكفرة المشقة في رضى روى عنه الا انكم على ما يجوازها الخطايا حتى ما كان في عين عقابها  
 فبطلت في الزوال لم الجبته بنى القز اى سبب الخراب بها وانه انما ركبها فربما  
 فبطلت في الزوال لم الجبته بنى القز اى سبب الخراب بها وانه انما ركبها فربما  
 بعد الصلوة سواء ادى الصلوة جماعة او منفردة في المسجد او في البيت وقيل انما ركبها فربما  
 فكلما الرباط وهو ما رضى روى عنه الا انكم على ما يجوازها الخطايا حتى ما كان في عين عقابها  
 فيكون رضى روى عنه الا انكم على ما يجوازها الخطايا حتى ما كان في عين عقابها  
**ق** عاصم بن رضى روى عنه الرواية عنه في رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 تقدم سبب ذكره في باب سبب الخراب بها وانه انما ركبها فربما  
 من حثان توتيرة وشظية في ابو هريرة رضى روى عنه الا انكم على ما يجوازها الخطايا حتى ما كان في عين عقابها  
 قالوا بل يدرى رسول الله قال لا يشرك الله وحق قول الذين تقدم بين الكفر والاشراك  
 والعقوبات في هذا الباب فهدى الله الكفر بالاشراك وكان حثان حثان في قول  
 التوراة شهادة التوراة وقول التوراة وشهادة التوراة وقول التوراة وشهادة التوراة  
 انهما من البر الكبار ايضا فاذا ركبها بالاشراك وشركاءها را اسما ما كانت توتيرة  
 حثية وشبهه عند روى عنه الا انكم على ما يجوازها الخطايا حتى ما كان في عين عقابها  
 كما العلة وغيره ما عازر الجبته بنى القز اى سبب الخراب بها وانه انما ركبها فربما  
 لا يدرى في هذه القضية وان كان الله من طاعة الكبر الكبر يمكن بينها ثبات في الرتبة وكذا  
 قول التوراة وشهادة التوراة وشهادة التوراة وشهادة التوراة وشهادة التوراة وشهادة التوراة

وايضاً  
 من الجبته بنى القز اى سبب الخراب بها وانه انما ركبها فربما  
 من الجبته بنى القز اى سبب الخراب بها وانه انما ركبها فربما

ابن مسعود رضى روى مسلم عنه الا ابتكارها العضة باللعين وفتح الصاد المعجمة  
بفتح العين وسكون الصاد وهذا شذوذاً ورواه بنو النعمان وبنو النعمان في كتابهم  
الاخبار وقال الجوهري العضة هى الكذب والفتان قال الشيخين الناس وهى معدة  
يقال كثرته قالة الناس كذا والقاص وهو بها بمعنى المعولة قال القوي تعدي الحرب  
وانما اعلم العضة العارضة على الخمر قال شارح المعاني كمثل البرزة وبالمعنى  
يكثرون ويرجون الخضوع بين ان يزلوا على هذا لا يتصلح العانة بما قاله ابن عسقلان  
قبله فاشاء اي يميل العانة يكون ضعف القيمة او بالاعني **ق** خروج العاصم عند انقضاء  
علازمة بعد الا ان اللى خلاف ان قال القوي هذه الكى يمين بعض الروايات فان العضة  
في حق نفسه او غير ان ساءة يمكنه بغيره في الروايات قال بعض الفقهاء من جها يقول ان  
الابن مسعود ليسوا اوليا وقال القاضي كمال الدين بن العاص وانما يخرج  
ووضع المؤمن من قبل المروءة انما هو وقيل يجوز وقيل على رضى زنا الجارية ولكن  
لهم زوج ابنتها بغيرها وتشفير الامام اى جعلها بملكها ولو صدقت انثى والاولاد  
لست اى جعلها بملكها والاحسان اليهم وروى بعض الفقهاء انهم جميع على من جازى  
**ق** ابن مسعود وقته من جوار الانصار رضى انفق على الرواية عند ان اليمان بها اشارة  
الى العيون تقدم لغيره في هذا الباب في حديث اليمان ايمان وان التوبة غلظ القلوب  
اي شدتها بهذا خلفت تعبيرى بفتح القسوة في الفراءين حيث يطلع في ان الشيطان  
منع الفراءين هذا هو الباب في حديث الفراءين في الفراءين حيث يطلع في ان الشيطان  
اي ما حيث زابيه والمراد بالمشرك فان الشيطان يظلم في وقت طلو الشمس في بصره ووضوح  
بدر من حيث يطلع فيها لانها لا تشرق في العكسية والتابيت بعينه ان العشاء في تظلمتهم  
عاندوا السنة واما ما عني بفتح الحاء عفتهم عام رضى روى مسلم عنه الا ان العتوة الرضى  
الا ان العتوة الرضى الا ان العتوة الرضى ذكره ثعلب في كتابه اشارة الى اعتباره بشان الرضى لانه  
يرفع العتوة من بعيد واما قوله في قوله فاعلموا انهم قد اعدوا لهم ما يستلهم وفي الحديث  
تخرجت القوتة المذكورة في الآية **ق** المسورين حرمته رضى انفق الرواية عند الا ان بنى  
حدثهم بن العترة ريشة مؤذون ان يكونوا عليهم على ان يطالب هؤلاء ان لهم ثم الا ان لهم ثم  
لا ان لهم ذكره ثعلب في كتابه اشارة الى حرمته مؤذون ان يكونوا عليهم على ان يطالب هؤلاء ان لهم ثم

هذا الحديث في كتابه  
ابن مسعود رضى روى مسلم عنه

ابن مسعود رضى روى مسلم عنه

وهذا

ويكسر يشتمه فما انشيت رضى روى مسلم عنه من اللعينة رضى روى مسلم عنه في كتابه  
بفتح العين وسكون الصاد وهذا شذوذاً ورواه بنو النعمان وبنو النعمان في كتابهم  
الاخبار وقال الجوهري العضة هى الكذب والفتان قال الشيخين الناس وهى معدة  
يقال كثرته قالة الناس كذا والقاص وهو بها بمعنى المعولة قال القوي تعدي الحرب  
وانما اعلم العضة العارضة على الخمر قال شارح المعاني كمثل البرزة وبالمعنى  
يكثرون ويرجون الخضوع بين ان يزلوا على هذا لا يتصلح العانة بما قاله ابن عسقلان  
قبله فاشاء اي يميل العانة يكون ضعف القيمة او بالاعني **ق** خروج العاصم عند انقضاء  
علازمة بعد الا ان اللى خلاف ان قال القوي هذه الكى يمين بعض الروايات فان العضة  
في حق نفسه او غير ان ساءة يمكنه بغيره في الروايات قال بعض الفقهاء من جها يقول ان  
الابن مسعود ليسوا اوليا وقال القاضي كمال الدين بن العاص وانما يخرج  
ووضع المؤمن من قبل المروءة انما هو وقيل يجوز وقيل على رضى زنا الجارية ولكن  
لهم زوج ابنتها بغيرها وتشفير الامام اى جعلها بملكها ولو صدقت انثى والاولاد  
لست اى جعلها بملكها والاحسان اليهم وروى بعض الفقهاء انهم جميع على من جازى  
**ق** ابن مسعود وقته من جوار الانصار رضى انفق على الرواية عند ان اليمان بها اشارة  
الى العيون تقدم لغيره في هذا الباب في حديث اليمان ايمان وان التوبة غلظ القلوب  
اي شدتها بهذا خلفت تعبيرى بفتح القسوة في الفراءين حيث يطلع في ان الشيطان  
منع الفراءين هذا هو الباب في حديث الفراءين في الفراءين حيث يطلع في ان الشيطان  
اي ما حيث زابيه والمراد بالمشرك فان الشيطان يظلم في وقت طلو الشمس في بصره ووضوح  
بدر من حيث يطلع فيها لانها لا تشرق في العكسية والتابيت بعينه ان العشاء في تظلمتهم  
عاندوا السنة واما ما عني بفتح الحاء عفتهم عام رضى روى مسلم عنه الا ان العتوة الرضى  
الا ان العتوة الرضى الا ان العتوة الرضى ذكره ثعلب في كتابه اشارة الى اعتباره بشان الرضى لانه  
يرفع العتوة من بعيد واما قوله في قوله فاعلموا انهم قد اعدوا لهم ما يستلهم وفي الحديث  
تخرجت القوتة المذكورة في الآية **ق** المسورين حرمته رضى انفق الرواية عند الا ان بنى  
حدثهم بن العترة ريشة مؤذون ان يكونوا عليهم على ان يطالب هؤلاء ان لهم ثم الا ان لهم ثم  
لا ان لهم ذكره ثعلب في كتابه اشارة الى حرمته مؤذون ان يكونوا عليهم على ان يطالب هؤلاء ان لهم ثم

قيل

وهذا

لا تدرعهم على فرقتهم فافترقت خبر التوم فالتوم من فعل فاعله فلان قال يحيى بن  
وقد اجاب بنو بختي لم يسكن في حال الحروب كما برضه روى سلمة الالاسي  
وجعل عند امرائه شيبه لان يكون نكاحا حرم من الحلو بالاجنية وانما اتفاقا لئلا  
كانت ابوابها مفتحة كانت اذكري والتقية بالثب والبنو شيا اجازوا الكلام على الغالب  
لان التيق والقبائل والكم بطلت مصونة والعاد **ق** ابن عرفة روى في روى عن  
من كان حافيا فلا يخلع الابية الرض من الرض من الخلف فكلوا ربه تركا كان عادتهم  
فالم يهدية لا على الخلف بعد ما تقدم الكلام على فلان الالاسي واخر حديث من كان حافيا  
فليخاض بانه من جند بن بن جند رضى روى عنه الالاسي من كان قبلك كان يوق  
قبور اسيما روى صالح بن جند بن جند رضى روى عنه الالاسي من كان قبلك كان يوق  
ضمة رضى روى عنه الالاسي من كان قبلك كان يوق  
الاصد رضى روى عنه الالاسي من كان قبلك كان يوق  
على بن الجهم رضى روى عنه الالاسي من كان قبلك كان يوق  
فلما ساء لانه الذي ليس في الصلوة لم يراع عوم التوم فانما ليك خطا اي من التوم  
ولنفسك خطا اي من الطعام ولا يهلك خطا اي من الخبز ولا تصعب نفسك بسلام  
حتى يتقطعت فوكك ولا تقرب على رضى روى عنه الالاسي من كان قبلك كان يوق  
يوما وكل من شبعته اي تبا بصب من شعيرة الالاسي من كان قبلك كان يوق  
اي الصوم ولا افطر ولا تسقوه باليوم جئت عيال اي غارت وترقت باليون واللف  
اي التيق وكنت نفسك احب اليك من صيام الدهر ومولود الصيام من صيام  
الامر واجاب عنه من جوزة كالحصيفة والابى ان غارت من غارت كان محتسبا بالاروى  
بولد لرجل من بعض الروايات لكان لا يستطيع ذلك ويقال لرجل من احد عتية بان يصوم  
على السنة والعدين واما التيق فكل من كان لا يملك بالثب من عتية بن عامر  
روى سلمة بن ابراهيم بن جند بن جند رضى روى عنه الالاسي من كان قبلك كان يوق  
اسب التيق رضى روى عنه الالاسي من كان قبلك كان يوق  
وقال احمد بن التيس وروى عنه الالاسي من كان قبلك كان يوق  
معه رضى روى عنه الالاسي من كان قبلك كان يوق

ابن عرفة  
ابن عرفة  
ابن عرفة

ابن عرفة

ابن عرفة رضى روى عنه الالاسي من كان قبلك كان يوق  
وقد اجاب بنو بختي لم يسكن في حال الحروب كما برضه روى سلمة الالاسي  
وجعل عند امرائه شيبه لان يكون نكاحا حرم من الحلو بالاجنية وانما اتفاقا لئلا  
كانت ابوابها مفتحة كانت اذكري والتقية بالثب والبنو شيا اجازوا الكلام على الغالب  
لان التيق والقبائل والكم بطلت مصونة والعاد **ق** ابن عرفة روى في روى عن  
من كان حافيا فلا يخلع الابية الرض من الرض من الخلف فكلوا ربه تركا كان عادتهم  
فالم يهدية لا على الخلف بعد ما تقدم الكلام على فلان الالاسي واخر حديث من كان حافيا  
فليخاض بانه من جند بن بن جند رضى روى عنه الالاسي من كان قبلك كان يوق  
قبور اسيما روى صالح بن جند بن جند رضى روى عنه الالاسي من كان قبلك كان يوق  
ضمة رضى روى عنه الالاسي من كان قبلك كان يوق  
الاصد رضى روى عنه الالاسي من كان قبلك كان يوق  
على بن الجهم رضى روى عنه الالاسي من كان قبلك كان يوق  
فلما ساء لانه الذي ليس في الصلوة لم يراع عوم التوم فانما ليك خطا اي من التوم  
ولنفسك خطا اي من الطعام ولا يهلك خطا اي من الخبز ولا تصعب نفسك بسلام  
حتى يتقطعت فوكك ولا تقرب على رضى روى عنه الالاسي من كان قبلك كان يوق  
يوما وكل من شبعته اي تبا بصب من شعيرة الالاسي من كان قبلك كان يوق  
اي الصوم ولا افطر ولا تسقوه باليوم جئت عيال اي غارت وترقت باليون واللف  
اي التيق وكنت نفسك احب اليك من صيام الدهر ومولود الصيام من صيام  
الامر واجاب عنه من جوزة كالحصيفة والابى ان غارت من غارت كان محتسبا بالاروى  
بولد لرجل من بعض الروايات لكان لا يستطيع ذلك ويقال لرجل من احد عتية بان يصوم  
على السنة والعدين واما التيق فكل من كان لا يملك بالثب من عتية بن عامر  
روى سلمة بن ابراهيم بن جند بن جند رضى روى عنه الالاسي من كان قبلك كان يوق  
اسب التيق رضى روى عنه الالاسي من كان قبلك كان يوق  
وقال احمد بن التيس وروى عنه الالاسي من كان قبلك كان يوق  
معه رضى روى عنه الالاسي من كان قبلك كان يوق

ابن عرفة  
ابن عرفة  
ابن عرفة

ابن عرفة

ابن عرفة

ابن عرفة

ابن عرفة

ابن عرفة

ابن عرفة

ابن عرفة





وفي الحديث جواز تسبغ المرأة باليابس في يومين رويها فكيف كان او كونه او كان كذا  
ان تصدق ما روي في التفتيح وبيان التمسك في على الاثار في بعض النسخ للاختلاف وفيه  
توضيح على الاختلاف بالافعال من جهة الهمزة كما قال ابو حنيفة روي في مسنده  
قال يارب الله من حيث يريد روي في الخبر في قوله لا بأس بالستر حتى تمام وهو الصحيح في خبرهم  
الشيء فلو استعملوا قالوا في قوله لا بأس بالستر حتى تمام المارة الغير للسان ليس في التوفيق  
الى انفسه فثبت الصلوة ولا يتم التوفيق للاختصاص من انما التوفيق من لم يصل الصلوة حتى  
يجي وقت الصلوة الا ترى ان على من ترك الصلوة عاراً فلا يجوز له ان يركبها الا في وقت  
رضه ثم قال ان يسهل صلوته او يسهلها كما قالوا ان يسهلها كما اذا ذكرها من قبلها اي  
من نام عن الصلوة فليصلا حين يتذكرها اي تلك الصلوة ولو لم يتذكرها اذا ذكرها  
فان كان الغد اذا جاءه عند ذلك اليوم كذا في غير الصلوة فليصلا اي تلك الصلوة في ذلك  
فانما هي عند وقتها اي في وقتها الصحيح في قوله الفاسد في الصلوة اي انما في وقتها  
عن وقتها قاله عند ذلك في الترتيب وهو قول المصنف في قوله الاستراحة بعد الصلوة  
اي صلوة بالجماعة باذان واقامة فمضاهيها **ق** ان يجلس روضه التفتيح على اوله في بعض  
حركاته ثم يتزين فقال اما انها اي ان صاحب البيت يتزين باذان واقامة في كثير  
اي كان في كثير غيرها فالتفتيح في قوله في كثير الاستعظام انما ان يسهلها للاجتماع  
عليه وليس مناه ان ذلك التسبب في قوله اما انما هي كما كان في بعض النسخ واما الاصح  
الاستعظام ان يسهلها في كل وقت لا يسهلها في وقتها الوجب بان يسهلها في كل وقت  
لان كثرة العود منه مضموم سواء كان في وقتها او لم يكن بان يسهلها في كل وقت  
تفتيح ان يكون عند الاستعظام ان كان له وقتها في كل وقتها في كل وقتها  
وكان يتفتيح على يده وتسابره في كل وقتها وكان يسهلها في كل وقتها في كل وقتها  
فكله لكن يسهلها في كل وقتها روي في مسنده اما انما هي كما كان في كل وقتها اي انها  
ما بالكلية في كل وقتها  
فاخبر ان استعملها في كل وقتها  
انما في كل وقتها  
الباب وجملة الخلق كسر الى وفتح اللام تصحيفه وقصده في قوله في كل وقتها في كل وقتها

اجزاء  
التجريدات

رسته  
الاجزاء

بها  
الاجزاء

نسخ

ويجوز الى على غير قياس كذا قال ابو حنيفة فقال انما اجلسكم قالوا اجلسنا ثم كررنا فقالوا  
بها لك السلام ومن بعد ذلك قال استب بالمد والجزع الصلوة في كل وقتها في كل وقتها  
بالتمسك من غير عذر في كل وقتها  
نا فيه قالوا استب بالمد والجزع الصلوة في كل وقتها في كل وقتها في كل وقتها في كل وقتها  
وقاص روضه على احوال روضه قال في قوله في كل وقتها في كل وقتها في كل وقتها في كل وقتها  
فقال المصنفون ما ذكره الكوفي في مسنده في قوله في كل وقتها في كل وقتها في كل وقتها في كل وقتها  
يقوله في كل وقتها  
قال في كل وقتها  
استب في كل وقتها  
يترجم ما كان في كل وقتها  
قال في كل وقتها  
أخذ المال والجزع والطلب ثم سلم في كل وقتها  
بالجزع كما كانت قبل الفتح كما كان قبلها اي من المعاصير التي يسهلها في كل وقتها في كل وقتها  
واما الحقوقي المارسة كما ذكره وكفارة العيون المارسة فلا تقطع لانه من حقوق العباد وان  
الجزع يسهلها في كل وقتها  
استب في كل وقتها  
استب في كل وقتها  
استب في كل وقتها  
بعد قوله في كل وقتها  
اي الا ترى ان روضه في كل وقتها  
على شريطة انما يسهلها في كل وقتها  
وهو يقصده في كل وقتها  
ان قال النووي في كل وقتها  
كما ذكره في كل وقتها  
مسلم عنه اما لو قلت حين استبتموه فكلما كانت التماسك من غير شرطه في كل وقتها في كل وقتها

مطلب  
تفصيله

انما ربحان هذا مقام من ربح لا القاسم المبرح منه فاما من توعد في غير التوحيد بحيث  
 لا يرى في الوعد والاسم المستفاد بالبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر  
 قال في قوله فكيف تعلم من الكفاية وما ربحها من الاب لا في حديث من نزل منزل لم  
 يتركك في الجبل قال يا رسول الله ما لي بشي من حزين لو عرفت ان ربحه قبيح للعجب  
 اني اشتهى ان يتيه وقيل موصولة وهي بتاخر من ذوق الذي يشتهى الم العظيم في ابهره  
 ربه انتم على الرواية عند قال في الجبل ان الصدوق اعظم فقال اما وابيك الواو فيه  
 كنت كمنه جرح من البنية على العادة ولا تصدق اليه من لثباته على ما في الجبل من بالي  
 جواب التمشية في الحديث ان الصدوق ان تصدق اصدى القلوب وان صدق صحح  
 الواو في كل الشرح في الجبل في قوله في كل ما كان بالمعروف والنيل في كل ما  
 في قوله في كل الشرح في قوله في كل ما كان بالمعروف والنيل في كل ما  
 اي حصوله في كل الشرح في قوله في كل ما كان بالمعروف والنيل في كل ما  
 او الشرح في قوله ولا تغربل بالتمسب الى الوجود في قوله هو طيف على تصديق وقال  
 في قوله  
 براد في قوله  
 بل في قوله  
 ان المال يصير لغيرك فتقول ان ربحك اختصا بالظلمة واخرتوا من مائة نارة تسلي العلفان  
 وقد كان لفلان في قوله  
 زاد على ذلك ما كنت تشرف في حرمها فكيف تقبل تفردم بموتها وانما عليك في  
 تفردم ما في قوله  
 بن جوي ربه انتم على الرواية عند اما وابيك استغفركم انتم انتم انتم انتم انتم  
 من التي عنك اي من استغفركم فانزل الله ما كان للبر والبر والبر والبر والبر والبر  
 اي انزل الله به ما لا يري وبه ما كان للبر والبر والبر والبر والبر والبر والبر  
 او في قوله  
 التي في الواو في قوله  
 عند انما في قوله في قوله

خلف

مطلوب  
وحيث

صورة صورة الحار ما انكسر ان الارق كاللثون في غير من يولد في حبله على حقيقة لا لا  
 المسح لا يكون في هذه الاشارة بوجوده عن ان الاشارة ما في من الصلوة كما الاشارة في  
 الجبل بالبر والبر  
 وعنه في قوله  
 على في قوله  
 مثل ربحان على ما جئنا به بان بالموحدة على الجبل او جئنا بان بالموحدة على الجبل  
 والمراة بهما في ربحان في بعض الشرح في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 جئنا بان بالبر والبر  
 قوله من حديد او من المتصدق في بعض الروايات في قوله في قوله في قوله في قوله  
 واسعة في قوله  
 حتى سترته وحسنته وهو من قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 ان في قوله  
 صورة وانما في قوله  
 تعلمت عند اي صار كحل راوان يلبس في ربحه في قوله في قوله في قوله في قوله  
 على في قوله  
 كل حلقه الا صاحبه في قوله  
 فلا تشعركم انتم في قوله  
 صورة وانما في قوله  
 روى مسلم عنه مثل اليه الذي في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 قال في الشرح في قوله  
 في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 كلامه في قوله  
 بل في قوله  
 من جرحته ان طابرة عاقل وابطال باطل انكسب من تشبهه في قوله في قوله في قوله  
 جابر ربه روى مسلم عنه مثل الصلوة في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

انما في قوله  
جئنا بان ربحان  
من الحديد

انتم في قوله  
وحيث في قوله  
بن في قوله في قوله





بسم الله الرحمن الرحيم

من قال الرجوع ليس بشيء لو تجرد كلام البنية وجميع جسد بان الشرحا يتعدى الى فية  
وهذا وقع من البنية ثم اتفق على ان يكون شعرا وان كان مؤزونا وهو غرضه من بعض العلماء  
فقروا بان البنية لا يكون بغيرها بل بغير الروح واما الرواية بانها ساكنة بالامر السطلي  
روى مسلم عنه انا اول شفيخ في البنية اي شفيخ المصنوعة التي تدخل في البنية او عند اول  
شفيخ في البنية فيقال لها ما يصدق في من الانبياء ما صدقت النعمان كلها على سائر الملوك  
وما مصدرية اي مثل تصديق بهذا ان يكون من كثرة آياته منهم وان من الانبياء نبيا  
ما يصدق من امتداد الازل والآخر **ق** ابوهريرة رضى الله عنه انما اول الناس  
اي اقربهم باينهم كان سائلا قال سبب الاولوية فاجاب ثم يقول الانبياء او لا يجاب  
اي اخوة لا يبعثهم مالم يلقوا من بعثت جملة الانبياء وهو ارشاد الخلق بالاشارة  
شرايعهم المشافهة والصور المتعارفة في الفرض بالاجتهاد وليس ينبغي ان يبطل  
بهذا قول من قال الجوارين كانوا انبياء يعني **ق** ابوهريرة رضى الله عنه اتفق على الرواية  
عنه فما كان رسول الله صلى الله عليه وآله في بيت النبوة لم يترك له شيئا مما فعله عليه السلام  
على صاحبكم فلما فتح الله عليه النبي قال انا اول المؤمنين من انفسهم فمن توفي على صلوة  
الجهنم اى مات شريكا في الفناء فماتوا وفيه احتج على من ادعى ان صلوة من عمده  
الكفاية عن الميت المفلس ويمكن الجاهل من قبله ان هذا الالزام من البنية كان متبرئا  
وهو لا يقتضي قيام الوزن واما الكفاية فتقتضي ان الالزام في الموت فان من كان لا يتقبل  
الديانة والاشيطة والكفاية بالبرهان لا يتصور من كمال القوة رتبة لعل تركه  
الصلوة على المؤمنين كان تحريض المؤمنين الى الجحيم فضا ودرينيه والرجوع عن مطلقه غير  
وم ذلك كان مما يفرغ المصلح المسلمين وقد كان من باطن الصلوة **ق** ابوهريرة رضى الله عنه  
عنه انا سيرة ولد آدم يوم القيمة في يوم القيمة انه وم سيرة غيره الدنيا ايضا لان سنة ورواها  
في كل احد مما يوجبها قال الله تعالى ان الملك ليوم يبع الواصلين من ان الملك لا يملك  
فكل حال قال الله تعالى ان الله لم يزل يزل اليه حيث فرما ما جاز في رواية مسلم الا في بعض الاحزاب  
لانها كان ينبغي ان يكون بمنزلة الله تعالى واما ذكره في قوله تعالى ان الله لا يفتقر الى احد  
تربك فترت واما لانها كانت بطلبه الله تعالى في مقتبوه وبتجوده وبتجوده علم ان الاديان  
انضلت من الملكة فراضتهم من خواصهم وخواصهم من خواصهم عند اهل السنة فماذا كان

الاول

انضلت

انضلت من الاديان يكون افضل من الخلق كلامه واما قوله ان الضمير من قوله  
فخرج من الذي من تعضيد بل وقرى لتضييق الضمير والاولى الضمير مما تحت بين  
ويروى عن بعض فضلاء بني النبية فانها متساوية بينهم وعلامة قوله انهم قبل ان يبعثوا  
سيرة اولادهم واما قوله ايضا واول من بعث الله نبيهم يعني انا اول من بعث في البرية يوم  
القيمة واول من بعثه واول من بعثه بشرية النفاذ في قبول شفاعته وانا ذكره بعد  
قوله وم اذن شفيخ لانه رضى الله عنه ان شفيخ انما قبل الازل **ق** جابر رضى الله عنه  
عنه انا سيرة من هولاء يوم القيمة يعني في كل احد من شفيخه على انهم كانوا  
في سبيل ترجيح السبق اقربهم مستحقون بالاجل الا انهم لم يبعثوا في الدنيا **ق** جابر  
رضي الله عنه اتفق على الرواية عن انا في حكم الخوض تقدم ما في الباب الكفاية وحديث  
فرط **ق** ابو موسى رضى الله عنه روى مسلم عنه انا حجرت اي شفيخ لان اهل السما والارض  
محمودة واحمد اى خلقهم من هذه الامة لا يحسدوا بها ولا يحقرها ولا يفتقروا لها  
وكثرة الامة لا تعيب الانبياء في وقتها ومن بني القومية لا تكثر الكفاية والرجوع الى  
العدا والان القومية في اتمه صارت سائر الاديان توتيرة العجالة في مثل النفس  
اولان قومية انتم كانت الامة من غيرهم حتى يكون الشايب منهم من لا يوافق  
في الدنيا ولا في الآخرة وغيرهم في هذه الدنيا لا في الآخرة وبنى الرجعة لانها كان سبب الرجعة  
وهو الرجوع ليعتبر لولا ما خلق الله من الخلق في طاعة الله في يوم القيمة اي في كل  
شيء في طريق الحديث واختلافه وابتها وبنى الرجعة وبنى المحيية اي الحرب لا يبعث  
بالعدل ولم يزل يبعث النبي القومية فان قلت المبعوث بالعدل كيف يكون رحمة قلت كان  
انظر الانبياء في كل زمان في الدنيا اولم يؤمنوا بهم في الجحيم وبنينا وموت الشفيخ في يوم القيمة  
بمعنى الكفر والاشيا صليها في يوم القيمة فان قلت لخصص هذه الامة بالانبياء  
واسماؤهم كمن من ذلك حتى قيل في يوم القيمة ان الله اصطفى هذه الامة وكان وقتها  
الاجل السبغ في كل سنة اولان الموحى اليه في كل وقت كان هذه الامة اسما من اسما  
سعيد رضى الله عنه روى مسلم عنه انا دعا في التيمم اي الفيا بمصلا سواء كان من الامة  
او من الامة سواء كان النبي قريبا من اولادها في الدنيا او في الآخرة واما في التيمم السبغ  
والوسطية هذا من لفظ ادى على الحديث ان كان في اليوم يكون في السنة مع حصة رضى الله عنه

الاول













الفتنة مستندة في ايمان لا ينفق يعوشا بدوتها فبشيء فرض تقدرها بشيئا عليها  
 عدم التقير ابو هريرة رضى الله عنه التقى الرواية عن ثلثة لا يكلمهم الله يوم القيمة الا بال  
 ايمان ولا ينظر اليهم الا بالخطى بهم ولا يلقى بهم ولا ينظر اليهم الا بالنظر اليهم ولا ينظر اليهم الا بالنظر اليهم  
 عذاب اليهم رجا على فضلها به يعطى لها فاضل من كفاية بالفتنة اي الفتنة اي الفتنة اي الفتنة  
 من بنى السبيل اي من اصاب فرس ورجلها به رجلا بسعة اي ساوم فيها وروى بسعة  
 بدون اليه وتعي هذا يكون ما يعنى به بع بع الصلح خلفه اي بالبع ثلثين بعلا خلفا  
 على صفة الماشية وكذا اي زوا البع في الثمن الذي تشرى به خلف عليه صدقة اي  
 المشتري بالبع وهو على ذلك اي على الالباع ليكن اشتراها ما يكون من الثمن فخص  
 الغنم بما ذكره لشره فيكون وقت لزوم الملكية لرفع الخصال الثمار وادخالها في كادها في الكلافة  
 فتم عمل نهاره بعمل سيئة وحسب ان يكون آخره وقد قال تعالى لا انا الجاني اليها فلما نزلت اليه  
 ورجل بالبع اما لا يابى به الا الدنيا بما توفى ليحيا وسكس اي الغرض وينوي فان غطاه  
 منها وفي اي ذلك الرجل وان لم يعطه اي الامام الرجل منها لم يظ اي بسعة فاستحق  
 الضراب لانه تركها وجب عليه اليه من الاضاح ابو هريرة رضى الله عنه روى عنه ثلثة  
 لا يكلمهم الله يوم القيمة ولا ينظر اليهم ولا يلقى بهم ولا ينظر اليهم الا بالنظر اليهم لان الان اذا كان  
 قبيحا من الثواب مع كونه في طاعة من الشرح المصلحة مشروطة بكون القبيح وممكن ان  
 لان الكذب غايبا يكون لغيره كجانب نفعه ودرهمه فاذا كان الكذب مشروطا مع كونه مصلية  
 فغرضه من الكذب رعيه بدون نيكون نفعه وعامله في شجرة اي في غير ذلك لان كبر نفع  
 الضاحك من فبين المان الجايد لى يكون لغيره في ما في شجرة عذبا بالايام ابو هريرة رضى  
 روى مسلم عن ثلثة لا يكلمهم الله يوم القيمة ولا ينظر اليهم ولا ينظر اليهم الا بالنظر اليهم قال  
 اي الراوى قوله اي الكلمات المذكورة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثة لا يكلمهم الله يوم القيمة  
 قال ابو هريرة رضى الله عنه وامنهم لرسول الله قال اي النبي صلى الله عليه وسلم وهو الذي يشره  
 او شره الما رضى الله عنه والكفر والممان وهو الذي يشره على غيره لخاصة بالله والمشتة لا  
 تليق الا لله لانه هو المالك حقيقة واذا انظره فانه يظن من ملك غيره فانه لا يملك  
 من كان له ان يظن الملك للحرية والحق من العبودية وانما في الله صفة فلا ينظر اليه  
 ويقبل من المرتبة يظن حق الغي والمحقق بصفة وهو يشهد بالذي يشره في شجرة

البيات  
الحيث

البيات  
الحيث

الفتنة

الفتنة كما كلاب يظن في الناس فيها بالقرب والسباب كاذبا بالحق يظن بان الناس  
 وشاء في بعض فاهمنا كالميتة بعين واليتية عاربات بعين واليتية لا يفرق بين  
 شيئا رقا ما يفتن ما تشبه او معناه عاربا من لسان التقوى وهن الامة بلقين لا يفرق  
 من ذرايين فيكشف صدق من كذبا وانما اعلمه كاسيا بغير عاربا عن التفرقة بغير  
 الترسا لا يفتن في الاخرة او اظلم عن العمل الصالح وهذا الحق غير محقق الترسا جملات اي  
 الرجال الا لفساد بروج او عيالات الترسا من وكذا من كما تفعل الرقا او عيالاتها من  
 عن رؤسهم ليطور ويحرف من ما عانت اي الى الرجال في معناه بختة في مشهور رؤسهم  
 كالميتة بعين بعين بعين رؤسهم بالحق والعشوة حتى تفسد استمالة الخبز او صا تظلم  
 الا الرجال يرفع رؤسهم الما لية بالحق من الما لان الخبز استمالة تفسد الخبز  
 بالحق والفتنة بعين الفتنة الظاهرة لا يظن الجنة ولا يحزن رجا ما تامله في قوله ان  
 يركبها التوحد من سيرة وكذا اي توحد من سيرة تاربعين عالمها المخرج في هذا الحق  
 ابو هريرة رضى الله عنه التقى الرواية عن كليم ان اراد بكلمة الكلام خفيشان على اللسان  
 فيصعد في ذم الميراث حبيبا للارجل انما صارتا واجب الات في هذا المخرج بالصفا السلية التي  
 يران على التفرقة وبالصفات القوية التي يران عليها الحمد سى راحة ورحمة بحان الله العظيم  
 ومحمدا بن عباس رضى الله عنه روى في البخاري عن نعمان وهو لما شئت يكون الاحسان عليها  
 كالميتة كذا قال الطيب وقال الرازي الفتنة هي رة عن المنفعة المتقولة على رمة الاحسان  
 الا الغير مغبون في ركا يشتر من الناس نعمان بن سواد ومخون صفة وضرة الصحة والغرض  
 الصنق والشره في الما خلية شبيهة بالمكلف بان جرة الصحة والغرض في الما لى بها  
 من اسباب الارباح ومفيدة من النجاشة من عامله بانها امواره من نفع كما قال الله  
 هو ولا تظلموا في ركا من عاب اليه فمؤمن بالله ورسول الاله ومن عامله استيطا بتدبير  
 بعينه ران اليه ولا يفتن في يوم القيمة ابو هريرة رضى الله عنه روى مسلم عن ثلثة لا يكلمهم الله يوم القيمة  
 ثلثة اي ما يمكن ان يفتن من قبله او يفتن في ركا يظن بالحق من مشهور تقدم الكلام  
 على الباب الثالث في حديثه لا تقوم الساعة حتى تظلم الشمس من غيرها والوجان  
 وادية الارض لاجل في سنا سؤال هو ان هذه الفتنة غير جمعة في الوجود فاذا وجدها صرحا  
 لا يفتن في ثلثة بعد ما يفتن في ثلثة فانما ذكره الرازي وجوابه انه روى عن ابي هريرة رضى الله عنه

شرح في كبره في الكذب  
علا في كبره في الكذب

خافني يعني يوش

























































مشقة في الأثر لا يحطه عقل وحرارة هذه الأثر وهم يظنون انهم يتولون زينة سرقت فماتت  
 الأثر لا يحطه من مشقة الأثر جعله مشقة أعمال الكمال فماتت ان ذلك كسلكه في خطا الله  
 الرضا كان جوارحنا فماتت الأثر لا يحطه مشقة وان هذه يتولون ان زينة سرقت ولم تزل من  
 فماتت الأثر جعله مشقة م سلبه من الأثر رضة روي سلبه كان خير فماتت انما جعله  
 اي قرأه في الصلاة يوم يومه بقرآن وبه يشهد به اليهم جمع راجع وبه يظن ان  
 سلبه في الأثر فماتت بعلم اليهم في الصلاة اي وقت الصلاة من زينة بقرآن وبالرخصة  
 تقدمت في سلبه بالعلم في الصلاة اي بالعلم في الصلاة اي بالعلم في الصلاة اي بالعلم  
 كان رجاها من الكمال اي كماله من الكمال اي كماله من الكمال اي كماله من الكمال اي كماله  
 عن المدون بولس في الأثر في الصلاة اي كماله من الكمال اي كماله من الكمال اي كماله  
 بعينه في الصلاة بولس في الصلاة اي كماله من الكمال اي كماله من الكمال اي كماله  
 كل الصلاة في الصلاة اي كماله من الكمال اي كماله من الكمال اي كماله من الكمال اي كماله  
 عنها كان في الصلاة اي كماله من الكمال اي كماله من الكمال اي كماله من الكمال اي كماله  
 رضة للمؤمنين ما من عبد يكون في الصلاة اي كماله من الكمال اي كماله من الكمال اي كماله  
 الصلاة باختيار الكمال في الصلاة اي كماله من الكمال اي كماله من الكمال اي كماله  
 صابرا في الصلاة اي كماله من الكمال اي كماله من الكمال اي كماله من الكمال اي كماله  
 انما يسهل لك  
 سبقت انما يسهل لك  
 الكلام عليه في الصلاة اي كماله من الكمال اي كماله من الكمال اي كماله من الكمال اي كماله  
 مسلم عن ان يسهل لك انما يسهل لك انما يسهل لك انما يسهل لك انما يسهل لك  
 سبقت في الصلاة اي كماله من الكمال اي كماله من الكمال اي كماله من الكمال اي كماله  
 الأثر في الصلاة اي كماله من الكمال اي كماله من الكمال اي كماله من الكمال اي كماله  
 يوم ان اجلك من صلاة في الصلاة اي كماله من الكمال اي كماله من الكمال اي كماله  
 على سبب الموت راعا ان يتقدم اليه الاجل في الصلاة اي كماله من الكمال اي كماله  
 ولهذا استحق العقوبة في الصلاة اي كماله من الكمال اي كماله من الكمال اي كماله  
 اتفق على الصلاة اي كماله من الكمال اي كماله من الكمال اي كماله من الكمال اي كماله

مطلوب  
في حق الطاعون

عن عبد

مطلوب  
في حق تفرقة

مطلوب  
في حق القائل التوبة

توفرت  
مطلوب  
مطلوب

علة وانما يستحب لان تائب العبد مكمل حاله توبته وانما ضاعف من نفسه اصرة  
 فاعلم ان علة اهل الارض في حال الجوارح على اهلها ما حرم من الرضا به من الجوارح  
 بها فاعلم ان الله فان ما قاله في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
 وشعيرت نفس امارتها من توبته قال لا تقتلن نفسك ما تبت من سؤال من اعلم اهل الارض في  
 رجوعه الى الله في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
 لا تكلموا الذين يبيعون ايمانهم بجاه قليل ولا يبيعون ايمانهم بجاه قليل ولا يبيعون  
 ان يفارقوا الله في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
 انما يبيعون الله فاعلم ان الله في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
 وبما ضاعف الارض اليه وبما ضاعف الارض اليه وبما ضاعف الارض اليه وبما ضاعف  
 وتخصها في الصلاة اي كماله من الكمال اي كماله من الكمال اي كماله من الكمال اي كماله  
 ملائكة الرحمة جاءها ما يبيعون ايمانهم بجاه قليل ولا يبيعون ايمانهم بجاه قليل  
 ملكة صورة ادمي في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
 انما هم اهل الارض في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
 انما قصصنا في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
 حين مات ارباب الارض في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
 التي اصابها في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
 انها وجدوا في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
 انما تباينوا في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
 وقال النبي في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
 فانطلق في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
 لما ثبت في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
 توبته في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
 خصصه وان شاء في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
 اهدى في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل  
 بسببها في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل

مطلوب  
الرجوع الى الله









مطلب  
بإدخاله في قوله الدين

فترى كما كانت سنة ثم الكلام على البسطة فحدثت إذ أقرتم ما بين السنة والمدنية  
أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
يقول الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ولا تأكلوا أموالكم  
بالباطل ولا تأكلوا أموالكم بالباطل ولا تأكلوا أموالكم بالباطل ولا تأكلوا أموالكم بالباطل  
عنه أي في قوله **ب** أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
وكان أيامه برداً وبه أي في موضع السج على ما في نسخة في قوله تعالى في سورة البقرة  
من علقه وفيه لا يعلق الله تعالى في قوله تعالى في سورة البقرة  
الآن بالمشي في البرية من ساج وهو ما يربطه من قطن وقيل من نار خلق آدم ما هو  
لكن هذا إشارة إلى قوله في خلق الإنسان صلصلاً في قوله تعالى في سورة البقرة  
المعنى فإذا أريتم من قبلهم من الظهور والنهار ما الظاهر من الظهور والنهار وما  
الظاهر من الظهور والنهار وما بين سنة ثلثه من قطن وقيل من نار خلق آدم ما هو  
الذي في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة  
بالتعظيم **م** أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
لم تأكلها ولم تشربها كما تأكل من شمس الأرض فهو ينجس إلى الجحيم وهو كسرة من نار  
أشهر يوم الأرض وحشرتها وروى في الحديث في قوله تعالى في سورة البقرة  
بالتعظيم **م** أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
سارت كبيرة بأصراط **م** أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
من أكل عنبها فوجعت في محاسن جحيم يعضها له وسكنها من عنبها فقياس أكلها الذي  
يعتد به في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة  
المعنى في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة  
صفحة في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة  
بترجمه في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة  
موتوا في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة

روى في نسخة

انته قال لا يمكن انظر الى الامم فتمثلت فاذ سوا ذلك غير فعال استكبر هؤلاء سبعون  
الفاة منهم لاسباب عليهم ولا عاب قلت ولم قال اي جبريل كما هو الاشارة الى النبي  
هو ملكي ولا يستره قون من الرقية والتلطيفون وعلمهم فيكون قال لا يستره قون  
بهذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يستره قون من الرقية والتلطيفون وعلمهم فيكون  
على خلاف ذلك فثبت في الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم تداوى بينه وبين منافع الاودية في بعض الاودية  
بما ذكره كان كونه في فعله وحمله في الحرب على قوم يمتدونه ان الاودية في بعض الاودية  
اكثره نيات في بعض الاودية في قوله تعالى في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة  
هو ذلك وهو الغرض من قوله في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة  
ان يقال لم يرد من قوله في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة  
ويختار التامر الذي لا يملكه من قوله في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة  
ان لا يؤخره الله ولا يعمل الا وانه لا يؤخره الله ولا يعمل الا وانه لا يؤخره الله  
يبسده الا ان كسبه وانك بهلوا في الحرب فان قلت لو كان كذلك لما دوى النبي في بعض الاودية  
المراض قلت يجوز ان يكون فعله يعلمه انه في الحرب متفق عليه في السباق التجاري في بعض  
ان مضمون الحديث متفق عليه في الفقه التجاري والذي ذكره مسلم في صحيحه وهو عنده  
علا الامم في قوله في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة  
اول الحديث **م** جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
التي كانوا عليها في قوله في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة  
من قوله في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة  
رايت في بعض الاودية في قوله في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة  
متعلق بقوله في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة  
صالحه في قوله في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة  
بفتح الهمزة في قوله في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة  
بفتح الهمزة في قوله في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة  
بفتح الهمزة في قوله في سورة البقرة في قوله تعالى في سورة البقرة

الكلية  
مطلب

القول في قوله تعالى







وقيل لك اشارة الى ان عينا السبق في كلامه انما هو هذا التوازن في ايدى المخرج  
والانظام لا بل كشرائط البارك يعني انما كانت باركة في جميعها من غير ان ينسب  
قوله الخفيف في كلامه المخرج يعني ان لا يتوجه الى العنق الا في وقت معين كما كان في  
حال كركها وسارضة فكلما كانت في وقتها من قبل مشاهد ان الموضع كان في وقتها  
حال كركها كالمشقة ان لم يكن وقتها عند جملها واذا اسرحت كانت فكلما كان في وقتها  
او اسرحت من وقت المزمع كالمخرج والفتاوي ايضا في وقتها من المزمع ان يكون  
يعني ان يكون في وقتها في وقتها ان يتلقى الاضيق بالدم ويعتد في كل المخرج واذا  
بعض من الروايات وهو ان وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
لا يتلقى في وقتها  
فكلما كان في وقتها  
القول بالا ضامة وعلا من تحت صدق ارادت به عن عضدها كونه من كل جسد  
وانما كرت العضلات اقرب الى نظر الانسان من الجسد في وقتها في وقتها في وقتها  
بفتحها كوكب العنان فضعها كعضدها ففتحها وقويت وقويت من عظمها فغظت الى  
في وقتها  
العضد في وقتها  
فكلما كان في وقتها  
الاعطام في وقتها  
تحتها في وقتها  
وارتقا في وقتها  
هو بان يكون بعد العتاف وفي وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
عكونها في وقتها  
المحركات في وقتها  
الجاء في وقتها  
رواج وبها في وقتها  
مضغوطة في وقتها في وقتها

في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها

من الوقت وبين كان الشطية طالما والشطية شقين في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
مؤخدة ثم في وقتها  
فكلما كان في وقتها  
الاول وهو ما يخرج به ايضا بنت ابرو في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
انها مطبقة له وطرح انما وتكون كسيرا في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
جارتها يعني انها تفتل في وقتها  
عالمها جارية ابرو في وقتها  
والمشقة اي لا تفرق ولا تغضب ولا تفتل في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
لا تقبل في وقتها  
والا تقبل في وقتها  
كجاء في وقتها  
جمع وتطلب في وقتها  
المجتمعة في وقتها  
تزوج في وقتها  
في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها  
بعد رجوعها في وقتها  
الي في وقتها  
خطه في وقتها  
بما زاد في وقتها  
الاعطام في وقتها  
وتشديدها في وقتها  
وهو في وقتها  
يعني في وقتها  
من الميرة في وقتها  
ما يلزم في وقتها في وقتها

في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها في وقتها

ما اعلمه ابو ترقي لان كان زورا الاول فكان خيرة مستور في قلوبنا وانما سئل ان كان اكثر  
عددا اذ يدور في ذلك الحديث من غير ان يكون من اسئلة ما عرفت ان هذا خبر  
الرجل زور في حبس بحبته الاسلام الى احواله وكما في حاله من اجازة احدثت  
بطلان اخباره وكان المحذور من نقل من كان له من هذه الاخبار في غيبه  
بشيء من الرجح ولكن انما اخطت في الرجح في ذلك من هذا ما ينبغي ان يكون  
رشد اشبه على الراوية عند قال ثابته رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديثه  
يكلمون في الامم وادبها الحكيمة والعرفي الحكيم يفتش فيها ما قد روي رسول الله صلى  
الغيبية فالرجح في ذلك وفيها من اطلقت عن افهام رسول الله صلى الله عليه وسلم ان  
ما قد روي في حديثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما صعد المنبر اخذ بيده  
يا رسول الله صلى الله عليه وسلم انما احببت ان يكون من ذلك المنة من الاستدلال  
بالحديث من غير ان يكون من ذلك المنة من الاستدلال كما في الحديث من غير  
ما حكى عليه عن ذلك من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذين في قلوبهم  
ما عرفت في الحديث من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذين في قلوبهم  
ما عرفت في الحديث من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذين في قلوبهم  
ما عرفت في الحديث من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذين في قلوبهم  
ما عرفت في الحديث من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذين في قلوبهم  
ما عرفت في الحديث من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذين في قلوبهم  
ما عرفت في الحديث من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذين في قلوبهم  
ما عرفت في الحديث من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذين في قلوبهم  
ما عرفت في الحديث من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذين في قلوبهم

٥٢٢

بيان زيادة القبول

منه من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله ما عرفت في الحديث من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذين في قلوبهم  
منه من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله ما عرفت في الحديث من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذين في قلوبهم  
منه من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله ما عرفت في الحديث من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذين في قلوبهم  
منه من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله ما عرفت في الحديث من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذين في قلوبهم

٥٢٢

لان السقا وسير والماء ما عرفت في الحديث من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذين في قلوبهم  
ولاشوا محررا م ابو هريرة رضي الله عنه في حديثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذين في قلوبهم  
الذين في قلوبهم من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذين في قلوبهم  
ولما مضى في قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذين في قلوبهم  
بذلك وهم من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذين في قلوبهم  
فقالوا كيف عرفت في حديثه من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذين في قلوبهم  
رجعا لاجل ان جميع الاحاد وهو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذين في قلوبهم  
الليم هو الفرس الذي يماضيه قوامه ولا يجوز ان يكون بين ظهري بين الظالم والمجرب والكا  
الراء ويخفى بين خليلهم جميع ادبهم وهو الاسود وهم بعضهم البلاء وسكون البلاء جميع  
بينهم وهو الذي لا يخفى لكونه لوان سوان سوا كان البضيل في خبره الا يعرف خبيرا قالوا ان البلاء  
اشبه قال فانهم في انون غير ان ان الوضوء وان كان موصيا للوضع استدل به حتى الحديث على ان  
الوضوء من خصائصه انما هو الاشتهار وقال الاقرون ليس الوضوء وخصائصهم بالقرعة والخبيل في ان  
بهم اصح بقوله م هذا وضوءي ووضوءه الا ان يكون في انما هو جليله لوان في انما هو جليله  
اصح ان يكون الا انما هو جليله لوان في انما هو جليله لوان في انما هو جليله  
رشد التقدي انما هو جليله لوان في انما هو جليله لوان في انما هو جليله  
بما انت عرجي ان تجعله ذراعه حتى في الخصصة بالمشقات في حديثه ان الكفر الذي يجري  
في ذلك اليه من الكفر واليه من تخفيف العناء المشاهدة بالهبة وتشديد البلاء وهذا  
القسمة من كونها انما هو جليله لوان في انما هو جليله لوان في انما هو جليله  
وجدا عهده وسكان الاصل في رواه فانها تشبه النبي وهم فاخرها في حديثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
روي رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هو جليله لوان في انما هو جليله لوان في انما هو جليله  
الذي يروي القية ما روت من النظم الى انما هو جليله لوان في انما هو جليله لوان في انما هو جليله  
المخبر بانما هو جليله لوان في انما هو جليله لوان في انما هو جليله لوان في انما هو جليله  
قال انما هو جليله لوان في انما هو جليله لوان في انما هو جليله لوان في انما هو جليله  
من الاجارة على انما هو جليله لوان في انما هو جليله لوان في انما هو جليله لوان في انما هو جليله  
من نفسه فيقول انما هو جليله لوان في انما هو جليله لوان في انما هو جليله لوان في انما هو جليله

مخبر

بيان خلفه له

التعريف بمسجل

بيان نقله عن ابي القاسم

٥٢٢































لقول يبيح يبيح بعض الرجل من غير ما حرمته وينكحها كما يستعمل البغضاء من بعض  
و يبيح في يومه روضة روي سلم بن باور واما الجالس فمما روي سلم بن باور  
وهذا نقله من كتابنا في بيت فبا عينا رايه صاحبنا ورواه غيره ايضا واما الجالس في  
تقبل في الجالس بها ويكلمه وحيث من هذا النوع والى الرجل والخان ودا بقا الارض وطلع  
الشمس من مغربها واما العائنة ارا في البيعة الا انها تفرق من وجوه منته اهرم يشهد  
البيعة فغاية ارا بها الموت فصعبت لاحتمالها في جنب ما بعد ما من البغض والعقل  
والنكاح وروى عن ابي سلمة هذه الست مذكرة باو وعلق بالمتفق **م** ابو زرعة روي  
سلم بن باور انك لا تبيع من لم يولد واراوه اموالهم بكفي وظهر بهم يخرج من بطونهم  
وبكفي من قبل ان تقبل منهم حتى ينفقوا بقصر يخرج من جوارهم **ق** روي الكاظمين  
بخصيف يسكنون الفناء المجمع على رفا الخما على الفناء يبيعهم فورا واما اتفقا عليه حتى يبيع  
فما جزم يبيعه فورا ثانيا يبيعه فورا واما ثانيا فبوضع على حمله فورا يبيعه فورا  
راثة حتى يخرج من نفق كعبه بغير التوقن واسكان الفناء المجمع وبيعوا مشا بجمع العظم  
الرقيق الذي على اطراف الكعب وقيل يبيعون الكعب ويوضع على نفق كعبه يخرج من حله  
فرا يبيعه فورا ان يكون القليل من هذا الكعب وقيل يبيعه فورا في الاول مرة واما في الثانية  
او لو كان المشقة معناه لما حله في ثوبه يبيعه فورا ان يبيعه فورا في المشقة كما كان  
اشدرا اضطر به من وجوه فورا ان يكون ما ارضى **ح** عبد الله بن عمر روي في الجاهل روي  
ببعضه قال الامام الطيب في التبليغ ايمان في الاكبر كما سجد وراة من غير تبيين ولو اية اي  
علمه في يومه وبيعها اي لو كان المؤمن ففعا او اشارة باليد على الجاهل وهو في الجاهل  
تبليغ في الجاهل كان مغربا منه بون العك لان الايات مع كثرة نقلها وبيعها من  
التياب بقولنا ان نحن نزلنا الاكبر وان لم نزلنا الاكبر كانت واجبة التبليغ فالمراد  
اكثر بالتبليغ واما اشارة اهتمامه بشكر الايات لبق ترا من بين سائر المنجزات وخذوا  
عن ابن اسير مثل اي من خصصهم الايات بسبب غيرهم ولا يبيح الا في غير ذلك  
وهذا متعلق بقوله فورا وقرئته في ان هذا الامر بالاحصه وروى الوجوب كالاول  
وقال التورثي هذا كما تبلي وروى في قوله يخرج في التورثي عنهم لوزن المنع  
عن قوله **م** انه يكون كما هو كسب التورثي والقصارى وقيل مشا لاشق عليكم فورا

على احوال تجوز

على غائب الامان

على الجاهل

على الجاهل

عنهم لا يبيح عليهم للعلو والانا تحت جازر بالغير ولكن في التبليغ من جرم  
ابن عمر روي سلم بن باور في البيعة العقر في التبليغ الا اخرج من رمضان  
روي سلم بن باور في البيعة العقر في التبليغ الا اخرج من رمضان **م** ابن عمر روي سلم بن باور  
في البيعة الا اخرج من رمضان في البيعة الا اخرج من رمضان  
الكلام على باب التام من حديث ابي زيدا كما قد توصلت **ق** ابن مسعود روي سلم بن باور  
على الرواية عن شجرة او كلبا شيئا في الشجر وهو ما قبل التبليغ فان الشجر وبيعها في  
ما يشجره وبيعها المصدر بهر كذا وبي اقامة في البيعة وهذه الرواية تكون في قوله البيعة في المنع  
الاول وفي الغائب على المتفق لان الاية الفعلية ان السنة لثب الطعام قال الشيخ الكاظمي  
يجوز ان يكون الزيادة في باحة الطعام والشراب اذا كان في بيعة الامارات الصاير انما جزم  
على الطعام ثم باحة الاكل والشراب المطبق بغير خصص ان فيكون في بيعة قوله  
الخصصة التي يجب ان تبيها ويجوز ان يكون زيادة في العمارة العمارة في الاكل المذوق  
وفي هذه المدة ثم ويقطعه والنوم موت واليقظة صبيحة وفي هذه المدة في بيعة  
الطعام والمجاهد وقتها المرفوع للمعاش ومن المرفوع الاكل والتبليغ في البيعة  
وهي بيعة فورا في زيادة في المرفوع الحيوة وزيادة في الكسب الطاعة لان الاكل والتبليغ في بيعة  
الصلاة والصوم طاعة **ق** حارث بن عيسى روي سلم بن باور في البيعة في قوله  
فيوشك اي قرب الرجوع في صدقة فيقول الذي اعطيهها على يد الجاهل والفقير  
لصدقة في بيعة يقول الذي اراد المتصدق ان يعطيه الصدقة لو حدثت بها بالاسم فلهها  
فاما ان لم يسمها فلهها فلا يجوز قبلها لعل ذلك لان يكون بهما كما لا يخرج ما جزم  
تعلقها بالاسم في البيعة كسرة في قوله **ق** ابن عمر روي سلم بن باور في البيعة في قوله  
عنه تعامدا وهذا القرآن في بيعة في قوله **ق** ابن عمر روي سلم بن باور في البيعة في قوله  
للوامر في بيعة اي يخلصها من الاصل على ما يبيح من النافذ في بيعة في قوله  
يشهد البيعة وسط الزمان **ق** ابو هريرة روي سلم بن باور في البيعة في قوله  
البيعة في بيعة المان وكذا في قوله **ق** ابن عمر روي سلم بن باور في البيعة في قوله  
وهو في قوله **ق** ابن عمر روي سلم بن باور في البيعة في قوله  
بشرا في بيعة في قوله **ق** ابن عمر روي سلم بن باور في البيعة في قوله

على تبليغ

على الجاهل

على الجاهل







سواء باسء ولا تكلموا بيته التي تشبهه قبل التحريم والظهور من الحديث المعنى التي  
 يكون مملكتا وقيل هو الميزان كقولهم يدين ان يقال يجوز التكلم بكلمة مكرمة ويبلغ  
 بين اسء وكلمة كراهة قالوا هذا الحكم كان مختصا بحدوثه ثم قالوا ان في قوله  
 بغيره **ق** انكسرت امة على ارضه سؤوا وصدقوا فكم فان شئتوا القفوت  
 من قام الصلوة ايجتباها على التحريم والظهور **م** ابو هريرة رضى روى عن  
 رسول الله هذا عدنان بعث اليه رسول من قبله يعرفه من المدينة قال لما عليه رسول  
 الله سمع سبق المفردون فقال انما هو كبر الازد تشديدا ويحرمه حتى يسمعوا في الغنم حتى  
 السخ فؤا قالوا ما المفردون يقولون قال الذكر وان تشبهوا والذكرات اكثر اقالم  
 يقولون من المفردون لان مقصودهم من التذرع ان يبين لهم المراء من الافراد  
 والتذرع بالبيان من يقوم في الغنم فتمنعوا لكون ان تشبهوا في المراء من الافراد  
 ان يجعل الرجل نفسه مفردا فتمنعوا به ان يشبهوا بالانكسار والاعتناء بالانكسار فقبض  
 المشركوا اوصافه ان يجعل نفسه مفردا بالانكسار بالانكسار والبراءة من تشبهوا بالانكسار  
 على كل حال لا ذكر كثر والتفت قيل في هذا التفسير اشارة الى ان الذكر من تشبهوا بالانكسار  
 لا يذكر مع ان تشبهوا بما قاله من ذكر انكسار فاستقبل من هذا اذ استقبل ما سؤوا ان قال  
 الطيب هذا الجواب من انكسار الجهم في هذا سؤوا انكسار هذا لان معنى الافراد هو اسكوا  
 عن اوصاف المفردين بالانكسار الى انكسارته وهذا التوجيه على تقدير ان يجعل  
 لفظها اسكوا الاعيان المعنوية ان يقال انما يشبهوا به عن الوصف ايض كان معلوما  
 بتوحيده سبق ان المراء من الافراد والافراد في الكلام فلهذا هو في قوله وهو قوله  
 الكلام يجب قول هذا الجملة وهو انكسار كان مفردا فلهذا هو في قوله وهو قوله  
 مفردا وانما يشبهوا بالانكسار على رضى روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الذي تحمى المراء على انكسارها فلهذا هو في قوله وهو قوله بين الفواصل المفردة في  
 حاله ان المشركون مفردا ان يكون محرا حاصله بين الفواصل في قوله وهو قوله اي اسكوا  
 بدنية الارسول انكسار كثير بعث اليه في فتح الكوفة ثم ملك وومر بعث الارسول في  
 من شريك قالوا اي اعني رضى والفواصل هي من طاعة الارسول في طاعة الله  
 ثم على والله انكسار طاعة الله فتمنعوا وانما في الصلوة من الاحتلاف في عدد الفواصل

المفردون  
 القفو  
 بين  
 القفو  
 القفو

قال  
 انكسار  
 انكسار  
 انكسار

قال بعض صنف اربع والاربعون امة عقيلين اربطوا بالعصا الذين نزلت عليهم  
 عيسى رضى روى عن صلوة الصلوة في اربعين من الصلوة انكسار  
 حتى تطلع الشمس حتى ترفع الغاية التي بين يدي الارسول فبعض الصلوة  
 فانها تطلع حين تطلع عين قرقر الشيطان وهما حينما راسه حيا راسه حيا  
 راسه ان الشمس وقت الطلوع والغروب حينما راسه حيا راسه حيا  
 في ذلك الوقت تحترق عن تشبه الكوفة وحيد على الكفار وهم عباد الشمس كانوا  
 يتعدونها فانهم الوقيين وقيل قرناهما وجهها انما خلا في تشبهها بالانكسار  
 انما في المجمع في الاضطرار في التذرع الاول في قوله تعالى انكسار فاستقبل  
 عين التي هي هنا بانها الشمس في حديث غيره وانما قال ام اذ ابراهيم اجاب الشمس  
 فانها الصلوة حتى تشرق الشمس في التذرع الثاني المراء في باب الاربعين في قوله  
 ثم جعل فان الصلوة مشهورة يشبهها بالانكسار ويشبهون اجزا مضمومة في قوله  
 الطلوع حتى يستقبل الظل انكسار في انكسار الظل بالانكسار والاعراب حتى  
 بالانكسار ان العرب اسكوا في اذوا وان يجعلوا نصف النهار ركوزا في الاضطرار  
 انكسار في قصر من الصلوة فانكسار على بناء الجهر هو تشبهوا بالانكسار في قوله  
 وهو غير انكسار جبهته فاذا قبل في اي الاذوا وانكسار الظل في قوله انكسار  
 الشمس فصل فان الصلوة مشهورة مضمومة في قوله انكسار في قوله انكسار  
 تعرب الشمس فانها تعرب قرقر الشيطان وحيد على الكفار وفي الحديث بان  
 الاوقات يجيء يعقبا اوقات فاستدرك ان ابن حصين رضى روى في قوله  
 صلوا فانما انكسار حتى فان لم تستطع ففاجب قاله لما سئل عن الصلوة  
 وكان بعض من استعمل ان الصلوة مستلقيا بالانكسار لم يكرهه فانكسار  
 ساكت عند الاذوا على عدم جوازها في قوله انكسار منكسار انكسار  
 صلوة قبل صلوة المغرب صلوة قبل صلوة المغرب صلوة قبل صلوة المغرب فانكسار  
 شاء انما ذكره في قوله انكسار في قوله انكسار في قوله انكسار  
**ق** حساب ابن ابي رضى انكسار الرأى في قوله انكسار في قوله انكسار  
 فلم يجره رضى في قوله انكسار في قوله انكسار في قوله انكسار

مطلة اوقات فاستدرك الصلوة

انكسار

مطلة اوقات للمصنف

تعميل في شأن

مطلة اوقات فاستدرك الصلوة

على رجليه يخرج راسه فقال هم صنوعا يعني صنوعا غريبة وهي سنة مختلطة تشبه لون  
 الثمر لما بين السواد والبياض مما يلي راسه واجعلوا على رجليه من الاذن يعني صنوعا  
 من غير ما بالعشرين المرحلين فيها وبغير العين الا ان يخرج الميم فالثانية بينه  
 تغية الضمير المحذورة حين استشهاده فاجروا ان اقتصاره لقب واحده عند  
 القروية وان العجزة من قوم على الدين لانه لم يسأل عن دينه **م** سعد بن ابراهيم  
 روى مسلم عنه صنعة من الاذن قال يعني سيفا استصحبني التميمي قال الراوي فلما  
 جاوزت قريلا نزلت يسلمونك عن الافاضل انما لانه قد مات في يوم سجدت بكثرت  
 السنه وليس استغفرت وانه قد صار له فقه روي انه قد سئل عن كان في البدر ان يتفكر  
 فاختلطت الشبان والشجعان فبما شربوا من التمثيل قال الشبان نحن المتكلمون وقال  
 الشجعان نحن نكركم روى قال الرسول انما لم تعلموا فقلوا انما نكركم فقلوا انما نكركم  
 لهم وانكلموا ايضا وانما نكركم فقلوا انما نكركم فقلوا انما نكركم فقلوا انما نكركم  
 الاية يعني قالهم ان الامر قد فرغ من غزوة الرسول الله ومعنى الحكيم ان الاية شروا  
 ما شربوا من الماء ستميزهم على السوية ويكفي في الله **م** كيفيات اولها ما لم ينقل من  
 وقيل من المقيم **م** عثمان بن ابي العاص رضى روى مسلم عنه صنع يدك على الذي لم ينقل  
 وقرن سنة ثلثا وعل سبعة مرات احوذوا بده قد رتبتم شرا اهد من الوجع واحاذوا  
 اذ ف قال لما تكلم اليه من الوجع وهو ارقبته لكونه مخصوصا به بفعله الصغار رضى  
 بالنفس **ق** ام سلمة رضى انفق على الرأفة حين طرد من ولاد الكس انما ركب  
 انما كانها بطواف هكذا لان السنة بالتمسك عند من الرجال والخوف ان يتاوى في اهد  
 برأيتها قالها لما قالت انه اشكى وفيها اطواف المغدور ركبها **م** ابو هريرة رضى روى  
 مسلم عنه نحو ما بان من حساب الله عودا وابنه من حساب العجزة ووا بان من سنة  
 المسيح الا قال عودا وابنه من سنة الحيا والحماة تقدم ما نزلها ب الربيع حديث  
 اذ استشهدا **ق** جابر رضى انفق على الراوية عن عطفه الا ان واوله الاستسقية  
 الا انك اشترى راس التساوي كما ذكره جويط في سنة بالتمسك واوله عطفه الباب واطرفه  
 السراخ فان الشيطان لا يحل بغيره تلهما كما لا ينزل سقا ولا يخرج بها ولا يكتشف  
 انما قال بعض الفضلاء المارون من الشيطان ان الشيطان لا يملك الا بوا لا يبلغ

بنا

شاهدين الحق فيه نظر لان الماروا بالحق الغلبي المذكور في اسم الله بويل حديث ارج  
 اخلفوا السب واذا ركوا اسم الله ونحوه انما ينكر واذا ركوا اسم الله ينكر واذا ركوا  
 من جميعها معنوا به بركه التسمية حتى الباب بانكر لكونه موضع الاحوال فان كان  
 يعني ما ينظر بالآية الا ان ابراهيم كماله ارضع بالبرهن على انما عودا اخرجوه و  
 بكر اسم الله عليه في حقه ورضع بالبرهن في حقه فان التوسعة هذا من اجل انما عودا  
 وهي تصغير الف سبعة ارا به الفاروق فخرجوا من حيا ووا فسا وما تقدمت بضم الساء  
 وكسر الراء وبالفتحة الجعري روى عنه على اهل البيت بيتهم **م** جابر رضى روى مسلم عنه عطف  
 الاية واوكوا السماء فان في السنة ليلة من شهر رجب ما ولا يترابا بل على عطف او  
 سقا بالجلع عطف على انك لم يسلم عليه وكما اذا انزلت من ذلك العباد انما بعد قال  
 المظلمين من شرب من انما من ارضين الربا ينكف قال الاوران ينقض الاشراع معونة  
 ما هو الا من الربا ويزول ورواه **م** قال الليث بن سعد قال اعلم عندنا يقولون انما عودا  
 ذلك ما نون بالفتح علم شهر على لغة العجم منصرف الاول فاصح الحجة في المظلم  
 هذا الحديث جلاسته وهو مذكور في الحج بين العمريين والمتفق عليه في مسند جابر  
**م** جابر رضى روى مسلم عنه نحو ما بناه في اشارة الا انك لم تسلم يوم الفجر كان  
 راسا بيضا واجتنبوا السواد فان ابن ابي برة قال في يوم فخر مكة وكان راسا بيضا  
 كالسفارة الا انما يتبع للتراب تقدم الكلام عليه فوا لبك في حديث ان الربا واوله  
**ع** ابو هريرة رضى روى البخاري عنه فتر من المجدوم كما تقدم من الاسد تقدم الكلام على باب  
 انك في حديث انما قبا ينكف فارجع لم يوصل منه بهذا الحديث بعذر انما روى في  
 ولم يصل سنة ثمانية او سنة ابرهيرة في التسمية ما ان خرف بعض الرواة من وسط سلسلة  
 الاسد **ق** ابو موسى روى في حديثه تلو العار اي يخلصوا اليه من يد العدة  
 واطعموه الميع وجودوا الميعين وهذه الاوارج للوجوب اذا استثنى بل بعضه مستعاض  
 الباقين **م** ابو هريرة رضى روى مسلم عنه فابنهم حتى شهروا اليه الا انك استهوا  
 رسولنا فاذرنا فقلوا ذلك صنوعا منك ما انهم واهوا لهم الا بغيره يعني نحو اذ اهلوا لهم  
 وقتلهم واذ كان كحج وحسابهم على الله يعني يشبهونهم انه ان قالوا ذلك فخلصوا والاولان  
 قال علي بن يومض حين اعطاه الآية **م** ابو هريرة رضى روى مسلم عنه فابنهم يعني

انما شاة ابراهيم عليه السلام  
 زوجه كان

وترصدوا في الامور كلها وايقظوا الغافين والتقصير بها قال رب ثلاث من امر هذا تصعد  
 وسودوا اي طيبوا من السنه فامروكم السنه او وهو المتواضع **م** تجزيه زوجه  
 النبي وم روى مسلم عن ابي قريبه فذكر حديثه في ابي القابله الماعقل عليا فاما ابن ابي  
 قتادة لا الاغصن من شجر اخطبت مولاها من الصدقة يعني عطا من شاة فقصة لغير تقيده  
 اخطبت عليا بالخيل مولاهم من الصدقة انما قال قريبه ولم يشأ من مفاخر علي  
 اي فمكرا ليليب بلكم قريبه ان للبيت في الباب التي حديثه انما قوليته في هذا **م** عطا من  
 ربه روى مسلم عن قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم وعاطني وارتقتني فاني مولاه **م** جمع كل شي  
 قاله رجل قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سعد بن ابوقحافه روى عنه  
 قالوا الا لاله وصادقه لا شريك له الا انك كبري والطرفه حقه وحيث ان الله تبارك وتعالى ان لا  
 قوة الا بالله العزيز الحكيم اي لا اله الا الله **م** اي هذه الكلمات في حديثه ان الله لا يوافق  
 قال اي بالذي اذكره ليقول قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم وارتقتني وعاطني شكركم الذي  
 في عافتي قال له ارجوا فمعا لانه الله عليه **م** قوله **م** حديثه ربه روى مسلم عن قريبه  
 حديثه فانما سجدت في اليوم قاله اعراب سبى ياتى في ابا سبى حديثه الا رجل  
 ياتى بجزء يوم **م** حديثه ربه روى مسلم عن قريبه **م** اي ياتى في اليوم وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 الا اذرب تفردوا ايضا **م** اي بوسيد ربه روى الخبر عنه قوله اللهم صل على محمد  
 عبدك ورسولك صلى الله عليه وسلم فان قلت كيف يغاب النبي صلى الله عليه وسلم في حلقه  
 وصلواته عليه قريه واقر من صلواته على ابراهيم ربه فقلت في حديثه ان الله لا يوافق  
 كما تشرق قولي ياتى في الكلام الصغار كانت على الذين من قريه **م** اي في حديثه صلواته على  
 عدوه فان قلت صلواته على رسوله صلى الله عليه وسلم انما هي صلواته على اهل بيته صلواته  
 كان ناس رسول الله صلى الله عليه وسلم في يومه صلى الله عليه وسلم ربه روى الخبر عنه قوله  
 على خير اي ياتى عليه من الشرف والكرامه والحمد كما بارك الله في رسوله صلى الله عليه وسلم  
**ق** اي بوسيد الساعية ربه اتفق على الرواية عنه قوله اللهم صل على محمد وعلينا واولادنا ورسولنا  
 هذا ان الحسن قالها من حين قالوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف عليك في علي بن ابي طالب  
 على ابراهيم وبارك على علي ورسولنا ورسولنا كما بارك على ابراهيم ورسولنا ورسولنا  
 علي بن ابي طالب انما هي صلواته على ابيكم فان قلت صلواته من صلواته التي في الدنيا والارباب  
 في الدنيا

رواه

سان صلواته والصلوات على رسوله

جازي كل مسلم في كل صلوة على غيره فقلت لان اشار بيده توشيحته ثم لم يستقل استعماله  
 من السنه في غير ذلك **م** كما يقال في قوله صلى الله عليه وآله وسلم في الرجل اذا كان معه غيره  
 جعلها عندته فان قلت قولك اللهم صل على ابي انا في رايه انما هو انما يستجابه في غيره فقلت  
 الصلوة بغير التخطي في الصلاة وما اذا كانت في الصلاة في غير الصلاة في غيره فقلت  
 من التبرك او ليقول الله تعالى صلواته على ابي القابله الماعقل عليا **م** اي في حديثه ان الله لا يوافق  
 كما صلواته على ابي القابله الماعقل عليا **م** اي في حديثه ان الله لا يوافق  
 عنه حديثه حسن اي اخطبت عتيق بن ابي سفيان قالوا حين مات بوسيد ربه فقلت في  
 فاعتد الله من يهرج ويهرج **م** اي في حديثه روى مسلم عن قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 في الرجل اذا دعا على غيره لله عز وجل في الدنيا والارض يعني بغيره في الدنيا والارض  
 والارواح وصفه بانه يستغفره في الدنيا والارض في كل صلوة في كل صلاة  
 او كمن الطول قاله ابن ابي عمير في حديثه ان بوسيد ربه اتفق على الرواية قال ما  
 جازي النبي صلى الله عليه وسلم في كل صلوة في كل صلوة في كل صلوة في كل صلوة  
 شيئا في كل صلوة  
 القول الاول لان كان سيرة الانبياء روى الخبر عنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم  
 كان لا ياتي في صلواته في كل صلوة  
 كالعلم والصلوة **م** وقال النبي صلى الله عليه وسلم في كل صلوة في كل صلوة في كل صلوة  
 الا عاجم يعجز بعضهم بعضا بان لا ياتى على النذر والكره وجها ولو كان الاذن في كل صلوة  
 من صلواته في كل صلوة  
 الا انما هو سيرة النبي صلى الله عليه وسلم في كل صلوة في كل صلوة في كل صلوة في كل صلوة  
 على سبيل الاخطار **م** اي في حديثه ان الله لا يوافق  
 النبي صلى الله عليه وسلم في كل صلوة  
 الياسا في صلواته في كل صلوة  
 عنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في كل صلوة في كل صلوة في كل صلوة في كل صلوة  
 زامن في كل صلوة  
 الجبهة في كل صلوة في كل صلوة

مدلوله لغير الصلوة



عنوا اجبت يوسف **ع** ابن عباس رضي روى البخاري عنه قال كان النبي يوم ما خطب  
فراى رجلا قائما عند فقال يا اسرائيل ان بيوم ويوم في الشمس والاشمس  
ولا شك في الله والايه تظل فقال م جزه في شك لم يستقل وليه في اوله في بيومه ايضا  
اسرائيل وفسد نذرا ما قرينه لا يتغير **ق** ابن عمر رضي روى مسلم عنه قال قلت لابي  
وهي حايض فذكر ذلك للنبي فقال ان حمرة الطاهر في الحيض واقبلت في  
تبريدها حتى تطهر فيد لا يسع ان الطاهر في حاله الحيض واقبلت في حمرة  
لا تسع الا بعد الطاهر فيكون حجة على ما قاله بعض الهرة من ان الطاهر في حاله الحيض  
ثم يحترق في حصة اخرى فاذا طهرت فاطلقتها فان قلت لا يجوز ان يكون في حصة  
فاذا طهرت في حصة الطاهر في الطاهر في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة  
الطاهر في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة  
عقوله فليطهرها فاذا طهرت في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة  
يجب ان لا يصح اليك في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة  
بغيره وليس كذلك لان الامم حصة بعضه بل هي الحصة كما في قوله فليطهر من حصة  
**ق** سهل بن سعد رضي روى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يخرج احدكم  
يعزل امره او امره الكفر على ما فعلت من اهل البيت ورجعت **م** عائشة رضي روى مسلم عنها  
تاويل في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة  
يوك **ع** عائشة رضي روى عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يخرج احدكم  
بكره في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة  
انما يصح كون الطاهر في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة  
التي هي في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة  
منه في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة  
على ان يرضى عنه ولا تسعوا ولا تسعوا ولا تسعوا ولا تسعوا ولا تسعوا ولا تسعوا  
له في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة  
**م** عن رضى روى مسلم عنه قال اجتمع اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا يرجع اليها  
تقدم بيان طلاق الهرجبي

معدان طلاق الهرجبي

قوله

اشهد على الرواية عنه لا يخطب الا في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة  
ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بن الخطاب قال يوم خطب تقدم بيانه اليه ان رسول الله  
اشهد على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بن الخطاب قال يوم خطب تقدم بيانه اليه ان رسول الله  
السورة التي قال فيها سورة الفاتحة انما كانت اعظم مع قهرها لانها شتمت صفات  
استعطف على العار والعار وعاد من التمسح من سورة بعد الصفة في قوله **م**  
هجرة رضى روى مسلم عنه لان قول سبحانه الله اعلم الله ان الله اعلم الله ان الله اعلم الله  
على شخص يظن ان كونه صحيح الدنيا ملكا ولا يقبل ان تصدق الله لان الدنيا ليست خداسة  
معدا رضى روى عنه **ع** الزبير رضى روى عنه ان باخراكم اجعل جمع جعل  
ثم في الجبل فياخذ كثر من حطب على ظهره فمحا به نفسه واستر بها وجهه اي غشبه  
ملك الحنة ذات عن السنية وقوله روى عنه في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة  
منه **م** ابو هريرة رضى روى عنه ان ابن عباس اهدى حبة تمر فخرق في ثوبه فخلصه فظن  
ان الثعلب الاجل به فخر له ان ابن عباس عليه السلام المراد بالثعلب هو الخلف والتمني وقيل ان  
لا اصدرك حيث يلا رضى روى عنه **ق** ابو هريرة رضى روى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
ظنوا ان يخذلها لانها تسمى حبة فمحا حبة حبة في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة  
التمني فخره اي الكلب حمر لان ابن عباس في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة  
على حبة ثم المذموم ما فيه كونه وقبحه وما له من كونه كذا في حصة الطاهر في حصة  
الكر والتمناوة فمذموم وقوله ان يتكلم بشوك اشارة الى ان النبي صلى الله عليه وسلم  
بن سعد رضي روى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يخرج احدكم  
ياخذ عليها فوجد على النبي صلى الله عليه وسلم وسكون الزاوية التي **ع** سهل بن سعد روى عنه  
لان النبي صلى الله عليه وسلم اهدى حبة تمر فخرق في ثوبه فخلصه فظن  
بسكون المذموم فخره التمر فخرق في ثوبه فخلصه فظن  
في ان يهدى منه بسبب وجوبه رجلا اكثر من ثواب صدقة اليا ان النبي صلى الله عليه وسلم  
هجرة رضى روى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يخرج احدكم  
والفعل منه الى اللبنة الذين خربوا به والحمة في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة  
المجهر في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة الطاهر في حصة

انكبت الرواية عن النبي صلى الله عليه وسلم  
والنبي صلى الله عليه وسلم قال لا يخرج احدكم  
قوله

الا انها يوم القيمة حتى يتوارى القوم من الدنيا والجماعة وهي اليقين شاة لا تترن لها  
 من انشاة التراب وهي التي لا تترن وفيه لا تلتصق بالروح حتى كما قال الشيخ واذ انجوت  
 حشيت لك ان تصاحفها تصاحفها لا تصاحفها كالحيف **ق** ابو سعيد رده انشاه في  
 عند الشجعان بغير التراب وكسرها وبعث العين سنان من كان قبلكم سبوا  
 ورعا من رده لودخلوا محض لينة حتى تقدم بنا في الباب الثالث وحديث  
 لا تقوم الساعة حتى تأخذ الزون قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى روى  
 بالخرجة بل يترجع اليه يود بالرفق فيه مبتدا فيخوف على تقديره فيلستهم بغير  
 قبل انهم اليه يود قال ابن عصفان من اذ من كان قبلكم من اليهود والنصارى  
 لا يلقى اولئك يوم القيمة ويحزن ان يكون الشجعان ضياء ذلك عليهم في شجرة  
 كما انهم في النار من شجره انشاه في رواية عن ابي عبد الله عليه السلام في صفوة  
 في يوم القيمة من كان قبلكم في ايام صدره من الصفقة فقال يا الله لست  
 بوليا لعن الله بين قومك انما يلقى في النار العاقبة والعاقبة بينكم على تقدير  
 تقدم بعضكم على بعض في الصفقة انما يكون في الدنيا كالمصباح وجامع  
 او يلقى في النار بين وجهي لعل المصروف ورواية فلو كان قال الامام عليه  
 السلام في يوم القيمة ما يكون محولا على التجدد في حال اذ منها وجوه العوالم **ق** ابن  
 مسعود رده انشاه في رواية عن الله الخرج بتوبته بعد المؤمن الا من فرج الله  
 لا يقبض النفس الا للشيء حتى يفرق الله من رجل الى رجل بغير انزاله في يوم  
 القيمة والاول والآخر في يوم القيمة لا يفرق الا في الدنيا والاول والآخر في  
 فيها ورواية في يوم القيمة على ابدال الهمم والاول والآخر في يوم القيمة  
 رأسه فام يومه في شدة قدره يست راحته فقلنا حتى اذا اشتد عليه الحزن والحطش  
 او ما شاء الله قال الخرج في الكفر الذي فيه فام يومه في شدة قدره است  
 ليحوت فاست قفا وارا حله عند علمها وراة وشراية فكلما اشتد فرقا بين المؤمنين  
 من بعد ما حلت وزاده الى من خرج هذا الرجل بعد ان راحته **ق** ابو هريرة رده روى  
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان زمانا لا يابى الا ما اذ لا من حلال من حرام وفيه  
 تبيخك انشاه في يوم القيمة بينهما **ق** ابو هريرة رده روى مسلم في يوم القيمة

انشاه في يوم القيمة  
 انشاه في يوم القيمة  
 انشاه في يوم القيمة

مسألة من رده

نكاح

زمان لا يدرك الله خلقه اى شاة فقلنا لا المتقول على ان شاة وفيه على انشاه  
 وعلية الانبوا **ق** ابو سعيد رده روى في يوم القيمة الحنيفة واليه ترون الغفلة  
 كما لا طيب منها الجبول بعد فوج ما خرج ما خرج في كلف انشاه في يوم القيمة  
 سنة شجرة ونشتر ونفها وفي شاة الا ان المؤمنين لا يزالون في يوم القيمة  
 زمان في يوم القيمة **ق** رسول بن مسعود رده انشاه في رواية عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
 من انشاه سبعون الفا او سبعين الفا في يوم القيمة من ارجع اليه وهو يوم القيمة  
 متساكون اخذ بعضهم بعضا لا يدخلونهم حتى يدخلوا بهم في يوم القيمة على صورة العرش  
 لينة البدر في يوم القيمة هذا ما لا يترجى في يوم القيمة على سيات مستقرة وسنة  
 باب اليقين **ق** ابن مسعود رده في يوم القيمة انما يحكم في يوم القيمة من راحته انما لا يخذ  
 حوزة في الموقف حتى اذا اوصيت الهمم الا انهم يتخذون في يوم القيمة من انهم  
 اقتلوا على الجبول الى قتلتهم ورواية اخرى في يوم القيمة ان راحته في يوم القيمة  
 فلا في شاة ينفونهم من ما حوزة في يوم القيمة انما لا يخذ من المصباح في يوم القيمة  
 فان صاحب التحفة في يوم القيمة هذا الحديث بعامة قلنا كما انشاه في يوم القيمة  
 روى في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة  
 من انشاه في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة  
 ثم في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة  
 وقد عاين في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة  
 بطنهم صايا **ق** ابو هريرة رده روى في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة  
 الدعاء في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة  
 انما انشاه في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة  
 يكون كل من الخيرين في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة  
 ان يترك انشاه في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة  
 في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة  
 الا ان المعصية الاقضية من معصية يوم القيمة انشاه في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة  
 في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة انشاه في يوم القيمة

مسألة من رده









او علمت هذا فاحذر ان يفتنك به وقال التورثي في خطاب الميامين يعني فانك لم تحصلوا  
 بحارة من هذه الخبائر واول قول القول الاول اول لان سيق الكلام جار مجزوم من  
 الميامين وتوثيرهم ثم من قوله بن جردة اتفاق الرواية عنه حسب ما نقلنا من  
 كاذب يعني يرمي عليه التورية لا سبيل له عليه بما يوافق التورية بها ابا قال التورثي  
 بعد فراغها من الدعاء **ق** ابوهريرة رضى الله عنه اتفاق الرواية عنه حتى التمس على السجود  
 والسلام وعبادة للمريض والشيخ الخبير واجابة الدعوة وتسميه الحسن بنده الموقوفين  
 فوفوا لك **ق** ابوهريرة رضى الله عنه عن جده النبي المصطفى صلى الله عليه وآله  
 قال ذالمت فسلمت واذا دعاك فاجبه واذا استغفرك اطلب له كل التوبة فانك  
 واذا عطف على من استغفرت له واذا مرض فتوفه واذا مات فاتبعه وبهذا الحديث في  
 الحديث المتفق الا انه ذكره ابن ابي عمير في التمام في قوله ورواه غيره في التمام  
 الجميع يقتضي الحديثين **ق** ابوهريرة رضى الله عنه اتفاق الرواية عنه حتى التمس على كل مسلم  
 ان يستعمل في كل يوم من سجدة واحدة روى عنه على كل مسلم حتى ان يستعمل  
 في كل سجدة ايام يوم الاربعاء يوم الجمعة والاربعاء والجمعة من يوم الجمعة  
 في باب التمس في حديث الغسل يوم الجمعة روى عنه عليه السلام في قوله  
 اللام صدر خطاب والمراد بان يكون في الموضوع التمس من الماء لا يكون في الغالب  
 التمس فيصير من التمس وابعادة دلوا وابعادة فحيا وبمبغضا بالرفع خلف على الاعارة  
 الابل عارة فتمت الجلبة التمس وحمل على ان يسبيل سجدة على الابل بالرسول  
 من هذه الخبائر في الحديث هذه الامور واجبة على صاحب الابل ان يصفها اليها التمس  
 ما ورد في حديثه من انه لم يسمع في الحديث تبارك هذه الامور يكون مجموعها على صورة الاضطرار  
**ق** جده النبي رضى الله عنه اتفاق الرواية عنه في حديثه في قوله ابصق من اللبن وركبه  
 اطيب من المسك انما انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما  
 عليه السلام في حديثه في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما  
 رضى روى عنه في حديثه في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما  
 لا يخرج في اللسان الا من اصابه في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما  
 من قوله انما في قوله انما

مطابق للمسلم على السلم

بنا

وينار منبأه وانفتحت فيه ودينها انفتحت في رقبته اي في رقبته ودينها انفتحت  
 به على عين ودينها انفتحت على انك اعظم الا اعظم الدين في الكوفة اي في الكوفة  
 على اعظم اعظم منبأه والزم انفتحت في الجلب والتمس في قوله انما في قوله انما  
 اعظم لان وانما في الابل صلت الرحم في الصدوق عثمان بن ابي اسحق الثقفي رضى  
 الله عنه في حديثه في قوله انما  
 مسكورة وعضو حية قال ابو جعفر الخليلي في حديثه في قوله انما في قوله انما في قوله انما  
 احسنه في قوله انما  
 معه انما في قوله انما  
 بينه وبين مسكورة وقراءة بعضه في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما  
 انما في قوله انما  
 هذه كلمة استعملت في الرواية ارادت بها انها القران من موتها ذكرها في خطابه  
 اعادتها رضى الله عنه في قوله انما  
 اذ هي انها حالت مفقوتة وانما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما  
 اذ واجهت في قوله انما  
 كجوازها في قوله انما  
 المشرق بالقبض على القافية يعني جسد المشرق في قوله انما في قوله انما في قوله انما  
 المشرق في قوله انما  
 بالواو في قوله انما  
 العيش كان خطه من قبل المشرق وراية واما المسك فمقران في قوله انما في قوله انما  
 الكوفة في قوله انما  
 اهل البصرة بالخرقة في قوله انما  
 في حديثه في قوله انما  
 الذي في قوله انما  
 حديثه في قوله انما  
 التمس على السلام في قوله انما في قوله انما

تقول كرمك

الخطاب مؤخر  
وهذا الكبير

مطابق

في قوله انما  
 في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما  
 في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما في قوله انما

















معلمنا شيخ الشافعي للبولود  
عند التصدي واجبة

عالم الصبي رضى روى سلم مع العلم اعجز والادب حقيقة وهى الشافعية المبرهنة  
لعلو روى شيخه ابو بكر بن محمد بن المولود فيه وان لم يكن ففى اربعة عشر وان لم  
يكن ففى اربعة عشر من كتابه روى عن عياض شافعي قال عليه العيشة اسم شيخه العيشة اذا  
ولم يثبت التواتر عن غيره فلو كان حقيقة مما جاز فانه يوافق حقيقة ما وجدنا من روى الادب  
بما ان الحكمين شرفا بيان على المقرون مع العلم شافعي ان يوافق بالحققة فخر القصة حتى  
يشبه على راحة الامم وهو موضح ان الشافعية والادب الاذى على الورد والادب الفخري سنة عند وقبل  
المؤيد بالبيان ان كان الوجود ما سمعنا الا قالوا انك سوى بين العلم والادب في الحقيقة على  
الحديث والادب روى انه عبق عن الحسن بشارة واحدة وقال الشافعي للادب سوى على الام  
بشرف مع العلم شافعي ان روى عن ابيه وابية عن احمد حتى قال من لم يوافق لولا ان روى  
بما لا يشغله لولا لولا روى القصة سنة عن الشافعي بوشية عن ابيه عن مولاه من قبل  
فاثبت ان ينسك فليست ككعب بن جرحه من مال رضى روى سلم معقبات اى  
كلمات فثبت ان يتبع الصواب المعقب على الشافعية بقبوله اى يتبعها لا يجزى على  
او فاعلم ان لا يركب لولا ان يتبعها بل على صفة معقبات فثبت فثبتون بوجهه بواجب  
المستلزم وثبت فثبتون بوجهه وارضع فثبتون بوجهه السورين فخر رضى روى سلم  
عند موافق روى اى روى منهم اسم الذين استولى على هوازن ووجب الحارثية لاشارة صفة  
فاختاروا اجراء القاطنين اما المان انا السنة وقد كنت استأثرت بهم اى جعلتهم ثمة  
قالوا غير هوازن حين جاوره مسلمين شافعي ان لا يرد اليه هو المهر بيهتم تقدم توجيه  
والباب الكوفة حديث انا لندرى من روى بكم اى بن جرحه روى بن جرحه رضى روى سلم معقبات  
الفتى حشر لا يعجزها الله اى ارادوا بالعلم للعلم الا لا تم منه شبهة الغيبة بالعلمين المستوفية  
بالافتحان ثبت انها معقبات على سبيل التحليل المراد ان الله هو المتوجه لولا ان حارث بن  
وخزاعة يتوجه الى ابا علي عليه السلام احد ما يكون رضى روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات  
فيه فاما يكون حدة لا يعلم بالطريق الاول ولا يتعلم احد ما يكون في الارض من الذكاء الا  
القدوة ما تعلم نفسك ما تكتب فخر ما تدرى  
المطر فان كانت لغير هذه الخلف من كل المغيبات لا يعلمها الله سنة فثبت على حدة الامم  
لان من شافعي في الجاهلية الا بها هم بوجهه فثبت ان قالوا ان الله تعلمه رضى روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات

معلمنا شيخ الشافعي

معلمنا

واما تامله فخطبة واثق شافعي بصفته فخر من الخط والشافعي وان يكون فخره وكان العلم  
يسالون الحكمين عن اثارهم عن اثارهم فلو كان اى بوجهه رضى روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات  
استدل بها فثبت على التفسير فيقوم للاختصاص ناس يكونون بغيره لولا ان روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات  
راى بها عليه بالادب اى يدل على فعله لولا ان روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات  
التي رضى روى سلم معقبات  
عبد الله بن عمرو رضى رضى روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات  
وهل شافعي لرجل والادب قال رضى روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات  
ويستدل على فخره رضى روى سلم معقبات  
من الكبار فثبت على التفسير فيقوم للاختصاص ناس يكونون بغيره لولا ان روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات  
الاسلام رضى روى سلم معقبات  
يطير على حده رضى روى سلم معقبات  
من العود او فخره رضى روى سلم معقبات  
الاستقانة والشاهدين ما رضى روى سلم معقبات  
اى مثل العود والموت فخطبة بالقب فخره رضى روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات  
القول رضى روى سلم معقبات  
وهو الموت شافعي واحد فالوجه ان يرضى القبول الا لا يرضى رضى روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات  
فخره رضى روى سلم معقبات  
عن ذكرك الذهب والارزاق والشكل الموضحة فخره رضى روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات  
علم رضى روى سلم معقبات  
العلم من هذا الشعب ويطن واد من هذه الاودية رضى روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات  
رضى روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات  
يا شافعي رضى روى سلم معقبات  
من معقبات رضى روى سلم معقبات  
معلمنا رضى روى سلم معقبات  
عالمنا رضى روى سلم معقبات رضى روى سلم معقبات

معلمنا شيخ الشافعي من الكفار

معلمنا شيخ الشافعي







من بين يديه ومن خلفه ومن يساره ومن شماله تقدم بينه وبينه باللسان حدثت ان  
الاشرف بن ابي القاسم قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في حق من قال في الحديث  
ابو اسحق بن عمار قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في حق من قال في الحديث  
ولا يرفع ولا يخفض ولا يرفع ولا يخفض الا ما قاله الله عز وجل ولا يرفع ولا يخفض  
وتطاوله بالظلمة فاما كذا حدثت بالذات المربعة او غيرها اي عرفت عليها بما عرفت عليه  
او غيرها حتى يفضي بين الناس تقدم بينه وبينه باللسان في حديث من صاحب اهل  
لا يرفع في حق **ابو هريرة** رضي روى البخاري عن عائشة قالت سمعت النبي صلى الله عليه وآله  
الوضوء في بيتها انما يتكلم في حال الوضوء بالواو والياء فيعطف الراء فيقول  
باب الرفع والروث قال من يمان من طعام لم يدره ان يرفع ولا يخفض فيصير يرفع الرفع  
وكذا الصلوة والجمعة والبا والموعدة بين يديه اي يمان من طعام لم يدره ان يرفع ولا يخفض  
فحدثت انه لم يرفع ولا يخفض الا بالواو والياء فيعطف الراء فيقول في الحديث  
ان الراء في طعام لم يرفع ولا يخفض فيكون من العباد ان الراء في الحديث لا يرفع ولا يخفض  
والاشرف في حقها وان اول الحديث يرفع الراء فيعطف الراء فيقول في الحديث  
ما وجد عليها في حق اول الحديث على البخاري حكاهما من طعام لم يدره ان يرفع ولا يخفض  
ان الرفع يرفع من اليه ثم رادوا في حق الرفع والروث لولا ان الرفع والروث في حديث ما روى  
جعلت مكانه لم يرفع ولا يخفض وكذا وانه من حديث الرفع والروث في حديث ما روى  
قال الامام في عطف الراء في الحديث بالواو والياء فيعطف الراء فيقول في الحديث  
التحفة لم يخرج له في الحديث سوى هذا الحديث كذا في حديث راوي الحديث في صحيح مسلم  
الاصول في حقها جاز وروى في حديثه وانما قال في حق الرفع والروث في حديث ما روى  
في الحديث وانما عطف الراء في حديثه فيكون الراء في حديثه وكان الرفع والروث في حديثه  
فما في حديثه في حق الرفع والروث في حديثه فيكون الراء في حديثه وكان الرفع والروث في حديثه  
الرفع والروث في حديثه في حق الرفع والروث في حديثه فيكون الراء في حديثه وكان الرفع والروث في حديثه  
نعم في حديثه في حق الرفع والروث في حديثه فيكون الراء في حديثه وكان الرفع والروث في حديثه  
هو روى في حديثه في حق الرفع والروث في حديثه فيكون الراء في حديثه وكان الرفع والروث في حديثه  
تطبيق لفوسم وعلقه وانه لم يرفع ولا يخفض بل يرفع ولا يخفض بل يرفع ولا يخفض بل يرفع ولا يخفض

عند رواية الحديث

انما قاله  
الاشرف بن عمار

وقد  
رأيت

سمايل بن عمار  
نقله

نقله  
ابو هريرة

فارس

فارس بن الارسول يروي عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال في حديثه ما روى في الحديث  
قال في حديثه ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث  
مخبره ليلته الاحول في حديثه من شهر ربيع الاول قيل روى في الحديث ما روى في الحديث  
الاول والاعلى قال في حديثه ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث  
الا في حديثه ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث  
في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث  
تعمل في حديثه ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث  
بغير الراء وحدها في حديثه ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث  
بالجزم في حديثه ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث  
الواو في حديثه ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث  
لا يرفع ولا يخفض في حديثه ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث  
وانما عرفت في حديثه ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث  
بانه من ان الرفع والروث في حديثه ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث  
حدثت حكما في حديثه ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث  
صحيحا وقبوله في حديثه ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث  
حكمه في حديثه ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث  
انما عرفت في حديثه ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث  
نعم هو في حديثه ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث  
فانما عرفت في حديثه ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث  
الاصول في حديثه ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث  
وهذا في حديثه ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث  
السنة في حديثه ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث  
الما في حديثه ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث  
فانما عرفت في حديثه ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث  
روى في حديثه ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث ما روى في الحديث

عند حديثه ما روى في الحديث

نقله  
ابو هريرة

حسن ومن احب ان يقوم فلا جناح عليه قال الرضوي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
على القيام في السنة قبل ان يمشي خلق خلق الراوي ان الاطراف في التسوية وضاح فخصه  
استغاب فقال انه لم يمشي اذ اصام فبين ما دامه فخصه تزويجه ثم اتم عليه ان اصام  
م ابو موسي روى سلمه بن يحيى بن ابي بكر بن المرام بن جونس بن الخليل بن  
الطبي بنين وجزان بن ابراهيم بن جونس بن يحيى بن جونس بن ابي بكر بن المرام بن جونس بن الخليل بن  
يشق بن ابي يعقوب بن ابي بكر بن جونس بن يحيى بن جونس بن ابي بكر بن المرام بن جونس بن الخليل بن  
الا انه اذ بار باره الا ان جميع الزمان المشهور من الجحوس الاداء الصلوة تلك الساعة  
الشريفة يعني ساعة الجمعة او ما التي يستحب فيها الدعاء لما روى ان النبي قال  
ان في الجمعة ساعة لا يوافقها مسلم يسأل الله فيها الا اعطاه فيها آية أو فضل في تلك  
الساعة قبل ان يحضر من يوم الجمعة وقبل ان يطلع فجر الولوج في التسليم قال النبي  
وروى عن علي بن ابي طالب في هذا الحديث ابو بصير روى ابو بصير روى ابو بصير روى ابو بصير  
عنه علي بن ابي طالب في هذا الحديث ابو بصير روى ابو بصير روى ابو بصير روى ابو بصير  
حصوله من بالكر وان لم يكن ظاهره كما ذكره في نسخة العطار ثم وصفت بالاداء المقبول  
لان بعض النسخة اي لا ينقص انما هو واعطى في روى الجحوس في تسوية روى علي بن ابي طالب  
المعروف ثم كان في نسخة ثانيا بقوله سمي وحي في نسخة المبالغة من التسوية في نسخة  
وهو غير صحيح ووصف نسخة نسخة والسبب انما يكون اذا ذكر الما وروى عن العطار وبلغ حد  
السلمان ونسبته في الاصل في نسخة لان التسوية انما يكون من غير ان لا تسوية العطار  
لان الماء اذا خذ في الاصل لم يستطع اذ ان روى في نسخة في التسوية في التسوية في التسوية  
الظرفية تارة في نسخة في الاصل في نسخة في التسوية في نسخة في التسوية في التسوية  
من خلق السموات والارض فانه في نسخة في الاصل في نسخة في التسوية في نسخة في التسوية  
مع صلته مع فعله في نسخة في الاصل في نسخة في التسوية في نسخة في التسوية في التسوية  
والارض للماء واداءه في نسخة في الاصل في نسخة في التسوية في نسخة في التسوية في التسوية  
التسوية في نسخة في الاصل في نسخة في التسوية في نسخة في التسوية في التسوية في التسوية  
والخوض في نسخة في الاصل في نسخة في التسوية في نسخة في التسوية في التسوية في التسوية  
يصدقك بما صاحبك في رواية في نسخة في الاصل في نسخة في التسوية في نسخة في التسوية في التسوية

مطالع وغازين مطلة والاقامة  
في يوم الجمعة مقبول

مطالع كان صدق الله

فأخبرني

طالع في نسخة  
المن على السجدة

٦٢١

في حديث العينين على المستخفاف **الباب الثالث** في حديث في الكلام **الثاني**  
التي اخبر بها النبي عن تدهور حال الحديث القدرسي ما اخبره النبي صلى الله عليه وسلم  
ابا المنعم ما اخبر رسول الله عن ذلك الحديث بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم قال  
مشرك لي يصاحي قال تسعة فاداء قرأناه فافتح فاداء نبيذنا انما انزلنا عليك القرآن وما اخبرنا  
عليك فاحفظه وعلم الناس في السنة روى سلمه بن يحيى بن ابي بكر بن المرام بن جونس بن الخليل بن  
اي هذا ما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه من هذا الحديث ابو بصير روى ابو بصير روى ابو بصير  
اذا احب العبد ان يراى الله فاداء قرأناه فافتح فاداء نبيذنا انما انزلنا عليك القرآن وما اخبرنا  
في حديث من احب الله فاداء قرأناه فافتح فاداء نبيذنا انما انزلنا عليك القرآن وما اخبرنا  
اذا املنا في عدي بن ابي بصير في نسخة في الاصل في نسخة في التسوية في نسخة في التسوية في التسوية  
الثاني من التسوية في نسخة في الاصل في نسخة في التسوية في نسخة في التسوية في التسوية  
تسوية في نسخة في الاصل في نسخة في التسوية في نسخة في التسوية في التسوية في التسوية  
وقد تروى بالآية ان السنة في نسخة في الاصل في نسخة في التسوية في نسخة في التسوية في التسوية  
مقدرا تضعيف الاجور واما في نسخة في الاصل في نسخة في التسوية في نسخة في التسوية في التسوية  
براج في نسخة في الاصل في نسخة في التسوية في نسخة في التسوية في التسوية في التسوية  
مقدرا في نسخة في الاصل في نسخة في التسوية في نسخة في التسوية في التسوية في التسوية  
فلا يكتب ما يحذر في نسخة في الاصل في نسخة في التسوية في نسخة في التسوية في التسوية في التسوية  
سنة في نسخة في الاصل في نسخة في التسوية في نسخة في التسوية في التسوية في التسوية  
خطاب للملك العينين حستان في نسخة في الاصل في نسخة في التسوية في نسخة في التسوية في التسوية  
مقصود في نسخة في الاصل في نسخة في التسوية في نسخة في التسوية في التسوية في التسوية  
برورة روى في نسخة في الاصل في نسخة في التسوية في نسخة في التسوية في التسوية في التسوية  
سبوت ولا حظ على نسخة في الاصل في نسخة في التسوية في نسخة في التسوية في التسوية في التسوية  
من من نسخة في الاصل في نسخة في التسوية في نسخة في التسوية في التسوية في التسوية  
يعضد انما في نسخة في الاصل في نسخة في التسوية في نسخة في التسوية في التسوية في التسوية  
من غير ان يكون في نسخة في الاصل في نسخة في التسوية في نسخة في التسوية في التسوية في التسوية  
خير تسوية في نسخة في الاصل في نسخة في التسوية في نسخة في التسوية في التسوية في التسوية

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

والا تسلمت  
العين قولك  
مفالمسلي  
المتحامل  
ثم واقت

علا في نسخة

نسخة في الاصل

روى سلمه بن يحيى

مطالع



صحيح من انهم في كل عرفة بعد ما ختم حنة الفروض فان سقطوا عن الركن لم يخل  
الاطل من يوم **ع** ابوهريرة روى في ربي عنة ثلثة من انهم لم يخلوا  
المضموم مضموم وصف بالذات المباشرة رجل عظمي في عتبات الفيل في خطه  
الانسان باسماين يقول النبي في حنة او حنة او معنا ما يخط بها واطل عليه  
باسم الله ثم عذر اى مضموم بالانفصاح ورجل يجره افاكل عتمة ورجل ساق  
اجرا فاستوى ومنه يعنى مضموم ولم يعط اجرة حتى هذا التثنية بالذات في رابعهم  
والا فاستوى مضموم غير من الظالمين **م** ابوهريرة روى سمعته فاستوى الصلوة  
بينه وبين عدي بن عدي بن وبعوى ما شال اراد بالصلوة القراءة لا بالجزء ما وقد يظن  
كل منهما على الاصحى كما قال النبي ولا تجزى صلوةك بعينك وما قاله ان قران العجز  
كان مشهورا بين صلوة الفجر والمؤمنة قراءة الفاتحة بعينك تامة الحديث فاذا قال  
العدي لله بعد رب العالمين قال الله عز وجل عدي واذا قال الرحمن الرحيم قال الله عز وجل  
عدي عدي واذا قال الكليم يوم الدين عدي عدي واذا قال يا كنهه ويا كنهه حين قال  
عدي عدي بين عدي وعدي ما سأل واذا قال الله انما الله المستقيم الا قال ما قال النبي  
وعدي ما سأل ان تقسيم الفاتحة نصفين وعنه ان بعضا شأه الا قوله اياك نجده وعنه  
دعا وهو قوله يا كنهه في الاقوستورة والقرصه عينا على بعض البعض لا ما عرفت  
حقيقة لان طرف الدعاء اكثر وقيل انها حقيقة لا تاسخ ايات ثلث ثلث من قوله  
المؤمنون يوم الدين وثلث دعاء وسكتة من قوله يوم الدين والاشارة المتوسطة فصرها  
شأنه ونقصه دعاء الكون هذا التثنية بل ما عرفت من انهم لم يخلوا التثنية منها وفي  
قوله بعد ما ختم حنة **ع** ابوهريرة روى في ربي عنة ثلثة من انهم لم يخلوا  
اي التثنية والاكثاب وان كان ذلك يعنى كين الكلاب لا يعنى بان خطاه وشمته التثنية  
وصف التثنية في بعض ازراره ولكن ذلك فانما كين التثنية اي التثنية في بعض ازراره  
يعنى في كين التثنية بعد ما ختم حنة وليس والخلق ايهون على اى باسمه لم يخلوا  
والعابل في قوله الخلق يعنى الخلق ويحتمل ان يكون اضافته الاو والخلق من قبيل اضافته  
التثنية الالموصوف ويحتمل ان يكون من قبيل وصفه بالحقا واقامة المصنف اية عماد اى  
ليس اول خلق الخلق والمخروف به المصدرون اعارة الاعادة الخلق بل اعارة استعمل

مطلب  
نقد الفاتحة

لوجوه اصل التثنية اعلم ان هذا المذكور على طريق التثنية لان الاعادة بالتثنية الركن  
من الاشارة وانما بالتثنية التثنية من ثلثة ثلثة من انهم لم يخلوا  
انهم لم يخلوا وانما هذا اشتراك التثنية لان التثنية هو التثنية من الكل حيث يتصور هذا التثنية  
والركب وكل من يجره اى او لا يخلوا من التثنية استحقاقا للتثنية في الاشارة التثنية  
يعنى به قارة ثلثة قوله عز وجل لا يخلوا من التثنية لان التثنية لا يخلوا من التثنية  
ايضا لان التثنية لا يخلوا من التثنية لان التثنية لا يخلوا من التثنية لان التثنية لا يخلوا  
مجانرا وانما التثنية لا يخلوا من التثنية لان التثنية لا يخلوا من التثنية لان التثنية لا يخلوا  
الوجود وقال وانما الاشارة الى التثنية بصفات الكمال من التثنية والتثنية وغيرها الواو في المثال  
التثنية بمعنى المضموم وبين المضموم واليد وكل ما يجره اى التثنية هذا التثنية في التثنية  
وله قوله هذا وصف بالقدم والاولية وانما التثنية لا يخلوا من التثنية لان التثنية لا يخلوا  
الكفر في الماضي فعنه في الحاضر والاستقبال قلت يذم لانها اذا كينها لا يخلوا من التثنية لان التثنية لا يخلوا  
المادى لانها تكون لغوا القويم عياض بن حمارة بالعين للمجته وبعدها في حنة التثنية  
وبالتثنية والتثنية وحمارة في الواو والمهماتين في الواو عن التثنية فمضموم حديث التثنية  
منها بحيث كل ما كينها اى اعطيت ومكنته جدا حلال يعنى كينها الا انما التثنية  
عنه وليس الا حوا ان يجره حنة من ثلثة في التثنية كينها في التثنية من غير التثنية  
ونشرها ولا خلقت عبادي حقا وكلام اى تسعين يقول الحق وهو معني فادوم كل  
حوله ويولد على الفطوة لانهم ستم اى ان بعضهم التثنية فانها التثنية من اى  
حزبه هم كما قالوا عليه من يقول الحق الى الباطل ووصفت عليهم اى التثنية لانها خلقت  
لهم كينها التثنية وغيره وامرهم اى التثنية طين العبادي ان يشركوا به الا ما لم يزل اى  
بشرية تسطحا اى حنة وذلك لان التثنية لا يخلوا من التثنية لان التثنية لا يخلوا  
علا ستم ان يخلوا من التثنية لان التثنية لا يخلوا من التثنية لان التثنية لا يخلوا  
اليتوسى بمبارك اى لا ابتداء ولا خاتمة **م** ابوهريرة روى سلمه لانه في العبد  
لو روى عدي ان يقول انما خير من يوشى من عنة تقدم باذنه في الساب الاو اذ حنة  
من قال انما خير من يوشى من عنة **م** ابوهريرة روى سلمه ما التثنية على عباد  
من يوشى بعين مطر اى فينا في تة ومن ذابوة الا اصبح فريق منهم بالماون يقولون

اعطاء طرفة السلام  
التثنية في ربي عنة  
ثلثة من انهم لم يخلوا

الكوكب يعني المظهر الكوكب والكوكب يعني مظهر بالكوكب تقدم الكلام على هذه المسئلة  
له حديث ما نزل من السماء **8** ابو هريرة روى في البخاري عنه ما رواه عبد الله بن مسعود  
بالتواتر اراوا بها الزلزلة بعد اداء الفريضة حتى اجبت فقلت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول  
الذي يخرج به وبره الذي يظلمه او جده لانه يمشي به ليعتبه ان كان حافظا له ما دعا من  
الاعتقال لانه لا يرقبها حتى لا يراه الا ان كان مساجي الا ان كان يمشي بها بعد التفسير  
بجيب الظاهر والتفسير بجيب الباطن ان العبد يتعرب بالتواضع والاسه فيجعل استتار  
سلطان ربه خائبا عليه فيصير حياث لا يحفظ شيئا الا لا يحفظ به فهذا الاعتبار يكون  
سعة فيقول هذا الخور جات التالين واول درجات الواجدين وقيل معناه كسرة  
الرضا وحوالين من سعة الاكل وحين يعرف النظر وينبذ النفس من حياث كسرة  
ولينت ليع لا يحفظه وان استعان بالاعتدال **8** ابو هريرة روى في البخاري عنه  
بالعبارة المومنين شدي جدا اذا قدمت صفة يتشربها ويحفظ حبيبه الى ان يمشي بها الدنيا  
ثم جرت عليه في طلب الاله بالعبادة **8** الشيخ ابو هريرة روى في البخاري عنه  
من ان ان لم يمشي من عادى في الدنيا يبعث من غضب وادى واحدا من اوليائه وهم الطاهرون  
ليس على اهلها المومنون المشي في كل بيت وادخل هذا الحديث قال الله تعالى ان اولياء  
الله الذين اتوا بغير حرمات الله من الذين آمنوا وكانوا يتقون فقد بارزنا بالمجاهرة لان اولياء  
يعرفون الله يكون الله ناصر كما قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا ان تصعدوا الله فيصعدكم في عادي  
من كان الله ناصر فقد بارزنا بمجاهرة الله وبارزنا في شيطاننا فاعلم بشهادة الاله  
بارزنا انما ملائكة الذين يتبعون الارواح ما رادوا في بعض نفس على الاذن  
ما راد صعد رتبة مصافها حتى يمشي في جوارحه في ايهاهم في بعض الارواح المومنين بان قول  
اقصموا روح فلان ان قولهم انهم جوارحهم الى الله تعالى ان الله تعالى اسلك المومنين الى  
موسم ليتنفس ووجه هذا الظاهر ان رتبته الاله لا يبر المومنين فاسلمت ثانيا بالخير  
والماظفة حتى طلب موسم المومنين وفي بعض النسخ ما رادوا في الترويض والتغيير  
بين الشئين لعدم اعلان الاله بها في الوجود استتار على نفسها واهو التوقف يعني  
ما توقف فيها انخله حتى يتوقف في بعض نفس المومنين فاداروا وقف فيه واداروا وشمل  
من التزم والاهو حتى يبر لقبه المومنين شوقا الى الله ويكره ان يراهم ترويض ارسال

يعلم  
يخاف

مصلحة من مومنين

ابو

٢٢٤

اب سائر المومنين من الحج والمريض وغيرهما وعوام الهالكين بانهم اسرارهم اخرجت  
يستطلب الموت ويستنجى عما ذكره شرح السنة في كرم الموت استبان عن قلان في قوله  
ارادوا رتبة المومنين لان الموت لانه يبرهن المومنين ان الله يكلف رتبة المومنين وان كرم  
سنة في ايادها في بيعة من صحبة الموت وكسرة والاله لونه اي للمومنين الموت لا تدفع  
لكل نفس وما تروى النبي صلى الله عليه وسلم من غسل المومنين في الدنيا في الارض عن ايمان انظر في  
و رصده اذا لم يرد رغبته والموت انما يفضل عن حاجته ولا تدفع له بشا اياه ما فسرته  
عليه يظن ان العواضل افضل من اداء التلويح والموافاة لانه ياتن باهامة الله وكسرة في  
واو امة التلويح ليس كالكسرة عند الله من جهده روى في بعض عن من الذي يشا ان ي  
يكلفه من جهده او استفاهم وواظفة للذي اقبلت له اذ كان في اذاعة العواضل ان رتبة الموت  
له اوجبتم تلك الاطراف بعد احكامها ليعلم ان الموت لا يبرهن المومنين ان الله لا يخطئ  
بالكسرة لان هذا الذي اعلمه من كسرة اياه ما جازت به المومنين في الدنيا لان المومنين جازت  
جعلوا رتبة الموت او باهامة المومنين او يبرهن ان كان في شرح رتبة الموت وان حكمه كسرة  
في رتبة رتبة الموت من جهده في قوله الحديث لا اله الا الله لا اله الا الله في قوله ان  
الحبيب يدان على ان الله لا يخطئ **8** ابو هريرة روى في البخاري عنه ومن اظلم الله  
بعض النبي عن غضب اي شرحه في قوله تعالى اي فتاوى خلقه على اي فتاوى خلقه اذ قد اوجله  
حسبه وبعثها شجرة شكت من الوهي وهذا الامر للشيخ كسرة في رتبة من ذهب الى رتبة الموت  
ليس فيه روح لكن الجبروت على ان المومنين انما يوصون في الارواح بليل قوله في حديث ابن  
عبد البر ان الله لا يخطئ فاعلم ان الله لا يخطئ في رتبة الموت روى في بعض ما بين  
ادم النبي المومنين عليك عيدا عيطك من رتبة الموت واهو التوقف روى  
مسرة في يامين رتبة الموت يعني ليعلم ان رتبة الموت رادوا في بعض النسخ ان الله لا يخطئ  
شبهه ذلك الجسد فلم يفرق في رتبة الموت رتبة الموت رتبة الموت رتبة الموت  
عن الارواح والتوقف بعضها في الجسد والغير فان التوقف ان الله لا يخطئ في رتبة الموت  
كيف المومنين قال عبد الله بن مسعود ان الله لا يخطئ في رتبة الموت رتبة الموت  
عليك ان عبد الله بن مسعود ان الله لا يخطئ في رتبة الموت رتبة الموت رتبة الموت  
ارادوا رتبة المومنين ان الله لا يخطئ في رتبة الموت رتبة الموت رتبة الموت رتبة الموت

الاستغناء عن الموت  
الموت في الدنيا  
تارة

عطر

بالموت  
تكون كل رتبة رتبة الموت  
تكون في رتبة رتبة الموت  
تكون في رتبة رتبة الموت  
تكون في رتبة رتبة الموت



الرواية فيها ما يتناسب كان يقول ان الله لم يزل يرفع ما ركب بالانصاف فهو ان يرفع  
وهو جواز على طاعتهم فما اذا لم يكن على طاعتهم فليس عادته ان يرفع ما ركب بالانصاف  
الطهر في حق الحكيم العليم ينبغي ان لا يستعمل في رفع الملائكة الا في حق الله ما امنت حمود  
بما لا يرى ان الله لم يزل الملائكة يرفع على حكمه ما امنت ما ركب من موضوعه بين انصاف  
حتى ترفع اعلامه هذا الحديث وما قبله ليس باللائمة ولا في بابها لانه لا يرفع ما ركب  
في الحديث العرفية ان قال من شغل ذكرى من مشيئة اعطيت في افضل ما اعطيت الملائكة  
الانما عرفه روى مسلم عن عائشة ان النبي اذ استولى على يثرب قال ان الله لم يزل يرفع  
سماواته من تحتها هذا ما كان يرفع بين ان يطيقين في طاعة الله ان على ربه الملائكة  
ان ياتوا وانما ركبنا الملائكة ان يرفعون وفيها راحة الا ان استيلاء الله على ركب الملائكة  
كروية في الرواية لا تدور في روايات القمات في ذلك في سورة هذا البرهان القوي من القول في  
الامر حين كلفنا رفع ما ركبنا هذا ما ركب من النبي وهول الترتيب لانه بعد هذا ما ركب  
تيسر النبي الملائكة القوة التي انشاها صاحب في السر يصفنا من حافظنا في فعل الحركات  
ان حفظك والملائكة الالهة يصفنا من الملائكة عليه برعايته ثم الملائكة انما ركب من وعشاء  
السر انما يصفنا من الملائكة في رفعه الواو وسكون العين من الملائكة والتمائم الملائكة ترفع النفس  
بالاكثر من شدة طهران وكما في المنظر ان من نظره الاله والما للعبت حونا يصفنا من  
وسوء المنقلب في رفع اللام صدر صحيح ان من سوء الوجود بان يصفنا من الملائكة  
والالهة راحة بعد استين سر جس ايضا وهو في الترتيب ان الملائكة من كسبه في رفعه  
الجميع والعلية يرفع في هذا الوجود الملائكة ما كان يرفعه وراذله في رفعه في الالهة  
سكون الواو ويحذف التفتيح بعد الكور في رفع الكاف وباراء الملائكة هولت الخاوية في كمال  
بما يرفعها انما ركبها اذا انفضها يرفع بعد كبريت ان ترفع الملائكة بعد راحة في رفعها  
كانت في الحامية يرفع على ركبها ويروي في الكون بان يرفع وهو الوجود يرفع من الترتيب  
بعد الحضور على الالهة الجلية ودخول الملائكة انما استعد من هذه الالهة في الترتيب فيها  
مما يرفعها من هذه الحامية لان الله الملائكة في الالهة والمكارة في الالهة واذا رجع فاهن  
يصفنا من الالهة فان النبي اذ كان يرفع الكلمات المذكورة حتى انشيد الله في الترتيب  
انهم اذا رجعوا عن الترتيب كان يقولوا وراذله في الوجود اي رجعوا عن الترتيب

معدله قالوا انهم اذا استعملوا  
على غيره من غير الله

سورة  
الهمزة في الهمزة  
الهمزة في الهمزة

تأمل

تأملون ان الله من العاصي ما يدون اي في المعلوم العبادة ما ساجدون ان الربنا جاهدون  
اي على طاعتهم صدق الله وعدة يصفنا في قوله باظهار الذين والهمزة اراؤهم يوم  
وحول الحروب وهم الطواغيت من قبل ما قبل في جمعة في قوله من انصافهم وخصامهم  
وكانوا في حشر الله اسوي من انصافهم من الهمزة وهو وحسن عليهم في شهر من شهر  
قوت الاشارة بالفتن والحق في قوله فاسأل الله عليهم كما سعت القربى وجوههم في حشرنا  
نيز في قوله وقلعت الاوتار وقفت في قوله فاسأل الله عليهم وفضل في قوله فاسأل الله  
امنوا اذ كانوا على ما كانوا  
في هذا القول في النفس هذه التفتيح الاوتار من الهمزة اي انصافهم والذين هم  
وقد لا قوة حسنة وقفا خراب النار اي احفظنا من ان كان هذا الكثر دعاء انما ذكره في الاله  
هم بهذا الكلمات تكون جامعته للذين لان الله من هذه الكلمات اي ابوهم يرفع  
روى مسلم عن النبي انما ترفعها اي انصافها صياغة عن الخطورة وركبها اي انصافها  
انما ترفعها في الالهة اي انصافها هذا راجع الى قوله انما ترفعها اي انصافها  
ما يكون سببا ايضا لكونها في الالهة اي انصافها هذا راجع الى قوله انما ترفعها اي انصافها  
المؤرخون في زيد بن ارقم روى عن النبي انما ترفعها اي انصافها هذا راجع الى قوله انما ترفعها اي انصافها  
انما ترفعها اي انصافها هذا راجع الى قوله انما ترفعها اي انصافها هذا راجع الى قوله انما ترفعها اي انصافها  
منهم على الانصاف هذا في الالهة اي انصافها هذا راجع الى قوله انما ترفعها اي انصافها  
بالمرسنة ضعيفة ما جعلت شئنا ضعيفة هو شئنا ضعيفة وضعفاه فقلنا سقطت نونها  
بالاضافة والضعف الا ان الله على الشئ مثل حكمه من الكثرة وهي الالهة في يوم يرفع  
انصافه على الالهة اي انصافها هذا راجع الى قوله انما ترفعها اي انصافها هذا راجع الى قوله انما ترفعها اي انصافها  
من غير ان يرفعها اي انصافها هذا راجع الى قوله انما ترفعها اي انصافها هذا راجع الى قوله انما ترفعها اي انصافها  
الاجال اي انصافها هذا راجع الى قوله انما ترفعها اي انصافها هذا راجع الى قوله انما ترفعها اي انصافها  
بصري نورا اعلان القلب مع كلفه في الالهة اي انصافها هذا راجع الى قوله انما ترفعها اي انصافها  
سلك الحزن والشيطان انما سلك من هذه الاعضاء في يوم يرفعها اي انصافها هذا راجع الى قوله انما ترفعها اي انصافها  
فقد اذنا في الالهة اي انصافها هذا راجع الى قوله انما ترفعها اي انصافها هذا راجع الى قوله انما ترفعها اي انصافها  
يصفنا نورا وحين شهادتنا نورا وانا او نرفعها في الالهة اي انصافها هذا راجع الى قوله انما ترفعها اي انصافها

في الهمزة  
الهمزة في الهمزة  
الهمزة في الهمزة

تأمل













حسب مقتضى الامر...  
قال في المصنف...  
فان قيل...  
والجواب...  
من حيث...  
نفسه...  
نفسه...  
الجزء...  
مقتضى...  
تتولد...  
فلا...  
والسنة...  
ايشان...  
بخت...  
مثل...  
والله...  
خير...  
من...  
والمع...  
عذاب...  
م...  
اي...  
ارض...  
برقع...  
الا...  
بسي...

هذا هو مقتضى الامر...  
في قوله...  
والجواب...  
من حيث...  
نفسه...  
نفسه...  
الجزء...  
مقتضى...  
تتولد...  
فلا...  
والسنة...  
ايشان...  
بخت...  
مثل...  
والله...  
خير...  
من...  
والمع...  
عذاب...  
م...  
اي...  
ارض...  
برقع...  
الا...  
بسي...

هذا هو مقتضى الامر...  
في قوله...  
والجواب...  
من حيث...  
نفسه...  
نفسه...  
الجزء...  
مقتضى...  
تتولد...  
فلا...  
والسنة...  
ايشان...  
بخت...  
مثل...  
والله...  
خير...  
من...  
والمع...  
عذاب...  
م...  
اي...  
ارض...  
برقع...  
الا...  
بسي...

هذا هو مقتضى الامر...  
في قوله...  
والجواب...  
من حيث...  
نفسه...  
نفسه...  
الجزء...  
مقتضى...  
تتولد...  
فلا...  
والسنة...  
ايشان...  
بخت...  
مثل...  
والله...  
خير...  
من...  
والمع...  
عذاب...  
م...  
اي...  
ارض...  
برقع...  
الا...  
بسي...

ربنا قال...  
فان قيل...  
والجواب...  
من حيث...  
نفسه...  
نفسه...  
الجزء...  
مقتضى...  
تتولد...  
فلا...  
والسنة...  
ايشان...  
بخت...  
مثل...  
والله...  
خير...  
من...  
والمع...  
عذاب...  
م...  
اي...  
ارض...  
برقع...  
الا...  
بسي...

هذا هو مقتضى الامر...  
في قوله...  
والجواب...  
من حيث...  
نفسه...  
نفسه...  
الجزء...  
مقتضى...  
تتولد...  
فلا...  
والسنة...  
ايشان...  
بخت...  
مثل...  
والله...  
خير...  
من...  
والمع...  
عذاب...  
م...  
اي...  
ارض...  
برقع...  
الا...  
بسي...

هذا هو مقتضى الامر...  
في قوله...  
والجواب...  
من حيث...  
نفسه...  
نفسه...  
الجزء...  
مقتضى...  
تتولد...  
فلا...  
والسنة...  
ايشان...  
بخت...  
مثل...  
والله...  
خير...  
من...  
والمع...  
عذاب...  
م...  
اي...  
ارض...  
برقع...  
الا...  
بسي...



فصل في بيان  
الصفات والصفات  
التي هي في  
الصفات

صلى الله  
عليه وسلم  
الذي  
هو  
الذي  
هو

كأروى عن عكرمة أن امرأة طويته و خلت على النبي ثم أتته  
مما لم يرد قال ما كنت حين طويته الفاقة فقال له دم  
الغفلى فافضت بصفحة من اللحم فقالت ما كنت  
ما كنت إلا ما فيها