

الحمد لله



أندلس الخروزي

كتاب في شرح

٣١

عبد

استدراج
التاسع من شرح الامام العترة
عليه السلام في شرح البخاري رحمه
الله ونفعنا بها والعلين
امامنا سيدنا
تقريباً
بالحسن

١٣١٨

٤٤١٧٩

عبد





بسم الله الرحمن الرحيم
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما كثيرا
قال في فتح الباري حذف بعضهم السجدة

كتاب الادب

وهو الاخذ بمكارم الاخلاق واستعمال ما يحمد قولاً وفعلًا او هو تعظيم
من فوقك والرفق بمن دونك او الوقوف مع المستحقين **باب**
البر للوالدين والاقربى وغيرهم **والصلوة** للارحام قال القرطبي
الرحم اسم لكافة الاقارب فغيره في بني المرحوم وغيره واجمعوا على ان
صلوة الرحم واجبة في الجملة وان قطعتمها معصية كبيرة والصلوة
درجات بعضها رتبة من بعض واكثرها ترك المباحة وصلتها بالكلام
ولو بالسلام ومما ينبغي ذلك باختلاف القدر والماضي فيها واجب
ومما يستحب ولو لم يصل عاينها لا يسي قاطعا ولو قصر عما قدر
عليه والبر بما اخرج من فضل لصاحبه الى الجنة وحذف بعضهم لفظ
البر والصلوة في الفرع كقولهم بعدة قوله بان وكنت بعدة **ووصية**
الانسان بالبر والبر في بعض النسخ حسنا والمراد اية العنكبوت
والذي في اليونانية بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الادب **باب**

بسم الله الرحمن الرحيم

تدبر لا يبرق قاطعا اي على معنى
انه يبرق عليه الام في هذه
صالحه

قول الله تعالى

قول الله تعالى ووصينا الانسان لوالديه ولا بين ذر والاصلي
زيادة حسنا ووصي حكم حكم امر في معناه ولقرنه لقال وصيت
زيدا بان يفعل خيرا كما تقول امرته بان يفعل ومنه قوله تعالى ووهبنا
لها ابراهيم بنه اي وصاه بكلمة التوحيد وامرهم بها وكذلك معين
قوله ووصينا الانسان لوالديه حسنا ووصياة باسما والديه
حسنا ويايلا والديه حسنا اي فعلا ذا حسن او ما هو في ذاته حسن
لفظ حسنة ويجوز ان يجعل حسنا من باب قولك زيد اياها خيرا لضرب
اذ ارادته متميضا للضرب فتنسبه باختيار اولها او اقول بها لان التوسيم
بها والى عليه وما بعده مطابق له كانه قال اولها امره فاولا تطعمها
في الشرك اذ امره ان عليه ونه قال حديثنا ابو الوليد همام بن عبد
الملك الطالبي المألف قال **حسنا حسنة** في الحاج المألف الوسيط
العتكي قال **الوليد بن عتبة** وللاصلي العنزاد بفتح العين المهملة
وسكون الحمية وفتح الميم اي ولده الالف لان خربت العدي
الحسين بالافراد وهو من تقدم بتم الراوي على الضمعة وضوحا في
وكما سميت بتمه كثيرا وليس في نسخة الفرع لفظ اخر في وهي
ثالثة في اجملها **قال سمعت ابا عمرو** يفتح العين سعد بن ابي السبياني
يفتح القية بعد هاتمية ساكنة فوجهة قال في ثبوت فناسية
بفتح الهمزة صاحب هذه الدار واومارهم في اليونانية اي اثار
بها في دار عليه **الدهان** مسعود رضي الله عنه قال سالت
ابن ابي عمير رضي الله عنه **اي العمل** احب الي الله عز وجل مبتدئا
وجتر او موضع محمول القول مقدم را اي فقلت اي العمل واجبت
افعل تفضل قال صلى الله عليه وسلم **الصلوة على** وفيها قال
عبد الله ثم قلت يا رسول الله **تم اي** وكذا لم يضبط في الفرع
كامله البيا وكنت في فيما في الفرع كذا قال الغالب في الصواب
عدم تنوينه لانه موقوف عليه في الكلام والسائل يتنظر الجواب
واليتون لا يوقف عليه اجماعا فتونبه ووصله بما بعده خطأ
صوفى عليه وفتح لظنهم لو بنى بما بعده قال صلى الله عليه وسلم
تم في الوالد بالاحسان اليها وفعل الجمل معها وقيل ما سر لها
ونفذ منه الاحسان اليه صدى تم ما في الفصحى وقال السعدي ان
عيسى في قوله تعالى ان اشكر لي ولو انك من فضل الصلوات الحسن
فقد شكر الله ومن دعا لوالديه عقيب الصلوات فقد شكرها وقطف

توك او ما صرنا ان حسنة
اي في يومه على حدس يد عدل

من الكبار والارثي لعنوا ان الكبار متفاوتة بعضنا اكثر من
 بعض والذرية حسب الجهور وانما كان السب من الكبار لان
 من العقوبة وهو اشارة في مقابلة احسان الوالد والكرامات
 لحقوقها ان **لعن الرجل والديه** ترجمه بلفظ السب وساقه
 بلفظ اللعن اشارة لما وقع في لعنة الحديث **قيل يا رسول الله**
وكيف يلعن الرجل والديه هو استبعاد من السائل لان الطبع المستقيم
 يابى ذلك قال عليه الصلوة والسلام **ربيب الرجل** لفظ الرجل
 للاصلي والابن الوقت **آب الرجل** **يسب اياه** **ويب احمه** زاد
 ابو ذر والاصلي والابن الوقت **يسب اياه** **ويب احمه** وان لم يعاط
 السب بغير فقد يقع منه السب فاذا كان السب في لعن
 الوالد من الكبار فالصريح بلفظ السب وهذا الحديث
 اخرج مسلم في ابان وابوداود في الادب والترمذي في التيمم
باب احابته دعاء من يروى له قوله قال حدثنا حبيبه
ابن ابي عمير هو سبعة من الحكماء ابن محمد بن سالم ابن ابي هريرة ابو محمد
 الجرجاني مولاهم الذي قال **حدثنا ابن ابي عمير** **عن ابن ابي عمير**
 الاستدراك مولاهم انوا سحاق المذنب **الثقة** **كلمة** **ذات** **الثقة**
 قال ابن ابي عمير بالافراد وله من ذراخرا **فانعموا** **بن عمر** **ابن ابي عمير**
 رضي الله عنهما **عن رسول الله صلى الله عليه وسلم** **انه قال** **يسبوا**
بالجيم **الائمة** **نفر** **من كان قبلكم** **يتمسون** **خذتم** **المطرق** **قالوا**
ولك صلي **قا** **ووا** **المغار** **الجبل** **ولك صلي** **في جبل** **فاخطت**
بالحا **والفا** **المسند** **مة** **المهمل** **في** **عارة** **وله** **بن ذر** **عن**
الثقة **بن** **علي** **باب** **عارة** **من** **جبل** **فاخطت** **بن** **ذر** **عن**
مفتوحة **وله** **بن** **ذر** **عن** **الثقة** **بن** **علي** **بن** **ابن** **اطقت**
التي **اذا** **اعطيت** **فقال** **لعمري** **لعمري** **لعمري** **لعمري** **لعمري** **لعمري**
له **صالح** **اي** **خالصة** **لوجهه** **لا** **يزا** **فيها** **وله** **كلمة** **كما** **يدل**
عليه **قول** **بعد** **اتفق** **وهيك** **فادعوا** **الله** **لها** **لعنه** **بموجبها**
يقع **اوله** **وسكون** **الفاوض** **المؤكد** **ان** **الفرع** **مصلحة** **علي**
كشط **لغته** **اوله** **وقال** **الثقة** **بن** **علي** **بن** **ابن** **قال** **وقال** **ابن**
السنن **وكذا** **ارنا** **ه** **فقال** **اهد** **هم** **الهم** **ابن** **كان** **في** **والدان** **شجان**
كبير **ان** **رؤيته** **سما** **وكسر** **الفاوض** **جمع** **صلي** **كنت** **ار** **عن** **عليهم** **صين**
ار **عن** **معني** **الاتفاق** **وعده** **بغلي** **اي** **اتفق** **عليهم** **راعي** **الافئنان**

اسمها



فاذا احبوا عليهم

فاذا احب عليهم اي اذا اردت ان يما شدة من الرعي الى موضع
 مبتها ضمن رحمت معاني رددت **حليب** **عطف** **عارجة** **جواب**
فاذا اقول **بدا** **الوالد** **كيتبع** **الدال** **على** **التسنة** **حال** **كوف**
قيل **وهي** **او** **اعلمها** **استنباط** **بيان** **للعلة** **قيل** **ولذلك** **يسر**
الدال **ومعنى** **التحنية** **والنداء** **ي** **تقدم** **النون** **على** **الهمزة**
اي **بعد** **الي** **الشجر** **التي** **ترعا** **المواشي** **والشجر** **بال** **من** **المجزة** **والحم**
وله **بذ** **وعني** **المتمم** **السحر** **بال** **لسان** **والها** **المهمل** **ين** **قال** **في**
الفتح **والاول** **او** **في** **فان** **في** **الجزء** **ان** **رجح** **لعد** **ان** **يا** **ما** **فا** **قام**
نسطر **استغنا** **ظننا** **الي** **الصباح** **حين** **انبت** **ها** **من** **قبل** **الضم** **بها**
وزاد **المسما** **لوما** **ما** **انبت** **من** **الرعي** **حي** **امسيت** **فوجد** **بها**
قد **ما** **حليب** **يفتح** **الدم** **كما** **كنت** **حليب** **للم** **فبت** **بالحليب**
بكر **الحا** **المهمل** **الاناء** **الذي** **حليب** **فيه** **او** **باللح** **المحلون**
تحت **عند** **بوسما** **البره** **ان** **او** **قطعت** **الضم** **الهمزة** **من** **نومها**
وان **ابدا** **بالصية** **في** **السج** **فيلها** **والضمة** **بصاع** **عوق** **الضاد**
والعين **المجزة** **المفتوحة** **حين** **بينها** **الواو** **والواو** **الهمزة**
نون **تحت** **نوت** **ويصير** **ك** **من** **الموجع** **عند** **قدي** **بلفظ** **التسنة**
وله **في** **الحا** **في** **شر** **يعلم** **تقدم** **نقطة** **ان** **صوب** **على** **الفرع** **علم**
بذ **ذلك** **دا** **اي** **وي** **اي** **باب** **الوالدين** **والصية** **جمع** **المعلم**
الجز **فان** **كنت** **تعلم** **لبي** **فعلت** **ذلك** **بقا** **نقطة** **نقطة** **النا** **في** **هت**
الصحة **لها** **بضم** **الفا** **وسكون** **الرا** **في** **منها** **السما** **فخرج** **وايه**
عز **وجل** **تتمنى** **الرا** **من** **فخرج** **الله** **هم** **فخرج** **حي** **من** **منها**
السما **ان** **بائت** **النون** **له** **بن** **ذ** **عز** **الحوي** **والمهمل** **ومخوفا**
له **عن** **الاشمعي** **وسقط** **له** **صلي** **لفظ** **فرجة** **وقال** **الثاقب** **الهم**
الذي **نزل** **وله** **بن** **ذ** **رست** **عز** **احبها** **بضم** **الهمزة** **وكسر** **الحا** **المهمل**
كاشد **مما** **يجب** **الرجل** **النساء** **وله** **بن** **ذ** **عن** **الثقة** **بن** **علي** **بن** **الرجل** **بالاراد**
واشد **صغرة** **مضد** **مخوفا** **وما** **مضد** **اي** **احبها** **حنا** **مثل**
اشحاب **الرجل** **النساء** **طلبت** **اليها** **نقطة** **قال** **الا** **لنا** **نقطة** **نقال**
طلب **المفرد** **فاطلبته** **اي** **اسعفته** **ها** **طلبت** **والظلمة**
الحاجة **والطلب** **انجازها** **وقال** **في** **شرح** **المعجم** **مخوفا** **بضم**
فيه **معني** **الدرسي** **اي** **ارسلت** **اليها** **طالبا** **له** **في** **قائ** **اي**
فاعتقت **حي** **ايها** **بما** **يه** **دينا** **ر** **نقطة** **حي** **فجوت**

ووجهك فانرجح

ما ترميها فليعتبرها بها بكر القافر اي فليعتبر انبه عمي بالمائة
 دينار فلما قويت بين رجلها قالت يا عبد الله انك الله
ولا افصح الخاتم كناية عن الكرامة الالهية فقمت عنها وهي
 احب الناس الي الله قال في شرح الحكمة عطفوا علي مقدم
 اي الامم فقلت ذلك فان كنت تعلم اني قد فعلت ذلك ابتغا
وهي وسقط قد للاصلي وابي زور فافرح لنا منها من الضم
 فرحة ففرح الله **بمن حوز** ان يكون الله معجزة بني المعطوف
 والمعطوف عليه لنا ليد الابدال والضرع الي الله تعالى فله
 بعد المعطوف عليه وبدل عليه القيمة السابعة والله حق
 وانما كبر الاله في هذه القرينة دون آخيهما لان هذا المقام
 اصعب المقامات واسعها فانه يردع الهوي النفس خوفا من اللذات
 تعالى ومقامه قال تعالى واما من خاف مقام ربه وراى النفس
 عن الهوي فان الهمة هي الماوية قال الشيخ ابو حامد شهوة
 الفرج اغلب الشهوات علي الانسان واعصاها عند الميكان
 علي العقل في ترك الرها خوفا من الله مع القدرة وارتفاع
 الموانع وتبشير السان لاسماعه صدق الشهوة قال درجته
 الصديقين وقال **الاجر لله** ان كنت استامرت اجرام
 واحد **الفرق** اربع رتبة وضمة الروايشد بين الرائي واليق
 بفتح الزا كيدال سبع ستة عشر رطله وهي اثنا عشر مائة
 اصعب عند اهل الحجاز فلما قضى عمله قال اعطيتني حتى تقطع
 الهم ففرضت عليه حتى تقرك ورعت عنه فلم ازل
 ازرعه حتى صفت عنه بقران واعينها في فقال انك
 الله ولا تظلمني واعطيتني حتى بفتح الهم فقلت اذهب
الي هذا ذلك البقر يا لئد كبر ولك صبي وابي ذر الي تلك
 البقر اسم جمع يجوز تكريمه وباشبهه **وراعها** فقال انك
 الله ولا تظلمني الهم ساكنة محرم علي الهوي فقلت اني
 لا اهن اليك فخذ ذلك ولك صبي وابي ذر عن الكشمتي
 تلك البقر واعينها فاحذره فان تطلق فان كنت تعلم اني
 فعلت ذلك ابتغا وجهك فانرج لنا ما لي من هذه الفحة
 ففرح الله من وجل عنهم وسقط من قوله وقال الثاني الجاف
 لابي ذر عن الهوي وقال بعد قوله يرون منها السما وقص الحديث

بطور

بطور وهذا الحديث سبق في باب اذا اشتري شيئا له بغير ثمن
 اذ لم يكن ثمنه بالسوق هذا **باب** بالتقوى بذكره
عقوق الوالدين وهو ايدها او قها باي نوع كان من انواع الازد
 قال او كثر فيها عنه او لم يشهدا عنه او تحالفا فيما يمان او شهادا
 بشرط انتقام المعصية في العا من الكبار **وقال** عبد الله بن عمرو
 لفتح العاق في الفرع وعزاه في الفتح لله صلي اي عبد الله
 ابن عمرو بن العاصي وله من ذرهما قال الجاف بن عمر بن الخطاب
 قال وبالفتح لابي ذر وتي بعض نسخ وهو محفوظ ورسل
 المولى في الامان والبدور رواته الشعبي عن عبد الله بن عمرو
 ابن العاصي **عن النبي صلي الله عليه وسلم** بلغني الكبار
 الا انك بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس والماله الميسر
 وبه قال **حدثنا سعد بن حفص** ابو محمد الطحفي ولد طلحة
 ابن عبيد الله القرشي التيمي وقتل هو مولى الطلحة ابن
 عبيد الله وهو الكوفي القوي القوي يكون الهوي وفي الفرع
 بكرها بعد هاتمة ولعلها لعله سبق قلم في ناسخه اذ ليس
 في شاع المولى من اسمه سعيد بن حفص بالتحية بعد الاسر
 لع سعيد بن حفص بالتحية النقيال بالنور والقاصم
 المولى والمران عمر بن محمد بن عبيد الله وروي عنه
 بنو بن محمد والحسن بن سفيان وهو صدوق لكن اختلط في
 اخر عمر لم يرو عنه احد من اصحاب الكتب الستة او المتساي
 فما اعلم قال **حدثنا سليمان** بن ابي الجعة وسكون
 التحية بعد هاتمة قال في فتور بن عبد الرحمن الخوي
 المودب التيمي مولى بن المبرك الوهاوي ولم يرو عنه بن حفص
 في البخاري عن عني **عن منصور** بن المعتمر عن الحسين بن حفص
 المنددي بن رافع الكاهلي عن **ذر** بفتح الواو والذال الكلدية
 كاتب المذمة وموله **عن المذمة** ولد ضيل بن ابي سفيان روى
 الله عنه **عن النبي صلي الله عليه وسلم** انه قال ان الله
 عز وجل حرم عليكم عقوق الابيات بضم العاق المهملة من
 العق وهو القطع والسق حوسق عضا الطاعة للوالدين
 وذكر الامهات القاتلة كرهى عن ابي المولى عمير بن ابي
 في العج اولع هو غالب **ابن** ما عليكم اعطاه وله من ذرهما

الصحاح

ابو معاوية

ومعروف في بعض ما به وقد اختلفوا في تنوين علي اللغتين الربيعية ومهات
بغيره فعمل من الايتا والاصل التي فعلت اليه فيهما الي وصرم
عليك طلب ما ليس كمن اجنح وصرم عليكم واذا النيات بفتح الواو
وتكون الهمزة في الفعل مما لم يفتحه من قطع النسخ الذي
هو موجب حراب العالم واول من فعل ذلك قيس بن عاصم التميمي
وكره تعالى في قوله وقال وهو ما يكون من فضول الخالص عما
يحدث به فيها القيل لئلا يكون الاما الاصح ولا تعلم حقيقة وربما جرى
عنه ونجته اما من قال ما يصح وعرف حقيقة واستدله الي
نقته بعد وقد جرى لي منه في عنه فله وجه لانه لا يجر عن هـ
الكتبة في قبلا وقال لا بالتون فيها والاخر عدمه فيهما وقول
الموهرفي التما اسما مستد لا تان يقال كثيرا القيل والقال به قول
الذلق والكرم عليهما ميقب يقول بن ديق القيل لو كانا
اسماين بمعنى واحد كالقول لم يكن لعطف احدهما علي الآخر فاق
وقال في التفتح المشهور عند اهل اللغة فيها التما اسماين عربان
وبد هكها الالف والكم والمشهور في هذا الحديث بنا وهما عاب
الفتح علي التما فلهذا ما صيغ فيهما يكون التقدير ونهني
عن قول قيل وقال وفيهما صرما فاعل مستتر ولوروي بالتنوين
لما قال في المصايح الاحكام لادعا استار صرهما بل هو
فعله ما صيغ علي راي بن مالك في جواز حرابان الاستاد الي
الكمة في الواو المثلثة نحو زيد بن يثرب ففعل ماض ومن
حرف جبر ولا شك انما مستد اليها في التقدير اذا المعنى قيل وقال
كرهها عليه الكرام واسماين عند الجهور والفتح علي الحكاية
وتكره ان يكون غير اسم مستد اليه كما هو مقرر في محله انتهى
وكره نقاي له كثره السؤال له صلى الله عليه وسلم عن اماني
التي لا حابة اليها كما قال تعالى لا تتلو عن اشياء ان تبدلتم تسويلكم
او المراد له ساواني العلم سوال اسماين ومراد وحده ال ورايات الواو
عن احوال النباين وكره كثره ايضا اصناعة المال بانفاقه في غير
ما اذن فيه شرعا ان الله تعالى جعل المال قبا للمصالح العباد
ولي يندبرها تقويت لذلك والذي صححه التنوين ان صرفه في
الصدقة ووجوه الخيرات والمطاعم واعلم بسن التي لا يفتي حاله
ليس بتبدل بل ان المال ينجذ ليشغ به ويلتذ وهذا

الحديث

الحديث سبق في بان قوله تعالى لا يالون الناس الخاف من كتاب
الزكاة وفي الاستعراض الضاوية قال **حري** بالازداد وله من ذر
بالجح **سحاق** بن شاهين ابن المارث الواسطي قال **حدثنا خالد**
صون عبد الله الطيمان **الواسطي عن المزي** بضم الميم وفتح
الراء الاولي لولد هاشمية ساكنة سعيد بن ابي بن مسعود البصري
والجزيري نسبة الي حرير **عبد الله بن عبد الرحمن بن بكر**
عن ابيه ابن بكره تفتح **رفق الله عنه** انه قال **قال رسول**
الله صلى الله عليه وسلم الابا التحفيق حرف استفتاح وضع
لتبنيه المما طب علي ما تكلم به من بعد **اسمكم** اخبركم **باصبر**
اللباس مع كبره واصلاء وصف مونت اي الفعلة الكسبية
ونحوها وكرها باعتبار ردة مفسدتها وعظمتها **قلنا** وله بن
ذرقلنا **ابن رسول الله** اخبرنا **قال صلى الله عليه وسلم**
احد اهل **الشر** ان الله عز وجل غم في العباد واللوهية او المراد
مطلق الكفر علي اذ نوع كان وهو المراد هنا وحشية فالسفير
بالاشراك لقلبته في الوجود لا سيما في بلد العرب ولواريد
الاولي كان محكما بان اعظم انواع الكفر والارباب ان التقيل
اقبح منه في ردة لان في مطلق والاشراك اثبات وثانها **عمق**
الواو من مقطوع علي سابق وهو مصدغ وعق والدة لعق
عمقيا فهو عتق عاق اذا ذاه وعصاه وهو ضد البر واما
التعقيد المرم سرقا فقال بن عبد السلام اقف له علي ضابط
اعتمد عليه فانه لا يجب طاعتها في كل ما امران به وتبها في
انفاقا وقالوا عمن علي الولد الجهاد لغير اذ لها لما شق عليهما من
توقع قبله او قطع عمن منه في فتاوي بن الصلح العمق
المحم كل فعل يتاذي به الوالد ما ديا ليس بالهين مع كونه ليس من
الافعال الواجبة قال وربما قيل طاعة الوالد واجبة في كل ما ليس
بمعصية ومخالفة ذلك عمق **وكان** عليه الصلة **والكتم**
في حيلة من كان وسماها واسماها وجرها **قال الاوق**
وشهادة الزور من عطف التقير لانا قول الزور ان يكون
كفر او من ان يكون شهادة او كذب باخر من الكذبان او من عطف الخاف علي
العلم تقطعا لهما النوع لما تربت عليه من المفاسد وقال الشيخ بن ديق
العبد يتبي ان يحل قوله الزور علي شهادة الزور فانا لو حملناه علي

من خياركم ان يكونوا قسما من قسما ان الله يحب المقسطين
وهي رخصة من الله تعالى في صلة الله في لم نبدأ والمؤمنين
ولم نقاتلهم وقتل ان هذه اركان في اول الاسلام عند الموارنة
وترك الامر بالقتال ثم نسخ بآية فامتلوا المشركين حيث
وحيث يجمع وقتل المراد لك النساء والصبيا بالانهم ممن لم يقاتلوا
الله في دينهم وقال اكثر اهل النوازل في محكمه واحتموا جدب
اسما بل قيل انما نزلت كما ذكرنا عن صفح في سنة ابي داود
الطالبي عن عامر بن عبد الله بن الزبير بن ابيده ان ابا بكر
الصديق طلق امرأته في الجاهلية وهي ام اسماء بنت ابي
بكر فقد ماتت عليهم في الهدية التي كانت في الجاهلية بين رسول
الله صلى الله عليه وسلم وبين بقاقر بن يساف هدية الى اسماء
بنت ابي بكر قرطوا شيئا فلهت انه ليعمل منها حتى اتت النبي
صلي الله عليه وسلم فذكر ذلك له فاذن الله تعالى لانيهاكم
الله عن الذين لم يقاتلواكم الاية وحديث البان قد سبق في باب
الهدية للشركيين من كان الهبة والله الموفق **باب**
صلة المرأة اسمها ولها اي وكثرة التي تصل اسمها زوجا
وقال النبي ان سعة الامام فيما وصله الوليم في مستخرج
حديثي بالافراد همام عن ابيه عروة ان النبي عن اسماء بنت
ابى بكر رضي الله عنها انها قالت قد مات علي ابي وهو مشرك
في عهد قرشي ومدتهم اذ عاهدوا النبي صلى الله عليه وسلم
على الصلح وترك المقاتلة مع اسماء اي ابي ام اسماء والله يصلي
مع اسماء اي ولدها قالت اسماء فاستغفرت النبي صلى الله
عليه وسلم فقلت وليي فرعن الحويك والمسلمي فاستغفرت
النبي صلى الله عليه وسلم فقلت ان اي قدمت علي وهي راغبة
زاد البودرو الاصيلي فاصلا قال صلى الله عليه وسلم اني صلي
مك ومطالعية للشرحه ظاهره اذ قلنا ان الصلح في وها
راجع الى المرأة اذ اسماء كانت زوجة للزبير وقت قدومها وان
قلنا انه راجع الى الامم قد لك باعتبار ان يراد بلفظ اسماء زوج
ام اسماء ومثل هذا الجواز شائع وكونه كالماله ان اسماء هرقا
في الاوكب وقال بن نطال في الحديث من العفة اني صلي الله عليه
والم ابا له سما ان تصل اسمها ولم يشترط في ذلك مشاورة زوجها

وان للذرية

وان للمرأة ان تصرف في مالها بدون اذن زوجها وبه قال
حدثنا يحيى بن عبد الله بن بكير قال حدثنا الليث بن سعد انه ما
عن عقتل بفتح العين وفتح القاف بن خالد عن ابن سنان بن عبد
ابن سلم الزهري عن عبد الله بن عمر بن عبد الله بن عتبة
ابن مسعود ان عبد الله بن عمر بن عبد الله بن عتبة
نصفان حتى بن حري اجتمع ان هرقل بكر البها وفتح البرا وكون
القاف بعد ثمان م فصر ملك الروم ارسل اليها في ريب من
قرين وكانوا تجار في الهدية التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما دفنها ابا جعفي وكفار قرين الحديث وفيه فقال اي هرقل
فما امركم **ببعض النبي صلى الله عليه وسلم** فقال ابو جعفي **ابن**
بالصلة المعروفة والصدقة والفقان بفتح العين اللغ
عن المحارم وخوارم المرقع والصلوة وهذا الحديث سبق في
اوابل الجاركي وذكره هنا مختصا وعرضه هنا ذكر الصلوة
فتوجد منه الترجمة من مجموعها واطلها **باب صلة الاخ**
المشرك بالاضافة الى المفعول وطى ذكر القاع الى اي صلة المشرك
لا حيه المشرك وبه قال **حدثنا موسى بن اسماعيل السبوكي قال**
حدثنا عبد العزيز بن سلم العسماي قال حدثنا عبد الله بن
دينار المدني بن مويان بن عمر قال سمعت بن عمر رضي الله عنهما يقولان
راي عمر بن الخطاب حله سيرا باضافة حلة لثالمها وله في ذلك
بالسوق والسرا نوع من البرود فيه خطوط وكان من مر
تباع فقال يا رسول الله اتبع هذه الحلة والسبها بفتح السين
وفتح الموحدة يوم الجمعة اذا كان الوغد قال وله في ذرا الوغد
فقال انما يلحق هذه من الرجال من ذلك في اي من له نصيب له من
الدين ابي الخرق وهذا اذا كان مستحق لذلك او هو علي سبل
العتقية فان النبي صلى الله عليه وسلم لضم الميم وكرد
الموقية منها جليل فارسل عليه الصلوة والكم الى عمر بن
فقال لبي السبها وقد قلت فيها ما قلت من انه انما يلبسها
مرك خلة قاله قال عليه الصلوة والكم اني لم اعطها ليلسها
وليس بسبها او لفسوها اي لقطها بغيرك وله في ذر عن الكسبي
لسبها ولسوها فارسل بها عمر الى اخ له من امه اسم عثمان بن
حكيم او هو اخو اخيه زيد بن الخطاب اسمها اسماء بنت وهيب

واذا جازع

فهو من الحجاز وهو جرح من الرضاة لبيهم باليسوها
 لا من حوز الافان الفارحاطون بالفرح وكان عثمان المذكور من
 اهل مكة والارسال اليه قبل ان يسلم والمحدث سبق في الية باب
 فضل صلة الرحم يفتح الراوي كسر المهملة اي القارب
 وهم من بينه وبين الاخر يشبه سوا كان برئ ام لا ذم ام لا
 وبه قال حديثنا ابو الوليد هشام بن عمدة الملك الطحاكي قال
 حديثنا ابن الحجاج المافظ ابو نظام العسك امير المؤمنين
 في الحديث قال اخبرني بالافراد بن عثمان هو محمد بن عثمان ابن
 عبد الله بن مرقه بن هيب التيمي موله قال سمعت موهي بن طلحة
 ابن عبيد الله التيمي عن ابي ايوب خالد بن زيد انه يقصا ركي
 انه قال قيل يا رسول الله اجزف بالافراد فعمل يدخلني الجنة
 برحمة الله قال البخاري حديثه بالافراد وله بن ذر وهذق لوابي
 الفطيف عبد الرحمن وله بن ذر وعبد الرحمن بن بكر بكر الموحدة
 وسكون المجهة السيبانوري قال حديثنا ابن ذر بن ابي اسد
 البصري قال حديثنا ابن الحجاج قال حديثنا عثمان بن عبد
 الله بن موهب يفتح الميم وسكون الواو وفتح الهاء قال القطان
 وغير اسمه عمرو وابوه عثمان بن عبد الله التيمي الهاجعي
 موهي بن طلحة ابن عبيد الله التيمي عن ابي ايوب الانصاري
 روى الله عنه ان رجلا قيل هو ابو ايوب وقيل عمر كما سبق اول
 الزكاة قال يا رسول الله اجزف بن علي يدخلني الجنة فقال
 العموم ماله ماله استفهام كره من يتي للتاكيد فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ارب ماله يفتح الميم قال عياض رضى الله
 ان ابا ذر رواه ارب يفتح الميم وهذا كما قد تراه في بعض الروايات
 موحدة مضمومة بالرفع اي لاجابة ولا يذرع الموحدة والتمثال
 يفتح الميم وكسر الواو وفتح الموحدة من ارب في الكي اذ اصار
 ما هرا فيه فيكون معناه الميم من حسن قطنته والتمثلي
 ليوضع حاجته فقال النبي صلى الله عليه وسلم له لعبد
 الله لا تشرك به شيئا وتعلم الصفة المكتوبة وتوقيا الزكاة
 المفروضة وتصل الرحم قال النووي اي تحسن الى اقاربك عايتت
 علي حسب مالك وحاله من الفاق اوله م او زيادة او طاعة
 او غير ذلك وكان السائل كان لا يصل رحمه فامر به بذلك ذرها

تزعمه محمد بن عثمان بن موهي قال الكليني
 هو محمد بن عثمان ووم سبقت اسمه
 فقال محمد وقال البخاري بن عبد ربه
 حديثه في اول الزكاة اخبرني ان يكون
 محمد بن موهي بن عثمان بن موهي

فتح المجهة

لغت المعجزة وسكون الراء في دع الراحلة تسمى الى مثل ذلك اذ لم
 تنف لك حاجه فيما قصده قال كان اي الرجل كان على راحلة
 وكان النبي صلى الله عليه وسلم راكبا على راحلة والرجل اخذ
 بن ما بها فقال له صلى الله عليه وسلم بعد الجواب دع زمام الراحلة
 وهذا الحديث سبق اول الزكاة **باب اتم القاطع للرحم**
 وبه قال حديثنا يحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله ان بكير
 الخاوي الخزي وي موله عم المصنف قال حديثنا الله بن سعد ال مامع
 عن عجيل بنضم العيني بن خالد الايلي عن ابي محمد بن مسلم
 الزهركي ان محمد بن جبير بن مطعم قال ان ولابي ذر اخبرني ان
 جبير بن مطعم اخبره انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول
 لا يدخل الجنة قاطع لم يترك المفضول فيعمل العموم وفي الحديث
 المقرء عن عبد الله بن صالح قاطع رحم قال المراد المستعمل للقطيع
 بلا سبب ولا شبهة مع عمله بخرمها والايه فلهما مع السابقين
 الحديث اخبرني مسلم في الايدي وابوداود في الزكاة والترمذي في الايدي
باب يسط بضم الموحدة وكسر المهملة له في الزحف
نصا اليهم اي بسبب صلة الرحم ولا يذرع صلة الرحم
 بالله م قوله الموحدة اي لاجل صلته ما وبه قال حديثنا بالافراد
 بن الحجاج الخراساني المديني احد العلماء قال حديثنا محمد بن معمر
 يفتح الميم وسكون العين المهملة بعد هاتون القناري قال
 بن الاقراد بن معمر بن محمد بن معمر بن فضالة القناري عن
 عبيد بن ابي سعيد كيسان المقرئ عن ابي هريرة رضى الله عنه
 انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سوه
 ان يبسط له في رزقه بضم التحتية وسكون الموحدة وفتح السين
 المهملة وان يبسط بضم اوله وسكون ثابته اخره هم من المنسب
 وهو الشاكري بوض له في اي اجله وسبب له لان يبيع العير
 واصله من ابي ميثبه في الارض فاجتات لاسي له حركه في اي
 لا قد اهدى له في اي ان يوصل رحمه بضمها
 وصله وصلة كانه بالرحمة اليهم وصل ما بينه وبينهم فزعه في
 القرابة والزيادة في العير بالبركة فيه بسبب التوقيف في الطاعة
 وعمارة اوقاته بما تنفع في له خير وضيا نتماع الصياغ في عبيد
 ذلك او المراد بقا ذكره الجميل بعد ما لعلم النافع يستفيع به والصدقة

ميم

الحارثية والوليد الصالح فكانت سبب ذلك لم يمت ومنه قول
 الخليل عليه الصلاة والسلام واجعل لي لسان صدق في الاخرين
 وفي المعجم الصغير للطبراني عن ابن الدرداق قال ذكر عند رسول
 الله صلى الله عليه وسلم من وصل رحمه انى له في اجله
 فقال ليس زيادة في عمره قال الله تعالى فاذا جاء اجله لاية
 ولكن الرجل يكون له في الدنيا الصالحة يدعون له من بعده
 او الماديا لسنة الي ما ظهر للملائكة في اللوح المحفوظ ان عم
 ستون سنة الا ان يصل رحمه فان وصل ما يزيد له اربعون
 سنة وقد علم الله سبحانه وتعالى ما سمع من ذلك وهو من
 معاني قوله تعالى يحوي اليبس ما وبنيته بالسننة الي علم
 الله وما سوية قدرته لازيادة بل هي منحة بالسننة
 الي ما ظهر للنخلق في تصور الزيادة وهو من زاد الحديث
 وقال الكلب والصحاح في الالة ان الذي يحوي وبنيته
 ما لصحة الحفظه من قوله تعالى انما الله فانه
 ان يثبت ما فيه ثواب وعقاب ونحوه لانه لو كان منه واعوان
 كقولهم اكلت وشربت ودخلت ونحوها من الكلام وهو
 بان واسع المجال لان علم الله تعالى لا ينفذ اليه وهو
 سبحانه لا ياتيها وكل يوم هو في شأن ومن ثم كادت اقول
 انفسون فيه لا يحصر قال الامام تزييل ما لا يثبت ما لا
 من حكمة ولا يطبع عليه عينه احدا فهو كمنزلة الحكيم المستقل
 باليجاد والاعداد والاحياء والامانة والاعناء والافقار وغير
 ذلك سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون والمجادون علوا
 كبيرا وبنه قال **حدثنا يحيى بن علي بن محمد بن الحسين** عن
 عبد الله بن سيب اليربوعي قال **حدثنا الحسن بن سعيد** عن
عجل بن يعض عن النبي صلى الله عليه وسلم قال **من سئل عن**
قال اخبرني ما لا قراد انس ما كذا رضي الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من احب ان يسطر في رزقه وان يفسد
اي يوض لشيء اخره اي في اجلاه فليصل رحمه وهذه الحديث
اخبرني سلم في الادب والله اعلم هذا باب بالسنون
من وصل رحمه وصله الله بقطع عليه لفضله وله قال
حدثني بالخر والابن ذر بالجمع **بشر بن محمد المروزي قال**

اخبرنا عبد الله

اخبرنا عبد الله بن المبارك قال **اجونا مصونة ابن ابن**
متر برد يعض الميم وفتح الزاي وتشديد الراء المكسورة بعد هـ
 دال مهملة عبد الرحمن مولى هاشم المديني قال **سمعت**
عمر بن عبد بن نيار بالتحية والمهملة المنخفضة الواو الجان
 لضمها المهملة وموحدة بين يمينها القل المديني اختلفوا ولا
 لمن هو **حدث عن ابن هدير** رضي الله عنه **عن النبي**
صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل خلق الخلق
 جميعهم او المكلفين ومحملا ان يكون بعد خلق السموات
 والارض وبرزها في الوجود او بعد خلقها كسبها في اللوح
 المحفوظ او بعد انتم خلقا ارواح بني آدم عنده قوله
 المستبريكم لما اخرهم من صلب آدم مثل **الذريح اذ فرغ**
من خلقهم اي قضاة وائمه ونحو ذلك مما يشهد بانها
 قال الزجاج الفراع في اللغة على ضربين احدهما
 الفراع من فعل والآخر المقصد لشيء لقول قد فرغت
 ما كنت فيه اي قد زال شغله وتقول ساءت فرغ لفلان
 اي ساء حاله وقصد في قال الطبيب في حاشيته على الكشاف
 فهو من قول علي مجرد المقصد فهو كناية عن التفرغ على الكفاية
 المتكافية ثم استقرت هذه العبارة لئلا يفرغ لغيره وعن
 شانه لذلك المعنى والبعث الاشارة بقوله فرغ مستعار من
 قول الرجل لمن يمدده سافر في لك والوجه الاخر منزل
 على الفراع من الشغل لكن على سبيل التمثيل لانه قد يفرغ
 تعالى امر الاخر من الاخذ في الجز او الصل الكنوان والفقاه
 الي المكلفين بعد تفرغه تعالى الامر الدنيا بالامر والهن والامانة
 والاحياء والمنع والعتا وانه سبحانه وتعالى لا يشغل شأن
 عن شأن حال من اذا كان في شغل يشغله عن شغل اخر اذا
 فرغ من ذلك الشغل شرع في اخر وقد الم به صاحب المعاني
 حيث قال الفراع والآخر من عن المهام والله تعالى لا يشغله
 شأن عن شأن وقع مستعارا لله خذ في الجز اوحده وهو
 المراد فرغ قوله وقع ذلك فراعنا الي طرقت **انزل قالت الرحم**
 بلسان الحال او بلسان المقال وعلى الثاني هل يخلق الله
 فيها حياة وعقل وحمل القاضين عياهم على الحيا وانها من

في الخبر التاسع
 في الخبر التاسع

قوله اي قد تفرغ اي على الوجه
 الاول في كلامه بالزجاج

قوله الوجه الاخر في الثاني
 من كلامه الزجاج

في عبارة الطبيب وهو المراد في قوله
 فبعله كذا فراعناهم على طرقت التمثيل

كتابه عن اسم علم وجزم الهمزة في حواشيها في المراد الواصل
 ابن ابي عمير وفي سراج المريدين لابن العربي الواصل وانه في الفتح باب
 في شرح ابن عمير من طريق الفضل بن الوقت عن عتبة بن عبد
 الواحد بسند البخاري عن بيان بن بكر عن قيس بن الحارث
 عن عمرو بن العاصي رفق ان لبيبا بن طالب رحمة الله عليه **قال عمرو**
 وهو ابن عمير بن الخطاب رفقته في كتاب **محمد بن جعفر** يعني عبيد
 بن عمير رفقته **باص** بالفتح على الصواب ايمرؤس بن مينا بن بكر كتابه
 وضعف الخبر اذ يكون المعنى في كتاب محمد بن جعفر ان الواصل
 لانه لا يعرف في العرب قبيلة يقال لها الواصل بن مينا بن بكر عن قريش
 وسياق الحديث يشير بانهم من قبيلة صليبي السكبية وهم قريش
ليسوا بالواصل قال في الفتح وفي نسخة من روايته ابن ذر بن ابي
 والمراد كما قال السفاقي من لم يسمهم فهو من اهل الكوفة واداءه
 البعض وعلم الخطابي على ولاية الكوفة والاختصاص لاولاد الواصل
انما وفي الله يشهد به العاصم فالي المتكلم المفتوحة **وصالح** هو
 كوفيت من صالح منهم اكرم احسن وعمل صالحا وقيل هو من صالح
 وقيل الصابية وهو واحد اريد به الجمع كقولك لا تقتل هذا الصالح
 من الناس بن يد الحسن وقيل اصله صالح الجوف الخذف الواو من الخ
 سواقة للفظ وقال في شرح المشكاة المعنى لا اولى احدا بالعبادة
 وانما احب الله لما لم يرضه الواجب على العباد واجبا صالح
 المؤمنين لوجه واو الي من اولى بالعبادة والصلح سوا كان فردوي
 رحمن ام له ولكن اراى لذوي الرحم حرم بصله الرحم **من ادعيت**
ابن عمير الواو مفتوحة المعنى الكهانة والموجبة بينهما تون سائمه
 والسني منه صالح مفتوحة وهو موثقت عندهم وليس لقب البخاري
 الا هذا الحد يشكك من الابدال عن بيان ما بموجبة المفتوحة بتعريف
 المحبته وبعد الالف لوق تون بن بكر بالتي التوجه الاحسان عن **بين**
 هو بخارزم عن عمرو بن العاصي رضي الله عنه انه **قال سمعت**
النبي صلى الله عليه وسلم ولكن لهما اي لال ابي حرم قرابة ابها بنوع
 الميم وضعف الموصوف وشهد الله المصنوعه **ببلا** قال في شرح
 المشكاة فيه ما لغيره من غير واكثره الرحم بارض اذ ابدت بالما
 حقه بل لا اذ هرت واكثره وروي في انما رها ان الضميمة واكثره
 المحبة والصفاء اذ ان تون بن بكر في بيت واجد بت فلم تتر الالف

اخلاق

والقطعة

والقطعة يعني اصلها بصلتها ووجه التقدير سقط من رواية
 السني ولا يبيد ربلاها بعد اللهم **قال ابو عبد الله** الذي
 البخاري ببلاها اي بغير لام ثالثة كذا وقع وسبلاها بانثان اللهم
 اهورا واحج وببلاها لا اعرفه ووجه ما قال في الكواكب يحتمل ان
 يقال وجهه ان البلاجا معني المعروف والتميم كانت الرحمة
 مصونها اصنافها اربعة الغلابية فلهذا قاله اهلها هم وفيها اللين
 بابا والله اعلم وهذا الحديث اخرجه في البيان 5 هذا **باب**
 ما لتون بن بكر في الواصل التعريف كما بينه عليه في الكواكب
 للمجيب اي ليس حقيقة الواصل بالما في صاحبه مثل ما فعله
 اذ ذاك نوع معاوضة وله قال حدثنا محمد بن كثير ما لمئة العبد
البهرق قال اخبرنا عن التوركي عن الامم بن سليمان بن مهران
والبحراني عمرو بن الفخار والواو المعني لضم الفاء وقع لقان
 وقطر كسر الفاء وتكون الطاء المهملة بعدها ايمرؤس بن مينا بن بكر
 بالهمزة والموزن المشددة وبعد الالف طاء منهلة الخ ومي مول قص
 الله **عن عمار** وهو بخارزم عن عبد الله بن عمر بن الخطاب
 ابي الهادي رضي الله عنه **قال** احبنا التوركي بالسنه السابعة
 لم يوجه الي الحديث الامم سليمان بن ابي الهادي رضي الله عنه **وم**
سنة وقطر التوركي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في الفتح وهذا
 هو المحفوظ عن التوركي انه قال ليس الواصل بل الكافي الذي يطيب
 لغيره نظرا ما اعطاه ذلك الفخر ولكن الواصل بتعريف التوركي
 لكن مصحح عليه في الفرع المذكور اذ اقلعت بنتان ولا يبيد رفقته
 بضم او تون وكثر ثابته من اهل الجول **رحمه** وصلها الي الذي اذ انج
 اعظم والواصل ثابته مواصلة ومثاقبه وقاطعه والواصل من
 تفضل ولا تفضل عليه والمثاق الذي لا يزيد في الاعطاء على ما اخذ
 والقاطع الذي تفضل عليه ولا تفضل والحديث اخرجه ابو داود
 في الزكاة والترجمة في البر **باب** من وصل رحمه في التوركي
قال بعد هل ثاب عليه وله قال حدثنا ابو محمد الهادي ناقد قال
اخبرنا حبيب هو في اخبرنا عن محمد بن مسلم انه قال اخبرني
 بالافراد عن **ابن ابي عمير** بن العوام عن حكيم بن حزام بسند
 المهملة وفتح الزاي بنحو ثابته الذي رضي الله عنه اخرج انه قال
 يا رسول الله اريد امور ائمتنا اخبرني عن امور كنت اتحدث

حجة

تكرر قال في الكواكب عبا عن الكواكب قال
 البخاري وقع في كلام محمد بن ابي
 ببلاها بالهمزة بعد الالف ولو كان ببلاها
 باللام لكان اجود معني واحج قالوا
 اسرف ببلاها ووجه اخبرني عن امور



ابن ابي يعقوب الضبي الكوفي عن ابن ابي عمير بصح النون وكوفي
 العيني الميموني عبد الرحمن اول يعرف اسم ابيه انه قال كنت
 سائلا لابي عمير رضي الله عنه اي حاضر عنده **وساله رجل**
 قال لما حفظ ابن عمير عن ابي عمير عن **المعوض** زاد عمر بن حازم
 عن محمد بن ابي يعقوب عند الترمذي بسبب الحسد وفيما يخطب
 في النجف قال ابن ابي عمير عن ابي عمير **قال** سمعت
 ابا عمير يقول ان الذي ياتي في فلاة من اهلها ما واصل
 في الفج والخلق الراوي الذي ياتي على المعوض لقرينه منه وما
 كما في المعوض معنى زياد في ما ذكره المزمع اذ اقلتم **فقال**
 له من اي من اهلها دانت فقال **لما روى من اهل العراق**
قال ان عمر بن حفص الظوايقي هذا يسألني عن دم المعوض وقد سئل
 ائمة النبي صلى الله عليه وسلم الحين ابي عمير **سمعت النبي صلى**
الله عليه وسلم يقول لعلي بن الحسين رضي الله عنهما **يا علي**
يا الحسين اول من ذكر عن الجوي والمحملي رجاى وله بن ذر الضاعن
 الكندي رجاى بن زياد قال المناقب اي هانز بن زرق الله الذي
 رزقته من الدنيا اواراد بالرجاء المسموع اي الهاجما اكرم في الله
 ورجاى به لان الاولاد سمعون وبسببوت فكلامهم من جملة
 الراجين وبه قال حديثنا الواليمان الحكم بن باقر قال **اخرنا نقيب**
هو حرم الخافض ابو بشر الحمصي مولى بني ابي عمير عن ابي عمير
 سمعت ابا عمير يقول ان اولاد ابي عمير عبد الله بن ابي عمير بن عمرو بن
 حرم ان عروة بن ابي عمير بن العوام اخرج ابا عمير رضي الله عنهما
 زوج النبي صلى الله عليه وسلم حديثه قالت جارية امارة
 معها ولابن ذر ومعهما النباتان لما قال الخافض ان حرم اتف على
 اسماء بن سنان فلما جدد عندى عمر مرة واحدة فاطمها ياها فقسمتها
 سكون المشاة العوقية بيني وبينها وفي رواية مسلم بن ابي
 عمير بن مالك عن عائشة فاطمها ثلثة ثمرات فاعطت كل واحدة
 منها ثمرة ورفعت ثمره الى فمها لتاكلها فاستطعمتها النساء
 فسقت الثمرة التي كانت تريد ان تاكلها فيجعل في طريق الجمع
 اذ قولها في حديث عروة فله عندى عندها في اول الخاك
 سوي واحدة فاعطتها ثم وجدت ثمرتين اولم تجد عندى عن
 واحدة اخصها بها وعمل على التقد دم فامتها فرجت هو

حز عندك



من عندك وقد دخل علي النبي صلى الله عليه وسلم فحدثته بحزها فقال
 عليه الصلوة والسلام من ايها التحيبة المفتوحة من الولاية زهدهم
 النباتان سبوا ولابن ذر عن الكندي من ابي عمير مضمومة من الابل
 من هذه النباتان في فتح البارقي واختلف في المراد بالاسم هل هو
 حبسهم وقال في فتح البارقي واختلف في المراد بالاسم هل هو
 نفس وجوده من اوتاهي ما لصد منهن وصل هو على العموم
 في النبات او المراد من انتم منهن بالحاجة الى ما يفعل به وقال
 الترمذي ما سماهن اسلا لان الناس يكرهون في العادة قال
 تعالي واذا اسرا احدكم بالانثى لخل وجهه مسودا او صولك فاحسن
البياتي فيه اخبار بان المراد من قوله في هذه الكثر واحدة فلائحة
 للبحس كما موروث حديث بن عباس عند الطبراني فقال رجل من
 الاعراب او انتيتي فقالوا **واشيتي** ويحدثني ابي هريرة قلت
 وواحدة قال وواحدة وزاد من ما جبه والعمري وسماها وكساهن
 في الطبراني في حديث ابن عباس فانفج عليهن وزوجهن واحسن
 اذ بهن وفي رواية عبد الحميد فصبر عليهن **في له** ستر اي محابا
 في العار وقنه تاكيد حقوق النبات لما ذن من الضعف غالبيا
 عن المعينام تصالح الضمير في ذلك في الذكور والحدث اخرج مسلم
 في الزينة والترمذي في البروق قال **حدثنا ابو الوليد** همام
 بن عبد الملك قال **حدثنا الليث** بن سعد الامام قال **حدثنا**
محمد بن هرون بن ابي عمير كسانا المقري بن ابي عمير قال **حدثنا**
عمر بن سليم بن عتبة العيني وضمه النبي اله نصارك قال **حدثنا ابو**
قتادة الخارث بن ابي الانصاري قال **خرج** علي بن ابي طالب رضي الله
 عليه وسلم وامامة بضم المخرج التمرة وكصفا اليه بنت ابي العاص
 ابن الربيع الاموي وهي ائمة تزييت بنت النبي صلى الله عليه وسلم
 علي عاتقة **فصل** في زنا وفي سقاي داود الطبراني المعرف في
 المعنى الكبير للطبراني **فصل** في الصبح فاذا ركع **وضع** يده في المعقوف
 ولابن ذر عن الكندي وفيها اي بالارض حبسه ان تقط واد
رفع راسه من الركوع **رفع** يده من الارض وفي الواجب سيرة المصلي
 من اوائل الصلوة اذ اسجد وضمها ولا منافاة بينه وبين رواية
 الباب في محل علي ان كان يفعل ذلك في الركوع والسجود وفي
 داود من طريق المقري بن ابي عمير وبسليم حتى اذا اللذان يركع

اخذها في صحتها لم يكن ويجل حتى اذا فرغ من سجوده وقام اقبل
 فردد هاتي مكانها وهذا اصح في فعل الرجل والوضع كان من
 لامنها ومناسبة الحديث لما تفرغ به من فعله صلى الله عليه وسلم
 مع امامه من الرجل المتصدق للشفقة والرحمة لا ينة است
 والحدس سبق في باب من جعل جارية يبيعهم في كتاب الصلاة وبه قال
 حدثنا الوالدان فيهم بن نافع قال امرنا سميع هو بن ابي حمزة
 عن الزهري محمد بن مسلم انه قال حدثنا ابو سلمة ابن عبد الرحمن
 ابو عوف ان ابا هريرة رضي الله عنه قال قبل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الحسن بن علي بن ابي طالب بنه فاطمة رضي الله عنهم وعنده الاصح
 ان جازي عن النبي حال كونه جالساً ولا يروي ذر والوقت والاصلي
 وانما عاكر جالس بالرفع وكان ان فرغ من الموضع وجن عليه
 والواو في وعنه الخ قال ان في قوله ما قبلت منهم
 احدا فنظر اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال من لا يرحم
 لا يرحم بفتح التيمية في الودع وضرباً في كفاي والرفع والجرم في
 اللعظ في الرفع على الخ قال القاضي عياض وعليه اكثر الرواة
 والجرم على ان من شرطه كمن قال السهلي جمل على الخ شبه
 سياق الكلام من لانه مردود على قول الرجل اني عثر من قوله
 ان الذي فعل هذه الفعلة يرحم ولو جعلت من شرطه لانه
 الكلام من مما قبله بعض الانقطاع لانه الشرط وجوابه كل من
 مستأنف لان الشرط اذا كان بعد فعله فاعني فاعني ما ورد
 من غير ان لا يكون له تعالى ووزم لوم من بالله ووزم بيت
 وانما كان الخبر جازي القول زهير ووزم لا نظم الناس نظم
 انتهى ولعقبه صاحب المصباح فقال نقله القطاع الكلام
 عما قبله على لغة بكون من شرطه بان الشرط وجوابه كل من
 مستأنف غيرهما فان الخبر مستأنف سوا جملته من موصول
 او شرطية وتقدم به الذي فعل هذه الفعلة يتان مثله على ان
 شرطية اي في فعل هذه الفعلة فله ينقطع الكلام ويصير
 مرتطفاً على ان شرطاً ظاهره والرحمة في الخلق المقصود
 والرحمة وهذه الايجوز على الله تعالى ومن الله تعالى الرحمة عن
 رحمة لان زور لده القلب فقد رضي عنه اواله تمام اولاده
 الخ لانه الملك اذا عطف على رعيته وورق لهم اصابعه

والفاعة



والفاعة والحاصل ان له ولي على الحقيقة والثانية على الخارجه
 من لا يرحم سئل جميع اصناف الخلق وغيرهم البر والقاهر في القاطع
 والهمم والوحي والطين في الحديث ان تكسب الولد غيره من
 الممارم وغيرهم اعمالك للسقم والرحمة للذرة والسبوة وتملك
 الضم والشم والمفارقة والحديث من افراجه وبه قال حدثنا
 ابو سحر الزبيري قال حدثنا سفيان الثوري عن همام عن ابيه عروة
 ابن الزبير عن عائشة رضي الله عنها انها قالت ما اعزني اب
 النبي صلى الله عليه وسلم قال الحافظ محتمل ان يكون هو الاميرع ابن
 حاسب ووقع مثل ذلك لعبيسة بن حصن اخو جده الوطائي ابو
 سبدر جالب ثقات وفي كتاب الاغاني لابي الفرج الاصبهاني في
 باسناده عن ابن هريثم ان قيس بن عاصم دخل على النبي صلى
 الله عليه وسلم وذكر قصة شيماء بلغته حديث عائشة ويحتمل كتم
 فقال **تصليوب** كذا في اداة الاستعانة والتكسب في القبول
الصياح في المصباح وعند سلم فقال نعم قال لنا ما نقبل فقال
قاي صلى الله عليه وسلم **او املكك لك** بفتح الواو والفتح الواو
 في استعانة والواو للتعطف على مقدر بعد الامر نحو او محرم هو
الملك **الله** **من قلبك الرحمة** بفتح الهمزة مفعول املك اي
 لا اقدر ان اجعل الرحمة في قلبك بعد ان تبرعوا به منه وقال
 الاثر في مما نقله في شرح المشكاة بروي بعد التمام في مصدره
 وقد روي أيضاً قاي له املكك لك دفع من الله من قلبك الرحمة
 وقال الشيخ نور الدين الهجرى ويحتمل ان يكون مفعول املك
 محذوفاً وان ترع في موضع نصب على المفعول له على انه
 نقل للشيء المستفاد من الاستعانة لا تبارك الاطباء والتقدم
 لا املكك وضع الرحمة في قلبك لانه يرحمها الله منه اي النبي
 ملكي لك كمنع الله اياها من قلبك انتهى وروي
 بكر الهمزة شرطاً وحز اوه محذوف وهو من جنس ما قبله
 اي ان ترع الله في قلبك الرحمة لا املكك ردك هالك لكن
 قال الحافظ ابن حجر انما لفتح الهمزة في الروايات كلها انتهى
 وقول صاحب التيقن والهمزة التي او املكك لك الله استعانة
 النبي اي لا املكك لك ليقبض في المصباح بانها لو كانت للترع
 لا اقتضت وقوع ما بعدها لا نقبه اي نحو ليعيدون ما

ان ترع

عن ولدها حكمة ان تضيقها في حية الاصابة وفي رواية عطا
 فيها ساطعون وبها ترحمون وبها تعطف الوحش على ولده
 وفي حديث سلك فيها لتعطف الوالدة على ولدها والوحش والطي
 بعضها على بعض ويزاد انه كلما يوم القيامة مائة رحمة بالرحمة
 التي في الدنيا وهذا الحديث اخرجه مسلم **باب قتل الولد**
 اي قتل الرجل ولده **حكمة** ان ياكل معه ولا يفر عن المأكل
 والاشربة **باب التوبخ** اي الذم اعظم وتة قال حدثنا محمد
 ابن كثير قال قلت لعبد بن محمد **حكمة** ان ياكل معه ولا يفر
 عن المأكل من ابن وابل يفتق بن سلمة **باب حرم**
 بفتح العين بالبرق وعدم في التوبخه وسر جليل بفتح الج
 المعجمة وفتح الراء سكون المهملة وكسر التوحه وتعد الحثية
 الساكنة لام المهملة اي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه
 انه قال قلت يا رسول الله اي الذنبا اعظم قال صلى الله عليه
 وسلم ان جعل لله ثمة انكر التوبخ وتعد بدال المهملة منونة
 اي شريك والذم المثل ولا يقال الا للمثل المماثل المماثل وهو الخال
 انه خلقك ثم قال اي يا مسعود ولا يفر ذرقت ثم اي قال عليه
 الصلوة والسلام **باب تغفل** ولده حية ان ياكل ولا يفر عن
 الكسما هي ان يطعم مقله قال ابن مسعود ثم اي قال ان يفر اي
 حيلة بالحاء المهملة اي زوجه جارك لا ذنبا ساعة على ارجح
 الاحسان وانزل الله تعالى لصدقي قول النبي صلى الله عليه
 وسلم في سورة الزكاة والذن لا يسعون مع الله **باب الاشر**
 زاد التودر **باب** وهذه الحديث سبق في لغت الزكاة في كتاب
 التغير **باب وضع الصبي** في الم شق وتقطعا عليه
 وتقط الا يذلفظ باب في الثاني رفع وتة قال حدثنا ولا يفر ذر
 بالازاد محمد بن المشي الوهمي الغوري قال حدثنا يحيى بن سعيد
 القيان عن همام انه قال اخر من الازاد بن عروبة ان الزيد بن
 عاتق رضي الله عنه اجاب انه النبي صلى الله عليه وسلم وقطع
 صيا هو عبد الله بن الزبير كما عند الرازي او الحسن بن علي
 كما عند مالك في حقه بفتح الحاء المهملة وكسرها وسكون الجيم حال
 كونه حيا كان ذلك حنك تيم بعد ان مضى باقبال الصبي
 عليه اي على نوبه فدعا صلى الله عليه وسلم بما فاقه اي اتبع القول

بالحا وهذا

بالحا وهذا الحديث قد سبق في بيان قول الصائغ فكان الطهارة
باب وضع الصبي على الفخذ وده قال حديث بالازاد ولا ي
 ذر والعزم بالجمع عبد الله بن محمد السندي قال حدثنا عازم
 ما لعلى المهمل ولقد املق را مسورة فمجد من الفضل
 السدي وهو من شاع المولى وده الملق را مسورة فمجد
 ابن الفضل السدي وهو من شاع المولى وده الملق را مسورة فمجد
 ما لواسطه قال حدثنا المعمر بن سليمان حدث عن ابيه سليمان ان
 طرخان النبي انه قال سمعت ابا عمير بفتح الفوقية طريف
 بفتح المهملة وكسر الراء فاما بما لده بالجمع العيني بضم الهم
 وفتح الجيم **باب** عن ابن عمير بن عبد الرحمن بن مولى الهندي بفتح
 التون ويكون الها حية اي حديث اما حنة ابو عثمان الهندي
 عن اسامة بن زيد رضي الله عنه انه قال كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يامخذه في فخذيه على فخذيه بالمخضين بفتح الخي
 اي على عاتق فخذيه الاخرى بالثانية ولا ي ذر الاخر بالثانية
 واستكمل باذ اسامة استن من الحن بكثرة لان صلى الله عليه وسلم
 امره على حية عند وفاة النبي وكان عمره فيما قيل من سنة
 هبيلة وكان سن الحن اذ ذاك ثمان سنين واجيب باحتمال
 ان يكون اقوله زيدا على فخذيه لغير مرض اصابه فمضى بغير
 التوبة كما يدعيه له وقيل العرف فاعلمه على الاخر او ان اصبه
 اقطرها ليس في وقت واحد او عن افعاده عما فخذيه
 لينظر في مرضه فمولى بفتح الخي على فخذيه مبالغة في شدته
 منه ثم بضمها ثم بفتح اللام **باب** يكون الميم على الحرام
 اي صل حرك المهملة في ارحمها بضم الميم اية اية لها والقطر
 عليها والحديث سبق في فضائل اسامة وفضائل الحن وده قال
 البخاري عن علي بن هرون المديني انه قال **باب** حدثنا يحيى بن سعيد
 القطان قال حدثنا سليمان بن طرخان بن طرخان بن طرخان بن طرخان
 الرحوي ان مولى قال النبي صلى الله عليه وسلم ان يفر ذر
 السابق فمجد ما حديثي تة التوبة وقع في قلبه من حديث
 لك فعل سمعته من ابن عمير بن عبد الرحمن الهندي او سمعته
 من ابن عثمان بن عفان واسطه قلت في نفس حدثت بفتح الحاء والذال
 كذا في النزوع واصله في نسخة حدثت بضم اوله وكسرها ينة

قد اقدت يد اهل علمه
 من قلمه اسامة بن زيد

به بهذا الحديث كذا وكذا اي كذا فلم اسمعه من ابن عمي
 البغدادي فظنرت في كتابي فوجدته اي الحديث عندي مكتوبا
 فيه فما سمعت منه فزال الشك من عندي اي اعتمادا على
 خطه وان لم يتذكر وهذا هو الراجح في الرواية قال في فتح
 الباري فكان اسمعه من ابن عمي عن ابن عمي ان نعم لقي ابا عثمان
 سمعه منه او كان سمعه من ابي عثمان فثبتته فيه ابو عمي هذا
باب بالتقريب من العهد وهو كما قال في النهاية هو
 الخلفاء ورعاية الحرمة او حفظ الشيء ومراعاة حال الاعداء
 حال كما قال الراغب من الاعيان اي في الحال وله قال حدثنا
 ولابي ذر حدثني عبيد بن اسماعيل البجلي قال حدثنا
 النوايسة محمد بن اسامة عن هشام بن عروة عروة بن
 النضر عن عائشة رضي الله عنها انها قالت ما عرفت ما
 نافية على امرأة ما عرفت موصول اي الذي عرفت على اي من
 حديثه رضي الله عنها ولعله هلك قبل ان يزوجني صابرا
 الله عليه ولم يولد مني لما اي لاجل ما كنت اسمعه من ابي
 ورايها شيئا اكثر ذكره ولقد امره من عن وجهه ان يشرها
 بسبب في الجنة من قصب من لولم يوجوه وان كان مخففة
 من العقلة اي وان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحفظ
 ما بعد كانه من ذليل في الشاة بله من التاكيد اي في الجنة
 في حلتها منها اي من انما المذكور في زاد في فضل حديثه
 ما ليسوعى وبلغت بعد بها الخلق بهاها وفي المعنى ارجح في
 الخليل سوي في المذكور والموت لان في الاصل مصدر فوكت
 قلنا ناطل بن الحاشية والحاصل ان ما كان من المصادر اسما
 سوي في المذكور والموت والموت وعزم وجوز بعضهم ان يكون
 هذا امر حيد واقامة المصافق اليه مقامه اي في بعد الال
 خلتها فان قلت ما وجدنا المطابق بين الحديث والترجمة اجيب
 بان لفظ الترجمة ورد في حديث عائشة عند الحاكم والبيهقي
 في الصحيحين طريق صالح ان رستم عن ابن ابي ملكة عن
 عائشة قالت ما نعموز الي البلي صلب الله عليه وسلم فقال
 كنوا انتم كنوا كنتم كنتم فبها نأقالت بخير باب
 انت راى يا رسول الله فلهما خرجت قلت يا رسول الله

خلفها

تقبل على هذه

تقبل على هذه العوزة الاقبال فقال باعائش الهياكمت
 تا لتنا زمانا حديثا فان حسن العهد من الامان قال يحيى
 البخاري بلائارة على عادتكم تحبكم الملاذ هناك لعمري الله
 نقالي بالرحمة والرفقون **باب فضل من يعول بها اي**
 يربيه ويقوم بمصالحه من قوت وكسوة وعرضه وانه قال
حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب الجبلي البصري قال
حدثني بالافراد عبد العزيز بن ابي حازم باحا الميموني والرازي
 قال حدثني بالافراد الضابي ابو حازم سلمة بن دينار قال
 سمعت سهل بن سعد الساعدي عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ولم انه قال انا وكافل اليتيم القائم بمصالحه في الجنة هكذا
 وقال اي اشار بصيغة بالثنية النسابة بالموحدتين
 سهل بن القوي الالوي مستدرة ولا يبي ذرعي الكشي في الساحة
 بالتحديد الموحدة الثانية التي يشار بها في تسمية الفضلة
 وتسمى بالنسابة ايضا لانه سبب بها الشيطان جنبه والوجه
 زاد في اللعان وخرج بسببها اي بن الساسنة والوسطى قال ابن حجر
 وفيه التبادر الى ان بن درجة النبي صلى الله عليه وسلم وكافل
 اليتيم قد رفاون ما بين الساسنة والوسطى وهو نظر قوله
 فبئس انا والساعة كما بين والحديث سبق في الطهارة واخرجه
 الترمذي او دوو الترمذي **باب فضل الساعي على الارملة** بفتح
 الهم ولم قال **حدثنا** اسحاق بن عبد الله بن ابي اوسين
 قال حدثني بالافراد مالك الامام عن صفوان بن يحيى
 بن وفتح اللهم مولى حميد بن عبد الرحمن بن ابي برفق
 الي النبي صلى الله عليه وسلم قال في الكواكب هذا امر لانه
 صفوان تابعي لكن لما قال برفق الي النبي صلى الله عليه وسلم
 مسند مجهول لانه لم ينكره فيه فانه اما للنساء او كقول اخر
 ولا يخرج بسببه **قال الساعي على الارملة** التي لا زوج لها
 تزوجت قبل ذلك ام لا وهي التي فارقتها زوجها عن غيبه
 كانت او فقارة قال ابن قتيبة سمعت بك كذا ما غصص لها من
 الارمال وهو الفقير وهذا ان زاد فقير الزوج **والساعي**
 والساعي هو الكاسب لها العامل لكونها قال القوي قال
 في شرح المسكاة وانما كان معاني الساعي على الارملة ما قاله

12

لا صلى الله عليه وسلم عداه بعلما مضمنا فيه معنى الانقاف
وقوله **كألهة في بيت الله** أي في الأجر **وكما الذي يصوم النهار**
وطيق الليل منتهجا أو الشك من الراوي تعيينه يابن قريبا
أذنا الله تعالى وله قال حدثنا **سما عيل** ابن عبد الله الأوسي
قال حدثني بالرافد مالك الامام عن **نور بن زيد** بالمثلثة وزيد
من الزيادة **الذي يكسر الدال المهملة** ويكون التهمة بغير همز
وكسر اللام **المدني** عن **ابي الغيث** بالهمزة والمثلثة **سالم مولى**
عبد الله ابن مطيع عن **ابي هرون** رضي الله عنه عن **البيهقي**
صلى الله عليه وسلم أي مثل الحديث السابق **باب فضل الساعي**
على المكي أي لاجل المكين وهو كاسب وله قال **حدثنا** عبد
الله بن مسلمة **القفني** قال حدثنا مالك الامام **الاعمى** بن اسحق
الاصمعي عن **نور بن زيد** الذي عن **ابي الغيث** سلم عن **ابي هريرة**
رضي الله عنه انه قال قال رسول الله **ولا يذوق النبي صلى الله**
عليه وسلم الساعي الذي يذهب ويحكي في كسب ما ينفعه على
المرة **الدمية** بفتح الميم **التي لا تزوج لها** **والمكي في الكتاب**
كألهة في بيت الله تعالى قال **عبد الله القفني** واحسبه
أي احسب ما قال **سلك القفني** جملة معتزفة بين القول
ومعوله وهو قول **كألهة** الليل منتهجا **الانقاف** أي لا تصفق
عن التمجيد **وكألهة** النهار لا تظفر كقولهم **بناؤه صام** وليلم
قائم يريدون **الدعوية** واللاق في قولهم **كألهة** **وكألهة**
عالم موصوفين **ولدت** اوصو كل واحد بجملة فطرية بعدة كقولهم **ولدت**
ابن عمي **الليم** بسبب **باب رحمة الناس** بالهمزة كذا
في القنع وفي أصله وغيره **وهلبي** **الراجح** بالواو بدل
المجودة وهو ظاهر من الاحاديث **المسوقة** في الباب وليس
فيها ما يدل للاول وله قال **حدثنا** مسدد **صوف** **مسهد** قال
حدثنا **سما عيل** ابن **ابراهيم** يوفى بامه عليه قال **حدثنا**
اليوب ابن **الجب** **تتممة** **الختيا** في عن **ابي** **وكلمة** **بكر** **القاف**
عبد **الهد** **ابن** **زيد** **الجرمي** عن **ابي** **سلمان** **مالك** **ابن** **المويرث**
البيهقي **نزيل** **الصر** **انه** **قال** **ان** **سما** **البيهقي** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم**
وكن **سببة** **جميع** **سنان** **مثل** **كسنة** **وكاتب** **متقاربون** **في** **السنة**
فانما **هذه** **عشر** **بن** **ليلة** **فطن** **عليه** **الصلوة** **والكلم** **انا**

اشقنا

اشقنا

اشقنا **اهلنا** **وسالما** **بفتح** **اللام** **عن** **توكفا** **في** **اهلنا** **ولا** **ابن** **ذير**
في **اهلنا** **فا** **خبرناه** **بذلك** **وكان** **صيقا** **بالفان** **القاف** **من** **الرف**
ولا **ابن** **ذير** **عن** **الكسما** **هني** **ريقا** **لغاف** **من** **الرقعة** **رحما** **فقال**
ام **ارحموا** **الي** **اهلنا** **من** **المجموع** **القادة** **حيث** **يجمع** **على** **اهلنا**
والاهل **والاهل** **فما** **هو** **اي** **الشرع** **ومروم** **بالتام** **وران**
او **علموه** **الصلوة** **وامروهم** **بها** **وصلوا** **فان** **المجموع** **اصلي** **واذ**
بالواو **ولا** **ابن** **ذير** **فاذا** **احضرت** **الصلوة** **فلو** **ذرت** **لكم** **هذه** **تشر**
لومكم **ولا** **ابن** **ذير** **ليومكم** **بالواو** **وبدل** **تم** **الركم** **سنا** **والحديث**
قد **مر** **في** **باب** **الاذان** **للخبر** **ان** **اذ** **كان** **في** **اجماعه** **من** **كتاب** **الصلوة**
وله **قال** **حدثنا** **سما عيل** **ابن** **ابي** **اوس** **قال** **حدثني** **بالاخر** **د**
ما **لم** **امام** **دار** **الجمعة** **عني** **سعي** **نعم** **السنن** **وفتح** **الميم** **وتشديد**
التخمية **صوفي** **ابن** **يبراي** **بن** **عبد** **الرحمن** **المخزومي** **عني** **ابن** **صالح**
ذ **كوان** **السما** **عن** **ابي** **هرون** **رضي** **الله** **عنه** **ان** **رسول** **الله**
صلى **الله** **عليه** **وسلم** **قال** **بينما** **ابا** **مهم** **رجل** **لم** **يسم** **بشي** **بطريق**
اشقنا **ولا** **ابن** **ذير** **اشقنا** **عليه** **القطر** **فوجد** **بئر** **فقر** **لها** **قرب**
فخرج **منها** **واذ** **كلب** **يلت** **بالمثلثة** **يخرج** **لانه** **من** **القطر**
ياكل **التراب** **بالمثلثة** **التراب** **الذي** **من** **القطر** **الشديد** **الذي**
احياه **فقال** **الرجل** **لقد** **بلغ** **هذا** **الكلب** **بالنصب** **على** **المصولة**
فخرج **مثل** **الذي** **كان** **يخرج** **من** **البئر** **فلا** **أخفه** **تم** **استمر**
عليه **اي** **بومه** **فسمى** **الكلب** **فتمسك** **الله** **عنه** **ولم** **يذره** **ذلك** **اي** **جازاه**
عليه **فقره** **قال** **ابو** **يار** **رسول** **الله** **وان** **لنا** **في** **سعي** **الجمام** **احرف** **قال**
صلى **الله** **عليه** **وسلم** **في** **ولا** **ابن** **ذير** **عن** **الكسبي** **في** **نعم** **في** **كل** **ذ** **ان** **كند** **رغبة**
اي **في** **سعي** **كل** **حيوان** **جمود** **الرطوبة** **كناية** **عن** **الحياة** **وهذا** **الحديث**
سج **في** **باب** **فضل** **سعي** **الماخر** **الشره** **وبه** **قال** **حدثنا** **ابو** **اليمان** **الحكمي**
ابن **ناقع** **قال** **الامر** **بنا** **سجيب** **هو** **ابن** **الجم** **عن** **الزهري** **يحد** **تم** **سلم** **ان**
قال **الخير** **بن** **الرافد** **ابو** **سنة** **بن** **عبد** **الرحمن** **بن** **عوف** **ان** **ابا** **هرون** **رضي**
الله **عنه** **قال** **قام** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **في** **صلوة** **وجمنا**
معها **فقال** **اعز** **ي** **قبل** **هود** **والخولصة** **وقيل** **الافرح** **ابن** **حاسن**
وهو **في** **الصلوة** **التي** **م** **ارحم** **رحم** **اول** **من** **هم** **عند** **احد** **الما**
سلم **النبي** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **من** **الصلوة** **قال** **لك** **عربي** **لقد** **حجرت**
لن **فتح** **المهملة** **وتشديد** **الهم** **وسكون** **الراضعة** **راسا** **وخصصت**
طاهو **عام** **من** **الله** **عليه** **الصلوة** **والله** **من** **رحمة** **الله** **عز** **وجل** **الواو**

قوله الاسدي قال النعماني
الاسدي لعنه في الاثر
وقال النعماني كان في الزمان
بدل من الزمان

حصن بن بقة لما وكس الصاد والمهملي عينا ما بين عامي الاسدي اللواتي
عن ابي صالح ذكوان السمان عن ابي هرون رضى الله عنه انه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في الزمان الذي خلق اياها ما كان
والعوم الاخر الذي اليه معاده وفيه محاراة ليلة ولا يود حاره
فيه مع سابعة الامم يحفظ الحار والصال الحار اليه ولما ساد الضر
عنه قال في ليلة النفوس واذا كان هذا في حق الخارج الجاهل
السخن وبينه فيمنع له ان يراى حق المملوكي الحافظي الذي
لله يسهو وبها حيا والكل حيا بل لوه بها باليقاع قد
المحالات في مرز الساعات فيجد جازاها سادان بوقوع الحنان
وغيره ان بوقوع الشبان فيمنع مراعاة حانتها وحفظ حواطرها
بالتمسك في عمل الطاعات والمواظبة على اجتناب المصيبة فيها
او في رعاية الحق من كثير من الجيران **ومر كما في يومين بالبلد واليوم**
المرفق فليعلم صيفه قال ابو داود فيهما لعنه عن ابي بصير
يعني في يومين اكرام علي ما كان يفعل في عماله وقال في الموالاة
الادب المرام فيمنع حسب المقامات فيمنع من فرضه عن او من
كفاية واقلة ان يراى من تمارم الافهق **ومر كما في يومين بالبلد واليوم**
المرفق فليعلم صيفه او ليصنع الميم وقد تكرر في
لسلت عن الشرايع واداة اللسان تنوع في حفظ لسانك
وتسوك بتيك وابك على خطيتك وهل يلبث الناس في النار على
مناخرهم الا حصايد السموم قال ابن مسعود ومضى اذ خرج الحول
سجن في لسان ولتصعبهم اللسان حية مسكنا التي وهذا الحديث
احد من علم في الاعيان وان ما جرى في الغائب وفيه قال **حدثنا عبد الله**
ابن يوسف الكندي في الحافظ قال حدثنا اللسان بن سعد
الا ما قال حديثي ما لا اذاد عبد المحقق عن ابي شريح هو
بضم الجيم وفتح الراء ميم حوله الصدوق في ابي بصير
رضي الله عنه قال سمعت ابا داود والبرق عتبا في حديث كان
النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع والبرق السويدي قال
كان يومين بالبلد واليوم المرفق فليعلم حاره وفي حديث ان هرون
فلجس في حاره **ومر كما في يومين بالبلد واليوم المرفق فليعلم حاره**
نصب مغنوي فان ليلام لان في معنى الاعط او بنوع الحافظ اي
بجائزته والحاقه العطا قال وما جائزته يا رسول الله قال جائزته

توبه نصران ما في كبره
في نسخة للاكرام ولا في
اولي

يوم ولبية

يوم ولبية وجاز وقوع الزمان جاز عن الهبة اما باعتبار ان
حكم الظن واما حضانة مقدر اي زمان جائزته يوم ولبية **والصائم**
باليوم باليوم الاول او ثلثة بعده والاول اسه قال
الخطابي اي يتعلق له يوما ولبية فيتحققه ويؤديه في الرغاي ما
يخصه في سائر الايام وفي اليومين الاخيرين تقدم في ما هو فاذا
مضت الايام فقد قضى حقها **ما كان من البر والبراد** كذا كوزن
الثلثة **ومن صدقة عليه** وفي الصدقة تنفر عنه لان
كثير من الناس يا نفون غالبها من اكل الصدقة وفي سلم الصفاة
باليوم وجازته يوم ولبية وهو يدل على المفارقة اي قد مر
بجودته الحاضر ما يكفنه يوما ولبية او ان قوله وجازته بيان
الحال اخري وهو انما الحاضر نارة يقيم عنه من نزل عليه فهذا
لا يزداد على كلفه وقاره لا يقيم في هذا يعطي ما يجوز به قد كفاية
يوما ولبية ومنه حديث اجيز والوفد بنحو ما كنت اجيزهم
وسكون لنا حوقة ان شاء الله تعالى لعونه وقوته الى نفسه
مداحت هذه في باب الكرام الضيف **ومر كما في يومين بالبلد واليوم**
المرفق فليعلم صيفه بضم الميم وقال الطوفي بسرها عملها
وهو القبايل كضرب لضرب يعني ان المراد ان اراد ان يتكلم فليتكلم
فيلزمه فان علم انه لا يتربو عليه مفسدة ولا عار في حرم
ولا مكره فليتكلم وان كان ما جازا لامة في السكون كليل
بحر الجاه الى حرم او مكره وقد استعمل هذا الحديث في الطرقتين
على امور ثلثة تجتمع كادم الاخلاق العقلية والقولية اما الاول
فهي العقلية واولها يرجع الى الامر بالتحلي عن الرذيلة والثاني
يرجع الى الله من التحلي بالفضيلة والحاصل ان من كان خامل
الاعيان فهو متصف بالشفقة على خلق الله قوله بالجزا وسلوتا
عن الشرا وعله لما ينفع او تركا لما يضر **باب حق الجوار في قرب**
الاولاد من كان اقرب كان الحق له وفيه قال **حدثنا حجاج بن محمد**
الا ما في البرق قال حدثنا حجة بن الجراح قال اجيز بن
بلازاد الوهمي عبد الملك المروي بفتح الجيم وسكون الواو بعدها
نون البرق **قال سمعت ابا عبد الله بن عثمان بن عيسى**
النعماني في حديثه رضى الله عنها **ابا قالت قلت يا رسول**
الله ان لي جاريا فقال لي اهد بضع الفضة من الاهداء قال صلى الله عليه



ولم ياتي بها منكم **باب** ما نصب على التيمار اي اشد هما
 من الالهة بري ما يدخل بيتا حيا من هديه وغيرها فبشوق لها في
 الابعد وروى عن علي بن ابي طالب في حديثه عن عاتبة حق الجوار
 اربعون دارا من كل جانب وعن كعب بن مالك عند الطبراني
 بسند ضعيف مرفوعا الا ان اربعين دارا جارا وجدتها ابياب
 سقى في الشفة هذا **باب** بالتقوية ذكر فيه كل معروف يفعل
 الانسان او يقول من الخبز مما يذوق اليه الكارخ او اي عنه تكسب
 له به صدقة وروى قال حدثنا علي بن عيسى بالتحفة والجمعة
 قال حدثنا ابو عسان بن يحيى الخزاز والسنن المهمة المتددة
 المتوجهين وبعد ذلك لوقوت محمد بن مطرف بن بكر الواسطية
 قال حدثنا في الاثر اذ محمد بن المنذر بنهم الميم وسكون النون
 وفتح الكاف وكسر الدال فبعد راي ابن عبد الله اليهين المديني
 الما قظ عن جابر بن عبد الله الانصاري روى الله عنهم عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كل معروف صدقة وروى الدار
 قطيب الخليل من طريق عبد الحميد بن الحسن اليه عن ابن المنذر
 وما انفج الرجل على اهله كتب له به صدقة وما روى في الميم به
 هو صدقة واخرج البخاري في الادب المفرد ان النبي اخذ له بوجه
 طلق وان النبي في ذلك في انا حديثك ذكره الحافظ ابو جعفر
 البخاري في كتابه في حديثنا الحافظ السخاوي الذي رايته في الادب
 المفرد انما هو من طريق ابي عسان الذي اخرج في تصحيحه
 ولفظها سوانق هو في مستدركه من طريق ابن المنذر باللفظ
 المار اليه النبي وحديثه البياض من افراد البخاري واخرج مسلم من
 حديثه في قوله والله اعلم وروى قال حدثنا آدم بن ابي اسحاق قال
 حدثنا سفيان بن عمار قال حدثنا سعيد بن ابي بردة
 بن محرز عن ابي بصير عن ابي موسى عن ابي عبد الله ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال لا ياتي منكم احد منكم من غيري الا
 مني انما قال النبي صلى الله عليه وسلم كل من عمل في كتابي
 صدقة وليس ذلك من اجماعنا قالوا فان لم يعمل ما يقصد
 به قال صلى الله عليه وسلم يعمل بيديه بالتسوية فيمنع نفسه
 بما يكسبه من صناعته وتجارة ويجوز بانفاقه عليها وروى غيره
 ويستغني بذلك عن ذلك السؤال لغيره ويحصل ما يقصد غيره

في قوله صلى الله عليه وسلم ان كل معروف صدقة

في قوله صلى الله عليه وسلم ان كل معروف صدقة

ويحيى

فانتم

فيكم



ويحيى وتولى ففعل فيمنع ويصده في الرفع في التمسك ثم خبر عمار
 الاثر قال ابن مالك قالوا **باب** في ما روى عن ذلك او لم
 يفعل ذلك كسلا وانك من الرواية قال صلى الله عليه وسلم فيمنع
 بالقول او الفعل ولهذا في الحاجة الملهوف اي المظالم المستغني
 يقال ليق الرجل اذا ظلم او الخزون الملهوف قالوا فان لم يفعل
 ذلك عجز او كسلا فلا يصح الله عليه وسلم فيما روى من ذلك
 والخبر او قال بالخير وفيما لك من الرزق الصا قال فان لم
 يفعل قال عليه الصلاة والسلام ولا يدرى من الرزق ان
 اي الامساك عنه صدقة يتاب عليها وتغسك به ما قال
 ان التمسك عمل وكسب للمعد خلفه فالله لا يمسك ليل وسكون
 لنا عودة انما الله تعالى يقوته وعونه الى بقية مناجت ذلك
 في الرزق وسبق الحديث في الزكاة **باب** طيب الكرم وقال ابو هريرة
 رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم الكرم الطيبة
 صدقة وكسب المال لان اعطاه فخرج به قلبه من يطاه وينهض
 ما في قلبه وكذا الكرم الطيبة كما قال ابن بطال وهذا يتعلق طرف
 من وجهه واصله الموفق في الصلة والمجادبة قال حدثنا ابو الوليد
 هاشم بن عبد الملك الطستكي قال حدثنا سفيان بن عمار قال
 اخبرني بالفراد عمر بن عبد العزيز بن مرة عن جيفة تبع لنا الجمعة
 النخبة الساكنة مسلمة مفقودة بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمار
 بانها الممالة الطاي اذ قال ذكر النبي صلى الله عليه وسلم اننا
 نقبل الامنة واطاع امره مفقودة وسن منجى له بعدها التي اخرج
 بوجهه فعل الخبز من النبي الكاره له كان صلى الله عليه وسلم كما
 يراه وعيد روي بافني وجهه الكرم عنها ثم روى في قوله
 واطاع بوجهه قال سفيان بن عمار بن السند السخاوي امره
 فلا شك واما ذلك من ان قال صلى الله عليه وسلم قال صلى الله
 عليه وسلم القوا النار ولوسق خر فمكسر التي الموية لضعف عمره فانم
 يك احدكم سقعة والذي في التوبة تبتد بالفقمة فيكلمة له
 طيبه وذكر الفراد بعد الجمع من بيان الاتفاق والحديث سبق في صفة
 النار **باب** فضل الرزق بكسر الراء الى آت والخذ بالاسم
 في الممكلة وروى قال حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الاودي قال
 رايهم ابن سعد يكون العتيق يابراهم بن عبد الرحمن باعوف

منها

ثنا

يكون الكرم في الفرج قال في الفرج كذا في هذه الرواية بالعلم وقال
 القائل لا يصح ان يكون كرم الامران الله لا يامر ولا ينهاه كذا في لانه
 ثبت في الرواية بغيرها ويكمل ان تكون بمعنى الدعاء الى الله
 افض او الامر صناعته الخ الذي ان غرض المحتاج حاجته على
 فاشغوا الى فانتم اذا اشغتم حصل لكم الامر وسوا تلبت
 شفاعتكم اولادكم في الله على لسان نبيه ما من موجبات قضا
 الحاجه او عدمها والحديث افرجه التاي باب قول الله تعالى
 من نفع شفاعته حسنة وهي التي رويها حق مسلم ووقع
 بها عنه سر او جلب اليه خير وابتغى بها وجه الله ولم يوفد عليها
 بشيء وكان في امر جائلا في حد من حدود الله ولا في حق من
 الحقوق بل في له نصيب منها من نوايا الشفاعه ومن نفعه
 شفاعته حسنة هي خلة في الشفاعه الحسنة بل في كل منها نصيب
 قال في اللبان الظاهر ان من قوته هنا منها حسنة اي كفل بسببها
 ولقيت نسبها ويحوز ان يكون ابتداءه **وما ان الله على كل شيء**
مقيما مقبلا من اوقات على التي اقدت رعله او حفظها من
 القوت لانه يحسب النفس وكفها رخط قوته ومن نفعه
 شفاعته الى اخره لابن ذر **كفل اي نصيب** قال ابو عبد الله في قوله
 الا ان استعمل في الشرا كعكس النصيب وان كان قد استعمل الكفل
 في الخبر قال **ابن موي** عبد الله بن قيس الاسدي مما وصله ان ابي
 حاتم كفل من يوفى نقاي لو تكلم كفلها من رحمة **امر من باب**
الحسبية الموافقة العربية زاروا التماذي ان الكفل يطلق على
 النصيب وعلى الامر كما بن عماد ولفظة استعمال الكفل في الشر
 واستعمال النصيب في الامر عاير بينهما في هذه الامة الكرمه اذ ان
 بالكفل مع السنة والنصيب مع الحسنة وبه قال **حدثنا** ولاق ذر
 حدثني **ابن ابراهيم بن الهادي** كريب الهمداني الكوفي قال **حدثنا**
ابو اسحق حماد بن اسامة عن يزيد الوبرية ان عبد الله بن جابر
 ابي بركة عامر بن ابيه **ابن موي** عبد الغفار الاسدي رضي الله
 عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اذا اناه والاي ذر عن الكرم في
 او صاحب حاجه قال من يرض من اصحابه اشغوا في حاجته الى
 فلتوه وابسبوا شفاعتكم ونقض الله عن وجهه وللعموي وللشامي
 ولعيسى بن ابي عمير لهم وابان اليا الحسبية على لسان رسول الله صلى

بالتكافؤ



ما نقلت

الله عليه وسلم

في قوله

الله عليه وسلم كما وفتنه الحث على الشفاعه الى الكبير في كسوفه
 ومعه يمتنع على مقصده ما ذون فيه من الشرع هذا باب
 بالتقوى نذكر فيه لم يبق النبي صلى الله عليه وسلم فاحيا بالظلم
 ولا منقحا بالتكافؤ لاذ ابنا ولا عصابة قال **حدثنا** هفص بن عمر
 الخوصي قال **حدثنا** شعبة بن الحجاج عن سليمان بن ابي مهران العمري
 انه قال سمعت ابا والي شقيق بن سلمة يقول سمعت مروقا
 اي ابن ابي نفع العتيق بن العاص بن قال المولى **حدثنا** الوالوي وان ذر
 قتيبة بن سعد قال **حدثنا** جابر بن عبد الله بن عبد الحميد عن الاعمش
 سليمان بن شقيق بن سلمة بن ابي وائل عن مروقا هو بن ابي جده
 انه قال دخلت على عبد الله بن عمر وهو ابن العاص رضي الله
 عنهم حين قدم مع معاوية بن ابي سفيان رضي الله عنه
 الى الكوفة فسئل به الى المهمة والحق كما خرج عن قدره
 حتى يسعج ويكوث في القول والفعل والسمع فقال طويل فاحش
 اذا انظر في الطول كمن استعمل في القول الكرم **وقال** عبد الله بن عمرو
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **ان من اكرم ما سئل الفقه لوزن**
احسنه على الاصل الا انهم تركوه عالبا فيها وفي شر ولا ين ذر عن
 الحديث والمتمم من خبرهم **احسنه خلقا** نصيب والرواية بايعال
 فقال **حدثنا** خير بن ذر قال اي افضل منه وقال في الفقه ووقع في بعض
 لفظ منفا حشا والحق مملكته نصيب بها الافعال بسبب من غير
 تفكير والهدى مقيم في باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم وبه قال
حدثنا ولد بن ذر **ابن ابراهيم بن الهادي** بن سلام السكندري قال **حدثنا**
الوهبان بن عبد الحميد النعني عن ابون السخيتان عن عبد الله
 بن ابي مليكة عن عائشة رضي الله عنها **افلا يورد** الوالوي
 ولا بن ذر **ابن ابراهيم بن الهادي** بن سلام السكندري قال **حدثنا**
 وكان فتادة يرويه بالمد من السائمة المثل اي سامون دينكم وقيل
 كانوا يعنون امانتهم الله الكعبة فقالت عائشة رضي الله عنها
 عليكم السلام ولعنكم الله وخصب الله عليكم قال صلى الله عليه وسلم
من لم يفتح اليهم ويكون الها باعائهم عليهم بالرفق وايك ه
والعبيبة تتلث العين والضم الكرم يكون التوق وهو ضد
 الرق والفقو النظم بالفتح قال **ابن ابراهيم بن الهادي** بن سلام
 قال صلى الله عليه وسلم **ان من اكرم** قال في المصباح وفي بعض نسخ او
 سمعت با بيان القول اعني لغة من عجز بها **حدثنا** عبد الله بن

الاجماع قال قال عبد الله بن عمرو

سنة احدى واربعين فذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لم يبق فاحشا ولا منقحا استبدل فاحصه

ابن الهادي

فستجاب في قهره لانه دعاء حق ولا يستجاب له في لانه دعاء
بالباطل والظلم وقوله في بكسر الفاء وتشد يد الحنة والحرس
سبق في باب الرضا في الامثلة وله قال **حدثنا اصبتغ** ابن الريح
المصري قال اخبرني بالافراد في وهب عبد الله المصري قال
اخبرنا ابو يحيى فليح **ابن سليمان** والابن ذر هو فليح بن سليمان
هول بن اسامة هو هله له ابن علي وهله له ابن مهران
وهو هله له ابن اسامة نسب الى حده عن اسحق بن مالك روى الله
انه قال لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم **سباك** شدة يد
الموجبة الى المهلة وللغاتا شدة يد العاني ولا يذو ولا فاحا
بل في فاحا المتد وفي الكواكب احتمال ان يكون السب يتعلق
بالنسب كالفد في النفس بالحسب واللحم بالافرع لانها هي السب
عزيرة الله واستكمل التعداد لصنع فقال المحدث وفي
تقصي التكرار في اخص من قاعه ولا يلزم من في الاخص في
الاعم فاذا اقلت زيد لمي ففاحا اي ليس بشيء الفاح مع جوان
ان يكون فاحا واذا اقلت لمي ففاحا اي ليس بشيء الفاح مع جوان
من اصله فليح قال ولا فاحا والنبي صلى الله عليه وسلم
لم تصف بشي مما ذكر اصله لا لقليل ولا كثيرا اجيب بان
فما لا يذو لا يذو بها التكرار كقول طرمة ولست عله ان
المفرد محاقه ولكن متى استوفى القوم ارفد لا يرد ان
قد عمل الفدع قلبه لان ذلك لا يقع اخر البيت الذي يدل
عليه في الخبر على حال او على السباي لسرته في محس التبة
وكذا ابا فيها كقول امرء القيس **ولس يذو ريح فيطعنني**
لاه **ولس يذو سفي** وليس يذو **اي يذو** اي يذو يذو قيسني اصل
الذي كما يدل على وانه ولا فاحا كما **لنعول له حد** **ابن اسامة**
المعنى بفتح الهم وسكون الواو المهلة وفتح المساة الفوقية
وكسر هاءها موحدة مصدر عنت عليه بعنت
عنتا وعنتا ومعنية قال الخليل العيان تخاطبة الادل
ومنذ اركع الموحدة ماله استنما **ابن جيبينه** كلمة
علي لسنا في العرب لا يريون حقيقة او ذعاله بالهامة
اي لصاي فيتارون جيبينه وعليه بان يقط على راس
على الارض من جهة جيبينه وهذه الخرقة اوجه وبه قال

ولا فاحا

ومعانية

حدثنا عمرو بن عثمان

حدثنا عمرو بن عثمان بفتح العين وسكون الهم الوعثمان
الضيق البصره نعت مستقيم الحديث وليس له في البخاري الا هذا
واخر في الصلة قال **حدثنا محمد بن اسود** بفتح المهملة وخفيف
الواو وهو زعمه وهو الخطان البدوي كلفوه في البصره
نعت له في البخاري هذا الحديث واخر في المناقب قال **حدثنا زهير**
ابن القاه بفتح الواو وسكون الواو بلو عيناك التميمي عن محمد
ابن المنكدر بن عبد الله التميمي المدين المافظ **عن عميرة** ابن الزبير
عن عاتبة رضي الله عنها ان زوجها قال عبد العلي بن سعيد في
المهمان هو حرة بن نوفل والد المسور وقتل عيسية ان
حصن الغزاري وكان يقال له الاحق المطاع وفي حواشي
نسخة الديلم من البخاري بخط الجرماني **حدثنا ابن اسامة**
النبي صلى الله عليه وسلم **قال** **بليغ** اخبرني الجماعة والعيلة
وبين ابن العشرة وكان ظهر الاسلام ويحكي الكفر فاراد صلى
الله عليه وسلم ان يبين حاله وهذا من اعلام النبوة لا يرد
لعله صلى الله عليه وسلم وصي به اسرا الي ابي بكر رضي الله عنه
قال **بليغ** بفتح القوقبة والظالم المهلة واللام المنددة
لعله هاتان اي الشرح وهن النبي صلى الله عليه وسلم **لجده**
وانه **عليه** كما جعل عليه من حسن الخلق ورجاه لك يا ابي
ليس قوم له لانه كان رئيسهم ولم يواجره بذلك لعتدي
احته به في الغاء شر من هو بهذه الصفة لتسلم من شره **فما**
انطلق الرجل **قالت** **عائشة** **يا رسول الله** **حين رايت الرجل**
قلت **له** **كذ** **او** **كذ** **اعني** **قوله** **بني** **اخو** **العشرة** **الي** **اخو**
تم **الطوبى** **في** **وجهه** **وان** **سببت** **الامة** **فقال** **رسوله** **الله** **صلى** **الله**
عليه **وام** **عائشة** **مق** **عمد** **بني** **خامسا** **السنة** **ولا** **يذو** **عن** **الكثير**
فاحا **ما** **التخفي** **بدل** **المسند** **ان** **سرا** **الاسم** **عند** **الله** **منزلة**
يوم **القيامة** **من** **نكح** **الناس** **انقاسه** **اي** **بيع** **كلامه** **لانا** **المن** **كود**
من **حفاة** **العرب** **وقد** **ان** **من** **الطلع** **من** **حال** **سخر** **علي** **بني**
وخشي **ان** **عنه** **يقول** **بجميل** **ظاهره** **بفتح** **في** **خذ** **ور** **ما** **فعله**
ان **يطام** **علي** **ما** **خذ** **من** **ذلك** **فامد** **الصحة** **وقد** **استحل**
ضلع **صاي** **الله** **عليه** **ولم** **مع** **الرجل** **لقد** **ذلك** **القول** **واجيب**
بان **لم** **يذو** **ولا** **ان** **عليه** **في** **وجهه** **وله** **تالفة** **بينهما** **وقد** **قال**

20

الخالي رحمه الله ليس قول صلى الله عليه وسلم في امته بالامور
 التي يرضونها اللهم من المكروه عبية وانما يكون ذلك من
 بعضهم في بعض النبي وهذا ينبغي تفصيده بما اذا لم يكن لفظ
 شرعي والا فله يكون عبية بل ينبغي ذكره على ما سبق والحدوث
 امر جده البخاري الضار وسلم والوقاود في الآداب والترندي في
 البواب **حسب الخلق** بعض الخلق المنجى واللهم وتكون مع
 فتح المنجى وهما بمعنى في الاصل لكن حصى الذكيا بالفتح
 بالبيات والصورة المذكور بالفتح وحصى الذي بالفتح
 بالفتحة والسمايا المذكور بالفتحة **والسما** وهو اعطى
 ما ينبغي لمن ينبغي وبذل ما ينبغي بغير عوض وعظم عليه
 سابقه من عطف الخاضر على العام **وما يكونه من الخلق** وهو
 منغ ما يطلب ما يقتضى وشبهه ما كان ظاهرا متحقا ولا سيما
 ان كان من غير ما لا المسبول وقوله وما يكونه من الخلق
 الى ان بعض ما نطق عليه اسم الخلق قد لا يكون مذموم
وقال ابن عباس رضي الله عنهما تمام وصله الكون في الاعيان
كان النبي صلى الله عليه وسلم اجود الناس واجود ما يكون اي
اجود الكواكب صلى الله عليه وسلم حاصل في رمضان لمجوع ما في
 بعية الحديث من نزول القران والنازل به وهو صدر بل هو
 والمذكرة وفي مد ارش القرآن مع الوقت وهو مستمر رمضان
وقال الولابي ذرعا الكرم الى وكان **ابودر** حنذاب الفخاري كما
 وصله المولوي بطوله في المعنى النبوي لما نزلت **صفت النبي صلى**
الله عليه وسلم قال لا حيتا نسي ارباب **الهدى الوادى**
وايدي مكة فاسمع من قوله صلى الله عليه وسلم قال في امته
 النبي صلى الله عليه وسلم **وسمع منه** **رجع** اي يرجع قال القاصي
 فقال لا حيتا اي ذر رايته صلوات الله عليه وسلم منه عليه
 يا موكدا **الاخلاف** جمع مكرمة بضم الراء وهي الكرم اي
 الفضائل والمحسنين **وقال** **حدثنا** **عمر بن عوف** **الواظي**
قال **حدثنا** **محمد بن عوف** **ابن زيد** **اي** **بن درهم** **اله مام الواسطي**
الازدي **ابن ثابت** **السائي** **عن** **ابن** **رضي** **الله** **عنه** **انه** **قال** **كان**
النبي صلى الله عليه وسلم **احسن** **الناس** **تخلقا** **وخلقا** **واجود** **الناس**
اي **الكرم** **اعطا** **لما** **قد** **عليه** **واسمع** **الناس** **اي** **الكرم**

اقاما

اقاما الى القدر في الجهاد مع عدم القرار وحسن الصورة
 من الجاح لا اعتد الى المزاج وهو مستنبح لصفا النفس الذي
 به جودة العريضة وعقها هذه الثلثة من امهات المرافق
ولقد فرج بكر الزايف **اهل المدينة** لما سمعوا صوتا
 في الليل انهم عليهم عدو **وان ليلة** لفظه وان سجدة **والظلم**
الناس من قبل الصوت اي جملة **فانتقلهم** **النبي صلى الله عليه وسلم**
قد سبق الناس الى الصوت واستكنوا الى بن جلد **ما يخاف**
منه فرج وهو قولهم **ما يسا** وتكيا **الزور** **علمهم** **في تراغوا**
في تراغوا **مرتين** **ولا** **يذر** **لم** **تراغوا** **بالميم** **فما** **قال** **الكرهاني**
وعنه **اي** **لا تراغوا** **محمد** **بمعنى** **الذي** **لا** **لا تراغوا** **لا تراغوا**
وقال **صاحب** **المصانيع** **في** **قول** **التفتيح** **لم** **بمعنى** **لا** **ومعناه** **لا**
تراغوا **الا** **اعلم** **احد** **من** **الجماعة** **قال** **ابن** **الزبير** **قال** **لا تراغوا**
فخره **وهو** **اي** **الحال** **ان** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **علي** **قر** **من** **اسماء**
عند **ابن** **الزبير** **زيد** **ابن** **سهم** **الانصاري** **عري** **ما** **عليه** **رجع**
من **سابق** **في** **عنه** **يحيى** **قال** **لقد** **وجدت** **اي** **الزبير** **عنه**
اوان **محمد** **اي** **كاليم** **في** **سعة** **جربة** **والجدة** **بمعنى** **في** **الجهاد**
ولم **قال** **جده** **محمد** **بن** **سكين** **لعبده** **قال** **حدثنا** **سفيان**
الثوري **عن** **ابن** **الكثير** **محمد** **ابن** **قال** **سمعت** **جابر** **بن** **ابن** **عمر**
يقول **مما** **سئل** **النبي صلى الله عليه وسلم** **عن** **شي** **قط** **اي**
ما **طلب** **منه** **قال** **الكرهاني** **من** **اموال** **الدينا** **قال** **لا** **قال**
الفرزدق
ما **قال** **لا** **قط** **الذي** **تسبده** **هه** **لولا** **التمتد** **كانت** **لاوه** **نم**
وعنه **بن** **مسعود** **من** **مرسل** **ابن** **الحنيفة** **اذا** **سئل** **فاراد** **ان**
يفعله **قال** **نعم** **واذا** **لم** **يود** **ان** **يفعل** **سكت** **وحدث** **الباق**
اخرجه **مسلم** **في** **فضائل** **النبي صلى الله عليه وسلم** **والترندي** **في**
السمائل **ونه** **قال** **حدثنا** **عمر بن حفص** **قال** **حدثنا** **ابن** **حفص**
ابن **عنتاب** **الكنفي** **قال** **قاضيها** **قال** **حدثنا** **الاعمش** **لما** **ابن** **سهران**
الكنفي **قال** **حدثنا** **عمر بن حفص** **قال** **حدثنا** **عمر بن حفص** **قال** **حدثنا**
ابن **الاجدع** **انه** **قال** **حدثنا** **عمر بن حفص** **قال** **حدثنا** **عمر بن حفص**
بفتح **الفتح** **بن** **العاص** **رضي** **الله** **عنه** **قال** **كوت** **حدثنا** **اذا** **قال**
لم **ين** **رسول** **الله صلى الله عليه وسلم** **فاحبا** **الطبع** **ولا** **استغنا**

وفيه من الاستطفا في قوله صلى الله عليه وسلم ما اعطاه الله من العلم

بالتكليف وان عليه الصلاة والسلام كما تقول ان خياركم
احاسنكم ولا يذرعن الكسبي احسنكم اخلاقا وفي الرواية
الساكنة ان من جواركم باثبات من التعصبة وهي مرادة
هنا وفي حسن الخلق اجازة كثيرة لعل ايرادها واختلاف
هل حتى للملق عزيزة او مكسب واستدل الله ولجديت
ان مسعود ان الله قسم اخلك فله كما قسم ارضه فله رواه
التجاري في الادب المفرد وسيكون لنا عودة الى الامام في
من ميث ذلك ان شاء الله تعالى في كتاب الله ربوعت الله
وقوته وبه قال **حدثنا سعيد بن ابي مرجم** هو سعيد ابن
الحكم بن محمد بن ابي مرجم ابو محمد الحمصي مولد لم البحرى قال
حدثنا ابو عثمان يفتح الوين المعجزة واليهن التمهلة المثلثة
وبعد الاثني عشر مجلد من مطرف قال **حدثنا** بل زاد الوحات
ابن سلمة ابن دينار عن سهل بن سعد الساعدي انه قال اجاب
امرته قال بن جرح اعرف اسمها الي يقصص الله عليه كل بيرة
فقال سهل رضي الله عنه للقوم الخاف من عنده بئرح الاستها
البردة فقال القوم **في شملة** فقال سهل **في شملة** مستوحش
حاشيتها ان لم يطع من ثوب فلو كان بل حاشية او بها جديدة
لم يطع هديها وفي لغت البردة بالشملة يجوز ان البردة
كثما والشملة ما تشبهه لكن كما كثير استعمالها لعلها اعلمها
اسمها فقال لي يارب الله الصوك هذه البردة فاحدها **في**
علا الله عليه منها حال كونه عجاها اليها فليسها فراها عليه **جاء**
قال شعيب قال في المعتمد هو سعيد الرضوي بن عوف رواه
الطبراني فيما افاده الحب الطبراني لكن لم يقف على ذلك
في معج الطبراني بل فيه في مسند سهل بن سعد نقله عن قبينة
ابن سعد بن ابي وقاص **فيما يروي** ان الله ما احس هذه البردة
بنصب احسن على النبي **قال سهل** صلى الله عليه وسلم
نعم فلما قام النبي صلى الله عليه وسلم لامه اصحابه فقالوا **يا**
للحسان الذي حاله نكته منهم سهل ابن سعد راوي
الهدى كما بينه الطبراني من وجه اخر عنه قال سهل فقلت
له ما احسنت حتى رايت النبي صلى الله عليه وسلم اخذها **عجا**
لاها فساله اياها فبها استعمال ثاني الصوري من منفضلا على ما فر

التدوين

ما احت

في جارة

في حله من الموضوعات الخفية وقد عرفت انه عليه الصلاة والسلام
لا يقال شيئا في حقه فقال الرجل تزوجت برئيسي احسنها النبي
الله عليه وسلم **تعالى** **كفن** **في** **الهدى** **سوق** **في** **الهدى**
في باب من استعد الكفن وبه قال **حدثنا** **ابو** **الحكم** **بن** **يوسف**
قال **اجز** **يا** **شعيب** هو بن ابي حمزة عن ابي محمد بن مسلم قال
اجز **بن** **ولاب** **ذ** **رحمة** **بن** **الامر** **ادبها** **حميدة** **بن** **عبد** **الرحمن** **بن** **بصر**
الحامض **الخريري** **الصرقي** **ابا** **صهيرة** **رضي** **الله** **عنه** **قال**
يروي **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **بقار** **بن** **ارمان** **نفسه** **في** **الشر**
حتى يشبه اوله اخره او احوال الناس في علية الفساد عليهم
او المراد فصر عجا اربله او يسارع الدهر في الانقضاء والعزيم
الي الانقراض فيقارب زمانهم **ويقص** **العمل** **بالطاعات**
لاستعمال الناس بالدين والابن ذرعن الكسبي ويقص العلم
ويقص **مينا** **للمفعول** **ويشرح** **السج** وهو العمل مع الحرص في
الناس او في فلوهم **ويكثر** **الابن** **بعض** **الها** **وسكون** **الوا** **بعد** **ها**
جاء **قال** **ولول** **بن** **ذرعن** **الحوي** **والمستعمل** **قال** **وما** **المهرج** **كلو**
العمل **هو** **العمل** **بالتكوير** **مررت** **قال** **الخطابي** **هو** **بلسان**
الحسنة **وقال** **ابن** **فازن** **هو** **الفطنة** **والاختلاف** **والحديث**
اخر **في** **الذي** **يروي** **الفنا** **في** **الفن** **وسلم** **في** **القدر** **والبوداود** **في** **الفن**
ويروى **قال** **حدثنا** **موسى** **بن** **اسماعيل** **السجدي** **انه** **سمع** **من** **ابن**
مسكين **يقول** **يقصد** **يد** **اللهم** **التمزي** **بالنون** **قال** **سجعت** **ثابت**
النبا **يقول** **حدثنا** **اسحق** **رضي** **الله** **عنه** **قال** **حدثت** **النبي** **صلى**
الله **عليه** **وسلم** **عشر** **سنة** **استكمل** **بما** **في** **سبع** **مطرق** **اسماء** **ابن** **ابي**
طهم **عن** **اسحق** **والله** **لقد** **خدمت** **لحم** **سنة** **واجيب** **بانه**
خدم **سنة** **واستمر** **وحسنت** **في** **رواية** **عشر** **سنة** **خير** **الشر**
وفي **رواية** **تبع** **الغاه** **فما** **قال** **في** **اقب** **بعض** **الامة** **وكر** **الغاه**
مشددة **من** **عز** **بن** **سوي** **ولاب** **ذرعن** **ها** **وقها** **اربعون** **كفة**
ذكر **ها** **في** **كتاب** **الكسبي** **في** **القرات** **الاربع** **عشر** **وهو** **صوت**
يد **على** **التنصير** **وللم** **صنعت** **كذا** **او** **كذا** **او** **لا** **بفتح** **الف**
وتشديد **اللهم** **اي** **هله** **صنعت** **كذا** **او** **كذا** **اوفه** **تت** **بها** **لسان**
من **الجر** **واستلحق** **خاطر** **الخادم** **بترك** **معانته** **وهذا** **في**
الامور **المقتضية** **لحظ** **الانسان** **اما** **الامور** **الشرعية** **فلا** **يستباح**

تومعني ان يكونوا اخرهم الي قولهم وخط قول علي
 الى اخره لاني خذ وقال بعد من قوم الاني نبي عن السخري وهي
 ان لا ينظر الانسان الى اخيه المسلم بعين الاكل ولا يلتفت اليه
 ويسقطه عن وجهه والقوم الرجال خاصة لانهم القوام بأمر
 النساء وهو في الاصل جمع قائم الصوم وزوجهم صالح وزوالكن
 فعل ليس من ابنته الكثر الاعد الاختن عن ركب وصحب
 واخصيا من القوم بالرجال صريح في الاني اذ لو كانت النساء
 دخلت في قول لم فعل ولا نسا وحقت ذلك زهد في قوله
 هك وما ادري ولست اخاله ادري ه اقوم ال حصن اوسيه
 فاختص القوم بالرجال في الاني من عطف ولا نسا على قول علي
 السخري جعل احدا المستسا ويبي بي هرة والآخر بي ام وتكدر
 القوم والساختم معيني ان براد لا سخر بعض المومنين
 والمومنان من بعض وان بعضك افادة السخري وان يصير كل
 جماعة منهم منبهة عن السخري قال في الايضاح في معرفة
 المومنين فقال لا سخر المومنون والمومنان في بعض لعم ومراده
 ان الكثرة حصل ان كل جماعة منبهة على البعض او جمع
 وقال الطيبي استفراق الجنس الضامر اذ يعرف منه التخصيص
 والمعرف يتعرف اليه اذ هي مفيد للتفصيل ايضا لكونه اذ
 المعنى لا سخر من هو معي بالقوم من قوم مثله قال ابن جني
 مفاد نكرة الجنس مفاد معرفة من حيث كان في كل جزء منه معني
 مما في جملة انتهى وقوله عساه ان يكونوا اخرهم كلهم
 مستأنف اريد به وجواب المستأنف عن عله التي وان تعدت كان
 حقه ان لو صلح مما قبله بالغا والمعنى وجود ان تصعد كل واحد
 بان المستحور منه ربما كان عند الله خيرا من الساهر اذ لا الهك ع
 للناس الا على القواهر ولا علم لهم بالسراير والذبي نرت عند
 الله خلوص الضمير فينبغي ان لا يخبر احد على الاستخرا عن تقوية
 عنه اذ اراه رث الحال اود اعاهة في بنة او غير ليق او غير
 حادق في مجادته فلهذا اخلص ضميرا والتي قبلها من هو على ضد
 صغته قنطلم نفر تقهين ووجه الله تعالى وعن ابن مسعود
 رضي الله عنه الا لا يقول بالقول لو سخرت مني لكانت حسنة ان يقول
 كلبا وقوله ولا تلزموا انفسكم فيه وجهان احدهما اعيب الملاح

الي الاخ

بلغت قضاة

الظالمون والظالمون

الي الاخ فاذا اعابه فكأنه عاب نفسه والثاني ان اذا اعابه وهو
 لا يخلو عن عيب فيعيبه به المعاني فتكون فهو يعيبه خامل لا يعرف
 على عيبه فكان هو العايب نفسه والتهز الطعن والضرب بالساذ
 ولا تانزوا ولدت عوايا لا لعاب السنة التي ساء الانسان بها
 ليس الا سم الغسوق بعد الايمان التي بسن الدين المرفوع للمؤمنين
 بسبب ارتكاب هذه الجرائم ان تذكر وايضا الغسوق وقيل ان يقول
 له يا يهودية يا فاسق بعد ما امن وبعد الايمان استتباع الجمع
 بين الايمان وبين الغسوق الذي يحطم الايمان ومن لم ينس
 عما ابي عنه فا وليك هم الظالمون وبه قال حنيفة بن عبد الله
المديني قال حدثنا سفيان بن عيينة عن عروة بن الزبير
 عن عبد الله بن زرعقة نفع الزنا والميم وتكن والعين المبهمة
 المختصم الرشي اني قال نبي كفي صله الله عليه وفي ان تقول
الرجل ما خرج من الاضيق من الصراط لانه قد يكون بغير الاختيار لانه
 امر مشترك بين الكل وقال صلى الله عليه وسلم ولا يذرعن الكسبي
 لم بالله بدل الموحدة يضرب احدكم امواله ضربا الجمل اي كثر
 ولا يذرا والعبد بالشك من الرواية ثم لعلي بها نقها وقال الثوري
 سفيان بن عيينة عن ابن جني في الكعج وهو يسلط الواد مصغرا ان
 خالد بن الوليد لما وصله الضافي القنبر واليوم معاوية بن محمد بن خازم
 بالجمي ان بينهما الف اقره تيمم مما وصله اجل الله له عمر همام
 ابن عروة تلقظ حليد العبد بدل ضرب الفجر عنك ولم قال
 حدثني بالافراد محمد بن المشرف العتقني الحافظ قال حدثنا
 يزيد بن هارون بن خالد السلمي الواسطي احد الاعلام قال
 اخبرنا عاصم بن محمد بن زبيد عن ابيه محمد بن زبيد عن يونس بن
 رضي الله عنهما انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم عبي في حجة
 الوداع ان يكون اي يوم هذا البرقة قالوا الله ورسول اعلم بذلك
 قال فان هذا اليوم من ايام حرم الله عليه القتل فذوقوا
 الذرور اي شرب هذا قالوا الله ورسول اعلم قال هو من ايام حرم
 المراد بالمرام عني اليوم والبلد والبلد وانما المراد ما يقع في ناس
 القتال ومراده عليه الصلوة والسلام وان يذكره من ثمة ذلك
 وتقرير في نفيهم كينى عليه ما اراد نفي من حيث قال فان الله
 حرم عليكم دمكم واموالكم واعراضكم لمرمة يوم تنصرون يومكم هذا

ابن عيينة عن همام بن عروة

اي بلده اقاوالله ورسول اعلم قال هو من ايام حرم الذرور ولا يجر

يوم النحر في بيوتكم هذه اذى الحجة في بلدكم هذا مكة الاجمها والحديث
سبق في الحج في باب الخطبة امام من بان **ما يروى عنه من**
السباب بكر ابن الميمونة وتحقق الموحدة من باب التفاعل اي
بمعنى السب اي من الشتم واللعن وهو التبعيد من رحمة الله تعالى
وبه قال **حدثنا سليمان بن حرب الواسطي** قال **حدثنا محمد بن الحجاج**
عن منصور بن المعتمر انه قال سمعت ابا وا بلى يحيى بن ابي سلمة
عبد بن عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم سباب المسلم مهدي رخصا في المعقول
اي شتمه والتكلم في عرضه بما يعيبه ولو لم يفسد في جوارحه
اي مقاتلته كفر وليس المراد حقيقة الكفر المخرج عن الاسلام
وانما المراد المبالغة في التحذير والمراد الكفر اللغوي الذي هو
الشتم كما تقرر في ستمه عليه من فوق الاعانة وكذا الذي
او المراد من قاتل محتله والحديث سبق في باب خوف المؤمن من ان
يحبط عمله من كتاب الايمان تابعه ما في تاريخ سلمان بن حرب
عنه رخصا وصله احمد ولا في ذر محمد بن همام بدل قوله عند
عنه حجة ابن الحجاج وبه قال **حدثنا ابو عمرو** بنغص المنهين بينهما
سأله عبد الله بن عمر المقرئ البصري قال **حدثنا عبد الوارث**
ابن سعيد عن الحسن بن ذكوان انكلم عن عبد الله بن بريده
بعض الموحدة وفتح الزا ان حبيب الاسمي قاضي مرو قال
حدثني بالافراد **يحيى بن يعمر بنغص الحنظلي** واهم بينهما
سأله ان ابا اسود ظالم بن عمر والدي بكسر الهمزة وتكون
الحنظلي ولا في ذر له وفي بعض الدال بعد هاء فتح مفتوحة اول
من تكلم بالحق حذم عن ابن ذر جندب بن جنادة **رضي الله عنه**
انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم **المرئي** رجل رجليه بالفسوق كان
يقول له يا قاسم ولا يرميها للكفر كان يقول يا كافر لا اريد
عليه الرمية فيصير هو قاسم او كما قال ان لم يكن صاحب
المرئي كذالك وان كان موصوفا بذلك فله يرتد اليه لكونه
صدق فيما قاله فان قصد بذلك تغييره وسببه بذلك واذا
حرم عليه لانه ما يورثه وتقلبه وموعظته بالحق فيهما
امكنه ذلك بالرفق حرم عليه فظلمه بالحق لانه قد يكون سبا
لا عن اية واصاره على ذلك العقل كما في طبع كثير من الناس من

الانفة

الانفة السبا ان كان الامر دون المأمور في الدرجة فان قصد
نصفه او نصح غيره ببيان حاله جاز له ذلك والحديث اخرج
لم في الايمان وبه قال **حدثنا محمد بن سنان العوفي** قال **حدثنا**
طبع بن سليمان بنغص الفاروق في الكلام بعد هاء الحنظلي ساكنة
فهم الة العدي مولد من المحدثين قال **حدثنا هك** له **بنيك** وهو هك
ابن ابي ميمون وهو هك له من اسامة نسب الي حده عن اس رضى
الله عنه انه قال لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم ياهتا
ما لطبع ولا لعابا ولا سبابا تشد به العين والموحدة فيها اي
بالفتن كما يتولد عند المعينة بفتح الميم والفتوية عند
الموحدة والسخط ما استقام ترب ولا في ذر عن الجوي
والمتن رب حبيبه اي لا اصاب خيرا في دعاء عليه او هي
كلية تقولها العرب لا يريدون بها ذلك والحديث سبق قرينا
وبه قال **حدثنا محمد بن يزيد** بنيد البصري قال **حدثنا عثمان**
بن عمران فارس البصري قال **حدثنا علي بن الماركة الهنابي**
عن يحيى بن ابي كثير بالملطية الايام ابن نصر الهنابي الطائي
احد الاطعم عن ابن ابي قزعة بكسر الكاف عبد الله بن زيد
الجزبي قال **حدثنا** بن الصالح الانصاري الاشعبي وكان من
اصحاب النجوة سيرة الرضوان بالحد ببيتهم حديثه ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال **من خلق علي حجة عن الاسلام**
بنتن من مكة ملة قهر صفة وعلي بعوي الباء ويحتمل ان يكون
القبيل من خلق علي بن ابي طالب في اموه وروى عن علي بن
حذق الباء والاول اقل في التفسير كما يقول اقل كذا في
يهودي ولحقه في كاذب **بفتح** كما قال الفاحواي الشرط وهو
مستبد او كما قال في محل الخبر اي هو كاني كما قالوا وكان معوي
مثل فيكون ما في ما بعد هاء في موضع جر بالاصنافه اي في مثل
قوله فتكون ما مصدرية ويحتمل ان تكون موصولة والعايد
مخروف اي فهو كالذي قال والمعنى صكا ملة مثل قوله لان
هذا الكلام محمول على العلق مثل ان يقول هو يهودي او
لحقه ان كان فعل كذا والحاصل انه يكره عليه بالذي نسبه
لفظه وظاهره انه يكره او هو محمول على من اراد ان يكون متصفا
بذلك اذ وقع الملقون عليه لان ارادة الكفر فيكون في الحال

او المراد التمدد والمبالغة في الوعيد لا الحكم وان قصد بتعبد
 نفسه عن الفعل فليس بيمين ولا يكرهه وان قال والله واللعن
 وقصد التعظيم واعتقد فيها من التعظيم ما لم يتعل به في الله كقول
 والافلا قال في الروضة وتعل لا اله الا الله محمد رسول الله الخ
 الصحيح عن ابن هريج مرفوعا من حلق فقال في حلقه والله واللعن
 فليقل لا اله الا الله ففنه دليل على انه لا كفالة عما يعلقه في الله
 بل ياتم ويلزم منه التوبة لانه صلى الله عليه ولم جعل عقوقه في منه
 ولم يوجب ما لم يسأ وانما امره بكلمة التوحيد لان اليمين انما تكون
 بالمعقود فاذا حلق بالله واللعن فقد صافى الكفار في ذلك كما مره
 ان تدارك كلمة التوحيد قال النفوس في شرح السنة **ليس صلى الله**
ادم تدارك كلمة التوحيد وفانزها **لا عليك** كما يقولون في شق الله من
 صفه فلان حر او تصدق به ايها اما لو قال نحو ان شق الله مرضى
 فعني عقوقه ولا عليك شيئا في تلك الحالة فليس من التدارك فيما له
 عليك لانه لا يقدر عليه في اليمين حلالا او حلالا فبقوله بالقوة وقوله
 نذر في اسم ليس وعالي بن ادم في موضع الخبر وقيل يتفق بذلك
 لانه مصدر وتعلق بصفة كذا في نذرنا بانه فيما لا عليك ولا يملك
 حمله في كل صلاة ما و ما وصفت في كل حجة **ومن قل تقرب الي والرب**
عذب به يوم القيامة ليكون الخبر من جنس العمل وان كان عذاب
 الاخرة اعظم **ومن لعل موثقا فهو يقتله في الحرم** اولى العقاب اوفي
 الابعاد لان النعم بتعبد من ربه الله والقيل بتعبد من الحياة هو
 والضمير للمصدر الذي يدل عليه الفعل اي فعله كقتله والتعبد
 باعم من التمسك او لك حذر عن الكافر اذ اخله في لسان الكافر
 بجملة بلا تقيان اما لعم القاصي المقاتل فالمستورد منه الخنع ونقل
 الوجب الاتفاق عليه **ومن قد ذبحه من ذبحه رماه بغيره من يقتله**
 لان التمسك الى الكفر الحوجب للفعل كالقتل في ان المسبب للشي كفا
 وبه قال حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي حفص بن عمار الكوفي قال
 حدثنا الامام سليمان بن مهران قال **هل يمين بالافراد عديك**
ابن ثابت بالكلية الانصاري لعمه لانه كان قاصد الشيع
 وانما مستخدمه بالكوفة قال سمعت سليمان بن ابي صرد يقول نعم انما يمين
 وقع الرافضيات الهمهمة الخراخي الكوفي رحله من ارضها النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال استب رجلتم لعمري انما ابى حرم عند النبي صلى

الله عليه وسلم

الله عليه وسلم فغضب احدهما فاخذ عصبه حتى التفت وجهه
 وتغير وجهه فحدث معاذ بن جبل عند احمد واصحاب السنن حتى انه
 ليحتمل انه ان التفت ليمسح فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني لاعلم
 لوقالها لذهب عنه الذي يحده من الغضب حتى حدث معاذ ان لا يعلم
 كلمة لو يلقها هذا الغضبان لذهب عنه الغضب اللهم اني اعوذ بك
 من الشيطان الرجيم **فالطلق اليها** الذي غضب الرجل الذي سمع
 النبي صلى الله عليه وسلم يقول اني لاعلم الخ في سلم فقام ابي الجبل
 رجل من صحبة النبي صلى الله عليه وسلم قال في المقدمة لم اعرف اسمه
 وقال في الشرح في الرواية المتقدمة فقالوا لم ضلقت هذه الرواية
 على ان الذي خاطبه منهم واحد وهو معاذ بن جبل كما بينته روايته
 ابي داود ولفظه قال جعل معاذ يا من غاف وصل بن داود غضبا
فاخرج يقول النبي صلى الله عليه وسلم وقال لعود بالله من الشيطان
فقال اترى نعم التوقية اي التظن **بشيء** بالرفع مستدا حرمه
 بن وهزم اترى للاستوتام الاثاري وللصلي اترى ناء في النفس
 معقول ناء لترى وهو اوجه **المحزون** ان اترى وهل من محزون
الذي خطه من الرجل للرجل الذي امره بالقوة اترى امضوني
 هناك فتوجه لهم موفية ان الاستعاذة مختصة بالحياتي ولم
 يرد ان الغضب من انغات الشيطان كما في حديث عطية السعدي
 مرفوعا عند ابي داود بلفظ ان الغضب من الشيطان اوله كان
 ضاققا او كما ذكرنا غلب عليه الغضب حتى اخرجته عن العمل
 بحيث قال اللطائف له ما قاله وحديث الباقين في باب صبر الياس
 وضواحه وبه قال **حدثنا مسدد** وهو ابن مهران قال حدثنا بشران
المفضل بكر كوفية وكون الحجة والمفضل بالصناد الحجة المشددة
 ابي لاصق العام ابواسماعيل عن حميد الطويل وكان ضالم في يد
 انه قال قال ابن رضى الله عنه حدثني بالاذاعة عباد بن الصامت
 رضى الله عنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخرج الناس بليلى القدر
 الي تبغيبه ما وله في ذلك الكسبي لبي الناس ليلة القدر فتلا في
 بفتح الحاء الميمية تنازع وتنازع **ظلمة من الملهة** عبد الله ابي
 الجهم ورد وكعب بن مالك كما عند ابي دهم في الكسبي قال النبي
 الله عليه وسلم خرجت لاجل خير كثير بليلى القدر فقلت في قلبك
 وفلان وانما دفعته من قبلي اي نسيتم عيسى ان يكون رفقها

توك وكان ظهره في يديه اي وكان
 قصيرا القامة فسمي على الصفة توك

خبركم لا استلزامه من يد القوي بسبب زيادة الاجتهاد في التماسها
 وفي مسلم من حديث ابن سيرين في هذه القصة ان رجلا من جنات
 قيل له الفان اي يدعي كل منهما الى الحق معها الشيطان فبينما
 هو في رغبته من التلاهي قال الهيب لعله مقدر المصاف ذهب
 الي ان رفع ليله القدر هبوط لوقوعها ووصولها فاذا حصلت
 لم يكن لوقوعها معاني ويمكن ان يقال ان المراد بوقوعها الهبوط
 ان تقع فلما تلاها ارتفعت فنزل الشرح منزلة الوقوع ومن
 ثم عمته بقوله لا تمسوها اي اطلوا اليه القدر في الليلة **التاسعة**
 والعشرون من رمضان وفي الليلة **السادسة** بالموحدة والعشرون
 وفي الليلة **الخامسة** من شهر ربيع اول وفيه وقدم **التاسعة** بالثانية
 على **السابعة** بالموحدة على ترتيب كتابنا في قوله قدام وهو
 التنازع والواصف ما مر وذلك فيصلي الى المسببة عائلا
 والحديث سبق في الايمان والحجوه قال حدثنا عن ابن جابر
 في حفص بن غياث قال حدثنا الامم سليمان عن المروزي عن
 ابو رهبين سويد عن ابن ذر بن جندب بن جندب رضي الله عنه
 قال اي المروزي سويد رايته عليه السلام في يوم **الجمعة**
 وكون الزاوي غلامه برد ايضا قال في المقدمة لم اعرف اسم
 الغلام وقال في الفتح في كتاب الايمان كحل انه يوم ارجح
 ذرفت له لو اخذت هذه البرد التي على غلامك فليسته مع
 الذي عليك كانت حلة اذ الجنة لا تكون الا من وثق واعطيت
 لو باخر فقال ابو ذر كان بيبي وبين رجل هو يلة المودون
 كلامه وكانت امه اعجمية فقلت منيها اي تكلمت في عمرها وفي
 رواية فقلت له يا ابن السوداء فذكر في الي **السادس** عده بالثاني
 لقرينه معن الشكاه ولا يذرع عن الكشمي النبي صلى الله عليه
 ولم فقال صلى الله عليه وسلم في اسبب قدينا الاستقام الانعاري
 التوبخي قلت نعم قال اقلنت من عرض امه قلت نعم قال **السادس**
 في نيك من امه امره رفع حماران وعين كلبه تا لبع لله مها
 في احوالها اليه ثم تك جا هليته اي اخلت اهل الى اهله
 والتوبخي للقليل قال ابو ذر رضي الله عنه قلت يا رسول الله
 في جا هليته علي حين ساعتي هذه من كبر السن ومقطه كلف حرس
 لابن ذر الهروي قال صلى الله عليه وسلم **نعم** وانما وجبه صلى الله

عليه



عليه ولم بذلك مع عظيم درجته محمد والله ان يفعل مثل ذلك
 مرة اخرى هم الخدم سواء نوا رقا ولا اخوانهم في الاسلام
 او من اولاد ادم عليهم الله تحت ايديكم بالملك والاستياد
 فمن جعل الله اخاه تحت يده بالفراد ولا يذريه فليطمع به نجا
 مما ياكل ويلبس به كذلك مما يلبس فله بلزمة ان يعطيه ولا
 يلبسه من الحيوان الالهي وفاض الناس ولا تكفه وجوب العمل
 ما يقبلها في نفي طاقته عنه فان كلف من الجمل ما يقبله فليعنه
عشر واخذت سبق في الايمان والعقوبات ما يجوز من
 ذكر واصاف الناس حقوقهم الطوبى والعصاة وقال النبي صلى الله
 عليه وسلم ما يقول ذوالدين فذكره بالعت للتوفى وهذا
 التعلق طرف من حديث وصله المولى في بان نسيك الاصابع
 في المحل بلطف كما يقول ولم ما يقول بلطف الترجمة وفي
 جواز ما لا يراى بين الرجل كالأعرم والاعن بل يخبره عن
 غيره وان اراد تقيده هم وان كان مما يحب الملقب ولا يراه
 جازي في اي الشرع من جاز او مستحب وفيه قال حدثنا حفص
 بن ابي اسيد بن الجارث بن سحره الموصلي قال حدثنا زيد **ابن**
الاربعين لسير في الوعيد قال حدثنا محمد هو بن سير بن ابي
 عمير رضي الله عنه صلى ما النبي صلى الله عليه وسلم في امن
 وفي روايته لنا بالله بدل الموحية الظاهر لعين ثم سلم قام
 الى **خمس** وكانت جذعا نخل في مقدم المسجد ووضعيده
 بالافراد ولا يذرع الكشمي بيده عليها وفي التوفى لوسيد ابو
 بكر وعمر رضي الله عنهما فيما ان يلهما في سبب سلمه
 من الركعتين وروي فيها باه بايات المعقول وحدثه فان تكلمه
 بدل فزهر المعقول فيها باه وان هي المصدر الناصية وعلم
 النصب في يكلمه حد في النون والجملة كما في الحقيقة خبره
 لمحي توبه وفي التوفى اليك وعمر لانه لو لم يعلم فيها باه لقبل
 منها ورواهما اقرى من غيرهما وادل عليه صلى الله عليه وسلم
ومرج بلطف المماضي والجملي والمكسبي ومخرج سوان الناس
 لفتح المهمل والراء او اللهم حج سري وحكي المنذر في جوارك
 التي وسكون الراعي بعضهم وحكي من سيدة عن ثعلب اذا
 كان السرعان وصفا في الناس فالجرك اضع من التكب فيقال

قوله وكان في جوارك اي في
 اخبار التبر كان بخطبه امامكم
 في سنة ١٠٠٠

فقرت الصلاة بفتح القاف وضم الصاد المهملة من باب الفاعل
 وضم القاف وكسر الصاد للمفعول أي قال بعضهم لبعض لما رأوا من
 فعله صلى الله عليه وسلم وإدائه الاستغناء مقدمه **وفي القوم رجل**
 اسمه الحر بن بكير الخ المجهول وسكون الراء بعدها موحدة فالق
 فقان كان صلى الله عليه وسلم يدعو به جوه ذاليدني لظواهرها قال يابني
 الله السبية الركنين أم فقرت بضم القاف وضم الصاد للفاعل
 والمفعول الضما فقال عليه الصلاة والسلام لم استوفيتني ولم تقصر
 بفتح الهمزة وضم ثالثة أو من باب المفعول وأم حرف عطف منصلة
 لاها حان على شرط ما من تقدم الاستغناء والسؤال باي والجواب
 ما أحد الشئ المستغنى عنها أو لا شئ أو لا شئ لم استوفيتني ولم تقصر علي
 بالفتحة وضم زم استوفيتني بالفتحة وتقصيرا لسكون والما كانت اسم
 هنا المقتضية لم حين في الجواب لا أو لم قالوا **السبية** يا رسول الله
 لأنه لما نفي الأمرين وكان قد نفي عندهم أن السهو غير جائز في
 الأمور الملاعبة جزوا الوقوع السبان لا العسر وقول بل يكون
 لك م قال صدق في ذلك **الدين** تمام نظير لفتن يا علي ما سبق بعد أن
 ذكر أنه لم يمتها إذ لم يطل الفصل ثم سلم كبر في سجود سجودا **سجود**
سجوده أو أطول منه بالك من الراوي ثم رفع رأسه من السجود
 وكبر ثم وضع رأسه فكب سجودا مثل سجوده أو أطول منه ثم
 رفع رأسه سجودا **السجود** ولو لم يركع في سجود يدعو
 في الدين لأنه إنما يكون لعين بذلك والحد يسبق في الصلاة
بأس حرمة الغيبة كسر المجهول وهي ذكر الجمل غير العاين
 نجوح في غيبته عما يكن ولو لم يركع أو بكلمة أو كلمة قال النووي
 وعن يسمي التمر بغير في ذلك كثر من الفتاوى الصائفة وغيرها
 كقولهم قال لعين من يدعي العلم أو يعرف من سبب إلى الصلح
 أو يحق ذلك مما يفهم السامع المراد به ومنه قولهم عنده ذكر الله
 بغا فبنا ونحوه إلا أن يكون ذلك نصحا لطالب سئلا لا يعلم غيبه
 ونحو ذلك وقول الله تعالى **بالجر** عطف على السابغ ولا يغيب بعضكم
 بعضا لاي عن الغيبة لاي عزيم اتفاقا وعمل هي من الكفاير
 أو الصغار قال النووي في الرخصة تعال للراعي من الصغار
 ويعيب بأحد اللين صيا في جعلها في صحتها **أجاب** أحكم أن
 يأكل لحم أخيه ميتا **عشيل** وتصويرها يتالم الغتاب من عزيم

نور والسؤال باي كذا بخط
 ولعله بام



المفتاب على الجرح وجه وفنه ما لقان منها الاستغناء التقرير
 وجعل ما هو في الغاية من الكراهة موصوفا بالمجدة ومنها أضاه
 الفعل إلى أحدهم والإسفار بان أحد من الأحدثين لا يجب ذلك
 ومنها أن لم يقصر على غسل الأضغاب بأكل لحم الإنسان خذ جعل
 الإنسان أخا ومن أن لم يقصر على لحم الخنزير جعله ميتا
 ووجه المناسبة إداره جنك بالغبية كالأكل وعن قتاد بن ربع
 أن وجدت جيفة مدودة أن تكلمت بها كذلك فأكوه لحم أخيك وهو
 حي وانصب ميتا على الخال من اللحم أو من أضه والملق هو بيان
 أحدهم لا يجب أكل جيفة أحد عطف ذلك لقول **ولم يطقوه**
 أي فحتمت كراهتهم باستقامة الغفل فليتحقق الصان
 كبره وما هو لظنه من الغيبة باستقامة الدين والقول **الله** إن الله
تواب رحيم التواب المبلغ في قبول التوبة والمغنى والفتاواه
 بترك ما أمرت باجتنابه والندم على ما وجد منك منه فانك إن
 التبتة تقبل الله توبتهم وانع عليهم بنواب المتقين التائبين
 في حديث أبي هريرة عن أبي بصير عن جابر عن أبي بصير
 في الدنيا أقرب إلى الجنة في الأخرى فقال له كلفه ميتا كالميتة
 حيا قال فيأكله ويكف ويصيح قال الحافظ بن كثير عن
 جابر أوصع دما لم وأمر لكم وأعرضكم حرام وسامعها شريك
 ما لم شكرها لمسانة ومع خوفه في قلبه وفيل غيبة الخلق أعمى
 تكون بالغبية عن الحف فان الله من المكاره عنده وكرمه
 لاين ذر تولى أجب إلى أصره وقال بعد قوله بعضا كراهة وبه قال
حدثنا يحيى بن يحيى بن حمران بن عثمان بن شاذان الميموني
 وبعد الألو لوتن وهو بن حمران بن يحيى قال حدثنا **يحيى** بن
 الجراح عن الأعمش عن سليمان بن مهران أنه قال سمعت جابرا
 بن عبد الله بن عمار عن ابن عباس رضي الله عنهما أن قال **سئل**
 عن رجل أكل لحم أخيه ميتا فقال **أجاب**
 معطوف على من أكل لحم أخيه ميتا قال **أجاب**
 العزول لم يسأل عنه بأية ما بعد بان في كبر قال إن مالك
 في هيا التفتيل أي لأجل كبره والنبي محمد أن يكون بأعصار
 اعتقاد المعقبين أو أنه ليس بكبير على النفس بل هو سهل
 والإحترار عنه هين أو ليس بكبير الكبار وإن كان كبيرا فالكبار

٧ على صاحب
 قبر بن صخر

المفتاب

تفاوتت وحيد فيكون فيه تيسره على الخ من ارتكاب غيره
والزجر عنه وقيل ان يطلع على انه من الكبار فلما اطلع على ذلك
قال يبي انه كبير وقيل غير ذلك كما سبق في الجناز وعمرها **اما هذا**
اي صاحب احد القبول فكان لا يستأجر النبوة عننا اي فقيهي الاول
مقبولة والثانية مكسورة اي بستره بوزن ساكنة بعدها زاي ثم ها
كما في سلم وابي داود ووجه دلالة لا يستأجر على هذا المعنى ان استأجر
عن الشيء بعد عنه ويحجب منه في مجاز والحمل على اولي الاب
للولى بالقبول المذمومة اي التي خصوصية فالجمل على ما لغضبه
المحدث المخرج بهن الخصوصية او **واما صاحب هذا القبول** الاخر
فكان عيني في الناس متصفا بالجمي لمن يقول كل من بعضهم لبعض
على وجه الفساد وقيل الجمية كسفيها كره وهذا شاملا لما كرهه
المعقول عنه او المقول اليه او غيرهما وهو كان بالقول او الكناية
او الرمز والامثال قلت ليس في الحديث ذكر ما ترجم به وهو
القبيلة اجابك السفاضة لئلا يجمع بينهما ذكر ما ترجم به وهو
فيه نظر الغيب انتهى او اشار الي ما في بعض طرق الحديث بلفظ
القبيلة رواه البخاري في الادب المفرد من حديث جابر واخبره القليل
باستاد صحيح من حديث ابي بكرة ولفظها وما يقيد بان الا في القبيلة
واحد والطرف في الضام حديث يعلى بن سنان بلفظ ان النبي صلى
الله عليه وسلم مر على قبر لعدي بن صاحبه فقال ان هذا كان ياكل في
الناس **دعا** صلى الله عليه وسلم **بصبي رجب** بفتح العين وكره
الشيء المهملي سمعتم ببيت عليه حوص ورجب بفتح الراء
وسكون الطاء المهملي **فصميه بالثمن** الباز ايدة في الحال والحال
هنا مقدم كقول تعالى لئلا يخلو الكحل الحرام ان شاء الله امين
محلون ريبكم وعند الرجول لا يكونوا محلقين كما ان العصي
عند شقها لا يكون نصفين **فمن علي هذا القبر** نصفنا واحدا **وعلي**
هذا القبر نصفنا واحدا **قال** عليه الصلاة والسلام
بعد ان قالوا لم نقول هذا يا رسول الله **لعله يخفف** وليس
ذراة يخفف عنهما العذاب **ما لم يبسبها** وما فرقة مصدرية
اي ملة القضا بسببها خذ في الطرف وخلق ما وصلها كما في
المصدر الصريح في قوام جيتك صلوة العصر واسنك قدوم الحاج
صقول لم يبسبها في موضع خبر له ان المقد لا مدة دوام رطوبتها

من ريبه يخفف عن قال الله سبحانه
قاله بخنا قد حصل ما ترجمه فاورق
من ساعتها فخرجت يدك وقال شيخ
عنه الغدان بشا عني هو

فلوجاه الكلام

فلوجاه الكلام لعله يخفف عنها ما يبسبها ليعو المعنى لان التباينة
لصغر مقدر اعادة التيسر وليس هو المراد لان سر ذلك سببها
ما رآنا طبيبنا وسبق الحديث في الطهارة والنجاسة مع مباحثا غير
ما ذكرته هنا فليراجع **باب قول النبي صلى الله عليه وسلم**
دار الازفة داراي بنوا النجار خذ في الخبر قوله قال حدثنا قبيصة
ان عبيدا الكوفي قال حدثنا شيخنا شفيق التوري عن ابي الزناد عبد الله بن
ذكوان عن ابي سلمة بن عبد الرحمن ان عوف بن ابي اسيد بهم التوري
وفتح المهملة ما لك نزيه يجمع الانصار في الساعد كيد في الله عنه
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم **خير دور الانصار** اي
قال ان قبيلة بنو النجار تسار عنهم الى الاسكندرية اني الله تعالى
يقولون والبايعون الاولون من المهاجرين والانصار ومناسبة ايراد
هذه الترجمة هنا ولم يذكرها في من القبيلة من جهة ان المفضل علم
لم يكون ذلك في بيتي ذلك فرعمي قوله ذكره اخاك بما كرهه ان
عمل النجار الم يربط عليه حلم شرعي فان تربطه يكون عينية ولو
ذكره المحدث عنه قال في الفتح والحديث سبق في باب فضل دور الانصار
باب ما يجوز من اغتياب اهل اليناد واليهيكر ان اوضح الحجة
لوجهه وحده جمع ربيبة وهي الهمة وبه قال حدثنا صدق بن الفضل
ابن زياد الحافظ قال اخبرنا ابن عيينة سمي قال سمعت ابن ابي عمير
او قال انه سمع عروة بن الزبير بن العوام ان عائشة رضي
الله عنها اخبرته **قال** **استاذن**
رجل اسمه عيينة بن حصن الغزالي او هو مخبره ان نوفل
عاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدخول عليه فقال انذروني
له يتسبحوا الفيرة او ان العشرة في رواية موهوبين نحو
العوم وابن القوم فاما دخل عليه الان لاصحابه عليه صلوات
الله وسلوة عليه الكلام استيكه فاولي عقدي به في المذلة قالت
عائشة قلت يا رسول الله قلت الذي قلت في الرجل من ان يبس
اخو الفيرة سم النبت له الكلام **قال** صلى الله عليه وسلم
عائشة ان شئ الناس من تركه الناس او **وقال** **وتعه** انما من اتقا
خشيته بفتح الواو والذال المهملة المحقق بمعنى تركه فاللفظان
متراد فان قال الجوهر في وقولهم دع ذائع ان تركه واصله ودع مع
وقد امت ما ضمه لا يقال ودعه على اصله قال في المصباح والذم
يرد عليه وقد حرم في خارج السبع ودعه بالتصديق وقوله ان شئنا من

استبان كلام كالقيل لتركه مواجهة عينية بما ذكره وقال الزكري
قد يانح في سمة هذه عينية بل هو نضجة لحد السماع وانما لم
لوجه القول فيه بذلك لخص خلق صلي الله عليه وسلم ولو وجهه
بذلك لكان حكا كمن حصل القول بدون مواجهة امي واجب
بان المراد ان صورة العينة موجودة فيه وان لم يتناول العينة
المذمومة من عا والمحدث مرعى قريب في باي لم يكن الذي صلي
الله عليه وسلم فاحشا هذا **باب** بالتقوى **التميمه من التوفيق**
اللباس وهو نقل مكرره ليقصد الافساد وضما بطما لتقوا ما يكره
في كل ما يكرم وفي ام الفتن وقد قيل ان التمام لنفسك في ساعه
ما لا تفكره الماهر في سحر وعلى ساعها ان تجعل كونه عتمة اي
لصحا ان يتوقف حتما فان بين ابنا عتمة فقلبه ان لا يصدق
لفسق ربا ثم نهاه عنها وينصحه ثم يفضله في الله ما لم يتيب
ولا انض ناخية الغايب وحرم كنهه عنها وجمالية ما نقل المذمومة
نسترا التباغض ولا يتم على التمام فبصير تماما قال التوفيق
وهذا اذا لم يكن في النقل مصلحة شرعية ولا فهو محب او واجب
كله طلع من شخص انه يريد ان يودي شخصه ظلمة فخر منه وبه قال
حدثنا ولا بن ذر حدثني بالافراد ان اسلام محمد قال اخيرا عتمة
عبدة بن محمد نفع الوبي وكبر الموجه ومحمد ما التصغير ان
صهيب الوعيد الرحمن التوفيق عن منصور هو في المعتم عن جاهد
هو بن جبر عن بن عبد ربه في الله عنها انه قال خرج النبي صلي الله
عليه وسلم من بعض حيطان المدينة اي سائتها فسمع صوت
اسنان بن يعزب **باب** في قنورهما علي حد قول علي بن ابي طالب
وقد صنعت قلوبها فقال صلي الله عليه وسلم بعد ان ورايد بان في
كبره بالثابت ولا بن ذر عن الكشي في كبره بالذكري ان لا يقدر
في امر كبير وسبق عليها الاحتراز عنه ولم يرد ان الامر فيها
هين في الدين ولذا قال وانك لكتب في النهاية ويكفي لا يكون
كثيرا وهما بعد بان فيه كان احد هما لا يستتر من البول اي لا
تنتزه منه او من الاستتار على ظاههم اي لا يمتن من
كشف عورتهم والا اول اوجه وان كان مجازا كما مر وكان الاخر
يحيى بالتميمه لنفسه بين الناس ثم دعا صلي الله عليه وسلم بحريه
خزير الخيل وهي السفة التي جرد عنها الخوص او صغر كسرهما

بكرتي

بكرتي بلسر الكاف في الثانية او ثانيا في قوله في قوله هذا
ركرة بكر الكاف في قوله فقال لعله عتمة عنهما ما
لم يبيبا قال التوفيق رحمه الله تعالى قال العلماء وهو محمول
على انه صلي الله عليه وسلم قال السقاعة اما فاجيب بالتميمه
عنها الي ان يبيبا او لاون المراد يبيح مادام رضا وليس للباسين
تبيح قال تعالى وان من شيء الا ابيح بحكم قالوا معناه وان من
شيء الا ابيح وحياء كل شيء بحسبه حياة الغيب مالم يبيس ويح
مالم يقطع وذهب المحققون الى انه على عمومهم ثم اختلفوا هل
يبيح جميعا ام فيه دلالة على الصانع فيكون مسجما منها
لصورة حاله والمحققون على انه يبيح جميعا قال تعالى وان
منها لما يبط من حية الله واذا كان العقل لا يحيل التمييز
وجا التمييز وجب المصير اليه والحديث سبق في **باب**
ما كرهه من التميمه قال في فتح الباري كان اشار الى ان بعض القول
بالمقول على حجة الافساد يجوز اذا كان القول فيه كافر امسك
في جواز الخمس في بله الكفار ونقل ما يفرحهم وقوله تعالى
ما ان ينزلنا بهم وقوله تعالى **ويل لكل همزة لمزة** قال البخاري
رحمه الله تعالى **ولمزل اي يعيب** بالعين المهملة فعمل هو
معناه اياما واحدا اوله في درجته الاكبره وفتيا بالعين المهملة هو
والنقوصه بعد ها الحاق في الفتح والتمه تصحيفا وله في الوقت
ولمزل ولمزل يعيب واحد وقال بن عباس همزة لمزة لمعان معان
وقال الربيع بن ابي امرئ لمزل في وجهه ولمزل من خلفه وقال
قناة لمزل ولمزل بلسان وعينه وبما جعل حوم الناس وقال مجاهد
الامر بالعين واليد واللسان وبه قال **احدنا الوعير**
الفضل بن دكين حدثنا سفين الثوري عن منصور هو بن المعتم عن
اواهم التميمي عن تمام هو بن الحارث التميمي الكوفي انه قال كنا مع
خذ نعة ابن النعمان رضي الله عنه فقيل له ان رجلا
قال الخاف بن حرم اقف علي سمة في الحديث الي عثمان بن عفان
رضي الله عنه فقال خذ نعة ولا بن ذر والمتمم فقال له خذ نعة
البن صلي الله عليه وسلم ولم يقول لا يدخل الحديث الي عثمان بن عفان
فقاتت نعتا معقوقه فبنا نعتي اوله هما مسكده بينهما
الف من نعت الحديث نعتا وقاتا الرجل قاتان اي تمام قال ابن
الاعرابي هو الذي يسمع الحديث وينقله ووقع في روايته

10

ابن ابي عن جدي عنده سلم تمام وقال القاضي عياض الفسائ
 والتمام واحد الذي يستعمل من حديثنا كما لا يعلم به ثم نقل ما جمع
 وهل القينة والخيمة متعارفان اولاً والراجح التقابل وان بينهما
 عمومًا وخصوصًا من وجه لان التهمة نقل حال الشخص لغيره على
 جهة الاقاربه في رمضان سواء كان يعلم ام لا يعرف علمه والقينة
 ذكره في عينه بما تكبره فامتناع التهمة بقصد الافساد ولا
 يتحقق ذلك في القينة وامتناع القينة بكونها في عينه
 المقول فيه واستركتها بما عدا ذلك والحد في اجزائه سلم
 في الايمان والوداود في الادب والتمذي والساق في القبر
باب قول الله تعالى واحسبوا قول الصوري النور اي الكذب
 او البهتان او سبادة النور لانه من اعظم الممان وفي الصحيحين
 من حديث ابي بكره قوله صلى الله عليه وسلم الا قول النور
 الاوسمادة النور فما زال يكررها حتى قلنا لله سبست
 وعند الامام احمد قوله عليه الصلوة والسلام ما رآها الناس عدلت
 سبادة النور اشراكا بالله ثم قرأ احسبوا الرحمن من
 الاوثان واحسبوا قول النور ومناسبة هذا السابغ من جهة
 ان القول المنقول بالتهمة يكون لهم من الصدق والكذب
 فيه اقبح كذا قال في الفتح وبه قال حدثنا احمد بن لويس هو احمد
 بن عبد الله بن لويس البرنوبجي الكوفي قال حدثنا ابن ابي ذيب
 محمد بن عبد الرحمن الزبيدي عن ابي بصير عن ابي سعيد
 كيسان عن ابيه كذا في الفتح كما صله عن ابي ذر وسقط من
 غيرها ما رايتها من الاصول عن ابي هريرة رضي الله عنه عن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال من لم يدع اي فرم يترك
 قول النور والعمل به اي بمقتضاه من المواضع وما لا يبي
 عنه والحيل فليس لله حاجة ان يدع طعامه **باب**
 التوريب اي لا يبيح لله ذلك لانه امسك على الجاهل في غير
 حتى الصور ولم يترك عما هم عليه في ساير الاحاديث وقال
 الكبيسي لما دل قوله الصوم لي وانا اجزي به على شدة اختصاص
 الصوم به من ساير العبادات وانه مما يبيح به ويقتل به فتح عليه
 قولنا لله حاجة في ان يترك صاحبه الطعام والسكنى وهو
 من الاستفارة التمثيلية شبه حالته عن وجب مع تلك الامارات

وروي عن بعض من قال في النور كقول النور والفساد

عن المعمر بن

والاحتفال

والاحتفال بالصوم كما لم يفتقر الى امر لا غنا له عنه ولا يتقوم
 الا به ثم ادخل المشبه به واستعمل في المشبه ما كان مستعمل في المشبه ثم
 لفظ الحجة بما لفظ كقول الاعتناء والاهتمام **قال احمد بن لويس** المذکور
 بما حدثني بن ابي ذيب لم يقن اسنادهم لفظ حتى **المنزل** رجل كان مني
 في المجلس اسناده وعند ابي داود قال احمد فثبت اسناده من ابي ابي
 ذيب فافهم من الحديث رجل الجنبه اراه بن اخيه فقبض رايه البخاري
 ان المذنب فتمه احمد من شجرة ولم يقن اسناده منه فله في رواية ابي داود
 فقبضها هاهنا منهم من الحديث من ابي واسناده من الرجل والقبض
 سوي الصوم **باب ما قيل في ذوق الوجوه** وبه قال حدثنا محمد بن
 حفص قال حدثنا ابي حفص بن غياث قال حدثنا الامام محمد بن ابي
 مهران قال حدثنا ابو صالح ذكوان السمان عن ابي هريرة رضي الله
 عنه انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم **لم تحذ من شر الناس من**
 ولا بن ذر عن الموي والكسبي من اشرف زيادة الهم بلغة اصل وهي
 الفح وقصوة ولم عن الكسبي من اشرف الجمع من غير رجل ورجل الناب
 على العموم بل في الذم من حمله على من ذكره الطائفة المتضادين
 خاصة والاه سما على من طلق بن سمان عن الامام بلغة من اشرف
 الله يوم القيمة عند الله **الوجه** بن يصب اذا مقبول الحمد الذي
باب قول يا قوم بوجه وهو لا تقوم بوجه ويظهر عنه كل
 منهم ومخالفة للخرى بمقتضاهم وعند الاسماعيلي من طريقي ان غير
 عن الامام الذي ياتي هوله يجذب هوله او هوله يدي بيه هوله
 وانما كان شر الناس لان حاله حال المنافق اذ هو يتلق بالباطل
 ويدخل الفساد بين الناس ثم لو اني لم قوم بكلمة فيه صلح واعتقد
 عن كل قوم لك خرين وتعل ما امكنه من الجميل **باب** اخبر صاحبنا بما لفظ
 محمود او الحديث اخرج في الاحكام **باب** اخبر صاحبنا بما لفظ
باب النقصه مع تحري الصدق وتجنب الاذي وبه قال حدثنا
 محمد بن يوسف الزبيري قال اخبرنا عن النوري عن الامام
 سليمان بن مهران الكوفي عن ابي ابي ثقفى ان سلمة عن ابن مسعود
 عبد الله رضي الله عنه انه قال **تمت** رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لوم خيل فتمت فقال رجل من الانصار اسمها كما قال الواقدي
 مقتب من شعر المنافق والله ما اراد محمد بهذا الاسم الذي سمى
 وجه الله وكان قد اعطى القرع بن حاس ما تهره بالليل واعطى عيسى
 ان حصلي مثل ذلك واعطى ابا حازم اسراق الكوفي فان لم يوف

تمت بحمد الله تعالى والحمد لله رب العالمين
 باستقامة الموحدة والذوق
 غير جابنا في اذ عليه صلوة
 بالامر

في القبر قال ابن مسعود فانت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجزيت
 عما قاله فتعجب بالعين المهملة المشددة وجمعا في نون وولاي
 ذر عن اللين في فم بالعين المعجمة بدل المهملة الا صار لون المعرة
 من شدة الغضب المحبول عليه الشكر لئلا صلوات الله وسلامه
 عليه صبر وحلم اقتدا بالابن اقبله امتثال لقوله فيهد الكهف
 اقتده ولذا قال ولان ذر فقال **رضي الله عنكم** لعداؤي بالكن
 من هذا الذي اوزيت به فصيبر كقول قوم هو ادر وروح وروح
 البخاري حوازل النقل علي وجه التصحيف لانه صلى الله عليه
 وسلم لم ينزل علي بن مسعود نقل ما نقله بل غضب من قول المقول
 عنه ولم ينقل انه عاقبه لانه لم يظن في السنة والاضافة ليست
 حكم زيادة واحد ونوم منه ان اللين في الحواض قد لعز عليهم
 ما يقال فيهم من الباطل لما في فطر البشر الا ان اهل الفضل يتعلمون
 ذلك بالصبر الجليل اقتدا بالحق لئلا ينالهم الخلق والحدث
 سبق في باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يظن الكون من
الجهاد باب ما كره من التماح بين الناس مما فيه الا
 ومجازرة الحد وبقوله **حدثنا الجمع** ولان ذر جدي محمد بن
صباح يفتح الصاد المهملة وثمة يد الموحدة وبعد الا في حيا
 صهله التزاري اي وبعد الا في راقى علم الوجود محمد بن
 الصباح قال **حدثنا اسماعيل بن زكريا** الخلفان يفتح
 الخا المعجمة وسكون اللام بعد هاقاق فاق في نون قال
حدثنا يزيد بن عبد الله يفتح الموحدة وفتح الراء الناي
 برودة يفتح الموحدة وسكون الراء المعجمة ان اي برودة هو
 عامر وبن ذر عن ابن ابي مويك بدل قوله عن ابن برودة عن ابيه
ابن مويك عبد الله ان في المروي رضي الله عنه انه قال
سخط النبي صلى الله عليه وسلم رجل يظن به يفتح
 الخمسة وسكون الطاء المهملة وياء لوع في المعجمة بسكون الميم وزيادة الضمة
 فقال صلى الله عليه وسلم **اصطكتم** او قطعتم ظهر الرجل حتى
 ويصفوه بما ليس فيه فرما حمله ذلك على الحب واللس هو
 ويصنع العمل وترك الارادة من الفضل وانك من الزاوي
 والرجلة قال في الفتح لم اقف على اسما صريحا ولكن اخرج
 احمد والبخاري في المادب المزدرد حطبت بحج بن الادريج الكوفي

توكل وسكون الراء لفظ
 المواقف وسكون الراء وهو
 سيق علم

توكل وزيادة الضمة
 التائيه وعلو عزم

قال اخذ

قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فذكر حديثا قال فيه
 فدخل المسجد فاذا رجل يصلي فقال لي من هذا افاست عليه خيرا
 فقال اسكت لا تتكلم فتملكه قال والذي انى عليه محي بسببه
 ان يكون هو عبد الله ذوالبجاد من النبي فقد ذكرت في ترجمته
 في الصحابة ما يقرب من ذلك وله قال **حدثنا ادم بن ابي اسحق**
قال حدثنا حنيفة بن الحجاج عن خالد بن مهران الخزاز عن عبد
 الرحمن بن ابي بكرة عن ابيه اي بكرة نفع ان رجلا ذكر نفع الحج
 عند النبي صلى الله عليه وسلم فاني عليه رجل خيرا فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم **ويحك** كلمة ترحم وتوجع ليقال لمن وقع في
 هلكة لا يحسها **قطعت عنقها حيا** اي اهلكت استعار
 من قطع العنق الذي هو العنق لاشر الكفا في الهلكة بقوله **قطعت**
 اي يقول صلى الله عليه وسلم هذه القول مرارا ان كان احدكم
 ما دها احد **الاحالة** بفتح الميم اي لا بد فليقل احسب كذا وكذا
 ان كان يركي يفتح اوله اي ليقن انما الممد وحي كذالك وحسبه الله
 يفتح الحاء وكسر السين المهملة اي عاينه على عمله الذي يعلم
 حقيقته والحلية اعتراض وقال شارح المناجاة هو بفتح القول
 والحتم الكسبية حال من فاعل فليقل والمعنى فليقل احسب ان
 وان ثابته ان كان يحسب ذلك منه والله يعلم سره له انه هو الذي
 يجازيه ان خيرا خيرا وان شرافرا ولا يعقل ان يقن ولا احتفت
 حتى حاز ما به **رازي** احد علي الله احدا متع له عن الخرم ولان
 ذر عن المروي والمتمم ولا يربى بفتح الحاء مسالا لمفوضه علي
 الله احد بالرفع نائب الفاعل والمعنى لا يقطع على عاقبة احد
 ولا علي ما في صميمه لان ذلك معيب ولا يتركه معناه التماسي
 اي لا تتركوا احد اعلى الله لانه اعلم بكم منكم قال **وهيبر** يفتح الواو
 وفتح الراء الخالد البصرى بالسند ان بقى خالد وملك
 بدل وحك في الرواية ان بقة وملك كلمة من وهلك ولان
 ذر فقال وملك والحديث ذكر في التمهات ان مطلق والله الموفق
 وبه المستعان **باب من اتى علي اخيه المسلم بما**
 يعلم من الخسر من غير اطر ولا مبالغة مع الامن من الخبان المردح
 وعدم قسنته بذلك **وقال سعد** هو من ابي وقاص مما سفت
 موصول في ضاقت عبد الله ان سلم **تسعت النبي صلى الله عليه**

توكل في الجواد بن البجاء
 الكس الفيلسط

توكل مع الامن من سقطه
 من التائيه من علم المردح

وقال لعقوب بن احمد بن محمد بن علي بن ابي طالب في المصاحف فسر هذا في الصحاح
سهر بن وايلد سماه على ما سبق في القرب الربيع ليلته وعقد اهل
سنة اسلمه وفي موطنها ما لك باسناد صحيح سنة وهو المعتمد وهذا
في حديث السحر الذي صنع لبيد بن الاعرج جيل المياه انه ياب
اي يلبس اهل له ولا ياب ولا يلبس قالت عائشة رضي الله عنها
فقال صلى الله عليه وسلم في ذات يوم من اضافة المسمى الى اسم
يا عائشة ان الله عز وجل افتاب في امر اي في امر الخليل
استغيبه فيه اتاي رجلا ان هو احب بل وميكا بل لما عند ابن
سعد في رواه منقطع فيلس احدهما عند رجلي تسيد قد
الحسنة على التسمية والفرح ووجه بل عند راسي فقال الذي عند
رجلي بالتسمية وهو ميكا بل للذي عند راسي ما بال الرجل
يريد النبي صلى الله عليه وسلم وفي الطما ورجع الرجل قال المصنف
قال الراوي في ادرجه يعني مسجورا قال ميكا بل لخير بل وخطبه
قال لسيد بن اعرج وكان سارما فقاوي مسلم انه كان كما قال
اي ميكا بل وتبعه جمع قال اي جبريل في جوي طلعة بصر الجحيم وتسمى
الفاء صافيا لطلع وتبينها ذكر صنف الجف وهو عا الطلع في مشط
ومثله في مشع عوفية برامعوجة ففمن مهله مصبوحة ولويد
الواو الساكنة فار هو حجر بلون في قعر البير ليعود عليه الماء بالحقبة
التي لا ولو الاخ كذا نقل عن الحافظ ابن ذر وبعده ذلك كما مر
في بيذروان بفتح الدال المهملة وسكون الراء الجاهلي
الله عليه وسلم في جماعة من اصحابه فقال هذه البيوت التي اريتها
لهم مصبوحة فراه منورة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في
روس الشياطين في جح منظرها وكان ماها نقاعة الحناء هي حمر لونه
ونقاعة بصر التوت بعد هاقان والحنا معدود اي انه تغير لونه
او لما خالطه مما التي فيه فامر به النبي صلى الله عليه وسلم اي بصورة ما في
الجف من المظ والمناكة وما ربط فيه فخرج من المعر قالت عائشة
رضي الله عنها فقلت يا رسول الله فبلا تعان عاتية تنسرت بسند
السنن المخرجة والنشرة الرقية التي لها يدخل عقده الرجل عن مباشرة
امرته ولغيره اي ذريته بالحسنة بدل الفوقمة فقال صلى الله عليه
وسلم اصحاب الله تنسدت به الميم فقله عاقب منه واما انا فافكره
ان اسير بضم الهمزة هيد هاسنة على الناس شرا بلخرجه من

قال العيني

وقال لعقوب بن احمد بن محمد بن علي بن ابي طالب في المصاحف فسر هذا في الصحاح
سهر بن وايلد سماه على ما سبق في القرب الربيع ليلته وعقد اهل
سنة اسلمه وفي موطنها ما لك باسناد صحيح سنة وهو المعتمد وهذا
في حديث السحر الذي صنع لبيد بن الاعرج جيل المياه انه ياب
اي يلبس اهل له ولا ياب ولا يلبس قالت عائشة رضي الله عنها
فقال صلى الله عليه وسلم في ذات يوم من اضافة المسمى الى اسم
يا عائشة ان الله عز وجل افتاب في امر اي في امر الخليل
استغيبه فيه اتاي رجلا ان هو احب بل وميكا بل لما عند ابن
سعد في رواه منقطع فيلس احدهما عند رجلي تسيد قد
الحسنة على التسمية والفرح ووجه بل عند راسي فقال الذي عند
رجلي بالتسمية وهو ميكا بل للذي عند راسي ما بال الرجل
يريد النبي صلى الله عليه وسلم وفي الطما ورجع الرجل قال المصنف
قال الراوي في ادرجه يعني مسجورا قال ميكا بل لخير بل وخطبه
قال لسيد بن اعرج وكان سارما فقاوي مسلم انه كان كما قال
اي ميكا بل وتبعه جمع قال اي جبريل في جوي طلعة بصر الجحيم وتسمى
الفاء صافيا لطلع وتبينها ذكر صنف الجف وهو عا الطلع في مشط
ومثله في مشع عوفية برامعوجة ففمن مهله مصبوحة ولويد
الواو الساكنة فار هو حجر بلون في قعر البير ليعود عليه الماء بالحقبة
التي لا ولو الاخ كذا نقل عن الحافظ ابن ذر وبعده ذلك كما مر
في بيذروان بفتح الدال المهملة وسكون الراء الجاهلي
الله عليه وسلم في جماعة من اصحابه فقال هذه البيوت التي اريتها
لهم مصبوحة فراه منورة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في
روس الشياطين في جح منظرها وكان ماها نقاعة الحناء هي حمر لونه
ونقاعة بصر التوت بعد هاقان والحنا معدود اي انه تغير لونه
او لما خالطه مما التي فيه فامر به النبي صلى الله عليه وسلم اي بصورة ما في
الجف من المظ والمناكة وما ربط فيه فخرج من المعر قالت عائشة
رضي الله عنها فقلت يا رسول الله فبلا تعان عاتية تنسرت بسند
السنن المخرجة والنشرة الرقية التي لها يدخل عقده الرجل عن مباشرة
امرته ولغيره اي ذريته بالحسنة بدل الفوقمة فقال صلى الله عليه
وسلم اصحاب الله تنسدت به الميم فقله عاقب منه واما انا فافكره
ان اسير بضم الهمزة هيد هاسنة على الناس شرا بلخرجه من



الحف ليلادوه فيعلموه ان ارادوا السحر فالتعالي رضي الله عنها
 وليد بن اعمر رجل من بني زريق حليف بفتح الحاء المهملة وكسر
 اللام معاهد **البحر** ولابن ذريح الكندي للهود بن ابي لهب هو
 ومطالع الايات المذكورة وتزججه البان مع الحديث كما هو موضح
 من قول المطالي ان الله تعالى لما اتي عن النبي واعلم ان ضرر البغي
 انما هو راجع الى الباعث وضمن التصريح في علمه كالخوف في علمه
 ان يكر الله على احب اليه بان يعنى عن علمه وقد امتثل
 النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فلم يعاقب الذي كاد به بالسحر وقد
 علم ذلك وقال في الفتح كحل ان يكون المطالع من همة النبي صلى الله
 عليه وسلم ترك استباح البحر الحرة انما يكون على الناس منه شر
 ضللك مسلكك المسلك في ان لا يحصل للمطالع لم يعاقب السحر في شر
 الضرر الثاني عن السحر وسلك مسلك الاحسان في ترك عقوبة
 الحاي والحديث سبق في بيان السحر من الطيور الله الموفق والنجيب
باب ما ينهى عن الحاسد والابن ذريح عن الكسبي من
 الحاسد المأموم وهو عني زوال النعمة عن المحسود وتكون
 الحاسد دونه وعن **التدبير** يضم الموحدة بان يدرك واحد عن
 صاحبه بان يعطيه دبره وقفاه فيمن عنه ويجمع **وقوله تعالى**
 ولابن ذريح قول الله تعالى **وجز حاسدا** اذا احتل اي اذا ظهر حسده
 وعمل عقضاه لانه اذا لم يظهر في ضرر يعود منه علمي في حده
 بل هو الضار لنفسه لا عتامة سور حريم وهو لا سبق على الخبيث
 عند الفتن والاستعاذة من هذه فمسا بقوله الاستعاذة من
 شر ما خلق الله من شرهول الله اشد وختم بالحد لعلم انه
 شرها وهو اول ذنب عصى الله به في السموات والارض
 من قابيل وقوي اسباب الحسد العداوة ومنها خوفه من بلذ عن
 عليه بنمة فيتميز والها عنه ليصح الشاوي بينه وبينه ومنها
 حب الرياسة فيمن يفرق بين واجب الربية صارت حاله اذا سمع
 في اقصى العالم تنظيره احب حوته او زوال تلك النعمة عنه واقا
 كثره وربما حسد عما قاما حب خطاه في دين الله والظلمة ونظيره
 علمي بحرس او مرض فليتا مل ما فيه من ممتاز اعد الله بسخط
 نصايه ولاهية ما قسم لجاهه ومحبته زوالها عن ابيه المومن

ونزول البلاية

ونزول الصلاة قال بعضهم الحاسد جاحد لا يرضى لعضد الواحد
 فالجيب من حافل يستخطه رب مجسد يضر في دينه ودينه بلا فائدة
 بل ربما يريد الحاسد زوال نعمته المحسود فنزول عن الحاسد فنزول
 المحسود نعمة الى نعمته والحاسد شقاوة على شقاوته فقال الله العفو
 والعافية وي قال **حدثنا ابن حجر** كسر الموحدة ويكون النعمة الوكيل
 السخيا في المروزي قال **حدثنا ابن حجر** في قوله لا يرضى الله من البارز
 قال **حدثنا ابن حجر** يكون العفو المهمة من ابيد عن فهم ابن مسعود
 بكسر الموحدة لشدد موشدده ميم فهمان تقع عن ابن هريرة
 رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **يا كرم**
والظن اي اجنبوه فلا تسموا احدا ابا لفا حشة من غير ان يظهر
 علمه ما يفتضحها فان **الظن الكذب الحريش** فله حكمه انما يقع
 منه كما حكم بنفس العلم لان اوائل الظنون حواطر لا عليك ذمها
 والمراد انما يكون بما بعد علمه دون ما لا علمك واستشغل سمعة
 الظن كذبا فان الكذب وصفات الاقوال واجيب بان المراد عدم
 بطاعة الواقع سواء كان قول او فكل او المراد ما يشا عن الظن
 من صفو الظن به مجازا **ولا تحسبوا الحاء المهمة ولا تحسبوا بالجيم**
 وفي بعض النسخ وهو رواية ابي ذريح عن الجيم على الحاء واعلمها
 والثاني العوقبية في ذريح من كل منهما احد انها تحفينا قال **الربيع**
 فيما نقله عن الشافعي معناه واحد وهو تطلب الاخبار
 والثاني للتاكيد كما قال ابن ابي عمير وقال الحافظ ابو ذريح الجا الطالب
 لنفسه وبالجملة لغيره وقيل بالجيم البحث عن عورات الناس وبالجملة
 استماع حديثهم وقيل بالجيم البحث عن لواطن الامور وبالجملة
 عما يترك عاسة العيون او الاذن وقيل بالجيم الذي يعرف بالظن
 ومنه الحاسد وبالجملة الذي يطلب النبي حاسده كما سرق السمع
 والبصار التي خفية لغ لوقفت الحسوس بل تعالى انقاذ نفس
 حرا الهلك او منع من زنا وعن شمس كما لا يخفى **والحاسد** واستطاع
 احدي الثاني والحاسد هو امره ان يبيع في ازالة ملك النعمة عن
 مستحها ام لان سمي كان باعنا وان لم يبيع في ذلك ولا اظهره ولا
 تسببه فان كان المانع يخرج بحيث لو تسمى قتل قاتل وان كان المانع
 التقوي فعدت لغيره لانه لا يملك دفع الخواطر النفسانية فكيف
 في جاهدته لغير عدم العمل والعزم عليه ويحدث اسمها ابن امية

في الجواب
 في الجواب
 في الجواب

يعرفان دنيا الذي عن علي هو هودن الاسلام ما
 ستر المؤمن علي نفي اذا اصدت منه ما لعاب وبه قال حدثنا
 عبد العزيز بن عبد الله الارباعي قال حدثنا ابراهيم بن موسى بن
 ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن ابي بصير بن محمد بن عبد الله
 ابن مسلم بن زهير بن عتيق بن شهاب بن سالم بن عبد الله بن عمر
 ابن الخطاب انه قال سمعت ابا هريرة رضي الله عنه يقول سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كل من اكل من طعامي
 وفتح الفم مقصورا سمع من العاقبة اي يعني عن ذمهم وله
 لو اخذت فيه الا الحارون وكسر الهمزة بالفتحة لا تخاف
 بحق الله تعالى ورسوله وصالح المؤمنين ومنه ضرب من العناد لهم
 وقوله الحارون بالفتح وفتح عليه بالفتح وهو رواية السنن
 علي بن بطال والسفاحي واجازته الكونون في الاستسقاء
 المتفظه وقال مالك الاعلى هما اسمان لكن الحارون بالمعنى
 لا يعاقبون فالحارون مبتدأ او المرحمة وفي قال في المصباح هذا
 البيان الذي فتحه في مالك لودي الاحواز الرفيع في كل مستند
 تام موجب مثل قام القوم الا زيد اذ يكون الواقع بعد ان
 بالامتداد الجزم وفي وهو مقدر في الحكم السابق وينبغي كل
 استثناء متصل متشكك منقطع بهذا الاعتبار ومثله غير منتهية
 علي ما عني انما وفي نسخة الا الحارون بالنصب وعنها
 حافظ التاج في ذكر رواية البخاري في مستخرجي الاسماعيلي وابن نعيم
 وسلم وهو الصواب عند البصريين والحارون الذي يظهر مقتضاه
 ويلحق بستر الله عليه في ذمهم وانما الحارون بفتح الميم والجمع ويند
 الا ليقولون مخضفة اي عدم المبالغة بالقول والفعل وله من ذم
 التسمية من الجاهل بدل الجاهل وقد ضيبت على الجاهل في الفرع
 وقال القاضي عياض اليانصيب وان كان معناه الاستسقاء
 لان الجاهل هو الذي يستبان في امور وهو الذي لا ياتي بما قال
 وما قبله وتعبه في فتح الدار كما قال الذي لظن رجحانه لان
 الكلام في كونه لا يراى احد انه من الجاهل في كونه في اعادة
 ذكره كبريائه واما الرواية بلغة الجاهل من مائة شرا وعرفا
 فيكون الذي لظن المعصية قد انكبت حدة ورين اطهار المعصية
 وتلبسه بفعل الجاهل ان يعمل الرجل بالليل عمدا اي معصية

قوله وان من الجاهل وقال
 جنة فخرنا قوله

ثم يصبح



ثم يصبح ليخل في الصبح في الصباح وقد ايد الطال ان قد ستره
 الله ولا يذبح الكسبي وقدر ستر الله عليه فيقول لعنوه
 يا فلان عملت بضم التاء الباء في اقرب ليلة منتهى بوقت
 القول واصلا من بوح اذا زال كذا وكذا من المعصية وقد ستره
 ربه ويطرح بلسان ستر الله عنه وفي حديث ابن عمر بن قيس لما كرم
 احسبوا هذه القاذورات التي في الله عن ابن ابي شيبة
 فليست ستر الله وبه قال حديثنا محمد وهو ان ستره قال
 حديثنا ابو غوانم الوضاح السكري هي فتاة غن صفوان ابن
 محرز بضم الميم وسكون المهم بعد هارامسوة فرابي المازني
 الذي ان جلاله لم يسم لغيره في الطرا في ان سعيد بن جبيرة قال قلت
 لابن عمر بن الخطاب في ذكر الحديث فيتم ان يكون هو الرجل الميم
 ابن عمر رضي الله عنه كفي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بالفتون يقول في الحجاب بالنزوت والجمع وهي المسارة التي
 تقع بين الله عز وجل وبين عبده المؤمن يوم القيمة واصيل
 ذلك ان يكون في بطن الارض او من النجاة وهو ان ينجو بسرك
 ان يطلع عليه احد واصلاه المصدر وقد يوصو به فيقال هو
 كجوي ومن ينجو قال صلى الله عليه وسلم يدنو في يقرب احدكم
 من الرباء وعلم من له حالي بضم كلفي بضم الكاف والنون والفا
 اي ستره عليه فيقول عز وجل له عملت كذا وكذا وفي رواية هي ام
 السبعة في المظالم فيقول المروي ذنب كذا او كذا فيقول نعم ونقول
 عز وجل له عملت كذا وكذا فيقول نعم فيقره بذنوبه وفي رواية
 حيد بن جبيرة المذكور فيلعبت بيمينه ويسره فيقول لا يمس عليك
 انك في سترتي لا يطلع علي ذنوبك عني ثم يقول اي ستره عليك
 سياك في الدنيا ما لا الفاواه من ذروا يا اغفرها لك اليوم زاد كلام
 وسعيد وهام فيعطي كتابا حسنا والمراء هذا الحديث الذي
 بين الله وبني عبده دون مظالم العباد وسكون است
 عوده الي سحت ذلك مستوفيا ان شاء الله تعالى يقول النبي
 موضع واستشكل ارادة هذا الحديث هنا لعدم المطابقة لان
 الترجمة لسائر المؤمنين علي نفي والذم في الحديث ستر الله على المؤمنين
 واجيب بان ستر الله مستلزم لسائر المؤمنين على نفي والحديث
 سبق في المظالم والفتن وياتي ان شاء الله تعالى يقول الله

قوله فالستر ستر الله تعالى
 فانه من يستر الله عليه
 كتاب الله

باب ذم الكبر كسر الكاف وسكون الموحدة وهي
 مئة العجب وقد هلك بها كثير من العلماء والعباد والزهاد والكبر
 هو ان يرى نفسه خيرا من غيره ويميلها وقد رايته باعالي ولوعده
 ووعيده والتكبر منع الحق لمن ينصر باطلا ربا وازدر الخلق الله
 فكل نجس او مكبر ينمقوا لغيره هو فحق من انظر اللبنة والوجه
 والقعقشي لدفع التفتري كون لم يكن شرا وليس احسن من
 المعدم حيث صار شرا صارا جهادا الاكبر وكان اجاده من تاني
 وطيب منق ولفظ كما كان قد رجا وجهه بسبع ونصر وعقل لفظ
 له او صافه واهم وجه نقالي ضعيفا عما هو افر باه وقواه وعلم
 اني منسياه ويلزمه مع ذلك مستغذ رات كالقول والعارف
 والسقم واليو لا يملكه صرا ولا لبقا ولا شيا ومع ذلك قد لا تكسر
 لغيره ولا يكثر عرض قبايه وتفرده بغير موضع عن محاسنه
 واحبا به نصير جنيته والاجداد سالكه والالوان حاله
 والرومن تفررت ومالت مع فنان ياتيه فيعوده سائر اعماكان
 لعقده ثم تشوق في الجنة او النار معقده ثم يقاسي احوال
 القمام ثم يصير الى النار ان لم يرجه ربه وصرهك حالكه ثم ان
 ياتيه الكبر قال الكبر ياو العظمة للرب القادر لا للعبد العاقب
 انية في قوت الاحياء **قال اهل البيت** من جبر بما وصله الغر ياقب
 في قوله تعالى **ثاني عطفه اي مستلزم في نفسه عطفه** ما في
 رقبته وقال غيره اي لا يباغض عن طاعة الله كبر او ضلوه وقال
حدثنا محمد بن كثير الوعيد الله العبدي قال امرنا ناسف النور
قال احمد بن محمد بن خالد القتيبي الذي يحمي ويدل مهابته منق حقه
 الكوفي العابد حارث بن وهب الزاعي بتحقيق الزاي رضا الله
 عنه عن النبي صلى الله عليه وآله قال **الا التحقني اخركم باغلب**
اهل الجنة ثم كل ضعيف او ضعيف المال لا ضعيف الدين
متضا عفت بالوف بعد الضاد وكسوا لوقن اي يتواضع وله من
 ذرعن الموكي والمنع من متضا عفت بسند من القوي ذرعن القوي ومعنى
 الكل تصغر الناس ويحقرون في الدنيا او متواضع متذل
 خامل الذكر **واقسم** به في ذر لوقتم على الله عينا عظما في
 كرم الله با براره لاره وقيل لودعاه لاجابه **الا اجزوم** با غلب
اهل النار كل عتق بضم العين المهملة والفتوحية وسند يد اللقم

عليه

الضعفة حاله

حذره

عليه جان جواظ بفتح الجيم والواو المشددة وبعد الالف
 محبة الموع او الخيال في مشهه **سكن** بكسر الموحدة والحد
 سبق في نفس سورة **وقال محمد بن عيسى بن ابي جهم** المروي
 بان الطراغ بمهامة مفتوحة من حدة مشددة فالق فعين مهملة
 اذ يفتح البعد اذ ي نزل اذنة بفتح الهزة والمجزة والسوق الغنم
 العالم قال ابو داود كان يحفظ اربعين الف حديثا وسببه ان يكون
 البخاري اخذ عنه مرة قال **حدثنا هب** بضم الهاء مصنف ابي
 ابن ربه بن الومصاوية الواسطي قال **حدثنا حميد الطويل** قال **حدثنا اس**
ابن مالك رضي الله عنه قال كانا ولابي ذرعن الكسبي ان كانت
 الامة عيورا **من اهل المدينة** اي امة كانت لتأخذ بلحم
 الناكيد بيده **قول النبي صلى الله عليه وآله** **فمن شئت**
من الامة ولو كانت حاجتها خارج المدينة زاد احمدا حاجتها وفي اخرى
 له في بيتي عيه ما يدها حتى تبه هب له حيث شئت والمراد بالخذ
 باليد لانه وهو الانقياد وفيه غاية لتواضع وبراثة من جميع انواع
 الكبر صلى الله عليه وآله **كثير** **باب** **ومر الهجره** بكسر الهاء
 وسكون الجيم وهي مائة كلمة اخذها المؤمن مع تلاوتها وانما
 كل واحد منها عن الاخر عند اجتماعها لا مائة التوطن **وقول**
ابن ابي شيبة في ذر وقول النبي صلى الله عليه وآله **ولم ازل** لرجل ان
ابن جراه فوق ذلك ولا ي ذر لك تاليل وهذا اوصله في هذا الباب
 عن ابي يوبن **وقال حدثنا ابو الحسن الحكم بن باع** قال **حدثنا حميد**
هو بن اوجمة عن ابي الهيثم محمد بن مسلم بن سماعة قال **حدثنا**
بالقراد عوف بن مالك بن الطغف الفنا والمفضل بضم الطاء المهملة وفتح الفا
 وسكون الحنة بعد هالهم **هو ابن الجهم** وسقط لابي ذر لفظ
 ان مالك ولفظ هو الحارث بن ابي الزرع ورا في الفهم والسوق الصا
 وفند الاسما على من طريق علي بن المديني من رواه صالح بن كيسان عن
 الزهر بن محمد بن عوف بن الفضل قال بن المديني والصواب عندك وهو
 المورث عوف بن الحارث بن الفضل بن سمرق **وهو بن ابي عاتبة زوج**
النبي صلى الله عليه وآله لامرأته ام رومان بنت عامر المشددة ان علي بن
 رضي الله عنها حدثت بضمير الحامشية للمعقول وكذا صلى الله
 الفقة حدثته قال **والاول اصم** ولويده ان رواية الاوزاعي ان عاتبة
 بلغا ان عبده الله بن الزبير بن العوام قال في بيع او عطا **اعطته**

بمع الهجره في السير

عن ابن جراه في شرحه
 ايضا عوف بن كارة بن الطغف

عاتقوله وزاعى عند الاسماعيلي في دارها باقيا فدخله عبد
 الله ابن الزبير يسبح بكلمة الدار فقال اما والله لنسبحن بين عاتق
 عن بيع ربها او لا يخرج في مناقب قرينين مما سبق من طريقي عيرة
 قال كانت عاتق لا تملك شيئا فاجابها من رزق الله بقصدت
 قال في الفتح وهذا الاصل الذي هذا لانه يحتمل ان يكون باعت
 الرباع لتصديق بنهما فقالت عاتق اهو اي عبد الله قال هذا
 القول قالوا نعم قال قال في الثاني ان الله على نذر ان لا اكلم ابن الزبير
 ابي ابي رواه الاوراني المذكورة يدل قوله ابراهيمي يفرق
 الموت بيني وبينه قال السفاقي قولها ان لا اكلمه فقد يراه على نذر
 ان كلمته فاستفتح ابن الزبير **باب المهاجرين كما في روايته**
 عبد الله بن خالد عند البخاري في الادب المفرد حين طالت الرحلة
 سؤالا ان تقف عنده وتكلمه وله من ذرعين المحوي والمسلم حتى يملك
 حتى والاول هو المصواب كما قال في الفتح فقالت لا والله لا اشغ
 فيه اليد اليسر الفاشدة ولا في ذرعين المحوي والمسلم لحد يدل
 ابراهيمي ولا تخشيت بالمثلثة الى نذرك ان لا تقبل الشاعة فيه ولا تخشيت
 في نذرك اي كسبت منتهما اليه فاما طال ذلك فخرج ابراهيمي اليها
 كلم المسور بن مخرميس الميم وسكون السين المهملة وتخرج مع مخرميس
 الحاء المعجمة وعبد الرحمن بن الاسود بن عبد يعقوب بفتح الجيم وضم
 الحجة ولعب الوارثية وهما من بني زهرة وقال هما انشدت كما
 بفتح الهمزة وضم المعجمة والمهملة الساكنة بالهاء دخلت على
 عاتق تشد به الميم في الفرج وتقف وما زاوية في معنى الا اي لا اطلب
 الا الاوهان عليها ولدي ذرعين الكسبية لا يدل كما انها اي الحال واليه
 ذرعين الكسبية فان اي الساكن لا عمل لها ان تنشد ركب المعجمة وضمها
 وطيوعها اي تقطع صلاة رجمي لان كان بن اخيها كانت يتقوى بن بيبه
 غالب والله وزاعى صبا انما ان شتمه عليه باردمها فاجل به المسور
 وعبد الرحمن مستحلي باردمها حتى استأذنه عاتق رضيت الله
 عنها فقال السلام عليك ورحمة الله وبركاته انه دخل قالت
 عاتق ادخلوا قالوا كلما قالت نعم ادخلوا ولا تقبل ان محمد ابن الزبير
 فلما دخلوا دخل ابن الزبير المحيا با فاعتق عاتق وطقت بالواد
 ولابن ذر وطقت نياضها الله والرحم ويبكي في رواية الاوراني
 فبني اليها ولبت اليه وقبلها وطقت ولابن ذر وطقت المسور وعاتق

الرحمي

بعضي



الرحمن نياضها اليها الما كتمته وقيلت منه سلون الفوقية
 ضهاو بكرها بعد كونه سابعها ويقولان لها ان البياض صلواته
 عليه ولم ياتي عما قد علمت كسر اللهم ويكون الميم من الهمزة فانتهى في نسخة
 وانها بالواو يدل الفاعل المسلم ان الهمزة فاه الميم فوق ثلث لسان
 باياضها والاعتبار بمغني الثلث كملقمة فاذا التبتيت منه من الظن
 نوع الست كان اخرها الظن نوع الثلث او ياتي الكسر ويكون اولا
 من امة الهمزة او الهمزة لكن الاول احوط وقال النوري قال العلماء
 تحم الميم في الميم من ذلك لئلا يلبس بالهمزة ويأتي في الثلث بالهمزة
 وانما عني عنه في ذلك لانها لا ياتي محيل على الغضب فتسبح بذلك الله
 ليرجع ونزول ذلك عن العارض عنه فلما **الواو عاتق** من
الندوة اي من النذير بما جاز في فضل صلاة الهم والفتور ولفظ
 العطف والهمزة بما صهلت اخر جيم اي الوقوع في الحرج لما ورد في
 العطف من الهمزة **طفقت** بفتح طاء **بعضها** بضم الفوقية وفتح
 الحجة وكسرا كما في مشددة **وساوي** وله من ذرعتا نذرها ونذرت
 ونذرت لهما اي نذرت اهلها **والندوة** رديده فلم يزل الهم
 حتى **بعضها** اي الزبير واعتقت في نذرها ذلك اربعين رقبة وكانت
 نذرها بعد ذلك فبقي حتى تبل دموعها خمارها الذي ستر
 لاسما وهو بكر الحاء المعجمة وتخفيف الميم واختلاف في النذر اذا خرج
 مخرج الميم مثل ان قال ان كبرت قلبه فقله على عاتق رقية فبذرت
 نذرها مخرج الميم له نذرها مخرج نفع عن الفعل فاذا فعل ذلك
 وحببت عليه كفارة الميم كما ذهب اليه الكافي واكثر السوا وسب
 نذرا للحاج وقال المالك انما يعقد النذر اذا كان في طاعة كعبه
 على ان اعتق او اصلي فان كان في حرام او مكروه او مباح فله
 وحسينة فقد ركبته ترك الكلام الصادق عاتق في حق ابن الزبير
 رضي الله عنهما يعرض اليها وهو مرام او مكروه واجيب فان
 عاتق رات ان ابن الزبير ركب يقول لا حرجت عليها امر اعظمتا فانه
 من تنقيتها ونسبها اليها الى التبتير الموجب لسوا من الصديق مع ما
 انضاق الي ذلك من ثوبها ام المؤمنين وخالته اخت امه فكانها
 رات الذي صلده منه فخرج عاتق في حقها في معنى ربه صل الله عليه
 وسلم الميم عن كعب بن مالك وصاحبه لتقلبه عن غزوه
 سوك لغيره ربيعة امه وبنه قال حوثنا عند الله بن ابي القاسم
 الكلابي انه من الاصل قال اخرها ما لك الا قام الاظم عن ابن

سما بن مسلم الزهري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبا عظموا
 بان تقاطعوا اسباب التباغض او لا تفعلوا الا هو المصلح المتضمنة
 للتباغض **والاحاسد** وابان يمتني احدكم زوال النعمة عن اخيه
 ولا تقاطعوا احدي التباغض في ذلك ثم واليد ابن التباغض
 وكونوا يا عباد الله اخوانا **باب** باللسان ما يصارون به اخوانا
 ولا يحل لكم ان يجر اخاه المسلم فوق ذلك **ليالت** بابا منها
 والحدث سق قريبي باب الاحاسد ورواه قال حدثنا عبد الله بن يونس
 القتيبي قال اخبرنا مالك الامام عن سما بن الزهري عن عطاء
 ابن يزيد الليثي المديني عن ابي بكر بن خالد بن زيد بن
 الاصبغ بن ريسان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 لا يحل رجل ان يجر اخاه في الاسلام فوق ذلك **ليالت**
 بابا منها وظاهرهما كما مر باحد ذلك في الثلث لانه الغالب ان ما
 جعل عليه الانسان من الغضب وسوا الخلق من اولاد المؤمنين او لعل
 بعد الله والعباد باخيه اسفار بالعلية **يلتقيان** ولا يدر
 عن الكسبي فليقتيا نزيادة فاق اوله **فعرض** هذا عن اخيه
المعلم و**فعرض** هذا الاخر كونه لك ولغيره بضم القمية فيها واخر
 استباقية بيان للبيعة الهجران ويجوز ان يكون حال من يقول
معا و**حريم** الذي بيئت اخاه **بالعلم** عطف على الجمله ال
 من حيث المعنى كما توهم من بيان ذلك الفعل ليس بجبر وعلمي
 القول بان الوجود في حال هذه الثانية عطف على قوله لا يحل وزاد
 الطراف من طريق اخر عن الزهري بعد قوله بالعلم سبق
 الى الخنة ولا يدرى داود سند صحيح عن ابي هريرة رضي الله عنه
 فان مرت به ثلث فلعمرة فليسلم عليه فان رد فقد استترك في
 الاعم وان لم يرد فعدت بالاسم وخرج الحكم عن الاعم وقال في المصالح
 حاول بعض الناس ان يجعل هذا لاسلام على ذكروا انه مستحب
 من القاعنة الميمونة وهي ان العرق افضل من الهوى واليه
 الرجوع المستحب هو الامتثال بالعلم فان سنة والرد واجتنب
 بعض الناس والابتداء افضل لقوله صلى الله عليه وسلم وقهرها
 الذي يله بالعلم واعلم ان ليس في الحديث ان الابتداء اخير من
 الجواب وانما فيه ان المبتدئ خير من المجيب وهذا ان المبتدئ
 فعل حسنة وتسبب اليه فعل حسنة وهي الجواب مع ما دل عليه

قد مر حال من اجاب
 من فاعله اجاب كما لا
 يخفى كما تبه

الابتداء

منها



من السفر

الا الله اخر حسن طوية المستدي وترك ما يكرهه الشارع من البحر
 والحفاظان الحديث ورد في الحديث يلتقيان فيمن هذا او لغيره
 هذا وكان المبتدئ خيرا من حيث انه مستدي وترك ما يكرهه الشارع
 من التباغض لانه حيث انه يعلم انه في الاكثر من زوال النعمة
 بجره بالعلم ورد وقال الامام احمد لا يدرى من اجرة لا يعود له الخال
 التي كان عليها اوله **باب** ما يجوز من الهجران كما عصى
 فيه لستني عن عصيانه وقال كعبه هو ما ملك الايضاري يمتني
 موصولة في حديثه العلوي في واخر المغازي **حين** خلف في غزوة
 سوك عن النبي صلى الله عليه وسلم وروي النبي صلى الله عليه وسلم
 الملتزم عندا في غزوة تبوك اليها الثلثة من بني من خلفي عنه
 فاحتسنا الناس الحديث ومن الة ثلثي فيه وهما مرارة بن الربيع
 وهذه لى امية **وذكر** ان زمان هجرة المديني عنهم كانت **حمين**
لميلة قال الطبري وهذه العصة اصلها في لغات العمل المعاصي
 في نحو الفاسق والمستدع وانما لجره التباغض كونه اسلمه لان
 لا يجره تكون بالة لقلب واللسان فالتباغض بالقلب وترك
 التردد في التعاون والتباغض لم يشرع هجرانه بالعلم لعدم ارتد
 به عن كونه خلك فاحمد المعاصي فانه يجره ترك غايبا ورواه قال
حدثنا هو بن سلم قال اخبرنا عبد بنع القتيبي وكون الموحدة
 بن سليمان عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة
 رضي الله عنها انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا عرف
غضبك ورضاك قالت قلت ولان ذر عن الحديث والمكمل
 وقلت وكفي تعرفي ذلك الغضب والرضا من رسول الله قال
 صلى الله عليه وسلم انك اذ القيت برأصة قلت يا اي ولا يدرى
 ورب محله واذا الت ساخطه قلت لا ورب البراهيم قالت قلت
قلت اجل نضج الهمرة والجهد وتخفيف الهم كنع وزنا وموت
 الان **اجل** لست انا لست انا لست انا لست انا لست انا لست انا لست انا
 واجل اخن في البصديق قال الاخفش قال قلت القضب على النبي
 صلى الله عليه وسلم معصية كبره اجيب بان الخامل لما نسيه في ذلك
 انما هو الغيرة التي حلت عليها النساء وهي لا تشا الا عن فرقة المحنة
 فلما كان غضبها ذلك لا يستلزم البغض اعترض وقد دل على
 رضي الله عنه لانه لا اسمك علي ان قلبها مما لا يجنبه صلى الله عليه
 وسلم والحديث اخرجه مسلم في الفضائل هذا **باب** بالتبني

في عدة من المصنف للمعتمد
 في عدة من المصنف للمعتمد

لذكر فيه هل نزل الوحي صاحب كل يوم نزل الوحي
 الشمس الى زوالها **بكرة** في الزوال الى العتمة وقد قيل الى العجوة
 وسقطت البق من قوله اولاد ذرفا لوان مفتوحة وهذا اليعارض
 حديث زرعنا نورد حيا لم يركب عنده الحلم في تاريخ نيبا بورد والمصيب
 في تاريخ بغداد وغيرهما طرق لا ناعوم به يقبل التحصين وعمل على
 لتست له خصوصية ومودة ناسية فلا تقصص نفض كثره زيارته
 من منزلة كالصديق الملائم كما قال ابن قطال لا تزيد كثره
 الزيارة الا عياء غلغلة في عنقه وبه قال **بكرة** بالجمع ولا يدرج
ارادهم في قوله الفراء السحاق الرازي الصوفي وسقط قوله
 ابن موي لوقا في ذرقال اخبرنا همام هو بن لوتق عن **محمد**
 هو بن راسك في لقول الله وقال الله في يوم الامام عاسفا
 موصولة في باب الحج الى المدينة وسقطت حاشية القول من الزرع
 حديثي بالافراد **عقيل** نفض المعين بن خالد الالبي قال بن سمان
 محمد بن مسلم ان هركم فخر بيا لافراد عروة في الزبير في العوام ان
 عاصم رضي الله عنه تزوج النبا صلى الله عليه وسلم **بكرة**
 قوله زوج الى اخيه لابي ذر انها قالت لم اعقل بكسر القاف
 ابابكر وام رومان الاوهما بدينان النبي كسر الدال المهملة بن
 الاسلام ولم يركبها على الوكي وفي نسخة علينا يوم الايات **بكرة**
 رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقت في النهار ليلة وعشوا لابي ذر عن
 الكسبي وعشا وهذا موضع الترجمة كما لا يخفى وليس في الحديث
 يمنع ان ابابكر كان يحيى النبي صلى الله عليه وسلم في النهار والليل
 اكل ما كان صلى الله عليه وسلم في النهار والليل اكل ما كان
 صلى الله عليه وسلم بالليل ولعل منزل ابي بكر كان بين منزل
 النبي صلى الله عليه وسلم وبين المسجد وكان يمر به والمقصود
 المسجد بسنما بالجمع ولا يدر فينا نحن جلوس في بيت ابي بكر
 في حن الظهيرة نالي المهملة السكتة اول الزوال عند
 شدة الحر قال قائل قبلنا موي ابي بكر عما من ابن فهدية وفي الطرقي
 اسما بنت ابي بكر هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ساعة
 لم ياتينا بها قال ابو بكر رضي الله عنه ما جاءه صلى الله عليه
 وسلم في هذه الساعة الا احدث قال صلى الله عليه وسلم ان دخل
 وسقط لفظ قد لابي ذر بالخروج الى المدينة ولا يدر في الخروج
 يدل الباء الموحدة وفي فتح الباري ان هذه السياق كانت سياق

عقيل

عقيل واما رواه عقيل فليقتض في باب الحج الى المدينة عن ابن
 سمان اخبر بن عروة عن عائشة قالت لم اعقل الى آخره **باب**
 مشروعية الزيادة **بكرة** ما قطعتم بكسر العين اكل عندكم
 ولوب راذ فيه زيادة الحمة وبيت المودة وزار سلمان الفارسي
 الدرر آرد عومير الانصاري في عهد النبي صلى الله عليه وسلم فاعلم **بكرة**
 وهذا طرف من حديث ابن حبيب السلق موصولة في الصيام وهو قال
 حديثا بالجمع ولا يدر بالافراد **محمد بن سلام** السلمي حيا في كسر
 الموصلة وسكون النون وفتح الكاف بعد هاتون ساكنة ودال
 منه كسر مسطور قال اخبرنا **عبد الوهاب بن عبد الحميد** النخعي عن
 خالد بن الفزع الحلي المهملة والهاهالي المعجمة المشددة تمدود عن ابن
 الزبير اخبرني محمد بن سيرين عن ابن عباس بن مالك رضي الله عنه ان
 نزل الله صلى الله عليه وسلم زار العليل بين يدي ذر من الانصار ثم
 اهل بيت عباد بن مالك لعظم اكل عنده فطعما ما قاما اراد ان
 يخرج ولا يدر عن الكسبي اراد الخروج امر عليه الصلاة والسلام
عقيل في البيت فنفض نفض النون وكسر الفاء المعجمة بعد ها
 موصولة ها مهملة من كسر ما على ساكن ابي حنيفة في طرقت
 اخرى **عقيل** الصلاة والسلام عليه ودعا اليه لصل البيت
 وفي الخبر مقدي وحسنه وان جبان وصححه حديث ابي هريرة رفق
 من اجل مريضنا او زارا خال في الله ناده مناديت وطان عسكان
 وتيق ان من الهبة منزل واحد يتسوق في صلاة العتيق من كان الصلاة
باب ما جعل بالجمع والتم المشددة اي تحت باحسن النياب
 والذوق الحن الاماح للوقوف بضم الواو لاجل الجماعة الوارد في عليه
 وفيه قال حديثا بالجمع ولا يدر بالافراد **عبد الله بن محمد** المسند في قال
 حديثا **عقيل** قال حديثا بالافراد **عقيل** الوارد في حديثي
 بالافراد الصناجعي بن ابي اسحاق الحضرمي **عقيل** قال في الحديث
 ابي عبد الله بن عمر ما الاسترقا طت ما عظم من الديار وما الحيا
 المعقوفة والتم المصنوعة العجوة ولا يدر عن الكسبي وحسن بالتمهيد
 وفي الفزع بها مشه لعل ونحن بالمثلثة والها المعجمة فلعو قال سمعنا
 عليه الله بن عمر يقول راوية عور في الله عنه على رجل هو عطار دان
 صاحب التميمي حلة من استرق قاتن بها النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال يا رسول الله اني اشتهت فالبسها لهن وصل وفتح الموحدة لوقد لنا
 اذا وقعوا عليك فقال صلى الله عليه وسلم انما ليسوا احرار

قاد

مستحلا له من لاجلاق اي لا يصيب له في الاخرة فضله في الدنيا
 ذكر من ذلك ما مضى ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث
 اليه الي عمر بن الخطاب من استعمل في فلق تخميرها النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال بعثت الي هذه الخمر وقد قلت في مثلها
 ما قلت قال عليه الصلاة والسلام بعثت اليك بها لتصيب
 بها ما لا يجزيك البيع وثبت في قوله ان يصيب بها العمومي والمستحلي
 وكان بن عمر يكره العلم بفتح العين واللحم المرير في التوب
 لهذا الحديث وبعثه رضي الله عنه والحديث سبق في اللسان
 في باب المرير للسان **باب الاضمار بكسر الهمزة** اي الموأخاة
 والحق بكسر الهمزة ويكون اللحم بعد هاء الفاء الهد يكون
 بين القوم وقال **الوجبة** بتقديم الجيم المضمومة على الهمزة
 المتحركة وهب بن عبد الله الشواي نزل الكوفة اخي النبي صلى
 الله عليه وسلم بن سلمان الفارسي وبن ابي الدرداء ابو جابر
 الانصاري اي جعلها اخيرا في هذه التعليل طرف من حديث سبق
 في باب الرجوع الي المدينة وقال عبد الرحمن بن عوف لما قدمنا
 المدينة اخي النبي صلى الله عليه وسلم بن ابي وبن عبد الله
 الربيع هو طرف من حديث سبق في فضائل امة في غير واحد انه
 صلى الله عليه وسلم اخي بن اصحابه من بين مرة المهاجرين فقط
 واخر في بين المهاجرين والانصار وبن قال **حدثنا مسدد** وهو من سره
 قال **حدثنا يحيى بن سعيد القطان** عن حماد بن عمار عن ابي
 رضي الله عنه انه قال لما قدم علينا عبد الرحمن بن عوف المدينة
 فاصح النبي صلى الله عليه وسلم بنيه وبن عبد الله الربيع
 بفتح الراء وكسر الموحدة الانصاري فقال **التلويح** الله عليه
 وسلم لما جاءه عبد الرحمن عليه ان صنع وقال له النبي صلى الله
 عليه وسلم تزوجت قال نعم **اولم** اي اتخذت ولما للعريس ندبا ولو
 نساء والحديث سبق تاما في اوائل البيع وبن قال **حدثنا محمد بن الصباح**
 بفتح الصاد المهملة والموحدة المشددة وبعد اللوق حاسمة الدواب
 ابو جعفر البغدادي قال **حدثنا اسمعيل بن زكريا** ان مرة الخلفاء في
 نضم الخاء المعجمة وسكون اللام بعدها فاق الكوفي لعنه ثمن ما بفتح
 الشين المعجمة وضم القاف الحقة وبعد الواو صاد مهملة قال قال
حدثنا غاصم هو سليمان الاحول قال قلت لاسن بن مالك رضي الله

عنه

عنه **اللقن** لغة الاستفهام ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال **لا حلق في الاسلام** لان الحلق في الاتفاق والاسلام قد
 جمعوا وان بن قلعوم قد حاجه الله وكان في الجاهلية
 معاهدون على نحر الحلق ولو كان ظاهرا وعلى اخذ الثار من القبيل
 نسيب قبل واحد منها وعقد ذلك **قال اسن رضي الله عنه**
قد خالني ابي احب النبي صلى الله عليه وسلم بن قيس وبن
الانصار في دارك ان ينظر والمظفور ويعبها الذي فالمسني
 معاودة الجاهلية والمنبت ما عداها من نظر المظفر وغيرهما
 له الشرح في تقاريف وحديث لاجل اخبره مسلم في صحته عن
 جابر بن مطعم مرفوعا بلفظ لا حلق في الاسلام وما حلق كان في
 الجاهلية لم يرد في الاسلام الا شدة وحديث الهان سقي في الكفاية
ما نسي اباحة التسم وهو ظهور الاسنان بزه صوت والضيق
 وهو ظهورها مع الصوت لا سمع من بعد فاسمع من يقول
في تسمية **وقالت ناطحة** الزهر **عليها السلام** **اسر الى النبي صلى**
الله عليه وسلم اي في مرض موته ان اول اهله طوباه **فصاح**
وهذا طرف من حديث سقي الوقاة النبوية **وقال ابن عباس**
رضي الله عنه فيما وصله في الجنازة **ان الله عز وجل هو افنى**
واكبر ثمة في الوجود لا غير وبن قال **حدثنا ابي** **الابن ذر**
حدثني **عبد بن مويه** بكسر الهمزة ويشد بها الموحدة الموحدة قال
اخبرنا عبد الله بن المبارك قال **احبنا معا** هو بن شد عن
الزهري محمد بن مسلم **عن عروة** ابن الزبير **عن عائشة** رضي الله
عنها ان راعى القرظ بكسر الراء وتخفيف القاف القرظي بضم القاف
 وفتح الراء وكسر الموحدة نسبة القرظ بن ابن الخزرج طلق امراته
 تسمية بنت وهب وتيسل شهيمه بالبن وتيسل امه بنت الخزرج
 وتيسل عائشة بنت عبد الرحمن بن عتيك **فبنت** بالموحدة والقومية
 المشددة اي قطع طك قها اي قطع عصيها بان طوعت له سا
فتزوجها عبد الرحمن بن الزبير بفتح الزاي وكسر الموحدة
 بعد هنا تسمية ساكنة قران باطيا القرظي **فجاء النبي صلى**
الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله **الهاك** بنت عبد رفاعه
القرظي قطعتا له ن تطلقات فتزوجها بعد عبد الرحمن
ابن الزبير والله ما معه يا رسول الله **در الجرح** الاصل هذه

الهدية لضم الباء وسكون الدال المهملة لهدية اخذتها من
 طرف خلياها الذي لم يتسج منه لهدية العيني وهو شعر
 حفرها والنسبية به لصغره اول استخايم وعدم التشارة وهو
 الظاهر قال والويك الصديق رضي الله عنه جالس عند
 النبي صلى الله عليه وسلم وان عبد بن العاصي خاله
 القريشي الاموي جالس بين يديه ليوذن له مسنا
 للمقبول في الخول فطيق خاله ان يبعده المذكور ببادي
 اما بكر الاخر هذه مما حرم به عند رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وما في رسول الله صلى الله عليه وسلم على النبي
 وهذا موضع الترجمة ثم قال صلى الله عليه وسلم
 لعليك تربيته ان ترجعي الي عصم فاعلة لا رجوع لك اليه
 حتى تدعي عسيلة اي عسيلة عبد الرحمن ابن الزبير
 وبنو وق عسيلة اذ اذنه والصيلة الجاع شبه لذة
 بلذة العسل ووجهه ووجهه وليس الا نزال بشرطه فمرد في حكم
 ونه قال حدثنا اسحاق بن ابي اوسين قال حدثنا
 باجمه وابي ذر بن الازرق الهم بن سعد بن الوهم بن عبد
 الرحمن بن عوف عن صالح بن كيسان ان نفي الكان مودبا
 ولد عن بن عبد العزيز عن بن سنان بن محمد بن مسلم الزهري
 عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب كان
 واليا على الكوفة عن بن عبد العزيز عن محمد بن سعد عن
 ابيه سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه انه قال
 استاذنا محمد بن الخطاب رضي الله عنه على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وصدته سنة من ازواجه فرقت
 عارضة وخصته وام سلمة وزينب بنت جحش وغيرهن كما
 بساكنه وسكنونه اي يظلم منه انوما يعطى في حال
 كونهن عالمة احوالهن ولا يبين ذرعا ليه بالرفع على الصلح
 او غير مبتدأ محذوف اي هن رافعة احوالهن على صوتهن
 محمل ان يكون ذلك قبل التمام عن رفع الصوت على صوتهن
 او كان ذلك من طبعهن فلما استاذن عمر رضي الله عنه
 في الدخول تبادلن الحجاب اي اسرعن اليه فاذا قال النبي
 صلى الله عليه وسلم ندخل والنبي صلى الله عليه وسلم يضحك

تارة اول استخايم في الاول في صفة
 لانه لا يصح مع قوله صلى الله عليه وسلم لا
 حتى قد ورتي في الاول على
 صفة او رتبة او رتبة كما كتبه

يا ابا بكر

من فعلاني

من فعلاني والواو للمحال فقال له عمر اضحك الله سنك يا رسول
 الله هود كما بالرسول الذي هو لم يزم الضحك لادعاب الضحك
 يا ابن انت وامي افديك فقال صلى الله عليه وسلم عجبت
 من هود السنوة الكون في عندي برفق اصواتي
 لما سمعت صوتك تبادرن والابن ذر فتبادرن المحاب
 فقال انت احق ان يهين يا رسول الله ثم اقبل عمر على
 فقال يا بعد وانا النفس التي بفتح الهمزة والغوصية
 والها وسكون الموحدة وفتح النون الهمزة وكسر النونية
 واللام من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلن له انك
 اقط واغظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقطار
 الموجه فيها وجبعت افعل ليست على بالحدث ليس نطق ولا
 غلظت وحسب قوله تعارض بين الحديث وقوله تعالي ولو كنت
 نطقا غلظت القلب ولا يشك بقوله واغظ علمهم فالنبي بالنسبة
 لما جعل عليه والامر محمول على المعالفة او النبي بالنسبة لما كرمته
 والامر بالنسبة الي الكفار والمناقض قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يا ايها الذين آمنوا لا تمشوا في الارض
 ما مشوا المشركين من الانكار على يا ابن الخطاب وقال الطيب
 اليه استيق انه منه في طلب بوقته صلى الله عليه وسلم وتعلم حاله
 والذوق يعني بيده ما لعينك الشيطان سا لك الحيا بالخير
 الشيطان مرفقا واسما الاسلك في غير ذلك الذي شكته فرقا
 منك والحديث سبق في باب صنع اليدين وخبثه وفي مناقب عمر ربه
 قال حدثنا قبيصة بن سعيد التميمي الوريح النخعي قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال حدثني عثمان بن عيسى
 عن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 قال حدثني عثمان بن عيسى عن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول قال حدثني عثمان بن عيسى عن عمر بن الخطاب
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال حدثني عثمان بن عيسى
 عن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 قال حدثني عثمان بن عيسى عن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول قال حدثني عثمان بن عيسى عن عمر بن الخطاب
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال حدثني عثمان بن عيسى
 عن عمر بن الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول

بالرفع ضبطناه والصواب النصب وهي لانا او اذا كانتا على حتى
 او ان لصب وهي هنا كذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم
فاخذوا على القتال ابرق وصل وغال بجهة قال فقهه و
فما تلوهم قنالا شديدا او كثر فيهم اي في العملين **الرجاء**
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قافون عند ان
الله قال فسكنوا ففوك رسول الله صلى الله عليه وسلم
فجاءه قولهم الاول وسكوتهم في الثاني قال **الجميد** عبد الله
 ابن الزبير المكي ربح المولى **جذنا** حقيق بن عيسى الخديت
كل بالخبر اي بلفظ الاخبار في جميع السيد لا يلفظ الغيبة
 ولا في ذرعن الحوي والحتم بالخير كل يتبعه ثم الخبر على كل اي
 حدثنا جمع مستوفى وهذا اوصلة الجميد في مسند عبد الله
 ابن عيسى سنه وانه قال **جذنا موي** اي اسما عمل التوذي في
 الفوقية وضم الموحدة وسكون الواو وفتح المعجمة قال **جذنا**
ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال
اخبرنا ولا بن ذر حدثنا بن سنان بن محمد بن مسلم الرهوي عن
جميد بن عبد الرحمن ان ابا هديره رضي الله عنه قال
 بن رجل اعزني النبي صلى الله عليه وسلم فقال **هلكت** اي
 فعلت ما هو سبب اذني ذلك اي وكعت على الهالك اي
 وطيت امر اي في رمضان واما صانع قال **صلى الله عليه وسلم**
الحق بفتح الهمزة وكسر القومية **رقبة** قال **البيهقي** ما
اعتقده رقبة قال **صلى الله عليه وسلم** فم سمرين
 متساويين ظرف زمان مفعول على السقم بتقدير زمن شهرين
 ومتساويين صفة قال لا استضع ذلك قال **عبد الملك**
فاطم شتي مسلكتا قال لا جد ما **طعمهم** قال النبي صلى
 الله عليه وسلم **بعض** امة منسبا للمقول يعرف بفتح المعجمة
 والراء وشدق **فمن** قال **ابراهيم** ابن سعد بالسند السابغ
 العرف هو **الكسر الميم** وسكون الحاق وفتح القومية من
 الخوص وهو جمع حمة عشر صاعا واخذ من ذلك ان العام كل
 سكي من ان الصاع اربعة امداد وقد امر بصف هذه الخنة
 عشر صاعا الي سكي وشمه حمة عشر على سكي كل واحد ربع
 صاع وهو مد فقال **صلى الله عليه وسلم** اي السائل قال **انا قال**

تصدق لها

تصدق لها اي الصوفان ولا بن ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 علي المساكين قال ولا بن ذر قال **علي** اخبرني فتعلق بفعل
 محمد بن زيد كل عليه الكفاة اي التصديق به علي اقر من اي علي احد
 اقر من اي هو قائم مقام موصوفه وخذق بفتح الاستفهام كسر
 والفعل لده لانه تصديق به عليه والله ولا بن ذر في الله ما بيت
 لاسمها لتسمية لانه بتخفيف الموحدة من غير همز بن يد الخريين
 وهما ارض ذات حجارة سود وللهين حزنان في بيتها اهل بيت
افقر من اهل بيتا مبتدا او الخبر في بن والعالم في واقفة صفة
 للمبتدا او خبر مبتدا محمد بن ابراهيم اقر اهل بيت هذا علي ان
 ما التسمية وان جعلتها حجازية فاهل بيت اسمها واقفة خريها
 والظني متعلق بقره افعال وذلك جار في الفعل عن قولك زيد
 عندك افضل من عمرو ولا يبطل عمل ما با افضل بمجول الخبر عن زيد
 ما عندك زيد قاي قال بن مالك وعين ياقى العدة لان فرخون
ففيك النبي صلى الله عليه وسلم لهما من حال الرجل يكون
 لهما ولاها كاتم انقل لطلب الطعام لثمن وعياله او من رمة الله
 به من عليه والفقير غير التسميم واما قوله فتسم ضاحك فقال
 في اللسان فتسم سارعا في الضحك وقال ابو اليقضا ضاحك حال
 مويدها قال صاحب الكسفي هو حال مقدم اي تسميم مقدم
 الضحك ولا يكون هو على الحال المطلق لان التسميم عند الضحك
 فانه ابتداء الضحك وانما يصير التسميم ضحاكا اذا انقل وداهر
 فلا بد منه من هذا المعنى والكرضيك الاسباب التسميم وسقط
 لا بن ذر قوله النبي صلى الله عليه وسلم **لواحدة** بالجمع والذال
 المعجمة وهي دم الانسان الصواك وهي التي تبتد وعند الضحك
 والالاس الاسم انها افضى الانسان والمراد الاول لانه ما كان يبلغ
 له الضحك حتى يبدي واخر اضراسه ولو ان في الثاني كثر
 منالفة في الضحك فرعان براد طهور لواء حيد في الضحك
 وهو اقس لاسمها راقوا حذا واخر الانسان والية للإشارة
 بقوله **الزخري** والفرغ من المبالغة في وصف ما وجد من الضحك
 النبوي قاله الطيبي **قال صلى الله عليه وسلم** فانتم اذا جوا
 وجزا اي ان لم يكن اقرضكم فكلوا انتم حينئذ وهذا على نبيل
 الاتفاق على العيال اذ الكفاة انما هي على سبيل التراح وهو

قوله وخبير في بيتي اي لا انا طرفه حيد
 صفة خبرا مفعلة بخبره وهو الكوفة

في اصله بيت مبتدا او عبارة المعصية
 في الصوم قوله ما بين لابتيها اي بين
 اهل بيت افقر من اهل بيتي قال ابن كثر
 جعلتها جمانية وبارفوع ان جعلتها شمسية
 السعيد بن علي ان قوله ما بين لابتيها خبر مقدم
 فاصلة خبره مبتدا خبره موصوفه واقفة صفة
 فانما سطر ولعل في النسب سقم واصلة هلكه او عمل
 بيت فبتدا موصوفه وهو بنو ابي بكر اجترار بها اذا
 جعله بين طرفا فمفعلا بانقر فلا تكون مفعلة
 كما ذكره هنا اي فالكه

علي سبيل التفرقة في خصوصية والحد في سبق في باب الجامع
 في رمضان من كتاب الصوم وقد قال حدثنا عبد العزيز بن
 محمد بن الله الاويبي سقط الاويبي لا في ذوقه قال حدثنا
 مالك بن الاحمر عن اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة عن عمه
 اسحق بن مالك انه قال كنت امني مع رسول الله ولا في ذرع
 النبي صلى الله عليه وسلم وعليه يود بضم الموحدة وسكون
 الراء نوع من الثياب ولم يزل يلبسها الا في رداءه حتى
 يفتح الثوب وسكون الجيم بعد هاء راء فانثون منسوب
 في بلد بين الحجاز واليمن غلبت الحاشية فاذا ركب اعلى
 اهل البادية حينئذ يرد اية بجم في حدة في حدة مفتوحة
 حذرة شديدة قال اسحق بن عمار في نظرت الي صغيرة عالقة
 النبي صلى الله عليه وسلم وقد اثنى بها ولا في ذرع عن العمري
 واستجاب فيها حاشية الودا ولم يزل يلبسها حتى انثت
 البرد وذهبت حاشية من شدة حدة ثم قال يا محمد
 من طي بضم الميم وسكون الراء في رواته الاوراعي اعطنا
 من مال الله الذي عندك فالتفت اليه صلوات الله
 وسلامه عليه فضحك زاده الله شرفا لديه ثم امسك
 ببطا وفيه بيان حلمه وصبره على الاذي في النفس والمال
 صلى الله عليه وسلم والحدث مقفي في الجنس والناس وبه قال
 حدثنا والابن رحدثني بالافراد في غير بضم النون وفتح
 الميم وسكون الحاشية بعد هاء راء هو محمد بن عبد الله
 بن عمار قال حدثنا ابن اديس عن عبد الله الاودي عن
 اسمعيل بن ابي خالد عن قيس هو بن حازم عن حريز هو
 ابن عبد الله الجاهلي رضي الله عنه انه قال ما يحبني
 النبي صلى الله عليه وسلم من دخول علي مجلسه المختص
 بالرجال منذ اقبلت ولا ربي الا بسم في وجهي وفي المناقب
 الاضحية ولقد سكون اليه ان لا اثبت على المنل فضب
 بيده على صدره وقال اللهم تبني لقطات من الثبات
 على المنل وعلى غيرها واجعلها هاديا لغيره مهديا لي نفس
 بفتح الميم وسكون الراء والحدث سبق في الجماد وفي فضل حريز
 وبه قال حدثنا بالجمع وله في رحدثني محمد بن ابي المنذر

وعليه

بلغت ما يريد

المحافظة قال

في الجزء التاسع
 في باب الاضحية

المحافظة قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن هشام قال
 اخبرني بالافراد في عروة بن الزبير عن زبيبة بنت ام سلمة
 هذ عن امها ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم
 ان ام سلمة فطمع اليه وفتح اللحم الرميصا بالصاد المهملة
 مصفرا وهي ام اسحق وزوج ابي طلحة الاضحية قالت
 يا رسول الله ان الله لا يبيح من الحقت يسكون الى الوزن
 يستعمل وما فيه اسحيا ولم يستعمل بجراد امر اليه والتا
 وقال الزمخشري يقال منه جري فملي ههنا يكون استعمل فيه
 موافقا للفعل الى ذوقه استعمل لا في عيش معاني للطلب
 بمن يستعين والله يجاد كل استعده وللقول كما ستا من اهل
 في بيته بيان وعليه الكثر القارون ابي يحيى بيا واجدة
 من اسحق بن عمار من مسح مثل اسحق بن عمار وهي لغم عجم
 وبكر بن وايل اضله بيحي بيان فقلت حرية الاوي الى الجاه
 فقلت ثم استعملت الضمة على الثانية فبسكنت فذنت
 الجاه الى اللقاة والجمع مسحوت ومسحوت قاله الجوهري
 وتقل بعضهم ان المخذوف ههنا تخلف فيه فويل عن الحظرة
 فذنت يستعمل وقيل لامها فذنت يستعمل في ثقلت حركة اللهم
 على القول بالاول وهركم العين على القول الثاني الى الفا وهي
 الجاه في قوله الاتحي من املك وبيحي محارمنا لا يسوالهم
 بالهم والمعنى ان الله لا يثبت من اجل بيان المعاني وانما
 ايضا لا امتناع من السؤال عما انا محتاجة اليه ما بي النساء
 في العادة عن السؤال عنه وذكره كحفظ الرجال وانما يتبع
 من فعل ما اسحق منه فالامتناع من لوازم الهيا فطلقوا
 على الامتناع اطلق قال اسم الملتزم على الملتزم والهيا هو تجل
 النفس واصلة للقباض عن الشيء والامتناع منه خوف من
 موافقة القبح ولا ريب ان هذا حال علي بن ابي طالب في قوله
 ذرع الكسما هي فيل **علي** ففتح الفين المجرى
 مصدر غسل يغسل وبالفعل الاعتيال فيقرأ بالوجهين في كل
 موضع فقال فيه وهو جب اوسحب او من سنة الغسل
 والفتح اسهل كما قال الثوري سألته مالك فقال اذا اردت
 الاعتيال فاختار صمه ويجوز فتحه على الادة انه يغسل بديه

واحاب بن مالك باله نزل المعاني المبهمة منزلة العام اشارة الى اشتراك
 من يتحقق به تلك العقاب المذكور هذه **ابواب** بالتقوي في بيان
الهدى الصالح بفتح الهمزة وسكون المهملة وسقط الهمزة في اللفظ في
 كتاب مصنف للهدى وفي حديث بن عباس المروي في الادب المفرد للمول
 من قول عمار الهمدي الصالح والسعة الصالح والاقتصاد جزء من خمسة
 وعشرين جزءا النبوة وكذا الفرح الامام احمد والبود او دسند حسن
 وله قال **حدثنا** ولا يذري بالافراد **اسحاق بن ابراهيم** قال في الفتح
 هو بن راهوية **قال قلت لابن اسامة** حماد بن اسامة **حدثنا**
الاعمى سليمان بن سهران الكوفي **حدثنا** ابا اويل **قال**
حدثني ابي عبد الله بن الهيثم **يقول** ان **ابن اسيد** ولا يذري زيادة الناس
 ولا بفتح الدال المهملة وثلاثون حسن التوبة في المشي والهدى
 وغيرها **ومما** بفتح السين المهملة وسكون الهمزة نظري في امر
 الدين **وهديا** بفتح الهمزة وسكون المهملة وهو كسر ياء من معنى
 الدال قال الكرماني وهما من الكنية والوقار كنية النية والمنظور
 والشامل **رسول الله صلى الله عليه وسلم** لان ام عبد الله
 ابن مسعود واللم في لابن مسعود كنية ابي عبد التاكيد بان
 المكسورة التي في اول الحديث **من خرج من بيته الى ان يرجع**
اليه اي الى بيته فاذا رجع لا يترك ما يصنع في اهله **اذ اخام**
 بهم اذ يحوز ان النساء يزيد او ينقص على هيبته رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في اهله ولم يترك جواب الى اسامة في اخر الحديث
 واجيب بان السكون عن الجواب قائم مقام التصديق عند
 القرآن وفي مسند اسحاق بن راهوية انه قال في اخر فاقه به ابواسامة
 وقال ثم وحدثت الباب من افراده وله قال **حدثنا ابو الويثد**
 هشام بن عبد الملك الطيالسي قال **حدثنا** حنيفة بن الحجاج **عن**
حماد بن ابي وفتح الحاء المعجمة وبعد الاو را فقا هو بن عبد الله

وقال بن خليف



ويقال بن خليف الاحمسي قال **سمعت** طارقا هو بن سنان الاحمسي قال
قال عبد الله هو بن مسعود لا عبد الله بن عمر ان **احسن الحديث**
كتاب الله واحسن الحديث هدي محمد صلى الله عليه وسلم بفتح الهمزة
 وسكون الدال المهملة فيها وروي بضم الهمزة المبالغة ضد الفضل
 زاد ابو نعيم في مستخرج من طريق حليم بن عبد الله عن ابي الوليد هشام بن عبد
 الملك وشرا لا مور محمد بن ابراهيم ما توفى عن ابيه وما انتم بجزء من هو
 والحديث ورد موقوف في كثير من الطرق وفي بعضها موقوف عام حديث
 جابر عند مسلم وابي داود وغيرهما بالفاظ مختلفة وحديث الباقين من
 انزاده **باب** فضيلة **الصدر** اي حبس النفس على الحجازة **علي**
الاذي قولاً وفعلاً ولا يذري في الاذي **وقول الله تعالى** بالمر عطفاً على
 الجرد والبق **انما يوفى الصابرون** **علي** محل المضاف من عرج الفضل
 واحتمال البلايا في طاعة الله اذ ياد الى ان **ابراهيم بن محمد** **قال**
 ابن عباس رضي الله عنهما لا يهدي الله عبداً حسناً ولا لوق وقال
 مالك ابن اسحق هو **الصدر** على جميع الدنيا واهلها وقد ذكر الله
 في الي **الصدر** في حنين وتسعين موضعاً في القرآن وفي الصحيحين
 حديث ما اعمى عطاء جبراً واوسع من الصدق وهو عبارة عن بيان
 باعثة الدين في مقاومة باعثة الهوى قال في صفة الاجاب وفي البلايا
 ثم ان كوفي لغيره تعالى والصبي والمجنون مائة ان اذ كسبها التوجع
 ولا يصبر عليها تائب البلايا صبر في التفرغ عما له ومع **الصدر**
 في يد الاضرب جزاهم بما صبروا جنة وحرر اوبه قال **حدثنا مسدد**
 هو بن مسعود قال **حدثنا يحيى بن سعيد** القطان **عن** سعدي بن ابي قال
حدثني بالافراد **الاعمش** سليمان بن مهران **عن** **عبد بن جبير** **عن**
ابي عبد الرحمن عبد الله بن حبيب **الهمي** بضم الهمزة المهملة
 وفتح الهمزة وكسر الهمزة **عن ابي موسى** عبد الله بن قيس الاسعدي
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ليس احد ا
وليس **علي** بالشك من الراوي اصبر اقول بفضيل من الصبر في احلم
على اذي **محمد بن ابي** عز وجل قال الكرماني صلة لقوله اصبر واصبر
 محمدي احلم كما هو يعين حسب العقوبة عما شتمها الى زمان اخر يعين
 تاخرها **انهم ليدعون له** تعالى ولد ابيان لسانه وذاك في ليدعون
 للتاكيد ودالة ساكنة اي يسيبوت اليه ما هو منزه عنه **وانه** **قال**
ليعاقبهم في الفصح **ويؤذيهم** صغر فعل مر افعال تعالى فهو من صفات

فعله ولا يزال يرقى ليقضي من رزق الله تعالى وكان ولا يزال
 وكل ما لم يكن ثم كان في يومئذ والله تعالى موصوف بان الرزاق
 ووصوفته بذلك قبل خلق الخلق يعني انه تعالى سوزق اذ خلق
 المرزوقين وهذا الحديث اخرج البخاري الصافي التوحيد وسلم
 في القوت والنسائي في القوت وفيه قال **حدثنا محمد بن ابي حفص** قال
حدثنا ابو حفص بن غنات قال حدثنا الاعشى سليمان بن مهران
قال سمعت شيخنا ابا وائل بن سلمة يقول قال عبد الله بن معبود
رضي الله عنه قسم النبي صلى الله عليه وسلم يوم حنين قسمه كعصف
ما كان يقسم في غير هاتين المفازي من تفصيل المولود فقال
رجل من الاضراسه معيب بن قيس المناقب كما قال الواقدي
والله انما ليقسم ما اردت بها وجه الله قال بن معبود قلت اما
انما يبعث الهمم وكذا الهمم ولا يذعن الكسبي ام يتحقق الهم
وحدق الالف بعد هاء الوقوف ولا يذعن الحموي والكسبي
اما يتحقق الهم وانما الالف بعد هاء حرف تنبيه لا قول لبيان
صلى الله عليه وسلم انما ليقسمه فانبيه وهو في اصحابه يتسطر
بذلك فسق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم وعقد وجهه
وعضب حتى وددت اني لم اني احبته بذلك ثم قال صلى الله عليه
ولم تد اودى موي عليه السلام فذكر ذلك الذي قاله الرجل الاضراسي
فصبر اذ لم يوقل تقبل ياها الذي امنوا لا يكونوا كما لثرت اذ
موي فبراه الله مما قالوا والكراد برآته عن مصنف القول ومواد
وهو الهم من المعيب واذا موي عليه السلام هو حديث المومسيه
التي امرها قارون ان تنزع موي عليه السلام راودها حابه
كان ذلك سبب هلاك قارون اولاتها منهم اياه يقبل هارون
فاحياه الله تعالى فاحترهم براه موي او موام ادر وهذا
الحديث سبق في احاديث الاشيا وياتي ان شاء الله تعالى في
الدعوات واخرجه مسلم في الركاة **باب من لم يواجب الناس**
بالعقاب يحام منهم وفيه قال **حدثنا محمد بن حفص قال حدثنا ابو حفص**
ابن غنات قال حدثنا الاعشى سليمان بن مهران قال حدثنا
مسلم قال الحافظ بن جرهم هو ابا صبيح الوافضي وروى من زعم
انه ابن عمران البطين عن مروق بن عايث ابن الجعدي احد
الاعلم انه قال قال معاوية رضي الله عنها صنع النبي صلى

الله عليه



الله عليه ولم يسلم افقت على معرفة من خص فيه فممنه عنه يوم
 فاحتره واعلمه ولم يعرف الحافظ ان حجر ايمان القوم الذي كورث
 فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فخطب فحمد الله ثم قال
 بال اقوام تتنزهون عن الشئ اصنعوه ولم يقل ما باليت يا
 ولان علي التواضعية فوالله اني لا اعلم بالله واذا لم له حشيه
 فجمع بين القوة العلمية والعملية والحديث اخرج في الاعصام وسلم
 في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم والنسائي في اليوم والليلة قال
حدثنا عبد الله بن عبد الله بن عثمان المروزي قال اخبرنا عبد الله
ابن المبارك المروزي قال اخبرنا سفيان بن عمار عن قتادة بن دعامة
السدي الحافظ لنفسه قال سمعت عبد الله هو بن ابي حنيفة
بعض العين وكون الفوتية مولي اسى عن ابي عبد الله الخدي
رضي الله عنه انه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في حيا الحيا
توفيرا والسار عنه خوف ما يلقى او يتم من العفة ابعث العين اليه
وسكون المال المعجزة البكر لان عذرها وهي جلبت البكرة باقية
اذا دخل عليها في حذر هاتيك الحجة وسكون الدال المهملة في سترها
وهو بان التوفير لان حيا البكر في الخوة شيد حياها لان الخوة
مطبة وتقع الفعل بها فاذا راى صلى الله عليه وسلم شيئا كرهه
عرفناه في وجهه فغيره سبب ذلك ولقد سبق في صنع النبي
صلى الله عليه وسلم هذه **باب بالتوفير في كونه من كفي**
تسند له القاوله بيذ من كراهه المسلو على كذا ونسبه الي
الكره **بغيرها وفي تلغاه فموي الذي كرهه كما قال لاجنه**
وجوان الشوط في قوله من كراهي رجع عليه وفيه قال **حدثنا محمد**
ابن يحيى الذهلي **واحمد بن سفيان اي بن صخر الداري قال في الفتح**
حرم بذلك البول في الكله باذكي وقال في الكواكب قال الغساني محمد
فهو بن سار باعمام الثنين او بن ايمان ضد المزد واهم بن محمد
الدراخي بالذالك المهمة والرا قال **حدثنا عثمان بن محمد بن بعض العين**
ابن فارس العمدي البصري قال اخبرنا علي بن المبارك النسائي عن يحيى
ابن ابي كثر ان نضر النخعي الطاهي مولاهم اخذ العلم من عن ابي سلمة
ابن عبد الرحمن بن عوف عن ابي هريرة رضي الله عنه انه رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الرجل لا اتمم باكفره وله بن ذر
قال الرجل لاجنه كافر باسما احرق النار والسوق فقد باها بوصف

تدري باين كثر هذه الترجمة كغيرها سبعة وعشرون وقد تكون بلفظ المترجم له او ببعضه او بغيره وقد يكون تحمله للكثير من معاني واحص
 في ضمنها وفائدة ترك الاعلام بماورد في هذا الباب وقد تكون بلفظ المترجم له او ببعضه او بغيره وقد يكون تحمله للكثير من معاني واحص
 في ضمنها احد الاصطلاحات من كونه وقد يوجد بغيره كذلك بان يكون الاحتمال في الحديث والتعيين في الترجمة فالترجمة بيان لتناول
 الاحتمال في كونه ما بينه فتاب فوالله اني لا اعلم بالله واذا لم له حشيه
 فجمع بين القوة العلمية والعملية والحديث اخرج في الاعصام وسلم
 في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم والنسائي في اليوم والليلة قال
حدثنا عبد الله بن عبد الله بن عثمان المروزي قال اخبرنا عبد الله
ابن المبارك المروزي قال اخبرنا سفيان بن عمار عن قتادة بن دعامة
السدي الحافظ لنفسه قال سمعت عبد الله هو بن ابي حنيفة
بعض العين وكون الفوتية مولي اسى عن ابي عبد الله الخدي
رضي الله عنه انه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في حيا الحيا
توفيرا والسار عنه خوف ما يلقى او يتم من العفة ابعث العين اليه
وسكون المال المعجزة البكر لان عذرها وهي جلبت البكرة باقية
اذا دخل عليها في حذر هاتيك الحجة وسكون الدال المهملة في سترها
وهو بان التوفير لان حيا البكر في الخوة شيد حياها لان الخوة
مطبة وتقع الفعل بها فاذا راى صلى الله عليه وسلم شيئا كرهه
عرفناه في وجهه فغيره سبب ذلك ولقد سبق في صنع النبي
صلى الله عليه وسلم هذه **باب بالتوفير في كونه من كفي**
تسند له القاوله بيذ من كراهه المسلو على كذا ونسبه الي
الكره **بغيرها وفي تلغاه فموي الذي كرهه كما قال لاجنه**
وجوان الشوط في قوله من كراهي رجع عليه وفيه قال **حدثنا محمد**
ابن يحيى الذهلي **واحمد بن سفيان اي بن صخر الداري قال في الفتح**
حرم بذلك البول في الكله باذكي وقال في الكواكب قال الغساني محمد
فهو بن سار باعمام الثنين او بن ايمان ضد المزد واهم بن محمد
الدراخي بالذالك المهمة والرا قال **حدثنا عثمان بن محمد بن بعض العين**
ابن فارس العمدي البصري قال اخبرنا علي بن المبارك النسائي عن يحيى
ابن ابي كثر ان نضر النخعي الطاهي مولاهم اخذ العلم من عن ابي سلمة
ابن عبد الرحمن بن عوف عن ابي هريرة رضي الله عنه انه رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الرجل لا اتمم باكفره وله بن ذر
قال الرجل لاجنه كافر باسما احرق النار والسوق فقد باها بوصف

وانه كان يعطيه لغيره كترجمة كترجمة
 فممنه عنه يوم
 فاحتره واعلمه ولم يعرف الحافظ ان حجر ايمان القوم الذي كورث
 فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فخطب فحمد الله ثم قال
 بال اقوام تتنزهون عن الشئ اصنعوه ولم يقل ما باليت يا
 ولان علي التواضعية فوالله اني لا اعلم بالله واذا لم له حشيه
 فجمع بين القوة العلمية والعملية والحديث اخرج في الاعصام وسلم
 في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم والنسائي في اليوم والليلة قال
حدثنا عبد الله بن عبد الله بن عثمان المروزي قال اخبرنا عبد الله
ابن المبارك المروزي قال اخبرنا سفيان بن عمار عن قتادة بن دعامة
السدي الحافظ لنفسه قال سمعت عبد الله هو بن ابي حنيفة
بعض العين وكون الفوتية مولي اسى عن ابي عبد الله الخدي
رضي الله عنه انه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في حيا الحيا
توفيرا والسار عنه خوف ما يلقى او يتم من العفة ابعث العين اليه
وسكون المال المعجزة البكر لان عذرها وهي جلبت البكرة باقية
اذا دخل عليها في حذر هاتيك الحجة وسكون الدال المهملة في سترها
وهو بان التوفير لان حيا البكر في الخوة شيد حياها لان الخوة
مطبة وتقع الفعل بها فاذا راى صلى الله عليه وسلم شيئا كرهه
عرفناه في وجهه فغيره سبب ذلك ولقد سبق في صنع النبي
صلى الله عليه وسلم هذه **باب بالتوفير في كونه من كفي**
تسند له القاوله بيذ من كراهه المسلو على كذا ونسبه الي
الكره **بغيرها وفي تلغاه فموي الذي كرهه كما قال لاجنه**
وجوان الشوط في قوله من كراهي رجع عليه وفيه قال **حدثنا محمد**
ابن يحيى الذهلي **واحمد بن سفيان اي بن صخر الداري قال في الفتح**
حرم بذلك البول في الكله باذكي وقال في الكواكب قال الغساني محمد
فهو بن سار باعمام الثنين او بن ايمان ضد المزد واهم بن محمد
الدراخي بالذالك المهمة والرا قال **حدثنا عثمان بن محمد بن بعض العين**
ابن فارس العمدي البصري قال اخبرنا علي بن المبارك النسائي عن يحيى
ابن ابي كثر ان نضر النخعي الطاهي مولاهم اخذ العلم من عن ابي سلمة
ابن عبد الرحمن بن عوف عن ابي هريرة رضي الله عنه انه رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قال الرجل لا اتمم باكفره وله بن ذر
قال الرجل لاجنه كافر باسما احرق النار والسوق فقد باها بوصف

فان النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله تعلم بايدينا
وتسعى بتواضعنا جمع ناصع بالصااد الجمرة والى المهيمنة
المعنى الذي يسقى عليه وان معاذ اصلي بنا البارحة فقال
النبوة فتحو زكت في صلته بن فرج عني منفت فقال النبي صلى
الله عليه وسلم يا معاذ اقل ان انت قال له ذلك ثا اي منفر
عن الجماعة والامر لله سبحانه الانكاري اقرا اذا كنت اماما
والسعي ونهاها وصح اسم ربك الاعلى ونحوه في فصار المقصود
والحديث سبق في الصلاة في بان اذ اقول الامام كان للرجل حافة
في حج وله قال حديثي بالاذن اد اسحق بن رايهون كما عنده ابن
الكنز وخزم به في الفتح وقال الكلب باذي بن منصور قال اخبرنا
الواقفي عن عبد القدوس بن الحجاج الخوارزمي قال حدثنا الزهري
الخوارزمي قال حدثنا الاوزاعي عن عبد الرحمن قال حدثنا الزهري
محمد بن مسلم عن محمد بن يحيى اليهملة وفتح اليهم مصنف ابن عميد
الرحمن بن خوف عن ابن فرزة رضي الله عنه انه قال قال شيخنا
الله صلى الله عليه وسلم من خلق منكم فقال في خلقه بفتح
وكسر الهم تاسيا واجاهلك بالله ت والفرق في خلقه لا الالام
الله لانه فعل صورة تعظم الاصنام حين خلقها من
ان يتدارك ذلك كلمة التوحيد وقراله لصاحبه فقال او اس
بالخرم فليصدا قها نيسر والمحدث بنق في تف من سورة البقرة
قال حديثا قسته بن سفيان قال حدثنا ليث بن سعد الكرمي
الامام مولد بن ذر اللبث عن نافع مولي بن عمر بن بن عمر رضي الله
انه ادركه اياه عمر بن الخطاب رضي الله عنه في ركب وهو علي
بابيه الواو الخيال فيا د الهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الله سبحانه ان خلقني ايا بالكم لان الخلق يعطيه تعظم هو
الخلق في له وحققت العظمة محضه بالله تعالي فله لصا في اربا
عنه فمن كان خالفا فليكن بالله والا فليصمت ولا يذرع
السني اولي صحت بهم اعم منها ليسكت قال في الفتح وفي بعض
طرق الحديث من خلقوا بغير الله فقد اشركوا لكن لما كان خلق عمر
لله لك قبل ان يسبح النبي كان معه ورافله اقتصر صلى الله عليه
وسلم على يديه ولم لو اجداه لانه تاول ان حق ابيه عليه لعقني
انه يسحق ان يخلو به فيبين له عليه الصلاة والسلام الحكم وقال

تدبر اي مشغول بجماعة ابي عن الاقصد ابيك

تدبر ما يتقرب اليه بعد ذلك تدكيرا
للاسلام وقد اركا لما فخر

تدبر ما يتصدق اليه كفاة عن المعصية

سلم الامع

في المصباح

في المصباح وجه المظالم ان عمر رضي الله عنه كما خلق بابيه
الخطاب وهم بان الخطاب من منا والحق كعظيم الخلق من فزيم
ان يكون الخلق بالكا في تعظما له لكن عذبه بالتا ويل فبنا ملاء
فان فيه محام على ما نظر انتهى والمحدث سبق في سورة القصص
باب ما يجوز من العفة والشدة لا من الله عز وجل وقال
الله تعالى اجاهد الكفار البقوا وما فتنوا القول الغلظ والوعظ
البلغ او باقاة المود عليهم واغلظ عليهم على الغريرين فيما
جاهدها له من القتال والجماعة باللسان وفيه قال حديثا سيرة
ابن صقوان بفتح الحسية والمهلة والواو اللحن قال حدثنا اراهم
ان سعد بن ابيهم بن عبد الرحمن بن عوف عن الزهري عن محمد بن
مسلم بن ابيهم بن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق عن عمار بن
رضي الله عنهما قال قلت لابي عبد الله النبي صلى الله عليه
بسر القاف وكفى الراية من صور لضم المهلة وفتح الواو جمع
صورة اي صور حيرانا فلو ان اي تغير وجهه الشريف غضبا
لله تعالي ثم تناول السر وهو القرام الذوق في كنهه اجنبيه
فقطم وقال رضي الله عنهما قال النبي صلى الله عليه وسلم
والان ذر ان حراشد الناس عذبا لوف القيمة الذين يصورون
هذه الصور لا اثم يصورون الصور كعبدة اولها صور
ما كانوا يعبدونه فم كرم والذراشد الناس عذبا والمحدث سبق
في اللبث انه قال حدثنا مسدد وهو بن مرهد قال حدثنا يحيى
ابن سعد القطان عن اسماعيل بن ابي خاله الكوفي الخافط انه قال
البحار الثاني الكبير عن ابي مسعود عمية بن عامر البدركي رضي الله
عنه انه قال ان رجل اسمه حرم بن ابي كعب ابي سلمة النبي صلى
الله عليه وسلم فقال ان لا تاخر عن حضور الجماعة في صلاة
العذاة وهي الصبح من اجل فله نعم اذا و ابن كعب مما يطيل
بنا الباقي بنا السعدية ومن في من اجل لا يتد الغاية اي ايد انا
لاجل اطال فله ن وفه ن كناية عن العلم قال بن الحارث فله ن
وفه ن كناية عن اسم المناسه وهي اعلام والدليل على علمها من
صرف فطنة وليس فيه الا الثانية والثانية لا يمنع الا مع العلية
ولا لا يمنع من دجوة الا في واللهم علمه انتهى وفه ن كما قال
ممنوع وفه ن منصرف وانما كان فيه العلمية للخلق السبب الثاني

سلم وبن ابيهم بن محمد

حدثنا قيس بن ابي حازم

قطعه

والالوق والنون فيه لستأزايه يان هو موضوع هكذا قال ابن مسعود لما رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعينه غضبا اشدا عضضا في موعظته منه اي اشد من غضبه صلى الله عليه وسلم يومئذ واشد لانهم في كل وزن والصنفه وقط بفتح القاف وضم الطاء مشدق في ظرف زمان لا تسترقاق ما مضى تخشى بالفتح ولا يجوز دخول الاعراب في الحال والحق في قال لا اقله قط وقال ابن مسعود في سؤا هذا التوضيح قد سئل قط غير مسوقه يعني وضوحا يعني علم كثير من الخويع لان المعهود استعملها الاستغراق الزمان اما في بعد يعني نحو ما قلته قط وقد حان في حديث حارث بن ابي وهب صاتي بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن اليها كنا قط قال في الورق ويحتمل ان يكون الكلمه بمعنى النقي والتقدير ونحن ما كنا قط اي لمنا لوميد قال ابو مسعود صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس ان منكم من يفتخر بالناس عن صيغته الخ اعني قالكم ما يفتخر بالناس فليس يفتخر اي فليخفف وما زاويه للتاكيد فان قيل في قوله ان يرضى من الشيخ الكبر وقد الحاجه اي صاحبها الذي يخاف قوله لوطول فيصير مبلغا لاجنه فيصير اما لغواها او بغير الخسوع والخضوع والجد يسوق في صلاة الجماعة وبه قال احمد بن حنبل في المسائل النبويه السئويه الما فظ قال حدثنا جويريه بن نعيم الجهم مصوابا احسن نافع مروي بن عمر عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما وعنه ايده ان قال بينا نفيهم النبي صلى الله عليه وسلم بصراطه في حدار قبلة المسجد فقامت بضم النون وفتح الهمزة وبعد الله منهم ما يخرج من الصدرة والخياطة بالعين من الصدرة وبالهمز من المعده فحلبها بالحاء اي الخياطة بيده فتعقبت به تعالى في قوله قال ان احكم اذ كان في الصلاة فان الله حيال وجهه بكر الخا المهملة كحقيق الحسبه اي مقابل وجهه والله تعالى منزعه عن الجبهه والبراه فليس المراد ظاهر اللقظ اذ هو محال فيجب تاويله فقيل هو معالي التسميه اي كما بان الله في مقابله وجهه وقيل غير ذلك مما يليق بالتمام الفاعل فلا يشتمن احكم حيال وجهه في الصلوة والجدت سقي في حرك البصاق من كناه الصلوة والخطا بفتح هاء سبه وبين الترجمة في قوله فتعقبت وبه قال حدثنا ولاين ذر بالافراد في هو ابن سلام قال حدثنا اسحاق بن جعفر بن محمد بن الاقماري

الزرق قال

الزرق قال اخبرنا ربيع بن ابي عبد الرحمن فرورق مولى الاملد الوعثان ففنه المديحة صاحبة الراي عن يزيد الزيادة موطى المنع بضم الميم وسكون النون وفتح الموحدة وكسر المهملة بعد هاء مثلثة مدخل عن زيد بن خالد الجهني ابي عبد الرحمن او الوزرعة او الوطحة سمى المديسة لكان الله عنه ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في رجل هو عمير الو مالك رواه الاسماعيل والوموي في التبريز ليع في الاوسط للظن ان الزيد بن خالد الجهني وفي رواية سفيان الثوري عن ربيع عند المصنف حارث بن محمد بن بكير في قوله وتعبت بانه لا يقال له اعرب ولكن الحارث بن ابي داود وفي رواية صحوة جيت انا ورجل في نفس الاعراب لغير ابي مالك ويحتمل انه وزيد بن خالد ساه نحو ذلك وكذا بئله وفي مع العقوي وعمه سيد جند عن طريق عقبة بن سويد عن ابيه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اللقظ قال في المتعة وهو ابي ما فسره المهمة الذي في الصحيح فقال صلى الله عليه وسلم **مهما سئط في سنة ثم عرف وكماها** بكر الوارد بالهمز ممدود احطها الذي تشبهه والفاعل ضمير هو اللقظ السائل بمعنى اذ وجدتها **ومعها ما بكر العاق المهمة** وبالغوا والهاد المهمة الوعا الذي يكون فيه النقطة جند كان اذ عرف ثم استغنى بكر العاق حزم القاذ اي استخج بها وتضرب في فان جاز بها مالها فادها اليه قال الرجل يا رسول الله فضال الغنم ما حكمها قال صلى الله عليه وسلم **خذها قانما لك ان اخذتها او فليخذها فخذها او مالها اولادها لم تاخذها انت او غيرك او مالها والمرد التي ترضعها اخذها حفظ الحف صاحبها قال الرجل يا رسول الله فضالة الابل ما حكمها قال زيد بن خالد ففصبت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احمرته **شاة شدة الفضب او احمر وجهه بال كسر الراء في الراوي ثم قال مالك وبها استفهام** انكاري مستد او الحرف في الخ وراي مالك فيك ولها مطوف على ذلك اي لم تاخذها وهي مستقلة بحسبها **معها حد اوها بكر الحاء المهمة** وفتح الذال المهملة **ومعها** وهما بكر السين المهمة ممدودا وهما اخر الجملة صلى الله عليه وسلم للرجل بما يوزن منه المتع من اخذها لابل الحفظ والسقا وهو خفرا وكر سماع صيرها**

مرضى لانه عرض نفساني يجده الانسان عند غلبان دم قلبه
تزيد ان النبي اذ اظلم عظمه لا عرض قلبه فلو عيّن الى السنتغ
اي لا يحفظ له حتى تبتغي بالانتقام **والعاقبة عن الناس اذا**
حاش عليهم احد لم يواخذوه وفي عهد النبي صلى الله عليه وسلم
مريض عا فراكا ب لوم القيمة فادى مناد من نضبان العرس
ليوم الذي كانت اجور فم على الله قوله ليعوم الممن عفا والله
بجبت الحشمة للعلم للمحسن فبنا وكل تحسن وبه قهر حتمه
فهو له لذكور ورت او للعهد على الاشارة اليهم والاحسان ان
حسن الى المسكين فان الاحسان الى المحسن مكافاة والله عز وجل
المساكين من اقوي الدلائل على ان الله تعالى يعفو عن العصاة
لان مدح الغافلين لانه الفضائل وهو اكرم الارضين والعلو
الغفور الرحيم الا بالاحسان فليس يمدح لانه الفضائل وينبذ
الرها ولا يفعلها ان ذلك لم يمدح في العقول وفيه سقط في رواية ابن
ذرارة والعاقد الى اخرها وقال بعد قوله والكافين الكفيرة
الاية واستدل البخاري رحمه الله بالاثبتين للفرق بين الغضيب
لكن قال في فتح الباري ان ليس فيها دليل على ذلك الا انما هو من
كظم عظمه اي من يجتنب الفواحش كان ذلك اشارة الى ان يعطو
وتعقبة في عمم البخاري باق في كل من الاثبتين دلالة عليه لانه
لا ولي يمدح الذين يجتنبون كما مر له في القرائن واذ كان بعد
لكون ضده دما ومن المذموم عدم التحاوت عند الغضيب فدل
على التحذير من الغضيب المذموم واما الآية الثانية في مدح
المتقنين المتوصوفين لانه الاوصاف فدل على ان من لها حد من
فصم كظم الغيظ وعدم العيز عن الغضيب فدل على الحد
منه والله الموفق وفيه قال حدثنا عبد الله بن يوسف بن يحيى
الدمشقي التميمي قال اخبرنا ما كنت الامام عن ابن سنان بن محمد بن
الزهري عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضي الله عنه ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس الثوب بالبرعة انما البرعة
التي عملك عند فلا بغضب والبرعة بضم المهملة وفتح الراء
من ابيته الكمالية وكلما جازها لينة الوزن بالضم والفتح كبره وبلغ
وحفظه وضيقه والمراد بالبرعة من يصنع الناس ليعتبره فنقل
الى الذي يملكه عند الغضيب فانه اذا املكها كان قد خسر
اعدائه وشره فصوره ولذا قيل عدو عدو ذلك نفسا لله

بلغ وما بلغ

الغضيب

بين جنسك

والجزء التاسع

بين جنسك وهذا امر القاطن التي تعلق على موضعها الفوق لغيره
من التسرع والمجاز وهو من فصيح الكلام لانه لما كان الغضبان بجائز
شديده من الغضبان وقد نال عليه سبوة الغضب ففهرقا حاشيه
وصرحها بنبأته كما نكح الصرعة الذي يصنع الرطال لا يعرفه وفي
حدوثه ان يعمود عند مسلم مريض عاما بعد ون الصرعة فبها قالوا
الذي لا يعرفه الرطال وعند النبي اوسيد حسن عن اسن ان الذي
صلى الله عليه وسلم من يقوم ليصطرعون فقال ما هذا قالوا قلت
ما يصارع احد الاصرع قال افلا ادلكم على ما هو اشد منه رجل
كله رجل وكظم غيظا عليه فخطا من غلب سلطان صاحبه وحدثت
المباين اخرج مسلم في الادب والسائغ في الوم والليلة وفيه قال
عثمان بن ابي شيبة ابو الحسن الغبيري موله ثم الحافظ قال
حدثنا جبر بن يعقوب الجعفي عن عبد الحميد بن الاعرج عن ابن مهران
اللوذي عن عدي بن ثابت الانصاري انه قال حدثنا سليمان بن
صرد بن يحيى بن وضرب الصاد وفتح الراء الخراجي اللوذي
الهمامي رضي الله عنه انه قال استرجعت رجلا لم يسمي
اي سمي انما عند النبي صلى الله عليه وسلم وعنه عنده بلوس
واحد مما يسمي صاحبه سميها لولم يفضا بفتح الصاد
المجزة قد امر وجهه فرعدة الغضيب فقال النبي صلى الله عليه
وسلم ان لا علم لهما لوقا لها لذهب ما يجد من الغضيب
لوقال اعوذ بالله من الشيطان الرجيم لان الشيطان هو الذي
يرين للانسان الغضب والاستعادة من اقوي الكبح على دفع
تديه فقالوا اي الصهاية للرجل وفيه ابن داود انه معاذ بن
جبل الاسع ما يقول النبي صلى الله عليه وسلم قال اني لسبب ممنون
لم يعلم ان الغضيب نوع من مس الشيطان ولعله كما قال السوي
من المنا فعا او من جفاة الاعراب والحديث سبق في معاني
الميس وفي باب السباب واللعن وفيه ان الاستعادة تعين على
ترك الغضيب وكذا اسحق بن عمار في كظم الغيظ من الفضل وما في
عاقبة الغضيب من الوعيد وان ستمض الاله فاعل الاله وكل
فان عنده منق الاله من توجه اليه مكرره من عزه واستجض
ان لو شاء الله لم يكن ذلك الفير منه انه دفع غضبه لانه لغضب
والحالة هذه كان غضبه على ربه وهو فله في البيودية ولعل هذا

وعلم ونية فمن من الاعان لهذا او لكونه باعنا على فعل الطاعة
 وجاهد من المصيبة ولا يقال من حيا نمنع عن قول الحق او فعل
 الخيرون لان ذلك ليس شرعا **فقال ابن ابي عمير** نعم الموحدين
 وفتح العين المعجمة مصورا للعدو في البصر والتابع الجليل **مكتوب**
في الحاشية قال في الكواكب هي العلم الذي يجب فيه عن احوال
 حقايق الموجودات وتبطل العلم المتقن لو اتى من الهيا وقارا
 هلم ووزن انه وان من الهيا سكتة دعد وسكونا ولا يذرع عن الكسوف
 السكتة بزيادة الالف واللام **فقال له عمر بن ابي سلمة** عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم وعنه **ابن ابي عمير** في رواية ابن ابي عمير
 المعدي عن عمر بن ابي سلمة وسكتة وقار الله وعنه ضعف وهما
 الزيادة معنية ولا هلمها غصبة عمران كما قال في الفتح وقال في
 الكواكب انما غصبت لان الحجة انما هي في سنة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لا فيما روي عن كتب الهيا لانه لا يدرك ما في حقيقتها ولا يوفق
 صدقها وقال القولي انما انزل عليه من حيث انبأته في موضع
 من بياضه من السنة بلكم من عمر وتبطل لكونه خلقا ان يخلق
 السنة بغيرها والافليس في ذكر السكتة والوقار ما ياتي كونه
 خيرا في رواية ابن ابي عمير ففتى عمر ان هلمها غصبة وقال
 الارابي احد ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعارفوا في
 قال الحافظ بن حجر وقد ذكر مسلم في مقدمته صحاحه كتب في لغته
 هذه الغصبة مع بن عمير لانه كان يتساؤل في الاحاد عن كل من
 لغته انما قلت وادق مسلم عن مجاهله قال جاب بن ابي عمير
 الى بن عمير فعمل حديثه وتقول قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فعمل لا ياذن حديثه
 ولا ينظر اليه فقال يا ابن عمير مالي لا اراك تسمع حديثي احديثك
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تسمع فقال نعم انما كنت
 مرة اذا سمعنا رجة تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اتدريتم الصبارنا واصعبنا اليه باذنا فطما ركب الناس الصبر
 والذل لولم نأخذ من الناس الا ما نلقى وتقول فعمل لا ياذن حديثه
 بفتح الذال المعجمة لا يسمع ولا يصح ويقول مرة اي وقتا ويقيني
 به فيل ظهور الكذب والصعب والذل لول في الابل فالصعب
 العسر المعروف عنه والذل لول السهل الطيب المعروف فيه اي

كلمة الفاك

سلك الناس كل سلك مجاد وتدم وهم بان ان بعدت استقا
 او بعد ان لو تفت عيبتكم وبنه قال حدثنا احمد بن يوسف هو احمد
 ابن عبد الله بن يوسف البرقي الكوفي قال حدثنا عبد العزيز
 بن ابي عمير بفتح اللهم الحاشون قال حدثنا بن سنان بن محمد بن مسلم الزهري
 عن سالم عن ابيه عبد الله بن عمر رضي الله عنهما انه قال مرة
 البالي صلى الله عليه وسلم علي رجل زادني الاعان من الانصار
 ولم يوفني اسمه ولا اسم اخيه الحافظ بن حجر وهو هو يعايت بفتح
 الفوقية او يعايت بفتحها اخاه في النساء وفي الاسلام في
 شأن الهيا حال كونه يقول انك لتستحي بكسر الخاء والحنة
 واحدة والذي في اليونسية يكون الخاء والحنة في الجوهري
 والمقل بفتحها ساقا لله في وسكون الخاء والحنة في جاتي
 كانه يقول قد اضربك الهيا وكانه كان كثير الهيا فكان ذلك يفتي
 عن استغناهم عن مفاصلة اخوه على ذلك **فقال رسول الله صلى**
الله عليه وسلم ذاك على هذه الخلق السائل ثم زادني ذلك
 بن عمير يقول فان الهيا الاعيان اي سمعة منه فمن للتبعض
 وبنه قال حدثنا علي بن الجعد بفتح الجيم وسكون العين
 ابن ابي عمير الجوهري الحافظ قال اخبرنا سفيان بن عيينة عن قتادة
 بن دعامة السدوسي عن مولى ابيه هو بن مالك الازناري قال
 ابو عبد الله البخاري اسمه عبد الله بن ابي بصير العيني وسكون الفوقية
 وقيل عبد الله بن ابي بصير وقيل عبد الرحمن سمعت ابا سعيد الخدري
 رضي الله عنه يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم اسد حيا
 من الكدر بفتح العين المهملة وسكون الذال المعجمة البكر في خدرها
 بكسر الخاء المعجمة وسكون المهملة في سترها المعدي لها في جانب البيت
 والحدث مضي في بان من لم يواجه الناس بالعبان في تبا وتي باب
 صفة صلى الله عليه وسلم بهذا **باب** بالتون بذكره
 انما لم يسم بغير الحاشية ما يفتي قال حدثنا احمد بن يوسف
 البرقي واسم ابيه عبد الله ونسبه لوجه لشهرته به قال
 حدثنا زهير بن الوضيمة بن معوية الحافظ الجعفي الكوفي قال
 حدثنا منصور بن وهيب بن المغيرة عن ابي بن حراش بكسر الهمزة والعين
 المهملة بسهما ووجه سكتة اخرج حسنة مشكدة وحرراش
 بكسر الخاء المهملة وفتح الراء بعد الالف المعجمة ابن ابي عمير الكوفي

ابن عتبة صح
 في ابي الجوهري الزهري

العابد المحض قال حدثنا ابو عمرو عتبة بن عامر البكري قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم انما ادركت الناس بالرفع والعلو الى
مخدوق اي ما ادركت النبال من كلهم النوبة الاولى يكون الواد
بعد التمع المضمومة اي من شرايع الانبياء السابقين كما انفق
عليه ولم ينسخ ولم يبدل للعلم بصوابه والتفاق المتقول على
حسبه فالاولون واليخرون من الانبياء على منهاج واحد في
استحسانه اذ لم ينسخي بغير الحيا اي اذ لم يكن معك حيا
منعك من القبح فاصنع وفي احاديث بني اسرائيل قال فعل ما
يما تا من كبه التضي من اليوكا واذا اردت فعله ولم يكن معك
شيء من فعله شرا فافعل ما شئت فالامر لله يا عبي وعمل
الاولى للتمهيد بقوله تعالى اعلموا ان الله لم يفرق بين اي اذ لم
يلو لك حيا منعك من القبح صغيت ما شئت والهدى يتقوى
بني اسرائيل هذه **باب** بالتقوى بذكره بين **باب** بالتقوى
في الحق للتعرف في الدين وهذا يخص قوله في الحديث السابق
المباخر كذا في الحديث السابق عن ابن ابي عمير في قوله من عمل
بشيء من قوله بغيرها من الله للمنفق قوله قال **حدثنا** ابو اسحق
ابن ابي اويس قال حدثني بالافراد ما لك الامام عن همام بن عروة
انما الذي يراه عن ابيه عن زينب امينة ولا يدرى من اين هي
عليها الله عن ام سلمة ههنا نبت اي امينة زوج النبي صلى الله عليه
وسلم رضي الله عنها انها قالت خات ام سلمة رضي الله
وفرح الامام ام انس اي ما لك الي رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله ان الله لا يبيح بكسر الحان الحف اي لا يبيح منه
ولا يتركه ترك الحان من الله اعني الامور لصرحها عما تنقض عنه
التقوى من البرية لا سيما حضع الرسالة اي ان الله بين لنا ان
الحق ليس مما يبيح منه وشواها هذا كان من الحف الذي الحان
القرون المية **تمت** على المرأة غسل بغير زيادة من اذا احتسبت
فغير زيادة هي اي وطيت في مناسمها فقال صلى الله عليه وسلم
تمت على الفحل اذ ارات الميا اي الحق موجودا في الربة
علمية تنهدي الي مفعولان الثاني معدر كما مر واغترف لك
قال الوجيهان وخذ في احدي مفعولان واي واحدا لها عن نبي
صلى في قوله تعالى ولا يحب الذي يجلبون عما اتاهم الله فافعل

هو خير لهم اي الخلق خيرا والظاهر ان الروية هنا بصرية
فتعدي الي واحد ونسبه على ذلك ان الروية اذا علمت
انها انزلت ولم تزلها لا تغل عليها والحديث سبق في الفحل
وبه قال **حدثنا** ادم بن ابي ايمن قال **حدثنا** شعيب بن الخياط قال
حدثنا حارب بن دثار بكسر الدال المهله وتخفيف المثلثة
السدي قاضي الكوفة من اجلة العلماء والزهاد قال سمعت
ابن عمر رضي الله عنهما يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم مثل
المومن كمثل شجرة خضر لا يسقط ورقها ولا تثمرات تشبه
المثناة العوقية الاخرة من فوا لا يتنازل ولا يمتك بعض
اوراقها بعض فسقط مقال القوم وفيهم الروان هي شجرة
كناهي شجرة كذا قال ابن عمر فاردت ان اقول شيئا من الخلة وانما علم
شاب وفي رواية مجاهد فاردت ان اقول هي الخلة فاذا البنا
اصغر القوم وله في الاطمة فاذا انا عشر عشرة انا احد لهم
فاسخيب فقال النبي صلى الله عليه وسلم هي الخلة وعند
الغزار في طريق سفي بن حصين عن ابن بشر عن مجاهد عن ابن
عمر بن اسناد صحيح قال قال النبي صلى الله عليه وسلم مثل المومن
كمثل الخلة ما اتاك منها نفعك نفعه الا يضاعف بالمقصود
يا وجز عبارة واحسن اثاره واما ما زعم ان موضع التسمية
بين اصيل والخلة من جهة كون الخلة اذ اقطع رأسها ماتت
وانها لا تجل حي فتم وان لظلمها راحة كراحة مني الاذي اولها
تسقى اولها تسرى وراعهها قطعا كما قال في الفقه ضعيف
وسبق الحديث في كتاب العلم **تمت** في الحجاج بالاسناد السابق
ان قال **حدثنا** جيب بن عبد الرحمن رضي الله عنهما في الحج
الموحدة الاولى الانصاري المدني عن حفص بن غياض عن
ابن عمر بن الخطاب عن ابن عمر عن ام سلمة اي مثل الحديث السابق
وراد فيه قال بن عمر فحدثت به ابن عمر فقال لو كنت قلتها لكانت اجب
الي **كذا** او كذا اي من غير التعميم في الرواية الاخرى ووجه
تمنى عمر ما طبع لاسان عليه في حجة الخبز كنفه ولتظفر بفضله
الوكلة في الوهم من صنوع ليزداد من النبي صلى الله عليه وسلم
خطوة وبه قال **حدثنا** مدد هو بن مره قال **حدثنا** مروان
بالحا المهله بن عبد الرحمن بن البكري العطار قال سمعت نابتا

تور ما عتقنا احدنا الا هذا
الرجل الذي له رأي في

تور فراي من تفسيره اي فاي حوز
له قطع الصلاة ٩

الصلاة فعمل رجل من الخارج بقوله **الفرق والى هذه الشيخ ترك**
صلاة من اجل فريش فاقبل فقال ما عتقنا احدنا فارت
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان من ترك صلاة الموحدة هو
متباعه فلو صليت وتركت الفريش بخلاف المفعول والابن ذر بن كثر
لم ان اهلي الى الليل وذكوانه صحب ولا يذرعن المسملي
انه قد صعب النبي صلى الله عليه وسلم في الفريش والابن ذر عن المسملي
والجوي وراي من تفسيره صلى الله عليه وسلم كثيرا ما حمله على فعله
ذلك اذا لكونه ان يفعله من تلقا نفسه دون ان يراه فهدى
منه صلى الله عليه وسلم والمهدي سبق في باب اذا انقضت الصلاة
في الصلاة في اخر الصلاة وانه قال **حدثنا ابو العباس الحكم بن**
نافع قال اخبرنا حبيب بن ابي عمير عن ابي بصير بن محمد بن سليمان
لحقني النبي وقال النبي بن سعد لا تأمرا وصله اذ هاهنا حديثي
بالافراد نوسن بن يزيد الا يبي عن ابن شهاب الزهري انه قال اخبرني
بالافراد عبيد بن عبد الله بن عبيد بن عمير ان الله بعثني ان معمود
ان ابا هريرة رضي الله عنه اخبره انا اعرابيا اسمه ذوالخويصر
البراني بال في المسجد النبوي ثمانية ايام كملت فخرج اليه الناس فيقولون
يا ابا هريرة فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوني
اتركوه رسول في موضع لا يقطع عليه كوي لتضربوا لو اقاموا في
اسماه لتتخبت ثيابهم وهدنه ومواضع كثيرة من المسجد را هر يقو
بفتح قطع مفتوحه وسكون الها والابن ذر وهو نحو عذاف الهمزة وفتح
الها اي صوا على لونه ذنوبا من ماء بفتح الذال المعجمة الذي
الغلان او حلا في ماء بفتح السين المهملة وسكون الهمزة ولو اذنه لما
قل او كثر فاما لغته حال كونه مسيرين ولم يتفقوا حال كونه هو
مع من اسند البحث الى الصحابة على طريق الجواز لان صلى الله عليه
وسلم هو المعهود حقيقة لكنهم لما كانوا مبلغين عنه اطلق عليهم
ذلك واكد السائق وهو قوله مسيرين بنى ضده في قوله ولم يتفقوا
مع من بنى على المبالغة في التفسير والحديث سبق في باب الماء
على البول في المسجد من الطهارة **باب جواز الانبساط الى**
ولا يذرعن الكسند مع الناس وقال بن معمود عبد الله رضي
الله عنه خالط الناس ودينك لا تكلمه بكسر الهمزة وفتح الهمزة والفتحة
المشدة من الكلم بفتح الحان وسكون اللام وهو الوجه ودينك بالفتح

في الغرض

في الغرض اي لا تكلمن دنك وجوز الرفع منه اخره لانكلمه انما خالط
الت من لكن بشرط ان لا يحصل في دنك خليل وهذا الاثر وصله الطراني
في الكبر بل غلط خالط الناس وصانفهم بما يشبهون ودينك فلا تكلمه
لنصف الهمزة والوجه وجواز الدعاء بضم الهمزة وكسفي العقب
المهملة ولعله الملقب بوحدة الملاطفة في القول بالهمزة وغيرها
مع الاصل من غير افراط ولا مداومة اذ عا قول ذلك الى المسوية والابن
والهجد وسقوط الهمزة والوقار ثم قد تكون الدعاء مسجبة
كان يكون لمصلحة كتطيب نفس الخاطب ومواسنة زم قال حديثا
ادم بن ابي اسحق قال **حدثنا شيخنا الجراح قال حدثنا ابو اليتام**
زيد بن حميد الصنعى قال سمعت ابن من مالك رضي الله عنه
يقول انما كان النبي صلى الله عليه وسلم ليحا طيبا بالملاطفة
ولذلك تم الوجه

تور ان كان عروفي نسخة
كان النبي صلى الله عليه وسلم
يحا الطاهر

بما ض في الاصل

والمنح حتى بقوله **لا فريش** وهو من الهمزة زيد بن اسلم
الانصاريا **باب اعراب لضم العين مصورا ما فعل المغير بضم النون**
وفتح العين المعجمة مصفرا فعر بضم نون فتح طير المصفور محم
المتقار وانزل الهمزة بجموز البليل في اي ما ثابته وحاله
قال النووي وفي الحديث جواز كنية من لم يولد له ولكنية الطفل
وانه ليس كذلك وجواز المنح فيما ليس باسم وجواز الشجع في الكلام
الحسن بلا حرفة والملاطفة الصبيان وتابيتهم وبيان ما كان عليه
النبي صلى الله عليه وسلم من جنس الخلق وكسب الثماني والنواضع
والحديث اخرجه سلم في الصلاة والاستبذان وقصائل النبي صلى الله
عليه وسلم واخرجه الترمذي في الصلاة وفي المر والناسي في اليوم
والليل وان ما جئ في الادب وانه قال **حدثنا ولابن ذر بالافراد محمد**

تور كالمصفور في نسخة
كالصنفور ٩

هو بن سلام قال اخبرنا ابو عمرو محمد بن خازم بالخازمي
 الخبيزي ببينها التي اخرج ميم قال حدثنا هشام عن ابيه عروة بن
 الزبير عن عائشة رضي الله عنها انها قالت كنت اعب بالنبات
 عند النبي صلى الله عليه وسلم اي بالتمثيل المصاحبة بالنبات
 وعند ابي عوانة فرروا به هريرة عن هشام كنت اعب بالنبات
 وبين اللعب وعند ابي داود والنسائي فر وجه اخر عن عائشة
 رضي الله عنها قالت قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فر عرو
 بنون او حنين فذكر الحديث في هتكه السن الذي رخصته
 عابا با قالت فلتسق السق على نبات لعائشة لعب قطعا ما هذا
 يا عائشة قالت ساقا قالت وراي فر من لوطا له جناحان فقال
 ما هذا قلت فرس قال فرس له جناحان قلت ألم تسمع انه كان
 سليمان جبل لها اجنحة فضحك فهذا امر في ان المراد باللعب
 غير الادميات خله فالمراد ان معنى الحديث اللعب مع النبات
 اي الجوارك والمناهي مع واستدل بالحديث على جواز اتخاذ
 اللعب من اجل لعب النبات اي وخص ذلك من عموم الهوى عن
 اتخاذ الصور وانه حزم القاض عياض ونقله عن الجمهور والامر
 اجاز وايضا اللعب للنبات لانه من صفه من على امر سوي
 واولادهن قالت عائشة رضي الله عنها وكان في صراحيها
 فر اقراني بلعن مبي وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
 دخل على الخمر يتبعن بحميه وفوقه وقاق ومم مشهدة
 وعين منهلته ساكنة لوزن يتقلن ولا يذرعن العجوي والمحملي
 باسقاط الحمية ولكن في كفا في الفتح يتبعن بتون ساكنة
 بعد الحمية وكسر الميم اي يتبعان منه صلى الله عليه وسلم ويخيلن
 وتر السق واصله فر فتح التمر اي يدخل في السق كما تدخل التمر في
 ليسن الا بسبب مبهلة مفتوحة ولام مشهدة ملكسورة بعد هذا
 موحث اي يتبعان بسببني الي فليعلمن معي والحديث اخرج سلم في
 الفضائل **باب استحباب المداواة مع الناس** هو
 وهي لبي الكله قرو ترك الاغلة في القول وهي فر اخذ ق المومنين
 والفرق ببينها وبين المداواة المحرمة ان المداواة ارفع بالجاهل
 في التلقيم والفاسق في الهوى عن فعله وترك الاغلة غلظة
 حيث لا يظن ما هو فيه والالتكاء رعليه باللفظ حتى يرد عما هو

تمت بحمد الله تعالى
 ما يرضع في ثم الانا فخصه فيه الذهب
 وغده وما الصفة بانظر القمح
 والسيرة ونحوها مما هو قاصد

متركبه

متركبه والمداواة معايرة المعاني بالفسق والظلم بالارض بما هو
 فيه فرغ انكار رعليه باللسان ولا بالقلب وتذكر بعض التخصيص
 وفتح الكافي عن ابي ابي لهرد عن ابي مالك ما وصله من ابي الدنيا وازاهم
 الحربي في عريب الحديث والدين في في الما لست فر طريقا بن الزاهري
 عن جبير بن نفيع عن ابن ابي الدرداء ان القدر يفتح النون وسكون الكافي
 وكسر الين الميم بعد ها وهي را في نضجك وتبسم في وجوه اقوام
 وان قلوبنا لتكفهم بك م التاكيد وبالعين من اللعين والين ذر عن
 الكسبي لتعلمهم تعاق ساكنة بعد الفوقية ثم لم ملكسورة فتحتمه
 ساكنة من القله وهو الفضل وبه قال حد ثنا قيس بن سعيد البوقري
 البجلي قال حد ثنا سفيان بن عيينة عن بن المظفر اي ان ابن المنذر
 حد ثنا سفيان عن عروة بن الزبير عن ابي ذر عن ابن المنذر حد ثنا
 عروة بن الزبير ان عائشة رضي الله عنها اخبرته انه استاذت في
 الدخول على النبي صلى الله عليه وسلم يوم بيته فدخل هو عينه ان حصن
 بها حد يفتح من لدر الفرائي وكان يقال له الاحق المطاع او هو مخمرا
 اي لو دخل فقال صلى الله عليه وسلم **الله في الدخول فليس**
من العشرة او بسن اخو العشرة يفتح العتي الكهيلة وكسر الين
 الميم فيها او التاك من الراكب والعشرة الجماعة والقبيلة او الادي
 اي الرجل من اهله وهم ولد ابيه وحده فلما دخل الرجل لانجيل الله
 عليه وسلم ولا يذرعن العجوي والمحملي لان الكله م ولا يذرعن الكله
 قالت عائشة فقالت له يا رسول الله قلت ما قلت في هذا الرجل
 ثم لما دخل المنساق في القول فقال **اي عائشة اي باعائه**
ان سرائس منزلت عند النساء يوم القيمة من تركه او قال
ودعه الناس اتقا خصيه بضم القاء وسكون الهمزة وقد
 كان الرجل من حفاة الاعراب وقوله ودعه يتعقب الال قال المازري
 ذكر بعض النفاة ان الموب اما لو امصدر يباع وبماضه والني صلى
 الله عليه وسلم اضح العوب وقد لفق با مصدر في قوله ليستبين
 اقوام عن ودعهم الجماعة وبماضيه في هذه الحديث واجاب القاضين
 عياض بان المراد بقولهم اما لو اي تركوا استعمال الاناة اراقا
 ولفظها لولا يدل عليه ولو يد ذلك انه لم ينقل في الحديث الاخذ بن
 الحديث مع شدة الراكب في حديث البان مع كثر استعمال تركه ولم
 ينقل عن احد من النفاة ان لا يجوز قال في فتح الباري والسنن في ايراد هذا

محمد بن احمد بن محمد

الحديث هنا التامح الى ما وقع في بعض الطرق بلغظ المدارة وهو
 عند الحديث ابن ابي اسامة من حديث صعوان بن عساة عن جده
 عاتق رضي الله عنه وفيه فقال انه منافق اذ اراد عن نقاشته
 واخفى ان لعنه على غيره وعندنا عدي بن جابر عن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال مدارة الناس صدقة وكذا اخرج
 الطبراني في الاوسط وفي سنة هـ يونس بن محمد بن المنكدر ضعفه
 وقال بن عدي ارجوانه لا بأس به واخرج بن ابي عاصم في اواب الحكم
 بسند ائمن منه وفي حديث ابن هريش راس العقل بعد الهامة
 مدارة الناس اخرج الزار بسند ضعيف لكن قال شيخنا الى افظ
 السخاوي لفظ رواه الزوار التوردي في الناس وهو باللفظ
 الذي نقل في فتح الباري في رواه مرسلة وعند البكري وبين
 انها منكوبة وفيه قال حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب الجبلي البكري
 قال اخبرنا بن علية بن العتيق الميموني رفعه الله قال اخبرنا
 ابو السخاوي عن عبد الله بن ابي صليح سمعته من هذيل
 وعبد الله هذا الذي قد سئل ان النبي صلى الله عليه
 وسلم اهدى له بعض التهم وسكون الها القبيحة جمع فاضر وبياع
 فارسي مروي اي ثوب يجده من ابريسم من ريق بالذهب
 اي القبيحة في اي دين ناس من اصحابه وعزل مملوكا واحدا الميموني
 بفتح الميم وسكون الميم الى الميم لاجل حرمة والده المسود وكان محرمة
 غائبا فلما جاء قال له فيله الله عليه وسلم خباثتوا بن ذر عن
 الكشي قد خبان هذا القبا لك قال اي اشار اليك السخاوي
 بالسنة السابق يتوبه يستغفر فعله فيله الله عليه وسلم عند كل
 حزمة اذ يولي ذروا بن يوبه اي يري حزمة اياه اي الثوب المذكور
 جنبه له لطيب قلبه به وكان في خلقه اي حرمة شي من السنة
 قلذ كان في لسانه نذارة ورواه اي الحديث حماد بن زيد في ما وصل
 المولى في باب قسمة الامام ما تقدم عليه عن يوب السخاوي عن
 عبد الله بن ابي ملكة ان النبي صلى الله عليه وسلم الحديث وقال
 حاتم بن زروان لسيرك جيا وصله البخاري في سنة الاحمدي
 ونكاه من الشبان حدثنا يوب السخاوي عن بن ابي ملكة
 عبد الله عن المسور بن محرمة قدم على النبي صلى الله عليه
 وسلم القبيحة الحديث ومرارة المولى بيان هذا التعلق الاخر الاعلم

ابن وردان صح

بوصلة

بوصلة وان رواه بن علية وحما وان كان صورته الا رسال
 لكن الحديث في الاصل موصول والله الموفق والمؤمن هذا باب
 بالتقوى يذكر فيه لا يلدغ المؤمن من جحر مرتد وقال معوية بن ابي
 سفيان بن يحيى بن حرب لا حليها لكان المسروق لوزن عظيم في الفزع
 الاذ واي صاحب تحريمه وهذا القطا بن حنبل في عا اخرج احمد
 وصححه بن حبان ولابن ذر عن الميموني والمستعمل لاجل بسن الخ الميموني
 ويكون الميمون الابن لابي ذر عن الكشي في الاذ في حرمة والميمون
 الثاني في الامور المتعلقة والمعنى ان الميمون لا يوصق بالعلم حين عرب
 الامور ويقل الميمون لكونه حليها كما حلا الامن وقع في زلة وجعل منه
 خطأ حينئذ تحل وقال بن الاثير معناه لا يحصل العلم حين يكتسب الامور
 ولعن من ثمنها تنصت بها ويستبين مواضع الخطا ويحتملها وتقل
 المراد ان من حرقت الامور عرف عواقبها ان العلم وصبر على قلب الاذ
 ليدفع به ما هو كبره وقال الطبري ويمكن ان يكون تخصيص الميمون
 في التوبة لكشارة الى ان علمه حله في فان العلم الذكاة له حرمة
 في مواضع لا ينبغي في العلم يحل من العلم الحر وهدى الامور
 وهدى الامور في سنة في مصنف عن عيسى بن يوسف عن هشام بن عروة
 عن ابيه قال قال معوية لاجل الاما التجارية واخرج البخاري في الادب
 الميموني في طريق علي بن مسهر عن هشام عن ابيه قال كنت جالسا
 عند معوية فقال لاجل الاما وعربة قال يا له ثار اخرج من حديث
 ابن عبيد مرفوعا لاجل الاما وعربة ولا حليم الاذ وعربة واخرج
 احمد ومحمد بن حبان ومروان قال حدثنا قبيصة بن سعيد البجلي قال
 حدثنا اللسان بن سعد الامام عن عجل بن عمار في فتح القاف
 ابي خالد عن الزهري في حله في مسلم بن سنان عن ابن المسيب عبيد
 عن ابن مهران رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان
 قال يا لئال المهمة والعقبة الميموني على صيغة الميموني وهو ما يكون
 مرفوع بلوغ حرج بعض الجيم ويكون الى المهمة واحد مرتين
 وفيه بلوغ بالرفع على صيغة الجيم معناه الامراي لكن الميموني لاجل ما
 حذر اللغويين من انا حتم الفعلة فيمدح من بعد اخرى وقد يكون
 ذلك في امر الله كما يكون في امر الدنيا وهو اوله هو بالحد وروى
 بسن العتيق بلغظ التهم في تحق في معني النبي صلى الله عليه وسلم

قول الاحكام في اي من ارتكبها
 وحصل له حرمة ينبغي ان يصعد
 عنه ولا يرتكبها ثانيا في الاذ
 حرمة اي عار في بعاقبة الامور
 التي يرتكبها هو

لا يلدغ المؤمن من جحر مرتد

وكسر الطافان لحسدك عليك حقا فتزوق به ولا تنقبه حين
يخرج عن العتاه بالفر ابيض وان لعينك بالافر اد عليك حقا من النوم
وان لزورك بفتح الزاي وسكون الواو لضيقك عليك حقا وهذا
موضع الترجمة وان لزورك عليك حقا وانك بكر الهمع على
ان يطول بك حمر بضمين فتضعف فله تستطيع للداومة على ذلك
وحتر العمل ما دام عليه صاحبه وان قل وان من حركتك سكون
التي الممثلة اي من كذا تنك ان تصوم من كل شهر تارة ثم ايام
لم يعينها فان بكل حنة عشر امثالها فذلك اي صيام اللذات
من كل شهر هو انه هر كل في لو ان صياهاه قال عبد الله ابن عمرو
فشدت على نفسي فشده على تشديد الحنة وشده بضم
التي الممثلة مينا للمفعول فقلت يا رسول الله فاني اطق عيب
ذلك اكثر منه قال فممن كل جمع تارة ثم ايام لم يعينها قال
فشدت على نفسي فشده على فاني اطق عيب ذلك بقط
الغافل فاق قلت ولغظني قال عليه الصلوة والسلام فمضموم
في الله اود قلت وما صوم نبي الله اود قال لصوم الافر
بان يصوم يوما وينظر يوما الحديث سبق في الصوم باب
استحسان الافر الضيق مصلده مضيق لمفعوله والفاعل هو
اي الافر المضيق واستحسانه منه اياه بضم من عطف الخاص على
العام اذ الافر اعم من ان يكون بالنفس او باحد وقوله بالجر عطف
على كاليه صيق ابراهيم المكرمي قال ابو عبد الله السجستاني
نقال في المجرده هوز وروفي الهم هو لانه ونسبوه في فيه الجمع والمجرد
وكذا اصنو ومعناه اصنافه وزاوه لاها مصدر مثل نوم
رضي عنه ليعني مريضون وعدوله فالعربي جمع واللفظ معرد ويقال
ما عوز وما ان عوز ومياه عوز فهو وصيه بالمصدر
ويقال اليقور الضيق الذي لا تناله الا كل شيء عرفت منه فهو
مفارة تراو بفتح الزور والازور لا ميل ومنه زابا ذامال
اليه وكان اصناف ابراهيم التي عزمها وقيل تسع عاشره حويل
وجهاه ضيقا لانهم كانوا في صوت الضيق حيث اصنافهم انراهم
ولا انهم كانوا في حسنة كذلك وقوله المكرمي اي عند الله
كقوله بل عباد مكرمون وقيل لانه خدمهم بفتح واحدمهم امرته
وعجل لهم العزيم وسبب قوله قال ابو عبد الله الي اخره للشيخ

دبير غور

والمستحبه

29

والمستحبه وسقط لغيرها وبه قال حدثنا عبد الله بن يوسف
البيهقي الكوفي قال اخبرنا مالك الامام الاعظم عن عبد
ابن ابي حنيفة المقبري بضم الموحدة واسم ابي حنيفة كيسان عن
ابن شريح بضم الشين الموحدة وفتح الموحدة حامداً له خوليدان
عمر ورضي اللعين بفتح الكاف وكسر الموحدة الموحدة اسم قبل
الفتح وتوفي بالمدينة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لا تكثر نوافل الله الذي خلق اعمانا كامله واليوم لا اهر الذي
اليه معاده ومنه بجازاته فليكرم منج حانته بالرفع في الرفع مستد
حبه يوم وليته والضيافة لله ثم ايام اي يكون يوم وليته
او اثنان يوم وليته هذا ان قلنا ان اليوم والليله حانته ايام الضيافة
التي لله وان قلنا بالما خراجان عننا فنقدر من اياه يوم وليته
بعد الضيافة وبالضيق على انه يدل الاستحسان اي فليكرم جازية ضيق
يوما وليته بنصب يوم على الظرفية قال السدي فمما حقه الذي
وعنه مسلم في رواية عبد الحميد بن جعفر عن عبد المقبري عن ابن شريح
الضيافة لله يوم ايام وجازية يوم وليته ايام المصايح ويوم
اخلاصهم في ان يوم الجازية وليته اداخلت ان في ايام الضيافة
الله ثم ايام حانته ما وقع لهم في التردد في قوله صلى الله عليه
وسلم في يوم الجازية حين يصل عليها طه وبراو ومن سندها
حين تدهن فله في الحان المديت وفي لفظه في صل على حانته
قوله حراو ومن ابوها حين توضع في العير طه قبل الحان قل
نوعا حين توضع في العير ولكن لم يصل عليها احتمال ان لا يحصل
شي من العير طه اذ يحتمل ان يكون القير طه الثاني المزيد مرتب
على وجود الصلوة قبله ويحتمل ان يحصل له القير طه الذي واما احتمال
ان العير طه يحصل بالاتباع حين توضع في العير وان لم يصل
فهو هنا بعيد واما احتمال ان من صلاه واتبع حتى لا يصل
له لله ثم ترابط فرب على هذه الاحتمال ونقل القافان تلح
الذي الا الشيخ ابا الحسن القزويني قال ابا نصر بن الصاغ عن هذا
فقال لا يحصل لمن صلاه واتبع الاقير طه فاستدل بقوله تعالى
انكم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين ويكفون له اذ
ذلك رب العالمين وحمل فيها رواسي من قوله ما بارك فيها
وقدر فيها اقواتها في اربعة ايام قال في لومان حانته الاربع

العري وتاول اليهود على المضرب فان ضاقتهم واجبة او امراد
خذوا من اعراضهم او هو محمول على من مر باهل الذمة الذين
شرط عليهم ضيافة من مولا من الملهي وضعف هذا او سيعت
مزيد لهذا في كتاب المطام في باب فضائل المطالم اذا وجد
مال ظالمه وبه قال حدثنا عبد الله بن محمد بن ابي جعفر المعنى
الحافظ المستندي قال حدثنا هشام هو بن لوف قال اخبرنا مع
هو بن راشد عن ابي هرون بن محمد بن مسلم بن عثمان بن ابي سلمة
ابن عبد الرحمن بن عوف عن ابي هرون بن رضى الله عنه عن ابي
صلى الله عليه وسلم قال من مات مؤمنا بالله واليوم لاخر فليكرم
ومر كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليصل رحمه
احل في حد الرحم التي يجب صلاتها بكل رحم محرم يجب لو كان
احدهما ذكرا والاخر انثى حرمت مناهما فعلى هذا الا يدخل اولاد
الاعمام واولاد الاخوان واجه هذه العقائل بغير الجمع بين المرأة
وعمها وخالتها في النكاح وعنه وجوز ذلك في سابق الاعمال
والاخوان وقيل هو عام في كل رحم حر ذوي الارحام في العار
يستوي فيه الحرم وغيره وبدل في قوله صلى الله عليه وسلم ادناك
ادناك **وفز كل مؤمن بالله واليوم الاخر فليقل حراما** ليغفر له
ليصحت اي يسلت عن سويله وهذا امر جوامع الكلام وجوز
الحاكم الذي لا يوافق احد ما في كتابها الا امر الله بغيره فمدوه
وذلك ان العقول كالمات خروا وابل الي احد من اهل بيته
كل مطلوب من الاحوال فرضاها ونهها فاذن منه على اختلاف
النواع ودخل فيه ما يبول اليه وما عدا ذلك مما هو شر او يبول
اليه فامر عند ارادة الخوف منه بالصمت ولا يرب ان خطر
اللسان عظيم واقاير كثير من الكذب والغيبة وتركه لنفس
والخوف في الباطل ولذلك حله في القلب وعليه لو اعث
من الطبع ومن اللسان فالخافي في ذلك كل ما يقدر على ان
يزم لانه في خطر في الصمت سلامة مع ما فيه من جميع
الاهة ودوام الوقت والفرغ للعبادة والى من تمنى
القول في اللسان ومن الحساب في الاخر قال تعالى ما يلفظ من
قول الا ليرزق عبيدا وقال عليه الصلوة والسلام ام ملك
عليك لسانك اي اجمله مما لو كانك فيما عليك وقابل وتبته

وامسك عما



وامسك عما يضرك والظلم فيما ينفعك **باب صنع الطعام**
والنكاح لمن قدر عليه للضيف وبه قال حدثنا ولا يذروا لافراد
محمد بن بشير المعروف ببندار قال حدثنا جعفر بن عون بن النوف
ابو جعفر بن عمرو بن حريش المخزومي قال حدثنا ابو عمير بن
العين المهملة وفتح الميم اخبره مبهمة مصغر اعنته بن عبد الله
المسعودي الكوفي عن عمرو بن محمد بن جعفر بالجيم المصنوع منه ثم الحاء
المهملة والقامصة وهب عن ابيدانه قال اخي النبي صلى الله عليه
وسلم بن سلمان الفارسي وابي الدرداء عن عمرو بن عثمان ابا الدرداء
في ايام الدرداء ووجه ابي الدرداء واسمها خيرة بفتح الخاء المعجمة
وسكون الحاء بنت ابي حذرة الالمانية صحابية بنت صحابي هو
ولدت هي زوجت ام الدرداء هي التالعية مشبهت لفتح
المعقوبة والموحدة وكسر المعجمة المشددة اي لاسمة بنان الذكر
لكسر الموحدة ويكون المعجمة المهينة وزنا ومعنى اي البنت اركت
للبنان الزينة فقال لها ما شانك مشبهت لفتح ايام الدرداء قالت
هو لك ابو الدرداء النبي له حاجتي في سائر الدنيا خيرا ابو الدرداء
فصنع له طعاما وقر به اليه لياكل فقال ابو الدرداء سلمان كل
واي صائم قال سلمان لا ياب الدرداء اما انا فاكل من طعامك شيئا
حتى تاكل منه وعرضه بذلك صرفي ابي الدرداء عن ما لصنعة من
الجهل في العبادة وغير ذلك مما تضررت منه ام الدرداء زوجها
فاكل ابو الدرداء معه فلما كان الليل ايم في اوله ذهب ابو الدرداء
لقومته ثم سجد فقال له سلمان ثم فنام ثم ذهب ابو الدرداء ليوم
فقال له سلمان ثم فلما كان اخر الليل وعنده الترمذي فلما كانت
عند الصبح وللدارقطني فلما كان في وجه الصبح ولا يذروا
اخر الليل قال سلمان له ثم الا ان قال وللطبراني فقاما فتوضأ
وصليا فقال له سلمان ان لربك عليك حق وانفك ولا يذروا
عن الكسبي وان لنتك عليك حقا ولا تفك عليك حقا
فاعط لنتك وتلع كل ذي حق حقه فاقب ابو الدرداء النبي صلى
الله عليه وسلم فذكر ذلك الذي قاله سلمان له صلى الله عليه
وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم صدق سلمان وعند الدارقطني
ثم خرجا الي المصلي فذنا ابو الدرداء النبي بالذي قال له
سلمان فقال له يا ابا الدرداء ان لجسدك عليك حقا مثل ما قال سلمان

في هذه الرواية ان النبي صلى الله عليه وسلم اشار اليها بان علم
 بطريق الوحي ما ادر يستعمله وليس ذلك في رواية محمد بن يسار
 في حمله اليه كما في تلك اوله الطبع ابو الدرداء على صورة الخال
 فقال صدق سلمان وعند الطبراني من وجه اخر عن محمد بن
 سيرين مرسل قال كان ابو الدرداء يحيي ليلة الجمعة ويصوم يومها
 فاتاه سلمان فذكر القصة مختصر فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 عمو سليمان افقه منك وفيه تعيين الليلة التي يدان سلمان فيها
 عند ابن الدرداء **الوجيع** وهب السويدي يضيء الى ابن المهدي ويحكي
 الوار والمذيق لله وهب الخبير وقوله الوجيع الي اخره سقط
 لابن ذر قال في فتح الباري ووقع في التكلف للصيق حديث سلمان
 بن ابي اسود رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تكلف للصيق امر حبه
 احمد والحاكم وفيه قصة سلمان مع صنع حيث طلب منه زيادة
 على ما قدم له من هون مطرته بسبب ذلك ثم قال الرجل لما فرغ
 العمل لله الذي فنعنا بما مرزقنا فقال له سلمان لو قنعتم ما قنعتم
 مطر من مرهونه انتمي وقد كان سلمان اذا دخل عليه رجل دعابا
 حضر حبرا ومكيا وقال لولا اني انبينا ان يتكلف بعضنا لتكلفت
 لك **باد** بيان ما يكره من الغضب الذي يهين عظام
 دم القلب للانتقام وما يكره من الجزع الذي هو نقصان الصبر
 الضيق وبه قال ابن ذر بالافراد على ابن الوليد
 بالحنينة والذين المجتهد الرقام البصر قال حدثنا عبد الله بن
 ابن عبد الاعلى السامي بالمهمل قال حدثنا سعيد بن جبير عن
 الجريدي يفي الجهم مصنف عن ابن عمير ان عبد الرحمن بن جيل الهندي
 بفتح النون عن عبد الرحمن بن ابي بكر الصدوق رضي الله عنهما
 ان ابا بكر تصيق رصفا لثمة اي جعلهم اصنافا فقال لعبد
 الرحمن ابنه وذلك اي الزم اصنافك واني منطلق الي النبي
 صلى الله عليه وسلم فامرغ اهنه وصل من قرأهم بكر القاه من
 ضياتهم قبل ان اجم من عند النبي صلى الله عليه وسلم فانطلق
 عبد الرحمن فاتاها عنده من الطعام فقال لهم اطعموا اهنه
 وصل وفتح العين فقلوا ان رب منزلت اي صاحبه يعنون
 ابا بكر رضي الله عنه قال الامم عبد الرحمن الهوي قالوا ما نحن
 باكلين حتى يرب منزلنا قال لهم اقبوا اهنه وصل وفتح الحوة

تدرجاته سلمه في حركه الخطه
 ولعل في سطره في علم المحدثين

عنا ولاي

عنا ولاي ذر عن الجوهري والمهمل عن قريظان اي ابا بكر ان جاولم
 تطوع البعث الاول والثالث لتعلمين منه الا في وما يكرهنا
 فابو افا مشقوا ان ياكلوا ففرفت انه يجيد اي يعصب علي فلما
 جاء اليه يكره رضي الله عنه تخميت عنه اي جعلت نفسي في
 ناحية بعيدة عنه فقال ولاي ذر قال ما صنعت بالاصناف
 فاجروا اهنه الوار ان ياكلوا الا ان حضر فقال يا عبد الرحمن قال
 عبد الرحمن فسلكت فرقانه فقال ثانيا يا عبد الرحمن قال
 عبد الرحمن فسلك فرقانه فقال في الثالثة يا غنم بعض
 الفين المجيء وسكون النون بعد هاء مثلثة متوقفة في اي يا
 جاهل اوبالتمهم اصبحت عليك ان كنت تسمع صوتي لما تشد
 الميم اي الاحبب كما عند سيبويه اي لا اطلب منك الا محبتك
 ولاي ذر عن الكشي اي اجبت فخرجت فقلت له سل اصنافك
 فسلوا فقال لولا اني ذر قالوا صدق انا انا اي بالقران فقبل
 قال ابو بكر قاغا النظر عمن والله لا اطعمه الليلة لانه اغد
 عليه تاخر عشا لهم فقال الاخر فبفتح الحاء المجرمة والله لا اطعمه
 حتى يظفر قال ابو بكر رضي الله عنه لم ارضي الشركا لليلة
 اي لم ارضي مثل هذه الليلة في الشرب لكم لم يقصد بها الدعاء لهم
 ما انتم استعملتم لا ولاي ذر الا لتقبلون عنا قراهم فان يا
 عبد الرحمن طعامك فجاه له ولاي ذر في انه فوضع ابو بكر رضي الله
 عنه لده فيه فقال بسم الله الحاتة الاولى وهي حالتة غصبة وتلف
 الا يطعم في تلك الليلة للشيطان واللقوة الاولى التي احنت نفسه
 بها واكل وقال في المصابيح لا شك ان اجنانه نفس واكله مع الصيق
 خير من المحافظ على براه المنقى الى صيق صدر الصيق ووصول
 الوحشة له والعلق فليس يكون ما هو خير منسوبا للشيطان
 فالظاهر هو القول الاول قال ابو بكر رضي الله عنه استمال
 لتلويهم واكلوا اي الاصناف وقال في بطل الاولي يعني اللقوة الاولى
 وقع الحنت فيها **بال** قول الصيق لصاحبه والله لا
 اكل حتى فاكل فيه اي في لسانه حديث ابن حنبل وهب السويدي عن النبي
 صلى الله عليه وسلم وبه قال حديثي بالافراد محمد بن ابي
 عبيد القزويني بفتح النون وبالزاي المعروف بالزمن قال حدثنا
 ابن ابي عمير هو محمد بن ابي عمير واسمه ابراهيم البصرى عن سليمان

ثم يقترن و اي وهو يكره باعتراف المهمل
 والشاة الفوقه المنفرد حتى ولو كرهنا
 النون بفتحها وهو الزاوي فبفتحها
 حتى صفره م

شرحه للشيطان لانه الذي عمله على كل من وباللحمه الاولى

ابن طرخان التيمي عن ابي عبد الرحمن الهندي انه قال قال
عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق رضي الله عنهما جاحا ابو بكر بصيف
لما وافيا في ثلاثة باليك من الراوي وفي روايه او اصاب
يا ساط الحار فامسى عنده النبي صلى الله عليه وسلم حتى صلى العشا
فلما جاحا ابو بكر قال تاي ام رومات ولاين ذرقالت له امي
احسبت عن ضيفك او اصابك ولاين ذرعن المستملى او عن
اصنافك الملة قال ابو بكر لام رومان ما عسيتم ستمها م فقال
له عرضنا عليه على الضيف الطعام او عليهم على الاضياق فابوا
امتنوا من الاكل او فاني فامتنع الضيف ففضبت ابو بكر لذلك
فست اي شتم لظنه انهم فرطوا في حق ضيفه وديع بالجيم المنق
والدال المهملة المشددة وبعد ها عين مهملة دعما لقطع الالف
والاذن او السع وتول بن ذرعن اللثمي وجرع وطلق لا يطعمه
اي لا ياكله قال عبد الرحمن فاخسان انا في قامنه فقال يا تميم
يا تميم او يا تميم فلففت المرأة ام عبد الرحمن لا يطعمه
يطعمه ابو بكر فلو الضيف او الاضياق ان لا يطعمه او يطعمه
يطعمه ابو بكر ولاين ذرعن لظموه بالوقوفه والجمع اي الويل
وانه فقال له بولتي كان هدهه المالح او المي من الشيطان نعا
بالطعام فاكل واكلوا فغلبوا لا يرفعون لعمه ارايا واد الطعام وله
ذرا لا ريت اي اللعمه من اغلبها الكرم من سائر اللعمه المرفوعة
فقال ابو بكر لام رومان يا اخت بني فراس بكر الفاء وتحقق
الرا ونعد ان لوسين مهملة وهو عجم بن مالك بن كنانة وام رومان
من ذرية الحارث بن عتم وهو اخو فراس فبنيها الي بني فراس للولائم
اسم من بني الحارث قال معني يا اخت القوم المنسبين الي باب
فراس ما بهذا استفهام عن الزيادة الحاصلة في الطعام فقالت
ورع عيني محمد صلى الله عليه وسلم ولعله كان قبل النبي عن الخلق
يعتبر الله بها الاله لا كثر من قبل ان تا كل بالنون مهملة
فاكلوا ويعتبت بها بالجنفة الي النبي صلى الله عليه وسلم فذكر
ان اكل منها و هت كرامه من اياته صلى الله عليه وسلم ظهر على يد
ابي بكر رضي الله عنه باب الريم الكليل وبيد الاكابر
في السنن بالكلام والسؤال اذا ساءوا في الفضل والافئدة
القاضل وبه قال حدثنا سليمان ابن حرب الازدي الواسطي

سنان

سنان بن يحيى فاحسبها قاضي مكة ثقف حافظ قال حدثنا حماد
هو ابن زيباي بن درهم الامام ابو اسماعيل الازدي الازرق
وسقط لفظ هولاء بن ذرعن يحيى ابن سعيد الانصاري عن
سنان بن يحيى بن ابي رستم الموحدة وفتحها لثني الموحدة في الدول وفتح
الخصبة والبن المهمة المحقق في الثاني الحارث بن موفد الاضاد
عن رافع ابن خديج بفتح الخ الموحدة وتسر الدال المهمة ويعد
الخصبة الساكنة جيم الانصاري الحارث الاوسي الذي قيل
ابن يحيى حتمه بفتح الين المهمة ويكون الها والوحمة بفتح
الحا المهمة ويكون المثناة واسمه عامر بن ساعدة الانصاري
الحارث رضي الله عنها ابا حذناه ولاين الوقت او حذنا ان عبد
الله بن سهل الانصاري اخا عبد الرحمن بن سهل وخصبة
بضم الميم وفتح الحاء والصاد المهملة بينهما كسيرة مكسورة
ميشدة ان مسعود بن يحيى بن اصحاب لها بعمارون مترا
فتغرقا اي عبد الله بن سهل ومحصنة في الخيل فقتل عبد
الله بن سهل فوجده محصنة في عين مطروحا قد كسر تخم
وهو شحيط في دمه فاحسبها عبد الرحمن بن سهل اخو
عبد الله المحقول وخصبة بضم الحاء المهمة وفتح الواو والياء
الخصبة المكسورة بعد ها صاد مهملة واخوه محصنة ابا مسعود
الي النبي صلى الله عليه وسلم فنكحها اي التله في امرضا جهم
عبد الله المحقول فبذ عبد الرحمن اخوه بالكلام وكان اصغر
القوم فقال النبي ولاين ذرعن قال له النبي صلى الله عليه وسلم
كسر الكلب في امرض وصل وض الكاف وتكفي الموحدة جمع
الاكابر اي قديم الاكبر سائل للفظ المحقق صورة العصة وتيقنها
لا ان يبعها اذ حقق الدعوي انما هي لاجنه عبد الرحمن
قال يحيى بن عبد الانصاري ليلى الكلام ولاين ذرعن ليلى
الكلام لا كرسنا فكلها في امرضا جهم وفي الجهاد فتسكت بعني
عبد الرحمن فكلها بعني جويصه ومحصنة فقال النبي صلى الله
عليه وسلم استحقق قتلكم اي ديتكم او قال صاحبكم يا تان حتم
رضه شيه قالوا يا رسول الله امرم بزه فلو خلق عليه فلا صلى الله
عليه وسلم فامرهم بتسليمه لينا لالمكسورة اي خلصكم والذي في
اليوسية فبنيهم يكون البيا الموحدة بهود من اليمن في تان

محمد بن رجلا منهم وتبرأ اليكم من دعواكم قالوا يا رسول الله قوم كفار
 كيف نأخذ بما لهم والحاصل ان صلى الله عليه وسلم به ابا عبد عابن
 في الايمان فلما تكلموا ردها على المدعي عليهم فلم يرضوا بما قالهم فودعهم
 ثوب ووال صفة محقق معقوبين اعطاهم دينه وله بن ذر بعد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبل سكر القاف وفتح الموحدة
 مر بعده او من بيت المال ولا يذرع عن الكسبي من قبله بفتح القاف
 ووقفة سائلة بهل الموحدة قال سمل هو بن ابي حنيفة المذكور
 فادركت ناقة من تلك الابل التي وادها النبي صلى الله عليه
 وسلم في دينه قد طقت بفتح اللهم وسكون الفوقية اي الناقية مردها
 لم بفتح الهم في الويشية وفي غيرها بكرها وفتح الموحدة اي
 الموضع الذي تحتم فيه الابل في كضتي اي رفسية برجلها قال
 ذلك لبيبي ضبط الحديث ضبطا سافنا بليغا قال الليث بن سعد
 الامام ما وصله سلم والتميمي والسائي حديثي بالآخر اذ
 اتى سعة الاضاركي بن شير هو بن يار انه كور عن سلم بن
 ابي حنيفة قال يحيى بن سعيد الاصبغى روى عنه انه اي كور
 قال عن سلم بن مرفع بن حجاج وقال ابن عبينه عن سلم بن مرفع
 سلم والسائي حديثنا يحيى بن سعيد عن يبي عن سلم بن مرفع
 لم يقل ورافع بن حجاج وله قال حديثنا مسند دهب بن مرفع
 حديثنا يحيى بن سعيد عن عبد الله بن فضال عن سلم بن مرفع
 وله بن ذر اخبرني بالهراد فيها تافع عن بن عمر رضي الله عنهما انه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعطاه الله من امره
 احسن وشر عند الاسما عياي كسر قوله بي درسم باسقاط
 الجاز والتصب مثلها بفتح الهم والكلية كقولهم مثل المسلم في
 الفتح العام في جميع الاحوال تقي اكلها لفظي عنهما كل حين
 افته الله لا عارها باذك ربهما ييسر خالفتا وتكونيه ولا
 تحت بالنا للفاعل والمفعول زرتها بفتح القاف ورضها في الويشية
 قال بن عمر فزقي في لغتي الخليل وله بن ذر انها النخلة تسمى
 ان الكلم وتسمى بفتح الكلمة وهناك الويلر وعمر رضي الله عنهما
 هبته منها وبقولها قال النبي صلى الله عليه وسلم
 هي النخلة فلما خرجت مع ابي قلت يا اباها سكون الهاتي الفزع
 كاصله وفي عينيها بالضم وقع في لغتي الخليل وله بن

ابن سيرين

ذر عن

ذر عن الكسبي انها النخلة قال ما منعتك ان تقولها لو كنت قلبا
 كان احب الي من كذا وكذا في الرواية الاخرى من حم النعيم
 قال ابن عمر يا اباها ما منعتك الا ان لم ارك ولا الويلر كالتدني
 فلما ذكر ذلك قال في الفتح وكان التجاري اشار با يرا هذا
 الحديث هذا في تقديم الكبير حيث يقع السواوي اما لو كان عند
 الصغير ما ليس عند الكسبي قد يمنع من اكله من عطف الكسبي
 لاذنمنا سوحيت لم يتكلم ولده مع انه اعتد له بكونه يفتونه
 وحنودا بن بكر ومع ذلك فمنا سق على كونه لم يتكلم انتهى
 والحاصل ان الصغير اذا خصص بعبارة جازية ان يتقدم له
 ولا بعد ذلك سور ادي ولا يتصلحون الكبير ولذا قال عمر
 لو كنت قلبا لكان احب الي وهذا الحديث قد سبق في مواضع
باب ما يجوز ان يشهد من الشعر وهو الكلام المنقول
 الموزون قصدا او التيسيد بالقصيدة مزج ما وقع موزونا
 اتفاقا قد يسمى شعرا وما يجوز من الرقيق الرواجيم بعدها
 في اي وهو يفتون الشعر عند الاكثر فعلى هذا يكون عطف
 على الشعر عطف الخاص على العام واحج القائل بان لا يشهد
 بانه يقال فيه لاجر الاشاعر وسمى رجز التقارب امرانه واضطرب
 اللسان به يقال رجز البعير اذا تقارب خطوه واضطرب
 لصغفه فيه وما يجوز من الحدابض الحيا وتخفيف الدال
 المنقوصة المبهمة على وتيسر سوق الابل لضره مخصوص
 والغنا ويكون بالرجز خاليا واول من حدث الابل عبد لمصر
 ابن تراس من عهد بني عدنان كان في اهل مصر فقص بصره
 على ليه فاجع فقال يا اباها يا اباها وكان حسن الصوت
 فاستربت الابل لما سمعته في السير فكان ذلك مبدع الحداد
 ابن سعد بسند صحيح عن طائفة من مرسله واوردته بنزار موصولة
 عن بن عمار دخل حديث بعضهم في بعض وبلغت به غنا
 الحجج المستوفى للبحر بذكر الكفة الروام وغيرها من المشاعر
 العظام وما يجوز من اهل الجهاد على القتال ومنه غنا المراد
 لتسليهي الولد في الجبهة وبيان ما يترد ان اده من الشعر
 والمنازلة الشعر ما لم يترد منه في المسجد وخله عن الجوز وعن
 الاعراق في المرح والكتب المحض والتغزل بمعنى لا يسوع



وقوله تعالى بالجر عطف على السابق والشعر استبد اجزءه فيهم
الفاوون الى اخر السورة اي لا يتبعهم علي بالعلم وكذا لهم ونحو
الاعراض والفتح في الانسان ومدح من لا يتحق الموح والمحا
ولا يحسن ذلك منهم الا الفاوون اي السخيا والملاون اب
الشاطين والمركون وسمي الثعلبي من شعر المثلثين عبد الله بن
الذي صحري وهبيرة بن ابي وهب ومما فتح بن عمرو بن امية بن ابي
الصلت قال النجيج اذا ملح او هجا شاعر بالابون واجب ذلك
فومر وبالعوه فهم الفاوون والمتم ولا بن ذر وقوله البرسر
انهم في كل واد ونحوهم **بهمون** خبر ان اي في كل من الكذب
بمجد ثون اوفى كل لغو وباطل نحو صوت كما ايا بن قريبا عن ابي عتبة
ان شاك الله تعالى والهايم الله اهب علي وجهه لا مقصد له
وهو تمسك لذهالها لم في كل شعب من القول واعتسا بهم حتى
لفضلوا اجبن الناس على عنترة وانجام علي حاتم ومن التزقة ق
ان سليمان بن عبد الملك سمع قول **بهمون**
ه فبين بجاني مضر عاتية ه وبث افض اغلاق الحشام ه
فقال قد وخب عليك الحد فقال قد در الله الحد عاتية
يقوله وانهم يقولون **ما لا يفعلون** حيث وضعهم بالكذب
والخلف في الوعد ثم استثنى الشعر المومنين الصالحين بقوله
الا الذين امنوا وعملوا الصالحات كعبده الله بن رواحة
ابن ثابت وكعب بن زهير وكعب بن مالك **وذكر واللاه كعب**
لعمري كان ذكر الله وتلاوة القران اغلب علمهم من الشعر واذا
شوا قالوه في توحيد الله والتساع عليه والحمد والموعظة
والزهد والادب ومدح رسول الله صلى الله عليه وسلم والفتوى
وصلى الامة ونحو ذلك مما ليس فيه ذنب **وانشروا ونحو**
من بعد ما ظلموا هم اهل الردوا وهم اهل رسول الله صلى الله
عليه وسلم والحمدى واحق الخلق بايمانهم كذب رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهماء وعن كعب بن مالك ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال له اهلهم فوالذي نفسي بيده لو اشد
علمهم من النبي وكان يقول خشان قل وروح القدس معك
ختم السورة بما يقطع الكاد المتدري وهو قوله **وسمع**
وما فيه من الوعيد البليغ وقوله **الله يظلموا** والظلمة قوله

من الكلام



اي منقلب

اي منقلب ينقلبون والهايمه قال ان عطا سعلم المقرض عما
ما الذي فاقه منا وقوله اي نصب ينقلبون على المصدر لا يسيل
لان اسم المستحق هو الهمل فما ما قبلها اي ينقلبون اي القلب
وسياق الاية الى اخر السورة ثابت في رواية كريمة والاصيل ورفع
في رواية ابن ذر بعد قوله الفاوون ان قال الى اخر السورة فو قال
وقوله وانهم وذكر الى اخر السورة كذا في الفرع واصله وينه
الضاع على قوله وانهم الى اخر السورة عليه الله العقوة لان ذر
الضاع وقال الحافظ بن حجر وبعده العيني وقع في رواية ابن ذر
بين قوله بهمون وبين قوله وانهم يقولون لفظ وقوله
وهو زيادة لا تحتاج اليه قال **بن عتبة** في لغته قوله في كل واد
بهمون فيما وصله بن ابي حاتم والطبري في كل لغو نحو صوت
وبه قال **احدنا** البوالجان الحاكم بن نافع قال **احدنا** حبيب هو بن
ابن حنيفة الحافظ ابو بشر الحنظلي موطى بن امية عن الزهري
محمد بن مسلم بن شهاب انه قال **احدنا** بن مالان بن ابي بكر بن عبد
الرحمن بن الحارث بن هاشم المخزومي ان مروان بن الحكم بن ابي
الفاخر بن امية عبد الملك الاموي المدني وقع الخلة في احد
سنة اربع وستين ومائة سنة خمس في رمضان وله ذلك اي
احدك وسنوت لا نسبت له صحبة **احدنا** عن عبد الرحمن بن
الاسود بن عبد يعقوب ابن وهب بن عبد منان بن زهرة
الزهري ولد علي بن عبد الله صلى الله عليه وسلم **احدنا** ابن ابي
كعب سيد الرضا الاضاري الخزرجي **احدنا** ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال **احدنا** من الفرحلة اي قول الصادق مطاوعة
للحق وقيل دل ما نافع من الجمل والسنم واذا كان في الشعر
حكمة كالمواعظ والامثال التي تنفع الناس اساده بلاديب
والحديث اخرجيه ابو داود وابن ماجه في الادب وله قال **احدنا**
ابو نعيم الفضل بن دكين قال **احدنا** عن النوركي عن الاسود
ابن قيس العديني ونحوه العمري الكوفي انه قال **احدنا** عن جندب
بعض الجهم وكان يقول بن عبد الله بن سفيان الجاهلي الصحابي
يقول **احدنا** بالهمم النبي صلى الله عليه وسلم عيسى وفي روايته
ان عبيدة عن الاسود عن جندب كنت مع النبي صلى الله عليه
وسلم في غار وفي رواية سفيان عن الاسود عن ابي مالك بن ابي
ضريح اني الصلة اذا صابته حجر فعاثر بفتح العين المهملة

في نسخة

والمثلثة اي سقط **فدميت** بفتح الدال المهملة وكسر الميم وفتح
التحنية اصبعه فقال صلى الله عليه وسلم **بمثل** يقول لعبد
الله بن رواحة هل انت الا اصبع دميت وفي سبيل الله
ما لقيت بكسر التاء التوقفة في آخر العتمة من مكسورة على وفتح
الشو والهمزة الكسرية والتا في الرجز مكسورة وفي الحديث سكت
وقال غيره ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يمد اسكانه ليجرح
العتمة عن الشو وروايت بصير من ضو من الشو وهو من
ضروب الجرا لمعت بالكمال وفي الثاني زحاف جاز قال القاص
عباس وقد عمل بعض الناس في ودي دميت ونعتت بغير علم
فقال الرواية لسلم من الاشكال قلبه صب وقال في شرح هو
المسكاه قوله دميت صمغ اصبع اي ما انت يا اصبع موصوف
بشي من الاشياء الابان دميت كاليها لتوجعت فاطمها على سبيل
الاستعارة او المقتضى بحجة سبيلها اي تسبني على نفسك هو
فانك ما ابتلت بشي من الهدى والقطع سوية انك دميت
ولم يكن ذلك هديا بل كان في سبيل الله ورضاه وقد ذكر ابن
ابن الدنيا في حاشية النفس ان حفص بن ابي طالب لما قيل في غزوة
موت بعد ان قتل زيد بن حارثة اخذ اللوا عبد الله بن رواحة
فقال فاصبت اصبعه فارتجز وجعل يقول هل انت الا اصبع
الي اخرج وزاد بالنفس لا تقبلني ممن في هذا احياض الموت وقد صليت
وما تمنيتي فقد لقيت ان تقبلني فقلها هديت والصحيح انه عز
لله صلى الله عليه وسلم ان يكلل بالشمس ويشده حاكيا له علي
عنه والحديث مضمون في الجهاد وانه قال **حدثنا** بن شاذان بن
المفتوحة والسنة الميمية المكددة ولا من ذر حديثي بالانفراد
محمد بن شاذان **حدثنا** بن شاذان عن عبد الرحمن قال **حدثنا**
حدثنا بن شاذان عن عبد الملك بن عمير الكوفي قال **حدثنا** ابو سلمة
ابن عبد الرحمن بن عوف عن ابن هوزة رضي الله عنه انه قال
قال النبي صلى الله عليه وسلم **اصدق** كلمة قالها الشاعر وسلم من
طبعه سنية وراية عن عبد الملك ان اصدق بيت وذلك من
وصف المعاني بما توصف به الصيان لفظهم شعر شاعر وخوف
خالف به يصاغ منه اقل باعتبار ذلك المعاني مما لفظ بها
يوصف فيها لشعري اشعر شعره وخوف في خوف من خوفه كلمة

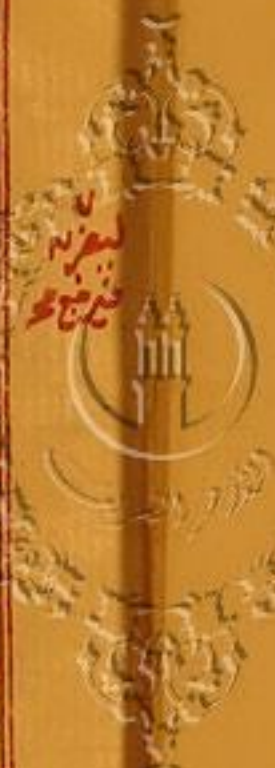
ليده

ليده بفتح اللام وكسر الميم ونون ربيع بن عامر العامري الصواب
من قول الشاعر الاما التحفيق استباحته كل شي مستدام صاف
للتكبر مقيد الاستغراق افرادها نحو كل نفس ذائقة الموت
ما خلا الله ما حل خبر المستد اي فان مضمحل وانما كانت
اصدق لانه موافق لاصدق الكلمة وهو قوله كل من عليها
فان وكاف قاري قاري امه بن ابي الصلت **ان** سلم بضم التحنية وسكون
التي المهملة وكسر اللام اي في شوه وكان في شعر الجاهلية
وادركت مبادي الاسهم ويلفغ خبر لمعت لكنه لم يوقف
للايمان برسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يتعبد في الجاهلية
والكفر في شوه من التوحيد وكان عن اهل الجاهلية ممتننا بالحقايق
ولذا استحسن صلى الله عليه وسلم شعره واستزاد من انكاده
في علم عمر بن الخطاب بفتح السين الجوه وكسر الراء بعد التحنية
الساكنة دال مهملة عن ابيه قال رذفت النبي صلى الله عليه
ولم فقال هل معك من شعر امية شي قلت نعم قال هديه فاستدته
بسا فقال هديه حتى استدته ما تبت فقال انكاه ليلس هديه
كلمة استزادة منقولة عن منقولة منقولة الكسرة قال بن السكت
ابن وصلت نون قلت اليه حدسنا واصله اليه فابله من
التمع ها والحديث يوق في ايام الجاهلية وبه قال **حدثنا** قيس بن
ابن سعيد الوريثي قال **حدثنا** حاتم بن اسما عمل بالحجاز
المهملة الكوفي عن بن زيد بن ابي عبيد مولى سلمة بن الاكوع
عن سلمة بن الاكوع رضي الله عنه انه قال **حدثنا** مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم **ان** خير فسرنا ليلنا فقال رجل من القوم
هو اسيد بن حصين **لما** من الاكوع وهو عامر بن سنان ابن
عبد الله بن قيس الاسدي المورق بان الاكوع عمر سلمة ابن
الاكوع واسم الاكوع سنان ويقال اخوه **الاس** معنا من هيبها نك
بضم الها وفتح التون وسكون التحنية وبعد الها الف ففوت
فكان في له بين ذر عن الكشم في هيبها نك تحمية مستددة مفتوحة
يدل من الها الثالثة اي من كشمها نك او من اراجيزك قال سلمة
ابن الاكوع وكان عامر بن الاكوع رجلا شاعرا فخر لبيد
ما تقوم حال كونه يقول قال في المثل من جد الا لا حد في اوه
خادي البهل وهم جد البها وحدثنا حديثا اذا غني لها وقال
في الشعر يوحى منه جميع الترجمة لاشتمال على الشعر والرجز والحد

5

ولو أخذ منه ان الرجز من جملة العرق وقول السفاصي ان قوله
 اللهم لو انك ما اهدتني لسايسر ولا رجز لاني لسايسر يجوزون ليس
 كذلك بل هو رجز يجوزون واغازيد في اوله سبب خفي ويسمى
 الخرم بالمعنى وقال في الكواكب الموزون لاهم وقوله لوله
 انت ما اهدتني كقولك وما كنا لتمتدكي لوله ان هدايا الله
 ولا تصدقنا ولا اصلينا فاعلم بذلك بكسر الفاء والماء مرفوع منون
 في الموضع قال الخازن في لا يقال لاهم فذى لك لانها كلمة متروكة مكرهه
 لخص فاختار شخص اخر ان عمل به دون ذلك الاخر وبهذه
 فهو محاذ عن الرضى كانه قال نفى مبدولة لرضائك او وقعت
 هنا مخاطبة لسامع اكله مرفوعة **ما افسينا** ما ابعنا لانه
 وقال بن زياد المعنى اعرف لنا ما ارتكبا من الذنوب وهذا
 دعاء اي اقدنا من عقابك على ما افسينا من ذنوبنا كانه قال
 اعرف لنا واذنا قد الله اي من عندك فلا تقا قبلنا به وحاصله
 انه جعل اللهم للتبني مثل هبت لك **وتبت اقدنا** اذ لا يقينا
 العذر وكقوله تعالى وتبت اقدنا والقرنا **والقرنا** سكتين
 مثل قوله فانزل الله سكتين على رسوله وعلى المؤمنين ان
 اذا **بكر الصادق** المهلة وسكون التسمية بعد حاجتها
 مهلة اي اذا دعنا للعتاة **التبا** من الالبان **وبالصباح**
 بالصوت العالي والاستفاعة **تقولوا علينا** الانا لسجاعة **تقولوا**
رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا السابق **قالوا** عامر بن
 الاكوع **فقال** صلى الله عليه وسلم **رحمه الله** **فقال** رجل من
 القوم هو عمر بن الخطاب رضي الله عنه **حيث** له الشهادة يا
ربي الله لانه صلى الله عليه وسلم يابان يدعوا لاحد بالرحمة
 يحضنها الا استشهدك لولاها **امتعنا** لقبه لنا التمتع
 به ولغيره **در لوان** متعنا **قال سلمة** فاشنا اهل جيب
خاص ياقم حتى اصابتنا ولاي ذرعنا الكسبي **فاصنا** محضنا
بجاعة شديدة ثم ان الله **فتمت** عليهم **حصنا** حصنا فلما
ايسس الناس اليوم ولاي ذرعنا الكسبي **مسأ** اليوم الذي
فتمت عليهم او قدوا **نازنا** كسبي **فقال** رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ما هذه النيران على اي شيء توقنون **قالوا** نوقدها
عليهم **قال** صلى الله عليه وسلم **علي اي خير** اي علي اي انواع

العموم



22

العموم **قالوا** **عليهم** **كسر** الهمزة وسكون النون
 ولكن في الجوز والابن ذر الالاسية باثبات ال فيها وفتح لوقن
 الالاسية والهمزة **فقال** رسول الله صلى الله عليه وسلم **امر** **قوما**
 بفتح الهمزة وسكون الها وبعد الراء الملسورة فان مر عذر تحسية
 بينهما في الهمزة واصله ولاي ذرعها يعونها **ناط** الهمزة وفتح
 الها واثبات تحسية كانه بعد الراء في الرواية الاولى اليها
 ن الله وفي الاخرى متعلبة عن الهمزة الاصوفا **والسروها**
فقال **رجل** لم يسم او هو **عمر** **رسول** **الله** **او** **نكون** **الواو**
له **يقينا** **بعض** **النون** **وايثبات** **التحسية** **بعد** **الراء** **وتفعلها** **قال**
صلى **الله** **عليه** **وسلم** **او** **ذ** **الان** **سكون** **الواو** **اي** **المصل** **فلم** **يصادف**
القوم **للمقتال** **كان** **سعي** **عامر** **ابن** **الاكوع** **فيه** **قصر** **بكر**
القان **وفتح** **الصاد** **فتبا** **وليه** **يهوديا** **وفي** **عزوة** **خبر**
ساق **يهودي** **ويان** **سقى** **بلفظ** **المعنا** **رع** **وليه** **ذر** **عن**
الكسبي **فرجع** **بالفوا** **لفظ** **المخاصي** **فاصل** **ذبان** **سعي** **اي** **حرف**
الاعراب **او** **حرف** **فاصل** **ركبة** **عامر** **تحت** **منه** **فما** **قتلوا**
رضوا **من** **جند** **قال** **سلمة** **بن** **الاكوع** **راي** **رسول** **الله** **صلى** **الله**
عليه **وسلم** **ساجدا** **بال** **من** **المجزة** **وبعد** **الالف** **حاصلة** **مكسورة**
فموجت **متغير** **اللون** **فقال** **له** **في** **مالك** **متغير** **اقولت** **فذي**
ذلك **ابن** **وامي** **زعموا** **ان** **عامر** **حط** **عليه** **بكر** **توجه** **للوله** **قتل**
نفس **قال** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **من** **قال** **قلت** **قال** **قلت** **وفلان**
وفلان **تلك** **نا** **واسد** **بن** **الحضار** **بعض** **الهمزة** **والحضار**
بعض **المهلة** **وفتح** **الصاد** **المجزة** **ولاي** **ذر** **حضار** **الاصاري** **فقال**
رسول **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **كذ** **بن** **قال** **ان** **له** **لا** **حرف** **من** **الجر** **المجد**
في **الطاعة** **واجر** **المهاد** **في** **سبل** **الله** **رسول** **الله** **عليه** **وسلم** **باب**
اصحبه **ان** **طاهدا** **مجاهدا** **بسر** **المهاجرين** **قال** **عمر** **بن** **عيسى** **بالنون**
والن **المجزة** **والهمزة** **ولاي** **ذر** **عن** **الكسبي** **سبل** **بالهمزة** **والهمزة** **اللفظ**
بها **بالهمزة** **او** **الهمزة** **او** **الهمزة** **مثل** **عامر** **والهمزة** **سقت**
في **عزوة** **جند** **وبه** **قال** **احد** **بن** **مسجد** **هون** **مر** **هد** **قال** **جند** **بنا**
اسما **عيل** **بن** **علية** **قال** **حدثنا** **الووب** **الختي** **ابن** **عبي** **ابن** **بكر**
القان **عند** **الله** **تبارك** **زيد** **المجزي** **عن** **اسن** **بن** **مالك** **رسول** **الله** **عند**
انه **قال** **ابن** **التيان** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **علي** **بعض** **سايه** **وسمى** **ام** **سليم**
الخاص **وفي** **رواية** **محمد** **بن** **زيد** **في** **باب** **الاعراب** **بعض** **ان** **كان** **في** **سفر**

ومن طريق سبعة عند الاسماعيلي والشافعي وكان معهم سبعة
وحادي وفي رواية رهب والخيشة غله من النبي صلى الله عليه
ولم يسوق بهن **فقال ويحك يا اخيه** يفتح الهمزة والهمزة بينهما
نوف ساكنة ويهاجهم سنان عجمه فما تانث وكان حشا لكل
ابا مائة **رويدك** والابن ذريح الجوي سوكك **بالقوار**
وقطع من الفتح عن التنزي لفظ سوكك وسوقا وعلى سانس
الشراخ وهو في اليونانية ورويدك مصدر وكاف
في موضع خفض واسم فعل والكاف حرف خطاب وسوكك
بالنصب على الوجهين والمزاج وك افله قال اسم المسبب
على السب وقال ابن مالك رويدك اسم فعل بمعنى اروي
امهل والكاف المتصلة به حرف خطاب وفتح داله يمانية
وك ان جعل رويدك مصدرا ماضيا فالي الكاف ناصبا سوكك
وفتح داله على هذه العربية واختار ابو النعالي الوجه الاول
والقوار جمع قارورة سميت بذلك لاستقرارها فيها وكذا
عن السبا والقوارير الزجاج لضعف بنيتها ورقمتها وانما
وقيل سميت بالقوارير لسرعة انقلابها عن الرضا وقت
دوامها عن الوفا والقوارير سريع الغر البها ولا يقبل الحرس
اي لا تحسن صوتك فربما يقع في قلوبنا فكم عن ذلك وقيل
اراد ان الابل اذا سمعت الحد السرعت في المشي واشتد فانزعجت
الركب ولم لوم على النساء السقوط واذا امتنت رويدا امن
على النساء هذه استعارة التبتة البدعة لان القوارير
اسرع شي تابس وانما فادت اللناية من الخوض على الرفق بالسبا
في السرمالم فذه الحصة لوقال ارفق بالسبا والقي شرح
المسألة هي استعارة لان المشبه به غير متكور والمقارنة
حالة لا مغالبة ولفظ السرير يريح كما قال **الوقوله** عند
الرمي بالنهب السابق **فنهك النبي صلى الله عليه وسلم بظلمة لو**
تظ بها بعضك لعينها علمت لفظها بالابن ذريح **سوكك**
بالقوار قال في الكواكب فان قلت هذه استعارة بلغة فلم
تغاب واجاب بان لغله نظر الى ان شرط الاستعارة ان يكون
وجه التشبه حليا بين الاقوام وليس بين القارورة والمهارة ووجه
التشبه ظاهر والحق انه كالم في غاية الحزن والكلامه عن العيون
ولا يندم في الاستعارة ان يكون حله الوجه من حيث ذلك

الشكزي

سوقا
وهو الذي

من لان المشبه به الصواب
استعارة به كالمعنى

يكفي

يكفي الجلا الى اصل من القران الى اصل للوجه جليا ظاهرا كما في الحديث
فالعين في الغائب **هـ هـ هـ هـ هـ**
هـ وتم من غائب قولنا **هـ** واقفه من الغنم السقيم **هـ**
قال ويجعل ان يكون قصد اي قلة ان هذه الاستعارة عن
من مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم في البكة و لو صدرت
منه لا بلاغة له لعنوه ها قال وهذا هو الذي ينصب اليه
قال الداودي هذا قاله الوقاية لاهل العلم **هـ** عند تضم
من النكاح ومعارضة الحث بالباطل ومطابقة الاحاديث لما روي
عليه ظاهر فان قلت قد نفي الله تعالى عنه صلى الله عليه وسلم
في كتابه ان يكون شاعرا وفي الاحاديث انه اسد الشعراء استشهد
اجيب بان النبي في الآية انما الشعر لانه لا يقال لغيره قاله
متتملا او حكي على لسانه موزونا من غير قصد انه شاعر وقد دل
على ما حديث علي حواذ وقبح الكلام منه منظوما من غير قصد
الذي ذلك ولا يبين مثل ذلك شعره ولا القائل بها شاعر وقد وقع
كثير من ذلك في القران العظيم لان عالمها اشطار ابيات والليل
منها وقع وزنه بيت تام للعلمية من السبا اب الطيب الخازي قد يد
البحر في حواهر الجوز ذكر فيها ما استخراج من القران العزيز ما جاء
بها او ان الجوز اتفاقا فذكر قولها هو من البحر الطويل **هـ**
اي من طويل الليل بالنوم قمرها **هـ** البوار يكون ان المشبه به تاهو
هـ وان شئتم تخفوا استوائتوا فتوسكهم ولا تغفلوا النفس التي هم
الله **ومن الجود الوافر** **هـ هـ هـ هـ هـ**
هـ صدور الجبين نظفتم الله **هـ** بواقر سهمكم بالكاف **هـ هـ**
هـ وخبرهم وينفركم على سوره **هـ** وسؤصد ررقوم مؤمنين **هـ هـ**
ومن الكامل
هـ مات بن يحيى وهو كامل **هـ** فهناك جمع الملايكه مشترك **هـ**
هـ يا بكم التابوت فيه سكنة **هـ** من ربكم ولقبة تمارك **هـ**
ومن الرميل
هـ اها الارمل ان رمت عفاها **هـ** فتزوج من ناخيرات **هـ**
هـ ملمان مؤمنات قانتات **هـ** تايبات عابدات ساجدان **هـ**
ومن مجزء الرميل
هـ اسعدوا الرمل تجزوا **هـ** ذلك اولى ما لقدون **هـ**

العراق لما كان عندهم

• طي نالوا البرحيت • تنفقوا مما يحبون •
ومن التبريع
 • يا اهل دين الله بشرتم • اقرمواكم به عنكم •
 • اذ انزل الله علي المصطفى • اليوم اكملت لكم دينكم •
ومن الخفيف
 • لا تتبع اليتيم لو ما وكني • سانه كاه روفار حيا •
 • ارايت الذي يكتسب بالكله • فذلك الذي يدع اليتيم •
ومن المصارع
 • وضارع اهبل حير • نزل من رب يعينا •
 • حبا فان خر فانت • وهم فيها خالدون •
ومن المحتجب
 • احبنا قلبي بذي بابه • والله خير ابريد •
 • وكفى اخي ذنوبي • وهو الغفور الودود •
 وفي فتح الباري جملة من الايات من هذا المعنى وكان الاولي
 في ترك ذلك كثر خري القلم عما حكم والله اسأل الرشا والمي
 طريق السداد وان تختم بالاسك مر والسنة في عافية
 بلا حنة وان تعزج كرين **بانت** اسباب **الحج المكي**
 اي ذمهم في الشعر والبخار الهجو بمعنى يقال هجوته بالواف
 والقبال محنة باليا وانه قال **حدثنا** هو بن سلام قال **حدثنا**
عبد بن جعفر بن محمد بن اسحاق بن عمار قال
اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه عن عاتبة رضي الله عنها
انها قالت استاذن حسان بن ثابت عن المذنبين حرام بن عمرو
زيد مناه بن عدي بن عمرو بن مالك بن الحارث الانصاري هو
الحزبي شاعر الحارثي شاعر رسول الله صلى الله عليه وسلم وامه
الزينة بنت النخعي الميمية مصنف خزيمة انصاري روت
الاسلام فاسلمت وما تعبت قال ابو عبيدة فضل حسان الشعر
فلاق كان شاعر الانصار في الجاهلية وشاعر النبي صلى الله
عليه وسلم امام النبوة وشاعر النبي صلى الله عليه وسلم وكان يهجو
الذين كانوا يهجون رسول الله صلى الله عليه وسلم واستاذن
رسول الله صلى الله عليه وسلم في هجاء المشركين ذمهم
في شعره فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم فليكن بسبيل
الذي فليس اجوهم وسبهم فيهم فحما يصيب شيئا من الاجم

فقال حسان

فقال حسان لا لفتك منهم لا لطفن في تخلص نسك من
 هو هم بحيث لا يبقى جزء من نسك فيما ناله الهجو **استل الشعر**
 من النبي فابها لا يبي علمها منه شيء وذلك بان اجوهم بافعالهم
 وبما يخص عاره بهم والحديث مرقى المعاذي واخرجه مسلم في
 الفضائل **وعن هشام بن عروة عن ابيه** حروقه ان النبي
 ما لبث ان قال **ذميت اسب حسان** ما ثابت عند
عائشة رضي الله عنها لما وقعته لاهل الافك **فالت لا تسته فانه**
كانا نياح بضم الحنة وفتح النون وبعد الالف فالحا منها
 ليذبح ويحاصم **عن رسول الله صلى الله عليه وسلم** والمراد بالماخية
 هنا هي التركي ومحاربتهم علي اتحادهم **وقال حدثنا اصبح**
بالعين الحجة بن العرج ابو عبد الله المكي وهو من اخوته قال
اخبرني ما لافراد عبد الله بن وهب المكي قال اخبرني بالافراد
ابن بن عبد الابي عن بن سباب محله من سلم الزهري ان اليهم ان
ابن سنان المديني اخبره انه سمع انا هرويه رضي الله عنه
في قصصه بفتح القاف والصاد الاسم وبكر القاف جمع قصة
والقصص في الاصل البيان **ذكر النبي صلى الله عليه وسلم يقول**
ان اخالتم لا تقولوا الرقت بالمكانة اي الفخ **يعني ابو هريرة**
بذلك ان رواقه وهو عبد الله بن رواقه بفتح الواو والواو
 وبعد الالف حاسمته بن ثعلبة بن امرئ القيس بن عمرو اللضاري
 الحزبي شاعر المشهور ونسبه عقت بن الباقين الاولين
 من الانصار وهو احد النقباء لمة العقبة سيد بدر ومانعه
 الي ان استشهد بموتة **قال عديح النبي صلى الله عليه وسلم**
ذروني في الجحيم **قال عديح النبي صلى الله عليه وسلم**
مروق من الجحيم **قال عديح النبي صلى الله عليه وسلم**
الله وقت اسحاق الويت الطع من الجحيم انا الهدي بعد
العين بعد الضمة **فقطوبنا به صلى الله عليه وسلم** **موقنات**
انه ما قال من امور العيب **واقعه** **يبسيت** حاله كونه **بجاني** **يرفع**
جنبه عن فراشه كناية عن لا يحده اذا **استقلت** **بالمسك** **الي**
 ولغير المسك من الكافر **بالمصاحف** وهذه الايات من الخبر الطويل
 والحديث سني في باب فضل من تعار من الليل من التهجيد **بالبعد**
 اي تابع لونس **عقل** بضم العين بن خالدي رواية عن الزهري **فيها**

الطبراني في الكبير وقال الزبيدي يعض الزاوي وفتح الموحدة محمد
 ابن الوليد الثاني عن الزهري محمد بن مسلم عن عبد الله بن علي بن
 المسيب عن ابي بصير عن عبد الرحمن بن هرون عن ابي هرون
 فيما وصله البخاري في تاريخه الصغير والطبراني في الاضواء قال
حدثنا الواليان اخيرا ناسيبا عن الزهري عن ابي
 في بعض الفروع المعتمدة **حدثنا اسمعيل بن ابي اوس قال**
حدثني بالافراد ابي ابي بكر واسمه عبد الحميد عن ابي
 بلال **عن محمد بن ابي عتيق** هو محمد بن عبد الله بن محمد بن
 عبد الرحمن بن ابي بكر الصدوق النخعي القوسي والوعتيق
 كنية حده محمد بن **عن ابي** كذا في بعض الفروع المعتمدة
عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف انه سمع حسان بن ثابت
الانصاري رضي الله عنه حال كونه يستشهد ابا هريرة
 رضي الله عنه يطلب منه الاخبار **فيقول يا ابا هريرة**
نفسه بك بالهدون وسين معية موقوف حديث عن ابي بكر بن
 ذريح الحوي والمسلم بن عبد الله بن ساطرة المرحوم
 الخليل الشافعي والنصب اي اقامت عليك باسمه **هل سمعت**
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا حسان اجب اذا
 اوجب الكفار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **ما**
 ولما كان الجوفي المؤذي والظعن في اسما من مظنة الخبيث
 في الظهور وبنا اذ اللسان وذلك لودك ان تعلم بما يكون عليه
 لانه احتاج التماسه من الله وان يظهر في ذلك فقال صلى
 الله عليه وسلم **اللهم الله** قوه بروج القديس جبريل عليه
 السلام وقال ابو هريرة **نعم** سمعته صلى الله عليه وسلم يقول
 ذلك والحديث سبق في باب التعريف في السجدة من كتاب الصلاة
 وله قال **حدثنا سليمان بن حرب** بن لؤي عن ابي بصير عن ابي
 عدي بن كاسب **ابو بصير** عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 صلى الله عليه وسلم قال **الحسان** ان ثابت **اهم** من ابي بصير
 اليها وضم الجيم ثم اليها او قال صلى الله عليه وسلم **هاج**
 اليها والغنم بعد هاوكس الجيم والها بالفتح من الراوي **وجبريل**
 جعل بالتياسيد والها ونه والحدث سبق في باب الخلف
 باب ما يكون ان يكون الغالب لتصنيفهما في الفروع خبرا

علي الاثران

في الخبر والتاسع
 حلالا في

على الاثران الشعر بالرفع اسمها ويجوز العكس حتى يصده
 اي الشعر عن ذكر الله والفعل والعزات وقد قال **حدثنا عبد الله**
بن موسى يعض العين بن ما ذام العبد الكوفي قال
اخبرنا حنظلة ابن ابي سفيان العمري القوسي عن ابي بصير
 هو بن عبد الله عن ابي بصير عن ابي بصير عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال **لا يخطب** بلام التاليد وان المصداق
 في موضع رفع على الاثر **احرف** احدكم في حيا نصب على
 التمام والقبح المدة ثلاثا لظها دم وخبر المسند اقول **خبركم**
ما ان يمتلي شعرا ظاهر اليوم في كل شئ لكنه مخصوص
 عالم بلن حقا اما الحق فله كمدح الله ورسوله وما يتحمل
 على الذكر والزهد وسائر المواظف حاله افرط فيه وحمله
 ابن بطال على الشعر الذي يفي به النبي صلى الله عليه وسلم **لعمري**
 ابو عبد الله بان الذي هو به صلى الله عليه وسلم لو كان مشطرا
 بيت كان كرا قال والوجه عنده ان يمتلي قلبه منه حتى
 يغلب عليه فستغله عن القرآن والتكريم اما اذا كان الغالب
 بالقرآن والتكريم عليه فليس جواز يمتلي من الشعر فخرج ابي
 بصير الموصوف عن جابر بن جوف اهدكم قبا ان
 وما خيره من ان يمتلي شعرا يحب به وفي سنده بلا ولم يوف
 واخرجه الطحاوي وابن عدي في رواية الكلب عن ابي بصير
 عن ابي هريرة مثل حديث الباب قال فقالت عائشة لم يحفظ انا
 قال ان يمتلي شعرا يحب به قال في الفصح وان الكلب في رواية
 الحديث شيخ ابو صالح ليس هو السمان المتفق على ابي بصير
 في الصحيح عن ابي بصير بل هو اخر ضعيف يقال له اذات
 فكم نثبت هذه الرواية وقال السبيعي ان قلنا بما قاله
 عائشة من كخصه النبي من يمتلي حرقه من شعره صلى الله
 عليه وسلم فليس في الحديث الا عيب استلوا الحرف منه وله يدخل
 في النبي رواية السبيعي بنسب الحيا وبلا الاستشهاد
 في اللغة وحسينه فلا يكون قايلا ولا فرق بينه وبين الكلب من
 الذي ذكره ابو بصير صلى الله عليه وسلم وقد قال **حدثنا**
حضر قال **حدثنا ابي** بعض بن عياض قال **حدثنا**
 سليمان بن سهران الكوفي قال سمعت ابا صالح ذكوان الزيات

لان يمتلي

عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لان يمتلي خوف رجل قبحا يورثه ظاهره كما في بجه النفوس ان
المراد الخوف على وما فيه من القلب وغيره او المراد القلب خاصة
وهو الاظهر لان اهل الطب يزعمون ان القلب اذا وصل الى القلب
شي منه وان كان يبرأ فان صاحبه يموت لا محالة بخلاف غير
القلب كما في الخوف من الكبد والربو وعند الطاهر ويروى لطران
من حديث عوف بن مالك لان يمتلي خوف احدكم من عاتقه الى لسانه
فكما يتخصص جبرئيل من ان يمتلي شرا وسنده حسن ورويه بفتح
التحسين وكسر الراء ها تحسنة ساكنة ولا يذرع عن الكسبية حتى
يريه بزيادة حتى ونسبها ليعظم للاصلي فطلى حذف حتى فرفع
وعلى ثوبها بالنصب وذكروا الجوزي ان جماعة من المتبدلين يفرقون
بالنصب مع اسما حتى جريا على المألوف وهو غلط اذ ليس هنا
ما ينصب وقال الزكريا رواه الاصيلي بالنصب على بدل الفعل
من الفعل واخبرني اعتراب يمتلي علي ثوبه ومعناه كما في الصحاح
ياكله وقيل معناه ان القبح ياكل جوفه وقيل يصيب ريشه ويعتق
بان الرية مهموزة العين واجيب انه لا يلزم من كون الاصل
مهموزا ان لا يستعمل سملا قال في الفتح وفتح في حديث ابي
سعيد عند مسلم لهذا الحديث سبب ولفظ يستعمل من غير
الله صلى الله عليه وسلم بالفتح اذ قرئ لنا شعر ينشد فقال
امسكوا الشيطان لان يمتلي خوف احدكم قبحا **خبره من** ولا ي
ذرع عن الكسبية ان يمتلي شعرا وهذا التجرع هو لمن اقبل
على الشر وتشاغل به عما ذكره القران والناكر والعبادة
والحق ابو عبد الله ابن ابي عمير بائنه الخوف بالشعر المذموم
المشغل عن الواجبات والمنجيات الامثلة من السجع منكر
ومن كل علم مذموم كالسحر وغيره من العلوم والمذمبات اخرجه
مسلم في الطب وابن ماجه في الادب **باب قول النبي**
صلى الله عليه وسلم تربت ابي افتقرت بميتك او هي كالمية
براد بها التخرص على الفعل لا الاءعا ووراد بها المبالغة في
المدح كقولهم للشاعر قاله الله لقد اجاد وعفرت ابي عفرها
الله **حاشي** اصحابها ورج في جملتها ورواه قال **حدثنا يحيى بن بلير**
هو يحيى بن عبد الله بن بلير الحافظي المخرن ومي موله هم

المعري قال



المعري قال حدثنا الليث بن سعد الامام عن عقتل لضم المعري
ابن خالد اليبالي عن ابن شيبان الزهري عن عروة بن الزبير عن
عائشة رضي الله عنها انها قالت ان افله اخا ابي القعيس
بضم القاف وفتح المعني الموهلة بعد التحسين الساكنة سين
منهامة عور ما ية من الرضا عة وفي رواية لم يل افله ابي
قعيس وكذا عند البغوي من وجه اخر استاذنا ان يدخل
علي تشديد التحسين بعد ما نزل ولا يذرعها انزل الحجاب
فقلت والله لا اذن له ان يدخل علي حتى استاذن رسول
الله صلى الله عليه وسلم فانه اخا ابي القعيس ليس هو
ارضعني ولكن ارضعني بالوقية الساكنة قبل التوث
امراه ابي القعيس قال في الفتح لم اعرف اسما فدخل علي بضم
التحسين رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت له يا رسول
الله ان الرجل اخا ابي القعيس ليس هو الذي ارضعني
ولكن ارضعني امراته قال صلى الله عليه وسلم كما يمتلي له
في المخول عليك فانه **عكك** من الرضاع **تربت بميتك** فاشت
حاشي الله عليه وسلم عور ما ية لرضاع والحقها بالنصب ومطابقة
التحسين لبعض الترجمة ظاهرة لا خفا فيها والحديث سبق في
الكتاب **قال عروة بن الزبير** بالسند السابق **ميتك** اي بسبب
ما ذكر في هذا الحديث **كاتب عائشة رضي الله عنها** تقول **هرموا**
الرضاعة ما عزم من السبب وميتك هذا سبق ورواه **قال حدثنا**
ادم ابن ابي ابيس قال حدثنا سفيان بن الجراح قال حدثنا الحجاج
ابن عتبة بضم المعني وفتح الوقية وبعد التحسين الساكنة
موحدة الكندي موله مع فعيته الكوفية عن ابيها **تضع عن الود**
ابن يزيد الخبي الكوفي عن عائشة رضي الله عنها انها قالت
اراد النبي صلى الله عليه وسلم ان يتفر بكسرا الفار مع من الحج
فراي **صفية بنت حيي** علي بان **حيا** بل بكسر الخاء المعجمة وبعد
الموحدة التي فتم مع مد وداي خيمتها كسبية من الكتابة اي سبية
الحال **حزينة** لا لها **حاضنت** ولم تطف طواق الوداع وطمنت
ان كطواق الزيارة في تمام الحج وانه لا يجوز ترك مع العذر وطن صلى
الله عليه وسلم انما تطف طواق الزيارة **فقال لها عروة حاشي** علي
وزن **فقال بفتح** الفام مقصور وحقها التثنية ليكونا مصدرين

عقرها الله عقرًا وحلقها حلقًا وهو دعاء لكنه لفظة من يطلعونه
ولا يريدون وقوعه بل عادتهم التكلم بكلمة على سبيل التلطيف
وضبط الوعيد في غريب الحديث بالفتح والتشويب وذكر في الأسفل
أنه في كل مرة عقرت بالمد وتكلم من الحديث بالفتح والتشويب وذكر في الأسفل
لفظة بالفتح والمجته من باب قول لفته ولا في ذكره في باب ما استبت
عن الرجل إلى المديحة قال صلى الله عليه وسلم مسغما كنت افضت
يوم النحر يعني عليه الصلاة والسلام الطواف للزيارة قالت نعم
افضت قال عليه الصلاة والسلام يا نضري اذا بال تشويب لان حرك
قدم والمديحة سبق اذا حاضرت المديحة بعد ما افاضت من كتاب الحج
وبالله استعان علي التكليل والتوقيت للصواب **باب ما حقا**
في زعموا في حديث ابن قتيبة عند احمد وابن داود واستاد رطله
ثقات الا ان افضه انطاعا قال قيل لابن مسعود سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول في زعموا قال يسى مطية الرجل وقوا مثل
زعموا مطية الكذب والاصل فيها ان يقال في الامر الذي لا يعلم حقيقة
فمن اكثر الحديث عما لا يتحقق حقيقة لم يؤمن عليه الكذب وله قال
حدثنا عبد الله بن مسعود القعبي وكنى في ذكر عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال قال ابن مسعود وهو الوجه الذي في قوله صلى الله
عليه وسلم ما كنت الا امام عزاب من الفتح والنون وكون الحجة
ابن ابي امية مولى عمر بن عبد الله المديني ان اباه مرة بصم الميم
وتشديد الواو في يد مولى ام هاني فاخذه بنت ابن طالب اخبره
ان سمع ام هاني بنت ابي طالب رضي الله عنها تقول ذهبت إلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فقلت فوجدته يغتسل
وقاطبها بنته تشبهه فسلته عليه فقال من هذه فقلت انا ام
هاني بنت ابي طالب فقال مرحبا بام هاني اي لاتب رجبا ووجه
من غسله بفتح الفاء وله في ذكر بعض ما قام فضائل ثمان ركعات
حال كونه ملتحقا في ثوب واحد فلما انصرف من صلته قلت
يا رسول الله زعموا في امي علي بن ابي طالب وهي شقيقة لهن
خصت لهم لا قضت من يد الشفيع والرعاية وقولها زعموا في
ومثله قول سيوف في كتابه في ابيار يضيها زعموا الخليل والحاصل
انها قد تطلق ويناد بها القول وقد اطلعت ذلك ام هاني في حفا
علي ولم ينكر عليها النبي صلى الله عليه وسلم انه قاتل بالتشويب اسم

فاعل



فاعل بمعنى الاستقبال رجلا ففيه الملقق اسم الفاعل علي من
زعموا علي التلبس بالفعل قد اجرت بالواو امته هو **كلف**
ابن هبيلة ويجوز النصب قبل اسمه المرق ابن هشام المخزومي
او عبد الله بن الجير بفتح او زهير بن ابي امية فاعنه الزبير بن
نكار في النسب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اجرتا من
اجرتا من امنيتا يا ام هاني فلتس لعلي قتلها قالت ام هاني
وذالك اي صلته الثمان ركعات ولا في ذكره الكسيمي وذلك
بالله فصح اي وقت ضحى والحديث سبق في باب الصلاة في التوب
المواحد ملتحقا به من كتاب الصلاة **باب ما جاني قول الرجل**
لغيره **مولى** كلمة عذاب نصب على المصدر بفعل مله في المعنى
دون الاستعاق ومثله وسجده ورويه او على المعقول بانه
تقدير الزمك الله وبك وبك وقيل اصلها وي كلمة تاوه فلما كثر
قولهم وي لفلان وصلوها بالهم وقبروها انها من باعربوها
وبه قال **حدثنا موي بن اسماعيل** السبوكي الحافظ قال **حدثنا عمار**
بفتح الميم وتشديد الميم ابن يحيى بن دينار العوفي بفتح العين
الهمزة يسكون الواو وكسر الخيمه التبرك عن نداء بن دعامة
عن اسن رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم راى
رجلا لم يسم بسوق لانه ناقة فخرمكة يعني انها هدي ستاق
الى الحرم فقال صلى الله عليه وسلم له اركبها قال الرجل انها منته
قال صلى الله عليه وسلم اركبها قال الرجل انها بدنة قال صلى الله
عليه وسلم اركبها وبك بكبرية لك ثلثا وقال له وبك ما ديك لاجل
مراجعتك له مع عديم خفا الحال عليه اولم يرد بها موضع الاصل
بل جرت علي لسانه في الخالفة مراعاة قصد وقيل عن ذلك كما مر
في الخبر قال **حدثنا قسيمة بن سعيد** سخطه بن زبير بن عبيد عن
مالك الامام عن ابن الزناد عبد الله بن ذكوان عن الاعرج عبد
الرحمن بن هرون عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم راى رجلا لم يسم بسوق لانه زاد من مقلدة
فقال له اركبها قال ما رسول الله انها بدنة اي هدي قال اركبها
وبك قالها في المنة الثانية او في المنة الثالثة كذلك من الراوي
والحديث يمتد في الخبر قال **حدثنا اسد** وهو من مشهده قال
حدثنا جاد هو بن زبير عن ثابت النبياني بضم الموحدة عن اسن

تو املون زعم صواب عزم كمالا في

تو املون زعم صواب عزم كمالا في

تو املون زعم صواب عزم كمالا في

ان مالك سقط ابن مالك لابن ذر وقال حماد الصاوي يوجب
 النسخة في ربي بعض النسخة للتحليل واليبس عن ابي قلابه
 عند الله المرحي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في سفر وكان معه غلام يهودي اسمه
 حن الصوت بالحد فقال له احبته جدو ببعض امهات المؤمنين
 ومعنى ام النبي صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وعيك بالحق الممهلة كلمة رحمه نصيب باحفا فعمل كانه قال
 الزمه الله وبجاولين ذر عن الحوي وبك كلمة عند ابن كحامر
 وقال الترمذي انها معني واحده فنقول وج لوقد ووج لزيد
 كذ عنده الخ يطي في مساقه الاخلة في سبند واهي عن عايشة
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها في قضية لا تجزي عن الوخ
 فابنا كلمة رحمه ولكن احبني من الويل يا احبته رويدك بالحق
 ارفعت بالساق في البر ليله سبقت من شدة الاسراع والحديث
 سبق نبياً وبه قال حدثنا موسى بن اسمعيل بن ابي سلمة القاسمي قال
 حدثنا وهيب بن بعض الوالدين خالد بن خالد هو من مهران اخو
 ان عبد الرحمن بن ابي بكر عن ابي ايوب بن ابي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 الكاؤ فبقيت في الحرب قال اني رجل على رجل قال لما فظ ان حيدر
 لم اعرفها عنده النبي صلى الله عليه وسلم خذ اقل عليه الصلوة في
 واليك مرله وبك قطع حقا ضلت شباكك عليه لانه اوقع
 في الشبان نفعه الموجب ليله كدته وفتح العنق كما عن القفل
 حيا مشركا في اليك ك الا ان هذا ادبنا قال له ضل الله
 عليه وسلم وبك الخ اخر تلك تام قال صلى الله عليه وسلم من كان
 منك ما دعا احد الا حيا لم يفتح الميم والحاء الممهلة وتحتون اللهم
 لا يد فليقل حسب فلا ياكذ او كذ او الله حبيبه محاسبه علي
 علمه ولا ياكذ من مضومة علي الله احد اي لا اسجد علي الله
 حاز ما انه عنده كذا او كذا لانه لا يعرف باطنه او لا يقطع به لان
 عاقبة امره لا يعلمها الا الله والحزن ان اعتراض وقوله
 ان كان يعلم متعلق بقوله فليقل والحديث سبق في الشهادة وفيه ان
 ما ياره من التامد وبه قال حديث بالاذن عن عبد الرحمن بن ابي رهم
 ابن ميمون ابن سعيد المعروف به حنم بن اليهم قال حدثنا الوليد
 ابن مسلم الواقفي المدني عن الاوزاعي عبد الرحمن بن ابي رهم

له اسود
 تروا سليمان كذا بخط وصر ايه ام سليم

تروا وسكون الصافي كذا في ابي الابرار
 كنت تروا النور والعماد ما يفتق اليك
 لانه تروا يوم الطائف في حنم بن ابي رهم
 قلت ه النبي صلى الله عليه وسلم ابا بكر

محمد بن مسلم

محمد بن مسلم عن ابي سلمة بن عبد الرحمن في عوفى والصفاء ابن سراج
 ونقيل شرحبيل المصفي بكسر الميم وسكون السين المجهمة وفتح الميم
 بعد هاء قاف الهمدان وشرق لمن من همدان عن ابي سعيد
 عند بن مالك الخ ذكر رضي الله عنه انه قال بيضا بغير ميم
 البياض مني الله عليه وسلم ليعتم فان لومر قسما بكسر القاف
 مصححا علمها في الفزع كما صله وسكون السين المهملة وكان يرا
 بعنه علي بن ابي طالب فقال ذوالخيزير بضم الخاء المجهمة وفتح
 الواو وكسر الصاد المهملة مصغرا فافع او حر قوس بن زهير
 رجل من بني عيم يار رسول الله اعد لك في العسة قال صلى الله عليه
 وسلم وملك دعا عليه من بعد ان اذم اعدك فقال عمر رضي الله عنه
 يار رسول الله اني لفي فلام من عنق بكسر اللهم والجرم جواب
 ان شرط ولا بن ذر فله ضرب بالنصب والفا سية بنصب بعد ها
 المضارع قال صلى الله عليه وسلم لا تضرب عنقك انزلها يا
 بصومون الهنادي ويعيون الليل بضم الفاء اوله وكسر القاف
 اذ لم تسلا مع صلواتهم وصيامهم مع صيامهم بضم ميم
 فتح جوت سر يعا من الدين الاسلامي من عا حظ يتالهم منه والمراد
 بالدين الطاعة لله مام كروق السهم من الرمية الصيد المرمي
 ولشدة سرعة خروج السهم من الرمية لقوة ساعد الراي لاغلق
 بالسهم من حيد الصيد عنى ينظر منبها للمفتل الى الفصلة اي الى
 حديبه في الوجود فيه في النصل في دم الصلوة ولا غيره
 ولا بن ذر وينظر الى نصيبه بفتح النون وكسر الصاد المجهمة وتثنية
 الحنية وهي الفتح ايمتود السهم فله لوجود فيه شي من الدم
 ولا عر من ينظر الى قدده بضم القاف وفتح الحجة الاولى رسته فله
 لو طبع فيه شي سبق ولا بن ذر قد سبق اي السهم الغزير
 بالفا المنقوعة والوا الساكنة والمثلثة ما يجمع في الكرش والم
 قام لظن انهم فيه كما ان هوله لا يتلقون من الاتلام بي
 يخرجون علي حيا فزفة بكسر الحاء المهملة وسكون الحنية
 بعد هانوك وفتح بضم الفاء اي علي من ان افراق ولا بن ذر
 عن الكسبي علي خرف فية بالحاء المجهمة المنقوعة وبعد الحنية
 را او فضل فزفة بكسر الفاء بفتح النون علي بن ابي طالب
 واصحابه ايهم عبد الهمة علامتهم رجل اسمه نافع او ذوالخيزير

كنا في النسخ المصححة
 انظر الى حان فلا يوجد شي
 تروا الى حان مع رسته بالالمهلة
 من العاصية تكم من فرق منظر النظار

ان

احدي يديه بالحنية اوله تشبهه يد مثل ندي الحياة بالملينة
 وسكون الدال المهملة او قال مثل المضممة بفتح الموحث وشكون
 المضاد المعجمة وفتح المعني المهملة القطع من اللحم تدردر بفتح
 الغزبية والدال الهن المهملة بينهما رايكته والخزير والصفا
 واصله تدردر بفتح فم احدي التالين تخفيفا اي تخمك قال
 ابو عبيد الخدري بالسند السابق **اشهد لسامعته** اي الحديث
 عن النبي صلى الله عليه وسلم **واسمدي ان كنت مع علي رضي الله
 عنه حتى قاتلهم بالنهر وان يعزب المداين والتمس بضم المعني
 مبيها للمفعول اي طلب الرجل المذكوري الصلي فوجد فالت
 له نض المزمع مسما للمفعول العلي فاذا هو علي الفت الذي
 نعت النبي صلى الله عليه وسلم اي علي الوصف الذي وضعه به والفرق
 بين الصفة والفت ان الفت يكون بالحلية كالطول والعصر
 والصفة بالافعال نحو ضارب وخارج وحسيد لا يقال الله
 منقوت بل يقال موصوف وقيل الفت ما كانت لشي خاص كالبحر
 والعمى والعور لان ذلك يخص موصفا من الحسنة والصفة ما لم
 يكن لشي مخصوص كالعظيم والكريم ولذلك قال ابو عبد الله
 نعت النبي صلى الله عليه وسلم فاتهم فان فيه دقة وقال الجوهري
 والمجمل السرازي الصفة كالعلم والسواد وما الخويون فله
 يريدون بالصفة هذا لان الصفة عندهم هي الفت والفت
 هو اسم القاعل نحو ضارب والمفعول نحو مضروب وما يرجع اليها
 من طرفي المعاني والحديث سقي في علم مات النبوة وبه قال
**حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن المروزي الحارثي قال اخبرنا
 عبد الله بن المبارك المروزي قال اخبرنا الاوزاعي عبد الرحمن
 قال حدثني بالافراد ابن سنان محمد بن مسلم الزهري عن حميد بن
 عبد الرحمن بن عوف الزهري عن ابن هزيمة رضي الله عنه
 ان رجلا قيل هو سامة بن يحيى او سلمان بن صفير او اعرابي اي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هل كنت
 اي فعلت ما هو سيب هله في قال صلى الله عليه وسلم له ويحك
 ما كنت قال وقعت علي اهلي اي جامعته زوجتي في رمضان
 قال صلى الله عليه وسلم اعتقت رقبة قال ما احدها قال صلى الله
 عليه وسلم فمعت ستمين مسما بعاني قال لا استطع قال صلى الله عليه وسلم****

مرة فان فيه دقة سوجه ال قد على الاول ان فيه
 التشبيه على ان الميزان حنة الازفة له كالطرفة
 والنظر وعلى الثاني التشبيه على ان الميزان له
 تحضر من ذلك على العور وعبار قالمصا وصفته
 وسما من باب وعود اي اخبرنا بما في من الاحوال
 والهيئة وفتح ما خذ من قوله وصفت
 اجسم اذا ظهر حاله ويزن صبيته وفتح الصفة
 انما هو بالمال المنقولة والفت بما كان في
 قلت او خلف والفتة من الرهن فم العدة
 من الرعد وجمع صانته

فاطم تين

٢٤

فاطم تين مكينا بمزرة قطع مفتوح حرة وكسر العين اعوم من
 الفعيل قال ما احب وفي حديث ابن عمر قال والذي بعثك بالحق
 ما اسبح اهلي فان ليكنهم الامم النبي صلى الله عليه وسلم يعرف
 بعصا لعين والراعد ها قاف والعرق المثل تسع خمسة عشر
 صاعا فقال صلى الله عليه وسلم خذها فتصدق بها اي بالقر
 الذي فيه فقال يا رسول الله اعلي عيني اهلي فوالذي نفسي
 بيده ما بين يدي بطامة وتكون مضمومة وموحدة مضمومة
 تشبه صب واحدا طاب الحمة فاستقاره للطرف وللناحية
 وقال في الكواكب شبه المدينة لعسقاط مضروب وجرناها
 بالطينين اراد ما بين لا بين المدينة اوجج ولا بين الكشميري
 افقر مني فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت انايبه
 لهما وهي وسط الاسنان ولا منافاة بين قوله في الرواية الاخرى لواجب
 لظهورها عند الضحك وقد يطلع كل منهما على الاخر قال الولابي
 ذر وقال خذوه وله عن الكشميري ثم قال الهوه اهلك اي من
 لزمك نفقته اوزوجتك او مطلق اقرارك والحديث سبق في
 الصيام **حدثنا ابو اي تاج الاوزاعي يونس بن يزيد الايلي في روايته
 عن ابو هريرة محمد بن مسلم فيما وصله اليه في وقال ويحك وما ذاك
 وقال عبد الرحمن بن خالد النخعي امير مهران ثم ام ابن عبد
 الملك في روايته عن الزهري وقال ويحك بدل ويحك وهذا
 الطحاوي من طريق الليث حدثني عبد الرحمن فذكره وبه قال
**حدثنا سليمان بن عبد الرحمن بن عيسى بن ابي بن بنت
 شرجيل الوابون قال حدثنا الوليد بن مسلم الذي قال حدثنا
 ابو عمرو بن قيس بن عبد الرحمن الاوزاعي بالزكاة قال حدثني
 بالافراد ابن سنان محمد بن مسلم الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي
 المدني نزل الشارح عن ابي عبد الخديك رضي الله عنه ان اعرابيا
 قال يا رسول الله احترقني عن الرجوة وفي باب الحجرة الى المدينة
 ان اعلى ما سال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحجرة اني
 ان يابعه علي لاقامة بالمدينة ولم يكن الاعرابي من اهل مكة
 الذين وجبت عليهم الحجرة قبل المنع فقال صلى الله عليه وسلم ويحك
 انك ان الرجوة اي العتار بموتك بدل لا تقدر عليه فهل لك من
 اهل قال نعم قال صلى الله عليه وسلم فهل تودني صدقتم ان كانا****

قوله قال يا ايها الوجه والوجه
السبعة والخمسة من الارض
وكلمة شريفة في انوار جارية

قال نعيم قال فاعمل مرور الجاهدين والفرقي والمدن سوا كنت
مقعا في بلدك او غيرهما في بلاد الاسلام وان كان اعدوك
المدنية والقرية يقال لها الجحيم لا تساعها وقال في الفتح ووقع في رواية
الكشيحي من رواة التجار نفوقية ثم جيم قال وهو تصحيف وان
الله في يمينك بكسر الفوقية اي ان ينقصك من ثوابي عملك
سوا لابن ذريح المحكي والمحملي لم يترك بالحي زبد له الناصب
وسكون الكرم للجزم وفي رواية ذكرها في الفتح في تركه بالفتح
التحسية وسكون الفوقية من الترك والماق اصلية والحديث
سبح في الزكاة والمحمود به قال حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب
الجزي الكوفي قال حدثنا خالد بن الربيع المنجني بالجيم الوعاني
المصري الخاقط قال حدثنا حنيفة بن الجراح بن النور والعتابي
مولاهم الواسطي قال حدثني عن ابي بصير بن النور يقول
هو امير المؤمنين في الحديث عن واقد بن محمد بن ابي زبدي قال
والدال المهدي بن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدي والديني انه
قال سمعت ابي محمد بن زبدي عن بن عمر رضي الله عنهما عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ويلكم او ويلكم قال سبب الحاج شكك
هو اي سببه واذا بن محمد هل تامل صلى الله عليه وسلم ويلكم
اي سببه واقد بن محمد هل قال صلى الله عليه وسلم ويلكم او ويلكم
لان جمعا بعدك كما ان الرب يعصم رقاب بعض لان افعال
تسبها افعال الكفار في ضرب رقاب المسلمين مستحلبين وقال القسري
بالجيم الساكنة في شبل بعض الجملة عن حنيفة بن الجراح بالسند الذي
ويحكى بالحاو لم ينك وقال عمر بن محمد بن بعض القتيبي اخو واقد
المذكور كما وصلته في اواخر المغازي من طريق ابي وهيب عن عمر
بن ابيهم محمد بن زبدي بن عبد الله بن عمر عن حنيفة بن عمر
ويلكم او ويلكم كقول اخيه واقد قال في الفتح قد علمت ان
الك في فيه من محمد بن زبدي او من فوقه والله اعلم وبه قال
حدثنا عمرو بن عاصم بنع العين وسكون الهم القتيبي
الكشيحي قال حدثنا همام بن يحيى العودي عن قتادة بن
دعامة عن اسود بن اسعنة ان رطله من اهل البادية
قال في المعتمدة لم اعرف اسما لكن في الدارقطني ما يدل على انه
ذو الخويصر البياض وهو الذي بال في المسجد ابي النبي صلى الله

عليه

عليه وسلم قال يا رسول الله من الساعة فاعبدهم فاعبدهم اني
حاضر الساعة في ظني متعلق له وينصبه على الحال من الصفة
المتأني في مائة اذ هو على هذه القعدة يخرج عن الساعة في حق
ظني مستقر ولما كان سؤال الرجل يحتمل ان يكون علي وجه
النعنت وان يكون علي وجه الحق من الحق فامتنع النبي
صلى الله عليه وسلم حيث قال له ويلكم وما اعدت لها قال ما
اعدت لها زاد مسلم من طريق معمر بن الزهري عن اسن من
كبير عمل احمد عليه نقى الا ابي احب الله ورواه قال
صلى الله عليه وسلم له انك مع من احببت لما امتحنه وظهر
في جوابه ايمانه الحقه عن ذكر وليس المراد بالعبدة السائق
فانه يقتضي السائوي في الدرجة بين الفاضل والمفضول
وذلك لا يجوز بل المراد كونهم في الجنة حيث يمان كل واحد منهم
من روية الاخر وان بعد الثمان لان الحجاب اذا زال شاهد
بعضهم بعضا واذا زادوا الروية والتبلي قد رواه علي ذلك
قال النبي فقلس لوك بن ذريح الكشيحي قبالا ويحكى ذلك
مكون من احبنا قال صلى الله عليه وسلم نعم ففرضنا
بذلك ان يصفى فرحاسد بك او حقا لهم ذلك فمر غلامه
للمعوية بن اسعنة الثقفي واسم الغلام محمد كما في علم ويقل
ساعة كما عند الباوردي في الصحابة ويحدث من مائة بعد
السنة وفي مسلم انه غلام من ازد نسوة قال في الفتح في حتم
النعقد او اسم الغلام سعد وندعي محمد او بالقس ودون
من اذ نسوة فاحتمل ان يكون جالوا الا يضار قال اسن
وكان الغلام من اقراني مثلي في السن فقال صلى الله عليه
وسلم ان اخر هفوا الغلام بان لم يمت في صوم فلما يدركه
الامر من نصب يدركه بلن ولا بن ذريح العمري والمحملي فلم
يدركه بالظن بله واستد الا دراك للهوم اشادة الى ان الهم
كالقاصد للشخص حتى يقهر الساعة اي ساعة الحاضر بن
عنده صلى الله عليه وسلم قال الد اودي لانهم كانوا اعرابا
فلو قال لهم يهوي لا ادرى لارتابوا فكلهم بالمعاريض وفي مسلم
عما عاينته كان الاعراب اذ قدموا علي النبي صلى الله عليه وسلم
سألوا عن الساعة متى الساعة فينظره الى احد من اسنان منهم

سنا فنقول ان بعض هذا احاديث يتركه الهمم قامت عليكم ساعته
وهذه الرواية كما قال القاضي عياض رواية واضحة تفسرها
كلما ورد في الالفاظ المشككة في غيرها او المراد الما لفي في غيرها
الحدود لا انها تقوم عند بلوغ المذكور الهمم وفي رواية
البا وروي المذكور بدل قوله حين تقوم الساعة لا يعني
عني نظري وفي هذا كما في النسخ بتفصيح المراد واخصر في هذا
الحديث **سعيد بن الجراح عن قتادة بن دعامة قال سمعت انسكا**
عن النبي صلى الله عليه وسلم رواه محمد بن جعفر عن جعفر
ولم يسق لفظه بل احاله به علي رواية مسلم بن ابي الجعد عن انس
وساخرها احمد في مسنده عن محمد بن جعفر بلفظ جابر الخرافي الي
النبي صلى الله عليه وسلم وقال مثق الساعه قال ما اعدت لها
قال تحت الله ورسوله قال انت مع من اجبت ولم يقل ما زاده همام
فقلنا ونحن كذلك قال نعم فزنا لو منده فزنا جسد يماره عليه
الي اخره بل اختصر كما قال المؤلف ومطابقا لبق الاحاديث للترجمة
ظاهرة وفيها ما اختلفت الرواة في لفظه هل كل اوريد وفضل
ما حذر منه باحد هما ومجموعهما يدل على ان كل مرجع معروف
ان كان المراد الذم او غيره من السياك كان في لفظه الختم الي
وليس عليه علي العذاب بظاهر والماصل ان الاصل في كل منهما ما ذكر
وقد يستعمل احداهما موضع الاخر **سنان بن عليمه حيا الله**
ولا يذره الحب في الله عز وجل تعال ان كنتم تكون الله
فانسوفت بحبكم الله محبة العبد لله اثاره طاعته علي غير
ذلك وحببة الله للعبد ان يرضى عنه وعمله علي فعله وعن
الحق فيما خرج من ابي حاتم قال كان قوم يزعمون انهم يكون
الله فاراد الله بحبل لم يقصد ليعا من عمل فانزل هذه الآية
فمن ادعي محبة تعال وخالق سنة رسوله فهو كاذب وكتاب الله
بذنه وقيل محبة الله معرفته وودام خشيته وودام استقال
القلب به وتذكره وودام الاستجابة وصل هي اتباع النبي صلى
الله عليه وسلم في اقواله وافعاله واحواله الا ما خص به وقال
في الكواكب عمل ان يراد بالترجمة محبة الله للعبد فهو الحب
او محبة الله فهو الحب او محبة الله فهو المحبوب او المحبة بين
العباد في ذان الله بحيث لا يسويها شي من الرضا والادب

لشرايم

مساعد

مساعد للاولاد واتباع الرسول علمه له وفي لايها مسنة
للا تبايع وللمثانية لايها سبه ويري قال **حدثنا ابن جابر**
بكر الموحدة وسكون النجاشي لمكري الغزي قال **حدثنا محمد**
ابن جعفر عنده عن جعفر بن الجراح عن سليمان بن مهران الاعشى
عن ابي وايل شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه
او هو عبد الله بن موسى اليماني عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال **المرء مع من احب** يعني المحبة عين نية من غير زيادة
عمل لان محبة لهم لطاعتهم والمحبة من افعال القلوب فانها
على معتقده لان النية الاصل والعمل تابع لها وليس من ان
المحبة الاستباق في الدرجات والحديث اخره في الاذن ويري قال
حدثنا قيس بن ابي سعيد قال حدثنا جابر بن بفتح الجيم ابن
عبد الجواد عن الاعشى سليمان بن مهران عن ابي وايل شقيق
ابن قال قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه جازل
الي رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل هو ابو ذر زاده
احمد بن حنبله او اليماني كما قال في المقدمة **تقال يا رسول الله**
لبي تقول رجل ارجل ارجل ارجل ارجل ارجل ارجل ارجل ارجل
تقال **يا رسول الله صلى الله عليه وسلم** الرجل ارجل ارجل ارجل ارجل
واحب في المحبة مع ربح الحب حيا يحصل المروية والنا هدية
ولكن في حبه **قال علي بن ابي طالب** من عبد الله المحبة جوارح
حان في البصر فيما وصله الوفاء في كتاب المحبة ونا بعد ايضا
سلمان بن ابي قتادة يفتح القان وسكون القان وصلة
سلم وكذا تابع ابو عوانة الوضاح فيما وصله ابو عوانة
لمعروف في صحاحه فيما رواه الثلثة عن الاعشى سليمان بن مهران
عن ابي وايل شقيق عن عبد الله بن مسعود كل من احب في كتاب
المحبة ولا يرضى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال **حدثنا ابو**
نصير الفضل بن دكين قال حدثنا شقيق بن الجراح عن الاعشى
سلمان بن ابي وايل عن ابي وايل عن ابي وايل عن ابي وايل
الله بن مسعود رضي الله عنه لدا صرح به الوفاء
عبد الله هو اليماني قال في خج الباري وهذا الوفاء
سند ان عبد الله حيث لم ينسبه فانما لده في هذه الحديث
اليوم ووان من نسيه لمن ابن مسعود ككثرة جبي ذلك علي

2

هذه الصورة في رواية ابي وايل ولكن هنا خرج عن القاعدة
 وبيان رواية من صرح بانه ابو موسى الاسدي ان المراد لعبد الله
 عبد الله بن موسى وهو ابو موسى ولم ار من صرح في روايته عن الامام
 با نبعيد الله في مسعود الا ما وقع في رواية جرد بن عبد الحميد
 يعني النابتة في هذا الباب عند البخاري عن ثبته عنه **قال ابي**
ابو موسى قتل النبي صلى الله عليه وآله و**بما روى الله الرجل عيب**
القوم لما نحتي لعمري ان بعد التمسك لثبته وهي المبلغ من لم كان
 النبي لم يبلغ اليه **قال في الحال كقول** **هـ هـ هـ**
هـ فان كنت ما كولا فكن خيرا كل والافاد كني ولما امرق **هـ هـ**
 فلو خذ منه هنا ان الحكم ثابت ولو بعد الحاق وقال في الكواكب في
 كتابه لما اشار به بوقوع الخوف يعني هو قاصد لذلك ساع في
 تحصل تلك المرتبة له وعند مسلم ولما نحت لعمري وفي حديث
 صفوان بن عسال عند ابن نعيم ولم يعل بمثل عملهم **قال صلى الله عليه**
وسلم المرمع من احب اذ قل امر **ما تروي** قال في الفتح جمع الترمع
 الحافظ طرق هذه الحديث في كتابه المحبتي مع المحبوبين وبلغ عند
 الصحابة فيه نحو المشرك وفي رواية الكلب وبنيد اللسان ببيان
 المرمع من احب وفي بعض النسخ حديث اشئ انت مع من
 احبنت **قال ابن تالغ** سفي الثوري **ابو معاوية** محمد بن حازم
 بالخوارزمي المعتمدين **محمد بن عبيد** نعم العيني في ترمع لعمري
 الا عني فيما وصله مسلم وبه قال **حدثنا عبد الله** بن عبد الله
 بن عثمان المرزبي قال **اخبرنا ابي عثمان بن جبلة** عن **سفيان** بن الخياط
عن عمه وان مرة **نصم** الميم وشديد الوان المتروكة وفتح عني عمرو بن
 سالم بن ابي الجعيد بن الجهم وسكون العيني المهمة بعد هاد المهمة
 واسم رافع الكوفي عن **اسم بن مالك** رضي الله عنه ان رطلا
سال النبي صلى الله عليه وسلم مني **الائمة** قائمة **يارسول الله** فقال
 في الفتح الرجل هوذة والحق نصم الميم الذي بالحق المسجد وحدثني
 في ذلك خرج عند المار فطحي ووزعم انه الواسطي او الواسطي وقد
 وقع فانها لاند اشتركا في معنى الجواب وهو ان المرمع من احب
 فقد اختلفوا في المعنى وان كل من ابي سفيان وبن ذريح انما سأل عن
 الرجل عيب القوم ولم يلحق بهم وهذه **سال النبي صلى الله عليه وسلم**
الله عليه وسلم ما اعدت لها **قال في شرح** الحكمة **سلك مع السائل**

مرقع الاسلوب

طابق الاسلوب الحكيم لغيره من وقت الساعه وانا من ساها
 فقل في فمنا من ذكرها وانما لهم ان نهم باهتيا ونعتني
 بما نفعك عند ارساها من العقاب المحمدي والاعمال الصالحة
 المحمدي فاجاب حيث قال **ما اعدت لها من كتب صلوة**
بالعلم والاصوة لابي ذريح المحمدي والمسلم له وصيام **ولكن احب**
الله ورسوله قال انت مع من احببتني ملحتهم وداخل
 في زميرهم و زاد ابو نعيم الاصبهاني من طريقه لم ين ابي الصبا
 عن ثابت عن ابي سفيان **قال ما احسبت** **باب** **بيان قول**
الرجل للرجل احسا يكون الخا المجهول وفتح الين المهمة بعد
 هجر ساكنة زحوا بعد ان قال او فعل ما لا ينبغي له **قال سخط**
الله تعالى ابي استت سكوت ذل وهو ان **وبه قال** **حدثنا ابو الوليد**
هاتم بن عبد الملك الطيالسي قال **حدثنا مسلم بن زهير** ففتح
 الين المهمة وسكون اللهم وزرير ففتح الزاي وكسر الراءند ها
 حسة ساكنة في اخرى القطاردي **قال سمعت ابا رجاء** بالجمع
 عن ابن بن علي ان بكر اللبم وسكون اللهم وبها المهمة القطاردي
 مشهور بكسبه **قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول قال**
رسول الله صلى الله عليه وسلم لان صياكوه **بذريح المحمدي** والحق
 لابن صياد وبالحسن المشددة **قد خبات لك حسيبا** وله في
 ذريحنا اي اضربت لك في صيدري وكان صلى الله عليه وسلم قد اضمر
 في صيدري السر لوم تاتي السابدي خان مبان كما هو عند العام
احمد بن اصفو قال في صياد هو **الدمع** اراد ان يقول الخفاف
 فلم يسطع ان يسمها على عادة الكهان من اختطاف بعض اللغات من
 اولياهم **الحين قال صلى الله عليه وسلم** له **احسا** وهي كلمة نرجس
 بها الخلق ولطرد اي است صاعرا مطرودا والمه **بشعر** اذراد
وبه قال **حدثنا ابو الهيثم** الحكيم بن نافع قال **اخبرنا** **سفيان**
هو بن ابي حنيفة عن **الزهري** محمد بن مسلم **قال اخبرنا** **ابو فراد**
سالم بن عبد الله ان **اباه عبد الله بن محمد** رضي الله
 عنها **اخبرنا** ان **اباه محمد بن الخطاب** اطلق **رسول الله صلى الله**
عليه وسلم في رهط دون العشرة **من اصحابه** رضي الله عنهم
فقبل بكر القاف وفتح الموحدة **جماعة** ابن صياد لما ذكر ان عن
مسوحته والآخر **يا تبتغا** سفق النبي صلى الله عليه وسلم

22

منه في ايامه الاطيم فيجرب ويصنع من الشعر
وكما صحت مني بجارية وكلمت مني
سوطي في الحام والاعوم في قاصره

عن النبي

ان يكون هو الدجال حتى وجدوه بلعب مع الظالمين في ايام
الهمزة وسكون الظالمية حصن بيني مغالبة يفتح الميم والسين
المعجمة ويعد الاثني لام مفتوحة محقة قبيله من الانصاف
وقد قارب بن صياد يومئذ الحلم فلم يتصراي بن صياد
حتى ضرب رسول الله صلي الله عليه وسلم ظهره بيده
ثم قال له اتشهد اني رسول الله ونظر اليه ابن صياد
فقال اتشهد انك رسول الامميين العرب ثم قال في صياد
لرسول الله صلي الله عليه وسلم اتشهد اني رسول الله من ضمه
بالضاد المعجمة المشددة وقد فعله النبي صلي الله عليه وسلم
حتى وقع فتكر لقال رض السخري في رضى ومن ضوض وقال
الظالم الصوان بالضاد المعجمة اي في ضم عليه بوجه ضم
لضمه الي بعض ثم قال صلي الله عليه وسلم امتت با الله ورسوله
ثم قال لان صياد لم يظهر كذبه المناق له عواه الرساله ما ذا
تركي قال النبي صادق وكاذب قال رسول الله صلي الله عليه
وسلم خلط عليك الامر بضم الحاء المعجمة وشده به الكاف لضم
المكسورة اي خلط عليك سلطانك ما يليك الكاف قال رسول
الله صلي الله عليه وسلم اي حبان اي ضمته لك حبا شيئا
في صدرتي ولاي ذر حبا تكون الموحدة واسقاط القسمة
وعند المبراق في الاوسط ان صلي الله عليه وسلم كان حبان له
سورة المدخنة وكان اطلق السورة وارا دمعها قال ابن
صياد هو الهمز وتطبق بعض الكلمة قاله صلي الله عليه وسلم
احبايهم وصل فان يقول وقد تركه بالقومية في فقد
منصوب به اي لا تجاور وقد رثا لك من الكهان ان لا يخطو
من القائل شيئا كلمة واحدة من جملة كبر او بالحمية فرقع
اي لا يبلغ قدرك ان تطالع بالغيب من قبل الذي المخصوص هو
بالايشيا ولا من قبلي الا هامر وانما قال بن صياد هو الذي
عما القاه الشيطان اما لان النبي صلي الله عليه وسلم تكلم بذلك
بنه وبين نفسه فسمعه الشيطان او حدث به بعض اصحابه
قال عمر رضي الله عنه يا رسول الله لتاذن لي فيه اضرب
عنقه بالحر في اضرب مصححا عليه في الفتح كما صلاه جواب
الطلب قال رسول الله صلي الله عليه وسلم ان يكن هو الدجال

وله بي ذر



ولا يبي ذر عن النبي ان يكنه او يصل الضمير وعلي رواية الفضل
منه للتاكيد للضمير استن و كان قامة او وضع هو موضع اياه
اي ان كان اياه لا تسلط عليه لان الذي يقبله هو عين صلي الله
الله وتسلمه عليه وان لم يكن هو لفصل الضمير ووصله كما مر
فلا حرج لك في قتله ولم ياذن في قتله مع ادعائه النبوة لانه
كان غير بالغ اوله انه كان في ايام من ادعاه اليهود او كان رجوا
اسلمه قال سالم هو بن عبد الله بن عمرو بالاسناد المتفق
فسمعت عبد الله بن عمر يقول انطلق بعد ذلك رسول الله
صلي الله عليه وسلم اي بعد ان طلع هو وعمر قري رهط واي ابن
كعب الانصاري سقط الانصاري له في رجال كونهما نوما
لقد ان الخيل التي فيها بن صياد حيا اذا رسول الله صلي الله
عليه وسلم لفت بكسر الفاء جعل رسول الله صلي الله عليه وسلم
يتبع في نفسه جذوع الخيل بالذال المعجمة حتى لا يراه وهو
والحال انه خيل يفتح القسمة وسكون الحاء المعجمة وكسر الفوق
لعددها لم يستعمل ان يسمع من ابن صياد شيئا من كل هذا الذي
يقول في خلوة قبل ان يراه ابن صياد يعلم هو واصحابه اهو كما
ابن صياد واي صياد منضوخ على خراش في قطع له كسالم حمل
فيها في القطعة رمومة بران مهملتي ومين صوت خي او
من ممة بران مجتمعي ومين انصا ومقناها واحدا وصوت
نديرة العلوخ في حنا شيئا وخلقها من عوا استعمال لسان وله
ضمهم بعضا عن بعض واللك من الراوي فوات ام ان صياد البلي
صلي الله عليه وسلم وهو يبي جذوع الخيل فضالت لان صياد
اي صاف وهو اسم هذا عهد صلي الله عليه وسلم فمنا عا كان
فيه وسكت ابن صياد قال رسول الله صلي الله عليه وسلم لو تركته
امه اي حيث ان لا يعلم بيني لكم باخذه في كالمه ما هوون عليكم
شانه اوبين ما في نفسه قال سالم بالسنن المذكور اوله قال عبد الله
ابن عمر قام رسول الله صلي الله عليه وسلم في الناس خطيبا فالتى
على الله عا هو اهله ثم ذكر الدجال فقال ان ابنه ركوه وما
من بني الاوقد انذر قومه ولا يبي ذر انه له قومه ما ثبات الضمير
لعدا انذره نوح قومه حص بعد التعميم لان نوحا ابو البشر
الثاني وذرته هم الباقون في الدنيا ولما في بالحمية بعد النبوة

تارة من رواية العيون في خبره في ذر

في حاشيته

وسقطت الواو لابي ذر وللشمس ولكن عذبت المحنة ما قول
 لكم فيه قولاهم يقوله نبي لقومه نقلمون بالخير الصدق
 انه امر عن النبي وان الله لسى باعور واختلف الخبر
 في امره صناد تعد كبره فروي انه تاب من ذلك القول او ما
 تاكده وآتم لما ارادوا الصلوة عليه كقواعن وجهه حتى
 تراه الناس وقيل لهم اسئدوا وكان بن عمر وجا ويعلقان ان ابن
 صياده والله حال الاكاذب فيه فقل كما يروى انه اسلم فقل
 انه دخل مكة وكان بالمدنية فقال وانه دخل مكة وقيل ان
 داود بن سواد صحح عن جابر قال فقد نا ابن صياد يوم الحرة
 وهذا ينظر رواه غيره روي انه ما بالمدنية وصار عليه قاله
 الخطابي قال ابو عبد الله المولف حسات الكلب بعد
 لتسد يد العين المهمة خاسين اي بعد من نضم الميم وكون
 الموحدة وفتح العين قال عبيد بن وهب نا في رواية الميم
 والكسبي بان **قوله الرجل لاخر مرجبا** فتح الميم
 والحق المهملة بينهما واو لابي ذر عن الميم بان قول النبي
 صلى الله عليه وسلم مرجبا **قالت عاتبة** رضي الله عنها **قالت**
النبي صلى الله عليه وسلم لما طمعت عليها **المرجبا** بالمدنية
 اي لاقت رجبا وسعة وهذا طريق من حديث وصلته في قوله
 النبوة **وقالت ام هانئ** فاخته بنت ابي طالب فاستق
 موضوله في بان ماها في رجحوا **حت الى النبي صلى الله عليه**
وسلم سقط لفظ الى لابي ذر فقال **مرجبا** **بام هانئ** بالوجه
 قبل الهمزة ولابن ذر عن السخري **بان هانئ** منادى مضاف
 وبنه قال **حدثنا عثمان بن ميسرة** **قصد المحنة** قال **حدثنا عبد**
الوارث بن سعيد **الكنعني** قال **حدثنا الواليج بن زيد بن حميد**
الضبي البصري عن **ابن جهم** **بالجيم** **والرايض بن عمران الضبي**
المصري عن **ابن عيسى رضي الله عنهما** **انه قال** لما قدم **وقد عهد**
القتس **ابن ابي ذر** **دعي** وهو ابو قيسلة كانوا ينزلون الجوز
على النبي صلى الله عليه وسلم **وقال** **ابو ربيعة** **عشر رجلا** قال **ابن**
مرجبا **تا لوقد الذي جاوا** **احال** **كولهم** **عشر** **اي اعتر** **اذ لا**
ومرجبا **لنصب** **على** **المصدر** **بفتح** **مفعول** **اي صناد** **قوار** **رجبا**
بالضم **اي سعة** **ولانه** **يجمع** **تادم** **على** **غير قياس** **او انه** **ما** **الفرق** **في** **تادم**

ترجمه ابن ابي عمير اي ابو بصير له ابراهيم
 قبيصة هو كما ذكره

تجمع

فجعله الله كرم على القياس فقا لوان رسول الله اناهي من ربيعة
 ابن نزار بن معد بن عدنان وبنينا وبنك مفرق في الامم
 هذا الجمع كفا صفر وانا لا نفضل اليك الا في الشهر الحرم حرمة
 القتال فيه عندكم فزنا بامر فصل بالصاد المهملة لفضل ابن
 الحق والباطل يدخل بك بسبب المحنة اذ اقبله الله برحمته وندعو
 له من نبي الميم اي الذي استوروا فانا اني خلفنا من قومك
 فقال صلى الله عليه وسلم الذي امر به الربيع والذي انما علمه
 اربع اقموا الصلوة واتقوا الزكاة الميز وضاين وصوم رمضان
 ولا يذروا صوم رمضان واعطوا الزكاة بطبع من ما عنيتهم
 لانه كانوا اصحاب غنم ولا يشربوا اما استد في العباد القبطان والحنثم
 الحرار الحضر والقياس ما يعرف في اصل النحلة تنوي فيه واكثر لفظ
 ما زنت لانه يسرع اليها الاسكار ضربا شرب منها من لا يشرب ذلك ثم
 شربت الرخصة في الانساذ في كل وعامع النبي عما شرب كل سكر والحديث
 سق في الايمان في ما اذ الحنث من الايمان **بان** ما يدعي الناس
بانهم اي دعا الناصبي الناس باسمه اباهم يوم القيمة فما مصدره
 وان مصدره مضاف الي مفعوله والفاعل محذوف وفيه قال **حدثنا**
عبد الله بن مسعود قال **حدثنا يحيى بن سعد** **القطان** **عن**
عبد بن الله **بضم** **العين** **الهمزي** **عن** **نافع** **مولى** **بن** **عمر** **بن** **عمر** **رضي**
الله عنهما **عن** **النبي صلى الله عليه وسلم** **انه قال** **ان** **الغادر** **والنافس**
للمهدة **الغادر** **الواقي** **بانه** **وعند** **بفتح** **العين** **المجربة** **وسكون** **الدال** **المهملة**
وسب **لفظ** **الواقي** **ذو** **رفع** **بضم** **اوله** **والابن** **ذو** **عن** **الكسبي** **في** **نصب**
له **لوا** **علم** **يوم** **القيامة** **ليروي** **به** **يقال** **هذه** **عند** **فله** **ن**
ابن **فوك** **كاسمه** **واسم** **اليه** **لان** **اشد** **في** **المعروف** **والبلخ** **في** **اليماني**
وقد **رد** **لمن** **قال** **انه** **لا** **يدعي** **الناس** **يوم** **القيمة** **الا** **بامهالهم** **سنة**
على **انهم** **قاله** **الخطابي** **بضم** **روي** **ذلك** **في** **حديث** **ابن** **عيسى** **عند**
الطبراني **لكن** **سجد** **ضعف** **حد** **او** **الحد** **افترجه** **مسل** **في** **المعروف**
وبه **قال** **حدثنا** **عبد** **الله** **بن** **مسلم** **ابن** **قعب** **ابو** **عبد** **الرحمن**
الحارثي **احد** **الاعلم** **م** **عن** **ملك** **صوف** **ابن** **اسحق** **الاصمعي** **امام** **دار**
البحر **عن** **عبد** **الله** **بن** **دينا** **المدني** **مولى** **بن** **عمر** **بن** **عمر** **رضي** **الله**
عنهما **ان** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **قال** **ان** **الغادر** **ينصب**
له **لوا** **يوم** **القيامة** **فيقال** **هذه** **عند** **فله** **ن**

قال في لجة النقيب العذر على عمومه في الجليل والجمهورية
ان لصاحب كل ذنب من الذنوب التي يريد اظهارها على ستم
لعرفها صاحبها وتوبده قوله تعالى توفا المحرمون بما هم
وكانوا الحديث ان لكل عدو لو اقام هذا الحق للشيخ الواحد
عدة الوية بعد دغراته والحكمة في نصب اللوا المعقوبة تقع
غالبها بظنه الذي فاما كان القدر من الامور الخفية نامب
ان يكون عقوبة الشهرة ونصب اللوا الشهرا لا شاعبه
المعروف انتهى وقال غيره وفيه العلي نفلوا هم الامور قال في فتح
الباري وهو يقتضي حمل الابعالي من كان يسيب الله في الدنيا
لا علم هو في نفس الامور وهو المعتمد هذا **باب**
بالتقوى لا يعمل احدكم خبيث لغني بفتح الحاء الموحدة وضمة
وواو مملئة وبه قال حدثنا محمد بن يوسف البلندي قال حدثنا
سفيان بن عيينة عن هشام بن عمار عن ابيه عروة بن الزبير عن
عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
لا تقولن احدكم خبيث لغني ولكن ليقبل لغنتا **باب**
الام والاسم المبهمة بينهما فان مكسورة وهي معاني خبيث
لكنه صلى الله عليه وسلم كره لفظ الخبيث واخترنا لفظ السالم
من الساعية وقد كان صلى الله عليه وسلم يجبه الاسم الحسن ويقال
به ويكره الاسم الفجيع ويغيره قال في المصباح ان صاحب
فصح في قولهم انه يجوز في كل لفظين مترادفين ان يوضع احدهما
مكان الاخر والحديث اخرجه مسلم في الاذن والساق في اليوم
والليلة وبه قال حدثنا عبد الله بن هرون عن عبد الله بن عثمان
ابن جيلة المزني اخبرنا عبد الله بن المبارك المزني عن
يونس بن يزيد الذي عن الزهري محمد بن مسلم بن سهاب
عن ابن امامة اسد بن سهل عن ابيه سهل بن حنيف اللفظ
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يقولن احدكم خبيث
نفسى ولكن ليقبل لغنتا نفسي وعند ابن داود من طريق
حماد بن مسلمة عن هشام بن لفظ جائت بحميم وحين صححه به
خبيث ومعناها غنتا نفسي معناه في مسئلة وهو يرجع الى
معنى خبيث وهذا الذي يجوز على الاذن لا على اللساني وقد
الامر يقول لغنتا غير ما يودي معناه كني ولكن ترك الاذن

بلغ صاحب

تابع

في القاف
في القاف
في القاف

تابع اي تابع بنو سب بن زيد عصيل بضم العين وفتح القاف
بالسند المذكور في المتن وصلها الطبراني في طريقه تابع بن زيد بن عصيل
بضم العين وفتح القاف بالسند المذكور في المتن وهذه المتابعة
سما وطفة لابي ذر والحديث اخرجه مسلم في الاذن ايضا وكذا الوداود
واخرجه الساق في اليوم والليلة هذا **باب** بالتقوى
لا سبوا الدهر رواه جمل بهذا اللفظ وزاد فان الله هو الدهر
وبه قال حدثنا يحيى بن بكير المخرومي عن ابيه المصعب بن
ابيه عبد الله ونسبه لحدك لشهرته به قال حدثنا النبي ابن
سعد الامام عن يونس بن يزيد الايلي عن ابن سهاب محمد بن مسلم
الزهري انه قال اخبرني بالافراد ابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف
قال قال ابو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال الله تعالى سب بنو ادم المصعب النمار والليل
بان تقوى اخويا نوسى الدهر او يا حبيبة الدهر لا انتم كانوا تزعمون
ان مرور الايام والليالي هو الموت في هلكه الاضيق وتكرونا
طالك الموت وقضه الارواح يا سر الله وضيغون كل حادثة تهدت
الي الدهر والزمان واستارهم ناطقة بشكوي الزمان وهذا
مدح المصيبة من الكفار المنكروا للصلح المعتقد وان في
كل يوم من السنة تعود كل شيء الى ملكان عليه وتزعمون ان هذا
قد تكرر مرات لا تساهي فكابروا العقول وكذبوا المقول ووافعهم
شركوا العرب واليه ذهب افروك ولكنهم معترفون بوجود الصنا
الا اله المفضل وعزولكنهم يترهبون ان تسب اليه ايماره
ولضيفونها الي الدهر فكانوا لذلك يسبون الدهر وفي تفسير
سورة الحائية قال الله تعالى لو ذبني ابن ادم بسب الدهر وانا الدهر
اي خالقي او امد يولده مور او مقلب الدهر ولذا كان عقبه يقول
بيدي الليل والنهار وعند احمد بن حنبل في مسنده صححه عن ابي
هريرة لا سبوا الدهر فان الله قال انا الدهر الايام والليالي
اجدها وابليها واتي بملوك بعد ملوك فاذا سب بن ادم الدهر
انه فاعل هذه الامور عاد السب الى الله لانه هو الفاعل والدهر
انما ظرف لمواقع هذه الامور فالصحيح انما صرف الدهر في اختصار
اللفظ وايضا عان في المعنى والمطابقة بين الحديث والترجمة في قوله
سب بن ادم الدهر ان المعنى في الحقيقة يرجع الى استبوا الدهر

نخ

وصرح بذلك في مسلم والحدِيث اخرج مسلم وبنه قال حدثنا ولا يذ
 حدثني بالافراد **عنه** بن الوليد بالتحسية والسبب المعجزة الرقاه
 المصري قال **حدثنا عبد الاعلى** بن عبد الاعلى قال **حدثنا** ولا يذ
 اجزنا **مع** هون راعد عن الزهري **محمد بن مسلم** عن **ابن سلمة** ابن عبد
 الرحمن بن عوف عن **ابن هريز** رضي الله عنه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال **لا تستمنوا العنب الكرم** نفع الكافر وسكون ال
 لانه يتخذ منه الخمر فكونه تمنها به لانه فيه قتر بل كما لو اوه
 بوه هو من كرم شارها **ولا تقولوا حبيبه الدهر** بالخاء المعجمة
 والموحدة الفتوح حبان بينهما تحسية ساكنة تضرب على الفتح
 كان فقد الدهر لما صيد عنه مما كرهه فندبه منجما عليه او هو
 متوجها منه او هو دعاء عليه بالحبيبه وعند مسلم من طريق
 العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن **ابن هريز** واد فقرة واهره
 والحبيبه الخمران والخمران وقد خاب حبيب وهو خمر اضافة
 المصيبة الى الفاعل **فان الله هو الدهر** اي الفاعل ما يحدث فيه
 قال في لجة النجوم لا يخفى ان من سب الصنعة فقد سب صاحبها
 فمن سب الليل والهار اقدم علي من عظيم بغير معني ومن سب
 ما يقع فيها من الحوادث وذلك اغلب ما يقع من الناس **وهو الذي**
يعطيه سباق الحديث حيث لم يعمد **التأنيذ** فكانه قال **لا تبت بها**
في ذلك فلا شيء في ذلك انتهى وقال جماعة من المحققين من سب
 سب من الافعال الى الدهر حقيقة كقولهم **فرجك** هذا اللفظ على سب
 غير معتقد لذلك فليس يكافئ لكن ليس له ذلك لتسميه بأهل
 الكفر في الاطلاق وقال القاضي عما صدر عن بعض من لا يحقق عند
 ان الدهر من اسم الله وهو غلط فان الدهر مدة زمان الدنيا
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم في حديث البياض عن **ابن هريز**
انما الكرم قلب المؤمن يقال رجل كرم وامراه كرم ورجلان كرم ونسوة
 كرم له نفع الراوا سا بها معني كرم وصف بالمصدر كعد
 وصنف وليس الخمر في قوله **انما الكرم على ظاهره** وانما المعني ان الاض
 بهم الام قلب المؤمن ولم يرد ان غيره لا سمي كرم **وقد قال النبي**
صلى الله عليه وسلم **انما المفلح الذي يقاس يوم القيامة** رواه
 الترمذي لكن بلفظ **الله** ورواه المفلح قالوا **المفلح** فبينا يا رسول
 الله من لادهم له ولا متاع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **المفلح**

قوله صلى الله عليه وسلم انما الكرم قلب المؤمن
 يعطيه سباق الحديث حيث لم يعمد التأنيذ فكانه قال لا تبت بها
 في ذلك

من اماني

من اماني من ياتي يوم القيمة لصلاة وصيام وزكاة وياتي قد
 شتم هذا او شتمك دم هذا او ضرب هذا فيقتصن هذا من
 حسنة وهذا من حسنة فان فثبت حسنة اخذ من خطاياهم
 فطرح عليهم ثم طرح في النار وليس المراد من يقاس في الدنيا لا يسمي
 مفلحا وذلك لقوله صلى الله عليه وسلم في حديث **ابن هريز** ان
انما الصرة التي عليك نفع عند الغضب وكقولهم **لا ملك**
لضم الميم وسكون اللهم **اللا اله الا الله** ولا يصح في المنى والاف الاثبات
 فتمتصا الحصر ولا يذ عن الكسبي لا ملك الا الله نفع تقاي
 نفع الميم وكسر اللهم **من صنع بانها الملك** لضم الميم وهو عبارة
 عن القطع الملك عنده اي لا ملك بعده فملك الحق الخلق
 بناء تقاي وقد يطبق على غيره مما اذا قال **تم ذكر الملوك الصبا**
وقال **حدثنا** **سفيان** **ابن عيينة** عن **الزهري** **محمد بن مسلم** عن
عبد المصيب عن **ابن هريز** رضي الله عنه انه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **وتقولون الواو عا لفة على**
مخروف اي لا تقولون الكرم قلب المؤمن وتقولون الكرم رشي
العنب فالكرم مبتدأ مخذوف والخبر ويجوز ان يكون خبرا اي لتقولون
تسم العنب الكرم **انما الكرم قلب المؤمن** لما فيه من نور الاعيان
 وتقوي الاسكرو ليس المراد حقيقة النبي عن تسمية العنب
 كرم بل المراد بيان المحقق له الاسم المستفاد من الكرم وفي خبر
 سمع عند البزار والطبراني من قولهم ان اسم الرجل المؤمن في
 الكتب الكرم من اجل ما كرمه الله على الخلق وانك تسمون
 الخابط من العنب الكرم الحديث وقال ابن الاثير في التمهيد
 العنب كرم الون الخمر المتخذ منه عك على السجاء وياسر كما روى
 الاخلع حتى قال **شاعره** والخمر مستعارة المعني من الكرم
 فلهذا ابي عن تسمية العنب **بالكرم** حتى لا يسمي اصل الخمر باسم
 ما خوذ من الكرم وجعل المؤمن الذي يمشى بها ويرى الكرم في ثوبها
 احق الاسم الحسن والحديث اخرج مسلم في الادب **الصا باب**
قول الرجل لعنه **فذل** **تبلغ** **الفار** **والفصر** **اي** **واي** **فيه** **اي** **في**
هذه **القول** **ما رواه** **الزيبي** **عن** **العولم** **عن** **النبي** **صلى** **الله** **عليه**
وسلم **الابن** **موصول** **في** **مناقبه** **بلغت** **انا** **وعمر** **ابا** **الج**

2

من اماني

من اماني

تسمى فدا كرم الفدا اذا كرم اوله يمد ويقصر
 واذا اتمى فهو مقصر يقال تم فدا كرم
 صحاح 2

سلمة يوم الاحد في السنة الحديث وفيه قول النبي صلى الله عليه وسلم
 جمع لي النبي صلى الله عليه وسلم اليه فقلت ان ابني واي
 اي تعدي بها وسقط قوله عن النبي صلى الله عليه وسلم
 لقول النبي صلى الله عليه وسلم قال حديثا مسددا بضم الميم وفتح الهمزة
 ان مرهه قال حديثا يحيى بن عبد القطان عن سفيان
 الثوري ان قال حديثا بالافزاد حديثا عن ابي عبد الله
 يكون المعنى ان عبد الرحمن بن عوف عن عبد الله بن سواد
 ما شئ المعجزة وتشد يد الدال الاو طير المهملة بن الهاد الليثي
 الحديث عن علي رضي الله عنه انه قال سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول في بضم التحتية وفتح الفاء
 وكسر الدال المهملة المتددة ولا يبي ذرع عن النبي صلى الله عليه وسلم
 بفتح اوله وسكون الفاء احد اعترعه هو من اي وقاص
 رضي الله عنه سمعته يقول له امر قريشا بالسيل
 فد آل ابي واي وهذا الاية في سماع غيره في غيره
 صح انه في النبي صلى الله عليه وسلم لا يرد علي رضي الله عنه
 لانه انما في جماعة كلفه حديثه عن غيره في غيره
 صد وزهد كان يوم عزوه واحد واذ في المعاني يوم
 احد بالجزء من غيرك والمحدث سبق في المعاني والجهاد
باب حوازي قول الرجل من تحبه من عالم او غيره
 جعلني الله فداك بكر الفاء والمد وقال ابو بكر الصديق
 رضي الله عنه فما سبق موصولا في الهجره من حديث ابي
 سعيد للنبي صلى الله عليه وسلم لما قال ان عبد اخبره الله
 بين الدنيا وبين ما عنده فاخبر ما عند الله قدنياك
 يا باينا وامها تناوبه قال حديثا علي بن عبد الله
 الحديث قال حديثا بكران المفضل بالموصلة الكسورة والهمزة
 الساكنة والمفضل بفتح الصاد المعجمة المتدرة ابن لاهق
 البرقي قال حديثا عتيق بن ابي اسحاق مولى الحضارمة
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اخبرني وهو الوطحة زيد بن سهل
 الاضاري من عسفان التي المدينة مع النبي صلى الله عليه
 وسلم ومع النبي صلى الله عليه وسلم صفة بنت حتى
 ام المؤمنين حال كونها من ولابي ذر مردها بالرفع حتى

الحضارمة

صبيته اخذ وف

صبيته اخذ وف علي راحلته فلما كان في ولابي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 كان ببعض الطريق عثرت الناقة بفتح العين المهملة
 والمثلثة فصرع بضم الصاد المهملة اي سقط النبي صلى الله عليه وسلم
 الله عليه وسلم والمرأة صغية وان بفتح الهمزة انا طحة
 قال ابن اسحق حسب افعح عن يوره بالقاف والساكنة والحاء
 المهملة روى نفسه من غير روية فاقى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولم فقال يا بني الله فداك بكر الفاء والهمزة هبل
 اصابتك فربي قال صلى الله عليه وسلم لا ولكن عليك
 بالمرأة صغية فاحفظها والنظر في امرها فالق الوطحة
 رضي الله عنه لوق به علي وجمه حتى لا يري صغية ولا يبي
 ذرع عن الجوي والمبكي قال لوي بن لوي فقصه قصده ها
 اي حتى عنوها ومشي الى جبهتها فالتق بوجهها لسترها
 به فقامت المرأة صغية فشدها علي راحلته ما فربا
 اي النبي صلى الله عليه وسلم وصغية فساروا اي النبي
 صلى الله عليه وسلم ومن معه حتى اذا كانوا نظروا المدينة
 اي نظروا لها وقال ابن اسحق ما شئ المعجزة والفاء على المدينة
 قال النبي صلى الله عليه وسلم ولم ايون جمع ابي راحقون اي
 الله تايون ذرا دعوت عما هو منذ مورث غا الى ما هو
 محمود قاله لعلم الامته اولوا ضعا عابدين ولو بنا حامدي
 فلم يزل يقول لها اي هذه الكمان حتى دخل المسجد مطابعا
 الحديث للترجمة في قوله جعلني الله فداك علي ما لا تخفى وفيه
 دليل على حوازي ذلك اذ لو كان غير صالح لزم صلى الله
 عليه وسلم فانه ولا علمه قبل الايام حتى يستويغ قول ذلك
 للنبي صلى الله عليه وسلم ان يسوع ذلك كغيره لان نفسه
 الشريفة اعز من الغنى المقابليين واما هم واجيب بان
 الاصل عدم الخصوصية وفي حديث بن مسعود ان صلى
 الله عليه وسلم قال لا صحابه فد ابي واي وحديث ان صلى
 الله عليه وسلم قال مثل ذلك للانصار رواه ابن ابي عاصم
 واما ما رواه مبارك بن فضال عن الحسن قال دخل النبي
 صلى الله عليه وسلم وهو ساكن قال ليقعدك
 جعلني الله فداك قال ما تركت اعراسيتك بعد فقال

٢٤

صبيته اخذ وف

عد في حديثك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 لنا طحة فداك ابو بكر

الطبري لا حجة فيه على المنع لانه لا ينافي تلك الاحاديث
 في الصفة بل هي تعدد ثبوت ذلك فليس فيه صريح المنع بل فيه
 اشارة الى انه ترك الاولي في القول لكن يفسر اما بالتأنيب
 والملاطفة واما بالاعمال والتوجه والمحدث سبق في الجهاد
باب بيان احب الاسماء لله عز وجل وانه قال
 حدثنا فيه ثم اني الفاضل المروزي الحافظ قال اخبرنا ان
 عيسى بن عمار قال حدثنا المفضل بن عمر عن جابر بن الانصاري
 رضي الله عنه انه قال ولد لي من الوالدين اسم علي بن
 منة غلام من اسماء القاسم فقلنا لانك تفتح النون
 وسكون الكاف ابا القاسم ولا كرامة تضرب اي لا تكرمك كرامة
فاجاب بفتح الهمزة والموحدة الرجل النبي صلى الله عليه وسلم
 وفي رواية قال في الفتح انها لكثرة ما تفتح بضم الهمزة
 للمنفرد النبي فقال صلى الله عليه وسلم **اسمك عبد**
الرحمن وفي حديث مسلم عن جابر بن عمر عن ان احب الاسماء الى الله
 عز وجل عبد الله وعبد الرحمن وانما كانا اخت لنظمتها
 ما هو واجب لله تعالى ووصف للاسنان وواجب له وهو
 العبودية ثم اضيف العبد الى الرزق اضافة حقيقية فصارت
 اذ ادها بين الاسمين وما يتحقق بهما لعبد الرحمن وعبد القادر
 وتوفرت لهذا التركيب فصارت لها هذه المفضلة والحمد
 اخرجه مسلم في الاستبصار **باب قوله النبي صلى الله**
عليه وسلم اسمي باسمي محمد او احمد ولا تكتنوا بكون
الكاف وفتح الفوقية وضم النون ولاي ذر عن الحوري واكمل
 ولا تكتنوا بفتح الكاف والنون المشددة على حرف احد النونين
بكتنوا بالياء قال في الفتح وللاصيلي يكتنوا بالواو وال
 الخمسة وهي معناها تقول كنية وكنية بمعنى والكنية
 ما اول اب او ام كاي القاسم وابي عبد الله واهم الحوري والاسم
 ما عري عنه قاله بالياء ما سة ولاين الوقت قال باسقاط
 الضمير ولاي ذر عن الحوري وانما فيه اس عن النبي صلى
 الله عليه وسلم فيما سبق موصول في التسوية وضم النبي صلى
 الله عليه وسلم بلفظ اسموا باسمي ولا تكتنوا بكتنوا **حدثنا**
مسدد بالياء المهله ابا مسعود بن مسعود بن الهادي الحافظ

تسمية فقال اسم ابنته اي واقره على عدم
 التكنية باني القاسم

البصري الواسطي

92

البصري الواسطي قال حدثنا خالد بن عبد الله الواسطي
 الطحان احد الاعلام تعالى انه اشترى نعمة من الله ثلث
 مرات فبخره فضة قال حدثنا حصين بن ابي ابي ففتح الصاد
 المهملة بن عبد الرحمن السلمي ابو هذيل الكوفي عن سالم هو
 ابن ابي العبد عن جابر بن انصاري رضي الله عنه انه قال
 ولد لي رجل من اسم اعرف اسمه غلام فسماه القاسم فقالوا لانك
 تفتح النون وسكون الكاف ابا القاسم حتى يسأل النبي صلى
 الله عليه وسلم عن حكم ذلك فسالوه فقال سموا باسمي ولا تكتنوا
 فكون الكاف وضم النون ولاين تكتنوا بفتح الكاف والنون
 المشددة بكتنوا باني القاسم والحديث مر في الخبر وقد قال
 حدثنا عيسى بن عيينة عن ابوب السخياقي عن ابن سيرين
 انه قال سمعت ابا هريرة رضي الله عنه يقول قال ابو القاسم
 صلى الله عليه وسلم سموا باسمي ولا تكتنوا بفتح الكاف ولاي
 ذر ولا تكتنوا بفتح الكاف والنون المشددة بكتنوا وبه قال
 حدثنا محمد بن مسعود قال حدثنا عيسى بن عيينة قال
 سمعت ابن ابي عمير قال سمعت جابر بن عبد الله الانصاري
 رضي الله عنه يقول ولد لي من اسم غلام فسماه القاسم
 بفتح السين والهمزة المشددة ولاي ذر فسماه بزيادة هوق
 وسكون السين فقالوا له لانك تفتح باني القاسم بفتح النون
 وسكون الكاف ولا تكتنوا بفتح الكاف والنون المشددة
 الثانية وكسر العين المهله اي لا تفتح بكتنوا بفتح الكاف
 والهمزة المشددة اي لا تفتح بكتنوا بفتح الكاف والنون
 المشددة ولاي ذر عن السخياقي فذكر ذلك الذي قالوا له
 ولم اسم ابنك عبد الرحمن ففتح وسكون السين وقد
 اختلف في التكنية باني القاسم فقيل لا يجوز مطلقا متواكفا
 اسمه محمد او احمد او لم يكن لظاهر الحديث وذلك لانه لما كان
 صلى الله عليه وسلم يكتنوا ابا القاسم لانه يفتح باني القاسم قبل
 الله تعالى ما تسمى اليه وتفر لهم من اسم النبي صلى الله عليه وسلم
 الشرف والفضل وفتح القاسم ولم يكن احد منهم مشركا في
 هذا المعنى منع ان يكتنوا به غيره لهذا المعنى قال البصراوي
 هذا اذا اراد به المعنى المذكور واما لو كني به احد النسب الى ابيه

حدثنا عيسى بن عبد الله المرزبي قال

اسمه قاسم او للعلمية المجردة حاز وديل له التعليل المذكور
 الثاني ان هذا كان في بدء الامر ثم نسخ فيجوز التلويح به
 اليوم لكل احد مطلقا اسمه محمد او غيره وعلية الباس خطابه
 بخطاب غيره وديل عليه ينيه في حديث اسن المروي في البيهقي
 البخاري عقب ما سمع رجلا يقول يا ابا القاسم فالسنة اليه
 صلى الله عليه ولم فقال لم اعنك قال القاصي عياض وهذا
 من جهة جمهور اللحن وقيل في الامصار والثالث ان لسويحسوخ
 وانما كان الذي للفتن به والادب لا للتعظيم والرابع ان الذي عن
 الجمع فلا باس بالكنية وقد هاجم لا يسمي باسمه صلى الله عليه ولم
 حديث جابر من سمى بياضي فلا يكسبه بكنتي ومن التثني بكنتي فلا
 يسمي بياضي رواه ابو داود وهو كقولهم اشرب اللبن ولا تأكل
 السمك اي حتى تشربه فيكون الذي عن الجمع بينهما الخا مس
 المنع من التسمية محمد مطلقا الحديث آمن تسوقهم محمد الكندي
 لعنه الله رواه الزاد والوفاي بسند لحن وكنت عمر الى اهل
 الكوفة لا تسموا احدا منهم نبي وانما فعل ذلك اعظاما لا اسم
 النبي صلى الله عليه ولم لئلا يتهمك وكان سمع رجلا يقول
 الحمد لله ان ربنا ان الخطاب يا محمد فعل الله بك وفعل قبحه
 وقال لا اذني رسول الله صلى الله عليه وسلم يسب بك فتن من
 اسمه لكن ورد ما يدل على ان عمر رضي الله عنه رجع عن ذلك
 وكره ما لك التسمية باسم الملائكة كما في **باب** ذكر اسم
الحزن بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي بعد هاتون صد
 السهل واستعمل في الخلق يقال في فله بن في خلقه حزن ونه
 اي في خلقه غلظ وفساقه ونه قال **حدثنا اسحاق بن نصر**
 هو اسحاق بن ابراهيم بن نصر بن ابراهيم الحدي المروزي
 وقيل البخاري قال **حدثنا عبد الرزاق** ان همام الماعاني قال
حدثنا همام بن يحيى عن ابي عبد الله محمد بن ابي اسحق
 حفيد النبي الكندي عن ابيه المكي من باب كحت الشجرة
 ان اياه حزن ان ابي وهب القرشي المجر ومحمد المهاجر بن
 حيا الي النبي صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه
 وسلم له ما اسمك قال الحزن قال انت سهل وعنده الاسما على
 بل اسمك سهل قال لا اعرف اسما سماه ابي وفي رواية اخرى

ابن صالح

15

ابن صالح عند احمد فقال لا سهل لوطا وتمني وجمع بينهما في
 الفتح باذ قال كل منهما ففعل بعض الرواة ما لم ينقله الاخر
قال المصنف ما زالت الحزن ونه اي الصعوبة فينا بعد ولا ي
 ذرع عن الحزن والمسمى لعنه اي لعنه قوله حده ذلك
 والمعني كما قال السفاقي احتناع التسهيل فصار يرونه
 او الصعوبة في اخلاقهم قال الداودي الا ان سعت ا
 افضى به ذلك الى الغضب في الله والمحدث من افراده وبه
 قال **حدثنا علي بن عبد الله** المديني ومحمد وهو ابن غيلان
قالا **حدثنا عبد الرزاق** ابن همام قال **حدثنا** محمد بن همام
راشد عن ابي هريرة محمد بن عبد الله بن المصنف **حدثنا** محمد بن
 المصنف عن حده حزن بهذا الحديث السابق قال في الكواكب
 والامر بتغيير الاسم اي من حزن الي سهل لم يكن علي وجه
 الوجود لانه الاسما لم يسم بها الوجود معاينتها في التسمية
 هي للتمييز ولو كان للوجود لم ينع له ان يثبت علمه وان
 لا يغيره في الاولي التسمية بالاسما الحزن وتغير لقبه
 انية ولكن الاولي ان لا يسمي بما معناه التزكية والمذمة
 بل يسمي بما كان صدقا وحقا كعبد الله ونحوه **باب**
مقول **الاسم** الي اسم احسن منه ونه قال **حدثنا** سعيد بن
ابن عمير هو سعيد بن الحكم بن محمد بن ابي مريم العمري مؤلف
 النوري قال **حدثنا** ابو عاصم بن نعيم الفهري المروزي وكان
 المهتم المحدث وبعده الاقنوني محمد بن يونس بكر الرا
 الكندي قال **حدثني** بالافراد **ابو حازم** نا الحاء المهملة والزاي
 سلمة بن دينار الاعرج عن سهل بفتح السين المهملة وسكون
 الهاء بن سعد الساعدي قال **حدثني** بعض الامم وكسر الفوق
 بالمدار بضم الميم وسكون التوت وكسر المعجمة **ابن ابي اسيد**
 نضم الهمزة وقبح المهملة وسكون الياء ما لك ان يرفع الساعدي
 الانصاري الي النبي صلى الله عليه وسلم حين ولد ليحمله
 وبارك عليه فوضعه صلى الله عليه وسلم علي فخذ
 بالذال المعجمة الكراما لبيه وابوا سيد والده قال في
 بفتح الهاء في القرع كما صله وهي لغة كل وبكرها بوزن
 علم وهي لغة المشهور اي اشغل النبي صلى الله عليه وسلم

حدثنا ابن سعد بن ابي نعيم ابو اسود

شيء بل لا يدري عن الصبي فنتبه فامر الواسيد بايه فاحمل
 نضج القوقية وكسر الميم فرفع من تحت النبي صلى الله عليه
 وسلم فاستفاق النبي صلى الله عليه وسلم هو استعمل من
 افاق اذا رجع الي مكان قد شغل عنه وعاد الي نفع فلم ير
 الصبي فقال ابن الصبي فقال ابو الواسيد قلبناه نضج
 القاق ونحقيق الكرم بعد ما وجدته ولا بد ذر عن الكسبي
 اقلناه من زيادة هرق قبل القاق قال الساقق والصواب
 حذفتها لكن اثبتا غيره لغير اي رديناه الي التمثل **يا رسول**
الله قال ما اسمك قال قلت قال الحافظ بن محمد اعف علي
 لقبني فكانه كان سما اسمي مستحسنا قلت عن لقبني
 او سماه فنتبه لبعض الرواة **قال صلى الله عليه وسلم** لم يكن
 هذا الاسم الذي سميت به اسم الذي يتبعه ولا يتركه ولا يتركه
 قال لا ولكن اسم المند **رضي الله عنه الصلاة والسلام**
 مومنا المندرتقا ولا ان يكون له علم بغيره قال
 الكاذبي ومثله قول الطيبي لعلي صلى الله عليه وسلم تقال
 به وبيع الي معاني التفتيح في الدين في قوله تقال فلولا
 كل فرقة منهم طاب لهم الى توبه ولستدروا قومهم وسقطوا
 من توبه ولكن في رواية اخرى ذكر ومطابقا للترجمة واصحها
 والحدث اخرجه مسلم في الادب وله قال **حدثنا صدق بن الفضل**
المروزي الحافظ قال اخبرنا محمد بن جعفر عن **عبد بن**
الحجاج بن عطاء بن ابي ميمونة مولى ابي بن مالك عن ابي ارفع
لقين الله بن البصري عن ابي هريرة رضي الله عنه ان
زبيبة بنت جحش ام المؤمنين كما في مسلم وابي داود وهي
زبيبة بنت ام سلمة ربيته صلى الله عليه وسلم كما رواه ابن
مردويه في تفسير سورة الحجر ان مرطبا لوقا كان اسمها ابو بفتح
الموحدة والواو الكسدة فقبلت بواو لسان لان لفظ برة
مستحق في البر فسموها رسول الله صلى الله عليه وسلم زبيبة
وقد وقع مثل ذلك لحويرة بنت الحارث ام المؤمنين رواه
مسلم وابوداود والبخاري في الادب المرد عن ابن عباس بلغني
اسم حويرة برة فقول النبي صلى الله عليه وسلم اسمها برة
حويرة برة ان تقال خرج من عند برة وحدثني البان اخرجه



مسلم في الاستيذان وابن ماجه في الادب وله قال **حدثنا**
ابراهيم بن موسى بن زيد الرازي الصفي قال حدثنا
ولابن ذر اخبرنا عن ابي بصير بن لوسن الصفي ان نجر
عبد الملك بن عبد العزيز اخبره قال اخبرني بالافراد عبد
المجيد بن جبير بن سببة لفتح الشراعية والموحدة بينهما
تحتيته سائلة ابن عثمان الجني قال حطبت الي عبد ابن
المسيب فحدثني بالافراد ان خذته من اقدم علي النبي صلى الله
عليه ولم تقدم في البيان الي ابي اخبرنا موهب الرهري عن
ابن المسيب عن ابيه ان ابا جابر الي النبي صلى الله عليه وسلم
فرواه موصول عن ابيه عن خذته ورواه هنا عن خذته مرسلا
فاقتطاباه وقاعدة البخاري ان الاختلاف في الوصل والرسالة
لا يقتضي المرسل في الموصول اذا كان الذي وصل اخذ من الذي
ارسل كما هنا فان الرهري اخذ من عبد المجيد والقاعدة
عنده امامنا الكافي ان المرسل اذا موصول لا فرجه اخر
بين من يخرج المرسل فقال صلى الله عليه وسلم لم يزل
ما اسمك قال اسمي حزن قال بل انت سميت قال ما انا بغير اسمي
سميت به ابي قال ابن المسيب فجاز التثنية الخزونة بعد وفي
الحدث ان التقدير ليس على وجه المنع من التثنية بالقياس
الي على وجه الاختيار فيقول تسمية الرجل القبيح حزن
والفاسد يصلح لان صلى الله عليه وسلم لم يزل حزننا لما امتنع
من حمل اسمي الي سهل بذلك ولو كان ذلك لازما لما اقره علي
قوله ما انا بغير اسمي سميت به ابي والله الموقف للصواب
والحديث سبق قبل هذا البيان **باب ما سمى الله اذ غره**
بما الانبياء عليهم الصلاة والسلام كما رواه وهو في
ونجلا وقال انس فيما سبق موصول في الخبر **قتل النبي**
الله عليه وسلم ابراهيم نوحا ابنه وهذا التطويق ثابت
في رواية الكشي في سقط في غيرها وله قال **حدثنا**
نضج الكسبي في سقط في غيرها وله قال **حدثنا**
قال **حدثنا بن شريك الموحدة وسكون الموحدة العندي**
قال **حدثنا اسمعيل ابي خالد الجاه قال قلت لابي ابي بفتح الموحدة**
وسكون الواو ففتح الفاعل الله الصحاب بن الصحاب واسم

95

ابي اوفى علقه رايته ابراهيم اي فعل رايته ابراهيم ابن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم رايته وعند بن منده
 والاسما عيلي قال نعم كان اسمه الفاسم لكنه كان صغيرا
 ثم ذكر السب فقال ولو قضى بضم الصاد وكسر الصاد
 المعية ان يكون بعد محمد صلى الله عليه وسلم بن عاصم
 ابراهيم بن عاصم لا بنى بعد ولأنه خاتم النبيين وعند بن ماجة
 من حديث بن عاصم لما مات ابراهيم ابن النبي صلى الله عليه
 وسلم وقال ان مرضعا في الجنة ولو عاش لكان صدقيا
 نبيا في اسناده ابو شيبة ابراهيم بن عثمان الواسطي
 وهو ضعيف ومن طريقه اخرج بن منده في المعرفة
 وقال انه عربي وعند احمد وابن منده من طريق السدي
 عن ابي قال كان ابراهيم قد ملك المهد ولو بقي لكانت
 بيبا لكنه لم يكن لبيبي فان نبيا من اهل البيت مثل هذا
 لا يقال من قبل الرازي وقد توارده عليه جماعة من الصحابة
 واما استنكار بن عبد البر حديث انس حيث قال بعد
 ابراهيم في التمهيد لا اذ من ما هذا فقد ولد لتزوج غير بنتي
 ولو لم يلد النبي الا نبيا لكان كل احد نبيا لانهم من ولد نوح
 ولا يزم من الحديث المذكور ما ذكره كما لا يخفى وكانه سلق النور
 رضي الله عنه في قوله في تهذيب الاسماء واللقان واما ما
 روي عن بعض المتقدمين لو عاش ابراهيم لكان نبيا
 فيناطل وحسارة على الكلام المعنيات ومجازفة وتقوم
 على عظيم من الزلل قال الحافظ ابي جري الاصابة وغيرها
 وهو عجيب مع وروده عن ثمة من الصحابة وكانه ليس
 بظهوره وجه تاويله فانكروه وقاله في الفتح ويحتمل ان يكون
 استخفافا لك عن الصحابة المذكورين فزواه عن غيرهم
 من تاجر عنهم فقال ذلك وجوابه ان الغصة التي حلت
 لا تستلزم الوقوع ولا الظن بالصحابي انهم على مثل هذا
 لظنه والله اعلم والحديث اخرج بن ماجة ورواه قال
 حدثنا سلمان ابي جري الواسطي قاضي مكة قال اخبرنا
 حبة ابن الجراح عن عدي بن ثابت الانصاري انه قال
 سمعت ابا جري بن عازب رضي الله عنه قال لما مات ابراهيم

عليه السلام

عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان له مرضعا
 بضم الميم وكسر الصاد المعية يتم ارضاعه في الجنة لانه لما
 مات كان بن ستة عشر شهرا رواه بن منده او ثمانية عشر شهرا
 رواه احمد في مسنده عن عائشة وعمل علي بن سعيد لو ما حكاه
 اليه في وكانت وفاته في ربيع الاول وقيل في رمضان وقيل في
 ذي الحجة وهذه القول الثالث لسا طلع علي القول انه مات
 سنة عشر لان النبي صلى الله عليه وسلم كان في حجة الوداع
 الا ان كان مات اخر ذي الحجة وعلي القول بان علي بن سعيد
 لو ما يكون مات سنة ثمان والله اعلم والحد يسبق في الخبرين
 ونه قال حدثنا ادم بن ابي ابي قال حدثنا شعبة ان الجراح
 عن حصين بن عبد الرحمن بضم الحاء وفتح الصاد انه سئل
 اليه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الجراح بفتح الجيم
 وسكون العين الهيمه المشبه موكه الكوفي عن جابر بن
 عبد الله الانصاري رضي الله عنه وسقط قوله ان عبد
 الله الانصاري له بن ذرارة قال قال رسول الله وله بن ذرارة
 وسئل الله عليه وسلم سموا باسمي محمد او احمد ولا تكسوا بسكون
 الهمزة فاعدها فوقعه مفتوحة وله بن ذرارة لثوبان بن الحارث
 بعد ما توفى مفتوحة مسندة لثوبان بن القاسم وله بن ذر
 عن الكشي بكني بالواو بدل الباء ومعناها واحد فاعا انا
 قاسم اتم بفتح ما ل الله اية وعبري ليس لهذه المنزلة
 فالكنية انما يكون بسبب وصف صحيح في النبي به والجر هنا
 ليس محض مطلق بل بالخصر المقيد ومباحث الحديث سمعت في باب
 قول النبي صلى الله عليه وسلم سموا باسمي ورواه في الحديث
 اس عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما وصله في البيوع وفي
 صفه النبي صلى الله عليه وسلم من طريق حميد عن انس بلفظ
 سموا باسمي ولا تكسوا كنيته ونه قال حدثنا ابو موسى بن اسامعيل
 الوصفي السويدي قال حدثنا ابو جري الوصفي ان ابن عبد الله
 السكري قال حدثنا الوصفي بفتح الحاء وكسر الصاد الهيمه
 بعد ما حجة ساكنة فنون عثمان بن عاصم السدي الكوفي
 عن ابن صلوة كواء السمان عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال سموا باسمي ولا تكسوا بسكون

تمران له رمضان وعمران الحارث الكشي
 او ارضاع الرسول او الارضاع الحكي

الكاف ولا يذروا لملك بفتح الكاف بعد هاء نون مستددة واصله
تكنون الخ في احدى التاني بليني ولا يذرعون الكسبي بلنوت
بالواو ومن راي اي راي مثال صورتي في المنام فقد راي قال في
شرح المنجاة الرضا والمزايا عند اذلة علي الساهي في المناجاة
اي من راي فقد راي حقيقتي علي كما لا سببه ولا ارتياح في
راي وقال غيره فقد راي تسبج الرطحة فتم بل لا زمه نحو
فليس تسرفا في راي والحق ان ما يراه مثال حقيقته روحه
العقدية القوي محل النبوة وفيما يراه في الشكل ليس هو روح الملك
صلي الله عليه وسلم ولا شخصية بل هو مثال له علي التحقيق فان
الشفاه لا يتقبل لا يتصور بصوري هذا كما لتقم للمعني والتعليل
للملك ولا يذرع الكسبي في صورتي وبقيته المباحث المتعلقه
بهذا اتاني ان شاء الله تعالى نبوت الله وقوته في كتاب التعبير
وقوله ومن راي الي اخر حديث اخرجه مع سابقه ولا حقه في
الابواب ومن راي ذرعن بالقابل الواو كذب علي من قبل فليس
معقوله اي فليخذ موضعا لتمامه من لنا ونعقد في كتاب العلم
من ما حدث والله الموفق وبه قال حدثنا محمد بن العلاء بن
دكين الوريدي الهمداني الكوفي قال حدثنا ابواساتة حماد بن ابي
عن يزيد بن عبد الله بن ضمير الموحدة وفتح الواو بعد الضمة
الائنة وال مهملة ان اي بريدة عن جده ابي بريدة بن
الموحدة وسكون الواو في قول المحدثين عن ابي موسى عبد الله
ابن قيس الاسدي رضي الله عنه قال ولد لي غلام فاسميت به
النبي صلي الله عليه وسلم فسماه ابراهيم فكني اي ذلك سمع
في بئر بعد ان مضى بها سميت ابراهيم كاسم خليل
الله ودعاه بالبركة ودفع اليه تسعة من الخبثية وكانت
ابراهيم هذا البر ولد ابي موسى قال في الغيبة وهذا الشعر ان
ابا موسى كني قبل ان يولد له والاقول كان ذلك الامر علي ذلك
لكني بانه ابراهيم المذكور ولم يتقبل ان كان يكني ابا ابراهيم والحد
مرقي العقيقة قال حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك
الطالبي قال حدثنا ابداة حدثنا ياد بن علقمة بكسر العين
المهملة وتخفيف اللام والقاف الثعلبي قال سمعت المغيرة بن
سعبة الثقفي شهد الحديبية وفي الكوفة عن مرة رضي

الله عنه

الله عنه قال انكسفت الشمس لومرات ابراهيم ابن النبي صلي
الله عليه وسلم سنة عشر كما حزم به الواقدي وقال يوم الثلث ثا
لعت خلقون من ربيع الاول رماه اي هذا الحديث ابو بكر بن عبيد
النبي صلي الله عليه وسلم فيما سبق موصول في السوف لكن ليس فيه
لومرات ابراهيم وفي هذه العادة جواز التسمية بما لا ينبت
وقد ثبت عن سعيد بن المسيب انه قال احب الاسماء الي الله تعالى
اسماء الانبياء **باب حكم تسمية الوليد بفتح الواو وكسر**
اللام بعد هاء تحية ساكنة فذل مهملة وبه قال اخبرنا ولا يذرع
حدثنا الوفيم الغضلي بن دكين سقط لابن ذر الفضل بن دكين قال
حدثنا بن عيينة حني عن الزهري محمد بن سعد بن سويد بن سعيد
ابن المسيب عن ابي هريرة رضي الله عنه قال لما استشهد به الميم
رفع النبي صلي الله عليه وسلم راسه من الركعة قال بعد قوله
سمع الله لمن حمله ربنا ولك الحمد اللهم اخ الوليد بفتح هزة
اخ مفتوحة مجزوم بالطلب كسر للتسكين ان الوليد اخا ابي
محمد بن هاشم راجع عن ابي ابي ربيعة راجع المتضمنين
عليه من المؤمنين من عطف العام علي الخاص وسقط قل من من
المؤمنين من المؤمنين اللهم اشد بهم وصل وجاهك بفتح الواو و
الها المهملة ثم تفرغ اي اشد بك او عقوبتك علي كفارهم
اولادهم من ترار بن عبد بن عدنان اللهم اجعلها الوطاة او
الامار والسنين وقد تصوا علي جواز عود الضمير علي المتأخر
لفظا ورتبة اذ كان قبله غيره بغيره كقولهم ان هي الايماننا
السيما وما نحن فيه من هذا القبيل اي واجعل السين عليهم كني
نوع الصدوق عليه الصلوة والسلام في الخط ويلوغ غائبة
الجماد والضمير موضع الوجوه قوله الوليد بن الوليد علي ماله في
واما حديث بن مسعود عند الطبراني في رطل الله صلي الله عليه
وسلم ان سميا رجل عبيده او ولده حزنا او يره او وليدة افسدته
ضعيفا حيا وفي حديث معاذ بن جبل عند الطبراني الصا
قال خرج علي بن ابي سرة الله صلي الله عليه وسلم في ذكر حديثنا فيه
قال الوليد اسم فرعون هادم سراخيل المذموم يبي بدمه رجل من
اهل شبهة وسنة ضعيف جيد او ضمير بالوليد بن زيد بن عبد
الملك لقبه الناس حتى خرجوا عليه فقتلوه واتفقت العين

تاريخه في الطلب مسراجه جند في الآخرة
تاريخه في الطلب مسراجه جند في الآخرة
اي التبرك لا يقدرون علي الجوع

عبد الرحمن ابن هرم عن **ابن هريرة** رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **اخنا** بفتح مفتوحة
 تخامعة ساكنة فنون مفتوحة بعدها الى معصوم اي الخس
 من الخنا وهو الغش والابى ذر عن المعنى اضع بالعين المهملة
 بدل الالف اي اذل واوضع **الاسما** وفي علم عن ابن هريرة من وجبه
 بلفظ انقض وفي لفظ اخنا الاسما **يوم القيامه عند الله**
رجل سمي لك الامه كسر اللام واللام كسر اللام جمع ملك كسر وبالفح جمع
 ملكه ولبى ذر ملك الامه كل بزيادة موجودة اي سمي بغير ذلك
 فرضيه واسم عليه وذلك له نهضه من صفات الحق جل جلاله
 وذلك لا يليق بجوق والعباد انما يوصفون بالذل والخضوع
 والمودعة قال في المصباح فان قلت كيف جاز جعل رجل خيرا
 اخنا الاسما واجاب بان على حذف مضاف اي اسم رجل سمي ملك
 الامه ك انتهى وذا في شرح المعناه ان يراد بالاسم المسمى
 محاز اي اخنا الرجال رجل كقولهم تعالي سجع اسم ركب الاعرابي
 وفيه من المبالغة انه اذا قدس اسمه عماله يلقب به فكان ذاته
 بالتقدير سعي اوطى وهذا اذا كان الاسم محلو ما عليه بالهوان
 والصغار قلبي باسمي واذا كان حكم المسمى ذلك فله في المسمى
 والحديث من افراده وبه قال **حدثنا علي بن عبد الله** انه قال
حدثنا عيينة بن عيينة عن ابن الزناد عن الاعمش عن
 الرحيم بن هرم عن **ابن هريرة** رضي الله عنه روى له نصيب بن
 العيص عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
اضع اسم بالعين اي اشد ذلك **عند الله** وفي الرواية السابقة
 يوم القيامه والعتيد بيوم القيامه مع ان حكمه في الدنيا كلك
 للاستخار ببيت ما هو مسبب عنه من انزال الهوان وطلول
 الفقار **وقال عيينة بن عيينة** بالسنه السابق **عمره اخنع**
الاسما بالعين عند الله **رجل سمي لك الامه** كسر اللام كسر اللام
 الجسبية في رواية عند من لم لا مالكة الا الله وهو استنفا في
 البيان فلفظ علم السمية بهذا الاسم ففي جنس الملكة والكلمة
 لان الكاللة الجسبية ليس الي هو وما كلبه الغر عارته مستردة
 اي مالكة الملكة فمن سمي بهذا الاسم نازع الله في رداء كبريائه
 واستلحق ان يكون عبد الله فيكون له الخزي والتمكال **قال عيينة**

او سمي بذلك



علائق معناه احكام كبريائه بغير العلم والقاض

الصا

بلغ قصا بغير

طالع
 الخبز والناجح
 11

الصا **قول غيره** اي غير ابي الزناد **تفويه** بالفارسية اي
 ملك الامه ك **شاهان** بكين معجمة مفتوحة فالق فيها مفتوحة
 فالق فنون ساكنة **شاه** بكين معجمة فالق فيها ساكنة وليست
 هاتان ساكنة وعند احمد قال السين مثل شاهان وراوا لاجماعي
 من رواية محمد بن الصليح عن سفيان مثل ملك الصفي وقد
 كانت السمية لذلك في ذلك الزمان وفيه سفيان علي
 ان الاسم الذي ورد الخبر بذهمه لا ينحصر في ملك الامه
 بل كل ما ادي الي معناه باي لسان كان اذني مراد بالذم
 وزعم بعضهم ان الصواب شاه شاهان بالتقديم والناخر
 وليس كذلك لان قاعدة العمدة تقدم المضاف اليه على المضاف
 فاذا ارادوا قاضي القضاة بلسانهم قالوا موبد ان موبد
 هو القاضي وموبد ان جمعه وكذا شاه هو ملك وشاهان
 هو الملوك ولو خذ من الحديث تحريم السمي بهذا الاسم
 لورود الوعد النبوي ويلحق به ما في معناه كالحكم الحاكمي
 وسلطان السلاطين وامير الامم اهل بلخ موبد من سمي
 باقضية القضاة فقال الزنجشيري في كتابه عند قوله
 تعالي لعلم الحاكمي بالمتع من ان يلقب باقضية القضاة
 وتعبه ابن المنذر حديثا وصاحبه علي وقد وجدت
 السمية بقاض القضاة في العصر القديم من عمدة ابن لوي
 صاحب الامم ابي حنيفة رضيها الله وكان الما وردت
 يلقب باقضية القضاة مع موبد من يلقب الملك الذي
 كان في زمانه ملك الملوك وقال العيني يمتنع ان يقال
 اقضى القضاة لان افعال التعضيل قال ومن حمل اهل
 زمانه من مطري سحلت القضاة بكون للنايب اقضى
 القضاة وللقاضي الكبر قاضي القضاة **باب**
حكم كنية الموك وقال مسعود بن ابراهيم ويكون الذين
 المبهمة ابن حزمه ما وصله البخاري في اوامر كتاب النجاج
 في بيان ذن الرجل عن ابنته **نعمت الناصي** عليه السلام
تقول هو علي المنذر ان بي هاتم ابن المنذر استأذ
 في ان ينكحوا ابنتهم علي بن ابي طالب وله اذن في الاذان
الا يريد ان ابي طالب ان يطلق ابنتي وينكح ابنتهم

نوا

عن النبي صلى الله عليه وسلم

فعفا عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم
يعقوب عن التركيين وأهل الكتاب كما أمرهم الله ولصبرون
عليه الذي قال الله تعالى وليستعمن من الذين أوتوا الكتاب
يعقوب اليهود والنصارى الآية وقال تعالى ويذكر من أهل الكتاب
الآية فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم نبيا وقد في المعقوبات
ما أمر الله به والتاويل بقوله ما يوول الله الذي حتى
اذن تعالى له صلى الله عليه وسلم منهم ما لقتال فترك المعقوبات
عنهم بالنسبة للقتال وإنما عز رسول الله صلى الله عليه وسلم
بغير مقتل الله بها من فعل من صناديد الكفار وبسادة
قرشي جمع صناديد وهو السيد الشجاع فقتل بالغايا رجع
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه بغير بدر منصورين على
الكفار عاتين معهم أسارى بضم الهمزة من صناديد الكفار
قرشي قال بن أبي التتويب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
المركب عذبة الأوثان لما راوا نصر المسلمين ومغضهم هذه
قد توجبه إلى ظهر وجهه فابعدوا بالفتنة رسول الله صلى الله
عليه وسلم على الإسلام فاسلموا بفتح الهمزة وله بهذروا أسلموا
بالواو وكسر الهمزة والحدث مرفق بفسورة العذبة وبه قال
حدثنا مكي بن أسماء بن التتويك قال حدثنا أبو بصير
الوضاح بن عبد الله الشكري قال حدثنا عبد الملك بن
ابن عيسى عن عبد الله بن الحر بن أبي نوفل عن عبد الملك بن
الله عنه أنه قال ما رسول الله صلى الله عليه وسلم في قامة
كان حوطك بفتح الحاء وبضم الحاء الهمزة وسكون الواو وب
الهمزة عفتك وبفتح الهمزة وبضم الهمزة وبفتح الهمزة
عليه وسلم نعم نفعته هو في ضوضاض بضم الضاد في محمدين وحاتن
مهملتين في موضع قرية القعر خفيف العذبة لولا ان
كان في ذلك الإسفل من النار أي في الطبقة التي في قعر
جهنم والنار سبع درجات سميت بذلك لأنها من نار مستأففة
بعضها فوق بعض وفي هذه الحديث أنه صلى الله عليه وسلم
سمع بكسبة أي طالب من العاصي فاقدم وقد حوزوا ذكر الكافر
بكسبة إذ كان لا يعرف إلا بما قام أي طالب أو كان على سبيل
الثالوث رجال منهم أو تحصيل منفعتهم لا على سبيل التكريم

فانا ما موروث



فانا ما موروث بالاعطاء عليهم وما ذكر لي بسبب الكسبة
دور اسمه عبد العري فقتل لأختنا بنسبته إلى عبودية
الصنم وقتل له شارة إلى ابنه صلى الله عليه وسلم ناراً أن لهيب والحدث
سبق في ذكر أبي طالب هذا **باب** بالتتويج بالماريض
في التتويج خلف البصر منه وحسنه تضم الميم وسكون
النون وضم اللام وبالهاء المهملة أي في المماريض من الإصباح
ما يفيد عن الكذب وقال **أسماعيل** ابن عبد الله بن أبي
طلحة زيد الأضاري منسوق بوصوله في المناسخ **أسماعيل**
رضي الله عنه يقول ما إن **أبي طلحة** فقال لني العولم
وكانت جاهلا بموتة قالت أم سلمة أم القلم **هذه أنفسه**
تفتح الهاء والذال المهملة بوجهها كفتح ونفتح بفتح الفاء واحد
الانفاس أي سكن نفتح والقلم بالموتة وارجوا أن يكون قد
استراح من بلد الدنيا وأرضها وطن الوطن لها صادق
باعتبار ما فيها من كل منها لأن مفهومه أن الصبي يعاقب
لأن النفس إذا سكن لشغها النوم والعلل أي انام آخر قول
مرفعه أو خفته فالله صادق ما اعتبار مرادها وأما خبرها
بذلك فهو غير مطابق لك ما الذي فيها من الطمحة فمنه قال الراوي
وطن لها صادق ومثله لك لا سمعي كذا على الحقيقة بل مندوحة
عما الكذب وبه قال **حدثنا آدم بن أبي أسيد** قال حدثنا **أسماعيل**
ابن الجراح عن ثابت البناني عن الموهبة عن أبي أسيد بن مالك
رضي الله عنه أنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم في مسير
له فوجد الحاد **أخبرني** والحد ووق الأبل والفتا لها فقال النبي
صلى الله عليه وسلم **بأخبرني** وكان متعلق بقوله ارتفت ولا يذو
وحك القوارير بأشراط الحمار ونصب القوارير أي السنا
ذو من المماريض وهي التوتية بالتي عن الشيء مما مر معناه
والحدث سبق قريبا وبه قال **حدثنا سلمة بن حرب** الواسطي
قال **حدثنا حماد بن نعيم** إلى المهالبة وتكلم الميم بن زيد عن ثابت
البناني عن أبي أسيد بن حماد بن زيد عن أبي أسيد بن حماد بن زيد عن ثابت
ابن قول بن عبد الله بن زيد عن أبي أسيد رضي الله عنه أن النبي
صلى الله عليه وسلم كان في سفر وكان غلام غدي وبني له بالسنا يقال
له **أخبرني** فقال النبي صلى الله عليه وسلم **نصب على الأعرار** والمعقول

٩ بالقرآن

١٠ رويك

ان قر الرجا مفعول مطلق وفيه معنى التسمية فكلما يصح
ان يسه ايراد ما اختطف من الكلام في اذن القاهر بصي
الما في القارورة ليصح ان يسه ايراد كذا في اذن
الكاهن بتدبير الدجاجة صوتها في اذن صواحبها فاشاهد
الديكة اذ اوردت شيئا فير وسمع صواحبها فيجمعن عليها
وبان التسمية واسع لا يفتقر الا الى العلاقة على ان الاختلاف
ههنا مستعار للكلمة من خطف الطير فتكون الدجاجة
اشبه من القارورة لحصول الترسخ في الاستغارة قال
ويؤيد ما ذهبنا اليه قول بن الصلاح ان الاصل قر الدجاجة
بالدال مضى الى قر الرجاجة بالزاي **فخلطون** **رب**
في الكلمة التي سمعها استراقا من الوحي **كرب** **مائة** **تذنية**
تفتح الكاف وتكون المعية وتوجه فخلطون جمع بعد الافراد
نظر الى المسمى والمحدث محو في باب الكهانة من الطب **باب**
حوان **رفع البصر الى السماء وقولنا في الالانظر** **رب**
الابل **كرب** **طولت** **طويلة** **فم** **ترك** **حتى** **ترك** **و** **محل** **على** **ان** **تقوم**
واق **الما** **كرب** **رفعت** **رفضا** **بعد** **المحلى** **المد** **ب** **الاسماء** **ك**
ولا **يعد** **م** **تج** **مهما** **تلك** **حتى** **لا** **تخل** **في** **حان** **الحق** **ب** **تخصيصه**
هذي **والا** **تنب** **بعد** **ها** **وهي** **الماء** **والارض** **با** **اعتبار** **ان** **هذا**
خطاب **للرب** **وحدث** **لهم** **على** **الاشد** **لال** **والمر** **انما** **يستدل** **بما**
تلك **مما** **هدته** **له** **والعرب** **تكون** **في** **البراري** **ونظر** **هم** **في**
الي **الما** **والارض** **والجبال** **والابل** **في** **ابحار** **الام** **وقولنا** **كرب**
استمالا **لهم** **سائر** **المحوانات** **ولا** **يجمع** **جميع** **الما** **الرب** **الطوب**
من **المحوان** **وهو** **المنزل** **والدر** **والحمل** **والركوب** **والكل** **يخلف**
عثرها **لان** **خلقتها** **العجب** **من** **عزها** **فانه** **سخرها** **من** **قادة** **كل** **من**
اقنادها **باز** **مما** **لا** **تأخ** **صغيرا** **وبراها** **طوال** **الاعناق** **لستور**
لبتور **بالا** **وقار** **وجعلها** **حيك** **تترك** **حتى** **تعمل** **عز** **قرب** **وسير**
تعض **بما** **جملت** **وتجرها** **الى** **البلاد** **الثاسعة** **وصبرها** **على**
احتمال **المطش** **حتى** **ان** **انظما** **ها** **ليرتفع** **الى** **المشر** **فضا** **عدا**
وجعلها **ترى** **كل** **نابت** **في** **البراري** **وبما** **الاربعاء** **سائر** **المهايم**
وعزها **التجاري** **من** **هذه** **ان** **يترك** **الما** **لبنص** **على** **حوان**
رفع **البصر** **اليها** **واما** **التي** **عز** **رفع** **البصر** **الي** **الما** **في** **الصدرة**

فخاص

فخاص بها لما هو مطلوب فيها من الخشوع وجمع الماء ونظر السر
من السوء بحيث لا يكون فيه متسع كثيرها اذ المصلي يتأخر ربه
وقال **الروي** **ابن** **ابي** **عبيد** **السجستاني** **عن** **ابن** **ابي** **مليكة** **عند** **الله**
عن **عائشة** **رضي** **الله** **عنه** **رفع** **النبي** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **راسه**
الي **السماء** **وصلى** **اجده** **وهو** **طرف** **من** **حديث** **اوله** **ما** **تروى** **الله** **صلى**
الله **عليه** **وسلم** **في** **بيته** **ولوي** **وبن** **سجدي** **وتجري** **والحديث** **وفيه** **رفع**
بصر **الي** **السماء** **وقال** **الربيع** **الاعلمي** **وهو** **عند** **التجاري** **في** **الوقاة**
النسوية **من** **طريق** **حماد** **بن** **زيد** **عن** **الروي** **يلفظ** **رفع** **راسه** **الي** **السماء**
وهذا **التعليق** **ثبت** **في** **رواية** **المستدر** **والكشيري** **وسقط** **لغير** **هما**
وه **قال** **حدثنا** **ابن** **بليغ** **ولا** **ابن** **ذريحان** **بن** **مكسر** **قال** **حدثنا** **الكشيبي**
ابن **سعد** **الاسامي** **عن** **عقل** **تضم** **العين** **بن** **خالد** **اللابي** **عن** **ابن** **سما**
الزهر **انه** **قال** **سمعت** **ابا** **سليمة** **بن** **عبد** **الرحمن** **بن** **عوف** **يقول**
اخبرني **بالافراد** **جا** **بر** **ابن** **عبد** **الله** **رضي** **الله** **عنه** **ان** **سمع**
رسول **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **يقول** **رفع** **وترعى** **الوحي**
احسن **بعد** **تروى** **اقرا** **المهم** **ريك** **ثلاث** **سني** **اوستيني** **ونصن**
فيها **بالمهم** **في** **اليونانية** **بأقاربها** **انا** **اصني** **وجواب** **بما** **سمعت**
من **وقار** **السماء** **في** **انما** **اوقان** **المشعر** **ففعت** **بصري** **الي** **السماء** **فاذا**
الملك **الذي** **جاء** **بني** **جرا** **هو** **جدي** **فان** **يصل** **على** **كربي** **بن** **السماء** **والارض**
الحديث **سبق** **في** **بني** **الوحي** **اول** **الكمان** **وبه** **قال** **حدثنا** **ابن** **مريم**
سعد **بن** **محمد** **بن** **الحكم** **بن** **ابن** **مريم** **قال** **حدثنا** **محمد** **بن** **عمر** **ابن** **ابن**
ابن **كثير** **المدني** **قال** **اخر** **في** **بني** **الافراد** **سري** **بفتح** **السين** **المجزة** **ابن**
عبد **الله** **بن** **ابن** **عمر** **عن** **كريب** **بن** **عمر** **الكافي** **ابن** **ابن** **سليمان** **بن** **عبد**
عز **بن** **عبيد** **رضي** **الله** **عنه** **ان** **قال** **ب** **في** **ميت** **ميمونة** **امر**
المؤمنين **خالته** **رضي** **الله** **عنه** **والنبي** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم**
عند **ها** **في** **نوتها** **فلما** **كان** **ثلث** **الليل** **الآخر** **عند** **الهمع** **ولا** **ابن**
ذ **عن** **الكشيبي** **الاخر** **يعقوب** **ابن** **عمر** **وزيادة** **تخنة** **بعد** **المجزة**
او **مفضة** **سنة** **من** **الراوي** **فقد** **نظر** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم**
الي **السماء** **فرا** **عشر** **ايام** **من** **سودة** **الاعراب** **انما** **في** **خلق** **السموات**
والارض **واختل** **في** **الليل** **والنهار** **لايات** **لادله** **واضح** **على**
صانع **قدح** **عليه** **حكيم** **فاد** **الروي** **الالبان** **لمن** **خلص** **عقله** **عن**
الوحي **خلص** **اللب** **عن** **المشر** **فيري** **انا** **الرضي** **المحدث** **في** **الجرا**

فقال سبحانه الله ما ذا انزل من الخراف ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انزل من القرآن العذاب وقيل المراد بالخراف انزل الله عليه وسلم ما يستفتح على امته من الاموال بالفضائل من اليه و
 يصحونها وان الفتن تستأمن ذلك وقوله ما ذا استوفوا من
 متضمن معنى العجب والابن ذر عن الفسنة بالافراد من لوط
 صواب الخبر بنو النبي صلى الله عليه وسلم به ان واجبه صلى الله
 عماني حاشي يصفيني رب كما سببه عرفني في الدنيا التي ابارقها
 لا اتمتع اذراك السيرة عارفة معاقبة في الآخرة بفضيلة النبي
 وقال ابن ابي شوب بالكلية هو بحسبه الله ان عبد الله
 ابن ابي نود مما وصله المولى في العلم عن بن عباس عن عمر رضي
 الله عنهم انه قال قلت للنبي صلى الله عليه وسلم طمعت بك
 ما ساط اداة الاستغناء قال لا لم اطلب في قال عمر قلت متعبا
 اليه الكبر ولم قال حديثنا النواهي الحكم بن نافع قال اخبرني
 حبيب هو ابن ابي جهم عن ابي هريرة بن سلم بن سليمان قال
 البخاري وحديثنا اسما عجل ابن ابي اوسين قال حديثنا في الافراد
 ابي عبد الحميد عن سليمان بن بلال عن محمد بن ابي عتيق عن
 ابن شهاب بن محمد بن مسلم بن زهير بن عبيد بن ابي عمير بن ابي
 وفتح السنين بن القابري با صفة بنت حياي زوج النبي
 صلى الله عليه وسلم اخبرني انها جات رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كونا نورا وره وهو اي والحال انه متعلق في
 المحلة في العشر الفوق بفتح العين المعجمة والواو وبعد الاق
 موضحة في البواقي من مضاعفات القوافي على المولى رضي وهو
 في الاضداد اذ فحمت عنده ساعة من الفسنة قامت
 لتقلب تصرف الي بيها فقام معها النبي صلى الله عليه
 وسلم يتلمها حتى اذا اقبلت باب المسجد الذي عنده مسكن
 ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم مر بها رجلا ثم يسما
 فلما طر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم تبع النبي والفا والذال
 المعجمة مصفا فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم على سلكها
 بكر الراتكون التي المماتة هينتها انما هي صفة بنت حياي
 فقال سبحانه الله يا رسول الله اي تنزه ان يكون رسول الله
 متما عيال يبيني او كناية عن لجهما من هذه القول المذكور بقرينة

نسخة بخط
 ابن خزيمة
 اخبرنا الطلاق

في الاضداد

نسخة من ربهما رجلان على الترتيبان
 كما في الفقه

قوله ولم علمها لضم الموصلة اي عظم وثق ما قال وسقط لغير
 اي ذر فوجه ما قال قال صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يجري
 بالجميم واللام من ادم ولا يذير يبلغ من الانسان في
 مبلغ الكه صراي يسلم الدم ووجه التسمية كما في الكواكب عزم
 المغارفة وكما الالاتصال واي حيسة عليا ان لفتة في الشيطان
 في فلو تكما سياتلكان بسببه وانما المصنق بسياق ما ذكر
 هنا الي الرد علي من منع استعمال ذلك عند النجس وقد وردت
 احاديث كثيرة صحيحة في قوله سبحانه الماء عند النجس وقد
 وقع حديث صفة هذا موخر في روايته غير ان ذر اخر هذا
 الحديث كما ترى والله اعلم وقد سبق في الاعتقاد في باب هل
 يخرج المعكوف لخواججه وفي صفة ابيس وفي الخبر باب
 بيان النهي عن الخذف بفتح الخاء وسكون الذال المعجمين وبالفا
 وهو روي الصيا بالاصابع وبه قال حديثنا ادم بن ابي ان قال
 حديثنا سعية بن المهاج عن قيادة بن دعامة انه قال سمعت
 عتبة بن مسعود يرضع الفم وسكون القاف في الاول وضم الصاد
 المعجم وسكون الهاء في الثاني الا زدي بفتح الراء وسكون الزاي
 والذال المهملة نسبة الى اذنان العقوف قبيلة بحيث عن عبد
 الله بن مسعود يرضع الميم وفتح العين المعجمة والفا المهملة
 المزني نسبة الى مزينة بنت كلب قبيلة كعبية انه قال لابي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخذف قال ان يطال هو الرمي
 بالسب والالهام وقال عليه الصلوة والسلام انه لا يقبل
 الصيد بل ربما يلقا غير ما كلفه وذلك من عنده ولا يتكلم
 العبد وبالمهمز وفتح او كره وللاربعة وله ياتي لغز مع كسر
 الكاف وقال القاضي عياض في مسأرة في الرواية بفتح الكاف
 ومعناه الميال في الاذي وانما بفتح العين اي لقلوبها
 وليسا لسنن والقرض التي عن اذى الملهي وهو من اذاب
 المشيمة الاسلام والحديث مر في الصيد وعمرها
 مشروعية الحمد للفا طس والحكمة فيه كما قاله الحلبي ان
 العطاس تدفع الماذي من الدماغ الذي فيه قوة الفار منه
 منش الاغصاب التي هي معدن الحس ولسك منه تلم الاغصا
 فيظهر بهذا الهالفة جليمة تناسب ان تقابل بالجلد لما فيه من

نسخة من محمد بن سعد بن مسعود او فواة تأخذها
 بين سببته وكذا او تأخذ فذمة من غضب
 ثم تتركها بالخصاصة بين ابا بكر والباية عن ناهي
 نسخة الاخرى من لفة والاه نكر اي في غير من كسر الكاف

الاقرار لله بالحق والقدرة واصافة الحق اليه لا الي الطباع
 وله قال **حدثنا محمد بن كثير** ماثلثة العبدى البصرى قال **حدثنا**
عبد بن النوري قال **حدثنا سليمان بن طرخان** النبي عن ابي
 ابن مالك رضي الله عنه انه قال **عطس** بفتح الطاء المهملة بوجه
 هو عامر بن الفضل وابن اخيه كما في الطبراني في حديث سهل
 ابن سعد عند النبي صلى الله عليه وسلم **سميت** احدتهما فقال
 له **وجعلك الله ولم تسمت الاخر** ما كذا في المعجم المستدرة
 المفتوح حبان في الكندي واصله ان الة سميته الاعداء والتفصيل
 للسلب عن جليلة العبدى ان الة جلده فاستعمل للدعا بالخير
 لتسميته ذلك فكان دعا له ان لا يكون في حاله من سميت له او
 اذا حمد الله ادخل على الشيطان ما يسوه فسمت هو الشيطان
 وفي الموسية سميت ولم يسمت الا بالبن المهمة فيها قال
 ابو ذر بن المهمة في كل موضع عند الخويكي اي دعا له بان
 يكون على سميت حزن وقيل انه اقصه وقال القاضي الويكري
 الكوفي الكندي في اللغظين يدعي وذلك ان العاطس ينقل عن بعض
 في راسه وما يتصل له العنق ويخرب فكأنه اذا قيل له **سميت**
 الله كان معناه اعطاك الله رحمة ورجع لها يد تسمى قلب
 حاله قبل العطاس ويقع على حاله من غير تغيير فانه كان
 السمت بالمهمة فعناه رجع كل عصوا الي سميت الذكوان
 عليه وان كان بالجماعة فعناه صان الله شوامته آتيا
 قوامه التي لها قوامه رتبه فخرجها عن الاعتدال قال
 وشوامته كل شيء قوامه التي لها قوامه فقوامه الة
 سلامة قوامها التي لها قوامه وهو راسه وما يتصل به
 في عنق وصدره انتهى وفي الموسية لابي ذريح الخويكي
 سميت بالمهمة ولم يسمت بالجماعة وفي الادب المرد للمولى
 وصحة بن حبان في حديث ابي هريرة عطس رجله ن
 عند النبي صلى الله عليه وسلم ولم احد هما سوى من الاخر
 وان الشرف لم يسم الله فسمت احد هما ولم يسمت الاخر
فقال له يا رسول الله سميت هذا ولم تسمت الاخر فقال
 صلى الله عليه وسلم **هذا احمد الله فسمته وهذا لم يحم الله**
 قال احمد واذي ذريح الكندي لم يسمه عند عبد بن الجبل له

قوله سميت العطاء في الماضي
 وكسر هاء وصغرها في المضارع

قوله في الكندي قد اعطه ولعله
 اساء قول النبي في العنق واللا
 قالميم فكسر في الثاني

قوله سميت بالمهمة وقوام الاخر

وفي حديث

وفي حديث ابي هريرة **المفلور** ان هذا ذكر الله فذكرته وانت
 نسبت الله فسميتك والسيان يطلق على الترك ايضا والسابع
 هو العاطس الذي عمل الله كما سياتي ان شاء الله تعالى بما فيه من
 المجد قربا بعد ذلك الوالي يعون الله وقوته وفي الحديث
 مثل وعية المجد وقوله في حديث ابي هريرة الا ان شاء الله تعالى
 دعاه بابي فليقل المجد لله ظاهر في الوجوب لكن نقل النووي
 الاتفاق على استحبابه واما لفظ **فقل** ابن بطال وغيره عن طائفة
 انه لا ينبغي على المجد فيه كما في حديث ابي هريرة **المفلور** وروى
 ابن مالك الاخرى رفعه اذا عطس احدكم فليقل المجد لله على حال
 ومثله في حديث علي عند الساجي وحديث عمر عند الترمذي
 والبراري والطبراني وفي حديث بن مسعود في الادب المرد للمجاري
 بقوله المجد لله رب العالمين وعن علي موقوفا مائة روى في الادب
 المرد برجال ثقات فز قال عند عطسه سمعها المجد لله على كل
 حال ما كان لم يحمي وجمع الضم من اصله ولا الاذن الله او حكم
 الرض لان مثله لا يقال من قبل الاي واخرجه الطبراني في روجه
 اخر على علي مرفوعا بلفظ من يبارك العاطس بالمجد لله عوفي من
 رجع الخاصر ولم يركضه ابي اسيد بن عمار وعنه ابي
 عثمان مافي الادب المرد والطبراني في روجه اذا عطس الرجل
 فقال المجد لله قال الملك رب العالمين فان قال رب العالمين
 قال الملك برحمة الله وعزاه سلمة ما اخرجه ابو جعفر الطبراني
 في التمهيد بسند لا ياب لم عطس رجله عند النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال المجد لله فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
 اسماء وعطس اخر فقال المجد لله رب العالمين حمد الكثر لطيب
 مباركافيه فقال ارتفعوا هذا على سبع عشرة درجة **سميت**
 قال الحافظ بن حجر للاصل لما اعتاده الناس من استكمال قراءة
 الفاتحة بعد العطاس وكذا العدول عن المجد الى اسم الله ان
 لاله الا الله او قلتم بها على المجد فمكروه والحديث اخرجه
 مسلم في اخر الكتاب والواد في الادب والترمذي في الاستيحاء
 والسنائي في اليوم والسنن وان ما ج في الادب **باب**
سميت عية **سميت** العاطس اذا حمد الله فيه اي في سميت
 العاطس حديث رواه ابو هريرة رضي الله عنه وهذا ثابت

قوله العالمين

قوله هذا ما ج في الادب الذي بخطه
 لا يحرره والسران الاول

والمعروف التاسع

وهو املاح البالي فهو دعاه جفرا الدارين
وسادة المنز المنين وعلى هذا قسم احكام
الشريعة وادابها انتهى وقد ذهب الكوفيون
الى انه يقول بغير الله لنا ولكم وهذا اخرج
الطبري عن ابن مسعود وابن عمر وغيرهما قال
ابن بطال ذهب مالك والشافعي الى انه يمتنع
من المنظرين وقال ابن رشد الثاني اولى لان
الملك محتاج الى طلب المغفرة والجمع بينهما
احسن الالذني والحديث اخرج ابو داود
في الادب والنسائي في اليوم والليلة عن هذا
باب بالتقوى لا يستت العاطس اذا لم يجد الله
فتفتح ميم يثمت على صيغة المجهول وسقط باب
الذي ذروبه قال حدثنا ادم بن ابي اسحاق
حدثنا شعيب بن احماد قال حدثنا سليمان بن طرخان
اليميني ابو الغمتر نزل البصرة قال سمعت انس بن
المرهني يقول عطس بفتح الطاء هلان عنده النبي
صلى الله عليه وسلم فثمت احدها ولم يثمت الاخر
فقال الترجمة
العاطس الذي لم يجد الله يا رسول الله فثمت
هذا ولم يثمتي قال ان الله احد الله وكلم في الطبراني
من حديث سهل ان الرجلين هما عامر بن الطفيل
بن ملك واخيه وكان عامر قدم المدينة ووقع بينه
وبين ثابت قيس بحفرة النبي صلى الله عليه وسلم
كلام ثم عطس ابن اخيه فحمد الله فثمته النبي
صلى الله عليه وسلم ثم عطس عامر فلم يجد فثمت
فثمته فسالت ومات عامر هذا كما فرأى فثمت مخاطب
النبي صلى الله عليه وسلم بقوله يا رسول الله فثمت
كما قال في الفتح ان يكون قالها غير معتقد بل باعتبار
ما يحاط به المسلمون وأشار المقهور رحمه الله بهذه
الترجمة الى ان احكام عام وليس مخصوصا بالرجل
الذي وقع له ذلك وان كانت واقعة حال لا يجوز

حدثنا

بلغ كتابه

فيها

فيها لكن ورد الامر بذلك فيما اخرج مسلم من حديث
ابي موسى بلفظ اذا عطس احدكم فثمتوه وان لم
يجد الله فلا تسمتوه وهذا هو النهي للتحريم او
التنزيه الجمهوري على انه للتنزيه قال القنوي يثمت
لمن حضر من عطس فلم يجد ان يذكره الحمد فيثمت
لظنفة اخرج ابن عبد البر بسند جيد عن ابي داود
صاحب السنن انه كان في سفينة فسمع عاطسا عليه
السطح فذكره قاربا بدهم حتى خالي العاطس فثمت
ثم رجع فثمت عن ذلك فقال لعلة يكون مجاب الدعوى
فلما رقدوا سمعوا قايلا يقول يا اهل السفينة ان ابا
داود واسترجه الجنة من الله بدهم ذكره في الفتح
باب بالتقوى يذكر فيه اذا تباوب بالواو ولا يثمت
ذرعن الجوهري والمسنوني تباوب بالهمزة فليضع يده على
ليغطي بهما انغمة منه حفظه عن الافتتاح بسبب ذلك
ويحصل ذلك بطحو الثوب ايضا ما يحصل به الغرض
وبه قال حدثنا عاصم بن علي الواسطي اليميني مولا عم قال
حدثني يحيى بن محمد بن عبد الرحمن عن سمع المصنف
عن ابيه كسان عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى
عليه وسلم انه قال ان الله يحب المتقاس ويكره التباوب
باليمن مصححا عليه في الفرج واصله وقد انكر الجوهري
كونه بالواو فقال تباوب على تفاعل والتقل تباوب
وقال غير واحد انها التفتان وباليمن والمد اشهر فاذا عطس
احدكم وحده الله كان عتق علي كل مسلم سمعه ان يقول
بسم الله
اي حقا في حسن الاداب ومكارم الاخلاق **باب** التباوب
باليمن **باب** التباوب **باب** التباوب قال ابن العربي
كل فعل مكروه نسيه الشرع للشيطان لانه بواسطته
وذلك بالامتلاء من الاكل النأشي عنه التكاثر وهو
بواسطة الشيطان فاذا تباوب احدكم فليرده ما بين
ما استطاع اي ياخذ في اسباب رده وليس المراد ان
يملك دفعه لان الذي وقع لا يرد حقيقة او المعنى

حدثنا بن ابي ديب

في

له

اذا اراد ان يتشاب فان اهدكم ذاتاب بالمهم مصحح لعله
 حتى الفرع **صحيح** من الشيطان حقيقة او محانا عن الرضى به
 والاصل الاول اذ لا ضرورة تدعو الى العدول عن
 المحققة وحتى مسلم من حدث الى سعيد فان الشيطان
 يدخل وهذا محتمل ان يراد الدخول حقيقة وهو وان
 كان محرم من الانسان محرمي الدم لكنه لا يتمكن منه مادام
 ذكر الله تعالى والمتأوب في تلك الحالة غير ذاك فتمكن
 الشيطان من الدخول فيه حقيقة ويحتمل ان يكون اطلق
 الدخول واراد التمكن منه لان من شأن من دخل في شيء
 ان يكون تمكن منه وفي حديث الى سعيد المتعبري عن
 ابيه عند ابن ماجه اذا تشاب احدكم فليضع يده على
 فيه ولا يعوي فان الشيطان يضحك منه ويعوي
 بالعين المهملة فسببه المتأوب الذي ستر سدل
 معه تمواء الكلب تنفيرا واستنفا حاله فان الكلب
 يرفع راسه ويغني فاه ويعوي والمتأوب اذا فرط
 في التثاوب شابهه ومن ثم ظهر النكتة في قوله يضحك
 منه لانه صيره ملعونة له بتشويه خلقته في تلك الحالة
 ولم يتعرض لاي اليد من يعضها ووقع في صحيح الى
 عوانة انه قال عقب الحديث ووضع سبيل يعني روايه
 عن ابي سعيد عن ابيه ووضع يده اليسرى على فيه
 وهو محتمل الارادة التعليل خوف ارادة وضع اليمنى
 بخصوصها وفي حديث الى هريرة من طريق العلاء
 بن عبد الرحمن عن ابيه التثاوب في الصلاة من الشيطان
 فاذا تشاب احدكم فليكظم ما استطاع فقيد بحالة
 الصلاة فمحتمل ان يحمل المطلق على المتعبد وللشيطان
 عرض قوي في التشويش على المصلي في صلاته ويحتمل
 ان تكون كراهته في الصلاة استهلا ولا يلزم من ذلك
 ان لا يكره في غير حالة الصلاة ويؤيد كراهته مطلقا
 كونه مطلقا وبذلك صرح النووي
بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الاستيذان
 وهو طلب الاذن في الدخول لمحل لا يملكه المستاذ وقد اجمعوا

متى
 متى
 متى

علي

علم مشر وعينه وتظاهرت به دلائل القران والسنة ما لب
 بلا والسلام بفتح الباء الموحدة وسكون الهمزة بالواو
 من غير همز والي ذريته بالهمز بمعنى الاستيذان الي انه لا يؤذن لمن لم
 واسار بالترجمة للسلام مع الاستيذان الي انه لا يؤذن لمن لم
 يسلم كما سياتي ان شاء الله تعالى نعمون الله وقوته في الباب
 الثاني مجتهد وبه قال احمد بن حنبل بن جعفر البجلي قال
 حدثنا عبد الرزاق بن همام بن نافع كما حفظ الصفا في عن عمر
 هو ابن اسد البهري عن همام بن نافع اليها وتشد يد المصلي
 عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خلق الله
 ادم علي صورته الضمير عائد علي ادم اي خلقه
 تاما مستويا لصورته ذراعا لم يتغير عن حاله ولا كان
 من نطفة ثم علقته ثم من مضغ ثم من جنبا ثم طفلا
 ثم رجلا حتى تم طوله فلم ينتقل من الاطوار لذريته
 وكنه كما قال ابن بطال ابطال قول الدهرية انه لم يكن
 قط انسان الا من نطفة ولا نطفة انسان الا من انسان
 وقيل ان لهذا الحديث سببا حذف من هذه الرواية وان
 اوله قصة الذي ضرب عبده فمناه النبي صلى الله عليه وسلم
 عن ذلك وقال له ان الله خلق ادم علي صورته رواه
 والبخاري في الادب المفرد واحمد بن حنبل بن جعفر البجلي
 عجلان عن سعيد بن ابي هريرة مرفوعا لا تقولن قبح الله
 وجهك ووجه من اسبه وجهك فان الله خلق ادم
 علي صورة وهو ظاهر في عود الضمير علي المقلد ذلك
 وقيل الضمير لله لما في بعض الطرق علي صورة الرحمن
 اي علي صفته من العلم والحياة والسمع والبصر وغير
 ذلك وان كانت صفات الله تعالى لا يشبهها شي وقال
 التوريسقي واهل الحق في ذلك علي طبعين احدهما
 المنزهون علي التاويل تبع نفي التشبيه واحالة
 العلم الي علم الله تعالى الذي احاط بكل شيء علما
 وهذا اسلم الطريقتين والطبقة الاخرى يرون الاضا
 فيها اضافة تكريم وتشريف وذلك ان تعالى خلق ادم
 علي صورة لم يشأ كلها شي من الصور في اجمال الكمال

متى
 متى
 متى
 متى

تروى في نسخة بفتح الهمزة وتضم القام
 بيتا له هو

سايض

وكثرة ما احتوت عليه من الغوايد الجليلة وقال الطيبي
 ناويل الخطابي هذا المقام حسن يجب التصبر اليه لان
 قوله سبحانه لقوله علي صورته كانه قيل خلق آدم على
 ما عرف من صورته الخمسة وهيئة من الجمال والكمال
 وطول القامة وانما خص الطول منها لانه لم يكن متعارفا
 بين الناس وقال القرطبي كان من رواه على صورة الرحمن
 اوردته بالمعنى متمسكا بما توهمه فغلط في ذلك
 وقوله مستون ذراعا احتمل انه يريد بقدر نفسه او
 الذراع المتعارف يومئذ عند المتخاطبين والاول اظهر
 لان ذراع كل احد ربعه فلو كان بالذراع المهود كانت
 يده قصيرة في جنب طول جسده فلما خلقه **قال**
ولاي ذراعه الله **قال اذهب فسلم على اوليك**
النفرة عدة من الرجال سن ثلاثة الى عشرة وقال في
 المشكاة وتخصيص السلام بالذراع لانه فتح باب
 المودات وتاليف القلوب المودى الى المتكلم الالهيان
 كما ورد لانه خلق حتى تومسوا ولا تومسوا حتى
 تحابوا في قوله اتشوا السلام والسلام هو اسم الله
 فالمعنى اسم الله عليك اي ات في حفظه وقيل
 السلام اي السلامة مستتعلية عليك ملازمة
 لك ولا يدرى من **الملائكة جلوس** قال في الفتح ولم
 اقنع على تفسيرهم **فاسمع** بالفوقية وكسر الميم ولا يدرى
 عن التسميهن فاسمع باسقاط الفوقية وفتح الميم
ما يحبونك بالما المهملة بين التختين ولا يدرى
 في الفتح يحبونك بالميم المكسورة والتختة الساكنة
 بعدها موحدة من الجواب فانها اي الكلمات التي
 يحبون او يحبون بها **تحيتك** **وتحيتك** **ذريتك**
 المسلمين شرعا لكن في حديث عائشة مرفوعا ما حدثتكم
 اليهودي على ما حسدكم على السلام والتأمين
 اخبرني ابن ماجه وصححه ابن خزيمة وهذا يدل على
 شرع لهذه الامة دونهم **فقال لهم ادم السلام عليكم**
 واستدل بهذا على ان هذه الصيغة المشروعة لا بد

قوله في الاصل اظهر صوابه
 والما في كتابه التعليل

السلام

السلام لقوله فهي تحيتك وتحيته ذريتك فلو
 حذف السلام جاز قال تعالى سلام عليكم لكن السلام
 اولى لانها للتفخيم وقال النووي ولو قال وعليكم
 السلام بالواو لا يكون سلاما ولا يستحق جوابا
 ويجب الجواب لانها لا تصلح للاسناد **قاله المنوف**
فلو اسقطوا الواو اجزا ويجب الجواب لانه سلام
 وكرهه الفزالي في الاحياء وعن بعض المشافعية
 فيما نقله ابن دقيق العيد ان المسند في لوقا قال عليكم
 السلام لم يجز لانها صيغة جواب قال والا ولي الجواز
 لحصول معنى السلام **فقالوا له الملائكة السلام**
عليك استدل به علي حوازي ان يقع الرد باللفظ
 الذي ابتدئ به كما سر وياتي مزيد لك ذلك قريبا
 ان ثنا الله تعالى ولا يدرى عن التسميهن عليك
 السلام **ورحمته الله وبركاته فزادوه ورحمته الله**
 وهو مستحب ان ينادوا ببركاته ولوزاد وبركاته
 فيل تشيع الزيادة في الرد وكذا لوزاد المسند في
 عليه بركاته هل يشيع له ذلك عن ابن عباس مما في
 الموطا قال انتمي السلام الي البركة وعن ابن عمر
 الجواز فعني الموطا انه زاد في الجواب والفاديات
 والترجمات وفي الادب المعز دعن سالم مولد ابن
 عمر انه اتي ابن عمر مرة فقال السلام عليكم فقال
 السلام عليكم **ورحمته الله ثم اتته فزادته وبركاته**
 مردورادني كوطيب صلواته وانفقوا علي وجوب
 الرد على الكفاية قال الحكمي وانما كان الرد واجبا
 لان السلام معناه الامان فاذا ابتداه المسلم اخاه
 فلم يجبه فانه يتوهم منه الشر فيجب عليه دفع ذلك
 التوقف عنه **في كل من دخل الجنة** فهو مرتب على
 ما سبق من قوله خلق الله ادم على صورته فالفا
 فصيغة ولا يدرى الاصيلي يعني الجنة قال في الفتح
 وكان لفظ الجنة سقط فزيد فيه يعني **علي صورة ادم**
 خبر المسند المذكور هو فكل من **فلم يزل الخلق**

في قوله السلام عليكم
 في قوله السلام عليكم
 في قوله السلام عليكم

ينقص من طوله وجماله بعد اى بعد ادم حتى لان
 فاذا دخلوا الجنة عادوا الى ما كان عليه ابراهيم من
 الحسن والجمال وطوله القائمة قبل وقوله فلما نزل
 الى اخره هو معنى قوله تعالى لقد خلقنا الانسان
 من احسن تقويم ثم رددناه اسفل سافلين وقيل ان
 حتى اكدت ان الملا يكثر بتكلمون بالعربية وعورض
 با احتمال ان يكون بغير اللسان العربي ثم لما خلق
 العرب ترجم بلسانهم والحديث سبق حتى بد الخلق
باب قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تدخلوا
بيوتا غير بيوتكم اى سواتكم تملكونها ولا تسكنونها
 وهذا مما ادب الله تعالى به عباده **حق نسا نسوا**
 نسا ذنوا كما روي عن ابن عباس اخرجهم سعيد بن
 منصور وقرابه واخرجهم حتى الشعب بسند
 صحيح عن ابراهيم الخفي قال في مصنف ابن مسعود
 حتى نسا ذنوا وكند سعيد بن منصور عن ابراهيم
 قال في مصنف عبد الله حتى تسلموا على اهلها
 ونسنا ذنوا واخرجهم اسماعيل بن اسحاق في احكام
 القرآن عن ابن عباس واستشكله واحب بان
 ابن عباس يراه على قرآته التي تلقاها عن النبي
 واما اتفاق الناس على قراءتها بالسين فمما وقع
 خط المصحف الذي وقع الاتفاق على عدم اخرج
 مما يوافق وكان قراءة ابي من الاحرف التي تركت
 القراءة بها والاستيناس من الاصل الاستلام والاستكنا
 استفعال من انس الشيء اذا بره ظاهرا مكشورا اى
 تسلموا اطلقتم الدخول ام لا وذلك بتسجحة
 او تكبيرة وتصحح كما في حديث ابي ايوب عند ابن
 البخاري بسند صحيح قال قلت يا رسول الله هذا
 السلام اى الاستيناس قال ينكلم الرجل بتسجحة او
 او تكبيرة او يتصمخ فتكلمون اهل البيت واخرج الطبري
 من طريق قتادة قال الاستيناس هو الاستيدان ثلاثا
 فالاولى ليسمع والثانية كيتا هو الاله والثالثة

قوله وعورض عن الملا
 ان ما في القرآن عن الامم
 انما هو خارج عن معنى كلامهم كما في
 في الاتفاق

حيات

ان شاوا

ان شاوا اذ نواله وان شاوا اردوا وقال البيهقي معنى
 حتى تستانسوا تستيم والكون الدخول على بقية
 فلا يصادف هالة يكره صاحب اهل المنزل ان يظنوا
 عليها **وتسلموا على اهلها** بان تقولوا السلام عليكم
 ادخل ثلاث مرات فان اذن والارجع وهو يقدر
 السلام او الاستيدان الصحيح تقدم الاستيدان
 واخرج ابوداود وابن ابي شيبة بسند جيد
 عن ربي بن يحيى ابي بن حراش حدثني رجل انه استاذن
 علي النبي صلى الله عليه وسلم وهو في بيته فقال
 الي فقال له اخرج اهد افعله فقال قل السلام
 عليكم الي الحديث وصححه الدارقطني وعن لما ورد
 ان وقعت عين المستاذن على صاحب المنزل قبل
 دخوله قدم السلام والاقدم الاستيدان **ولكم**
 الاستيدان والتسليم خير لكم من تحية الجاهلية
 والدخول بغير اذن وكان الرجل من اهل الجاهلية
 اذا دخل بيت غيره يقول حسبي بكذا صابحا ومساء
 ثم يدخل فربما اصاب الرجل امراته في الحاق واحد
فلم يتركوا اى قيل لكم هذا لكي تذكروا وتتقوا
 وتعملوا بما امرت به في باب الاستيدان وينبغي للمتا
 ان لا يقف تلقا الباب بوجهه ولكن ليكن ابواب
 عن عينية او يساره لحديث انس عند ابي داود
 قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتى باب
 قوم لم يستقبل الباب من تلقا وجهه ولكن من
 الامن او الايسر فيقول السلام عليكم السلام عليكم
 وذلك ان الدور لم يكن عليها يومئذ كسور تفرد به
 ابوادا وود فان لم يجد فيها قني البيوت اهد من الاذن
 فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم حتى تحبوا ومن يؤذن لكم او قاذم
 تحبوا اجنبا احد من اهلها ولكم فيها حاجة فلا تدخلوها
 الا باذن اهلها لان التفرق في ملك الغير لا يكون الا
 برضاة وان قيل للمدان اذا كان فيها قوم فقالوا ارجعوا
 فارجعوا ولا تلجوا في اطلاق الاذن ولا تلجوا في تسهيل

عنه تقديم السلام على الطاعة

الحجاب ولا تقفوا على الابواب لان هذا مما يحل الكراهة
 واذا لم يكن ذلك لادايه الي الكراهة وجب الاتهام عن
 عن كل ما ادي اليها من قرع الباب بعنف والتصحيح
 بصاحب الدار وغير ذلك ومن ابي عبد ما قرعت
 بابا على عالم حقا هو ازي كتم اي الرجوع اطيب لكم
 واظهر ما فيه من سلامة الصدور والبعد عن الريبة
 او انفع وانتم خيرا والله بما تعملون عليم وعبد للمخاطبة
 بانه عالم بما يتوت وما يذرون مما هو طوبوا به
 خوف جزاه عليه ليس عليكم جناح ان تدخلوا بيوتنا غير
 مستئين من البيوت التي يجب الاستئذان على
 داخلها ما ليس بمسكون منها الى الخانات والربط
 فيها متاع لكم اي منفعة كما استئذان من اكرم
 والبرد وايوا الرحال والسلع وقيل الخرابات
 يتبرز فيها والمتاع التبرز والله يعلم ما تبدون وما
 تكتمون وعبد للذين يدخلون الدور والبيوت
 الخالية من اهله الرب وسقط في رواية الاصلي
 من قوله ذلك خير لكم الى قوله متاع لكم وقوله
 في رواية الباري وساق البخاري في رواية كريمة
 والاصلي الايات الثلاث انتهى ولا يدرى
 في الفرض واصطفا ب قوله لا تدخلوا بيوتنا غير
 بيوتكم الي قوله وما تكتمون وقال سعيد بن ابي
 البصرى التابعي للحسن البصرى اخيه ان نساء
 الفجيم يكسفن صدورهن ورجلهن وسهن قال
 الحسن لانه سعيدا صرفي برك عنهن يدك
 له قول الله ولابي ذر عن الكشيهي بقوله كما
 عز وجل ولابي ذر عن ابي قل للمؤمنين يقضوا من
 ابصارهم من المتعصب والمراد غض البصر عما
 حرم ويحفظوا من الزنا وقاد فتادة فيما خرج
 ابن ابي حاتم في قوله ويحفظوا فروجهم قال
 عمالاجل لهم وقد للمؤمنات يقضن من ابصارهم
 فلا يجلبن تنظر من الاجنبي الي ما تحت سرتة وركبة

مسكونة

قوله في قوله
 بالشمسية والاربعون

قوله في قوله
 ان لا تنظر الى بغيته بدنه
 وليس كذا على المعنى

وان

وان شمتت غضبت بصرها راسا ولا تنظر الى المرأة الا
 الى مثل ذلك وغضها بصرها من الاجانب اصلا
 اولى بها وقد غصن الابصار على حفظ الفروج
 لان النظر بريد الزنا وراية الغرور ووجه ذكر المؤلف
 هذا عقب ذكر الايات الثلاث المدلورة الاشارة
 الي ان اصل مشروعية الاستئذان الاختراز من وقوع
 النظر الي ما لا يريد صاحب المنزل النظر اليه لو دخل
 بل اذا ذوا عظم ذلك النظر الى النساء الاجنبيات
 وسقط جميع ذلك من رواية النسفي فقال
 بعد قوله حتى تستانسوا الايتين وقول الله عز
 وجل قل للمؤمنات يقضن من ابصارهم الاية
 وقل للمؤمنات يقضن خائفة الاين من النظر الي
 ما نهى عنه يقضن بونهم ولكنمة ما نهى الله عنه
 وسقط لابي ذر لفظ من وعنده ابن عباس مما عنده
 ابن ابي حاتم في قوله تعالى يعلم خائفة الاعين
 قال الرجل ينظر الى المرأة المستأمنة او يدخل
 بيتها في فاذ فطن له غض بصره وقد علم الله
 تعالى انه تودان لو اطلع علي فرجها واذا قدر عليها
 ربي بها وقال الزهري محمد بن مسلم ابن سهاب
 ولابي ذر عن الكشيهي الي ما لا يحل من النساء لا يطلع
 النظر الي شيء منهن ممن يقضن النظر اليه
 ولابي ذر عن الكشيهي اليهن وان كانت صغيرة
 وكرة عطاء هو ابن ابي رباح مما وصلها ابن ابي شمة
 النظر الي اجوارى بيمن ولابي ذر التي يقضن بكه الا
 الا ان يريد ان يستركي منهن فيسوغ وهذا الاثر
 وسابقه سقط للنسفي وبه قال حدثنا ابو اليمان
 المحكم بن نافع قال اخبرنا شعيب هو ابن ابي خزيمة عن
 ابن زهري محمد بن مسلم انه قال اخبرنا
 بالافراد سليمان بن يسار بالحقية والمهملة المحقة
 قال اخبرني بالافراد عبد الله بن عباس رضي الله عنهما
 قال اردق رسول الله صلى الله عليه وسلم الفضل بن
 عباس اركبه يوم الخندق علي عجز را حلت له

في النظر التي لم تحض من النساء

سئلها ما من يسار بالاحتية والمهملة المحفظة قال الخبر في
 بالانحراد عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال لا يروى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لم يخل بغيره الا بغيره في قوله
 في حجة الوداع وعجز بفتح العين المهملة وضم الجيم
 بعد ما زامه ليوحدها وكان الفضل رضي الله عنه رجلا
 وضيا من الوضاعة وهي الجمال والحسن فوقه النبي
 صلى الله عليه وسلم للناس بفتحهم واقتلت امرأة من ضم
 بفتح الخاء المعجمة والعين المهملة بينهما مثلثة سالته
 قبيلة مسهورة وضيت حسنها وجمالها فاستن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وطفق الضعيف
 جعل الفضل ينظر اليها واعجب حسنها فالتفت النبي
 صلى الله عليه وسلم قال الفضل ينظر اليها فاخلف
 عليه الصلاة والسلام سلام الملة بكتوبة طاهرة
 عليه الصلاة والسلام بيده همزة مفتوحة وخاء
 ساكنة وبعده اللام فاى مدها الى خلفه فاقيدت
 الفضل بفتح الذال المعجمة والقاف فقلت بضم
 الة الوجه من النظر اليها حين علم باده امة نظره اليها انه
 اعجب حسنها فحشى عليه فتنه الشيطان نفسه
 حرمة النظر الى الاجنبيات فقالت برسول الله ان
 فرضة الله في الحج علي عباده ادرت الى شيئا كبيرا لا
 يستطيع ان يستوي علي لرا حلة اى وجب
 عليه الحج بان اسلم وهو بهذه الصفة وزاد في حديث
 ابي هريرة عند ابن خزيمة وان شد دته على الراحلة
 خشيت ان اقتله فهل يقضي بحرمي ان حج عنه طيبا
 قال نعم بغير بجزء بجزء في الحديث كمن
 المرخشية الفتنة ومقصاة انه اذا امتت الفتنة
 لم يمتنع لانه لم يحول وجه الفضل حتى ادسن النظر
 اليها لا يجاب بها فحشى عليه الفتنة والحديث سبق
 في الحج في باب الحج عمن لا يستطيع الشو على
 الراحلة وانه قال حدثنا بالجمع ولاي ذر حد ثني
 عبد الله بن محمد المسندي قال اخبرنا ابو اعاصم
 عبد الملك العقدي قال حدثنا زهير

علي بن حجر الحظية

بضم الزاي مصفر ابن محمد التميمي الخراساني اليه ابن اسلم
 زيد ابن اسلم مولى عمر بن الخطاب عن عطاء بن يسار التميمي والمهملة
 عن ابي سعيد بن سعد بن مالك الخدزي رضي الله عنه ان
 النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يخل بغيره ولا يخل بغيره
 ولا يخل بغيره في الطرقات فقالوا رسول
 الله ما لنا من مجالسنا
 فراق منها نتحدث فيها فيه دليل على ان اسره لهم لم
 يكن للوجوب بل على طريق الترغيب والاولى اولو
 قهوا الوجوب لم يراجعوه بهذه المراجعة قاله
 القاضي عياض فقال اذا بسكون المعجمة ولاي ذر عن
 المحوكة والمسئلة فاذا ابيتم بالوحدة امتنعتم
 الا بالحوس بفتح اللام مصدر ميمي الا الجلي في مجا
 لسكم وفي اليوتيني بكسر اللام فاعطوا همزة قطع
 الطريق حقة قالوا وما حق الطريق برسول الله قال حق
 الطريق عن السفر عن كل مكرم وكلف الاذي عن اخلف
 ورد السلام والاسير بالمسروف والنهي عن المنكر
 مع القدرة عليها وزاد عمر في حديثه عند ابي داود
 وتعينوا الملهوق وتهدوا الضال وفي حديث ابي
 طلحة وارشاد ابن السمل وتسميت القاطن اذا تم
 وعنده الزار واعنوا على الجمولة والبراعند الترمذي
 اهدوا السبل واعنوا المظلم وافسوا السلام
 وسهل بن صيفه عند الطبراني ذكر الله كثيرا وحشى
 بن حرب عند الطبراني واهدوا الاعنوا واعنوا المظلم
 وحديث الباب بفتح المظلم ومناسبتة لما ترجم
 به هنا لا حقا فيها هذا باب بالتنوين السلام
 اسم من اسم الله تعالى وادبهما ي سلم عليه فان التهمة في ديننا
 بالسلام في الدارين وسلموا على انفسكم تحية من الله
 عند الله تحيةهم يوم يلتقون سلام تحية هي تحية تفضل
 من حيا يحيى تحية تحبوا احسن منها اى قولوا وعليكم
 السلام ورحمة الله اذ قال السلام عليكم وان يريد
 وبركاته اذ قال ورحمة الله كما مر اوردوها واجبرها

قوله واحد والاعنوا كذا في النسخ
 والذي في الجمع من رواة الطبراني
 على وحشى واحد والاعنوا

بمثلها ورد السلام جوابه بمثلها لان المحجب يرد قول المسلم فيه
هذا فمضاف اي زده وامثلها وروي ما من مسلم يمر على
قوم مسلمين فيسلم عليهم ولا يردون عليه الا نزع عنهم
روح القدس وردت عليه الملائكة وسقط لابي ذر او
ردوها وبه قال حدثنا عن حفص قال حدثنا ابي حفص
ابن غياث قال حدثنا الامام سليمان بن مهران قال حدثني
بالافراد شقيق هو ابن مسلمة ابو ابي عبد الله بن
مسعود رضي الله عنه انه قال كنا اذا صلينا مع النبي
صلي الله عليه وسلم قلنا **قلنا** في التشهد اللهم
علي الله قبل عباده اي قبل السلام على عباده السلام
علي جبريل السلام علي ميكائيل السلام علي فلان
والابي ذر زيارته وفلان وفي رواية عبد الله بن عمر عن
الاعشى عن ابن ماجه يعنون الملائكة ولله اعلم
من رواية علي بن مسهر فتعده الملائكة فلها **انصرف**
النبي صلي الله عليه وسلم اي خرج من الصلاة
اقبل علينا بوجهه فقال انه هو السلام قال ابو وبي
السلام اسم من اسما الله تعالى بمعنى السلام من النقايق
ويقال المسلم اولياؤه وقيل المسلم عليهم اي هو مصير
نعت به والمعنى ذلك لسلامة من كل افة او نقية
وقد ثبت في القرآن في اسمائه تعالى السلام المزمع
وفي الادب المفرد من حديث انس بسند حسن السلام
من اسما الله وضعه الله في الارض فافشوه بينكم والخروج
ابن ارم من حديث ابن مسعود مرفوعا موقوفا واليهي
في شعبه من حديث ابي هريرة مرفوعا بسند ضعيف
وتعن ابن عسك موقوفا السلام اسم الله وهو كنه اهل
الجنة اخرجه البيهقي في الشعب والطاهران البخاري
اخذه بعض الحديث لما لم يجد شيئا مما علم شرطه
فصله لرحمة واورد ما يورد في معناه على شرطه وهو
حديث التمشيد قال في شرح المشكاة ووظيفة العارف
من قوله السلام ان يتخلق به بحيث يسلم قلبه عن الحقد
والحسد والارادة الشر وجوارحه عن ارتكاب المحظورات

تجمله

واقتراف

واقتراف الاثام ويكون سالما لاهل السلام ساعيا في ذب
المضاد عنهم ومسلما على من يراه عرفه اولم يعرفه
فاء اذا جلس احدكم في الصلاة فليقل التحيات لله
جمع تحية وهي الملائكة المحققين التمام والصلوات قيل المراد
الصلوات الممودة في التمتع فيقدر واجبة لله
وان اريد بها رحمة التي تفصل بها على عباده فتقدر
كاسنة او ثابثة لعباد الله فيقدر مضاف محذوف والطيب
اي الكلمات الطيبات وهي ذكر الله تعالى كلها مستحقة
لله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته والسلام
مبتدا وعلبك في موضع خبره يتعلق حرف الجر والالف
واللام للجنس ويدخل فيه الممهور والمعني السلام
عليك وذلك او معناه التسليم او التعود اي الله معك
متوكل وكفيل بك او معناه الاتقياد كمن قال
الشيخ تقي الدين وليس يخلو بعض هذا من ضعفه
لان كل يتعدى السلام لبعض هذه المعاني بعلمه
قال ابن قزحون ويحتمل ان يكون السلام عليك مبتدا
خبره محذوف اي السلام عليك موجود ويتعلق حرف
الجر بالسلام لان فيه معنى الفعل السلام علينا
وعلى عبادة الله الصالحين عاد حرف الجر ليصح المعنى
علي الضمير المجرور فانه اذا قال ذلك اي وعلى عبادة الله
الصالحين اضاب كل عبد صالح في السماء والارض عن ارضيين
قوله انما يحيى وبين قوله استهد ان لا اله الا الله هو
استهد ان محمد عبده ورسوله ثم يخبر المصلي بعد من الكلام
من الدعاءات والحديث سبق في باب التمشيد من
الصلاة **باب تسليم القلب** من التمام
عليه الكثير منهم المتامل الواحد بالنسبة الى الاثنين
فالكثرة والاثنتين بالنسبة الى الثلاثة فالكثرة فيه قال
حدثنا محمد بن مقاتل ابو الحسن المروزي المجاور بمكة وسقط
ابو الحسن لابي ذر قال اخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي
قال اخبرنا محمد بن يسكن العيني المهمل ابن راشد عن
همام بن منبه بكسر الموحدة المستددة عن ابي هريرة

رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يسلم الصغير
بلفظ آخر ومعناه الا مرعته احمده من طرفي عبد الرزاق
عن معمر بن يسلم بللم الامر على الكبير ند بالتوقير وكبرا
قليل او كثيرا قاله النووي يسلم **تقليل على الكثير** وهو من
باب التواضع لان حق الكثير اعظم فان قلت المناس
ان يسلم الكثير على القليل لان الغالب ان القليل يخاف
من الكثير اجاب في الكواكب بان الغالب هي المسلمين
اهن بعضهم من بعض فلو حفظ جانب التواضع الذي
هو لانهم السلام وحيث لم يفرح رحمان احد الطرفين
باستحقاق التواضع له اعتبر اللعلم باللامه واللامه
نه رجوعا الى ما هو الاصل من الكلام ومقتضى اللفظ
انتهى وقال الماوردي من الشافعية لو دخل شخص مجلسا
فان كان اجمع قليلا يعمهم بسلام واحد وسلم كفاه فان
زاد فخص بعضهم فلا بأس وان كانوا اكثر احييت
لينتشر فيهم فيبتدئ اول دخوله اذا شاهدهم وتبادى
سنة السلام في حق جميع من سمعه واذا جلس استعطف
عنه سنة السلام فمن لم يسمعه من الباقي وهو يسبح
ان يسلم على من جلس عندهم ممن لم يسمعه وجهان احدهما
للاهم جمع واحد والثاني نغم والحديث اخرجه الزهري
في الاستيذان باب **يسلم الركب ولا يذرع المشيبي**
باب بالتنوين يسلم الراكب على الماشي بلفظ المضارع
ورفع الراكب وبه قال حديثنا بالجمع ولا يذرع محمد
ولابي ذريح بن سلام بتخفيف اللام على الاصح قال
اخبرنا محمد بن يحيى الميم وسكون المعجمة وفتح اللام بن
يزيد الهرازي قال اخبرنا محمد بن عبد الملك بن عبد العزيز
قال اخبرني بالافراد ذبا بكسر الزاي وتخفيف التختة
ابن سعد اخبرنا سالي ثم المكي انه سمع ثابتا هو اب
عياض مولي عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب اخو عمر بن الخطاب
وليس ثابتا في البخاري غير هذا الحديث واخر في المطرف
من كتاب السويع انه سمع ابا هريرة رضي الله عنه
يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم

والتعظيم ويسلم الممار
على القاعد بكل حال
سوا كان صغيرا او مرم

المراسي

اي يسلم الراكب على الماشي قال في شرح المشكاة وانما يجب
ابتداء السلام للراكب لادن وضع السلام انما هو لحكمة
ازالة الخوف من الملتصقين اذا التفتيا او من احدهما
في الغالب او لعني التواضع المناس لحال المؤمن او
للتعظيم لله السلام انما يقصد به احد امرين اما انكس
ودا واستدفاع مكرهه قاله الماوردي وقال ابن
بطلان تسلم الراكب لئلا يتكبر بركوبه فيرجع الى التواضع
وقال المازري لان الراكب يريد على الماشي فهو من
الماشي بان يده الراكب احتياطا على الراكب من
الزهو والماشي يسلم على القاعد للابن باللامه
وازالة الخوف **والقليل كما لو احد يسلم على الكثير**
كالاشين فاشتر على ما سبق في الباب قبله لفضيلة
الجماعة ولان الجماعة لو ابتدوا على الواحد لزمهم
فاحتبط له ولم يذكر في الرواية المذكورة في ابان
السابق تسلم الراكب على الماشي ولا في رواية
هذا ابان الصغير على الكثير كما ذكرها في رواية
هنام فكان كلامهما حفظا مالم يحفظه الاخر وشمل
احد ثمان على اربعة اجتمعت في رواية الحسين
عن ابي هريرة فيما رواه الترمذي قاله في الفتح
والحديث اخرجه مسلم في الادب باب **يسلم**
الماشي على القاعد ولا يذرع بالاشين فيسلم
بصيغة المضارع به قال حديثنا بالجمع ولا يذرع
حديثنا اسحق بن ابراهيم بن راهويه قال اخبرنا
روح بن عبادة بن فتح الرازي وسكون الواو وبعدها
حاصلة وعبادة بن فتح العيين وتخفيف الموحدة قال
حدثنا ابن جرير عن عبد الملك قال اخبرني بالافراد
زيد هو ابن سعد ان ثابتا هو ابن عياض اخبره
وهو مولي عبد الرحمن بن زيد واما ما حكاه ابو اعلي
ابو الجبائي ان في رواية الاصمعي عن ابي جراح
عن عبد الرحمن بن يزيد بن زبادة تخفية في قوله فقال
الحافظ ابن حجر انه وهم عن ابي هريرة رضي الله عنه

في الزهري زعم كعني وكه غا قليلة ٩

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يسلم
 الراكب على الماشي ويسلم الماشي على القاعد ويسلم
 القليل على الكثير وقد ابدى صاحب الكواكب سوء الا
 القائل فانه قلت اذا كان المشاة كثيرا والقاعدون
 قليلا فباعثار المشي السلام على الماشي وباعتبار القلة
 على القاعد فبهما متقاربان فما حكمه واجاب بان يتساقط
 الجهتان ويكون حكم ذلك حكم رجلين التقيا معا فابهما
 ابتداء بالسلام فهو خير او يرفع طاهرا مراتماشي وكذا
 الراكب فانه يوجب الامان لتسلطه وعلوه **باب**
تسليم الصغير على الكبير ولا يذري باليتنون يسلم
 بلغظ المصنوع الصغير رفع **وقال ابراهيم بن طهمان**
 بفتح الطاهلة وسكون الهاء ابو سعيد الخراساني
 من ائمة الاسلام كل من فيه ارجا وثبت قوله بن طهمان
 لابي ذر عن موسى بن عليم عن صفوان بن سليم الزعمي
 مولاهم الذي الامام القدوة ومن يستسقى بذكره من
عطاء بن يسار الجليلي عن ابي هريرة رضي الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يسلم الصغير على
 الكبير فظنهما له وتوقيرا ولم يقع تسليم الصغير على
 الكثير في صحيح مسلم قال في الفتح وكانه كرامة حق
 السن فانه معتبر في امور كثيرة في الشرع فلو تقارضا
 الصغير المسوي والحسي كان يكون الا الصغير اعلم مثلا
 لم ارفقه نقله والذي يظهر اعتبار السن لانه الظاهر
 كما تقدم الحقيقة على الجواز ونقل ابن دقيق العيد عن
 ابن رشد ان تحمل الامر في تسليم الصغير على الكبير
 اذا التقيا فان كان احدهما ماشيا والآخر راكبا بدا
 الراكب وان كانا راكبين او ماشين بدا الصغير ويسلم
 المار ماشيا كان او راكبا صغيرا ام كبيرا قليلا او كثيرا
 على القاعد تسبها بالداخل على اهل المنزل وفي حديث
 فضالة بن عبيد عند البخاري في الادب المفرد وان تركه
 وصححه النسائي وصححه بن حبان يسلم الفارس على
 الماشي والماشي على القايم الحديث ولو تلاقا جارات

راكبان

عاجلا لا تغفل عن فضيلة الراكب

راكبان او ماشيان قال المازري بيد الايدي منها الراكب
 قد راخي الدين مرغبا فيها في الشرع وعلي هذا الواسع
 راكبان ومركوب احدها اعلا في الحسن من مركوب الاخر
 كالجمل والفرس يدا صاحب الفرس او يكتفي بالنظر
 الي اعلاهما قد راخي الدين فيد الذي دونه وهذا
 الثاني اظهره لانظر الي من يكون اعلاهما قد را من
 جهة الدنيا الا ان يكون سلطانا يحترمه ويسلم القليل
 على الكثير لفصل الجماعة كما مر وهذه التعليق وصله
 البخاري في الادب المفرد وابو نعيم والبيهقي وقول
 الكرماني عبر البخاري بقوله وقال ابراهيم لانه
 في مقام المذاكرة ورده احفظ ابن حجر بانه غلط عجيب
 فان البخاري لم يدرك ابن طهمان فضلا عن ان يسمع
 منه فانه مات قبل مولد البخاري بست وعشرين
 سنة **باب افتناء المسلم** اي اظهاره بين الناس
 لغيره سنة وسقط لفظ باب لابي ذر وبه قال
 عبد بن قتيبة بن سعيد قال حدثنا جرير بن عبيد
 بن عبد الحميد عن الشيباني بالثمين المحجة المنتوخة
 والتمتية الساكنة والموحدة وبعد الالف نون ابو
 اسحاق سلمان بن فيروز الكوفي الحافظ عن حماد
 ابن ابي المتحنن سليم بن اسود عن معاوية بن سويد
 ابن مقرن بالعتاف المنتوخة وكسر الراء المشددة من
 المرابن عازب رضي الله عنهما وسقط بن عازب لابي ذر
 انه قال امرنا رسول الله ولا يذري ذرا النبي صلى الله عليه
 وسلم يسمع اي يسمع خصال او نحو ذلك فحذف مميز
 العدد بزيادة المريض مصدر مضاف الي منموه
 كاللواحق واتباع الجنائز افعال من تبع يتبع وتسميت
 العاطس بالمحجة ويجوز بالمهمله بان يقول له برحمة
 الله انا محمد ونصر الضعيف وفي باب تسميت العاطس
 ونصر المظلوم اي اعانته ومنعه من الظلم وعون المظلوم
 قال في الفتح الذي يظهر ان نصر الضعيف المراد به عون
 المظلوم واقتناء السلام انتشاره واظهاره واقله كما قال

الغوي ان يحرف صوت به بحيث يسمع المسلم عليه
 فان لم يسمعه لم يكن اتيا بالسنة قال ويستحب ان يرفع
 صوته بقدر ما يتحقق انه سمعه فان شك استظهر وقد
 اخرج المؤلف في الادب المفرد بسند صحيح عن ابن عمر
 اذا سلمت فاسمع فانها تحية من عند الله لكن يستثنى
 من رفع الصوت ما اذا كان بحضرة نيام فقد كان صلى
 الله عليه وسلم يجهش من الليل فيسلم تسليما لا يوقظ
 نائما ويسمع البقظا رواه مسلم في صحيحه من حديث
 المقداد ومن قوايد افئنا السلام حصول التحية بين
 المسلمين وفي مسلم عن ابي هريرة الا اذ لكم علي ما
 تحابون به افئنا السلام بينكم من الامور ان وهو
 سابعها لفظ ابرار المقسم بضم الميم وكسر السين اسم فاعل
 من اقسام اي ابرار يمين القسم والمراد بالامر هنا المطلق
 في الايجاب والتدب لان بعطفها الجاب ويعرفها تدب
 وليس ذلك من استعمال اللفظ في حقيقة ومجازة لان
 ذلك انما هو في سعة افضل اللفظ الامر في اللفظ
 عليها حقيقة علي المرحح لانه حقيقة في القول المحض
 ونهي صلي الله عليه وسلم عن التريب في انا لفضة واند
 من بان اولى والتعبير بالثريب خرج محرج الغالب
 وهما انا والابن ذروني عن تحت الذهب لسا وكذا
 اتخاذا وعن ركوب المتأثر بالثنية جمع نبيذة بكسر
 الميم وسكون التثنية من غير همز وطاق في السروج
 يكون من الحرير والديباغ وعن لبس الحرير والديباغ
 وهو ما غلظ وخن من ثياب الحرير والقسي بفتح
 القاف وكسر السين المهملة المشددة ثياب مضاعة
 بالحرير يمل بالقسي قرية علي ساحل البحر قريبة من
 تنيس ببلاد مصر وقيل غير ذلك مما سبق في موضعه
 والاستعراق بهمة قطع مكسورة قال ابو البقاء وهو
 علي بن الديباغ وكل ذلك سبق غير مرة والحديث سبق
 في ايجاز ولباس والادب واللب والاشربة واخرجه
 في التدبر قال باب مشروعية الاسلام للمعرفة وغير

المعرفة

المعرفه و به قال حدثنا عبد الله بن يوسف التنيسي الاصل
 المدمشقي قال حدثنا الليث بن سعد الفهمي الامامي
 قال حدثني بالافراد يزيد بن ابي حبيب عن ابي اخير مرند
 بن عبد الله بن يزيد عن عبد الله بن عمر بن نافع العيني وسكوت
 الميم ابن العاصي رضي الله عنهما ان رجلا لم يسم او هو ابو
 ذر يسأل النبي صلى الله عليه وسلم اي خصال الاسلام خير
 قال تطعم الخلق الطعام وتقرأ بفتح الغوقية وضم الهزلة
 مضارع قر الاسلام علي من عرفت وعلي من لم تعرف اك
 من المسلمين للتائيس ليكون المؤمنون كلمهم اخوة فلا
 يستوحش احد من احد فلا حجة فيه لمن اجاز ابتداء الكافر
 بالاسلام لان اصل مشروعيته للمسلم فحمل قوله من عرفت
 عليه واما من لم تعرف فلا دلالة فيه بل ان عرف اسلامه
 سلم والافلا ولو سلم احتياطا لم يتنع حتى يعرف انه كافر
 وسقط لابي ذر لفظ علي من قوله وعلي من لم تعرف
 والحديث سبق في كتاب الايمان و به قال حدثنا علي
 بن عبد الله المدني قال حدثني سفيان بن عيينة عن
 البراء بن ايوب خالدين زيد الانصاري رضي الله عنه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا عمل لمسلم ان يهرج
 اخاه المسلم فوق ثلاث ليال بايامهن يلتقان فيصد
 عنها ويصد عنها بيان لكيفية الهجران اي قهر من
 كل منهما عن الاخر يقال صد عنه ويصد منه وذا اي
 اعرض وصد عنه عن الامر صد امنه ومرفه وخبرها
 الذي يهدى بالاسلام لانه فعل حسنة وتسبب الى فعل
 حسنة وهي اجواب مع ما دل عليه الاستدراك من حسن
 طوية المبتدئ وترك ما يكرهه الشارع من الهجر واجفا
 وفي حديث بن مسعود مرفوعا عند الطبراني وابيه في
 حين تنعبه ان من اشراط الساعة ان يهر الرجل بالمسجد
 لا يصلي فيه وان لا يسلم الا علي معرفة والحديث سبق
 في باب الحجرة من كتاب الادب وذكر سفيان بن عيينة
 بالسنن السابق انه سمع اي الحديث منه اي من الزهري
 ثلاث مرات باب ذكر نزول آية الحجاب في امرنا

قوله في قوله بالاسلام لانه فعل حسنة وتسبب الى فعل حسنة

النبي صلى الله عليه وسلم بالاحتجاب من الرجال ولذي
 ذر عن الكسبية عن علامة الحجاب بدلالة الحجاب وبه قال
 حدثنا يحيى بن سليمان الجعفي الكوفي في نزول مهر والحدثنا
 ابن وهب عبد الله قال أخبرني بالافراد بن يوسف بن يزيد الديريني
 عن ابن شهاب محمد بن مسلم انه قال أخبرني بالافراد بن
 بن مالك رضي الله عنه انه كان ابن عشرين سنة من مقدم رسول
 الله ولابي ذر النبي صلى الله عليه وسلم اي وقت قدومه
 المدينة قال فخدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر
 سن السنين حياته اي بقية حياته الى ان مات وكنت اعلم
 الناس بشان سبب نزول الحجاب حين انزل بضم الهزرة
 وقبله كان ابي بن كعب يسألني عنه اي عن سبب نزوله وكان
 اول ما نزل في منبئي بضم الميم وسكون الواو وفتح
 الفوقية والتون من الابدئي اي زفافي رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بزيت اجنة ولابي ذر بنت جحش الاسدية
 فيم النبي صلى الله عليه وسلم بها عروسا فبعت يستوي
 فيه الرجل والمرأة ما دام في عرسها فبعاصلي الله عليه وسلم
 القوم لوليمة وجاوا فاصابوا فاكلوا من الطعام ثم خرجوا
 وبقي منهم رهط ثلاثة لم يسموا عند رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في الحجرة فاطالوا المثل فقام رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فخرج من الحجرة ليخرجوا وخرجت
 معه ليخرجوا فمضى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ومشيت معه حتى جاعته حجرة عايشة رضي الله عنها
 وفي تفسير سورة الاحزاب من طر هذا التوحيد فانطلق
 الي حجرة عايشة فقال السلام عليكم اهل البيت ورحمة
 الله فقالت وعليك السلام ورحمة الله كيد وجدت
 اهلا بارك الله لك فعمد حجر نسايه كلهن يقول لهن
 كما يقول لعائشة ويقلن له كما قالت عائشة ثم ظن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انهم خرجوا فرجع ورجعت معه
 حتى دخل علي زينب فاذا هم جلوس لم يتعزقوا فرجع
 رسول الله ولابي ذر النبي صلى الله عليه وسلم ورجعت
 معه فاذا هم قد خرجوا فانزل بضم الهزرة آية الحجاب

حين بلغ عتبة حجرة عايشة فظن انهم قد خرجوا ورجعت
 يا ايها

بلغ معا بل

والجواب فاسع
 والبراد فاسع
 والبراد فاسع

يا ايها الذين امنوا لا تدخلوا بيوت النبي الاية وخط
 للحموي والمسلمي لفظا اية ففرض عليه الصلاة والسلام
 بيني وبينه ستر او الحديت مضي في تفسير سورة
 الاحزاب وبه قال حدثنا ابو النعمان محمد بن الفضل
 عارم قال حدثنا مصعب قال قال ابي سليمان التيمي حدثنا
 ابو جعفر بكر الميم وسكون الجيم بعد هالام من قوله
 قراي لاحق بن حميد عن انس رضي الله عنه انه قال
 لما تزوج النبي صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش
 دخل القوم فخرجوا بعد ان دعاهم لوليمتها وطمروا
 من الخبز والخبز ثم جلسوا يتحد ثون فاخذ ابي جحش
 وشرع صلى الله عليه وسلم كانه يتبها للقيام ليقيموا
 فلم يقوموا فلما راي ذلك قام من القوم ففعل ذلك
 للاصلي فلما قام من القوم ففعل ذلك
 بقية القوم وان النبي صلى الله عليه وسلم بفتح
 الهزرة وكسرهما مصححا عليها في الفرع جاليد فلما
 القوم جلوس ثم انهم قاموا لما فرغوا المراد فانطلقوا
 واخبرني النبي صلى الله عليه وسلم فجاهني دخل
 الحجرة فذهبت ادخل فالتقي الحجاب اي السريبي
 وبينه وانزل الله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تدخلوا
 بيوت النبي الاية الي اخرها قال ابو عبد الله البخاري
 فيه اي الحديث من الفقه انه لم يستأذنها لم يستأذنها
 القوم الذين تملقوا حين قام وخرج فلا يحتاج
 الي القيام والمخرج الي اذن الاصناف وفيه انه تمها
 للقيام وهو يريد ان يقوموا ففعل جواز التبريق
 بذلك وقول البخاري هذا ثابت في رواية لي الوقت
 وابي ذر عن المسلمي وسقط للمباين قال في الغني
 وهو اولى فانه اقره لذلك بوجه ثاني بعد اثنين وعشرين
 بابا ان شاء الله تعالى وبه قال حدثنا ولابي ذر حدثني احق
 هو ابن اهورية في جزم به ابو نعيم في مستخرج قال
 اخبرنا يعقوب بن ابراهيم ثبت ابن ابراهيم لابي ذر
 قال حدثنا ابي ابراهيم بن سعد بن ابراهيم ابن عبد

ابن رحمن بن عوف عن صالح هو ابن كيسان عن ابن شهاب
الزهري انه قال اخبرني بالافراد عروة بن الزبير
العوام ان عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله
عليه وسلم سقطت زوج النبي صلى الله عليه وسلم الي
اخيه لابي ذر قالت كانت عروة بن الخطاب رضي الله عنه
يقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله
احب نسائك فانه يدخل عليك البر والفاجر قالت
فلم يفعل صلى الله عليه وسلم وكان ازواج النبي صلى
الله عليه وسلم يخرجن للبراز للبول والغايظ ليلتي
الكليل قبل المناضع تكسر القاف وفتح الموحدة اي
جهة المناضع مفرقة بالمدينة خرجت ولاتي
ذر فخرجت سودة بنت زمعة القرظية ام المؤمنين
رضي الله عنها ليلة من الليالي وثبت بنت زمعة في
رواية ابي ذر وكانت امرأة طويلة فراها عمر بن الخطاب
وهو في المجلس فقال لها عرفتك ولاتي ذر عنت
الجموي والمستلم عرفناك يا سودة ثم مضى
مغمول ليعتول عرفناك علي ان ينزل الحجاب قالت
عائشة فانزل الله عز وجل آية الحجاب سقطت
آية لابي ذر واستشكل بانه ثبت ان قصة زينب سببا
لنزول آية الحجاب فتعارضا واجيب بان عمر خرض على
ذلك حتى قال لسودة ما قال فووقت القصة المتعلقة
فنزلت الآية فكان كل من الامر من سبب لنزولها وان
عمر نكر منه هذه القول قبل الحجاب وبعده او ان
بعض الرواة ضم قصة الي اخري وقد سبق موافقا
عمر رضي الله عنه في سورة الاحزاب هلها
بالتسوية الاستحباب ان شرع من اجل البصر لان الاستاذ
لقد دخل بخير اذن لراي بعض ما يكره من يدخل اليه ان
يطلع عليه وبه قال حديثنا علي بن عبد الله المديني
قال حدثنا سفين بن عيينة قال الزهري محمد بن
مسلم ليس فيه التصريح بان سفين سمعه نعم اخبر
الحديث مسلم والترسكي من طريق عن سفين وفيها
عن

عن الزهري ورواه احمد بن حنبل وابن ابي عمير في مسندهما
فقالا حديثنا الزهري قال سفين حدثتني ام محمد بن
من احكام الزهري كما انك ههنا تحفظ اصرار المحسن
من غير شك ولا شبهة فيه عن سهل بن سعد الساعدي
رضي الله عنه انه قال اطلع رجل قبل هو احكم بن ابي
العاص بن امية من حجر بتقدم الجيم المضمومة علي
الحاء المهملة الساكنة ثقب مستند يراخي حجر النبي
بضم الحاء المهملة وفتح الجيم بلغظ الجيم ولاتي ذر عن
انكسرت يميني في حجره النبي صلى الله عليه وسلم
ومع النبي صلى الله عليه وسلم مدركي بكسر الميم
وسكون الهمزة المهملة وتنوين الراء وزن مفعول
حديدة يسرح بها الشعر وقال ابو زهير في كالمسلة
ليكون مع الماشطة تصليها قرون النساء والمدري يذكر
ويؤتى بحك به راسه فقال صلى الله عليه وسلم ثم
لما علم انك تنظر اي الي ولاتي ذر عن الجموي والمسلمي
تنظر لوزن تغنغل والاول اوجه لطمنت به بالمدري
في عينك اما جعل الاستيفاد ان يضم الجيم وكسر العين
اي شرع الاستيفاد ان في الدخول من اجل البصر ليللا
يقع علي عورة اهل البيت ويطلع علي احوالهم
والحديث سبق في باب الامتنع من كتاب اللباس
وبه قال حديثنا مسند بضم الميم وفتح السين والذال
الاولي المستدرة المهملات ابن مسعود قال حدثنا
حماد بن زيد اي ابن درهم الامام ابواسماعيل الازدي
امر وكان يحفظ حديثه كالماعن عبدا لله يضم العين
اي ابي بكر عن جده انس بن مالك رضي الله عنه وحفظ
لادي ذر بن مالك ان رجلا اطلع من بعض حجر النبي صلى
الله عليه وسلم بضم الحاء وفتح الجيم بلغظ الجيم فقام
اليه النبي صلى الله عليه وسلم وسلم ثم شعص بكسر الميم
وسكون الميم وفتح القاف بعد الحاء المهملة فصل
سهم اذا كان طوليا غير عريض او قال ممشا قص
بالغظ الجيم والشك من الراوي قال انس فكان في انظر

قوله وكسر التثنية صحرا
الشرقية كما لا يخفى

اليه صلى الله عليه وسلم يحتل الرجل بسكون الحاء المعجمة
وكسر التثنية بعدها لام يا نيه من حيث لا يشعر ليظن
بضم العين وهو محال والحديث أخرجه المولف أيضا
في الديان ومسلم في الاستيذان وأبو داود في الأدب
باب زنا الجوارح كاللسان والعين دون العرج وبه
قال حدثنا الحميدي عبد الله بن الزبير المكي قال
حدثنا سفيان بن عيينة عن ابن طاووس عن عبد الله عن
أبيه طاووس بن كيسان عن ابن عباس رضي الله عنهما
أنه قال وسقط لفظ قال لابي ذر لم أر شيئا أشبهه من اللحم
باللحم من قول أبي هريرة رضي الله عنه بفتح اللام المشددة
والميم الأولى أي بالصفير كالنظر والقبلة واللسان والعمرة
وأصل اللحم ما قل وصفر وقيل إن اللحم شيء من غير أن يكون
يقال له بكسر الهمزة وقاربه ولم يخالفه وقال سعيد بن مسيب
بفتح الميم على القلب أي خضر وأقبح البخاري من هذا الحديث
من طريق سفيان بن عيينة هذا القدر وهو في رواية أبي هريرة
ثم عطف عليه رواية سفيان بن عيينة عن ابن طاووس في نسخة
بتمامه فقال **وحدثني بالافراد وسقطت الواو** يعني
أبي ذر محمود هو ابن عليلان قال أخبرنا ولابي ذر حدثنا
عبد الرزاق بن همام قال أخبرنا مهران بن راسم
عن ابن طاووس عن عبد الله عن أبيه عن ابن عباس رضي الله
عنهما أنه قال ما رأيت شيئا أشبه باللحم مما قال أبو
هريرة ولابي ذر عن الكشي من قول أبي هريرة
عن النبي صلى الله عليه وسلم **أن الله كتب قدر علي بن**
ادم حظه بالحاء المهملة والظا المعجمة نصيبه بما قدر
عليه من أنزنا أدرك ذلك لا محالة بفتح الميم وإسقاء
المهملة واللام المحمضة لا حيلة له في أن يخلط من أدراك
ما كتب عليه ولا بد له منه فزنا العين بالافراد ولابي
ذر عن العمري والمستمل العيينة النظر بضم هاء وزنا
اللسان المنطق بالميم ولابي ذر عن الكشي من النطق
أي فيما يستلذ به من محادثة ما لا يحل له وفي حديث
أبي الضحى عن ابن مسعود عند ابن جرير قال زنا

العيينة

العيينة النظر وزنا الشقين التقبيل وزنا البدن
اليتقطن وزنا الرجلين المشي والنفس تمنى بخلاف
أحد التابن ولابي ذر عن الكشي من تمنى بأشائها
وتشتمه قال ابن بطال سمن النظر والنطق زنا لأنه
يدعوا إلى الزنا الحقيقي ولذا قال **والعرج يصدق**
ذلك كله ويكفيه ولابي ذر عن الكشي من أويكذ به
واستدل به من قال أنه إذا قال لرجل زنت يدك أو
رجلك أنه لا يكون قد فافلاحد وبه قال أشهب من
أهبة المالكية وفي الروضة إذا قال زنا يدك أو
عينك أو رجلك فكناية على المذهب وقال ابن القمام
بجد ووجه أن الأفعال من فاعلها تضاف إلى الأيدي
قال تعاليمها أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم
فكانه إذا قال زنت يدك وضمت ذاته بانزنا لأن الزنا
لا يتبعض وقال في التكاكب فإن قلت التصديق
بما تتكذب من صفات الأضراس فمعناها هنا وأجاب
بأنه لما كان التصديق هو الحكم تطابق الخبر للواقع
أو التكدب الحكم بغيرها فكانه هو الموضع أو الواقع
فهو تشبيه أو لما كان الأيقاع مستلزما للحكم به
عادة فهو كناية بالأسماح التسلية والاشتيان
فلا تأسوا اجتماعا وانفردا وبه قال حدثنا إسحاق
هو ابن منصور الكوسج كما حفظ قال أخبرنا ولابي
ذر حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال حدثنا
عبد الله بن المثنى أي ابن عبد الله بن انس واختلف
فيه فوثقه العمري واليزيدي وقال أبو زرعة وابن
معين ليس بشيء وقال النسائي ليس بالعمري
قال ابن حجر لعله أراد في بعض حديثه وقد تقرران
البخاري حيث يخرج لبعض من فيه مقال لا يخرج
شيئا مما أنكر عليه وقول ابن معين ليس بشيء أراد به
في حديث يعينه سئل عنه والرجل إذا ثبت عند الله
لم يقبل فيه التخرج إلا مفسرا بمرقادح وذلك غير موجود
في عبد الله بن المثنى هذا وقال ابن حبان لما ذكره في

قوله والنور يصدق حواشيه
البدن منه الزنا العينه النور بخارج
لأنه يدل على الزنا كما لا يخفى

الشقات ربما اخطا والذي انكر عليه انما هو عن رواية
 عن عمه ثمامة وانما اخرج له عمه هذا الحديث قال
 حدثنا ثمامة بن عبد الله بضم المثلثة وتحتيا لميم
 الاولي ابن انس بن مالك قاضي البصرة وهو عم عبد
 الله بن ابي ثمان عن جده انس رضي الله عنه ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سلم على اناس سلم
 عليهم ثلاثا في ثلاث مرات وهذه الصيغة كما قال
 في الكواكب فتشعر بالاستمرار عند الاصوليين وقعب
 بان صيغة كان مجردة لا تقتضي سدا ومرة ولا تكريرا
 فاذا شرط جوابه به سلم وقال الا سماعي يشبه ان
 يكون ذلك كان اذا سلم سلام الاستئذان على مارواه
 ابو موسى وغيره اي التالي لهذا الحديث واسا ان يمر
 اياما مسلما فالمرور في عدم التكرار والظاهر ان
 البخاري فهم هذا المعنى بمسئله فاورد هذا الحديث
 مقرونا بحديث ابي موسى في قصة مع عمه لانه يحتمل
 ان يكون ذلك كان يقع منه ايضا اذا خشى ان لا يسمع
 سلامه وقد يشترع تكراره اذا كان الجمع قريبا ولم
 يسمع بعضهم وقصد الاستيعاب وهو اذا سلم ثلاثا
 فظن انه لم يسمع فقال سالك يزيد حتى يتحقق
 وقال اجمه بورانه لا يزيد علما بالحديث واذا تكلم بكلمة
 بحلة مفيدة اعلم بها ثلاثا زاد في كتاب العلم حتى يفهم
 وللمترجمي والحاكم حتى يعقل عنه والحديث استق
 في باب من اعاد الحديث ثلاثا يفهم في كتاب العلم
 وقدم هنا السلام على الكلام كالحديث الاول من
 الباب المسوق في العلم وعكس في الحديث الثالث
 فتقدم الكلام على السلام وقد نهت هناك على ان اكدت
 الاول من الباب المذكور سابق في رواية ابن عساكر
 وابو ذؤوبه قال حدثنا علي بن عبد الله المدني قال
 حدثنا سفين بن عيينة قال حدثنا يزيد بن خصيفة
 هو يبي يزيد بن عبد الله بن خصيفة بضم الحاء
 المعجمة وفتح الصاد المهملة وبعد الحجة السائلة

قال الكندي

في المعنى وبسبب المرحه وكثرة الملهة المداين من ابي سعيد

قال الكندي عن بسر بن سعيد بن سعد بن مالك الكندي
 رضي الله عنه انه قال كنت في مجلس من مجالس
 الانصار اذ جاء ابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري
 واذكلمه مواجاة كان من شعور يقال اذ غمرته اي اقرعته
 فقال استاذنت علي بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 ثلاثا وكان قد ارسل اليه ان ياتيه كما في مسلم عن عمر
 الثالث عن سفين فلم يوزن لي بضم التحتية وفتح
 المعجمة وكانه كان مستغزلا فرجيت وفتح اليوع ففرغ
 عمر فقال لم اسمع صوت عبد الله بن قيس ابني لواءه
 قيل انه رجع وعنده مسلم من رواية بكر بن الاوس
 عن بسر استاذنت علي بن عمر امس ثلاث مرات فلم
 يوزن لي فرجيت ثم جيت اليوم فدخلت عليه فاذا
 خمرته التي جيت امس فقال ولاي ذر قال ما منك
 ان تاتي قلت استاذنت ثلاثا فلم يوزن لي فرجيت
 وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اختلفت
 احدكم ثلاثا فلم يوزن له فلم يرجع فقال عمر رضي الله
 عنه والله لتخمين عليه اي على مارويته بيته
 ولغير ابي ذر بيته وزاد مسلم والا او جعلت فقال
 ابو موسى امسك همزة الاستفهام الاستخار في احد
 سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم فيشهد عند عمر
 بذلك فقال ابي بن كعب سقطت كعب لابي ذر
 الله لا يقوم معك الي عمر فيشهد عنده بذلك الا اصر
 القوم وفتح رواية بكر بن الاوس فوالله لا يقوم معك
 الا اهد ثنا سناقر با ابا سعيد قال ابي فكنيت بالغا
 ولاي ذر وكنيت اصغر القوم فحمت فاخبره عمر ان
 النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك وفيه دليل على ان
 العلم الخاص قد يخفى على الاكارف فيعلمه من دونهم
 الا ترى ان عمر رضي الله عنه خفي عليه علم الاستئذان
 ثلاثا وعلمه ابو موسى وابو سعيد وغيرها قال بن
 دحيف العيد وذلك بعد في وجه من يطلق من
 المعتدين اذا استد عليه حديث فيقول لو كان صحيحا

لعلمه فلان مثله فان ذلك اذا خفي على اكابر الصحابة فهو
عليه فيهم اولى وقول عمر رضي الله عنه نتعنتم عليه
بينه يتعلق به من يركب اعتبار العدد وليس قول عمر
ذلك رد الخبر الواحد بل خاف مسارعة الناس الى القول
عليه النبي صلى الله عليه وسلم بما لم يقل كما فعله امتدحوا
والله انون فاراد رضي الله عنه سدد الباب لا شك
في الرواية وفي الموطا ان عمر قال لا ياتي موسى اما ان
لا املك ولا ياتي اريد ان لا ياتي الناس على الحديث
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وحديث الباب
اخرجه مسلم في الاستيذان وابو داود وروى في الادب
وقال ابن المبارك عبد الله بن مسعود ابو نعيم
في مستخرجهم اخبرني بالافراد ابن عيينة سفيان
قال حدثني بالافراد ايضا يزيد بن خصيفة وروى
ابن خصيفة لابي ذر عن بسر وولاي ذر زيادة ابن
سعيد انه قال سمعت ابا سعيد الخدري يقول
الحديث وعرضه من سياق هذا التعليق بان
سماع بسر له من ابي سعيد والله الموفق والمعين
لا الرعية هذا باب بالتون يذكر فيه اذا ادى
الرجل الى منزل فجاهل يستاذن قبل ان يدخل
قال وولاي ذر وقال سعيد هو ابن ابي عروة وولاي
ذر عن الكلب من شعبة بن ابي كحاج قال في الغني
والاول هو المحفوظ عن قتادة بن دعامة عن ابي رافع
نفع البكر عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال فلو ان دعا اذنه فلا
يحتاج الى مجديه وهذا التعليق وصله المولف في الادب
المفرد وابو داود من طريق عبد الاعلى بن عبد الاعلى
عن سعيد بن ابي عروة وزاد ابو داود الى طعام ثم قال
لم يسمع قتادة من ابي رافع كذا في رواية اللؤلؤي عن
ابن داود قال في الغني وقد ثبت سماعه في الحديث
الاتي ان شاء الله تعالى في كتاب التوحيد من رواية سلمان
التي عن قتادة ان ابا رافع حدثه وبه قال حدثنا ابو

نعيم

نعيم الفضل بن دكين قال حدثنا عمر بن ذر بنهم العيين
في الاول وفتح الذال المحجة وتشد يد الراهد التي
وحدثنا وفي نسخة ح للتحويل وحدثنا وولاي ذر
حدثني بالافراد محمد بن مقاتل المدوزي قال اخبرنا عبد
الله بن المبارك قال اخبرنا عمر بن ذر المذكور قال اخبرنا
مجاهد صواب بن جبر عن ابي هريرة رضي الله عنه انه
قال دخلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم منزله
فوجدنا لبنا في قدح فقال ابا هريرة كسر اهلها وتشد يد
الراهد تزداد في الرقاق قلت لسيد رسول الله
قال الحق بهزة وصل وفتح المهملة اهل الصفة
ستيفة كانت بالمسجد ينزل فيها ففتر الصحابة رضي
الله عنهم فادعهم الي بنشدته اليها قال ابو هريرة
رضي الله عنه فانيتم فدعوتهم فاصلوا فاستاذنوا
في الدخول فاذن لهم بضم الهمزة وكسر المحجة ودخلوا
الحديث وياتي في باب كيف كان عيشي النبي صلى الله
عليه وسلم واصحابه وتعلمهم من الدنيا من كتاب
الرقاق واستشكل قوله فاستاذنوا مع قوله
في السابق هو اذنه اذ ظاهره الفارض واجب
بانه مختلف بطول العهد وقصره فان طال العهد من
الطلب والمجي احتاج الى استيفاء الاذن والا فلا
وقيد السفا حتى من علم انه ليس عنده من يستاذن
لا حله قال والاستيذان على كل حال احوط باب مشروعية
السلام على الصبيان وسقط لفظ باب لابي ذر
لتسلم مرفوع وبه قال حدثنا علي بن الجعد بنحو
الحيم وسكون العين بعد هاء المهملة من الجوهري
التقد ادك قال اخبرنا شعبة بن كحاج عن يسار
بفتح السين المهملة والتحتية المشددة وبعد الف
لا ابو الحكم بن وردان العتري الواسطي عن ثابت ابنا
بضم الموحدة نسبة الى بنانة امرأة عن ابي رضي الله عنه
انه مر على صبيان قال ابن حجر لم اقف على اسمهم صلح
عليهم وقال كان وولاي ذر وكان النبي صلى الله عليه وسلم

في

يفعلها أي السلام عليا لصيان تدربا لهم على أبواب
 الشريعة وفيه سلوك التواضع ولين الخلق نعم
 لكان الصبي ومنا يخشى من السلام عليه الغتنة
 فلا تشع ولو سلم علي صبي لم يجب عليه الرد لان الصبي
 ليس من اهل الفرض ولو سلم علي جماعة فيهم صبي فرددوا
 لم يستطوا الفرض عنهم ولو سلم الصبي علي البالغ وجب
 عليه الرد والحديث اخرجهم مسلم في الاستئذان وكذا
 الترمذي واخرجه النسائي في تحمل اليوم والليلة باب
 مشروعية تسليم الرجال علي النساء وتسليم النساء علي
 الرجال عند امن الغتنة وبه قال حدثنا عبد الله بن
 مسلمة المعقبني قال حدثنا ابن ابي حازم عباد العزيز
 عن ابيه ابي حازم واسمه سلمة بن دينار عن سهل بن
 الحسين وسكون ابا ابن سعد الساعدي الانصاري
 انه قال كما نخرج يوم الجمعة ولا يذعن الكشمير
 بيوم الجمعة بزيادة بخار قال ابو حازم قلت لسهل
 مستعملها ولم كنت تقرحون به قال كانت لنا عوز
 قال كما قط ابن حجر لم افق علي اسمها ترسل اليها
 بضم الموحدة وحكي كسرهما وفتح الحجة المتعينة
 وبعد الالف عين مهملته قال ابن مسلمة عبد الله
 المؤلف منسرا البضاعة محل بستان بالمدينة وغير
 ابي ذر محل بالجر عطف بيان لبضاعة او بدل منتبهة
 وقال غير ابي مسلمة ان بضاعة دورين ساعنة وبها
 يرمسته هوية فتأخذ المعوز من اصول السلق
 تكسر السين المهملة وسكون اللام بعدها قاف فتقرأ
 في قدر تكسر القاف وسكون المهملة ولا يذعن الكشمير
 في القدر وتكر كرمض الغوقية وفتح الكاف وسكون
 اتر بعدها كاف اخر ك مكسورة فراء ايضا تظن جات
 من شعير والكركرة سما قال الخطابي القطن والحش
 واصله آكر وضوعف لتكرار عود الرها في القطن
 مرة بعد اخرى فاخصلنا الحجة انصرفنا ونسلم عليها
 وسقطت الواو من وتسلم لا يذر فتقدمه أي الطعام

المذكور

المذكور أيضا فنخرج من اجله أي الطعام وما كان ثقيل
 بفتح النون وكسر القاف من القبلولة أي تستترج نصف
 النهار ولا تتعد كما لعين المعجزة أي لا ناكل أول النهار الا
 بعد صلاة الجمعة والحديث سبق في باب قول الله فاذا
 قضيت الصلاة من كتاب الجمعة وبه قال حدثنا بن مقل
 محمد المروزي قال اخبرنا عبد الله بن المبارك قال اخبرنا
 ممر هو ابن رشدين الزهري محمد بن مسلم عن ابي سلمة
 بن عبد الرحمن ابن عوف عن عايشة رضي الله عنها
 انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لي يا
 عائشة هذا جبريل عليه السلام يقرا بفتح اوله ووقا
 عليك السلام قالت قلت وعليه السلام ورحمة الله
 وقد كان جبريل عليه السلام ياتي النبي صلى الله عليه وسلم
 في صورة دحية حينئذ فتحصل المطابقة بين الترجمة
 والحديث وزوال الاشكال تري ما لا تري تريد عايشة
 رضي الله عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنع
 الكوفيون ابتداء النساء بالسلام علي الرجال لانهن
 ممن من الاذان والاقامة والجهرا واستنوا الحرم
 يجوزوا لها السلام علي محرجهما وخرق المالكين بين
 الشابة والعجوز سلمة للذريعة ومنع منه ربيعة مطلقا
 تابعه أي تابع ممر شبيب هو ابن ابي حمزة في روايته
 عن الزهري في قول عائشة ورحمة الله وهذه المناقب
 وصلها البخاري في الرقاق وقال يونس بن يزيد مما
 وصله في المناقب والنعمان بن راشد ما وصله الطبراني
 في الكبير كلاهما عن الزهري وبركاته وحديث ابا
 سبق في بدو صلح وفضل عائشة والادب وياتي
 ان شاء الله في الرقاق بعون الله هذا باب
 ما لتتوبين بذكر فيه اذا قال صاحب المنزل لمن طرق
 الباب من ذا الذي يطرق فقال انا ما حكمه وسقط
 لفظ باب لا يذرو به قال حدثنا ابو الوليد هشام
 بن عبد الملك الطيالسي قال حدثنا به شعيب
 بن نجاح عن محمد بن المنكدر بن عبد الله الهذلي التميمي

ني

المدني قال سمعت جابرا وولاي ذر جابرا بن عبد الله
 رضي الله عنه يقول انك انت النبي صلى الله عليه وسلم
 في دين كان علي ابي لبيح السخمي اليهودي وكان ثلاثين
 وسقفا من التمر فقد ققت الباب بقافين الثانية
 ساكنة من الدق وعند الاسما عيلي فضربت وسلم
 استأذنت وولاي ذر عن العموي والمستلمى فدفت
 بالغا والعين المهملة من الدق فقال صلى الله عليه
 وسلم من ذا الذي يدق الباب او يظربه او يدقه
 او استاذن **فقلت انا فقال صلى الله عليه وسلم**
انا انا الثانية تاكيد لسابقه كان كرها اي لفظ
انا وولاي داوود الطيالسي في مسنده عن شعبة
كره ذلك بالجزم وكره ذلك لانه اجابه بغير ما يفيد
علم ما سال عنه فانه صلى الله عليه وسلم اراد ان يعرف
من ضرب الباب بعد ان عرف ان من ضارب فاخبره انه
ضارب فلم يستفيد منه المقصود والمحدث اخرج
مسلم في الاستبصار ان ايضا وابو داود في الادب
والترمذي في الاستبصار ان والنسائي في الترمذي في
اللبلة وابن ماجة في الادب باب من اراد عليا
مسلم فقال عليك السلام بغير واو المعطف
والاخراد وتأخير السلام عن قوله عليك وقالت
عائشة رضي الله عنها لما قال لها النبي صلى الله
عليه وسلم يا عائشة هذا جبريل يقرأ عليك
السلام وعلية السلام ورحمة الله وبركاته
بالواو وقدم موصولا لاني الباب السابق وقال
النبي صلى الله عليه وسلم فيما سبق موصولا لاني
بذو السلام رد الملايكة على ادم السلام عليك
ورحمة الله وبه قال حدثنا اسحاق بن منصور
الكوسج قال اخبرنا عبد الله بن زهير بن النون
وفتح الميم الهاء ابي ابوا هشام الكوفي قال حدثنا
عبيد الله كيسان للبخري بضم الموحدة عن ابي
صهيرة رضي الله عنه ان رجلا هو خلاص بن رافع

عن بعض العبد عن بعض العبد
 الى سعيد

دخل

دخل المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس
 في ناحية المسجد فصلى ابي ركنين كما عند النسائي
 من رواية داود بن قيس فغضب كاخى النخ استعار
 بانه صلى نغلا والا قرب انها تحمة المسجد ثم جا اصله
 جيا تحركت اليا وانخ ما قبلها قلت **الفا صلى عليه**
اي علي النبي صلى الله عليه وسلم فقال له رسول الله
صلى الله عليه وسلم وعليك السلام بالواو والا فراد
وتأخير السلام وهذا الغرض من الترجمة ارجع
فصل امر من رجع وياتي للذما ومتعد يا فمن اللزم
هذا ومن المتعدي قوله تعالى فان رجلك الله لكن
مصدر اللزم رجوعا ومصدر المتعدي رجعا وعند
ابن ابي شيبة من رواية محمد بن عثمان فقال اعد صلاتك
فانك لم تصل صلاة صحيحة لا في المحمقة الشرعية
ولا شك في انتقامها بانتقار كن او شرطتها اولم تصل
م صلاة كاملة اذا كان بسبب الطهانية وهي ستة
عبد تقوم فرجع فصلى ثم جا وسلم علي النبي صلى الله
عليه وسلم فقال له وعليك السلام فارجع فصلى
فانك لم تصل فقال في الثانية او في التي بعدها
علمني برسول الله فقال صلى الله عليه وسلم اذا قلت
الي الصلاة فاسبح الوضوء بتمزة قطع وعند النسائي
من رواية اسحق بن ابي طلحة انها من تتم صلاة احدكم
حتى يتم الوضوء كما امره الله فينسل وجهه ويديه
الي المرفقين ويمسح براسه ورجليه الي الكعبين
ثم استقبال القبلة فكبر تكبيرة الاحرام ثم اقرأ بسم
ملك من القرآن ما ههنا متوصولة او موصوفة
ومعك متعلق بتسرا وهال من القرآن ومن تبعضه
ويسعد ان يتلف من القرآن باقر الاله لا يحس عليه ولا
يستحب ان يقرأ جميع ما تنسره من القرآن قال ابن
فرجون وهو محمول على الفاتحة بادلة اخرى على شرط
قرانها على من لم يحفظ الفاتحة فانه يقرأ ما تنسره من
غيرها ثم ارجع حتى تطهر كما حثي هنا مقدرة

باليان وداكمانصب على الحال من الضمير في نظامين
ثم ارفع حتى تستقر في قائم ثم اسجد حتى تطمئن
ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا نصب على حال
كسابقها من ضمير لا فقال قلها ثم ارفع ذلك في
صلاة تلك كلها أكد الصلاة بكلها لانها اركان مستعدة
ويحتمل ان يريد بقوله في صلاتك جلس جميع الصلوات
على اختلاف اوقانها واسماها وقال ابو اسامة
حامد بن اسامة فيها وصله في كتاب الايمان والندوة
في اللفظ الاخير وهو حتى تطمئن جالسا حتى تهوي
قائما واراد المؤلف هذه الاشارة الى ان راوي الاولي
خولف وان الثانية عنده ارفع وبه قال حدثنا ابن
بشار بالمعجمة محمد قال حدثني بالافراد يحيى بن سعيد
القطان عن عبد الله بن عمار العمري انه قال
حدثني بالافراد سعيد المتبركي عن ابيه عن عبد الله
بن عمار العمري انه قال حدثني بالافراد سعيد
المتبركي عن ابيه كيسان عن ابي هريرة رضي الله عنه
انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ثم ارفع حتى
تطمئن جالسا كما اساقه هنا مختصرا واورده في
الصلاة بتمامه واستدل به كثيرون على وجوب
الطمأنينة لانه لما علمه صفة الصلاة صرح له بالطمأنينة
فدل على اعتبارها وامره بها فدل على وجوبها
قال في التمهيد ولا علة لمن منع وجوب الطمأنينة
بجعل الطمأنينة غاية في الركوع والسجود وغيرها
مما ذكره في الحديث في الدلالة على دعواه قال
الغاية في دخولها اقوال مشهورة فمن يقول
الغاية لا تدخل مطلقا ولو كانت من جنس ما قبلها
كأما من المشافعي وغيره ينبغي ان يقول الطمأنينة
ليست واجبة لانها تقول هذه مفارقة وسياغية
من وجوب احدها انه قيد بالحال وهو ركعا وساجدا
وجالسا فالغاية داخله ونظما بغير التمسك لفظا
بالحال الثاني انه لو لم يقيد به لكان داخلها باللائم

لان

105

امر سغا بفعل اخر من المأمور فلا بد من وجوده لتحقيق
الغاية الثالث ان الغاية هنا صدق الطمأنينة وانما
يصدق بوجودها انتهى وقد سبق في الصلاة
مزيد مباحث للحديث وان فرض هنا ما يتعلق بالتر
وعرض البخاري ان رد السلام ثبت بتقديم السلام
عليك فيقال في الابتداء والرد السلام عليك لان الدم
اسم الله فينبغي ان لا يقدم عليه شي وعن بعض الثقات
ان المبتدئ لو قال عليك السلام لم يجز وثبت ايضا
بناخيره فيقول عليك السلام ويلفظ الافراد
وقال بعضهم لا يقتصر على الافراد بل ياتي بصيغة
الجمع ففي الادب المفرد من طريق معاوية بن قرة
قال في ابي ادمريك الرجل فقال السلام عليكم فلا
تقل وعليك السلام فتحصه وحده وسببه صحيح
ولو وقع الابتداء بالجمع فلا يكمن الرد بالافراد لان
صيغة الجمع تقتضي التعميم فلا يكون امثله
الرد بالمثل فضلا عنه الاحسن كما انه عليه الشيخ
لنفي الدين وقال اخرون لا تجوز الواو في الرد
بل يجب توافق العطف فيقول وعليك وقال قوم
يكفي في اجواب ان يقتصر على عليك بغير لفظ السلام
قال التنويري الا فضل ان يقول السلام عليكم ورحمة
الله وبركاته فياتي بضمير الجمع وان كان المسلم عليه
واحدا ويقول الحمد وعليكم السلام ورحمة الله
وبركاته وياتي الواو العطف في قوله وعليك واقل
السلام ان يقول السلام عليكم وان قال السلام
عليك حصل ارضا واما الجواب فاقله وعليك السلام
او وعليكم السلام فان حذف الواو اجزاه وانفقوا
على انه لو قال في الجواب عليكم لم يكن جوابا فلو قال
وعليكم بالواو فمهل يكون جوابا فيه وجهان وقال
الواحد في تعريف السلام وتثنيته بالبخاري قال
التنويري بالالف واللام اولى ولو تلاخ رجلان ولم
كل واحد منهما على صاحبه دفعة واحدة واحدهما

جملة

فصية

بمعنى آخر فقال القاضي حسين وابو سعيد المتولي
يصير كل واحد منهما مستقداً بالسلام فيصير على كل
واحد ان يرد على صاحبه وقال الشافعي في غير ذلك فان
هذا اللفظ يصلح للجواب فاذا كان احدهما بعد الاخر
كان جواباً وان كان نادفة واحدة لم يكن جواباً قال وهو
الصواب فاذا قال المستدعي عليكم السلام قال المتولي
لا يكون ذلك سلاماً فلا يستحق جواباً ولو قال بغير
او قطع الواحد بالسلام يتختم على المخاطب به
الجواب وان كان قد قلب اللفظ المعتاد وهو الاظهار
وقد جزم به اما الحرمين انتهى فان قلت ما الفرق بين
قولك سلام عليكم والسلام عليكم اوجب بان لا بد للمعرف
بالالف واللام من مسمود اما خالجي اودهن فان
قيل بالاول كان المراد الذي سلمه ادم عليه السلام على
الملائكة في قوله صلى الله عليه وسلم قال لا دم اذهب
فسلم على اولئك التفرقاتها تحببها وكنت ربيك
وان قيل بالثاني كان من جنس السلام الذي يعرف كل
واحد من المسلمين انه هو فيكون تعريف المصروف بين
توارد السلامين معا وبين ترتيب احدهما على الاخر
وذلك انه اذا توارد كان الاشارة منها الى احد الميتين
المذكورين فلا يحصل الرد واذا اثار كان المشار اليه
ما يلفظ به المستدعي فيصح الرد فكانه قال السلام الذي
وجهته الي فقد ردتك عليك وقد ذهب الي مثل هذا
الفرق في التعريف والتكثير المحشوي في سورة مزيم
في قول عيسى والسلام علي وقد جرت عادة بعضهم
بالسلام عند المفاخرة فهل يجب الرد ام لا قال القاضي
والمتولي يستحب لانه دعاء ولا يجب لان التحية انما
تكون عند اللقاة عند الانصراف وانكره الشافعي
وقال السلام سنة عند الانصراف كما هو سنة عند
اللقاة كما يجب الرد عند اللقاة كذلك عند الانصراف
وهذا هو الصحيح تنبيه اذا سلم على احم فلفظ
بعد بالسلام لقد رتة عليه ويشير باليد ليحصل

الافهام

الافهام ويستحق الجواب فلو لم يجمع بينهما لا يستحق
الجواب ولو سلم عليه احم فلفظ بالرد ويشير باليد ولو
سلم على احم وانما الاخرى باليد سقط الفرض لان
اشارته قايمة مقام العبارة ولذا الوصل عليه احم
بالاشارة يستحق الجواب ولو سلم على صبي لا يجب عليه
الوصي بالرد لانه ليس من اهله الفرض ولو سلم الصبي على
البائع وجب الرد على الصحيح ولو سلم بالبائع على جماعة
فهم صبي فرد الصبي وهذه لا يسقط به عن الباقين
واذا سلم عليه انسان ثم لقيه عن قرب سن له ان يسلم
عليه ثانياً فاكثر لحد ث المسى صلواته ويكره السلام
اذا كان المسلم عليه مستغنياً بالبول والجماع ونحوهما
ولو سلم لا يستحق جواباً وكذا ان كان ناعسا او نايماً
او مصلباً او في حال الاذان والاقامة او في حمام او
نحو ذلك او في لقيته باكلها ولو سلم على اجنبية جميلة
تخاف الافتتان بها ولو سلم عليها لم يحز لها رد
الجواب ولا تسلم هي عليه فان سلمت لا يرد عليها
فان اجابها كره له انتهى ملخصاً من اذكار النووي
هذا باب بالتنوين اذا قال شخص لا خير
فلان يقربك السلام بضم التحتية من افترا ولا يذر
عن التشميم يعني يقرب عليك السلام بفتح التحتية
وبه قال حدثنا ابو انصم الفضل بن دكين قال
حدثنا زكريا بن ابي زائدة الكوفي قال سمعت عامراً
الشعبي يقول حدثني بالافراد ابو اسلمة ابن عبد
الرحمن بن عوف ان عائشة رضي الله عنها حدثته
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها يا عائشة ان جبريل
يقربك السلام بضم التحتية ولا يذر يقربها
عليك السلام قال النووي يعني يقرب السلام عليك
وقال غيره كانه حين بلغه سلامه يحمله علي ان يقرب
السلام ويرده قالت وعليه السلام ورحمة الله
ولما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم خديجة عن جبريل
سلام الله تعالى عليهما قالت ان الله هو السلام ومنه

السلام وعلي جبريل السلام رواه الطبراني وزاد
النسائي من حديث انس وعليك برسول الله السلام
ورحمته الله وبركاته ففيه استحباب الرد علي المبلغ
وحسن النسائي عن رجل من بني تميم انه بلغ النبي صلى
الله عليه وسلم سلام ابيه فقال له وعليك وعلي
ابيك السلام قال يحافظ ابن حجر لم ار شي من طرق
حديث عائشة انها ردت علي النبي صلى الله عليه وسلم
فذل عليه انه غير واجب وقال النووي في هذا الحديث
مشروعية ارسال السلام ويجب علي الرسول تسليمه
لانه لقائه ومحورض بانه بالوديفة اشبه والاحتياط
ان الرسول ان العزمه اشبه الامانة والافو ديفة والو
اذا لم يقبل لم يلزمه شي قال وفيه من اتاه شخص بسلام
شخص او في ورقة وجب الرد علي الفور والحديث
سبق قريبا باب حكم التسليم في مجلس فيه اهل
من المسلمين والمشركين وفيه قال حدثنا ابراهيم بن يوسف
الوازي الصغير قال اخبرنا هشام هو ابن يوسف
الصنعاني عن معمر هو ابن راشد عن الزهر لوي بن محمد
بن مسلم عن عمرو بن الزبير انه قال اخبرني بالافراد
اسامة بن زيد رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
ركب صارا علي الاق بكسر الهمزة كالترذعة ونحوها
فذاوات الحافر تحتة قطيعة بفتح القاف كسا دان
نجل فذكية بالقاف والذال المهملة بنسبة اليه فذل
بفتحين مدينة بعيدة عن المدينة بيومين وادرف
ولاه اسامة بن يزيد وهو يعود سعد بن عبادة
من مرض كان به في بني الحارث بن الخزرج وذلك
قبل وفاته بدر حتى مرض في مجلس فيه اخلاط ناسب
مختلطون من المسلمين والمشركين عبدة الاوثان
بالمثلثة واليهود بالجر عطف علي سابعة وفيهم عبد
الله بن ابي نضم الهمزة والتون ابن سلول بفتح
المهملة اسم امه فلا ينصرف وحسن المجلس عنه انه بن
رواحة بفتح الواو والمهملة فلما اغشيت المجلس

عجاجة

عجاجة الدابة عباها الذي تشبه خر غطي عنه الله بن
ابي انفة بردايه ثم قال عبد الله بن ابي لا تغبروا بالموجة
لا تشيروا الغبار علينا فسلم عليهم النبي صلى الله عليه وسلم
ثم وقف فزل فدعا الي الله وقرأ عليهم القرآن فقال
عبد الله بن ابي ابن سلول للنبي صلى الله عليه وسلم ايها
المروا لشيء احسن من هذا الذي تدعوا اليه ان كان ما تقول
حقا فلا تغزنا به في مجالسنا وارجع بالواو ولا في ذر
عن كعب بن مالك والمستلم ارجع الي رحلك بالحاء المهملة منزلك
من جالك منا فاقصص عليه قال ابن رواحة ولا في
الوقت قال عبد الله بن رواحة اغشينا بالثيد والشنين
المفتوحة المعجمة من ايه باشرنا برسول الله في مجالسنا
فانا نجب ذلك فاستب المسلمون والمشركون واليهود
لذلك حتى هو اقصه وان يتواشوا بالمثلثة بعد هامو
بها ربوا ويتصار بوا فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم
يخففهم بسكنهم حتى سكنوا ثم ركب صلى الله عليه وسلم
فانما فسار حتى دخلوا علي سعد بن عبادة لعيادته
فقال سعد لم تشع ما ولا في ذر الي ما قال ابو حباب
بضم المهملة وتخفيف الموحدة يريد عليه الصلاة والسلام
عبد الله بن ابي قال كذا وكذا قال سعد اعف عنه رسول
الله واصفح فوالله لعنه اعطاك الله الذي اعطاك
من الرسالة ولقد اصطلح اهل هذه البصرة بفتح الموحدة
وسكون المهملة ولا في ذر عن كعب بن ابي نضم
بضم الموحدة وفتح المهملة القرية والعرب بفتح القري
التجار وقال الجوهري البصرة دون الوادي والمتراد
طبيعة علي ان يتوجه الي عبد الله بن ابي بناح الملك
فيصوبونه بالغا والنون ولا في ذر فيصوبونه
بالمصانة حقيقة او كناية عن جعله ملكا كمنزلة
رسانا للملكة فلما رد الله ذلك الذي اصطلحوا عليه
بالحق الذي اعطاك شرق بفتح المعجمة وكسر الراء
عص بن ابي بذلك الحق فذل الذي فعل به ما
رايت من فعله فعفا عنه النبي صلى الله عليه وسلم

حده

موها

الحدث وسبق باسم هذا اقربيا والفرض منه قوله انه مر
في مجلس فيه اخلاط من المسلمين والمشركين واليهود وانه
سلم عليهم صلى الله عليه وسلم ولم يرد انه خص المسلمين
باللفظ فعنه انه يسلم بلخط التعميم ويقصد به المسلم وقد
اختلف في حكم ابتدا الكافر بالسلام هل يمنع منه فلي
مسلم من حديث ابي هريرة لا تبدوا اليهود والنصارى
بالسلام واضطررنا الى اضيق الطريق وفي النسائي عن
ابي بصير الغفاري بفتح الموحدة انه صلى الله عليه وسلم
قال اني رايت ابا عبد الله يهود فلا تبدواهم بالسلام وقال قوم
يجوز ابتدا اليهود لما عند الطبركية من طريق بن عبيدة قال
يقا نلوكم في الدين وقول ابراهيم لابيه سلام عليك والحمد
الاول وان انهي للتعظيم واجيب بانه ليس المراد سلام
عليه ابيه النجدة بل المتاركة والمباعدة وقال ابن كثير هو
كما قال تعالى في صفة المؤمنين واذا خاطبهم الجاهلون
قالوا سلاما فمعنى قوله سلتم عليكم اي امانا والامانة
منى مكرها ولا اذى وذلك لحرمة الابوة التي تكون
المراد منع ابداهم بالسلام المشروع فلو سلموا عليهم
بلفظ يقتضي خروجه عن كونه كان يقول السلام علينا
وعلى عباد الله الصالحين فبما يقع كما كتبه النبي
صلى الله عليه وسلم الى هرقل سلام علي من
اتبع الهدى وتقل ابن العزالي عن مالك اذا ابتدا
شخصا بالسلام وهو نظنه مسلما فان كان كافرا قال
ابن عمر يسترد منه سلامه وقال مالك لا قال ابن العزالي
لان الاسترداد حينئذ لا فائدة له لانه لم يحصل له منه شيء
لكونه قصد السلام على المسلم وقال غيره له فائدة
هي اعلام الكافر بانه ليس اهلا للابتداء بالسلام وهذا
الباقي في الادب وغيره باب من لم يسلم على من اقر
ذنبه اكتسبه ومن لم يرد سلامه وهو حلة هبة يجره
فهم انخاف تربت معسدة في دين اودينا ان لم يسلم
سلم كذا قال النووي قال ابن العزالي وينوي ان السلام

اسم

اسم من اسم الله فكانه قال الله رقيب عليهم والحق بعض
المخفية باهل المعاصي من يتعاطى خوارم المبروة كثرة
المزاج وخصت القول فلا يرد علي احد سلامة اثنين
توبته تا دياله والي صبي توبته توبة العاصي المعتمد
ان ذلك ليس فيه حد محدد وليس يظهر ذلك من يومه
ولا ساعته بل حتى يمر عليه ما يبدل كذلك وقال عبد الله
بن عمر بفتح العين مما وصله في الادب المنرد لا تسلموا
علي من لم يشره كخبر بفتح المعجمة والواو الموحدة واخرضه
السفاقتي بان اللغويين لم يسمعه لذلك بل شارب
وشرب كصاحبه وصحب واجيب بانهم قالوا فسقة هو
كذبة في جمع فاسق وكاذب وعند سعيد بن منصور عن
ابن عمر لا تسلموا علي من يشرب الخمر ولا تصودوهما اذا مر ضوا
ولا تصولوا عليهم اذا ما توالا لكن سنده ضعيف وهو عند ابن
عدي بسند اضعف منه عن ابن عمر موقوف عليه قال
حدثنا ابن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكر قال حدثنا
الشافعي بن سعد الامام عن عقيل بن ميمون عن ابي عبد الرحمن
بن عبد الله ولا يري زر زيادة ابن كعب ان عبد الله بن
كعب قال سمعت كعب بن مالك حال كونه جده حين
خلف عن نبوك اي عن عمر وها واهي رسول الله صلى الله
عليه وسلم المسلمين عن كلامنا والي بملة الهمة وكسر التوقية
رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطون علي حلة من
الكلام حذفه لرواية كذا او لغرض الاختصار والاشارة
بالمتراد منه فاسلم عليه فاقول في نفسي هل حركت
شفتيه برد السلام علي ام لا لانه لم يكن يديم النظر اليه
من كثرة حمايته حتى تجلت بفتح الميم خمسون ليلة من
حين نهي صلى الله عليه وسلم عن كلامنا واذن بمد الهمة
وفتح المتجمة اعلم وللكتبة هين واذا نبال القصر وكسر المعجمة
الشيء صلى الله عليه وسلم بتوبة انه علينا حين صلى
النجدي الحديث وسبق بهما في المغازي والغرض منه
طاهر لهم وهو ترك السلام تاديبا وترك الود ايضا

وهو ما يخص به عموم الامر يا فتى السلام هذا باب
 بالثورين يذكرون فيه كيف يرد بضم التحتية وفتح الراء
 علي اهل الذمة بالمجتمعة اليهود والنصارى والسلام
 والي ذكر كيف الرد بالسلام وبه قال حدثنا ابو اليان
 الحكم بن نافع قال اخبرنا شعيب هو ابن حمزة عن الزهري
 محمد بن مسلم بن شهاب انه قال اخبرني بالافراد عروة بن
 الزبير ان عائشة رضي الله عنها قالت دخل رهط من
 اليهود علي النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا **السام**
عليك ولم يبر فاحفظ بن حجر اسما اليهود المذكورين
 لكن قال اخبرني بسند ضعيف عن زيد بن ارقم
 قال بينا انا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قيل
 رجل من اليهود يقال له تعلية بن كحارث فقال **السام**
عليك يا محمد فان كان محفوظا احتمل ان يكون احد رهط
 المذكورين وكان هو الذي باشر السلام عنهم كما جرت
 العادة من نسبة القول الي الجماعة والمباشر له واحد
 منهم لان اجماعهم ورضاهم في قوة من شانهما في اللق
 والسام بالمهمله والالف الساكنه وضم الف الميم الموت
 والعه منقلبه عن واو قالت عائشة **فهمتها فقلت**
عليكم السام واللعنة اطلقت اللعنة عليهم اما لانها
 تري حوازل عن الكافر المعين باعتبار الحانته الرأهية
 واما لانها تعلم لها علم بان المذكورين يموتون علي الكفر
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فمهل يا عائشة
 وزعم بعضهم ان اصله من زيدت فيه لا فان الله يحب الرفق
 في الامور **فقلت** رسول الله ولم تسمع ما قالوا بفتح
 واو ولم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **فقلت**
عليكم الاثبات الواو والجمع دون لفظ السلام والمعنى
 وعلية ارضنا اي نحن واسم فيه سواكلنا موت فموت
 عطف علي قولهم والواو للاستيفان اي وعلية ما
 تستحقونه من الذم وما حث ذلك في الثالث لهذا
 وقال النووي انفعوا علي الرد علي اهل الكتاب اذا لموا
 لكن لا يقال اللهم وعلية السلام بل يقال اللهم عليكم فقط

بلغ مقابله

او

في البروقناح
 ١٤

او وعلية والمحدث سبق في كتاب الادب في باب
 لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم واحشابه قال حدثنا
 عميد الله بن يوسف التنيسي قال اخبرنا مالك
 الامام عن عبد الله بن دينار عن عمر رضي الله عنه
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سلم
 عليكم اليهود فاما يقول احدكم السام عليكم فقل
 حتى الرد وعلية بالافراد وفيها وباشات الواو في
 الثاني وسقطت عند جميع رواة الموطان فخرجت
 المولفة في استنباط المرزبان من طريق يحيى القطان
 عن مالك والثورى جميعا عن عبد الله بن دينار بلفظ
 قل عليك بغير واو لكن وقع في رواية السرخسي
 وحده فقل عليكم بصيغة الجمع بغير واو ايضا وهو
 عند النساكي من طريق ابن عبيدة عن عبد الله
 بن دينار بغير واو بصيغة الجمع وقال النووي
 وقد حث الاحاديث في مسلك الحذف والاثبات
 والاكثر بالاثبات ومحملة ان يكون للعطف وان يكون
 للاستيفان كما مر واختر بعضهم الحذف لان العطف
 يقتضي التشريك وتقريره ان الواو في مثل هذا
 التركيب يقتضي تركيب الجملة الاولى وزيادة النبا
 عليها كمن قال زيد كانت فقلت وشاعر فانه يقتضي
 ثبوت الوصفين لزيد قال النووي والصواب
 ان الحذف والاثبات جائزان والاثبات اجود ولا
 مفسدة فيه لان السام الموت وهو علينا وعليهم
 فلا ضرر فيه وقال البيضاوي في العطف في معدر
 اية واقول عليكم ما تريد وتبنا او ما تستحقون
 وليس معطوقا علي عليكم في كلامهم والالتصين
 ذلك تقرير بعلية وكذا قال فقل عليكم بغير واو
 وقد روي بالواو ايضا قال الطيبي سوا عطف
 علي عليكم او علي الجملة من حيث هي لان المعنى
 يدور مع ارادة المتكلم فاذا اردت الاشتراك
 كان ذلك واذا لم ترد حملت علي معنى الحصول والو

نية

جود

كانه قيل حصل بهم فاك رمضه هذا قال ابن
 الحاجب حروف العطف هي الحروف التي يشرك بها
 من المتوعد والتابع في الاعراب فاذا وقعت بعدها
 المفرد فلا اشكال واذا وقعت الجمل بعدها فان كانت
 من اجمل التي هي سالمة لمحمد ما تقدم كان حكمها حكم
 المفرد في التشريك كقولك اصبح زيد قائما وعمرو
 قاعدا او شبهه وان كانت الجمل معطوفة على غير
 ذلك كقولك قام زيد وخرج عمرو ومثل ذلك المراد
 به حصول مضمون الجملة حتى كانه قال حصل قيام
 زيد وخرج عمرو وفيها استين ان معنى الواو على
 ما ذكرناه من تقدير حصول الامرين ثم تلاه هذه
 على تقدير الخبر ان يكونا جملتين عطفت احدهما
 على الاخرى واذا عطفت على الخبر نظرا الى عطف
 الجملة على الجملة لا على الاشتراك جاز ايضا قال
 ابن جني قوله تعالى والجم والشمس يسجدان
 والسما رفعها عطف على يسجدان وهو جملته من
 فعل وفاعل نحو قولك قام زيد وعمرو اضربوه وقال
 ابن الحاجب في الامالي في قوله تعالى تعالوا لنعلم
 في العطف والاضراب ان يكون جملة مستقلة معطوفة
 على الجملة التي قبلها باعتبار الجملة لا باعتبار الافراد وقال
 في الشرح الرفع على الاشتراك او على الاستدراك جملة
 متفرقة اعراب لغتها غير مشتركة بينهما وبين ما قبل
 واجد اذ الجملة الاسمية لا تكون معطوفة على جملة فعلية
 باعتبار التشريك ولكن باعتبار الاستقلال ذكره في شرح
 المشكاة وبه قال جده عثمان بن ابي شيبة ابو الحسن
 العيسمي مولاهم الكوفي الحافظ قال حدثنا هشيم
 بنهم اليها وفتح المعجزة ابن بشير الواسطي السلمي
 حافظ بغداد قال اخبرنا عبيد الله بنهم العيب
 ابن ابي بكر بن اسن حدثنا اسن بن مالك يعني جده
 رضي الله عنه انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 اذا سلم عليكم اهل الكتاب اليهود والنصارى فقولوا

في العطف والاضراب ان يكون جملة مستقلة معطوفة على الجملة التي قبلها باعتبار الجملة لا باعتبار الافراد وقال في الشرح الرفع على الاشتراك او على الاستدراك جملة متفرقة اعراب لغتها غير مشتركة بينهما وبين ما قبل واجد اذ الجملة الاسمية لا تكون معطوفة على جملة فعلية باعتبار التشريك ولكن باعتبار الاستقلال ذكره في شرح المشكاة وبه قال جده عثمان بن ابي شيبة ابو الحسن العيسمي مولاهم الكوفي الحافظ قال حدثنا هشيم بنهم اليها وفتح المعجزة ابن بشير الواسطي السلمي حافظ بغداد قال اخبرنا عبيد الله بنهم العيب ابن ابي بكر بن اسن حدثنا اسن بن مالك يعني جده رضي الله عنه انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا سلم عليكم اهل الكتاب اليهود والنصارى فقولوا

لهم

لهم في الرد وعليكم وروى هذا الحديث باسمه عن قتادة
 عن اسن من طريق شعبة عن مسلم وابو داود والنسائي
 بلخط ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا ان
 اهل الكتاب يسلمون علينا فكيف ترد عليهم قالوا قولوا
 وعليكم وفي مسلم من حديث جابر قال سلم ناس من اليهود
 على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام عليكم قال
 وعليكم قالت عابشة وغصنت او لم تسمع ما قالوا قال
 بل رددت عليهم بحجاب فيهم ولا يجابون فينا وقال بعضهم
 نفرت في الرد عليهم السلام تكسر السين واعتزضا بوجع
 بان لم يشرع لنا من اهل الذمة والحديث من افراده
 بان من نظر في كتاب من يحذر مبنيا للمنعول
 على المسلمين منه ليستبين امره وبه قال حدثنا ابو
 بن مهلول بضم الموحدة وسكون اليها التميمي الكوفي
 قال حدثنا ابن ادريس عن عبد الله الاودي قال حدثني
 حسين بن عبد الرحمن بضم الحاء وفتح الصاد المهملة
 عن سعد بن عبيدة بضم العين وفتح الموحدة حدثني
 ابي عبد الرحمن السلمي عن ابي عبد الرحمن السلمي
 بضم السين وفتح اللام عن ابي رضي الله عنه
 قال لعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم والزبير
 بن العوام واما مرثد بنهم الميم والمثناة بينهما ساكنة
 الفسوي بفتح الفين المعجمة والنون وكسرا الواو وسبق
 في الجهاد بدل قوله هنا ابا مرثد المقداد ولا منافاة
 لاجتماعهم اذ التخصيص بالذكر لا ينفي الغير
 وكلنا فارس فقالوا انطلقوا بكسر اللام حتى تناخروا
 خارج معجزة بينهما الف موضع بين مكة والمدينة
 فان بها امرأة من المشركين اسمها سارة معها صحيفة
 من خايط بن ابي بلتعة الى المشركين اي الى اناس من
 المشركين ممن بمكة كما في رواية سورة الممتحنة قال علي
 رضي الله عنه فادركتها شير علي جعل لها حية قال
 لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلنا لها اي
 الكتاب الذي معك قالت ما سلمى كتاب فاتحناها

قوله اهل الكتاب يسلمون علينا فكيف ترد عليهم قالوا قولوا وعليكم وفي مسلم من حديث جابر قال سلم ناس من اليهود على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا السلام عليكم قال وعليكم قالت عابشة وغصنت او لم تسمع ما قالوا قال بل رددت عليهم بحجاب فيهم ولا يجابون فينا وقال بعضهم نفرت في الرد عليهم السلام تكسر السين واعتزضا بوجع بان لم يشرع لنا من اهل الذمة والحديث من افراده بان من نظر في كتاب من يحذر مبنيا للمنعول على المسلمين منه ليستبين امره وبه قال حدثنا ابو بن مهلول بضم الموحدة وسكون اليها التميمي الكوفي قال حدثنا ابن ادريس عن عبد الله الاودي قال حدثني حسين بن عبد الرحمن بضم الحاء وفتح الصاد المهملة عن سعد بن عبيدة بضم العين وفتح الموحدة حدثني ابي عبد الرحمن السلمي عن ابي عبد الرحمن السلمي بضم السين وفتح اللام عن ابي رضي الله عنه قال لعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم والزبير بن العوام واما مرثد بنهم الميم والمثناة بينهما ساكنة الفسوي بفتح الفين المعجمة والنون وكسرا الواو وسبق في الجهاد بدل قوله هنا ابا مرثد المقداد ولا منافاة لاجتماعهم اذ التخصيص بالذكر لا ينفي الغير وكلنا فارس فقالوا انطلقوا بكسر اللام حتى تناخروا خارج معجزة بينهما الف موضع بين مكة والمدينة فان بها امرأة من المشركين اسمها سارة معها صحيفة من خايط بن ابي بلتعة الى المشركين اي الى اناس من المشركين ممن بمكة كما في رواية سورة الممتحنة قال علي رضي الله عنه فادركتها شير علي جعل لها حية قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلنا لها اي الكتاب الذي معك قالت ما سلمى كتاب فاتحناها

جعلها فاستغينا فطلبنا كتاب في رجلها بالجملة المهمة في
 متاعها **فما وجدنا شيئا** قال صاحبها ما كذب رسول
 الله صلى الله عليه وسلم والذي جلف به لخرجن الكتاب
 بضم الغوقية وكسر الراء والجيم وتشد يد النون في قوله
 اول جردك من ثيابك قال علي رضي الله عنه فلما رأت
 الجدي بكسر الجيم وتشد يد المهملة أهوت بيدها الي
حجرتها بضم الحاء المهملة وسكون الجيم بعدها زي معتقد
 ازادها **تحتجته** بكسفا فخرجت الكتاب فان قلت سبق
 في باب الجاسوس من كتاب الجهاد انها اخرجت من عقابها
 اى شعرها وهما من حجرتها احبب بان ربما كان في حجره
 او لا فخرجته واخفته في العقب فخرج منها ثانيا
 او بالعكس قال فانطلقت به الي رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال **الحاطب ما حملك يا حاطب على ما صنع**
 قال ما لي الا ان اكون مومنا بالله ورسوله بكسر الهمزة
 وتشد يد اللام على الاستيناف وللكشميه في ان لا يخرج
 الهمزة وتشد يد اللام على الاستيناف وما غيرت
 ديني يريد انه لم يرتد عن الاسلام ولا بدلت بتشد يد
 المهمة اردت ان تكون لي عند القول يدمنة ونمته
 يدفع الله بها عن اهلي ومالي الذي بمكة وليس من
 اصحابك احد له هناك اهل ومال الا اولد من يدفع
 الله به عن اهله وماله قال صلى الله عليه وسلم صدقت
 فلا تقولوا له الا خيرا قال فقال لعمر بن الخطاب انه قد
 خان الله والكومنين فدعني فاضرب عنقه بالنصب
 والعنا اوله وللكشميه من اضرب باسقاط العنا والجزم قال
 علي رضي الله عنه فقال صلى الله عليه وسلم يا عمر وما
 يدريك لعلي انه قد اطلع على اهل بدر الذين شاهدوا
 وقعها فقال مخاطبا لهم خطاب تكريم **اعلموا انتم**
فقد وجبت لكم الجنة بالمعزة في الاخرة والا فلو
 لوجه علي احد منهم حد او حق يستوفى منه في الدنيا
 قال فسمعته عينا عمر وقال الله ورسوله اعلم وقولك
 عمر رضي الله عنه مع قوله صلى الله عليه وسلم لانقولوا له

في قوله صلى الله عليه وسلم في رجلها بالجملة المهمة في متاعها

في رواية عن عبد الله بن مسعود
 علم ذلك في قتال كاتبة عروبي

في رواية عن عبد الله بن مسعود
 علم صدق خبره او برهانه

الاخيرا

الاخير يجعل علي انه لم يسمع ذلك او كان قوله قبل قول النبي
 صلى الله عليه وسلم قاله السفاشي ويحتمل ان يكون عمر
 لشدة تدهن في امر الله جل النهي على ظاهره مع منع القول السي
 له ولم يرد ذلك ما يغا من اقامة ما وجب عليه من العقوبة
 للذنب الذي ارتكبه فبين صلى الله عليه وسلم انه صادق
 في اعتذاره فان الله عفا عنه وفيه جواز النظر في كتاب
 التبراد ان كان طريقا الي دفع منسدة هي اكبر من منسدة
 النظر فحدث ابن عباس المروزي عند ابي داود بسند ضعيف
 من نظري كتاب اخيه بغير اذنه فكما نظري النار انما هو
 في حق من يمكن من اهلها على المسلمين وامان كان متبها فلا
 خرمه له والحاصل انه يخص ما يتعين طريقا الي دفع المنسدة
 كما مر والحديث مرارا هذا **باب** بالتسوية يدكر فيه
 كيف يكتب الكتاب الى اهل الكتاب اليهود والنصارى
 وسقط لفظ الكتاب الاول لابي ذر وانه قال حدثنا
محمد بن مقاتل المروزي ابو الحسن قال اخبرنا عبد الله
 بن المبارك المروزي قال اخبرنا يونس بن يزيد اللطيف
 عن الزهري محمد بن مسلم بن شهاب انه قال اخبرني بالاقرا
 عبيد الله بضم العين ابن عبد الله بن عتبة ان ابن عباس
 اخبره ان ابا سفيان مخر ابن هرب اخبره ان هرقل لقيه
 فتنه رسل اليه حال كونه في ابي مع نغز من قريش وكانوا
 تحاروا بكسر الغوقية وتخفيف الجيم بالسام فانوه فذ
 الحديث السابق قويا ولهذا الجامع وفي مواضع اخر
 الي ان قال ثم دعا هرقل من ياتيه بكتاب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فكري فاذا فيه بسم الله الرحمن الرحيم من
 محمد عبده ورسوله الي هرقل عظيم اهل لروم اذ
 علي من اتبع الهدى اما بعد الحديث الي اخره وليس
 المراد منه التهمة لانه لم يسلم فليس هو ممن اتبع الهدى
 فهو لام مقيد لا تمسك به لمن اجاز مكاتبة اهل الكتاب
 وتقديم اسم المكاتب على المكتوب اليه هذا **باب**
 بالتسوية يدكر فيه بمن يبدأ في الكتاب بضم التختية
 وسكون الموحدة وفتح المهمة اي بنفسه او بالمكتوب

في قوله صلى الله عليه وسلم في رجلها بالجملة المهمة في متاعها

بالسلام عند الحاجة وفيه جواز كتابة البسلة
 الى اهل الكتاب

اليه وقال الليث بن سعد الامام مما وصله الموفى في الادب
المفرد حديثي بالافراد جمع بن ربيعة الكندي عن
عبد الرحمن بن هجر من الاعرج عن ابي هريرة رضي الله عنه
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ذكر رجلا من بني
اسرائيل سال بعض بني اسرائيل ان يسلفه الف دينار الى اجل
فقال آيتي بكفيل قال الله فاعطاه الالف فلما بلغ الاجل
واراد اخذ الف وجحسه اليه وحسبه الترح اخذ خشبة فنقرها
اي فحفرها فادخل فيها الف دينار وصحيفة منه الى
صاحبه الذي اقرضه وهو البخاري كما مر في الكفالة
وقال عمر بن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن ابيه
انه سمع ابا هريرة وولاي بن ذر عن الحموي والمستطلي عن
ابي هريرة يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم **حفر خربة**
بالتون واجم المستوحيتين والراولاي ذر عن الكندي
فحفر خشبة باللقاف **فجعل المال وهو الف دينار في**
جوفها وكتب اليه صحيفة من فلان الى فلان فقدم اليه
اسمه علي المكتوب له ولعل البخاري خص سياق هذا الحديث
لعدم وجود انه ما هو علي شرطه وهو علي قلندة في التجماع
بشرع من قبلنا ذالم يتكرر والاسما اذا ذكر في مقام المدح
لفاعله وعند ابي داود من طريق بن سيرين عن ابي
العلابن اخبرني عن العلاء انه كتب الى النبي صلى الله
عليه وسلم فبدأ بنفسه **باب قول النبي صلى الله**
عليه وسلم قوموا الي سيدكم وبه قال حديث ابو الوليد
هشام بن عبد الملك اظيا لسي قال حدثنا شعبة بن
الحجاج عن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري
قاضي المدينة عن ابي امامة بن مهران بن حنيف بن ابي
المهله وفتح النون وبعد التختية في الال رضاري عن
ابي سعيد الخدري رضي الله عنه ان اهل قريظة رضع
اللقاف وفتح الراو بالظا المعجمة قبيلة من يهود نزلوا
من حصنهم بعد ان حاصروهم النبي صلى الله عليه وسلم
علي حكم سعد هو ابن معاذ فارسل النبي صلى الله عليه
وسلم وكان وجعا المارفي في اجملة فجا فقال صلى الله عليه



ففي حديث ابي ذر من طريق رجل من عترة لم يسم قال
قلت هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصاحفكم
اذ لقبتموه قال ما لقبته قط الا اصاحفني وبعثت
الي ذات يوم فلم اكن في اهلي فلما جيت اخبرت انه ارسل
الي قائمته وهو علي سريره فانتمني فكانت اجود واجود
رواه الامام احمد ورجالته ثقات الا الرجل المهم
وفي الاوسط للطبراني من حديث انس كانوا اذا تلا
تصاحفهم واذا قدموا من سفر تغافوا وفي حديث
عائشة لما قدم زيد بن حارثة المدينة ورسول الله
صلى الله عليه وسلم في بيتي ففرع الباب فقام اليه
النبي صلى الله عليه وسلم غريبا فاجرتوبه فاعتنقه
وقبله قال الترمذي حديث حسن وعن ابي الهيثم
بن التيهان ان النبي صلى الله عليه وسلم لقبه
فاعتنقه وقبله رواه قاسم ابن اصبح وسنده
ضعيف واما حديث طاوس عن ابن عباس لما قدم
ممن من الحبشة اعتنقه النبي صلى الله عليه
وسلم فقال الذهبي في ميزانه هذه احكاية باطلة
واستأدتها مظلم وحديث الباب سبق في اوخر
المغازي في باب عرض النبي صلى الله عليه وسلم
باب من آجاب من ناداه او ساء بلسيك اي انا
مقيم على طاعتك وسعد بك اسعاد لك بعلي
اسعاد وبه قال حديثنا موسى بن اسماعيل التبريزي
قال حدثنا همام بالشهد يدا بن يحيى البصري **عن**
قتادة بن دعامة عن انس هو ابن مالك رضي الله
عنه قال ان ابا رديف النبي صلى الله عليه وسلم فقال
يا معاذ قلت لبيك وسعد بك برسول الله ثم قال
مثلث ثلاثا تاكيدا للاهتمام بما يخبر به ثم قال هل
تدري ما حق الله على العباد قال معاذ قلت لا وفي
باب ارداف الرجل خلف الرجل من اوخر اللباس
قلت الله ورسوله اعلم قال حق الله على العباد
ان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا ثم سار ساعة فقال

قوا

عن ابي جابر

يا معاذ قلت لسيدك وسعدك رسول الله قال
 تدركي ما حق العباد علي الله عز وجل من باب
 المشاكلة كقولهم وجزاسية سمية مثلها فالاولى
 حقيقة والثانية لا وانما سميت سمية لانها مجازة
 لسوا اولادها وعبده تعالى ووعده الصدق صلا
 حق من هذه الجهة اذا فعلوا ذلك الحق الذي له
 تعالى عليهم المفسر بان يعبدوه ولا يشركوا به شيئا
 لانه في رواية الباب المذكور قلت الله ورسوله
 اعلم قال حق العباد علي الله ان لا يعبدوا غير
 هو ان لا يعبدوا بهم ومطابقة الحديث لما ترجم
 له لا خفا فيه وبه قال حدثنا هبة بن خالد قال
 حدثنا همام بن يحيى قال حدثنا قتادة بن دعامة
 عن ابي حنيفة عن معاذ بن عبد الله بن عمار قال
 حدثنا ابي حنيفة قال حدثنا ابي حنيفة بن عمار قال
 حدثنا ابي حنيفة بن عمار بن سليمان بن مهران قال حدثنا ابي
 ابن وهب الجهمي ابو سليمان الكوفي هاجر فبأثنته
 روية رسول الله صلى الله عليه وسلم بايام قال حدثنا
 والله ابو ذر جندب القفاري بالربذة بفتح الراء والموحدة
 والمعجمة موضع علي ثلاثة مراحل من المدينة وذكر
 زيدا القسم تأكيداً ومبالغة دفعا لما قيل له ان الراوي
 لهذا الحديث ابقا له الابدان كما يشعر به اخر
 الحديث قال كنت اصطحب مع النبي صلى الله عليه وسلم
 في حرة المدينة غشا ارض ذات حجارة سودها
 استقبلنا احد بفتح اللام مسندا الي احد واحد
 رفع علي الغبا علية جبل بالمدينة وللصلي استقبلنا
 بسكون اللام وهو ضمير المتكلمين واحد انصف
 علي المغنولية فقال صلى الله عليه وسلم يا ابا ذر ما احب
 ان احد الجبل المذكور لي ذهبا نصب علي التبرير
 تاتي علي بتشد يد الختمية لينة او ثلاث بالثك من
 الراوي عندي منه دينار والاي ذر دينار بالنصب
 الارصده بفتح الهمزة وضم الصاد والاي ذر بفتح

قد رما احبه لخصه انه لا يجيب نقا
 الدينار الذي ويهدده للانفاق
 في عباد الله الحي وحيهم

الهمزة

وسلم للانصار خاصة او لجميع من حضر من المهاجرين معهم قوما
 الي سيدكم او قال خيركم توقرا واكرامه فغنيه اكرام اهل الفضل
 من علم او صلاح او شرف بالقيام لهم او المراد قوما السيد
 لتعنيوه علي النزول من احوالهم فقوا به فلا يصيبه الم وجه
 من الفجا وعرفه قاله النور بفتح قال ولو اراد الاكرام لقال
 لسيدكم باللام بدل الي واجاب انطبي بان الي في هذا المقام
 اكرم من اللام كما نه قيل قوما واذا ضموا اليه تلتقا وكرامة
 يدل عليه ترتيب احكام علي الوصف المناسب المنع بالعلية
 فان قوله الي سيدكم علة للقيام له وليس ذلك الالكوة شريفا
 كرمها علي القدر انتهى نعم في مسند احمد عن عائشة من
 طريق علقمة بن وقاص عن ابن عباس في قصة غزوة بني قريظة
 وقصة سعد بن معاذ فلما طلع قال النبي صلى الله عليه
 وسلم قوما الي سيدكم فانزكوه وسنده حسنه وهذه
 الزيادة تحذف في الاستدلال بقصة سعد علي مشروعية
 القيام المتنازع فيه وقد منع قوم القيام متمسكا بحديث
 ابي امامة خرج علينا النبي صلى الله عليه وسلم متوكيما
 علي عصي فقمنا اليه فقال لا تقوموا كما تقوم الاغنام بعنهم
 لبعض ولا يجيب بضعفه واضطراب سنده وفيه من لا
 يعرف وفي حديث عبد الله بن بريدة عن معاوية بن الحكم
 ما من رجل يكون علي الناس يقوم راسه الرجال يجب ان
 تكثر عنده المخصوم فيدخل الجنة وعند ابي داود عن معاوية
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من احب ان يتقل
 له الرجال قياما فليتبوا مقعده من النار وسئل ملك عن
 امرأة تبايع في اكرام زوجها فتلقاه وتزعم شابه وتقف
 حتي يجلس فلا فان هذا فعل جبارة ولجاب الخطابي عن
 قوله من احب ان يقام له اي بان يلزمهم القيام له فهو
 علي طريق الكبر وقال غيره المنهي عنه ان يقام عليه وهو
 جائس وعور من بان سياق حديث معاوية علي خلاف
 ذلك وانما يدل علي انه كره القيام له لما خرج تعظيما له وبان
 هذا الايقال له القيام للرجل وانما هو القيام علي اس
 الرجل او عند الرجل انتهى وفي حديث اسر عند الطبراني

فقال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 من احب ان يتقل له الرجال

وقال انما هلك من كان قبلك فانهم عظموا املوكم بان قاموا وهم قعود وعن ابي الوليد بن سنان القمام يكون على اربعة اوجه محظور لمن يري ان يقام له تكبرا وتكبرا على القامعين له ومكروه لمن لا يتكبر ولا يتفاظم ولكن ان يخشى ان يدخل نفسه بسبب ذلك ما يجذر ولما فيه من التشبيه بالجبايرة وجايز علي بن ابي طالب والاحترام لمن لا يريد ذلك ويؤمن معه التمسيم بالجبايرة ومندوب لمن قدم من سفره فرحبا بقده ومنه ليس عليه والي من تجددت له نعمة فمبنيه بحصولها او مصيبة فيغزيه بسببها او لحاكم في محل ولا يند كما دل عليه قصة سعد فانه لما استقدم النبي صلى الله عليه وسلم حاكما في قريظة فراه مقبلا قال قوموا الي سيدكم وما ذاك الا للثبوت انفذ فيكم فاما ما اتخاذه ديدا فانه من شعار العمى وقد جاني السن ان لم يكن احبا اليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان اذا كان جالا يقومون لما يتعلمون من كراهته لذلك والله الموفق ومباحث المسئلة فيها طول خرج عن الغرض ولشيخ الاسلام النووي جزي في ذلك ولا يعبه الله بن احاج في ذلك كلام متين جليل والله يهدينا سوا السبيل والسلف في قوله او قال خيركم من الراوي فقط سعد عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال له يا سعد هؤلاء اهل قريظة نزلوا من حصنهم على حكمك قال سعد فاني احكم فيهم ان يقتل مقاتلتهم اي الطائفة المقاتلة من الرجال وتسمى ذرارهم بالمعجعة وتشديد التختية وتخفيف جمع ذرية اي النساء والصبيان فقال له صلى الله عليه وسلم ان الله عليه وسلم لقد حكمت فيهم بما حكته الملك جل وعلا بكسر اللام وهو الله وروي بفتحها اي يحكم جبريل الذي



الذي جابه من عند الله قال ابو عبد الله المولف رحمه الله انهم يبعثون اصحابي قال في فتح الباري يحتمل ان يكون محمد بن سعد كاتب الواقدي قانه اخرجه في الطبقات عن ابي الوليد هشام بن عبد الملك الطياتي شيخ المولف في هذا الحديث بسنده من قول ابي سعيد الخدري في اول الحديث الي قوله فيه علي حكيم وقال في الكواكب اي قال البخاري سمعت ابا من ابي الوليد علي حكيم وبعض الاصحاب نقلوا عنه الي بحرف الا انها بدل بحرف الاستطال والحديث مضى في المهاد وفضل سعد في المغازي باب سنة وعية المصافحة وهي الاقضا بصيغة اليد الي صفحة اليد وقال ابن مسعود عبد الله رضي الله عنه علمني النبي صلى الله عليه وسلم التمشيد وكفي بين كفيه روضه المولف في الباب الذي بعد وسقط هذا الاية در وقال كعب بن ملك في قصة تلغته عن تبوك دخلت المسجد ابي بعد ان تبت عليه فاذا برسول الله صلى الله عليه وسلم فقام الي بتشد يد التختية بلحمة بن عبد الله حال كونه بهر وول حتى صا فحين وهناني بتوبة الله علي وهناني وقطعت من حديث سبق موضوعا في غزوة تبوك وروى قال حدثنا عمرو بن عاصم بنح العمري ابن عبد الله البصري قال حدثنا همام بن يحيى عن قتادة ابن دعامة انه قال قلت لانس رضي الله عنه اكانت المصافحة في اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم وعن ابي امامة عند الترمذي بسند فيه ضعيف تمام تحببكم بينكم المصافحة وفي الادب المفرد بسند صحيح عن انس رفعه قد اقبل اهل اليمن وهما اول من جاب المصافحة وفي حديث انس قبل رسول الله الرجل يلقي اخاه اخاه اخاه له قال لا فقال فياخذ بيده ويصافحه قال نعم اخرجه الترمذي وقال حسن وعن البراء بن داود والترمذي رفعه ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان الا غفر لهما قبل

وروي في المصافحة

ان تعرفوا وزاد فيه ابن السني والكثير ظهور الانسان
 للضحك وكاشره اذا ضحك في وجهه وباسطه والام
 الكثرة كالعشرة نهابة وتكاثر ابود ونصيحة وفي
 رواية لابي داود وحده كما قاله الثوري لكن يستثنى
 من ذلك المرأة الاجنبية والامرء الحسن والحديث
 اخرج الترمذي في الاستيدان وبه قال حلتيا محي
 بن سليمان الجمعي الكوفي نزيل مصر قال حدثني
 بالافراد ابن وهب عبد الله المصري قال اخبرني
 بالافراد حبة بالحاء المهملة والواو وبسببها تحسب
 ساكنة ابن شريح بضم الشين المعجمة قصر البصر
 قال حدثني بالافراد ابو عقيل بفتح العين المهملة
 وكسر القاف زهرة ابن معبد بضم الزاي وسكون الهاء
 ومعبد بفتح الميم والموحدة بينهما مهملات ساكنة
 حله عبد الله بن هشام اي بن زهرة ابن عثمان بن
 شيم بن مرة قال تنا مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو
 اخذت عمه الهمة بيد عمر بن الخطاب الحديث افسر منه
 علي الغرض هنا لان الاخذ باليد يستلزم التقاضية
 اليد بصيغة البدع والبا وساقه بتامه في الايات
 والتذوير باب الاخذ باليد بالتشبيه والاي ذرع
 الحوي والمستعمل بالافراد ولما كان الاخذ باليد يجوز
 ان يقع من غير حصول مصافحة افرد هذا الباب
 وصاحبه حماد بن زيد بن المبارك عبد الله المرودي بنيه
 بالتشبيه وصله عن جاري من طريق اسحق
 بن احمد بن خلف وبه قال حدثنا ابو نعيم الفضيل بن دكين
 قال حدثنا سيف بسين مهمل مفتوحة وحثته ساكنة
 بعدها فا ابن سليمان او ابن ابي سليمان الخ وفي قال
 سمعت مجاهد اهو ابن جابر يقول حدثني قال اقرا
 عبد الله بن سحرة بفتح المهملة والموحدة بينهما معجمة
 ساكنة وبعد الراها تانبث ابو معمر بفتح المهملة
 بينهما مهملات ساكنة الازدي الكوفي قال سمعت ابن
 عبد الله رضي الله عنه يقول لعلمي رسول الله ولاي ذر النبي

ما به واستغفراه فالمصافحة سنة فهو علم عند السلام في قول

صلي



صلوا لله عليه وسلم وكفى من كفيه بالتثنية وهو
 الاخذ باليد في مخالفة الترجمة والمجلة طالفة من ضمير
 المفعول في علمين معترضة بين الفاعل والمفعول
 الثاني وهو قوله التثنية وعند ابن ابي شيبة بتقدريم
 التثنية على المجلة الحالية كما يعلم من السورة ما مصدر
 والكاف نعت لمصدر محذوف اي يعلمني التثنية نعلمة
 مثل تعلم السورة واختار ابن مالك ان يكون الكاف
 حالا من المصدر المفعول من الفعل المتقدم المحذوف
 بعد الاضمار على طريق الاتساع فقد يره يعلمني التعليم
 مثل ما يعلمني السورة من القرآن من التقيض
 او لسان الجنس لان كل سورة منه قرانا ويتعلق حرف
 الجر بحال من السورة اي السورة كائنة من القرآن
 التحيات لله جمع التحية مفعلة من الحياة بمعنى
 الاحياء والتقوية الدائمة والتحيات مبتدأ وندب الخبر
 والمجلة الي اخرها محكية بدلا من التثنية اعني معمول
 علمني او مفعول لا يفعل مقدر على الحكاية يدور عن
 التثنية يدل على ما قبله اي علمنا التحيات لله الى اخره
 اي هذا الاخطار يقدر قال قبل التحيات لله فتكون
 المجلة الي اخر الحديث معمول للقول المقدر والصلوات
 قيل المعهودات في الشرع فيقدر واجبة لله وان
 اريد بها رحمة التي تفضل بها على عباده فيقدر كائنة
 او ثابتة لعبد الله فيقدر مصافح محذوف والطيبات
 بحرف العطف وقدم لله عليهما فيحتمل ان يكونا معطو
 علي التحيات ويحتمل ان تكون الصلوات مبتدأ او خبرها
 محذوف والطيبات عطيف عليهما والواو الاولى لعطف
 الجملة على الجملة التي قبلها ولاي ذرحه ف الواو من
 انطيات فيكون صفة للصلوات السلام عليك
 ايها النبي بالالف واللام للجنس ويدخل فيه المعهود
 ورحمة الله وبركاته معطوفان على السلام السلام
 علينا وعلى عباده الله الصالحين التثنية ان لا اله الا الله
 جملة في محل نصب او جر على تقدير اي بان لا اله الا

ية

ت

فين

مخففة من الثقيلة واسمها ضمير منصوب محذوف
والجملة بعدها خبرها والتقدير استشهد أنه لا اله الا الله
واستشهد ان محمدا عبده ورسوله عطف على سابقه ورسول
فعول بمعنى مرسل وفعول بمعنى منزل قليل قال
ابن عطية الترمذي في مسنده في المصدر فتصنف
به الجمع والواحد والمؤنث ومنه ان رسول ربك وهو
صلي الله عليه وسلم بين ظهرانينا بفتح النون وسكون
التخنية بعدها نون آخره بال تشنية اي ظهره المنقلب
والمتاخر اي كاي بيننا فزيدت الالف والنون للتأكيد
فلما قبض توفي صلي الله عليه وسلم قلنا السلام قال
النخائي يعني علي النبي صلي الله عليه وسلم يعني
تركوا الخطاب وتكرروه ذكره بلفظ الغيبة وفي
الحديث الاخذ بالبد وهو مبالغة في المصاحبة
وهو مستهجن واختلف السلف في تقبل البد فاكره
مالك وجاهزه اخرون وحملوا انكار ما لا له على ما اذا
كان على وجه التكبير فان كان لزهد او صلاح او علم
او شرف تجازى بل مستحب وفي حديث اسامة بن
شريك عند ابي داود بسند قوي قال قمنا الى النبي
صلي الله عليه وسلم فقبلنا يده وفي حديث يزيد بن
في قصة الاعرابي والشجرة فقلنا رسول الله ابدن
لنا ان اقبل راسك ورحلتك فاذن لنا فلو كان التقبيل
لغني او واجهة في الدنيا كره وقال المنولي لا يجوز
وللما حظ ابي بكر بن المقرئ جزء في تقبل اليد وفي
الغرض جمع ثياب حافل في السلام والقيام والمصافحة
والتقبيل والمعانقة اعانني الله عليه في عافية والحد
سبق في الصلاة **باب** حكم المعانقة وهي مفاعلة
من عانق الرجل الرجل اذا جعل يديه على عنقه وضمه الي
نفسه وليس في حديث الباب ذكر للمعانقة نعم سبق
ذكرها في البيوع في معانقة صلي الله عليه وسلم
للحسن فيجوز كما نقله ابن بطال عن المهلب انه قصد
ان يسوقه هنا فلم يستحضر له غير السند السابق

شروط انار سره بكونه اى وانه
الشوا انار سره بكونه اى وانه

وليس

وليس من عادته غالبا اعادة السند الواحد فادركه المور
قبل ان يقع له ما يوافق ذلك فصار ما ترجم له بالعلم
خال من الحديث وبعده باب قول الرجل كيف وطن
الكاتب الا ولما لم يجد سيمها حديثا ان الباب مستفود
لها فجمعها لكن لفظ المعانقة والواو بعدها ثابتت
لاي ذر عن الكتب يمين وسقط لغيره وفي نسخة الحما
عبد المؤمن الدعي اظني مفرجوب عليها وعلى هذا فلا
اشكال كما لا يخفى وقول الرجل بالجر عطف على اسبق
لاخر كيف اصحبت وبه قال حدثنا اسحاق هو ابن
راهوية كما جزم به في الفتح او ابن منصور كما قاله الكوفي
بلفظ لعنه قال اخبرنا بشر بن شعيب بكسر الموحدة
وسكون المعجمة قال حدثني بالافراد ابي شعيب بن
اي حنيفة دينار القرشي المحض عن الزهري في حديثه
بن شهاب انه قال اخبرني بالافراد عبد الله بن كعب
ابن مالك الانصاري ان عبد الله بن عباس رضي
الله عنهما اخبره ان عليا يعني ابن ابي طالب رضي الله
عنه خرج من عند النبي صلي الله عليه وسلم وسقط
قوله قال اخبرني عبد الله بن كعب ابي هذا لا يذ
قال البخاري حدثنا يثبات واو العطف على السابق
لاي ذر احمد بن صالح ابو جعفر الطبري للمصري الثقة
الحافظ قال حدثنا عن عيسى بن ميمونة وموحدة
مفتوحتين بينهما نون ساكنة والسين مهملة اخره لما
تاينت ابن خالد الايلي قال حدثنا يونس بن يزيد
الايلي عن ابن شهاب الزهري انه قال اخبرني بالافراد
عبد الله بن كعب بن مالك الانصاري وقد ثبت سماع
الزهري من عبد الله بن كعب كما مر في الوفاة النبوية
ان عبد الله بن عباس اخبره ان علي بن ابي طالب رضي
الله عنه خرج من عند النبي صلي الله عليه وسلم في
وجهه الذي توفي فيه فقال الناس له يا احسن
كيف اصبحت رسول الله صلي الله عليه وسلم قال اصبح
بحمد الله باريا بالهمز في الفرع كاصله قال ثابت هذا

فظ

ماي

علي لغة أهل الحجاز يقولون برات من المرض وتيم
يقولون برت بالكسر يعني بغير همز كما يروي
باريا بغير همز فيصح أن يكون علي اللغتين جميعا
فاخذ بيده بيد علي العباس فقال له ألا تراه
صلي الله عليه وسلم أي ميتا أي فيه علامة الموت
أو لصبر للشان لأن الرقاية ليست بصريته أنت
والله بعد الثلاث ولابي ذر بعد ثلاث أي بعد
ثلاثة أيام عبد العضا أي تصير مأمورا للغيره بموت
صلي الله عليه وسلم وولاية غيره والله الذي لا يري
بضم الهمزة لا ظن رسول الله صلي الله عليه وسلم
سئو في علي صيغة المجهول في وجعة هذا والي
للحرف في وجوه بني عبد المطلب الموت أي علامة
فاذهب ثنا الخ رسول الله صلي الله عليه وسلم فثنا
فيمن يكون الا سراي اخلافة بعده فان كان فثنا
علينا ذلك وان كان في غيرنا امرنا وقال السائب
اسرناه بمد الهمزة أي شأناه قال والمتصور انصر
أي طلبنا منه وقنه أن الامر لا يشترط فيه اليك
وللا الاستعلاء وقال في الفتح وكعله ان ادانه يوكه
عليه في السؤال حتى يصير كأنه امر له بذلك **قاضي**
بنا التولية بعده قال علي والله ان سالناها
أي اخلد في رسول الله صلي الله عليه وسلم فيمنعنا
بلغ المصارع ولابي ذر عن الحموي والمسلمي
فيمنعنا أي اخلد فينا لا يعطيناها الناس اذنا
واي لا أسلمها رسول الله صلي الله عليه وسلم اذنا
ولم يقع في الحديث ان اثنين تلاقيا فقال أحدهما
للآخر كيف أصبحت بل فيه ان من حضر عندنا به
صلي الله عليه وسلم سال عليا لما خرج من عند النبي
صلي الله عليه وسلم عن حاله عليه الصلوة والسلاة
فاختر بقوله برياً نعم اخرج البخاري في الأدب
المفرد من حديث جابر قال قيل للنبي صلي الله عليه
وسلم كيف أصبحت قال بخير وما المعانقة فغني

حديث

بضم الهمزة وكسر الصاد من الرباعي والامتناع
وللا صلي لارصده بكسر الصاد أي لالعه لدين صنعة
لدينا لا ان قوله به أي اصرقه في عباد الله أي اتقته
عليهم هكذا وهكذا أميناً وشمالاً وقد اما وارانا
ابو ذر بيده ذلك ثم قال صلي الله عليه وسلم يا ابا ذر قلت
لبيك وسعديك برسول الله قال لا ترون ما لا هم
الا فكونوا يا ابا ذر من قال الصراف المالا في عبادة هكذا
وهكذا ثم قال لي الزم مكانك لا تبرح منه يا ابا ذر حتى
ارجع اليك فانطلق صلي الله عليه وسلم حتى غاب
عني فسمعت صوتاً فخشيت ولابي ذر عن الحموي فتخو
ان يكون عرض مبيها للمعقول مصححاً عليه في الفرع كاصله
لرسول الله صلي الله عليه وسلم أي ظهر عليه أو أصابه
أفة فارتت أنه اذهب ثم ذكرت رسول الله صلي الله
عليه وسلم لا تبرح فحسنت فلما جاء صلي الله عليه وسلم
قلت برسول الله سمعت صوتاً فخشيت بالجمعين
أي خشيت ولابي ذر عن الحموي حسنت بالمجا والين
المهملتين والموحدة ان يكون عرض لك بضم العين
ثم ذكرت قولك لا تبرح فحمت أي فو قفت أو فاقمت
موضعها فقال النبي صلي الله عليه وسلم ذلك الذي
سمعت جبريل أتاني فاخبرني أنه من مات من امتي
لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة قال ابو ذر قلت برسول
الله يدخل الجنة وان زنا وان سرق قال صلي الله عليه
وسلم يدخلها وان زنا وان سرق قال الاعمش بالاسناد
السابق قلت فزيد المدثور انه بلعني انه اي راوي
الحديث ابو الدرداء فقال زيد اشهدك شئيه أي الحديث
المذكور ابو ذر جذب بالربذة وادخل اللام في الحديث
لكن الشهادة في حكم القسم قال الاعمش سليمان بن
صهران بالسند المذكور وحدثنني بالواو والا فزاد ابو صالح
ذكوان السمان عن ابي الدرداء عويمر نحوه أي نحو الحديث
الماضي قال ابو شهاب عبد ربه الخياط بالمهملتين والنون
المستدرة مما سبق موصولاً في الاستقراض عن الاعمش

فت

أي عن زيد بن وهب عن أبي ذر مئكت عندي فوق ثلاث
 بدل قوله يأتي على ليلة أو ثلاث عندي منه دينار
 والحديث سبق في الاستقراء من ههنا **باب**
 بالتعريف لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه خير معناه النهي
 وبه قال حدثنا أسهم بن عبد الله بن أبي أويس قال
 حدثني بالافراد ملك الامام عن نافع عن ابن عمر رضي الله
 عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يقيم الرجل
 الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه وفي رواية اللبث عند
 مسلم بل يظن النهي المقصود بالثبوت وظاهر النهي التحريم
 فلا يبرق عنه الا بدليل وزاد ابن جرير عن نافع ما في
 كتاب الجمعة قلت لثنا في الجمعة وغيرها ولفظ الحديث
 وان كان عاما لكنه مخصوص بالمجالس المباحة اما على
 العموم كالمساجد ومجالس الحكام والعلم واما على
 الخصوص لمن يدعو قوما باعبائهم الى منزله لوليمة
 ونحوها واما المجالس التي ليس للشيء فيها ملك
 والادان له فيها فانه يقام ويخرج منها ثم هو في المجالس
 العامة ليس عاما في الناس بل خاص بنهر المتحاشين
 ومن يحصل منه الاذي كاكل النجوم التي اذا دخلت
 المسجد والحكمة في هذا النهي منع استتصاص صف
 المسلم المعتصم للضعفين ولان الناس في المباح
 كلهم سوا من سبق الى مباح استحقه ومن تحقق
 شيئا فاحذ منه بنهر حق هو غضب والغضب حرام
 قال في هجة النفوس والحديث سبق في الجمعة هذا
باب بالتعريف يذكر فيه قوله تعالى اذا قيل لكم انفسوا
 في المجلس توسعوا فيه وقراءعاصم في المجالس بالجمع
 اختار ان لكل واحد مجلسا والمراد لمجلس رسول الله
 صلى الله عليه وسلم واخرج ابن ابي حاتم عن مقاتل
 بن حيان قال نزلت يوم الجمعة وكان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يومئذ في الصفة وفي المكان صنق وكان
 يكرم اهل بدر من المهاجرين والانصار فجا اناس من
 اهل بدر وقد سبقوا الى المجالس فقاموا حيا لس

الورد

رسول

رسول الله صلى الله عليه وسلم على ارجلهم ينتظرون
 ان يوسع لهم فلم يوسع لهم فشق ذلك على النبي صلى
 الله عليه وسلم فقال لئن حوله من غير بدر لم يا فلان
 وانت يا فلان واحلبهم حتى امكنتهم فشق ذلك على من
 اقيم من مجلسه وعرف النبي صلى الله عليه وسلم
 الكراهة في وجوههم وتكلم في ذلك المناقون فلما
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رحم الله رجلا
 يفسح الغوم لاقواتهم ونزلت هذه الآية يوم الجمعة
 وعن ابن عباس هي مجالس القتال اذا اصطفتوا للحرب
 قال الحسن كانوا يتشاهون على الصفا الاول فلا
 يوسع بعضهم لبعض رغبة في الشهادة فنزلت والنظا
 ان الحكم يطرد في مجالس الطاعات وان كان السبب
 خاصا **فانفسوا** فوسعوا يفسح الله لكم يوسع الله
 عليكم في الدنيا والاخرة لانه الجزاء من جنس العمل وهو
 يظن في كل ما ينبغي للناس فيه الفسحة من المكان
 والبرق والقبر وغير ذلك واذا قتلوا انفسوا
 للخرسعة على المغنمين او نهضوا عن مجلس رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اذا امرتم بالهوض عنه او
 انهضوا الى الصلاة والجهاد واعمال الخير فانفسوا
 فانهضوا في المجلس للفسح للمزيد التوسعة على
 الواردين يقع الي فوق فيفسح الموضوع امره واولا
 بالفسح ثم ثانيا بامثال الامر في الالية وبثمتها
 يرفع الله الذين اسنوا منكم اي بامثالها وامره ولو امر
 رسوله والذين اتوا العلم اي والعالمين خاصة درجات
 والله بما تعملون خبير قال صاحب الانتصاف وقع في
 الجزاء برفع الدرجات مناسبة للعمل لان المأمور به
 يفسح المجالس حابس لنفسه عما يتنافس فيه
 من الرفع فورا صفا فحوزي بالرفع لغول من ثوا
 لله رغبة الله ثم لما علم ان اقل العلم يستوجب
 رفع المجلس خصهم بالذكر ليسهل عليهم ترك ما لهم
 من الرفع في المجلس فوا صفا لله يريدانه من باب

الفسح لفسح المجلس

وهو ان يفسح المجالس التي هي في العلم والجهاد والامر بالمعروف والنهي عن المنكر
 وهو ان يفسح المجالس التي هي في العلم والجهاد والامر بالمعروف والنهي عن المنكر

ملايكة وجبريل وكان ابن مسعود اذا قرأ هذه الآية قال
يا ايها الناس اقموا هذه الآية لترغبكم في العلم وسقط
من قوله يفتح الله لكم الى اخرها لابي ذر بن ابي قال
حدثنا ظاهد بن يحيى بن صفوان السلمي الكوفي نزيل
مكة قال حدثنا سفيان الثوري عن عبيد الله بن عبد الله بن
صوالح العمري عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال اني نهيتم ان يقام الرجل
من مجلسه اذا كان في موضع مباح ويجلس فيه اخره ولكن
تفصحوا وتوسموا وهو عطف تفسيره وعند ابن مردويه
من رواية قبيصة عن سفيان ولكن ليقول اشجوا وتوسموا
قال في الكواكب وتفصحوا امر فكيف يكون الامر لغيره
من الخبر واجاب بانه يقدر لفظ قال بعد لكن او يقال
انه ان يقم في تقدير لا يقم ويجعل ان لا يكون من تمت
الحديث فهو من كلام ابن عمر انتهى وأشار مسلم الى ان
قوله ولكن ليقول تفرد بها عبيد الله من نافع والى
مالك والليث وابوبن جريح روجه عن نافع به وبها
وان ابن جريح زاد قلت لنا في الجمعة قال وفي غيرها
وكان ابن عمر رضي الله عنهما بالسنن السابقة لغيره
يقوم الرجل من مجلسه ثم يجلس مكانه بضم التحتية
مصحفا عليها في الفرج كما فعله وكسر اللام من مجلس
قال ابن حجر الخوافي في رايته بالفتح وضمه انوا
جمع الغرناطي بضم على وزن بقاء وفي الادب
المفرد عن قبيصة عن الثوري وكان ابن عمر اذا قام
له رجل من مجلسه لم يجلس فيه وهذا المحمول من ابن
عمر على الورد الاحتمال ان يكون الذي قام لاجله اخي
منه فقام من غير طيب قلب فسد الباب ليسلم من هذا
باب من قام من مجلسه او بيته ولم يستاذن اصحابه
او تمها للقيام فيقوم الناس به قال حدثنا الحسن
ابن عمر ابن شقيق البصري قال حدثنا معمر قال
سمعت ابا سلمان بن طرخان البصري يذكر عن ابي
مجلز بكسر الميم وسكون الجيم وفي اللام بعد لها

منه وقا به

زاي

في الجرد التاسع
١٥

زاي للحق بن حميد السدوسي البصري عن ابي بصير بن مالك
رضي الله عنه انه قال لما تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم
زينب ابنة وللي ذر بن جهمش فقال الناس طموا بكسر
العين من ولية ثم جلسوا يتحدثون قال ابن ابي عمير
صلى الله عليه وسلم كان يتهيبا للقيام ليقوموا به حيا ان
يقول لهم ذلك فلم يقوموا فلما راي ذلك صلى الله عليه
وسلم قام فلما قام قام من قام معه من الناس وبعث
ثلاثة وان النبي صلى الله عليه وسلم حيا لم يدخل
فاذا القوم جلوس ثم اقمهم قاموا فانطلقوا قال ابن
عصية فاحبرت النبي صلى الله عليه وسلم انهم قد انطلقوا
فما حتى دخل حجرته قال ابن ابي عمير فدخل معه فارقت
الحجاب بيني وبينه وانزل الله تعالى يا ايها الذين امنوا
لا تدخلوا بيوتنا النبي الا بعد ان يكون من ثمة
كان عند الله عظيما اية دنيا عظيما وفيه انه لا ينبغي لاحد
ان يطل الجلس بعد كان قضا حاجته التي دخل لها
ولما حب الداران يظهر له ان يقوم من عنده ويظهر
التساقل به والحديث سبق قريبا في باب اية الحجاب
وسورة الاحزاب بالفتح للاعتناء بالجملة المهمة النساء
والفرقة المنسورة والموحدة بعدها الفهموز
بالمد وهو اى الاعتناء ولابي ذر عن الكشي ميني وهي ان
صفة الاعتناء القرفضا بضم القاف والغائبين راء
ساكنة وبعد الصاد المهمة الفهموز وهو ان يجلس
علي البيت ويلصق فخذه بيضه ويحتمى بيديه
فينصعها على ساقيه وقال ابن فارس وغيره الاعتناء
ان يجمع توية لظهرة ولا كبتية وقيل القرفضا الارتفاع
على عتبه ومس البيت بالرض وبه قال الحدكنا
والابي ذر حدثني بالافراد محمد بن ابي الواصل نزيل
بعد اد والقرفضا بالفتا للضمومة وبعد انوا
السائكة ميم مهملة قال ابن ابي عمير بن المنذر
بكسر المعجمة كسر المهملة وبالزاي حدثنا محمد بن علي
بضم القاف واللام اخره مهملة مصفرا عن ابيه

قوله وبيد الواو الائمة ميم اية مكسورة
نسبة الروم من وعين بسطام الائمة ميم

فليح بن سليمان المدني عن نافع بن عمر رضي الله عنهما
 انه قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتي
 الكعبة بكسر الفاسا امتد من جانبها من قتل بابها
 محتيا بيده بالافراد هكذا زاد في كذا السادسة
 من قوايد ابي محمد بن صاعد قرانا فليح موضع يمينه
 على يساره موضع الرسخ وفي حديث ابي هريرة
 عند انصار ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 جلس عند الكعبة فضم رجلية فاقامها واختمها
 بيده وفي حديث ابي سعيد عند ابي داود انه
 صلى الله عليه وسلم كان اذا جلس اختم بيده زياد
 العزاز ونصب ركبته **باب من ايكأ بهي يدك**
 اصحابه قال الخياط كل مقعد على شيء ممكن منه
 وهو متكى **وقال خباب** بفتح المعجمة والموحدة
 المستددة وبعد الالف موحدة ثمانية ابدان
 الصمياي هما من موصول في علامات الكسرة اتت
 النبي صلى الله عليه وسلم وهو متوسد برة ولاي
 ذرعن الحموي واكسبه من برة بالها فقلت
 الا تدعو الله ففقد وبة قال خذ ثنا علي بن عبد
 الله المدني قال حدثنا بشر بن المفضل بكسر
 الموحدة المعجمة والمفضل بالاضاد المعجمة المفتوحة
 ابن لاحق البصرى قال حدثنا المبريزي بضم
 الحيم وفتح ابراهيم بن اياس عن عبد الرحمن
 بن ابي بكر عن ابيه ابي بكره نفع رضي الله عنه
 انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا
 بالتخفيف استفتاحه اخبركم باكثر الكماير جمع
 كبرة قالوا بلي اخبرنا رسول الله قال هو الا
 فترك بالله عز وجل بان يتخذ معه اباها اذ
 مطلق الكفر فالجار والمجرور متعلق بالصدر
 وعقوق الوالدين ضد نزهها وعطفه على سابقه
 تعظما لامر الوالدين وتغلبها على العاق وبه قال
 حدثنا مسدد هو ابن مسرهد قال حدثنا بشر

قال

المذكور

المذكور بسنده مثله اي مثل الحديث السابق وقال
 وكان صلى الله عليه وسلم منكبا فجلس اهتما
 وتغظبا بفتح ما سبقوله فقال لا يا ليتخفيف
وقوله الزور شامل للكفر والشهادة
 والكذب الكثير فما زال صلى الله عليه وسلم يكررها
 اي قوله الزور حتى قلنا اي ان قلنا لبيته اشكت
 لما حصل لهم من الخوف والحديث سبق في الادب
 وساقه هنا في طريقين لقوله فيه وكان منكبا فجلس
 وفي حديث اشرف في قصة همام بن ثعلبة قال انكم
 ابن عبد المطلب فقالوا ذلك الابيض المتكى وفي
 حديث سمرة زابت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 منكبا على وسادة رواه الدارمي وصححه الترمذي
 وابوعوانة وابن حبان وفيه كما قاله المهلب انه
 يجوز للعالم والامام الارتكأ في مجلسه بحضرة جلسا
 في استراحة في بعض اوضاعه **باب**
من اسرع في مشيه بفتح الميم في المخرج الحاجة
 اي لا اجل سبب من الاسباب او قضاء اي الامر
 مقصود وبه قال حدثنا ابو عاصم الصحاح النبيل
 البصرى عن عمر بن محمد بن عبد الرحمن عن ابي
 وكسرها في الثاني القريش النوفلي التكي عن ابن
 ابي مليكة محمد بن عبد الرحمن ان عتبة بن
 الحرث بن عامر بن ثور بن عبد مناف حدثه قال
 صلى النبي صلى الله عليه وسلم **سليم** العرف فاسرع
 في مشيه بعد قراعة من الصلاة ثم دخل البيت
 زاد في الصلاة في باب من صلى بالناس فلا تخر خباثة
 فخرج ظاهرا فخرج الناس من سرعتهم فخرج عليهم
 فزاهم انهم قد حجوا من سرعتهم فقال ذكرت
 شيئا من تبرعنا فكرهت ان يحسني فامررت
 بقتله وفي باب من يحب تعجيل الصدقة من
 الزكاة لم يلدت ان خرج فقلت لو قيل له فقال
 كنت خلعت في البيت تبرعا من الصدقة فكرهت

صالح

في الاصل مقدر وعليه انه عليه
 الحاجة الا ان عكر الحاجة على ان يرد
 فسد برك

ان ابنته فقسمة وفي قوله ففرغ الناس من رعة
 اسفار بان مشيه لغير حاجة كان على صبيته فعنه
 ان الاسراع في المشي ان كان له حاجة فلا يمشي به والا فلا
 نعم روى عن بن عمر انه كان يسرع المشي ويقول
 هو بعد من الزهو واسرع في الحاجة اخرج ابن
 المبارك في الاستيذان باب حكم اتخاذ السرير
 قال الراغب انه ما خوذ من السرور والاند في الغالب
 يكون ن لا اهل النعمة وقد يعثر عن الملك وبه قال
 حدثنا قتادة ابن سعيد قال حدثنا جرير بن عوان
 عبد الحميد عن الاعمش سليمان الكوفي عن ابي الضحى
 مسلم بن صبيح عن مسروق هو ابن الاعمش عن
 عائشة رضي الله عنها انها قالت كان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يصلي وسط السرير يسكون ساكن
 وسط في الفزع ولم يضبظها في العونينة وقال
 السفاقي قراناه يسكون الستين المهمة المشهور
 في اللغة فتحها قال في الصحاح يقال جلس وسط
 القوم بالتسكين لانه ظرف وجلست وسط النار
 بالتحريك لانه اسم وكل موضع صلح فيه بان قال
 جملة خالته بينه وبين الغنلة تكون في الحاجة فانه
 ان اقوم فاستقبله همزة قطع وكسر الموحدة
 والنصب فاسل بقطع الهمزة والرفع السبلا لا
 بات من التي يضم الهمزة له وسادة رفع نائب
 الفاعل والوسادة ما يتكاد عليه وبه قال حدثنا
 والابن ذر بالافراد اسحق بن شاهين الواسطي قال
 حدثنا خالد الطيمان قال البخاري وحدثني باقوا
 والافراد عبد الله بن محمد المسندي قال حدثنا
 عمر بن عوف بن عيسى العيني فيها ابن اوس السلمى من
 سيوخ البخاري قال حدثنا خالد هو ابن عبد الله
 الطيمان عن خالد الخداع عن ابي قلادة عبد الله بن
 زيد الجرمي انه قال اخبرني بالافراد ابو الملمم بن
 الميم وكسر اللام وبعد التختية الساكنة حاصلة

ورواه غيره وبان يروي في غيره

عامر



١٢٢

عامر وقيل زيد بن اسامة المهندي قال سخط ابا قلادة
 دخلت مع ابيك زيد الجرمي على عبد الله بن عمر ووقع الفين
 ابن العاصي فحدثنا بفتح المتلثة ان النبي صلى الله عليه
 وسلم ذكر بضم المعجمة له صومي فدخل على تشديد
 التختية صلى الله عليه وسلم فالتقت له صلى الله عليه
 وسلم وسادة من ادخله خشوها لئلا يفسد ثوبها يخرج
 في اصول سيف النخل يحشمي به الوشاد ويقتل
 منها الجمال فجلس صلى الله عليه وسلم على الارض
 تواضعا وصارت الوشادة بيني وبينه فعلى اما
 يتخفيف الميم بكفتك من كل ثمر ثلاثة ايام تصومها
 برفع ثلاثة قلت يرسل الله اطيعك انز من ذلك
 قال صلى الله عليه وسلم صم خمسة ايام
 قلت يرسل الله اطيعك اكثر قال صم سبعا ايام
 سبعة ايام قلت يرسل الله اطيعك اكثر قال صم تسعا
 قلت يرسل الله اطيعك اكثر قال صم احدى عشرة
 قلت يرسل الله اطيعك اكثر قال لا تصوم فوق
 صوم داود شطر الدهر ينصب شطر على الاختصاص
 صيام يوم واطفار يوم بالرفع في صيام واطفار يتقدير
 هو ولا يذبحا لنصب على الاختصاص وبه قال
 حدثنا والابن ذر بالافراد يحيى بن جعفر ابي ابن اعين
 ابو زكريا البخاري السكندري قال حدثنا زيد
 هو ابن هارون الواسطي عن شعبة ابن الحجاج
 عن مغيرة بن مقسم الضبي بالصلة المعجمة والموقدة
 عن ابراهيم النخعي عن علقمة بن قيس النخعي انه ر
 قدم الشام قال البخاري وحدثنا بالواو والاوليد
 هشام بن عبد الملك قال حدثنا شعبة بن الحجاج
 عن مغيرة بن مقسم عن ابراهيم النخعي ورايت
 في حاشية الفرع ما نصه من قوله عن ابراهيم عن
 علقمة ابي قوله عن ابراهيم كل هذه مكتوب في حاشية
 اليونينية وفي اخره صم بالسواد مشعر بان من
 الاصل كما هنا وكنته مكتوب قال ابو ذر زابد

قال ابو اسحق بن عمار
ابن اسحق بن عمار
ابن اسحق بن عمار

هذا فليعلم ولذا رايته على اليونانية قال ذهب علمته
بن قيس الى الشام قائم المسجد فاصلي ركعتين فقال
اللهم ارزقني حليسا زاد في مناقب عمار صالحا فلفظ علمته
من اهل الكوفة قال ابو الدرداء ليس فيكم صاحب اسر
اي سر النفاق لانه صلى الله عليه وسلم عين له اسما المنان
وتم يطلع غيره علمها كما قال النبي كان لا يعلم غيره يعني
حنيفة بن ايمان المس فيكم او كان فيكم الذي اجاره
الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم من الشيطان
لانه دعاه با مانه من الشيطان وقال انه طيب مرطيب
والسك في قوله او كان فيكم من شعبة يعني عمارا
او ليس بالواو المفتوحة فلم صاحب السواك
والوسد بكسر الواو ولام ذرع عن اللثيم بن
والوسادة بنتا القانين يعني ابن مسعود بن
الله رضى الله عنه كيف كان عبد الله ابن مسعود
يقرا او الليل اذا اغشى قال علقمة بن قرظ عبد الله بن
مسعود والذكر والاشئ به حون ما خلق وكان ابو
الدرداء يقر ذلك واهل الشام يناظرونه على القراءة
المتواترة وهي وما خلق وشكلونه في قرانته الشادة
فقال ابو الدرداء اما زال هو لاهتي كاذب ويشكرك في
ولا يذري يشكركونني وقد سمعتموها اى بدو ما خلق
من رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يقرأها ابن
مسعود والحديث سبق في مناقب عمار والغرض
منه هنا قوله والوسادة والمراد ان ابن مسعود
كان يتولى امر سواكه صلى الله عليه وسلم ووسا
ويقاهه خدمته في ذلك بالاصلاح وغيره والله
الموفق والمعين لا اله سواه باب القائل بعد
صلوة الجمعة بان يستريح بالنوم او غيره وسقط
لفظ باب لانه ذر فلفظ القابلة رضع وبه قال
حدثنا محمد بن كثير العبدى البصرى قال حدثنا
ولا يذري نا سفيان الثوري عن ابي حازم سلمة
بن دينار عن سهل بن سعد الساعدي انه قال كنا

بنا
صلى الله عليه وسلم كان سر حذيفة بالوتر
المستقبله كقول النبي صلى الله عليه وسلم

نصل

١٢٤

نقبل تمام وننقده بالعين المعجمة والبدال المهملة بعد
صلوة الجمعة وقية اشعار بان هذه كانت عادتهم
والحديث سبق في اواخر الجمعة باب حكم القابلة
في المسجد وبه قال حدثنا قتيبة بن سعيد البلخي
قال حدثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه ابي حازم
سلمة بن دينار عن سهل بن سعد الساعدي انه قال
ها كان لعلي رضي الله عنه اسم احب اليه من ابي تراب
وان كان ليضرب به باسم ابي تراب وان تخففت من
الثقلية وسقط لفظ به ولا يذري اذا دعى بها بالكنية
جار رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت فاطمة عليها
السلام فلم يجد عليا في البيت فقال لفاطمة رضي
الله عنها اين ابن عمك فقالت كائني وبيته سني
ففاضني فخرج حسما لمادة الكلام ولا تكسكن سورة
عضنها فلم يقل بنتي التحيمة وكسر القاف لانه اى فلم
يتم عندي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الانسان انظر اين هو فجا فقال رسول الله هو
في المسجد اذ قد جاز رسول الله صلى الله عليه وسلم
وتهو اى والحال ان عليا مضطجع قد سقط رءوه
عن شقه بكسر المعجمة فاصابه تراب فحمل رسول
الله صلى الله عليه وسلم بحسبه عنه وهو يقول له
وما ابا تراب قم يا ابا تراب مرتين والحديث مر قريبا
في باب التكني بآبي تراب قبل كتاب الاستيذان باب
من اراد زار قوما فقال ابي نام عندهم نصف النهار
وبه قال حدثنا قتيبة بن سعيد البلخي ابو جابر قال
حدثنا محمد بن عبيد الله بن المشي الازنصاري قاضي العمرة
رويه عنه المرفع كثيرا بلا واسطة قال حدثني بالافراد
ابي عبد الله بن المشي ابن عبيد الله بن انس بن مالك
عن ثمانية بعضهم المثقلة وتخفيف الميم ابن عبد الله
بن انس بن مالك وهو عم عبد الله بن المشي عن
انس رضي الله عنه وهو جد ثمانية وسقط لابي ذر
عن انس كما في الفرع واصله ان ام سليم ابغضت

او الرميصا بنت ملحان بن خالد بن نصاري وهو ام
 انس وعلي رواية ابي ذر با سقاط انس يكون الحديث
 مرسل لان ثمانية لم يدرك جده ابيه ام سلمة قال
 في الفتح لكن دل قوله في واخره فلما حضر انس
 الوفاة اوصي الي ان يجعل في حنوطه علي ان ثمانية
 حمله عن انس فليس مرسل ولا من مسند ام سلمة
 بل مسند انس وقد اخرج لاسماعيل من رواية
 بن السني عن محمد بن عبد الله الانصاري فقال
 في روايته عن ثمانية عن انس ان النبي صلى الله
 عليه وسلم فهدا يشربان انما حمله عن امه
 انتهى قلت والظاهر ان الحافظ ابن حجر لم يقف
 على ثبوت ذلك لغير ابي ذر ولم يصح عنده فلما
 جعل الحديث من مسند انس بطريق المفهوم كما
 قرره ونقلته عنه نعم ثبت عن انس في كل ما رواه
 من النسخ الصحيحة وعليه شرح العيني ووجه شرح
 المزني في اطرافه فقال في مسند انس ما نصده
 ثمانية بن انس بن مالك الا ان نصاري عن جده
 انس قال حدثت ان ام سلمة كانت تبسط للنبي
 صلى الله عليه وسلم نظما فاذا قام اخذت عرقه
 الحديث اخرج البخاري في الاستيذان عن قتيبة
 عن محمد بن عبد الله الانصاري عن ابيه عنه
 به انتهى وقد وقع ما يشوب ان انس حمله عن امه
 ايضا فقي مسلم من رواية ابي قلابة عن انس عن
 ام سلمة كانت تبسط للنبي صلى الله عليه وسلم
 نظما تكسر النون وفتح اظفار فيقول فيقول
 ونام عندها علي ذلك النظم قال انس فاذا
 نام ولابي ذر فاذا قام النبي صلى الله عليه وسلم
 اخذت ام سلمة من عرقه وكان كثيرا يعرف
 وما يقنا فر من شعره عند الرجل فيجمع مع عرقه
 في قارورة من زجاج ثم يجمعه في سلك يضم اليه
 المهرلة ويستد يد الكاف طيب مركب وليس المراد
 انها



انها كانت تاخذ من شعره وهو ناعم وعند ابن سعد
 بسند صحيح عن ثابت عن انس ان النبي صلى الله
 عليه وسلم لما طلق شعره وهو ناعم وعند ابن سعد
 بسند صحيح عن ثابت عن انس ان النبي صلى الله
 عليه وسلم لما خلق شعره بمنى اخذ ابو طلحة شعره
 فاتي به ام سلمة فحمله في سكرها قالت ام سلمة وكان
 يحيى ويقيم عنده في علي تنطح فحملت اسكت العرق
 اسكت العرق ففهم انها لما اخذت العرق وقت
 قبل ولته اصافته الي الشعر الذي عندها الا انها
 اخذت من شعره لما نام وفي رواية ثابت عن انس
 عند مسلم دخل علينا النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال عندنا فغرق وجاءت ام سلمة بتارورة فحملت
 تسكت العرق فيها فاستنظف فقال يا ام سلمة
 ما هذا الذي تصنعين قالت هذا عرقك تحمله
 في طيبنا فهو من اطيب اطيب قال ثمانية فلما
 حضر انس بن مالك الوفاة اوصي ان ولاي ذر
 اوصي الي ان يجعل في حنوطه بفتح الحاء المهملة ويهر
 الطيب الذي يصنع للميت خاصة وفيه الكافور يجعل
 في آفئانه من ذلك اسك الذي فيه من عرقه وشعره
 قال يجعل يضم الميم في حنوطه كما اوصي بكره
 وعودن من المكاره والمحدث من افراجه ووجه قال
 حدثنا اسماعيل بن ابي اوريس قال حدثني بالافراد
 مالك الامام الاعظم عن اسحق بن عبد الله بن ابي
 طلحة عن عمه انس بن مالك في انه سمع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذهب
 الي قبا بالمد والصرق يدخل علي ام حنيفة بالجاء
 المهملة المفتوحة وان الرميصا بنت ملحان
 تكسر الميم وسكون اللام وفتح الحاء المهملة وبعد
 الالف تون خالده انس فتطعمه وكانت تحت غلاة
 بن الصامت ظاهرها انها كانت اذا كزوجته تكن
 سبق في باب غزو المرأة في البحر من طريق ابي طولة

مرقه خاتمة انس اي فسا وخاله
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وخاله

عن انس ان تزويج عبادة لها بعد دخوله صلى الله عليه وسلم عندها وفي مسلم فتزوج بها عبادة بعد وجمع بان المراد بقوله هنا وكانت تحت عبادة الاخبار عما آل اليه الحال بعد ذلك **فدخل** صلى الله عليه وسلم عليها يوما **فاطمته** لم اقف علي ثمين ما اكل عندها **فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم** وقت الغالب ثم استيقظ حال كونه **بصحا** عجبا با وفرحا بما راي من المنزلة الرفيعة قالت ام حرام **فقلت ما يبغى لك يا رسول الله** فقال ناس من امي **عروا علي** بتشديد الخشنة **غزاة في سبيل الله عز وجل** يكون **سبح** هذا البحر بفتح المثلثة والموحدة والجمع هو له او معظمه او وسطه ولمسلم يركبون ظهر البحر اي يركبون السفينة التي تجري علي ظهره ولما كان جرك السفين غائبا انما تكون في وسطه قبل المرسى ووسطه والاقلا اختصاصا كوسقته بالركوب ملوكا نصيب قال في العمدة بزع الخافض اي مثل ملوك ولابي ذر ملوك رفح اي هم ملوك **علي الاسرة** في الجنة ورواه صلى الله عليه وسلم وهي وقال الله تعالى في صفة اهل الجنة **علي سرر متقابلين** وقال **سئل ملوك علي الاسرة** شك ولابي ذر شك بلفظ المضارع **اسحق** بن عبيد الله ابن ابي طلحة المذق قال في الفتح والانتان بالتمثيل في معظم طرف الحديث يدل علي انه زكي ما يورث اليه امرهم لا انهم نالوا ذلك في تلك الحالة او موضع التشبيه انهم فيها هم من النعيم الذي انعموا به علي جهنم وهم مثل ملوك الدنيا علي سررهم والتشبيه المحسوس ابلغ في نفس السامع قلت ولابي ذر قلت بركب الله ادع الله ان يجعلني منهم فدعا لي فقال اللهم اجعلها منهم وفي رواية حماد بن زيد في الجهاد فقال انت منهم ثم وضع راسه فنام ثم استيقظ حال كونه بصحا عجبا وفرحا بما راه من النعيم فقلت

ما يبغى لك



ما يبغى لك يا رسول الله قال ناس من امي عروا علي غزاة في سبيل الله يركبون ظهر هذا البحر ملوكا علي الاسرة او قال مثل الملوك علي الاسرة فقلت يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم قال انت من الاولين زاد ابو عوانة من طريق الدرا وروي عن ابي طهالة وليست من الاخرين وفي رواية عمير بن الاسود في باب ما قيل في قتال الروم انه قال في الاولي يغزون هذا البحر وفي الثانية يغزون فتصغر فيدل علي اننا غزرت في البحر فركبت البحر حرام زمان ولا في ذر في زمان امرأة معاوية بن ابي سفيان علي النشا في خلافة عثمان **وقرعت** عن دابة تهاجن خرجت من البحر **فهلكت** اي ماتت وفي رواية اللبث في الجهاد فلما انصرفوا من غزاهم قافلين ابي انشام فزيت المهاد انة لتركها فصرعت عنها فماتت وفي الحديث عزاء ركوب البحر المالح وكان عمر يمنع منه ثم اذن فيه عثمان قال ابن العربي ثم منع منه عمر بن عبد العزيز ثم اذن فيه من بعده واستقر الامر عليه ونقل بن عبد البر انه بحرم ركوبه عند ارتحافه انما قا وكره ما لك ركوب النساء البحر لما يخشى من اطلاقهن علي عورات الرجال اذ يعسر الا حتراس من ذلك وخص اصحابه ذلك بالسفن الصغار واما الكبار التي يمكن فيها الاستتار بما كن تحضر من فلا يخرج ومشرقة في القتال لما فيها من الاعانة علي قيام الليل وفيه علم من اعلام النبوة منه صلى الله عليه وسلم وهو الاخبار بما يقع فوضع كما قال والحديث سبق في الجهاد باب الجلود كيف ما تيسر به قال حدثنا علي بن عبد الله المدني قال حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن محمد بن مسلم عن عطاء بن يزيد الليثي بالمثلثة عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه انه قال **ثما النبي صلى الله عليه وسلم** لم يستين بكسر اللام وعن يبعثين بفتح الموحدة اشتالهما بتشد يد الميم بعهد الصاد المهمة وهو ان يجعل ثوبه

نية
م

علي احد عاتقته فييد واحد شقيه ليس عليه ثوب
واستمال جريد من سابقه كقول **والاحتياجي ثوب**
واحد ليس علي فرج الانسان منه شي والملاصنة بضم
الميم والخفض عطفنا علي السابق وهي لمس الرجل ثوب
الاخر بيده والمناذرة بالذال المعجمة وهي ان يبتد الرجل
الي الرجل ثوبه ويبتد الاخر ثوبه وتكون ذلك بضمها
من غير نظر ومطابقة الحديث لما ترجم من حيث انه
خص النبي بما لثين فينهم منه ان ما عداها ليس
منها عنه لان الاصل عدم النبي فالاصل الجواز نعم
نقل ابن بطال عن ابن طاوس انه كان يكره التبرج ويقول
هي جلست مملكة لكن عورض بان رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان اذا صلى الفجر تبرج في مجلسه حتى تطلع
الشمس رواه مسلم وغيره من حديث جابر بن سمرة
تابع اي تابع سفيان بن عيينة في روايته الزهري
معه هو ابن راشد فما وصله المولف في التبرج
ومحمد بن ابي جعفر بالحا والصاد المهملتين بينهما
فاساكنة البصري هما وصله ابن عدك وعبد الله بن
عمر يد بل بضم الموحدة وفتح الدال المهملة وبعد
التحنية الساكنة لام الخزانة المكي مما وصله الذهلي
في التبرجات كما حزم به في المقدمة وقال في الشرح
اظمها فيها التثنية عن الزهري محمد بن مسلم باب
من ناجي اي خاطبه غيره وتحدث معه بين يدي
الناس ولم يجبر احدا بامر صاحبه فاذا مات اجبر به
الغير وبه قال حدثنا موسى بن اسماعيل التبرذكي
عن ابي عوانة الوضاح بن عبد الله البشكري انه قال
حدثنا فراس بكسر الفاء بعدها را فان قسنا مهملة
ابن يحيى المكتوب الكوفي عن عامر اي ابن شراحيل
الشامي عن مسروق هو ابن الاجدع انه قال حدثني
بتا التائيت والافزاد عايشة ام المؤمنين رضي الله
عنها قالت انا كنت ازوج النبي صلى الله عليه وسلم
ورضي عنهن عنده في مرض موته جميعا لم تقادر

بضم

بضم الغوقية وفتح المعجمة وبعد الالف مهملة مفتوحة
فرا مبنيا للمجهول لم تنزك منا واحدة فاقبلت فاقطة
ابنة عليها السلام تمنى لا ولاي ذر عن الكسبه بن ولا
والله ما تخفي مشيتها بفتح الميم وكسرها مفتوح على الفتح
من مشية رسول الله صلى الله عليه وسلم بكسرها
بوزن فعلة وهي المنوع اي كان مشتها بما تلا المشية
فلما رآها صلى الله عليه وسلم ركب يتشد يد المهمة
قال مرحبا ولاي ذر وقال مرحبا يا بنتي ثم اجلسها
عن يمينه او عن شماله بالثك من الراوي ثم سارها
يتشد يدا الراوي كليهما سر فبكت بكاشد يدا فلما راي
صلى الله عليه وسلم حزنها سارها الثانية واودا
ولاي ذر فاذا هي **تضك** قالت عايشة رضي الله
عنها فقلت لها انا من بين نساءه خضك رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالنسر من بيننا ثم انت تكلمن
فلما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم سالها عما
بالا ليد بعد الميم ولاي ذر عن الكسبه بن عمسارك
با سقاط الالف قالت ما كنت لاقضي بضم الهمزة
فلي رسول الله صلى الله عليه وسلم سره فلما **توجي**
صلى الله عليه وسلم قلت لها عزمت اقسمت عليك
بما لي عليك من الحق والبا في مالي للقسم كما بفتح اللام
وتشد يد الميم مصحح علي كل منهما في الفرع كما صله يعني
الاخر تني وهي لغة مشهورة في هذا بل نقول اقسمت
عليك لما فعلت كذا اي الا فعلت قاله الاخفش ولاي
ذر عن المحويك والمستقي اخر تني باثبات التحنية بعد
الغوقية قالت فاطمة رضي عنها اما الان فبضم اخر لك
قالت عايشة فاخر تني قالت فاطمة رضي الله عنها
اما نحن سارني في الامر الاول فانه اخبرني ان جبريل
كان يعارضه بالقران كل سبعة مرة واخذ قد عارضني به
هذا العلم مرتين ولااري بفتح الهمزة الاجل الا قد اقر
فاقني الله واصري طامع نعم السلط انالك بكسر الكاف
قالت فبكت بكاي الذي كرايت بكسر الغوقية فلما راي

جزعي عدم صبري سارني الثانية قال يا فاطمة الا
 نرضين ان تكوني سيدة المؤمنين ولابي ذرعين
 انكسهم بين المومنات اوسيلة لنا هذه الامسة
 باب حوازل الاستلحاق وهو الاصل لجماع علي القفا
 ووضع النظر على الارض سوا كان معه نوم ام لا وبه
 قال حدثنا علي بن عبد الله المدني قال حدثنا سفيان
 ابن عيينة قال حدثنا الزهري محمد بن مسلم بن شهاب
 قال اخبرني بالافراد عباد بن محمد بنتم بفتح العين والموحدة
 المشددة المازني الانصاري عن عمه عبد الله بن زيد
 الانصاري رضي الله عنه انه قال رايت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في المسجد حال كونه مستلقيا على قفاه
 حال كونه واقفا اهدي رجله على الاخرى فيه كما قال
 الخطابي ان النهي الوارد في مسلم عن ذلك منسوخ
 او محمول على انه حيث خشي ان تند والعورة والجواز
 حيث يؤمن ذلك ورجح الثاني اذ النسخ لا يثبت بالامتنان
 وعلي هذا فيجمع بينهما بما ذكر وجزم به الجوزي
 والبيهقي وغيرهما والظاهر ان فعله صلى الله عليه وسلم
 كان لبيان الجواز وكان في وقت الاستراحة لا عند
 مجتمع الناس لما عرف من عادته عليه الصلاة والسلام
 من الجلوس بينهم بالوقار التام وعند البيهقي عن محمد
 ابن نوفل انه راى اسامة بن زيد في مسجد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مفنطجا احدى رجله على
 الاخرى والحديث سبق في ابواب المساجد وفي
 ابواب اللباس واخرجه مسلم في اللباس ايضا وابو
 داود والترمذي **باب** بالتسوية يذكر فيه
 لا يتناحي اثنان **وقال عز وجل** يا ايها الذين آمنوا
 بالسننهم وهو خطاب دون الثالث الا باذنه وسقط
 باب لابي ذر **وقولك** تعالى **والا يذوق**
الذين امنوا بالسننهم وهو خطاب للمنافقين والظا
 خطاب للمؤمنين اذا اتناحيتم فلا تنالوا بالامم والعد
ومحضية الرسول اي اذا اتناحيتم فلا تشبهوا باليهود

والمناقين

والمنافقين في تناحيهم بالشر وهو من التجوز بلعظ المراد
 عن الارادة المعنى اي اذا اردتم التناحي ومنه اذا حض
 امرافنا يقول له كن فيكون اي اذا اراد قفنا امر ومنه
 وان حكمت فاحكم بينهم بالعتسط معناه وان اردت الحكم
 فاحكم بينهم بالعتسط وفيه مجاز من وجهين احدهما
 التفسير بالحكم عن الارادة والثاني التفسير بالمعنى عن
 المستعمل **وتناحوا بالبرباد** الفرائض والطاعات
والتقوية الي قوله **وعلي الله** فليتموكل المؤمنون اي
 يكون امرهم الي الله ويستعينون به من الشيطان
 ويستقلوا به ذر قوله بالامم والعدوان اي فليتموكل
وقوله **تعالى يا ايها الذين امنوا** اذا اتناحيتم الرسول
 اي اذا اردتم تناحيته **فقد موا بين يدي** نحوكم صدقة
 اي قبل نحوكم وهو استمارة ممن له يد ان تقول محمد
 رضي الله عنه من افضل ما اوتيت العرب الشعر
 يقدمه الرجل امام حاجته فبست مطر به الكرم ويستف
 به اللينم يريه قبل حاجته ذلك التقديم خير لكم في دينكم
 واظهر لان الصدقة طهرة فان لم تجد **واما** تصدقون به
فان الله عفو رحيم في ترخيص المناجاة من غير صدقة
 وقد نسخ وجوب ذلك عنهم وقيل انه لم يكن يعمل بها
 قبل نسخها الا علي بن ابي طالب رضي الله عنه وقال
 مفر عن قتادة ما كانت الساعة من بهار وعين ابن عباس
 لما اكثر المسلمون المسائل على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم حتى شقوا عليه فاراد الله ان يخفف عن نبيه فقال
 لهم اذا اتناحيتم الرسول فقد موا بين يدي نحوكم صدقة
 فظن كثير من الناس وكفوا عن المسألة فانزل الله
 عنهم تعالى استغتم ان تقدموا بين يدي نحوكم صدقا
 فاذا لم تغفلوا وتاب الله عليكم فاقموا الصلاة واتوا
 الزكاة فوسع الله عليهم ولم يفتق الي قوله والله خير
 بما تعملون والاي ذر تقدموا بين يدي نحوكم صدقة اي
 قوله بما تعملون واشار بالابتين الاوتين الي التناحي
 كما الجايز مقيد بان لا يكون في الامم والعدوان وبه قال

ذلا برة روحا عز وجل

ل

عد وان

حدثنا عبد الله بن يوسف التيسري الحافظ قال اخبرنا
 مالك الامام قال البخاري وحدثنا اسماعيل بن ابي
 اويس قال حدثني بالافراد ملك هو ابن اسد الاصمعي
 الامام عن نافع مولي ابن عمر عن عبد الله بن عمر رضي الله
 عنه وعن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 اذا كانوا ثلاثة بالرفع معي عليه في الفزع كاصله ولاي
 ذر ثلاثة بالنصب وصحح علمه ايضا خبر كان والاولي على
 انها ثمانية ونسب في فتح الباري وتبعه المعنى ارفع
 حديث مسلم ولعله لم يفت عليه في رواية البخاري فلا
 يتناهي باللفظ مقصورة ثابتة في الكتاب تحتمل وتسقط
 في الدرج للسالكين بلغظ الخبر ومعناه النهي ولكنهم
 فلا يتناهي باسقاطها بلغظ النهي ومعناه اثبات دون
 الثالث لانه ربما يتوهم انها يريد ان به غالبة وفي مسلم
 عن نافع عن ابن عمر مرفوعا اذا كنتم ثلاثة فلا يتناهي
 الا بانه فان ذلك يحتمل به **باب حفظ السر وهو**
 ترك افشائه لانه امانة وحفظها واجب وعنده الى
 شعبة من حديث جابر مرفوعا اذا حدث الرجل بالحديث
 ثم التفت فمضى امانة وعند عبد الرزاق من مرسل
 ابي بكر بن حزم انما يتجالس المتجالسان بالامانة فلا
 يجمل لاحد ان ينشي على صاحبه ما يكرهه وبه قال حدثنا
 عبد الله بن صباح بن يحيى المصنف المصنف المصنف
 مستددة قال في العطار البصري قال حدثنا معتمر بن سليمان
 قال سمعت ابي سليمان بن طرخان النهدي قال سمعت ابي
 بن مالك رضي الله عنه يقول امراني يتشدد يد اليا
 النبي صلى الله عليه وسلم سرا فما اخبرته به احد لعنه
 اي بعد وفاته عليه الصلاة والسلام ولقد سألته
 ام سلمة عن ذلك فما اخبرته به وفي مسلم عن ثابت
 عن انس يعني في حاجة فانبطت على ابي فلما جئت
 قالت ما حبسك قلت بعثني رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لحاجة فقالت ما حاجته قلت انه سر
 قالت لا تخبر بسري رسول الله احد الحديث قال بعضهم

كان

كان هذا السر محتص بنسب النبي صلى الله عليه وسلم
 والا فلو كان من العلم ما وسع ان ينقل كتمانته وفي الفتح
 انقسام كتمان السر بعد صاحبه الي ما يباح وقد يستحب
 ذكره ولو كره صاحبه كان يكون فيه تزكية له من كرامته
 او منقبة واي ما يكره مطلقا وقد يحرم وهو ما اذا
 كان على صاحبه منه ضرر وغضاضة وقد يجب ذكره
 كحق عليه كان يعد بترك القيام به فرجى بعد
 اذا ذكر لمن يعوم به عنه والمحدث اخرجه مسلم
 في الفصائل هذا **باب بالتشوين يذكر فيه اذا**
كانوا اكثر من ثلاثة فلباس بالمسارة يتشد يد الرا
والمناجات مع بعض دون بعض لعدم التوهم الحاصل
بين الثلاثة وسقط لفظ اب لاي ذرو به قال حدثنا
الحسين بن عبد الحميد عن منصور هو ابن المعتمر عن
ابي وايل شقيق بن مسلمة عن عبد الله بن مسعود
رضي الله عنه انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
اذا كنتم ثلاثة بالنصب معي عليه في الفزع كاصله
فلا يتناهي رجلان دون الاخر بالياء والا لكان بعد
جميع يتناهي في الفزع كاصله ولاي ذر عن الكتبه يني
فلا يتناهي بالجميع من غير شر بعد ها حتى يخلطوا
بالناس بالوقوفه قبل الخ المصحة الساكنة في الفزع
مصلحة علي كسقط بالتحتمل اي حتى يخلط الثلاثة
بغيرهم وهو لم من ان يكون واحدا اكثر اجل بين
الهمزة وسكون الجيم بعد هالام مفتوحة كذا استعملت
العرب فقال احد قد فصدك محمد بن من اي من اجل
ان يحزنه بضم التختية وكسر الكراي وبفتح تخ ضمير
من احزن وحزن والعللة ظاهرة لان الواحد اذا
يعنى فردا وتضام من عداه احزنه ذلك اما لظنه
احضارهم اياه عن ان يدخلوه في جواهره وامالاه
قد يقع في انفسه ان سرهم في مصرتة وهذا المعنى
ما مور عند الاختلاط وعدم افراده من بين القوم
ترك المناجات فلا يتناهي ثلاثة دون واحد ولا

والعشرة كما نقل عن اسباب لانه قد نهي ان يترك
واحد الا ان المعنى في ترك الجماعة للمواحد كترك الاثنين
للمواحد ومهما وجد المعنى فيه الحق فيجب الحكم
والحديث اخرج مسلم في الاستيذان وبه قال
حدثنا عبد ان هو لقب عتبة الله بن عثمان ابن حيلة المروزي
عن ابي حمزة بالمهملية والنزاي محمد بن ميمون العسكري عن
الاعشى سليمان بن شقيق ابي وابل ابن سلمة عن عبد الله
ابن مسعود رضي الله عنه انه قال قسم النبي صلى الله
عليه وسلم يوم ما قسمته هو يوم خيبر فامر ناسا
اعطى الا فرغ مائة من اللبلد واعطى عيينة مثل ذلك
واعطى ناسا فقال رجل من الانصار هو معتب
ان هذه لقسمه ما اريد بها وجه الله ولا يذرع
انكشبه مني والمستلمى به قال ابن مسعود قلت ما
بالتحضيف وهو ثابتة للجوي والمستلمى والله
للائين النبي صلى الله عليه وسلم فاتيته وهو في
ملا من الله فصار ربه يقول الرجل ففضب عيني
اخبر وجهه من شدة غضبه لله ثم قال له عتبة بن
موسى ابي الكليم اودي بضم الهمزة وكسر الذال
المعجمة فافتر من هذا الذي اوديت فصبر والفرس
من الحديث قوله فاتيته وهو في ملا فصار ربه
لان فيه دلالة على ان اصل المنع مرتفع اذا بقي خراج
لا يتادون بالسرار نعم اذا اذن من تنقي ارتفع المنع
وظاهر الاطلاق انه لا فرق بين الكسفر والحضر وهو
قول الجمهور وحض ذلك بعضهم في السفر في الموضع
الذي لا ياب من الرجل فيه عليه نفسه فاما في الحضر
والعمارة فلا باس وقيل ان هذا كان في اول الاسلام
فلما فتنا الاسلام وامن الناس سقط هذا الحكم
والصحيح بقا الحكم والتعميم والله اعلم باب
طول النجوى قال في السباب النجوى تكون اسما
ومصدرا قال تعالى واذم نجوى ابي متنا حين
وقال ما يكون من نجوى ثلاثه وقال في المصدر انما
النجوى من الشيطان وسقط لفظ باب لا يذرع

واذم

واذم نجوى ولا يذرع وقوله واذم نجوى هو مصدر
من ناجيت فوصفهم بها والمعنى يتناجون وقال
الازهر في اي صم ذون نجوى وهذا كله ثابت في رواية
المستلمى وبه قال حدثنا ولا يذرع ثانيا بالافراد
حدثنا بنشار بالوحدة والمعجمة المستددة المعروف
سند ارقال حدثنا محمد جعفر المعروف بفندر قال
حدثنا شعبة بن ابي حجاج عن عبد العزيز ابن صهيب
عن انس رضي الله عنه انه قال اقيمت الصلاة اي
صلاة المشركا في مسلم ورجل ينادي برسول الله
صلى الله عليه وسلم يتحدث معه ولم اعرف اسم
الرجل فما زال ينادي حتى نام اصحابه رضي الله عنه
عنهم وعند استحقاق ابن زهرية في مسنده حتى
نفس بعض القوم ثم قام صلى الله عليه وسلم
فصلى والحديث سبق في باب الامام تعرض
له الحاجة بعد الاقامة بلغظ حتى نام القوم كذا
في التمعن وكذا وقع عليه من الاصول وفي النسخ
التي شرح عليها المحافظ ابن حجر في الباب المذكور في
الصلاة حتى نام بعض القوم وقال في هذا الباب
فيجعل حديث الاطلاق اي في حديث هذا الباب على ذلك
اي المقيد في هذا الباب والله الموفق للصواب هذا
باب بالتنوين يذكر فيه لا تترك النار بضم التا النونية
سنيا للمعمول والنار تقع ناي عن الفاعل اي لا تترك
احد في البيت عند النوم وبه قال حدثنا ابو نعيم الفضل
ابن دكين قال حدثنا ابن عيينة سفيان عن الزهري
محمد بن مسلم عن سالم عن ابيه عبد الله بن عمر رضي الله
عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تترك
النار على اي صفة كانت كالسراج وغيره في بيوتكم
حين تنامون قيد به حصول الغفلة برعا لبا لغم
اذا امن الفرز كما تقابل المملقة فلا باس والحديث
اخرج مسلم في الاثرية وابوداود في الادب والترمذي
في الاطعمة وابن ماجه في الادب وبه قال حدثنا محمد

بن العلاء أبو كريب المهدي أكلوفي قال حدثنا
 أبو أسامة حماد بن أسامة عن يزيد بن عبد الله بن
 الموحدة وفتح الراعي جده أبو بردة عامر وقيل
 الحرث عن أبيه أبي موسى عبد الله بن قيس الأحمري
 رضي الله عنه أنه قال احترق بيت بلدين من أمة النبي صلى
 الله عليه وسلم في ليلة واحدة من الليل حدثت بعض الحيا
 المهملات من بيتا للمفعول بشايم النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال إن هذه النار إنما هي عذبة وكلت أي لا يها
 كما قال ابن العربي تناهى أيدنا وأموالنا منافاة
 العدو وإن كانت لنا بها متنفذة فاطلق عليها العداوة
 لوجود معناها فإذا نمت فاطمئنها عليك وبه قال
 حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا حماد بن عمار بن زيد
 عن كثير بن زياد أبو ذر هو ابن شظيم بكسر الميم في
 نون ساكنة وبعده الظاسنة تحتية ساكنة قرأ الأزد
 البصري عن عطاء هو ابن أبي رباح عن جابر بن عبد الله
 رضي الله عنهم أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وآله والآنية أي عظوها وأجفوها بفتح الهمزة وكر
 الجيم وبعده التمنية الساكنة فامضمومة أي أعفوها
 الأبواب وأطفئوا المصابيح التي لا يؤمن معها الأتق
 فإن العوسقة بضم العين وفتح الواو وبالسين
 المهمل والقف الفارة المأمور بقتلها في أهل البيت
 وأفسق الخرج عن الاستقامة وسميت على الاستقامة
 خبيثهن وقيل لأنها عملت الحبال السفينة فقتلتها
 أوليس في الحيوان أفسد منها لا تأتي على حظير ولا
 جليل إلا أهلكته وألغته بها حرت القملة التي خرج
 السراج فأحرق أهل البيت وفي حديث يزيد بن
 أبي نعيم عنده الكحاوي أنه قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ذات ليلة وقد أخذت فارة فتبلى لحرق
 علي رسول الله صلى الله عليه وسلم البيت فقام إليها
 وقتلها وأحل قتلها للحلار والمحرم وعن ابن عباس قال

بلغ كتابي

جان فاك

في الميراث
 في الميراث
 في الميراث

جات فارة فأخذت بحجر الفتيلة فذهبت الجارية فزجرها
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعها فجات بها فالتفتها
 بين يديه رسول الله صلى الله عليه وسلم دعها فجات
 علي الخمرة التي كان قاعه اعليها فأحرقت منها موضع
 درهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم إذا نمت فاطمئني
 سر أجمع فان الشيطان يدل مثل هذه علي هذا فحرق
 فغيب بيان سبب الأمر بالأطفا وبيان السبب الجامل
 للفتارة علي حر الفتيلة وهو الشيطان فيستعين
 وهو عدو الإنسان بعد وأخر وهي النار أعادنا
 الله منها بوجه الكريم دنيا وأخري قال النووي وهذا
 الأمر عام تدخل فيه نار السراج وغيرها وإما القناديل
 المعلقة في المساجد وغيرها فان خيف حريق بسببها
 دخلت في الأمر وأن من ذلك كما هو الغالب فالظن
 أنه لا بأس بها لا يتبع العلة التي علل بها صلى الله عليه
 وسلم وإذا انتفت العلة زال المنع فإسدة ذكر في
 النار الحركة والحركة واليبوسة واللطافة والنور
 وهي تفعل الكلام في العظام مع أن الله تعالى يصنع كل
 صورة من هذه الصور خلاف ما تفعل بالآخر في
 فيا لحرارة تفعل الاحسام وبالحرارة تسخن وباليسوسة
 تجفف وباللطافة تنفذ وبالنور تضي ما حولها
 ومنفعة النار تختص بالإنسان دون ساير الحيوان
 فلا يحتاج إليها سواه وليس به عندها في حال
 من الأحوال ولذا عظمها المجرم والحديث سبق
 في كتاب بدء الخلق وأخرجه أبو داود في الأثرية
 والترمذي في الاستئذان باب مشروعة اغلاق
 الأبواب همزة مكسورة ولا في ذر غلق الأبواب
 بالليل باسقاط الهمزة في لغة قليلة وبه قال حدثنا
 حبان بن أبي عمير بنحو الحوا والسين المشددة المهملين
 في الأول وفتح العين والموحدة المشددة في الثاني
 واسمه حسان أيضا البصري ثم المكي قال حدثنا هم
 هو ابن يحيى عن عطاء هو ابن أبي رباح ولا في ذر حدثنا

في الميراث
 في الميراث
 في الميراث

عطاء من جابر رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اطفئوا المصابيح بالليل اذا رقدتم اذ هو الغفلة فزها سقط من يدي على متاع البيت او جرت الفويسقة القتيلة فيقع الحريق وتغلق بفتح المعجمة وكسر اللام المشددة ولا يذعن الكشميهني واغلقوا الابواب حراسة للنفس والاموال من اهل الفساد ولا سيما الشيطان واوكوا الاستغنية اي اربطوا قلوب القرب وشده من الشيطان فانه لا يكشف غطا ولا يجل سقا واحترار من الوبة الذي ينزل في ليلة من السنة من السماء كروي وقيل انها في كائوت الاول وهم والطعام والشراب بالخاء المعجمة اي غطوها قاله همام هو ابن يحيى السابق واحسبه اي اظن عطا قال وحضروا الطعام والشراب ولو بعود زاد ابو ذر عن الكشميهني يعرضه اي احذكم عليها باب ذكر مشروعية الختان بعد الكبر بكسر الكاف وفتح الموحدة والختان بكسر الخاء المعجمة وقطع القلفة التي تغطي الختنة في فرج الرجل وقطع بعض الجلدة التي في لعلا فرجة المرأة ويسمي ختان الرجل اعداها بالعين المهملة والذال المعجمة وختان المرأة خفضا بالخاء والصاد المعجمين بينهما فاساكنة وذكر مشروعية نزع الابط وبه قال حدثنا يحيى بن قزعة بالقاف والزاي والعين المهملة المفتوحات المكي الموزن قال حدثنا ابراهيم بن سعد بسكون العين بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن ابن شهاب الزهري عن مسعود بن المسيب عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الفطرة اي خصال الفطرة التي هي سنة الانبياء عليهم الصلاة والسلام الذين امرنا بالاعتقاد خمس الختان وهو واجب عند الامام الشافعي وقال مالك وابو حنيفة سنة وثانيتها الاستحباب وهو خلق شعر العانة وثانيتها نشف شعر الاطراف بها قصر الشارب وغامسها تقليم الاظفار وسبق في واخر اللباس

يدخل وهو في خامس
كبهلك في ليلة منه
قال في المصباح
وعرضت العود
على الاناع منها من
بالي قبل ضرب اي وصنعت
عليه بالعرض زاد مع

مبحث

مبحث ذلك والغرض منه هنا ذكر الختان وهو واجب والاربعه الاخرى سنة فالمراد بالفطرة السنة التي هي الطريقة الاعم من المندوب وبه قال حدثنا ابو اتيان الحكم بن نافع قال اخبرنا شعيب بن ابي حمزة بالخاء المهملة والزاي قال حدثنا ابو الزناد عبد الله بن ذكوان عن الاعرج عبد الرحمن بن هريرة عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اختن ابراهيم خليل الرحمن عليه الصلاة والسلام بعد ثمانين سنة من مولده واختن بالقده وم بفتح القاف وضم الهمزة مخففة بعدها واو فم قال ابو عبد الله البخاري حدثنا قتيبة بن سعد قال حدثنا المفيز بن عبد الله الخزامي بالخاء المهملة المكسورة والزاي المدي عن ابي الزناد عبد الله بن ذكوان الحديث وقال بالقدم وهو موضع مشدد الروي في الخبر اي ذر وهو موضع مشدد وفي المتفق للجوز في سند صحيح عند عبد الرزاق قال بالقدم فزيد وفي تاريخ ابن العباس السراج عن سعيد بن سعد عن يحيى بن سعيد عن ابن عجلان عن ابيه عن ابي هريرة رفته اختن ابراهيم بالقدم قال فقلت ليحيى ما القده قال الفاس وقال بن العديم الاكثر ان القدهم الذي اختن به ابراهيم هو الالة ويقال بالتشديد والتخفيف وانكر بن السكيت التشديد بدم طلقا وقيل قدوم كانت قرية عند حلب وقيل كانت مجلس ابراهيم وقال المهلب بالتخفيف الالة وبالتشديد القرية قال وقد يتفق لابراهيم صلى الله عليه وسلم الامران يعني انه اختن بالالة وفي الموضع وفي الموطأ من رواية ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة موقوف عليه ان ابراهيم اول من اختن وهو ابن عشرين وما يه واختن بالقدم وعاش بعد ذلك ثمانين سنة وهو في فوايد ابن السهاك من طريق ابي اويس عن ابي الزناد بهذا السند مرفوعا عن ابي اويس

بن
قبة وأثر الرويات أنه اختتم وهو ابن ثمانين كحديث
الباب وجمع في التفتح بينهما على تعدد برنسا وتيه الحديثين
في الرتبة باحتمال أن يكون المراد بقوله وهو ابن ثمانين
سنة من وقت فراق قومه وهاجر من العراق إلى الشام
فإن الرواية الأخرى وهي ابن مائة وعشرين أي من مولده
وإن بعض الرواة رأي مائة وعشرين قطرها مائة إلا
عشرين وبالعكس وليس المراد تأخير الاختتام لما ذكر
لما لا يخفى والذي ينبغي المبادرة به عند بلوغ السن
الذي يوصف به الصبي بالعملة وتنت لاني ذر قوله
وقال أبو عبد الله وقوله وهو موضع مستدود به قال
حدثنا ولابي ذر بالافراد محمد بن عبد الرحيم صاعقة
البغدادي قال أخبرنا عباد بن موسى بتشد الموحد
بعد فتح المهملات الخالي بضم الخاء المعجمة وتشديد
الطوقية المفتوحة بعد هالام من سنوخ المولفة
قال حدثنا **اسماعيل بن جعفر** الأصبهاني عن
عن **اسرائيل بن يوسف** عن جده **أبي إسحاق** عن
بن عبد الله السبيعي عن **سعيد بن حمير** أنه قال
سئل بن عباس رضي الله عنهما مثل تكسر ألمم وكان
المهملات من أنت حين **قضى النبي صلى الله عليه وسلم**
قال يومئذ يوم قبض محمدون قال أبو إسحاق أو
اسرائيل أو من دونه وكانوا لا يختنون الرجل بفتح التيم
وكسر الطوقية أي كانت عادتهم لا يختنون النبي حتى
يدرك الحلم وقال **ابن أدریس** هو عبد الله بن أدریس
بن زيد بن عبد الرحمن بن الأسود الأودي الكوفي
فيما وصله **الاسماعيل بن أبيه** أدریس عن **الحج**
اسحاق السبيعي عن **سعيد بن حمير** عن **ابن عباس**
رضي الله عنهما **قضى النبي صلى الله عليه وسلم**
وأنا ختم بفتح المعجمة وكسر الطوقية والصحيح
أن ابن عباس وقد بالشمع قبل الهجرة بثلاث سنين
فيكون له عند الوفاة النبوية ثلاث عشر سنة فيكون
أدرك فحتم قبل الوفاة النبوية وبعد حجة الوداع

والختان

102

والختان إنما يجب بعد البلوغ وينتبه قبله ووجه مناجاة
الترجمة للكتاب الاستدراك كما قال الكرماني أن الختان
يستدعي الاجتماع في المنازل غالباً هذا ما أتت
بالتنوين كل لهما بطل إذا شغلته أي شغل الأضحية به
عظيمة الله ولو كان ما ذوقنا فيه كمن اشتغل بقبلة
نافلة أو تلاوة أو ذكر أو تفكير في معاني القرآن حتى
خرج وقت المفروضه عهداً وحكم من قال لصاحبه
قال أقاموك بالجزم وقوله تعالي ومن الناس من
يشترى لهو الحديث قال بن مسعود فيما رواه ابن
جرير هو الخنا والله الذي لا اله الا هو يريد بها ثلاث
مرات وبه قال ابن عباس وجابر وعكرمة وسعيد بن
جبير وقال الحسن أنزلت في الغنا والمزمار وعند الأ
أحمد عن وكيع قال حدثنا خالد الصفاري عن عبد الله
بن زهر عن علي بن يزيد عن القاسم بن عبد الرحمن وهو أبو
عبد الرحمن مرفوعاً لا يجل بيع المعينات ولا شراهن ولا
التجارة فيهن وأكل ثمنهن حرام ورواه ابن أبي شيبه
بالتسند المذكور إلى القاسم عن أبي امامة مرفوعاً بلفظ
أحمد وزاد وفيه أنزلت هذه الآية ومن الناس من
يشترى لهو الحديث ورواه الترمذي عن حديث
القاسم بن عبد الرحمن عن أبي امامة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لا تبعوا الغنيمات ولا تمتر
ولا تعلموهن ولا خير في تجارة فيهن وثمان حرام
في مثل هذا أنزلت هذه الآية ومن الناس من يشترى
لهو الحديث الآية وقال الحديث غريب إنما يعرف من
هذا الوجه وقال سالت البخاري عن إسناد هذا
الحديث فقال لعلي بن يزيد ذاهب الحديث ووثق
عبيد الله والقاسم بن عبد الرحمن ورواه ابن
ماجة في التجارات من حديث عبيد الله الأفرنجي
عن أبي امامة قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن بيع الغنيمات وعن شراهن وعن كسهن
وعن أكل ثمنهن ورواه الطبراني عن عمر بن الخطاب

رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
تمن القينة سمحت وعنها وهما والنظر اليها حرام
وتمننا من تمن الكلب وتمن الكلب سمحت ومن نبت
لحمه من سمحت فالنار اولي به رواه البيهقي عن ابي امامة
من طريق ابن زحر مثل رواية الامام احمد وفي صحيح
الطبراني من حديث ابي امامة ابا هلم ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ما رفع رجل يفتقره عننا
الا بعث الله شيطانين يجلسان على منكبيه يقران
با عقابهما على صدره حتى تسكت متى سكت وقيل
الفنا منسدة للقلب منقذة للمال مستنطرة للرب
وفي ذلك الزجر الشديد للاشقياء المعرضين عن
الا تنفعا بسماع كلام الله المقلبين على استماع المراد
والغنا بالاجان والات الطرب واصنافه اللهو الى
الحديث للتبيين بمعنى من لان الله يكون من
الحديث وغيره فمن نبت الحديث او للتبصير كما قيل
ومن الناس من يشترى بعض الحديث الذي هو
اللهومنة ليصل اليه ليصد الناس عن سبيل الله
دين الاسلام والعقرب وسقط لابي ذر قوله ليصل
عن سبيل الله وقال بدلها الالة وبه قال حدثنا
يحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير المخرمي
مولاهم المصري قال حدثنا اللث بن سعد بن عبد
الرحمن القزويني انا احاديث المصري الامام المشهور
عن عقيل بن عمار بن خالد الابلبي لاموي مولاهم
عن ابن شهاب الزهري انه قال اخبرنا بالافراد حميد
ابن عبد الرحمن بن فضال المصلي وفتح المير بن عوف
الزهري المدني بن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف منكم بغير الله
فقال في حلفه يتبين باللات بالموحلة اوله والفرزك
كما حلفت المشركون فليقل لا اله الا الله المبر من المشرك
فانه قد شابه الكفار حيث حلفوا لهم فكفارة
كلمة التوحيد ومن قال لصاحبه فقال بكمج اللام

اقامرك

اقامرك بضم الهمزة والمجزم جواب الامر فليتمدق
بما ينطق عليه اسم الصلوة فانه يكفر عنه اسم دعائه
صاحبه الى القمار المجرم اتفاقا وفيه ان القمار من جملة
اللهو ووجه تعلق هذا الحديث بالترجمة والترجمة
بالاستيذان كما قاله في الكواكب ان الداعي الى القمار
لا ينبغي ان يؤذن له في دخول المغزل ثم لكونه يتضمن
اجتماع الناس ومناسبة بغيره حديث الباب للترجمة
ان الحلف باللات لهو يشغل عن الحق بالخلق فهو
باطل والحديث سبق في تفسير سورة النجم باب
ما جاء في البناء اباحة ومنع قال ابو هريرة رضي الله
عنه ما سبق موضوعا في كتاب الامان عن النبي صلى
الله عليه وسلم في سواد جبريل اياه متى الساعة قال
من اشراط الساعة ابي علامتها السابقة عليها او
مخدا ما بها اذ اظاول دعا اليهم في البنيان بكسر الراء
وياء الالف همزة ممدودة والهم بفتح الموحدة وسكون
الها والواو في ذرع كحوي والمستلم برعاية بضم الراء
وياء الالف هانثا نث اي وقت تقنا حرم في طول
بوتهم ورفضها تطاول الرجل اذا كبر قال في الفتح
واشار المؤلف بهذه القطعة من الحديث في ذم البطا
في البنيان وفي الاستدلال بذلك نظر وقد ورد في ذم
تطويل البنا صريحا ما اخرج ابن ابي الدنيا بسند
ضعيف مع كونه موقوفا من رواية عمارة بن عامر
اذا رفع الرجل بنا فوق سبعة اذرع فوكه يا فاسق
الي ابن تذهب وفي ذمه مطلقا حديث خباب يرفعه
يوجرا رجل في نقتة كلها لا التراب او قال ابن اسحق
الترمذي واخرج له شاهد عن انس الابلبي البنا
فلا خير فيه وفي المعجم الاوسط من حديث ابي بشير
النضاري اذا اراد الله بعبد سوا انفسه في البنيان
وهو محمول على ما لا تنس الحاجة اليه مما لا يدقنة
للتوطن وما يتن من البرد والحروب قال حدثنا ابو نعيم
الفضل بن دكين قال حدثنا اسحاق وهو ابن سعيد

5
10

بكسر العين بن عمرو بن سعيد بن العاصي الاموي القرشي
 عن ابيه سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاصي انه قال
 رايتني بضم الفوقية اي رايت نفسي مع النبي صلى الله عليه
 وسلم في زمنه بنيت بيدي بيتا يكنى بضم التخمينة والنون
 الاولى المشددة بينهما كاف مكسورة من اكن اي يغني
 من المطر ويظلي من الشمس ما اعاني عليا اي علي بن ابي
 احد من خلق الله عز وجل تاكيد لقوله بنيت بيدي
 والحديث اخرجه ابن ماجه في الزهد وبه قال حدثنا
 علي بن عبد الله المديني قال حدثنا علي بن عبد الله المديني
 قال حدثنا سفين بن عيينة قال عمر بن الخطاب
 قال ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله ما وضعت لينة
 علي لينة لنتج اللام وكسر الموحدة فيهما ويجوز الكسر
 السكون ولا غرض من ذلك قبض النبي صلى الله عليه وسلم
 قال سفين بن عيينة فذكرته اي الحديث لبعض اهل
 ولم يقف الحافظ ابن حجر علي تسميته قالوا له لينة
 ابن عمر زاد ابو ذر عن الكسبية بنينا قال سعيد بن
 قلت لبعض اهل فلعلمه قاتما وضعت لينة علي لينة
 قبل ان يبنى البيت الذي بناه بيده وهو اعتنا رجس
 من سفين رخمه الله تعالى في هذا الحزك اب الاستيدان
 ونداء الحمد والمنة فرغ في رابع عشر جمادى الاولى سنة
 اربعة عشر وتسعمائة وصلى الله على سيدنا محمد وآله
 وصحبه وسلم وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا
 قوة الا بالله العلي العظيم
بسم الله الرحمن الرحيم كتاب الدعوات
 بفتح الدال والعين المهملتان جمع دعوة بفتح او مدحة
 يراد به الدعوات دعوت الله اي سألته قوله بالرفع
 علي الاستيناف والاي ذر وقول الله تعالى يا محمد عطف
 علي السابق ادعوني استجب لكم لما كان من اشرف
 انواع الطاعات الدعاء والتفرغ امر الله تعالى به فضلا
 وكرما وتفضل لهم بالاجابة عن سفين الثوري فيما رواه
 ابن ابي حاتم انه كان يقول يا من احب عباده اليه من سأل

فاكثر

فاكثر سؤاله ويا من ابغض عباده اليه من لم يسأله
 وليس احلك لك غيرك يا رب وفي معنى قال الفاي
 الله يغضب ان تركت سؤاله وتروي ابن ادم حين يسأل
 وفي حديث انس بن مالك عنه اي بعلي في مسنده عن
 النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروى عن ربه عز وجل
 واما التي بيني وبينك فمنك الدعاء وعلما للاجابة وفي
 حديث النعمان بن بشير عند الامام احمد فروغ ان الدعاء
 هو العبادة ثم قرأ ادعوني استجب لكم الآية ورواه
 الترمذي والنسائي وابن ماجه وفي حديث ابي هريرة
 فروغ عن لم يدع الله غضب الله عليه رواه احمد منقرا
 به باسناد لا بأس به وقيل المراد بقوله ادعوني الامر
 بالعبادة بدليل قوله بعد ان الذين يستكبرون عن
 عبادتي سيدخلون جهنم داخرين ما غررنا بذليلين
 والدعاء معني العبادة كثيرا في القرآن كقوله ان يدعوا
 من دونه الا انا نأواهاب الاولون بان هذا ترك
 للظاهر فلا يصار اليه الا بدليل وقال العلامة تقي الدين
 السبكي الاولوي يحمل الدعاء في الآية علي ظاهره واما
 قوله بعد ذلك عن عبادتي فوجه الربط ان الدعاء
 احض من العبادة فمن استكبر عن العبادة استكبر
 عن الدعاء وعالي هذا فالوعيد انما هو في حق من ترك
 الدعاء استكبارا ومن فعل ذلك كفر انتهى وتختلف
 الدعاء عن الاجابة انما هو لعقد شرطه وفي قوله
 تعالى ادعوني استجب لكم اشارة الى ان من دعى الله
 وفي قلبه ذرة من الاعتماد علي ماله او اصد قايه او
 احتشاده فهو في حقيقة علي ما دعى الله الاباللسان
 واما القلب فانه لقول في تحصيل ذلك المطلوب
 علي غير الله اما اذا دعا في وقت لا يكون القلب فيه ملتقنا
 الي غير الله فالظاهرة تستجاب له واستنك كل حديث
 من شغله ذكره عن مسألتي اعطيت افضل ما اعطى
 السائلين المتقضي لا فضلة ترك الدعاء حينئذ
 مع الآية المتقضية للوعيد الشديد علي تركه واهيب

يغضب

تم ذكره لم يدع الله غضب الله عليه
 من لم يسأل الله يغضب عليه اخرجه احمد والبخاري
 في الادب المفرد

او طاعة

تحصيل

بان العقل اذا كان مستغرقا في الشاكاذا افضل من
الدعاء لان الدعاء طلب الجنة والاستغراق في معرفة
جلل الله افضل من الجنة اما اذا لم يحصل الاستغراق
كان الاستغراق بالدعاء اولي لان الدعاء يشتمل على معرفة
عظمة الربوبية وذلك العبودية والصحيح استحباب
الدعاء ورجح بعضهم تركه استسلما للقضاء وقيل
ان دعوى لغيره فحسن وان خص نفسه فلا وقيل ان
وجد في نفسه باعثا للدعاء استحبابه والا فلا وسقط
لابي ذر قوله ان الذين يستكبرون الي اخره وقال
بدله الآية وكل نبي ولا يذري بالمتقين لكل نبي
دعوة مستجابة وبه قال حلتنا اسما عيل بن ابي اويس
قال حدثني بالافلام ملك هو ابن انس ابن مالك بن ابي عامر
الاصمعي ابو عبد الله المدني امام دار الهجرة عن ابي
الزناد عبد الله بن ذكوان عن الاعرج عبد الرحمن
عن ابي هريرة رضي الله عنده ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لكل نبي دعوة يدعوه ولا يذري ذر دعوت
مستجابة يدعوه بها اي هذه الدعوة علي استه
سقطوع فيها بالاخانة وما عداها علي رجا الاخانة
واريد ان اخشي بخاتمجة سائلة وفوقه مفتوحة
فوحدة مكسورة ثمزة اي اوخر دعوتي
المقطوع باجانبها شفاعة لامتي في الآخرة
في اهم اوقات حاجتهم وهذا من جملة شفقتة علي امنه
وزاقتة بهم واعتنايه بالنظر في احوالهم جزاه الله عنا
افضل ما جازي نيا عن استه وصلي الله وسلم عزاد اياها
ابدا والحمد لله من افزاده وقال معتمر هو ابن سليمان
الشمي ولفتر ابي ذر وقال لي خليفة هو ابن خياط قال
معتمر سمعت ابي سليمان عن انس رضي الله عنه عن
ابن صلي الله عليه وسلم انه قال كل نبي سال سولا بضم
الساين وسكون الهمزة مقلوبا او قال لكل نبي دعوة

في حق

في حق امته والسك من الراوي فدعاها فاستجيب له في الدنيا
وتنسى نسخته فاستجيب بزيادة تا الثانية الساكنة اخره
صحلت دعوى المجانبه جز ما شفاعة لامتي يوم القيامه
قال ابن الجوزي رحمه الله هذا من حسن تصرفه صلى
الله عليه وسلم حيث اختار ان تكون فيها يسقى من كثرة
كرمه ان اثر امته علي نفسه ومن صحة نظره ان جعلها
للمذنبين لكونهم احوح اليها من الطائمين والحديث
رواه مسلم موصولا باب بان افضل الاستغفار
الاستغفار استغفار من الفقران واصله من الغفر
وهو البئر التي مما يصونه من الدنس ومنه قيل اغفر
توبك في الوعاء فانه اغفر للوسخ والغفران والغفرة
من الله صوان يصونه العبد من ان يمسه العذاب
وسقط لفظ باب لابي ذر فافضل دفع والا فضل
الاكثر ثوابا عند الله قال الثواب للمستغفر لا للاستغفار
فهو نحو مكة افضل من المدينة اي ثواب العابد فيها
افضل من ثواب العابد في المدينة فالمراد المستغفر
بهذا النوع من الاستغفار اكثر ثوابا وهو نحو مكة
افضل من المدينة من المستغفر بغيره قاله في
الثواب وقوله تعالي بالجوع عطفا علي الحج ورفقته
استغفر واربكم اي سلوه المغفرة لذنوبكم باخلاص
الايمان انه كان غفارا لم ير لغفارا الذنوب من ينساليه
يرسل السماء المطر قال اذا انزل السماء بارض قوم رغنناه
وان كانوا غضابا او فيه اضمارا يرسل ما السماء عليكم
مدارا يحتمل ان يكون حال من السماء ولم يوثق لانه
لان معقلا استتوي فيه المذكور والموت فنقول رجل
محمد امته ومقرابه وامراه مطرابه وحيد امه وان يكون
لعتا المصدر محمد وقاي ارسال امدرارا وجزم يرسل
حوابا للامر ومعنى مدرار اذا غيث كثير ويعدكم
باموال وبنين يزدكم اموالا وبنين ويحصد لكم جنات
بساتين ويحصد لكم انهارا جارية لمن ارعكم وبساتينكم
قال مقاتل لما كتبوا لخوا عليه السلام زمانا طويلا

خمساً منهم المطر واعقم ارجام نسيانهم اربعين سنة
 فهلك موتهم وزرعهم فصاروا الى نوح عليه السلام
 واستغاثوا به فقال استغفر وربكم انه كان غفارا وفي
 هذه الآية دليل على ان الاستغفار يستنزله الرزق
 والمطر قال الشعبي خرج عمر ليستسقي فلم يزد عليه الا غفارا
 حتى رجع وامطر وافعالوا ما رايتنا ان استسقيت
 فقال لفته استسقيت بحج ورجع السها التي يستنزله
 بها المطر ثم قرأ استغفر واربعكم انه كان غفارا الى
 آخر ذلك وشيئنا رجل الى الحسن الجديوة فقال استغفر
 الله وشكا اخرا اليه الغفر فقال استغفر الله وقال
 له اخذ ادع الله ان يرضقني ولد افقال له استغفرا له
 وشكا اليه اخرا جفا فستانينه فقال له استغفرا له
 فقلنا له في ذلك فقال ما قلت من عندي شيئا ان الله
 تعالى يقول في سورة نوح استغفر واربعكم الى آخر
 ذلك وسياق الآية الى آخر قوله انهار الغفر فقاتية
 ابي ذر وله ابي قوله غفارا ثم قال الآية **والذي اذا فعلوا**
فاحشة فعلة متزايدة القوم فاحشة فعلها اذن الله فيه
 او الفاحشة الزنا او ظلم النفس اي ذنب كان مما يؤخذ
 الانسان به او الفاحشة الكبرية وظلم النفس هي
 الصغيرة كالقيلة واللمسة والنظرة وقيل فعلوا
 فاحشة فعلا او ظلموا انفسهم قول **لا ذكر لله** بلسانهم
 او بقلوبهم ليعلمهم على التوبة او ذكره وعبد الله
 او عقابه فهو من باب حذف المضاف او ذنبا والرض
 الاكبر على الله **فاستغفروا لذنوبهم** فتابوا عنها ليقبحها
 نادمين على فعلها وهذا حقيقة التوبة فاما
 الاستغفار باللسان فلا اثر له في ازالة الذنب
 وقوله لذنوبهم اي لاجل ذنوبهم **ومن يغفر الذنوب**
الا الله من مبتدأ ويغفر حكمه وفيه ضمير
 يعود على من وال الله بدل من الضمير في يغفر
 والاستغفار بمعنى الغنى والتقدير ولا احد يغفر
 الذنوب الا الله وفيه تطيب لنفوس العباد

وتنشط

قوله مجازي السها قال في النهاية المجرى نحو
 لجني الراس شاطبا لا لربه وندته صفة على
 استسقيت مجازي السها المجرى واحد هاء
 فاما مجازي جمع مجازي والمجد في الغيوم
 في قوله الله بران وقيل ثلاثة كما قالنا
 في تفسيره بالجد الذي له ثلاث شعب
 وهو عند العرب من الانواء الدالة على المطر
 فجمع الاستغفار بسببها بالانواء فحاطبة
 لهم بانه نون لانواع الانواء واللفظ
 اجمع لانه اراد الانواء جميعا التي يرمعون
 اذ من انما المطر

وتنشط للتوبة وبعث عليها وردد على اليأس والتنشط
 وبيان لسعة رحمة وقرب مغفرة من التائب وشعار
 بان الذنوب وان جلت فان عذوه اجل وكرمه اعظم وفي
 اسناد عمران الذنوب الي نفسه المقدسة سبحانه
 وابشانه لذاته المقدسة بعد رجوعه الى استغفار وتصل
 عسده دلالة على وجوب ذلك قطعا بحسب الوعد
 الذي لا خلف له **ولم يصر ولا يعل ما فعلوا** حاله من فاعل
 استغفر وا الي استغفر وا غير مهربين او الجملة منسوبة
 علي فاستغفر وا الي قرب علي ففعلهم الفاحشة
 ذكر الله تعالى والاستغفار لذنوبهم واعدم الامر
 عليها وتكون الجملة من قوله ومن يغفر الذنوب
 الا الله على هذين الوجهين معترضة بين المتماثلين
 على الوجه الثاني وبين احوال وذي الحال على الاول
 والمعني ولم يعمروا علي فيج فعلهم **وم يعلو حال**
 من فاعل استغفر وا ومن فاعل يصر وا اعلم لهم
 ما فعلوا من الذنوب حال ما كانوا عالمين بكونها
 حرمية لانه قد يعذر من لا يعلم حرمة الفعل اما العالم
 بالحرمية فلا يعذر ومضمون يعلمون محذوف للعلم
 به ويقدر به يعلمون انا الله يتوب علي من تاب او
 تركه اولى او انها معصية او ان الامر ارادنا وانهم
 ان استغفروا غفر لهم وسقط لابي ذر من قوله
 ذكر الله الى اخره وقال في الآية بدل ذلك وبه قال
 حدثنا ابو عمر عبد الله بن عمرو بن ابي اسحاق التيمي الطنقي
 المتفري بكسر الميم وسكون النون وفيه انقاف
 قال حدثنا عبد الوارث بن سعيد قال حدثنا الحسين
 بنهم الى ابن ذكوان المعلم قال حدثنا عبد الله بن بريد فيهم
 الموحدة ابن الخطيب الاسلمى ابو سهل المروزي قاضيا
 عن شريك بن عبد الله بن ابي بصير المديني قال
 ذر قال بالافراد بشيئين كعب العذوة قال حدثني
 بالافراد شداد بن اوس الانصاري رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال سيد الاستغفار

قوة

ترجم البخاري بالا فضلية والحديث بلغنا سيادة
فكانه كما في الفتح اشار الى ان المراد بالسيادة الافضل
والسيد هنا مستعار من الرئيس المقدم الذك
يعتمد عليه في الخواص ويرجع اليه في الامور كلها
الذمما الذي هو جامع لمعاني التوبة كلها ان تقول
بصيغة الخطاب في الفتح قال في الفتح ان يقول العبد
وثبت في رواية احمد والنسائي سيد الاستغفار
ان يقول العبد اللهم انت ربي لا اله الا انت خلقتني
كذا في الفتح واصلة مرة واحدة وقال المحفوظ
ابن حجر انت بالتكرير مرتين وسقطت الثانية
من معظم الروايات وانما تجدك قال في شرح المشكاة
يحوز ان تكون حالاً مؤكدة وان تكون مقدره اي انا
عابدك كقول تعالى وبشرناه باسحق نبيا من الصالحين
ويضمره عطف قوله وان علي عهدك ووعدك اي ما عاهد
عليه وواعدتك من الايمان بك والخلص الطاعة لك
ما سقطت من ذلك وفيه الاشارة الى الاعتراف بالعمى
والقصود عن كنه الواجب من حقه تعالى وقد يكون
المراد كما قال ابن بطال العهد الذي اخذته الله على
عباده حيث اخرجهم امثال الذر واشهدهم على
انفسهم الست برنم فاقروا له بالربوبية وادعوا
له بالوحدانية وبالوعد ما قال علي لسان نبيه صلى
الله عليه وسلم ان من مات لا يشرك بالله شيئا
واذني ما افترض عليه انه يدخل الجنة اعوذ بذلك من
شر ما صفت ابو بصرم الموحدة وسكور الواو بعد ها
هجرة ممدود اعترف لك بعبتك على وابوء بدينبي
اعترف به او احمده فلا استطيع صرفه عنى ولا يذ
عن الكشمهين وابولك بدينبي اعفرتي ولا يذ
ذرفا عفرتي بزيادة فافانه لا يغفر الذنوب الا انت
قال في شرح المشكاة اعترف اولاً بانه انعم عليه
فلم يقبده ليشمل كل الانعام ثم اعترف بالتقصير
وانه لم يغم بادا شكرها وعده ذنباً مبالغاً التقصير

وهضم

وهضم النفس انتهى قال في الفتح ويحتمل ان يكون
قوله ابولك بدينبي اعتراف بوقوع الذنب مطلقاً
ليصح الاستغفار منه لانه عدل ففر فيه من اذا
النعمة ذنبا قال صلى الله عليه وسلم ومن قالها
اي الكلام من النهار موقفاً مخلصاً بها من قلبه
مصدقاً بشوايها وان من يومه قبل ان يمسي فهو
من اهل الجنة لا اخلين لها ابتد من غير دخول النار لان
الغالب ان المؤمن بحسبها المؤمن بمضمونها اي يرضى
الله تعالى وان الله يعفو عنه ببركة هذا الاستغفار
قال في الكواكب ومن قالها من الليل وهو موقفاً
مخلصاً بها فمات قبل ان يصبح فهو من اهل الجنة ويحتمل ان يكون
هذا فيمن قالها ومات قبل ان يغسل ما يغفر له به
ذنوبه وقال في نسخة النفوس من شروط الاستغفار
صحة النية والتوجه والادب فلوان احد حصل
الشروط واستغفر بغير هذا اللفظ الوارد
واستغفر اخر بهذه اللفظ الوارد لكن اخل
بالشروط هل يتساويان والذي يظهر ان اللفظ
المراد كورانياً يكون سيد الاستغفار اذا جمع الشروط
المذكورة قال وقد جمع هذا الحديث من يدع المعاني
وحسن الالفاظ ما يحق له ان يسمى سيد الاستغفار
ففيه الاقرار لله وحده بالالهية والعبودية والا
بانه الخالق والاقرار بالعهدة الذي اخذته عليه والرجاء
بما وعده به والاستعاذة من شر ما خلق العبد على نفسه
واضافة النعم الى موجدها وضافة الذنب الى
نفسه ورغبته في المغفرة واعترافه بانه لا يقدر احد
علي ذلك الا هو وفي كل ذلك الاشارة الى الجمع بين
الشريعة والحقيقة وان تكاليف الشريعة لا تحصل
الا اذا كان في ذلك عون من الله تعالى انتهى وقال
في الكواكب لا شك ان في الحديث ذكر الله تعالى باكمل
الاصناف وذكر العبد نفسه باقص الحالات وهي
اقصى غاية التضرع وبهاية الاستكانة لمن لا يستحقها
الا هو حال الاول فكما فيه من الاعتراف بوجود الصانع

عتراف

وتوحيده الذي هو اصل الصفات العدمية
المسماة بصفة الجلاء والاعتراف بالصفات
السبعة الوجودية وهي القدرة اللازمة عن
الخلق الملزومة للبرادة والعلم والحياة والخامسة
الكلام اللازم من الوعد والسمع والبصر للارمان
من المغفرة او المغفرة للمسموع والمبصر لا يتصور
الا بعد السماع والابصار وان الثاني فلما قنيه
ايضا من الاعتراف بالعبودية وبالذنوب
في مقابلة النعمة التي تقتضي نقيضها وهو
التكبر انتهى والحديث اخرجه النسائي في
الاستعاذة وفي اليوم والليله باب
مقدار استغفار النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم
وبه قال حدثنا ابو اليمان الخليل بن نافع قال اخبرنا
شبيب هو ابن عمه القمي عن ابي حمزة عن ابي بصير محمد بن
مسلم انه قال اخبرني بالافراد ابو سلمة بن عبد الرحمن
بن عوف قال قال ابو هريره رضي الله عنه سمعت
رضي الله عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول والله اني لاستغفر الله واتوب زاد ابو ذر
عن انكسهم بن ابي في اليوم اكثر من سبعين مرة
اي اضل ذلك الاستغفار اظهارا للعبودية واقفا
في تكريم الربوبية او تعلمها منه لانه او ترك الاول
او قاله توافعا او انه صلى الله عليه وسلم لما
كان دايما التري في معارج القرب كان كلما ارتقى
درجة كوراي ما قبلها دونها استغفر منها فكن
قال في الفتح ان هذا مفرغ علمي ان العبد المذكور
في استغفاره كان مفرقا بحسب تعدد الاحوال
وظاهر الفاظ الحديث مخالفة ذلك وفي حديث
اشي الى لاستغفر الله في اليوم سبعين مرة
والتمتع بالسبعين قبل هو علي ظاهره وقيل
المراد اكثر القرب بضع السبع والسبعين
والسبعماية موضع الكثرة وقوله في حديث ابينا

والليله

اكثر

في المصنفات
الاعراب



اكثر منهم يحتمل ان يفسر بحديث ابي هريرة لا استغفر
في اليوم مائة مرة وفي حديث الاغر عند مسلم مرفوعا
انه ليغان علي قلبي واني لاستغفر الله كل يوم مائة
مرة وقد ذكروا في الفين وجوها ذكرت منها جملة
في كتابي المواهب واخفق من يبر عن هذا او
يقرب كما قال في شرح المشكاة مشايخ الصوفية الذي
نازل الحق اسرا وهم ووضع الذكر اوزارهم قال
ومن كلمات شيخنا شيخ الاسلام ابي حفص الشهر
ولا ينبغي ان يعتقد ان الفين نقص في حاله صلوات
الله وسلامه عليه بل كما اوتتمة كمال وهذا اسر دقيق
لا يكتشف الايمان وهو ان الجفن المسيل على حدة
البقر وان كانت صورته سودة نقصان من حيث انه
اسباب وتغطية علمي ما من شأنه ان يكون باديا
مكشوف فان المقصود من خلق العين ادراك
المدرجات الحسية وذلك لا يتأتى الا بالنبات
الاشعة الحسية من داخل العين وانما بالمرئيات
على مذهب قوم وبان طباع صور المدرجات في القرية
المليدية على مذهب اخر فكيف ما قدر لا يتم
المقصود الا بالاشعة الفين عن ما يمنع من
انبعاث الاشعة عنها ولكن لما كان الهوا المحيط
بالابان الحيوانية فلما يجلو من الاغبرة النائرة
محركة الرياح فلو كانت الحرقه دائمة الا لتشتتوا
لاستفترت بملاقاتها وتراكمها عليها فاسبلت
اغطية الجفون وقاية لها ومضغلة لتتصل
الحدقة باسبال الاهداب ورفعها الحقة حركة
الجفن فيدوم جلاوها ويحتمد نظرها فالجفن
وان كان نقصا ظاهرا فهو كمال حقيقة فكذا
لم تنزل بصيرة النبي صلى الله عليه وسلم متفرقة
لان قصد ابا الاغبرة الثائرة من انفاكس الاعيان
فلا حزم دعت الحاجة الى اسبال جفن من العين
علي حدقة بصيرته ستر لها ووقاية وصفا لامن

ين
وردي

تلك الاغربة المثارة بروية اللغز وانفا سها
 فصح ان الفين وان كانت صورة تقصا صفناه كمال
 وصفا حقيقة ثم قال ايضا ان روح النبي صلى الله
 عليه وسلم لم تنزل في الترقى الي مقامات القرب
 مستتعة للقلب في رقبها الي مركزها وهكذا
 القلب كان يستطيع نفسه الركنية ولاحقا ان حركة
 الروح والقلب اسرع واتم من نهضة النفس وحركتها
 فكانت خطي النفس تقتر من مدي الروح والقلب
 في العروج والولوج في جرم القرب ولحوقها بهما
 فاقضت العواطف الربانية علي الصعنا من الامة
 ابدا حركة القلب بالفا الفين عليه ليل يسرع القلب
 ويسرح في معارج الروح ومدارجها فتقطع علاقة
 النفس عنه لقوة الاخذ اب فيسعي العباد مهملين
 محرومين عن الاستنارة بانوار النور والتمتتات
 عشكات مصباح الشريعة حيث كان يري صلى الله
 عليه وسلم ابدا القلب بالفين الملقى عليه وقصور
 النفس عن شاكله ترفق الروح الي الرقعة اذ اعلم
 كان يغزغ الي الاستغناء اذ لم تفق قواها في برقة
 اللجوج لها وهذا من اعز مقول في هذا المصنف
 واحسن شروح فيه باب القوية سقط لفظ
 باب لا يذرفا لتوبة رفع وهي في الشرع ترك الذنب
 لتعجه والندم علي ما فرط منه والعزم علي ترك
 المعاودة وتدارك ما امكنه ان يتدارك من الاعمال
 بالاعمال بالاعادة ورد الظلمات لئلا يهاوت وحصل
 البراة منهم وزاد عبد الله بن المبارك وان يعبد الي
 البدن الذي رياه بالسحت فيك يبه بالمهم والحزن حتى
 ينشأ له لحم طيب وان يدب نفسه الي الطاعة كما
 اذ اقبل هذه المعصية انه يتي والتوبة اهم قواعده
 الاسلام وهي اول مقامات سالكها الاخرة وبها
 سعادة الابد قال ولا يذرفا لئلا يذرفا فيها وصله عبد
 ابن حميد في تفسير قوله تعالى توبوا الي الله توبة

نصوحا

نصوحا اي الصادقة الناصحة وقيل هي التي لا عود
 بعدها كما لا يعود اللبن الي الضرع وقيل الخالصته وقال
 الحسن النصوح ان يبغض الذنب الذي احبه ويستغفر
 منه اذا ذكره وقيل نصوحا من فصاحة التوبة اي توبة
 ترفوخر وقتي دينك وترم ظلك ومحور ان يراد
 توبة تنصم الناس اي تنغوصهم الي مثلها لظهور اثرها
 في صاحبها واستعماله الجدة والعزيمة في العمل علي مقتضا
 وسقط توبوا الي الله لا يذرفا لئلا يذرفا لئلا يذرفا
 يونس عبد ربه بن نافع الحناط بالحا الممهلة والنوش
 المشددة وبعد الالف مهملة الصغير لا الكبير عن الا
 سليمان بن مهران عن عمارة بن عمير يضم العين فيهما
 والثاني مصغر التيمم من يتيم اللات بن ثعلبة الكوفي
 عن احمر بن سويد التيمي ايضا التامعي الكبير
 كالسا بقين لكن اولها صغير من صفارهم والذي
 بعده من اوساطهم قال حدثنا عبد الله بن مسعود
 في سقط لغير اي ذرابن مسعود رضي الله عنه
 حدثني اجدها عن النبي صلى الله عليه وسلم
 والفرع عن نفسه قال وهو الحديث الموقوف
 ان المؤمن يري ذنوبه مفعول بركي الثاني محذوف
 اي كالحمال بدليل قوله في الاخر كذا باب مراد وهو قوله
 كانه قاعد تحت جبل يخاف ان يقع عليه لقوة ايمانه
 وشدة خوفه فلا يامن المعقولة بسبب ذنوبه
 والمؤمن دائم الخوف والمراقبة ليستضفر عمله
 الصالح ويخاف من صغير عمله وان العاجر يري
 ذنوبه كذا بان بالمعجمة الطير المعروف مر علي الفند
 فلا يسي اليه لا اعتقاده عدم حصول كبير ضرر بسببه
 فقال بالذباب هكذا اي تخاه بيده اودفعه وهو
 من اطلاق القول علي الفعل فالعاجر لقلته علمه
 يقل خوفه فيستهمم بالمعصية ودل التمثيل الاول
 علي غاية الخوف والاحتراس من الذنوب والثاني علي
 نهاية قلته المبالة والاحتفال بهما قال ابو شهاب

هذا هو الذي عليه التوبة
 الكوفي قال حدثنا ابو اسحاق بن عمار

عيسى

الحناط المذكور بالسند السابق في تفسير قوله
 فقال به أي سده فوق أنفه والتعبير بالذباب لكونه
 أخف الطير وأحقره ولأنه يدفع بالآقل وبالأنف
 للمبالغة في اعتقاده خفة الذنب عنده لأن الذباب
 قل ما ينزل على الأنف وإنما يقصد غالب العين وباليد
 تأكيد للحفة ثم قال ابن مسعود رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لله بلام التأكيد المفتوحة أفزع أرضي بتوبة
 عنه وأقبل لها والفرح المتعارف في نفوس بني آدم
 غير جاز على الله تعالى لأنه اهتز ازطرب بحبه الشخص
 في نفسه عند ظفركه بقرض يستعمل به نقصانه أو
 بسد به خلته أو يدفع به عن نفسه ضررا أو نقصا
 وإنما كان غير جاز عليه تعالى لأنه الكامل بذاته الغني
 بوجوده الذي لا يلحقه نقص ولا قصور وإنما
 معناه الرضى والسلف فهو آمن وإشبهه ما وقع
 الترغيب فيه من الأعمال والأضمار عن فضل الله وأتوا
 هذه الصفات له تعالى ولم يشتغلوا بتفسيرها مع
 اعتقادهم تزييه تعالى عن صفات المخلوقين وإنما
 من اشتغل بالتأويل قبل طريقا أحدهما أن التشبيه
 مركب عقلي من غير نظر إلى مفردات التركيب بل توجه
 الزبده والخلاصة من المجمع وهي فائدة الرضى ونهاية
 وإنما أبرز ذلك في صورة التشبيه بقرير المعنى الرضى
 في نفس السامع وتصوير المعناه وإنما تشبها وهو
 أن يتوهم المشيئة الحالات التي المشيئة به وينتزع له
 منها ما يناسبه حالة بحيث لم يحتل منه شيء والحاصل
 أن إطلاق الفرح في حقه تعالى مجاز عن رضاء وقد
 يعبر عن الشيء بسببه أو عن ثمرته الحاصلة عنه فان
 من فرح بشي خاذل فاعلم بما سال وبذلك ما طلب
 فغير عن عطائه تعالى وواسع كرمه بالفرح و زاد
 الاسماعيلي بعد قوله عنده المؤمن وكذا عند مسلم
 ولا يند له أفزع بتوبة العبد من أجل نزل منزل
 بكسر الزاي في الثاني وبه أي بالمنزلة وعند الاسماعيلي

نحوها

سبع - تحايلته

بدوية

في الحناط المذكور
 في تفسير قوله

بدوية بموحدة مكسورة فلما مفتوحة فواو مكسورة
 فتحية مشددة مفتوحة فها تانيث وهو كذا عند
 مسلم والسند أي مقصورة مهلكة بفتح الميم واللام
 تملاك سالها أو من حصل فيها وفي بعض النسخ كما في
 الفتح مهلكة بضم الميم وكسر اللام من مزيد الرباعي
 أي مهلك هي من حصل بها وفي مسلم في مزيد مهلكة
 ومعها راحلة عليها طعامه وشرايه فوضع رأسه
 فلم نومة فاستيقظ من نومها وقد ذهبت راحلة
 فخرج في طلبها حتى اشتد ولا يذرح حتى إذا اشتد
 عليه الحر والعطش أو ما شاء الله سلكه ابن شهاب
 قال في الفتح وفي رواية أبي معاوية حتى إذا دركه
 الموت قال ارجع لي مكاني بفتح الهمزة الذي كنت فيه
 فانم فرجع إليه فنام نومة ثم رفع رأسه فعلم أن
 استيقظ فإذا راحلة عنده عليها زاده وطعامه
 وشرايه كذا في رواية عند مسلم تابعه أي تابع أهله
 في باب الحناط أبو عوانة الوصاح بن عبد الله الشكر
 فيها وصله الاسماعيلي وتابعه أيضا جري بفتح الجيم فيها
 وصله البزار عن الأعمش سليمان بن مهران وقال أبو
 اسامة حماد بن اسامة فيها وصله مسلم حدثنا الأعمش
 سليمان بن مهران قال حدثنا عمارة بن عمير قال سمعت
 الحارث بن سويد يعني عن ابن مسعود بالحدشين
 ومراده كما في الفتح أن هولا الثلاثة وافقوا أو
 شهاب في اسناد هذا الحديث إلا أن الأولين منعنا
 وقال شعبة بن كجاج وأبو مسلم بضم الميم وسكون
 المهملة زاد أبو ذر عن المسلمي اسمه عبيد الله بضم العين
 ابن سعيد بن مسلم كوفي قاتل الأعمش سليمان وقد
 ضعف جماعة لكن لنا واقفة شعبة أخرج له أبو حنيفة
 وقال في تاريخه في حديثه نظر عن الأعمش عن إبراهيم
 التيمي عن الحارث بن سويد أي عن ابن مسعود فغني
 أن سقمة وأبا مسلم خالفا باسمها الحناط ومن
 واقفة في تسمة شيخ الأعمش فقال لا ولون عمارة

وقال هذان ابراهيم التيمي وقال ابو معاوية محمد بن
 خازم بالمعجمين حدثنا الاعمش سليمان عن عمارة بن
 بضم العين وتخفيف الميم ابن عمير عن الاسود بن
 يزيد التيمي عن عبد الله بن مسعود وعرض
 المؤلف الاعلام بان ابامعا ويتخالف الجميع فجعل
 الحديث عند الاعمش عن عمارة بن عمير وعن ابراهيم
 التيمي جميعا لكنه عند عمارة عن الاسود بن يزيد
 وعند ابراهيم التيمي عن الحارث بن سويد عن عبد الله
 يعني ابن مسعود وابوشهاب ومن تبعه معاوية
 عند عمارة عن الحارث بن سويد قال في الفتح ورواية
 ابي معاوية لم اقل عليها في شيء من السنن والمسائيد
 علي هذين الوجهين ثم قال وفي الجملة فقد اختلف
 فيه علي عمارة في نسخة هل هو الحارث بن سويد
 او الاسود واختلف علي الاعمش في نسخة هل هو
 عمارة او ابراهيم التيمي والراجح من الاختلاف انه
 ما قاله ابو شهاب ومن تبعه تبعه ولذا اقتصر عليه
 مسلم وصدر به البخاري كلامه فاخرجه موصولا
 وذكر الاختلاف مغلقتا كعادته في الاستناد للاشارة
 اليه مثل هذا الاختلاف غير قادم والله اعلم
 بتبيينه قوله حدثنا عبد الله حديثين احدهما
 عن النبي صلى الله عليه وسلم والاخر عن نفسه ابي
 نفس ابن مسعود ولم يصرح بالرفوع قال النووي
 قالوا المرفوع لله افرح الي اخره والاول قول ابن مسعود
 وكذا خزم به ابن بطال بان الاول هو المرفوع والثاني
 هو المرفوع قال كما حفظ ابن حجر وهو كذا وبه قال
 حدثنا ولا في ذكر حديثي بالافراد اسحق هو ابن منصور
 كما قاله الجياني ولغظه يحتمل ان يكون ابن منصور
 مسلما اخرج عن اسحاق بن منصور عن حبان حدثنا
 غيره هذا او جواه كما حفظ ابن حجر بما في باب النسيان
 في اخبار في رواية ابي علي بن سيبويه حدثنا اسحق
 بن منصور حدثنا حبان قد ذكر حديثا غير هذا قال

افرنبا

اخبرنا حبان بن فتح كما المهملة وتشديد الموحدة ابن هلال
 الباهلي البهري قال حدثنا ولا في ذكر اخبارنا ثم بفتح الياء
 وتشديد الميم اللوي بن يحيى قال حدثنا قتادة ابن
 دعامة ولا في ذكر عن قتادة قال حدثنا اسحق بن مالك
 رضي الله عنه وسقط لابي ذر بن مالك عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال البخاري وحدثنا ولا في
 ذكر وحدثني بالافراد هدية ابن خالد قال حدثنا همام
 قال حدثنا قتادة عن انس رضي الله عنه انه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الله بهمة وصل افرح
 ارضي بتوبة عبده وهو من باب التمثل كما مر وهو
 ان يتشبه الخال الحاصلة بتخيم الرضى والاقبال علي
 العبد التائب بحال من كان في المنازلة علي الصورة
 المذكورة في الحديث ثم تترك المشبه ويذكر المشبه
 به وفي مسلم في رواية ابي هريرة وغيره لله افرح
 بتوبة عبده المؤمن من احدكم سقط علي غيره اي
 عداؤه ليس فيها ما يوكل ولا ما يشرب قال في الفتح
 الي هنا انتهت رواية قتادة وزاد اسحق بن ابي طلحة
 عن انس فيه عنده فاقبلت منه وعلها طعاما شرا
 فليس منها فاني شجرة فاضطجع في ظلها فنام فسمعا
 هو كذلك اذ اهما قائمة عنده فاخته فخطامها ثم قال
 من شدة الفرح اللهم انت عبدني وانار بك اخطاء
 من شدة الفرح وفيه كما قال القاضي عياض ان مثل
 هذا اذا صدر في حال الدهشة والذهول لا يوافق
 به ولذا حكايته عنه علي وجه العلم والفايدة الترمذي
 لا علي سبيل الهز والعبث والله تعالى بمنة وكرمه يعا
 من كل مكروه بمنة وكرمه باب اخبار الفصح بفتح
 المعجمة وسكون الجيم علي اشق الايمن بكسر الشين
 المعجمة وبه قال حدثنا ولا في ذكر حديثي عبد الله بن
 محمد المستدي قال حدثنا هشتام بن يوسف الصنعاني
 قاضيا قال اخبرنا معمر بفتح الميمين بينهما عين مهملة
 سائلة ابن راشد عالم اليمن عن الزهري محمد بن مسلم

وذكر علي بن محمد بن خلف بن رافع بن ابي
 في نسخة من نسخة ابن ابي عمير

المعجزة

عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها انها قالت
 كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من أكدي عشر
 ركعة فاذا طلع الفجر صلى ركعتين خفيفتين سنة الفجر
 ثم اضطجع على شقه الايمن لانه كان يحب التيمم حتى يجي
 المؤذن فيؤذنه بسكون الواو وكسر اللام المعجمة
 مخففة يعلمه بصلوة الصبح قال في الكواكب فان قلت
 ما وجه تعلق هذا الكتاب بالدعوات واجاب بانه يعلم
 من ساير الاحاديث انه كان عليه الصلاة والسلام يدعوا
 عند الاضطجاع وقال في الفتح وذكر المصنف هذا الباب
 والذي بعده فوطئة لما يذكره بعدها من الفصول
 عند النوم انتهى والحديث اخرج في ابواب الوتر
 هذا باب **بالتسوية** يذكر فيه التحقير اذا بات ظاهرا
 ولا يذري زيادة وفضله ووجه قال حلينا **مقهورا** هو ان
 قال حلينا **مقهورا** بن سليمان قال سمعت **منه** هو ابن
 المعتز عن سعد بن عبد الله بن سكون العين في الاول وفيها
 في الثاني واخره ها تانث الكوفي قال حدثني بالافراد
 ابن ابي عازب رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله
 ولا يذروا الاصل قال في رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا اتيت منجلك اذ اتيت منجلك بفتح ايم اذ اردت
 ان تأتي موضع نومك **فتوقها وضوءك** كوضوءك
 للصلاة والامر للمسلم ليللا ياتيه الموت نغمة فيكون على
 هيئة كاملة قال مجاهد قال ابن عباس لا تبيتن الا على
 وضوء فان الراح تبت علي ما قبضت عليه رواه عبد
 الرزاق بسند رجاله ثقات الا يحيى الثقات وهو
 مخلوق فيه كلام ولتصدق رواه واحد من تلاميذ
 الشيطان ثم اضطجع **على منقلب** بكسر الشين المعجمة
 جانبك الايمن لانه اسرع للاستيقاظ لتعلق الغلب
 الى جهة اليمين فلا يتقل بالنوم اللهم **هللت نفسي**
اليك ولا يذروا وجهي بديل نفسي قيل ذلتي
 اي جعلت نفسي منقادة لك تامة لخدمك اذ لا قد
 لي علي تدبيرها ولا علي جلب ما ينفعها اليها ولا علي

دفع

دفع ما يضرها عنها وفوضت امرها الي توكلت عليك في
 امرها كله لتكفيني همه وتتولي صلاحه والجهان فلهي
 اليه اعتمدت في اموري عليك لتكفيني علي ما ينمعي
 لذم من استند الي شي تقوي به رهبة خوفا من ايم
 عقابك ودعوتك اليك في طمعا في رفدك ودعائك وهما
 متعلقان بالاجا وسقط من مع ذكر الرهبة واعمل
 الي مع ذكر الرغبة علي طريق الاكتفالا لما بالهمز
 اي لا همز **لا تكمل** لا تكمل منكم الا اليك
 همز منجلا للازدواج وان يترك الهمز فيهما وان يهمز
 المهموز ويترك الاخر وقال في الكواكب في اواخر
 الموضوعه ان اللغزان ان كانا مصدرين يتناز
 في منك وان كانا ظرفين فلا اذا يسم للمكان لا لعمل
 وتقدر لا ملجا منك الي احد الا اليك ولا مستجا
 الا اليك امنيت بكتابك القران الذي انزلت به علي
 رسولك صلى الله عليه وسلم وهو يتضمن الامان
 بجميع كتب الله المنزلة وبنيك محمد الذي ارسلت
 والامان به مستقلم للامان بكل الاشياء فان
 زاد في الموضوع ليلتك مت علي الفطرة اي دين
 الاسلام قال اكل الدين الحنفي في شرحه لمشارك
 الانوار فان قلت اذا مات الانسان علي اسلامه
 ولم يكن ذكر من هذه الكلمات شيئا فقد مات علي
 الفطرة لا محالة فما فائدة ذكر هؤلاء الكلمات احيب
 بتنوع الفطرة ففطرة الغائبين وفطرة المقربين
 الصالحين وفطرة الاخرين فطرة عامة للمؤمنين
 ورد بانه يلزم ان يكون للمقايدين ونظرات
 فطرة المؤمنين وفطرة المقربين واجيب بانه
 لا يلزم من ذلك بل ان مات الغائبون وهم علي
 فطرة المقربين وغيرهم لهم فطرة غيرهم انتهى
 وعند احمد من رواية حصين بن عبد الرحمن
 عن سعد بن عبد الله بن عبيدة بن جني له بيت في الجنة
 بدل قوله فان علي الفطرة **واجعلني** اي الكلمات

اليك

عان

ترور و...
 فلا تجد...
 حاجه...
 كما...

ولا يذرفا حبلين بالفايد لوالوا و اخر ما تقول
 تلك اللمبة قال البراءة قلت استدلتهن اي الكلمات
 ورسولك الذي ارسلت صلى الله عليه وسلم لا تغل
 ورسولك بل قل وبنيك الذي ارسلت لانه ذكر ودعا
 فينبغي ان يقتصر فيه على اللفظ الوارد بحروفه لان
 الاجابة ربما تعلقت بتلك الحروف اوله او حيا اليه
 بما فتحت ادواها بل غلظها والحديث سبق في اخر
 كتاب التوضيح قبل الفصل باب ما يقول الشخص
 اذا نام وبه قال حدثنا قيس بن عمار بن عيسى
 وبعده الخنيزي الساكنة صناد مهملات ابن عتبة الكوفي قال
 حدثنا مهران الثوري عن عبد الملك بن عمير عن ربي
 بن حراش بكسر الراء وسكون الموحدة وكسر العين
 المهملات وتشد يد الخنيزي وحراش بالحاء المهملات الكسرة
 وبعده الراء الف قسامين مغيرة عن حذيفة رضي الله عنه
 ولا يذرفا زيادة ابن الهيثم قال كان النبي صلى الله عليه
 وسلم اذا اوى بقصر الهمة الي فراشه يدخل فيه قال
 باسمك توصل الهمة اسوت واحي بفتح الهمة
 ابي بكر اسمك احى ما حيت وعليه اسوت او المراد
 باسمك المميت امون وباسمك المحي احيا او معاني
 الاسماء الحسيني ثابتة له تقالي فكلمة ظهر في الوجود
 فهو صادر عن تلك المختصات واذ قام من النوم
 قال الحمد لله الذي احيانا بعد اماننا قال ابن الانباري
 النوم موتا لانه يزول معه العقل والحركة تشيلا وتشم
 انهي قال الله تعالى الله يتوحي الانفس حين موتها
 اي تشل ما هي به حية حساسة ذراية والتي لم تمت
 في منامها اي يتوحيها حين تنام تشمها للتناهي
 بالموحي حين لا يزول ولا يتصرفون كما ان الموت
 كذلك وقيل يتوحي الانفس التي لم تمت في منامها
 هي انفس التمشق التي يتوحي عن النوم هي نفس
 التمشق لانفس الحياة لان نفس الحياة اذا زالت
 زال معها النفس والنائم يتنفس ولكن انسان لغت

نفس

نفس الحياة التي تغارقه عند الموت والاخرية نفس
 التمشق التي تغارقه اذا نام وعن ابن عباس عن ابن
 ادم وروح بينهما مثل شعاع الشمس والنفس التي بها
 العقل والتميز والروح التي بها النفس والتحرك فاذا نام
 الانسان قبض الله نفسه ولم يقبض روحه واليه
 تعالى الشهور الاحيا للبعث يوم القيامة فان قيل
 ما سبب الشكر على الانتباه من النوم اجاب في شرح
 المشكاة بان انتفاع الانسان بالحياة انما هو بتحمي
 رضئ الله وتوحي طاعته والاجتناب عن محظ وعق
 فمن نام زال عنه هذا الانتفاع ولم ياخذ نصيب حيا
 وكان كالميت فكان قوله الحمد لله شكرا للنيل هذه الفحة
 وروا ذلك المانع تنشرها بالوقوف المضمومة اوله
 اي تحزها كذا في الفرع واصله وهو ثابت في رواية
 الحويك والذي في القرآن ينشرها بالنون ورواية
 الصبري من طريق ابن ابي عمير عن مجاهد والحديث
 اخرجه البخاري ايضا في التوحيد وابوداود في الادب
 والترمذي واخرجه النسائي في الصوم والليله وابن
 ماجه في الدعاء وبه قال حدثنا سعد بن الربيع بفتح
 الراء وكسر الموحدة وسعد في الفرع يسكون العين
 والذي في اليونانية وهو اصواب سعيد كسرهما
 ثم تحننه البصري ومحمد بن عمر بن بفتح فسكون ففتح
 مهملات قال حدثنا شعبة بن الكجاج عن ابي اسحاق عمرو
 بن عبد الله السلمي انه سمع البراء بن عازب رضي الله عنه
 ان النبي صلى الله عليه وسلم امر رجلا ناز احمد من
 الارضار قال البخاري وحدثنا ادم بن ابي اياس قال
 حدثنا شعبة بن الكجاج قال حدثنا ابنا شقيق عمرو بن
 عبد الله الهمداني بفتح اولها وسكون الميم بعد ها
 دال مهملات السلمي عن البراء بن عازب رضي الله عنه
 ولا يذرفا زعن احموتيه عن ابي اسحق سمعت البراء بن عازب
 قال في الفحة والاول اصواب والالكان موافقا للرواية
 الاولي من كل وجه انه النبي صلى الله عليه وسلم اوصي

ولا يذرفا
 عن التمشق
 عن ابي
 اصحاب سمعت
 الجبراحي

تارة تنشرها بخروجها بالمشاق التوقية
 في تنشرها بالنون في تحزها كذا الخط
 المولى وفي اليونانية وفي الالكان
 بالنون فيها

د والاول سمعت

رجلا هو البرار اوي اكلت فقال اذا اردت مضجعا
فقل اللهم اسلمت نفسي اليك جعلتها متقادة لك
وفوضت امري اليك لتتولي صلاحه ووجهت وجهي
الي ذاتي اليك وهذه ليست في الرواية السابقة
في الباب قبل هذا والحاجات اسندت ظهوري اليك
قال في شرح المشكاة في قوله اسلمت نفسي اليك
اشارة الي ان جوارحه متقادة لله تعالى في امره
ونواهيه وقوله وجهت وجهي اليك الي ان ذاته
مخضعة لتعالى ببره النفاق وقوهنت الي ان اموره
الخارجية والداخلية مفوضة اليه لامت برهها
فمنه والحاجات بعد قوله وفوضت تقويض اموره
التي هي مفترق اليها وبها معاشه وعلها مدار
امره رغبة ورهبة اليك منصوبان علي المعنوي
له علي طريقة اللغز والشرطي فوضت اليك
رغبة والحاجات ظهوري من المكاره والسداد اليك
رهبة منك لانه لا ملجأ ولا منجى بالقصر والهم في الغز
كامله للذو وج منك الي احد الا اليك آمنت
بكتابك القرآن المستترم الايمان به الايمان يسائر
الكلت السماوية الذي انزلت وبنيته الذي
ارسلت فان مت من ليلتك مت علي القطرة الا
وسبق اكلت قريبا وفي الوضوء بال
احتجاب وضع اليد اليمنى تحت الخد الايمن ولا ي
ذرا اليمنى علي تانث الخد لغة فيه لكن رايت
في حاشية القرع كاصله قال ابن سيدة في المحرم
قال احيائي وهو مذكر للظاهر وسقط لاتي ذر
قوله اليمنى من قوله اليد اليمنى ه وبه قال
حدثني بالافراد ولا ي ذر حدثنا موسى بن ابي عمير
ابو سلمة التوزكي قال حدثنا ابو عوانة الوضاح
بن عبد الله عن عبد الملك بن عمير عن ربيع بن
الرا وسكون الموحدة بن خراش عن حذيفة بن

اليمان

اليمان رضي الله عنه انه قال كان النبي صلى الله عليه
وسلم اذا اخذ مصححه لفتح الحميم من الليل صلته
لاخذ علي طريق الاستغارة لان لكل اخذ حفظا
منه وهو السلون والنوم فكانه ياخذ منه حفظه
ونصيبه قال الله تعالى جمل لكم الليل لتسكنوا فيه
فالمصحح علي هذا يكون مصدرا وضع يده زاد
في طريق شريك عن عبد الملك ابن عمير اليمن
تحت خده وبره الزيادة يحصل الغرض من الترجمة
وجري المؤلف علي عادة في الاشارة الي ما وقع في
بعض طرق الحديث ثم يقول اللهم باسمك بذكر
اموت واحيا بفتح الهمزة واذا استيقظ قال الحمد
لله الذي احيانا بعد ما ماتنا اي رده انفسنا بعد
ان تقبها عن التصرف بالنوم والنوم اخر الموت
واليه الشور الاحيا بعد الامانة والبعث يوم القيا
والحديث سبق قريبا باب احتجاب النوم علي
اشق الايمن وبه قال حدثنا مسدد وهو ابن مسر
قال حدثنا عبد الواحد بن زياد العبدكي مولا
البصري قال حدثنا العلاء بن المسيب بفتح التثنية
بن رافع الاسدي قال حدثني بالافراد الي المسب
بن رافع الكاهلي عن البراء بن عازب رضي الله عنه
قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اوى
بعصر الهمزة الي فراشه دخل فيه نام علي شقة
الايمن تكسر الشين المعجمة ثم قال اللهم اسلمت
نفسى ذاتي اليك ووجهت وجهي وقصدت اليك
وفوضت امري اليك اذ لا قدرة لي علي صلاحه
والحاجات ظهوري اليك اتي توكلت عليك واعتمدت
في امري بما يعتمد الانسان بظهره الي ما سنده
رغبة طمعا في ثوابك ورهبة اليك خوفا من عقابك
واخرجه النسيان واحمد من طريق حصين بن عبد
الرحمن عن سعيد بن عبيدة عن البراء بن عازب
رهبة ورغبة اليك لا ملجأ بالهمز ولا منجى بغير همز

مة
هد

ك

وفتح الميم فيهما منك الا الملك امنت بكتابتك الذي
 انزلت اسم جنس شامل لكل كتاب سماوي ونبوي
 ولا يذري ذر ونبويك الذي ارسلت وفي رواية ابي زيد
 المروزي انزلته وارسلته بزيادة الضمير فيهما وقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من قالهن ثم مات
 تحت ليلته قال في شرح المشكاة فيه اشارة الي
 وقوع ذلك قبل ان ينسج النهار من الليل وهو
 تحته او المعنى بالتحته اي ما تحت نازله ينزل عليه
 في ليلته مات على الفطرة اي على الدين القويم مكة
 ابراهيم فانه عليه الصلاة والسلام استلم واستسلم
 وقال جماعة دين الاسلام وقد تكون الفطرة بمعنى
 اللغة كقوله تعالى فطرة الله التي فطر الناس
 عليها قال الكرماني وهذا الذكر مشتمل على الايمان
 بكل ما يجب به الايمان اجمالا من الكتب والرسائل
 من الاهيات والسنوات وعلى اسناد الكليات
 الله من الذوات ويدل عليه الوجه ومن الضمير
 ويدل عليه الامور ومن الافعال ويدل عليه
 الظاهر مع ما فيه من التوكل على الله والرضى
 بقضائه وهذا بحسب المعاش وعلى الاعتراف
 بالتوابع والعقاب خيرا وشرا وهذا بحسب
 المعاد استرهموم في سورة الاعراف هو من
 الرهبة وهي الخوف ملكوت تفسير ملك
 يضم الميم وتتكون اللام مثل رهوت بفتح الميم
 والمثلثة مصحح عليه في اليونانية خبر من رهوت
 في الوزن تقول ترهب خيرا ان ترحم لفظ الاول
 والثالث فيهما كذا في الفرع كما صلب بفتح المشاة
 الفرقية فيهما مصححا على كسب وفي غيره يضمها
 اليه لك ترهب خبر من ان ترحم وسقط قول لترهب
 الي اخره ولا يذري ذر كذا في الفرع واصله وقال
 في الفرع وقال الحافظ وقع في مستخرج ابي نعيم
 في هذا النوع ما فيه استرهموم الي اخره ولم

ولم اراه لغره هنا وقال العيني هذا يقع في بعض
 النسخ وليس لذكره سنا سنية هنا وانما وقع
 هذا في مستخرج ابي نعيم بايب احتجاب الدعا
 اذا انتم بالليل والي ذر عن الحموي والمستلم
 من الليل وبه قال حديثنا علي بن عبدالله المدني
 حديثنا ابن مهدي بفتح الميم عبد الرحمن عن سفيان
 الثوري عن سلمة بن كهيل عن كريب مولى ابن عباس
 عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال بت عند ميمونه
 بنت الحرث المملانية ام المؤمنين خالة ابن عباس
 رضي الله عنهم فقام النبي صلى الله عليه وسلم فاتي
 حاجته غسل ولا يذري ذر فغسل وجهه ويديه ثم نام
 ثم قام فاتي القرية فاطلق سنا فها كسر السنين
 المعجمة وبعد النون الف ففان رباطها ثم توصا
 وضوا بين وضون يضم الواو ولا يذري ذر ففانها
 من غير تفتيح في المشكاة ولا يذري ذر ففسره
 بقوله لم يكثر ما يجب بان اكتفى باقل من الثلاث
 في الغسل وقد ابلغ اوصالنا الى ما يجب ايصاله
 اليه ففلي ففتت فمطبت بالمشاة التحتية الساكنة
 واصله ثم طاط اي تمدد وقيل هو من المطا وهو
 الظه لان التمثي بمد مطاه اي ظهره كراهية اذ يري
 صلى الله عليه وسلم اني كنت اتقيه ههنا مفتوحة
 فنون ساكنة ففان مكسورة فتحتية ساكنة
 كذا في الفرع مصححا على كسب ولا يذري ذر في هاشم
 كما صلب ارقية جريا ساكنة بقدهزة مفتوحة وبعد
 القاف موحدة ولم يرحم عليه في اليونانية وفي
 الفتح اتقيه ممتناة فوقه مستعدة وقاف
 مكسورة لذا النسقي وطابفة وقال الخطابي
 انه ارتقيه وفي رواية انتقيه بتخفيف النون
 وتشد يد القاف ثم موحدة من التثقيب وهو
 التثقيب وفي رواية القاصي ابقير موحدة
 ساكنة بعد ها غين معجمة مكسورة ثم تحتية



أي اطلبه قال والاكثر ارقبه وهو اوجه فتوضان فعاً
 صلى الله عليه وسلم يصلي فتمت عن يساره فاخذ
 يادني فاداري عن يمينه فتتامت بمشائين تفعل
 وهو لا يجي الا لزاماً أي تكاملت صلواته ثلاث عشرة ركعة
 ثم اضجع فنام حتى تفج وكان عليه الصلاة والسلام
 اذا نام تفج فاذن بما لمداي اعلمه بل بالصلوة فضلي ولم
 يتوضا لانه تمام عينه ولا ينام قلبه لعمي الوحي اذا
 اوحى اليه في منامه وكان يقول في جملة دعائه اللهم
 اجعل في قلبي نورا يكشف عن المعلومات وفي بصري
 نورا يكشف المبصرات وفي سمعي نورا يظهر المسموعات
 وعن يميني نورا وعن يساري ولا يذرع عن الكشمه يميني
 وعن شمالي نورا وعن خلفي القلب والبصر والسمع في الظرفية
 لان القلب مقر الفكر ففيه الا الله والبصر مسارح ايات
 الله المصونة والاسماع مرسى انوار وحي الله ومحط امانه
 المنزلة وخص اليمين والشمال بيمين ايدنا بتجاور الانوار
 عن قلبه وسمعه وبصره اليمين عن يمينه وشماله من اتباعه
 قاله الطيبي وفوجي نورا وحي نورا واما في نورا وخلق
 نورا ثم اجعل ما خلقه بقوله واجعل لي نورا فذلك لانه
 وتوكيده له وقد سال صلى الله عليه وسلم النور في عظامه
 وجهاته ليزداد في افعاله وامتداده واستقباله نورا
 علي نور جهود عابد وام ذلك فانه كان حاصله لا محالة
 او هو تعليم لامته وقال الشيخ اجل الدين اما النور الذي
 عن يمينه فهو الموبد له والمعني علي ما بطله من النور
 الذي بين يديه والذي عن يساره نور الوقاية والذي
 خلفه فهو النور الذي يسقي بين يدي من يقندي به
 وينبعثهم من ايدهم وهو له صلى الله عليه وسلم
 وسلم من خلفه فتشعرت علي بصيرة كما ان المسيح
 علي بصيرة قال الله تعالى قل هذه سبيلي ادعوا الى الله
 علي بصيرة انا ومن اتبعني واما النور الذي فوقه
 فهو نزل نور الهي قد نسي تعلم غريب لم يتقدمه
 خير ولا يعطيه نظر وهو الذي يعطي من العلم بالله

ما ترده

ما ترده الا وله العقلية اذ لم يكن لها ايمان فان كان
 لها ايمان نورا في قلبه يتاويل لتجمع بين الامرين
 وقوله واجعل لي نورا يجوز انه صلى الله عليه وسلم
 اراد نور اعظمها جاسعا للذواركلها يعني التي ذكرها
 هنا والتي لم يذكرها كما نوار الاسما الالهية وانوار الارو
 وغير ذلك وتحتيق هذا المقام فيمتضي بسط يخرج عن
 عرض الاختصار قال كريب مولي ابن عباس بالسند
 المذكور وسبع من الكلمات او الانوار في التابوت الصدي
 الذي هو وعاء القلب تبثها بالتابوت الذي يجوز فيه
 المتاع والتابوت الذي كان لبني اسرائيل فيه السكينة
 او الصمد وفي اي سبع مكتوبة عند كريب لم يحفظها ذلك
 الوقت والمراد بالتابوت حينئذ ان السبعة بحسد
 الانسان لا بالمعاني كالجبهات الست قال كريب او سلمة
 بن كهيل فلقبت رجلا من بني العباس هو علي بن عبد الله
 بن العباس رضي الله عنهم فحدثني بهن فذكر عصي
 نعمة اليمين والاصد المسميتين ثم موحدة اطراف
 المعامل وحي ودمي وشفري وبشري ظاهر
 بلبه الشريف وذكر خصلتين أي العظم والمخ كما
 قاله السفاقي والداودي وقال في الكواكب
 لعلمها الشيخ والعظم وفي مسلم من طريق عقيل
 عن سلمة بن كهيل فذكر عارث بن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بتسع عشرة كلمة حدثتها كريب فحفظتني
 منها عشرة ونسيت ما بقي فذكر ما في رواية التوفيق
 وزاد في لساني نورا بقوله في قلبي وقال في اخره
 واجعل لي في نفسي نورا واعظم لي نورا وعنده انزل
 وقال غريب من طريق داود بن علي بن عبد الله بن عباس
 عن ابيه عن جده سمعت نبي الله صلى الله عليه وسلم
 ليلة حين فرغ من صلواته يقول اللهم اني اسالك رحمة
 من عندك الحديث وفيه اللهم اجعل لي نورا في بصري ثم
 ذكر القلب ثم الجبهات الست والسمع والبصر ثم الشعر
 والبشر ثم اللحم والدم ثم العظام ثم قال في اخره اللهم

ذكره فلقبت رجلا من بني العباس
 قال ابو ذر في حفظه من علي بن عباس
 ابن العباس في نورا فانه اعطى النور
 علي لاهوت

زاد مسلم هنا ان اخبرني انك جيت تطلبيني فما
 حاجتك قالت تكفي انك قدم عليك خنوم فاحسب
 ان تظمني خادما لكتنني الخبز والعجن فانه قد سبق
 علي فقال لا يا تخفيف وفتح الهمزة اذ لكما علي ما هو
 خير لكما من خادم في الاخرة او انه يحصل لكما بسبب
 ذلك قوة تقدر ان تبها علي الخدمة اكثر مما يتقد الخادم
 عليه قال ايلي فقال كلمات علمت من جبريل اذا او تبتما
 اليه فزاستكما او اخذت ما صفا حقا بالمشك من الراوي
 سليمان بن حرب كما في الفتح فكثر اطلاقا وثلاثين مرة
 وسبعا ثلاثا وثلاثين واحدا اطلاقا وثلاثين فهذا
 التكبير وما بعده اذا قلتماه في الوقت المذكور خابر
 لكما من خادم فاحسب لاسنته ووجهها ما احب لنفسه
 من اشارة الفخر وتحميل شدته بالصبر عليه فظم الامر
 واثرا هذا الصفة لو فهم انفسهم علي سماع الفتح المتعجب
 لعدم التكسب وقال الطيبي وهذا من باب تلميح
 المخاطب بغير ما يتطلبه انذانا بان الاصح من المطبق
 هو التزود للمعاد والتجارت من دار الفرور وعرض
 شعبه بن الحجاج بالسند السابق عن خاله كذا
 ابن سيرين المحدث محمد موقوف عليه انه قال الشيخ اربع
 وثلاثون ووقع في مرسل عروة عند جعفر بن محمد
 اربع واتفاق الرواة علي ان الاربع للتكبير اربع
 والحديث سبق في باب الدليل علي ان الخمس لتوايب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من كتاب الخمس
 باب التعمود والقرارة عند الكفاج مصدر ميمى
 ولا بي ذر عند النوم وبه قال حديثنا عبد الله بن يوسف
 ابو جهم الكلاعي الدمشقي ثم التنبسي اليه فظ قال
 حدثنا الليث بن سعد الامام قال حدثني بالافراد عقيل
 بن العيين وفتح القاف بن خاله لا يلى عن ابن شهاب
 الزهري محمد بن قال اخبرني بالافراد عروة بن الزبير
 عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان اذا اخذ مضجعه بفتح الحيم ففتحت في يديه بالثلاثة

فتح

فغير كالذي يصبق فقبل لا يصا قفيه فان كان فهو
 التعليل وقبلها بمعنى ولا بي ذر عن الحوي والمتملي
 في يده بالافراد وقرابا المعوذات بكسر الواو المشددة
 وبالذات المعجزة قل هو احد والسورتين بعدها
 وعبر بالمعوذات تنفيسا ومسحهما جليله بيديه
 حسده ما استطاع منه والتفت بعد القراءة
 والواو لا تفتني الترتيب والحديث مر في اخر
 فضائل القران هذا ايات بالتصوتين من
 غير ترجمة وهو ساقط لبعضهم وبه قال حدثنا
 احمد بن يونس هو واحد بن عبد الله بن يونس
 مشهور بحله قال حدثنا زهير هو ابن معاوية بن يحيى
 قال حدثنا عبد الله بن عمر بن عبد الله بن
 القاسم قال حدثني الافرغسي بن ابي سعيد المقبري
 عن ابيه ابي سعيد كسان عن ابي هريرة رضي الله عنه
 انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا اوتي احدكم
 بغير حجة او كى التي فرأته التي اليه لتساجع عليه فليفتن
 بضم الفرافشه قبل ان يدخل اليه به اخلت ازاره طرف
 الذي يلي حسده وحكمة ذلك لعله لسرطي يمنع من
 قرب بعض الحيوانات استاثر الشارع بقله وقال
 البيضاوي وانما امرنا بالنعقن بها لان المتحول
 الي فرأشه محل بمنه خارجه ازاره وتبقى الداخلة
 متلقة فينفضن بها وقال الكرماني وينفض ويده
 مستورة بطرف ازاره ليلا يحصل في يده مكروه
 ان كان شي هناك فانه لا يدرك ما خلفه بفتح المعجزة
 واللام عليه من الموديان كمعرب اوحية او المنتقد
 ثم يقول باسمك ربى وضعت جنبي وبك ارفعه ابي
 وبك استعمن علي وضع جنبي وعلي رفعه فالباء
 للاستعانة ان امسكت نفسي توفيتها فارحمها
 وان ارسلتها رددتها فاحفظها بما تحفظ به الصالحين
 ولا بي الوقت وذرية عمادك الصالحين وعند النسائي
 وصححه بن حبان من حديث بن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم

لات

امر رجلا اذا اخذ مصحبه ان يقول اللهم انت خلقت
نفسى وانت تتوفها هالك موتها ومحياها ان احيتها
فاحفظها وان امتها فاغفر لها تابعه ابي تاج زهير
بن معاوية كثره انس بن عياض فيما وصله في الاب
المفرد ومسلم في صحيحه واسما عيل بن زكريا ابو زياد
الكوفي مما وصله الجارث بن ابي اسامة في مسنده
كلاهما عن عمده الله بن عمر العيني بن عمر بن ابي اسامة
في ادخال الواسطة بين سعيد المقبري وبين
ابي هريرة وقال يحيى بن سعيد القطان مما وصله
التنسي وبشر بن بكر الموحدة وسكون المعجزة بن
المفضل فيما وصله مسدد في مسنده كلاهما
عن عمده الله بن عمر بن سعيد المقبري عن ابي
هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بدون الواسطة
بين سعيد وابي هريرة ورواه ابي الحديث المذكور
مالك امام دار الهجرة فيما وصله المولف في التوحيد
وابن عماد بن فتح العيني وسكون الجيم محمد بن
فما وصله احمد وغيره كلاهما عن سعيد المقبري
عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من
غير واسطة ايضا وفي حديث الباب ثلاثة من التابعين
على نسق واحد واخرجه مسلم في الدعوات وانبؤ
داود في الادب والنسائي في الموم والمليحة
وقصير الدعاء نصف الليل على غيره الي طلوع الفجر
لتخصيصه بالتنزيل الالهي والتفضل باجابة الدعاء
وغيره وبه قال حنيفة بن عروة بن عبد الله
العامري الا وسمي لقبه قال حدثنا مالك الامام
الاعظم عن ابن شهاب بن محمد بن مسلم الزهري عن ابي
عبد الله سلمان الا غير بفتح العين المعجزة وتشديد
الراء الجهمي المدني وابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف
كلاهما عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال تنزل بالوقوف بعد
الحجبة وفتح الراء المتشدة وللختم من

ينزل

ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة الى سما الدنيا هذا
من المشاهير وخط السلف من الراشدين في العلم
ان يقولوا اسما به كل من عندنا ونقله البيهقي وغيره
عن الائمة الاربعة والسفيانين والبخاريين والاولا في
والثالث وسنهم من اول علي وجه بلقي مستعمل في
كلام العرب ومنهم من افترض في التا ويل حتى كاذات
يخرج الي نوع من التحريف ومنهم من فضل بين
ما يكون تاويله قريبا مستملا في كلام العرب وبنين
ما يكون بعيدا منهم زاول في بعض وفوض في اخر
ونقل هذا عن مالك قال البيهقي واسلمها الايمان
بالكسب والسكوت عن المراد لان يرد ذلك عن اهاد في
فيصار اليه ونقل عن مالك انه اول المنزول هنا بنزول
رحمة تعالى وامره او ملايكته كما يقال فعل الملك
لما ابي اتباعه باصره ومنهم من اوله على الاستعارة
والدعوى الاقبال على الدعوى باللطف والاجابة وقد
سبق في التمجيد من اواخر كتاب الصلاة مناجاة
ربنا في ان ثنا الله تعالى بعون الله عز ذلك في كتاب
التوحيد وقال البيضاوي لما ثبت بالقواطع انه
سبحانه منزله عن الحسنة والشجر امتنع عليه
الزول على معنى الانتقال من موضع الى موضع
اخفض منه فالمراد نود رحمة ابي ينتقل من مقتضى
صفة الجلال التي تقتضي الغضب والانتقام الي
مقتضى صفة الاكرام التي تقتضي الرحمة والرافعة
حتى يبقى ثلث الاخر بكسر المعجزة والرفع صفة
الثلاث لانه وقت خلوة ومناجاة ونزع وخلو
المنفس من خواطر الدنيا وشواغلها وساق المولف
الترجمة ليعلم بصف الليل والحديث ان التنزيل
ثلث الليل فيجعل انه جري على عادته بالاشارة الي
حديث احمد عن ابي سلمة عن ابي هريرة بلفظ ينزل
الله الي سما الدنيا نصف الليل الاخر وثلث الليل
الاخر واخرجه الدارقطني عن الاعرج عن ابي هريرة

الليل

بلغظ شطر الليل من غير تردد وقد اختلفت الروايات
 في قسمين الوقت علي ستة الثلث الاخير كما هنا او
 الثلث الاول او الاطلاق فيحمل المطلق علي المتقدم
 والذي باوان كان المشاك فالجزء به مقدم على المشكوك
 فيه وان كان للتردد بين حالين فجميع ذلك بين الروايات
 بان ذلك يقع بحسب اختلاف الاحوال لكون اوقات
 الليل تختلف في الزمان والاقوات باختلاف تقدم
 دخول الليل عند قوم وتاخره عند قوم او يكون
 النزول يقع في الثلث الاول والقول يقع في النصف
 وفي الثلث الثاني اوانه يقع في جميع الاوقات التي
 وردت به علي انه اعلم باطها في وقت فاخبره ثم
 بالاخري اخر فاخبره فنقل الصحابة ذلك عنه
 يقول ولا يذنب قول من يدعي له فاجيب
 دعاه من يتالي فاعطيه سؤله من يستغفر
 فاعف له ذنوبه وقوله فاستجيب وفاقطبه وفا
 عفر نصيب علي جواب الاتهام ويجوز الرفع علي
 تقدير مبتدأ اي فانا اغفر فانا استجيب فانا اعطيه
 وفي الحديث ان الدعاء في الوقت مجاب ولا يمكن تعليمه
 تخلفه عن بعض الدعوات فقد يكون للحلل في شرط
 من شروط الدعاء كاحتراز في المطعم والمشراب
 والملبس او الاستعمال الداعي او بان يكون الدعاء
 باثم او قبيحة وهم او تحصل الاجابة وبتاخر وجود
 المطلوب لمصلحة العبد او لامر يريده الله والحديث
 سبق في باب التمجيد وياتي ان ستا الله تعالى يعون
 الله وقوته في كتاب التوحيد باب الدعاء عند
 ارادة دخول الخلا وهو بفتح الخاء المعجمة ممد ود
 واصله المكان الخالي كما نوا يقصد وبه لغتنا الحاجة
 ثم غلب في الكنيف وبه قال حدثنا محمد بن عرعرة بن
 البرند قال حدثنا شعبة بن الحجاج عن عبد العزيز
 بن صهيب البنا في الاغم من انس بن مالك رضي الله
 عنه انه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل

فاجيب

الخلا

الخلا را د دخوله قال اللهم اني اعوذ بك استجبر بك
 قالبا في بك للالصاق ^{بالمعصية} لانه لا يلتصق بشي
 بالله ولا بصفاته لكنه التماق تخسيسه كان خص
 الرب سبحانه بالاستعاذة من الخبيث والخباث بضم
 الموحدة وبالمثلثة فيهما يريد ان الشياطين باناتهم
 ويروي بسكون الموحدة وذكر الخطابي التمسكين في
 اغاليط المحدثين ويراد به الكفر والخباث الشياطين
 وقيل الخبيث الشياطين والخباث النبول والغايب
 استعاذة من شر الاول وشر الاخرين وقال التور
 الخبيث ساكن الياء مصدر خبث الشيء خبث خشا
 وفي ايراد الخطابي هذا اللفظ من جهة الالفاظ
 التي يروى بها الرواة ملحونة نظر لان الخبيث
 اذا جمع يجوز ان تسكن الياء للتخفيف كما يفعل
 في سبل وسبل ووظا يرضاه من المجمع وهذا
 انما يستغفون في كلامهم غير تادر ولا يسمع
 من احد مخالفة الا ان يزعم ان ترك التخفيف
 فيه اولى لملايشته بالخبيث الذي هو المصطلح
 ومن للتبعيض والتقدير من كيدهم وشرهم او
 للمبتدأ افاضه هذا يد كور الخب وانا نهم وخص
 الخلا لان الشياطين تحصر الاخلية لانه يهود
 فيها ذكر الله تعالى واستعاذته صلى الله عليه وسلم
 لاظهار العبودية وتعلم الامم والا فهو صلى الله
 عليه وسلم معصوم من ذلك كله والحديث سبق
 في الطهارة باب ما يقول الشخص اذا اصبح
 وتنه قال حدثنا مسدد بالسبع بعد هاد الا ان
 مهملات ابن مسرهد قال حدثنا يزيد بن ربيع
 بضم الزاي وفتح الراء ومعاً وية البصري قال حدث
 عبد الله بن بريدة بضم الموحدة وفتح الراء عن
 بشير بن كعب بضم الموحدة وفتح الشين المعجمة
 العديوي عن شداد بن اوس رضي الله عنه عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال سيد الاستغفار

فانما الذي
والجواب التاسع

قوله للاصاق وعجارة الشمس في الاستعاذة
 ومعنى الياء الاستعاذة ومن للتعليل اعوذ
 مستعينا بالله من اجر الشيطان ومخوفاً ان يكون
 من لا يقدر الغاية فلهذا الاستعاذة لا تأتي في
 الاصاق فقد قال في المفاتيح ان الاصاق
 معني للفتنة وانهذا اقم عليه يسويه
 وعجارة السنين ولهم يرمون جعلها الا
 للاصاق او القدية ويردون جمع

المخرج اليها انتهت
 في نسخة اخرى
 في نسخة اخرى
 في نسخة اخرى

اي افضله واعظم نفعاً اللهم انت ربي لا اله الا انت خلقتني
 وانا عبدك والا اعلم بحمدك الذي عاهدتك عليه
 ووعدك الذي واعدت من الايمان بك والاخلاص
 ما استطعت ابوء اعترافك بنعمتك طوبوا اعترف
 لك بدنبي فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب الا انت
 اعوذ بك من شر ما صنعت اذا قال ذلك حين يسمى
 فانه دخل الجنة او قال كان من اهله الجنة من غير ان
 يدخل النار واذا قال ذلك حين يصبح فانه من يومه مشر
 وسبق الحديث قريباً في باب افضل الاستغفار وبه
 قال حدثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال حدثنا سفيان
 بن عيينة عن عبد الملك بن عمير بنعهم العين وفيه الميم
 عن ربيع بن خراش بكسر الراء وسكون الموحدة وكسر
 العين المهملة وحرش بكسر الهمزة وفتح الراء الحظية
 وبعد الالف ثمان مائة عن حذيفة ابن اليمان ربي
 الله عنه انه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا
 اراد ان ينام قال باسمك اللهم صوت واخيراً يفتح
 الهمزة قال قال القرطبي فيه ان الاسم عين الميم
 وهو كقولك سبح اسم ربك الاعلى اي سبح ربك الميم
 والمعنى نزه تسمية ربك بان تذكره وانت لم تعظم
 ولذكرك محترم فالاسم يكون بمعنى التسمية وقال
 الامام كما يجب تنزيه ذاته وصفاته عن النقائص
 يجب تنزيه الالفاظ الموضوعه لها عن الرفق وسوء
 الأدب وقال اخرون المعنى نزه ربك فالاسم صلة لان
 احد الالفاظ سمحان اسم الله بل سمحان الله وقد سما الله
 نفسه بالاسم الحسنى ومعناها نابتة له فكلمها ظهر
 في الوجود فهو صاد عن تلك المتخاضات فكانه
 قال باسمك المحيي احيا وباسمك المميت اموت
 وقال بعضهم الميم من احيا قلوب الغار فيمن بانوار
 معرفته وارواحهم بظلاله فمشاهدهته والتميت من
 امان القلوب بالنعمة والنور بظلاله الزلزال والفقير
 بالشهوة وكان صلى الله عليه وسلم غاداً متيقظاً من منامه
 قال

قال الحمد لله الذي احيانا بعد ما اماتنا اطلق الموت علي
 النوم لما بينهما من الشبه بما بينهما من عدم
 الادراك والافتقار بمنزلة من القربان فحمد الله تعالى
 شكراً على ذلك ليعال ذلك وهذا صدق منه صلى الله
 عليه وسلم على جهته العبودية والتعلم واليه المشور والاحيا
 للبعث او المرجع في نيل الثواب مما نكسبه في حياتنا
 هذه والحديث مر في باب ما يقول اذا نام وبه قال
 حدثنا عبد الله بن عمر بن عبد الله بن عثمان المروزي عن ابي
 حمزة بالحاء المهملة والزاي محمد بن ميمون السكري عن
 منصور هو ابن المعتمر عن ربيع بن خراش ابي مرير
 العيسى الكوفي ثقة عابده مخبر عن خراش بن بكر
 يفتح الحاء المعجمة والراء والشين المعجمة والياء المهملة بالضم
 والراء المشددة الغزاري بالفاء والزاي بعدها مكسور
 عن ابي ذر حذفت الفعاري رضي الله عنه انه قال كان
 النبي صلى الله عليه وسلم اذا اخذ من صفة يفتح الحاء من الليل
 قال اللهم بملك اموت وبملك احيا فاذا استيقظ فاذا
 بالفاء هنا وحى السابق بالواو بدتها قال الحمد لله الذي
 احيانا بعد ما اماتنا واليه المشور ولم يحصل في حد
 حذيفة الماضي وحدث ابي ذر هذا اختلاف في المتن
 الا حقي الفاء والواو وكذا ذكرته وقد ظهر ان ربيع فيه
 طريقته وقد وافق اباحمزة على هذا الاسناد
 شيبان بن الخوي فيما اخرجه الاماعيلي وابو نعيم
 في مستخرجيه من طريقه في الباب احاديث اخر
باب الفطحة الصلاة وبه قال حدثنا عبد الله
 بن يوسف التنيسي قال اخبرنا والي ذر وحدثنا
 ابي حنيفة بن محمد الامام قال حدثني بالاضاد بن يدر
 ابي حنيفة عن ابي احمر مرتد بن عبد الله اليزيدي
 المصري عن عبد الله بن بكر وفتح العين بن العاص
 رضي الله عنهما عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه
 انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم علمني قاذين فوجوه
 اي حفظني دعاء تقول انك تعلم ادعوية في صلاتي

جملة في محل نصب صفة لدعاء العابد قوله والضرير
 يعود علي دعائي صلواتي يتعاقب بادعوا لا يعلمني انسا
 المعنى قال صلى الله عليه وسلم قل اللهم اني ظلمت نفسي
 ظلما كثيرا ملاما تسمه ما يوجب عقوبتها او ينقص
 حفظها واصلا الظلم وضع الشيء في غير موضعه والنسب
 المراد بها هنا الذات المشبهة علي الروح وان كان
 بين العلميا خلاف في ان النفس الروح او غيرها هي
 قيل ان فيها الف قول وظلما مصدر وكثيرا بالثلاثة
 ففت له لا بالمغفوت ولا يغفر الله ثوب الا انت
 فليس لي حيلة في دفعها فانا المفتقر اليك المضطر
 الموعود بالاجابة فاغفر لي مغفرة من عندك الغا
 للسببية واغفر لفظه لفظ الامر وصنائه اليعا
 والا اجاب للنبي وفايدة قوله من عندك وان كان
 الكل من عند الله ان فضل الله ومغفرته لا في سائلة
 عمل ولا باجاب علي الله وتفيد العندية بمعنى القرب
 في المنزلة وارحمي عطف علي سابقه انك انت الغفور
 فقول بمعنى فاعل الرحيم بمعنى راحم وفي الكلام
 لف ونشر لان طلب المغفرة بقوله اغفر لي وارحمي
 والتقدير اغفر لي انك الغفور وارحمي انك الرحيم
 وفي الكلام محذوف للكمة ما تقدم عليه فالتقدير
 ولا يغفر للذنوب الا انت ولا يرحم الا انت محذوف
 ولا يرحم العباد الا انت فارحمي وهذا الدعاء من
 احسن الادعية لاسيما في ترتيبه فان فيه تقديم
 ندا الرب واستغاثته بقوله اللهم ثم الاعتراف بالذنب
 في قوله ظلمت نفسي ثم الاعتراف بالتوحيد الي
 غير ذلك مما لا يخفى كما اشتمل عليه من التاكيد
 بقوله انك انت الغفور الرحيم بكلمة ان وفيه التقليل
 وتعريف الخبر باللام وبصفة المبالغة تنبيه
 الامر في قوله صلى الله عليه وسلم قل يقتضي جواز
 الدعاء في الصلاة من غير تعيين محله لكن يخص
 بالموضع التلايق بالدعاء وعينه بعضهم في السجود

لدلالة

والاعتراف بالغفوت والادعية لاسيما في ترتيبه فان فيه تقديم ندا الرب واستغاثته بقوله اللهم ثم الاعتراف بالذنب في قوله ظلمت نفسي ثم الاعتراف بالتوحيد الي غير ذلك مما لا يخفى كما اشتمل عليه من التاكيد بقوله انك انت الغفور الرحيم بكلمة ان وفيه التقليل وتعريف الخبر باللام وبصفة المبالغة تنبيه الامر في قوله صلى الله عليه وسلم قل يقتضي جواز الدعاء في الصلاة من غير تعيين محله لكن يخص بالموضع التلايق بالدعاء وعينه بعضهم في السجود

حديث

لحدث فاما السجود فاجتهدوا فيها للدعاء وعينه اخرون
 بعد التشهد لحدث ثم ليتخير بعد ذلك في المسئلة
 ما شاؤوا وهذا الاخير روي عن دقيق العيد ويؤيده ان
 الائمة كالبخاري والسنائي والبيهقي وغيرهم احتجوا
 بهن في الحديث للدعاء في اخر الصلاة وقال النووي انه
 استدل لا بصحيح وقال الفلكهاني المجمع بينهما في المجلس
 اولي وصديقه التاب سبق في اخر صفة الصلاة قبيل
 كتاب الجمعة وقال عمر بن قيس بن العيين ولا يذرع عمر بن
 الحداد فيما وصله البخاري في التوحيد عن يزيد
 بن حبيب عن ابي الخير مرثدا انه سمع عبد الله بن عمر و
 ابي ابن العاص قال ابو بكر رضي الله عنه للنبي صلى
 الله عليه وسلم وثبت قوله انه لا يذرع التشنج
 وبه قال حدثنا علي هو ابن سلمة اللبقي بفتح اللام
 والموحدة بعد ها قاف مكسورة كما قاله الكلاباذي
 قال حدثنا مالك بن سعيد بنهم السابن وفتح العين
 المهملتين وبعد الحنية الساكنة والابن الخمس بكسر
 الخاء المعجمة وسكون الميم بعد صكين مهملته قال حدثنا
 هشام بن عروة عن ابيه عن عابشة رضي الله عنها
 ولا تجهر بصلاتك ولا تخافتها انزلت في الدعاء
 وقاله ابن عباس فيما رواه عنه عكرمة وقاله محمد
 وسعيد بن جبير ومكحول وعروة بن الزبير وقال اخرون
 ولا تجهر بصلاتك اي بقراءة صلاتك علي حد فمعناه
 لانه يلتبس اذ الجهر والمخافتة يعقبان علي الصغر لا غير
 والصلاة افعال واذكار وسبق في تفسير سورة الابرار
 حديث بن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا
 صلى باصحابه رفع صوته بالقران فاذا سمعه المترقب
 سبوا فغزرت الالة وحدث عابشة ظاهره العيون
 في الصلاة وخارجها لكن روي حديثها هذا ان
 خزيمة والحارم وزاد فيه في التشنج فهو مخصوص
 لا للاقه كما مر في اخر الاسرا والله اعلم وبه قال
 حدثنا عثمان بن ابي شيبة هو عثمان بن محمد بن ابي

شعبة واسم أبي شيبه واسم أبي شيبه واسم أبي شيبه واسم أبي شيبه
ابن عثمان العنبي الكوفي اخو ابي بكر والقاسم قال
حدثنا حريز هو ابن عمه الحميد الرازي عن منصور
هو بن المعتمر عن ابي وايل شقيق ابن سلمة عن عبد
الله بن مسعود رضي الله عنه انه قال كنا نقول
في الصلاة السلام على الله زاد يحيى في روايته عند
المؤلف في باب ما يتخير من الدعاء بعد التشهد من
عبادة واخرجه ابوداود عن مسدد شيخ البخاري
فقال قبل عبادة السلام علي فلان مرة في الصلاة
علي فلان وفلان وفي ابن ماجه يعنون الملائكة فقال
لنا النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم لفظ ذات
مقيم او من اقنافة المسمى الي اسمه ان الله هو المسمى
فكل سلام منه وهو ما لكه ومقطبيه وقال الخطابي
المراد ان الله هو ذو السلام فلا تقولوا السلام على
علي الله فان السلام منه واليه يعود ويرجع الامر
في اضافة اليه انه ذو السلام من كل افة وعيب
فاذا قصد احدكم في تشهد الصلاة في وسطها
واخرها فليقل التحيات لله اي انواع التعظيم
له الي قوله الصالحين القايمين بما يحب عليها
من حقوق الله وحقوق عباده وتتفاوت درجا
فاذا قالها اي وعلى عبادة الله الصالحين اصاب كل
عبد لله في السماء والارض صالح بالجر صفة لعباد
استهد ان لا اله الا الله واستهد ان محمدا عبده ورسوله
ثم يتخير من الشا على الله ما شاء وفي كتاب الصلاة
في باب ما يتخير من الدعاء بعد التشهد من الدعاء
بذل قوله صفا من الشا والحديث سبق في الصلاة
باب شروعية الدعاء بعد الصلاة المكتوبة
وبه قال حدثني بالافراد اسحق هو ابن منصور واين
راهوية قال اخبرنا يزيد بن الزيادة بن لادان السلمي
مولاه الواسطي احد الاعلام قال اخبرنا ورقا بن
الواو وسكون الرا بعد ها قاف محمد ودا ابن عمر ابوس

الشكري

الشكري الحافظ عن سمي بضم السين المهملة وفتح الميم
وتشد يد التحتية مولى ابي بكر بن عبد الرحمن بن اكرث
بن هشام عن ابي صالح ذكوان السمان عن ابي هريرة
رضي الله عنه قالوا اي فقر المهاجرين وسمي منهم
النسائي في اللوم والميلة ابا الدرداء من طريق ابي عمر
الضبي وابي صالح كلاهما عن ابي الدرداء لفظ
قلت يرسل الله وابدوا ودوا الطبراني في الاوسط
من وجه اخر عن ابي هريرة اباذر واخرجه احمد
وابن خزيمة وابن ماجه من حديث ابي ذر نفسه
رسول الله ذهب اهل الدثور بضم الدال المهملة
والمثناة جمع دثر والدثر المال والثور ايضا الدور
يقال دثر كقصد الرسم وتداثر والدثور بالفتح الرجل
الخامل النور وفي رواية عبد الله المرعي عن سمي
في الصلاة ذهب اهل الدثور من الاموال بالدرجات
والنعيم العظيم لانقطاع له والنعيم ما يتنعم به من
طعم وملبس وعلوم ومعارف وغيرها والبناء
في الدرجات بمعنى المصاحبة اي ذهب اهل
الدثور بالدرجات واستصحبوها منهم في الد
ومضوا بها ولم يتركوا لنا شيئا في حالنا قال صلى الله
عليه وسلم كيف ذلك استغنام والكافي للخطاب وحق
في خطاب الجماعة فاكم بالكاف والميم لكنه اراد خطا
واحد منهم لان الكلام قد يكون من واحد بلصحة
جماعته قال احد الفقهاء المهاجرين ولا يذرعن
السننهم من قالوا صلوا كما صلنا كانوا يصلون كما
نصلي وما مصدرية والكاف تفت لمصدر محمد وفي
عند الفارسي ومن تبعه واحتار ابن مالك ان تكون
حالا من المصدر المفهوم من الفعل المتقدم بعد
الاضمار على طريق الانتساع اي يعملون الصلاة
في حال كونها مثل ما نصلي وجهدوا في سبيل الله
كما جاهدنا وانفقوا من فضول اموالهم اي من
زيادتها صدقات ومبرات وليست لنا اموال نتفق

تيا والاخرة

ب

منها كما انفعوا قال صلى الله عليه وسلم افلا اخبركم
الاخر فعرضوا والفا عا طمئة وكان حقها ان تقدم
على همزة الاستفهام الا ان الاستفهام له الصدر
وقيل الفار ابدة موكدة وقيل يقدر في مثل هذا
محدون من سقن الجملة قبلها يعطف عليه المعنى
هنا اذا قلتم ذلك فاعلمكم بامر تدركون اي به من كان
قبلكم من هذه الامة المحمدي لان فضل هذه الامة
علي غيرها من الامة ثابت وان لم يذكرها هذا الذكر
وتسبقون به من جاء بعدكم من اهل الاموال ولا
يأتي اهل مثل ما حتمت زاد ابو ذر به الامن ما بمثل
بمثل ما حتمت به **تستحبون في دبر كل صلاة مكتوبة**
عشرا بعد السلام اجاب فليس المراد بدبرها
قرب اخرها وهو الشهد كما قال بعضهم قال ابن
الاعرابي دبر الشئ بالضم والفتح وقال الطبري
في الواقيت دبر كل شئ بفتح الدال اخرها وقا ته
من الصلاة وغيرها قال وهذا هو المعروف
في اللغة واما الدبر الذي هو الحاجة فما دبره والماء
بالدبر في الحديث عقب السلام والاضلالة فهو كالحرف
لكلام اهل اللغة قالوا الا ان يكون مراد اهل اللغة
باخرها وقت الشئ الغرغ منه فطابق لتفسيرهم
وتكبرون عشرا وتكبرون عشرا تابعه اي تابعه عبد الله
بن عمر العمري فيما رواه مسلم في روايته عن
ابي صالح عن ابي هريرة وهذه المتابعة في اسناد
الحديث واصلة لا في العدد المذكور وقد خالف ورقا
غيره في قوله عشرا قال في القصة فتح الباري لم اقف
في شئ من طرق حديث ابي هريرة على من تابع ورقا
على ذلك لا عن سمي ولا عن غيره ثم قال وجدت
لرواية العشر شواهد منها عن علي عند احمد وعن
سعد بن ابي وقاص عند النسائي وعن عبد الله بن
عمر وعنده وعند ابي داود والترمذي وعن ام سلمة
عند البزار وعن ام مالك الانصاري عند الطبراني

تردد دبر الدبر بمعنى فقيض القابل
ومن كل شئ عنقه وموخره هو قاصوك

وفي

وفي حديث زيد بن ثابت وابن عمر انه صلى الله عليه
وسلم امرهم ان يقولوا كل ذكر منها خمسا وعشرين
وبزيد والها لا اله الا الله خمسا وعشرين اخرها النسائي
وفي حديث ابن عمر عند البزار باسناد فيه ضعف عشرة
احدي عشرة وسبق في باب الذكر بعد الصلاة بلفظ
تسبحون وتكبرون وتكبرون خلف كل صلاة ثلاثا
وثلاثين وجمع البغوي في شرح السنة بين هذا
الاختلاف باحتمال ان يكون ذلك صلوة في اوقات
متعددة اولها عشرا ثم احد عشر الى اخره ويحتمل ان
يكون على سبيل التخيير ورواه اي حديث الباقين
بفتح الفين المهملة وسكون الجيم محمد بن عيسى وعن
ابن بصير بن جهم بن الجهم محمد بن وهيب بن
الحا المهملة وسكون التحتية وفتح الواو بعد هاها
ثانيه وهذا وصله مسلم قال حدثنا قتيبة حدثنا
الثبت بن عبد الله بن عجلان فذكره مقر ونا بر واية عبد الله
العمري كلاهما عن الاصالح به ووصله الطبراني من
شريك حيو بن شريح عن محمد بن عجلان عن رجا بن حيو
وسمي كلاهما عن ابي صالح عن ابي هريرة وفيه لشح
الله دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وتكبرون ثلاثا وثلاثين
وتكبرون اربعا وثلاثين ورواه ابن جرير اي ابن عبد
الحميد عن عبد العزيز بن رفيع بضم الراء وفتح الفاء
الملك عن ابي صالح السمان عن ابي الدرداء عن عمير الانصاري
فيما وصله ابو ابي علي في مسنده لكن في سماع ابي صالح
من ابي الدرداء نظر ورواه ايضا سهيل بن
المهملة وفتح الهاء عن ابي صالح ذكر ان السمان عن
ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم رواه مسلم
لكن قال تسبحون وتكبرون وتكبرون دبر كل صلاة ثلاثا
وثلاثين قال سهيل احدى عشرة واحدي عشرة واحدي
عشرة فذلك كله ثلاثا وثلاثين واخرجه النسائي من
رواية الثبت بن عبد الله بن عجلان عن سهيل بهذا السند وقال
فيه من قال خلف كل صلاة ثلاثا وثلاثين تكبيرة وثلاثا

في

وثلاثين تسبيحة وثلاثون الحمدتين تحمده ويقول
 لا اله الا الله وحده لا شريك له يعني تمام المائة غفرت
 له خطايا و هذا اختلاف شد يد علي سميل والمعتمد
 في ذلك رواية سمي عن ابي صالح عن ابي هريرة قال
 في الفتح وحديث ابي سفيان في الصلاة وبه قال
 هداية قتيبة بن سعيد بكسر العين قال حدثنا جرير
 هو ابن عبد الحميد عن منصور هو ابن المغيرة عن المسيب
 بن عمار التميمي المسددة ابن رافع الكاهلي
 عن وراذ بن عمار والرا المسددة وتعد الالف
 والهمزة مولي المغيرة بن شعبة وكانه ان قال
 كتب المغيرة الي معاوية بن ابي سفيان لما كتب له معاوية
 اكتب لي بحديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول
 في دبر كل صلاة مكتوبة ولابي ذر عن الحموي والحملي
 صلواتنا على من لا اله الا الله وحده لا شريك له تاكيد
 لسابقه مع ما فيه من تكثير حسنات الذالك اذ الملك
 ولما زاد الطير في من طريق اخر عن المغيرة بن يحيى
 ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو علي كل شيء
 قد ير هذا معدود من العمومات التي لم يطر فيها
 تخصيص ونارح بعضهم فيه من جهة تخصيصه بالمجمل
 لكنه مبني علي ان لفظة شيء تطلق علي المستحيل بل
 علي المعدوم وفيه خلاف مشهور ومذهب اهل السنة
 المنع اللهم للمانع لما اعطيت اي لما اردت اعطاه واللا
 بعد الاعطاه من كل احد لا مانع له اذ الوقع لا يرتفع بخلاف
 قوله ولا اعطى لما منعت فانه لا يحتاج الي هذا التأويل
 والرواية بفتح مانع ومعطى واستشكل لان اسم لا
 اذا كان شبيها بالمصناف يعرب ثم وجه ترك التنوين
 واحسب بان الفارسي حكى لغة اجرا الشبيه بالمصناف
 مجري للمفرد فيكون مبنيا وجوزين كيسان في المطول
 التنوين وتركه وقال تركه احسن ولا ينعى ذا الحمد منك
 الحمد بفتح الجيم قال ابن دقيق العيد الذي ينبغي ان

يضمن

يضمن ينعى معني يمنع او ما يقاربه ولا يعود منك الي
 الجيد علي الوجه الذي يقال فيه حظي منك كثيرا او قليل
 بمعنى عنايتك لي او عانتك لي فان ذلك لما وقع قال
 ابن ابن فرحون وانما قال ذلك لان العناية من الله
 تنفع ولا يد واما الجيد الثاني فانه فاعل ينعى اي لا ينعى
 صاحب الخط من ترك عذابك حفظه وانما ينعى علمه
 ارضاه فالالف واللام في الجيد الثاني عوض عن الضمير
 وقد سوغ الزمخشري ذلك وكذا اختار كثير من البصريين
 والكوفيين في نحو قوله تعالى فان الجنة هي الماوي انهم
 والجمهور علمان الحمد معناه الخط والنعى اي لا ينعى
 النعي خطا والخطا منك عناه وحفظه وانما ينعى العمل
 الصالح وقيل اراد بالحمد بالاب والبالام اي لا ينعى احدا
 نسبه وضبط بعضهم بالكسر وهو الاجتهاد اي لا ينعى
 ذا الاجتهاد منك اجتهاده وانما ينعى رحمتك وقال
 ابن الحجاج بالسند المذكور عن منصور بن ابي المغيرة قال
 سمعت المسيب بن رافع ووصله احمد بن محمد بن جعفر حدثنا
 شعبة به بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا
 سلم قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الحديث وحديث
 الباب سبق في الصلاة باب ذكر قول الله تعالى
 وصل عليهم اي اعطاهم عليهم بالذعائم والقرح وذكر
 من اخص احواله المسلم او من المنسب بالعبادة ون
 نفسه فيه رد لما في حديث ابن عمر عند ابن ابي شيبة ابدأ
 بنفسك وقال ابو موسى عبد الله بن قيس الا شعري
 رضي الله عنه فيما وصله المولى في غزوة اوطاس ولا
 النبي صلى الله عليه وسلم لما قال له ابو موسى ان ابا عامر
 قال قل للنبي صلى الله عليه وسلم يستغفر لي و دع
 صلى الله عليه وسلم بما فتوصاه ثم رفع يديه اللهم
 اغفر لمسيد بالتنوين اي عامر وهو عمي موسى وفيه
 فعلت وني فاستغفر فقال اللهم اغفر لمسيد الله بن
 قيس الشكري ذنبه وا دخله يوم الغنامة مد خلاكم بما
 وبه قال حدثنا مسدد هو ابن مسرهد قال حدثنا يحيى



ابن سعيد القطان عن يزيد بن ابي عبيد ابي خالد مولي سلمة ابن الاكوع قال حدثنا سلمة بن الاكوع رضي الله عنه انه قال فرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم الى خيبر قال ولابي ذر فقال رجل من القوم لم يعرف اسم لغامر بن الاكوع وهو عم سلمة ايا عامر وتي نسخة ابي عامر لو اسمتنا من هنيها لك بضم الهاء وفتح النون والحمية الساكنة ها اخري جمع هنيهة ولا يذروا الاصيلي هنيها لك بتشد يد الحمية بعد النون من غير هاء ثانية من اراجيزك القصار فنزل عامر مجده وهم يذكر بفتح الدال المعجمة وتشد يد الكاف المكسورة تالله لولا الله ما اهتدينا يقول ذلك وما بعد من المصادر الاخرى نحو ولا تصدقنا ولا صلينا قال الحسن القطان وذكر يزيد بن ابي عبيد شعر غير هذا ولكني لم اخفظه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا السابغ للابرقا لوقامر ابن الاكوع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم برحمتي الله وكانوا قد عرفوا ان صلى الله عليه وسلم ما استخرج لنا ساقا قطي عزاة يحصه الا استشهد وقال ولابي ذر قال رجل من القوم وهو عمر بن الخطاب يرسل الله لولا هلا لا متعتنا به اي وحيث له الجنة بدعاك وهلا لا ترك لنا فلما صاف المسلمون القوم قاتلوه فاصيب عامر الهادي بقائمة سيف نفسه لانه كان قصيرا فتناوله عصاق يهودي ليضربه فرجع ذباب السيف فاصاب عين ركبته لطخعة فمات رضي الله عنه فلما امسوا من اصاب النوح الذي قمت عليهم خيبر او قد وانار كثيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذه النار علي اية شي توقد ورن قالوا توقد ها علي لم حمر انسية فقال صلى الله عليه وسلم اهرقوا فيها وكسروها بمزة معتوحة وسكون الهاء اي ارتقوا ما فيها وكسروها بتشد يد السين المهملة ولا يذروا سقايا سقاط الهزمة وفتح الهاء وكسرها بمزة قطع مفتوحة قال رجل لم يسم وهو عمر بن الخطاب رضي الله عنه رسول الله

نته

ممن انسية فخطره ملك الامة
وذكر النون وفتحها محسبا
هو مطالب

ولابي ذر

201

ولابي ذر يابني الله الا بالتخفيف لم يفتح النون وفتح الهاء اي تريف ما فيها ونفسها قال صلى الله عليه وسلم او ذال باسكان الواو في الفزع حرف عطف والمعطوف عليه محذوف اي افعلوا الذاقة والغسل ولا تكرر او ذالك القدود لانها تطهر بالغسل وقال في النقيج او ذالك بفتح الواو علي معنى التقدير والحديث سبق في غزوة خيبر وغيرها وبه قال حدثنا مسلم هو ابن ابراهيم قال حدثنا شعبة ابن الحجاج عن محمد بن بفتح العين ولابي ذر هو ابن مرة بضم الميم وتشد يد الراء المفتوحة بعد هاء تانث انه قال سمعت بن ابي اوفى عبد الله الصمالي ابن الصمالي رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتاه رجل بصدقة بركة ماله ولابي ذر عن الحموي والمستمل بصدقة قال اللهم صل علي ان فلان امتثال لقوله تعالي وصل عليهم ان صلواتك مسكن لهم وفيه شروعية الدال فاع الركة والمجهور علي سنية ذلك خلا فلن اخذ بظاهر الامر وسقط لابي ذر لفظ ال فاته ابي ابو اوفى علقمة بصدقة فقال اللهم صل علي ان ابي اوفى اي عليه نفسه قال معتم او عليه وعلي اتباعه ولا يحسن هذا من غيره صلى الله عليه وسلم اذ هو معدود من خصا رصه لغه تحوز الصلاة لكان علي غير الانبياء تبعوا والمراد بالصلوة هنا معناها اللغوي وهو الدعاء والحديث سبق في الزكاة والله اعلم وبه قال حدثنا علي بن عبد الله المديني قال حدثنا سفيان بن عيينة عن اسماعيل بن ابي خالد الاحمسي الكوفي عن قيس هو ابن ابي هازم انه قال سمعت جرير بفتح الجيم وكسر الراء بن عبد الله الاحمسي الجلي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا بالتخفيف ترخي بالحاء والراء المهملتين من الراحة من ذي الخلةمة بالحاء المعجمة واللام والهاء المهملة صم او حمر المفتوحات وهو زصب بضم النون والصاد المهملة صم او حمر كانوا يعيدون من دون

الله يسمى الكعبة اليمانية بالتخفيف وللي ذر عن الكشيميين
 كعبة اليمانية قلت يرسل الله اني رجلا اثبت علي كعب
 اي اسقط لعدم اعتيادك ركبها او كان يخاف القوط
 عنها حاله جريها فصك بالصاد المهمل الممتوحة
 ف ضرب صلى الله عليه وسلم في صدره فقال اللهم
 ثبته فدعا له صلى الله عليه وسلم بالكرم ما طلب
 وهو الثبوت مطلقا واجعله هاديا لغيره حاله
 كونه مهديا في نفسه قال جرير فخرجت في حسان
 زاد ابو ذر عن الكشيميين فارسا من الحسن بن قومي
 قال علي بن المديني وربما قال سفين بن عيينة فانظروا
 فانطلقت في عصية ما بين عشرة الى اربعين رجلا
 من قومي احسن فاتبها ابي ذبي الحليصة فاحرقها
 وكان ذلك اول ما استجيب من دعائه له صلى الله عليه
 وسلم وذلك انه عمل في ذلك هو والاحسنون صالبا
 بعلمه خمسة الاف ثم اثبت النبي صلى الله عليه وسلم
 فقلت يرسل الله والله ما اثبتك حتى تنزلها ابي ذبي
 الحليصة مثل الجبل لا جرب ابي المظلي بالقطران وكان
 التشبيه باعتبار السواد الحاصل بالاحراق فدعا
 صلى الله عليه وسلم لاحسن وخيلها وهي المغازي
 فبرك علي خيل احسن ورجلها خمر مرات والحديث
 سبق في المغازي وبه قال حدثنا سعيد بن الربيع
 ابو زيد الهروي البصري وكان يجر في الثياب
 الهروية قال حدثنا شعيب بن الحجاج عن قتادة
 بن دعامة السدوسي انه قال سمعت انا رضي
 الله عنه قال قالت ام سلمة رضي الله عنها للنبي
 صلى الله عليه وسلم يرسل الله اني خادمك ادع
 له قال صلى الله عليه وسلم اللهم اكثرهمزة مفتوحة
 وكسر المثلثة ماله وولده وبارك له فيما اعطيته
 فكثر ماله وكان له بالهجرة بستان يثمر في السنة
 مرتين وكان فيه ربحان ربحه ربح المسك وكان له
 مائة وعشرون ولدا وقيل انه كان يطوف بالكعبة

ومعه

ومعه من ذريته اكثر من سبعين نفسا وطال عمره فقيل
 عاش تسعة وتسعين سنة وقيل مائة سنة وثلاثين
 سنة وقيل مائة وعشرين وقيل مائة وسبع وفي صحيح
 مسلم قال انس قواله ان مالي لكثير وان ولدي وولد
 ولدي ليعادون علي نحو المائة وحدثت الباب اخرج
 مسلم في الفصائل وبه قال حدثنا واخي ذر حدثن
 عثمان بن ابي شيبة هو عثمان بن محمد ونسبه لجد
 ابي شيبة ابراهيم لشهرته به قال حدثنا عبدة بن
 المهمل وسكون المعقدة اخوه هاتان بنت ابان
 عن هشام عن ابيه عروة بن الزبير بن العوام عن
 عائشة رضي الله عنها انها قالت سمع النبي صلى الله
 عليه وسلم رجلا هو عبد الله بن زيد الانصاري يقرأ
 في المسجد فقال رحمه الله لقد اذكرني كذا وكذا ابي
 اسقطتها اي نسبتها بعد تسليتها في سورة كذا وكذا
 قال الحافظ ابن حجر ولم اقف علي تفصيل الايات
 المذكورة والحديث سبق في فضائل القرآن وجز
 مسلم في الصلاة والشمالي في فضائل القرآن وبه
 قال حدثنا حفص بن عمر بنضم العين ابن الحرث ابن
 سحرة الازدي الحوزي قال حدثنا شعيب بن الحجاج
 قال اخبرني بالاذن سليمان بن مهران الاخشعي عن ابي
 وابل شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود رضي
 الله عنه انه قال قسم النبي صلى الله عليه وسلم قسما
 بفتح القاف وسكون السين غنما خمسين فكثر
 ناسا في القسمة اعطي الاقرع بن حابس مائة من الابل
 واعطي عيينة بن حصين مائة من الابل واعطي ناسا
 من القريب استيلا فالتهم فقال رجل اسمه سقيب
 ابن قشير المناققي كما عند العراقيان هذه القسمة
 ما اريد بها وجهه بضم الهمزة اريد منها للمفعول قال
 ابن مسعود رضي الله عنه فاجرت النبي صلى الله عليه وسلم بذلك
 ففرضت حتى رابت الغنم اي اتره في جهنم وفي باب
 الصبر علي الاذي من كتاب الادب وتغير وجهه وقال

تروى وقيل مائة وسبع الاولي بها
 كما لا يخفى هو

به

يرسم الله موسى لقد اودى بالقرن هـ
 الذي قاله هذا الرجل ففسر و اشار بقوله لقد اودى
 موسى بالقرن من هذا الي قوله تعالى يا ايها الذين امنوا
 لتكونوا كالذين اذوا موسى و اذى موسى عليه
 السلام هو حديث المومسة التي راودها قارون
 على قذف بنفسها وكان ذلك سبب كلاك قارون
 و اتمامها ياه يقتلها رونا فاحياه الله فاخبرهم
 براءة موسى او قولهم هو ادر و في الحديث ان اهل
 الفضل قد يفضهم فيقال فهم المذنب في خطه ممن
 ليس فيهم ومع ذلك فيلقون بالعلم كما فعل النبي
 صلي الله عليه وسلم اقتدى بموسى عليه السلام و المراد
 من الحديث هنا قوله برحم الله موسى فخصه بالهدى
 فهو مطابق لاحد جزى الترجمة باب ما كرهه من
 من السجع في الاعداء وهو بفتح السين المهملة
 وسكون الجيم بعدها عين مهملة كلام مقبول من
 غير مراعاة وزن و به قال **حدثنا يحيى بن محمد بن**
النسك بن فتح السبيني المهملة والكاف بعدها حاء
 ابن حبيب القريسي الرازي بالوحدة والمعجمة النونية
 نزيل بغداد قال **حدثنا حيان بن هلال بن يحيى**
المهملة وتشد يد الموحدة ابو حبيب الباهلي قال
حدثنا هارون بن موسى المقرئ بالهمزة المحوية
 قال **حدثنا الزبير بن الحرث بن بكير** الحجازي المعجمة
 والراء المشددة بعدها حامية ساكنة ثم مشاة الميم
 عن بكرمة مولى ابن عمك عن ابن عباس رضي الله
 عنهما قال **أمرا أمرا** نشأ حديث الناس كل خمسة
 مرة فان آيت امتعت **مربعين في كل جهة** فان
 أقرت **فثلاث مرات** و لابي ذر و الاصيلي و ابن
 عساكر مرات **ولا تمل الناس هذا القرآن** تضم الفوقية
 وكسر الميم وتشديد اللام المفتوحة من الاملاك
 وهي السامة و الناس نصب على المفعولية وهو
 كالبيان لحكمة الامر بعدم الاكثار و القرآن مفعول

نسخة من نسخة كذا بخط
 والاولى مما ليس به

قرأ البزاز كذا بخط من اسين
 مشروطين وكذا في التوريب
 قال يجرى مع قوله بالوحدة والمعجمة

ثاني

ثاني او ينزع الخافض اي لا تعلمهم عن القرآن ولا بالواو
 ولا تي ذر عن المحوي والمستلم بالغا **الفنك** تضم
 الهمزة وسكون اللام وكسر الفاء وفتح التحتية
 وتشديد النون الموكدة اي لا اصادقتك ولا اجذتك
تألف القوم وهم والحال انهم في حديث من حديثهم
فتقص عليهم خطيبتهم تضم الفوقية وكسر
 الميم والرفع ويجوز النصب بتقدير فان تملهم
ولكن انصت الهمزة قطع مفتوحة وكسر الصاد
 اسكت مع الاضغافاذا امر و ك التهم المنك ان
 تقص عليهم وتحدثهم **حدثهم وهم** والحال انهم يستهونون
 فانظر بالغا و لابي ذر و انظر السجع من اللفظ المتكلم
 المانع من كسحوع المطلب فيه او المستكره من
 السجع او الاستيكتار منه فاجتنبه ولا تشغل فكر
 به لما ذكر **فانصت لرسول الله صلي الله عليه وسلم**
و انصت لا يفعلون الا ذلك و لفظه الا ثابتة في
 رواية الي ذر عن المحوي والمستلم كما في الفرع و اصله
 وتكون ساكنة عند التثنية و حيثن فيكون
 موافقا لما عند الاسما على عن القسم بن زكريا
 عن يحيى بن محمد بن يحيى بن سنده عنه حيث قال
 لا يفعلون ذلك تا سقاط الاو ذلك واضح كما لا
 يخفى و فسر في غير رواية الي ذر على وجه اثبات
 لفظه الا بقوله **فمن لا يفعل الا ذلك الاجتناب**
 فقوله يعني ساكنة لانه ذر قال في الاحيا المكره
 في السجع هو المنكطف لانه لا يلائم الضراعة والذلة
 فان وقع من غير قصد فلا يابس و في الالفاظ النونية
 كثير من ذلك لقوله اللهم منزل الكتاب محوي النجى
 هازم الاحزاب و قوله **فمن لا يفعل الا ذلك** فوعده
 واعز حده و قوله اعوذ بك من عين لا تدمع و نفس
 لا تشبع و قلب لا يشبع هذا **باب** بالنون
ليعز من الشخص المسألة لربه تعالى فانه لا مفر له
 ليس الا و به قال **حدثنا مسدد** هو ابن مسرعه قال

حدثنا اسماعيل بن عبيد الله قال اخبرنا عبد العزيز بن مهيب
عن انس رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذا دعا احدكم فلم يزد المسألة اي فلتقطع
بالسؤال ولا يهدد دعا بدل المسألة ولا يقول اللهم
ان شئت فاعطني بقطع الهمة اي فلا يشك في
المقبول بل يستيقن وقوع مطلوبه ولا يعلق ذلك
بشمسية الله وان كان ما مودنا في جميع ما يريد فعله
بشمسية الله فانه لا يستكره له تكسر الرأفة فيبغى الاجابة
في الدعاء وان يكون الداعي علي رجا الاجابة ولا يفتنط
من رحمة تعالى فانه يدعو كرها ويلج فيه ولا يستش
بل يدعو دعا الياس الفقير قري الترمذي وقال
حدث غريب عن ابي هريرة مرفوعا ادعوا لله وانتم
موقنون الاجابة واعلموا ان الله لا يستجيب دعا
قلب غافل لاه قال التوربشي اي كونوا عند الدعاء
علي حالة تستحقون فيها الاجابة وذلك بان
المعروف واجتناب المنكر وغير ذلك من ضراعة
اركان الدعاء وادابه حتي تكون الاجابة علي التقرب
اغلب من الرد والمراد ادعوه معتقدين ووقوع الرجا
لان الداعي اذا لم يكن متحققا في الرجا لم يكن رجا وه
صادقا واذا لم يكن الرجا صادقا لم يكن الرجا خالصا
والداعي مظلما فان الرجا هو الباعث علي الطلب ولا
يتحقق الفرع الا يتحقق الاصل والحديث اخرجه مسلم
في الدعوات والنسائي في اليوم والليلة وفيه قال
حدثنا عبد الله بن مسلمة بن قصب الطائي القضي
عن ملك الامام عن ابي الزناد عبد الله بن ذكوان
عن الاعرج عبد الرحمن بن هرم عن ابي هريرة
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا يقولن احدكم اللهم اغفر لي ان شئت اللهم
ارحمني ان شئت لان هذا التعلق صورة صورية
الاستغناء عن المطلوب والمطلوب منه وقوله ان شئت
ثبت في رواية ابي ذر عن ابي بصير في الاول واما في

الثانية

في الثانية فتاوية اتفقا وزاد في رواية همام عن
ابن هريرة في كتاب التوحيد اللهم ارزقني ان شئت
لتعزم المسألة ولا يقل ان شئت كما استنتج فلو
قال ذلك للمترك لالاستئنا قلدا يكره فانه لا يكره
له تعالى وهذا النهي للتعزم والتعزم خلاف
حله النووي عليه الثاني والحديث اخرجه ابوداود
في الصلاة والترمذي في الدعوات هذا باب
في الدعوات **يستجاب للصالحين** وما لم يعمل به قال
حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال اخبرنا مالكا
الامام الاعظم عن ابن جابر الزهري عن ابي عبد الله
العين وتوبين الدال مولد ابن ابي هريرة الهمة
والهايينها زاي سائنة اخره راعبد الرحمن عن ابي
هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال يستجاب لاحدكم ما لم يعمل بشيء يفتنه
والجيم بينهما عين ساكنة وقال في الكون يستجاب
من الاجابة بمعنى الاجابة قال الشاعر فلم يستجب
عند ذلك نجيب واحدكم اي كتاب دعا كل واحد
منكم اذا سم المضاف مفيد للمفهوم على الاصح
يلوكل بيان لقوله ما لم يعمل ولا يذمما في الفتح
فيقول بالغا والنصب دعوت فلم يستجب في
رضي التخمية وفتح الخيم وفي رواية ابي ادريس
الحوالي عن ابي هريرة عن عبد مستلم والترمذي
لا يزال يستجاب للعبدة ما لم يدع باسم او في طرفة
رحم وما لم يستعمل قبل وما الاستعمال قال يقول
قد دعوت وقد دعوت فلم استجب لي
فيستجيب عند ذلك ويدع الدعاء وقوله قصه
فيستجيبهم ليات استيفعال من حساذا اعني
وتقب وتكرار دعوت للاستمرار اي دعوت مرارا كثيرة
قال المظهر يمين كان له ملالة من الدعاء لا يقبل دعائه
لأن العناء عبادة حصلت الاجابة اول تحصل فلما
ينبغي للمؤمن ان يعمل من العبادة وتأخير الاجابة

وود

اما لانه لم يات وقتها فان لكل شي وقتا واما لانه لم
 يقدر رضى الالال قبول دعائه في الدنيا لمعطي عونه
 في الاخرة واما ان يوحى القبول ليلج ويبلغ في ذلك
 فان الله تعالى يحب الاجاح في الدعاء مع ما في ذلك
 من الافتقار والاستسلام والظهار الافتقار ومن
 يكفر قبح الباب يوشك ان يفتح له ومن يكفر الدعاء
 يوشك ان يستجاب له وللدعاء اداب منها تقديم الوضوء
 والصلوة والتوبة والاخلاص واستقبال القبلة
 واختيار الجهد والنشاط والصلوة على النبي صلى الله
 عليه وسلم وان يحتم الدعاء بالطابع وهو امين
 وان لا يخص نفسه بالدعاء بل يدعو لغيره دعاه
 وطلبه في تضاعف دعا الموحدين ويحاط حاجته
 بما جهم كعلمها ان تقبل بركاتهم وتجاب واصل هذا
 كله ورأسه لغا الشبهات فضلا عن الحرام وفي
 حديث مالك بن يسار مرفوعا اذا سالت الله في شئ
 بسطون لكفكم ولا ينالوه بظهورها واذا فرغتم
 فامسجوا بها ووجهكم رواه ابو داود ومن عاهد
 من يطلب شيئا من غيره ان يمد كفه اليه فالداعي
 بسط كفه الي الله مستواضعا متخشعا وحكمة
 تسبح الوجه بينهما النعاول باصا به ما طلب وتبركا
 باصا له الي وجهه الذي هو اعلى الاعضا واولها
 حتمه يسرته الي ساير الاعضا والحديث اخرج مسلم
 في الدعوات وابود اوود في الصلاة والترمذي وابن
 ماجه في الدعاء باب **مشرعية رفع الايدي في الدعاء**
 وسقط لفظ باب لاني ذكر وقال ابو موسى عبد الله
 بن قيس الشمرى رضى الله عنه فيها سبق موصولا
 في عزوة حنين دعا النبي صلى الله عليه وسلم
 ثم رفع يديه في قصة قتيل ابي عامر عم ابي موسى
 ورايت بياض ابطمه بلسان امره وسكون الموهبة
 وقال ابن عمر رضى الله عنهما في ما وصله المؤلف
 في عزوة بني جذيمة بجيم ومخبة بوزن عظمته

رفع

رفع النبي صلى الله عليه وسلم يديه قال اللهم ولاي
دع عنك اللهم اني ابراهيم المصطفى
 كلاله اي ابن الوليد رضى الله عنه من قتله لهم بعد
 قولهم صبانا مرديون خزيانا من ديننا الي دين الالالا
 ولم يحسنوا ان يقولوا ذلك ولم يثبت في امرهم
 ولم يروا انه صلى الله عليه وسلم اوجب عليه القعود
 لانه متناول قال ابو عبد الله البخاري رحمه الله
 وكان الاوسى عبد العزيز بن عبد الله حدثني بالافراد
 محمد بن جعفر ابي ابن ابي كثير عن حمي بن محمد
 الانصاري وشريك بفتح الشين المجهمة ابن ابي
 عمراهما سمعا النسا رضى الله عنه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه رفع يديه حتى رايت بياض ابطمه
 وهذا طرف من حديث سبق في الاستسقا مطلقا
 ووصله ابو نعيم وفي حديث ابي هريرة قدم الطفل
 بن عمر وعلي النبي صلى الله عليه وسلم فقال اذ وسا
 عمت فابع الله عليهما فاستقبل القبلة ورفع يديه
 فقال اللهم اهددوسا رواه البخاري في الادب
 وفي حديث عائشة عند مسلم انهارت النبي صلى
 الله عليه وسلم يدعورا فعا يديه وفي الباب اخذت
 كثيرة يطول سردها وفيها رد على الثايل بعدم الرفع
 الا في الاستسقا الحديث انش العتيق لم يكن النبي صلى
 الله عليه وسلم يرفع يديه في شئ من دعائه الا في
 استسقا واجيب بان المنقح صفة خاصة لا اهل
 الرفع فالرفع في الاستسقا يخالف غيره اما بالمبالغة
 الي ان يقصر البدان في حد والوجه مقلد وفي الدعاء
 الي المنكس وتكون روية باض ابطمه في الاستسقا
 ابلغ منها في غيره اوان الكف من بلان الارض وفي
 الدعاء الي الشما باب **الدعاء خال تحت الدعاء غير**
استقبل القبلة وفيه قال حدثنا محمد بن محبوب
 بالحجاز المهمله البناني البصري قال حدثنا ابو عوانة
 الوضاح ابن عبد الله البشكري عن قتادة بن عامر

في الدعاء في
 في الدعاء في
 في الدعاء في

في الدعاء في
 في الدعاء في

عن اسم رضي الله عنه انه قال بينا بعير النبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة فقام رجل اعزبا عن ابي فقال رسول الله ادع الله ان يستقبلنا فقمنا كما الناهي العصبية الدالة على محذوق اي قد عايننا فاستجاب الله دعاه فقمنا السها ومطرنا حتى ما كاد الرجل يصل الى منزله من كثرة المطر ولا يذعن الحموي والكشمير الى المنزل فلم نزل بمطر حتى النون وفتح الظامن الجمعة الى الجمعة المصلي والذكي في الفرج واصله فلم نزل بمطر بالفتوحه فيها فقام ذلك الرجل او غيره فقال رسول الله ادع الله ان يفرقه الي المطر عنا فقد عرفنا فقال صلى الله عليه وسلم اللهم انزل المطر حيا والنا والنا نزل علينا فحمل السحاب يتقطع على احوال المدينة ولا يطر بضا وله وكسرتا لفة السحاب اصل المدينة نصب ولا يذرو ولا يطر بفتح الظا شيئا للمعمول اهل رقع ومناسبة الحديث للبرجة من جهة ان الخطب من شأنه ان يكون مستند بر التكلة وان لا ينقل (نه صلى الله عليه وسلم لما دعا في المرتين استندار الحديث سبق في الاستسقاء على المنبر في الرحمة باب الدعاء حال كونه داعي مستقبل القبلة وبه قال حدثنا موسى بن اسماعيل التبوذكي قال حدثنا وهيب بن ميمون بن حبان بن خالده قال حدثنا عمر بن يحيى بن فتح البين المازني الانصاري عن عباد بن يونس بن يعقوب القين وتشد يد الموحدة الانصاري المازني عن عبد الله بن زيد الانصاري رضي الله عنه انه قال خرج النبي ولابي ذر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى هذا المصلي بفتح اللام المستددة يستسقي لنا واستسقى ثم استقبل القبلة وقلب ردا في قدم الدعاء قبل الاستقبال وحينئذ فلا مطابفة بين الترجمة والحديث لكن قال الامام علي بن ابي طالب ان البخاري اراد ان

مبينا

لما

٢١٢

لما تحول وقلب رداه دعا حينئذ ايضا بحتم ان اشار كعادته لما ورد في بعض طرق الحديث ما سبق في كتاب الاستسقاء انما اراد ان يدعو استقبل القبلة وهو رداه كما استقبل القبلة عند الدعاء من فقه صلى الله عليه وسلم عدة احاديث باب ذكر دعوة وحي نسخة دعا النبي صلى الله عليه وسلم لخادمه انس بن مالك رضي الله عنه بطول العمر وكثرة ماله وبه قال بعد ثنا عبد الله بن ابي الاسود نسبة لجداه واسم ابيه محمد واسم ابي الاسود حميد قال حدثنا حري بفتح الحاء المهملة والراء وكسر الميم وتشديد التخمية ابن عمار العتكي قال حدثنا شعبة بن كحاج عن قتادة بن دعامة السدوسي عن انس رضي الله عنه انه قال قالت ام سليم الرميصة برسول الله خادمتك انس ادع الله له سقط انس لاني ذر قال صلى الله عليه وسلم اللهم اكثر ماله وولده وبارك له فيها اعطته زاد مسلم من طريق احماق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس في اخر هذا الحديث قال انس فوالله ان مالي كثر وان ولدي وولد ولدي كثر وان علي نحو المائة اليوم وثبت في الصحيح انه كان في الهجرة ابن تسع سنين وكان وفاته سنة احدى وتسعين فما قبل وقيل سنة ثلاث ولما مات وثلاث سنين قال الخليفة وهو المعتمد واما طول عمره فلم يذكر في حديث الباب وكان المولى اشار لما في بعض طرق الحديث عن انس قال قالت ام سليم خويديمك الا تدعوا له فقال اللهم اكثر ماله وولده واطل حياته واعزله رواه البخاري في الادب المفرد وفيه دلالة على اباحة استئثار المال والولد والعيال لكن اذا استغلت ذلك عن الله والقيام بحقوقه قال الله تعالى انما اموالكم واولادكم فتنة ولا فتنة اعظم من سفاهة العبد عن القيام بحقوق المولى ولولا دعوته صلى الله

عليه وسلم لانني لخصف علمه باب ذكر المعاني
 اكثر بفتح الكاف وسكون الراء لعلها موحدة وهو
 ما يدعى لانسان فياخذ بنفسه فيغفه ويجزئه وبه قال
 حدثنا مسلم بن ابراهيم الازدي الفراهيدي بالقاهرة
 قال حدثنا هشام الدستوائي قال حدثنا قتادة بن دعامة
 السدوسي الحافظ المفسر عن ابي العالية رفيع الراسي
 عن ابن عباس رضي الله عنه وعن ابيه انه قال كان النبي
 صلى الله عليه وسلم يدعو عند حلول الكرب والمسلم
 من رواية يوسف بن عبد الله بن اكرث عن ابي العالية
 كان اذا حزبه امر وهو يفتح الحاء المهملة والزاي وبالمرطة
 اي هم عليه او غلبه يقول لا اله الا الله العظيم المطلق
 البائع اقصى مراتب العظمة الذي لا يتصوره عقل
 ولا يحيط بكنهه بصيرة الخليل الذي لا يستغره نصب
 ويحمله عنده علي الخيال المقوتة والمسارعة الي الانتقام
 وسقط لغير ابي ذر لفظ ليقول لا اله الا الله رب السموات
 والارض ورب العرش العظيم بالجر صفة للعرش وهو
 العرش العظيم لانه اعظم خلق الله مطلقا لاهل السما
 وقبلة للدعا وضبطه الداودي فيما نقله عنه ابن ابي
 السناضل بالرفع وبه قرأ ابن جني من اخر التوبة ثنا
 للرب قال ابو بكر الاصم جعل العظيم صفة لله اولى من
 جعله صفة للعرش وثبت الواو في قوله ورب العرش
 الذي ذرو به قال حدثنا مسدد هو ابن مسرهد قال
 حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن هشام بن ابي عبد الله
 الدستوائي عن قتادة بن دعامة عن ابي العالية رفيع
 عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم كان يقول عند حلول الكرب والمسلم من رايه
 سعيد بن ابي عروة عن قتادة كان يدعو بهم ويقول
 عند اكرب لا اله الا الله العظيم الخ لا اله الا الله رب
 العرش العظيم لا اله الا الله رب السموات ورب الارض
 ورب العرش الكريم وصف العرش بالكبر لانه الرحمة
 تنزل منه او لتسبته بحوالي اكرم الاكرمين وقري في آية

تور وهو جايدهم ودهم
 من باب تعجب ولفظ هو

تور انه قال كان النبي سقطت
 لفظه قال من خط للموت وكتب
 لي خط ايضا من النبي عن
 ابيه قالوا الرواية

تور انما في قوله اي واسم ابي
 عبد الله النبي نور من صفوه
 كقري به

المؤمنين

المؤمنين بالرفع صفة للرب تعالى كما مر وقد صدر هذا
 الثنا بذكر الرب لنا سب كشف الكرب لانه مقتضى
 التعزية ووصف الرب تعالى بالعظمة والحلم وهما
 صفتان مستلزمتان لكمال القدرة والرحمة والاحسان
 والتجاوز ووصفه بكمال الربوبية الشاملة للعالم
 العلوي والسفلي والعرش الذي هو سقف المخلوقات
 واعظها وطبه يستلزم كمال رحمته واحسانه الي خلقه
 فعلم القلب ومعرفة بذلك يوجب محبة واجلاله وتوحيده
 فيحصل له من الالتهام واللذة والسرور ما يدفع عنه الم
 الكرب والهم وان لم فاذا قامت بين صنف الكرب
 وسعة هذه الاوصاف التي تضمنها هذا الحديث وجدته
 في غاية المناسبة لتخرج هذا الصيق وخروج القلب
 منه الي سعة البهجة والسرور وانما يصدق هذه الامور
 من اشرفت فيه انوارها وباشرف قلبه حقانها اشار اليه
 في زاد المعاد وقال في الكواكب فان قلت هذا ذكر لادعا
 قلت هو ذكر يستفتح بها الدعاء لكشف كرب وعن سفيان
 ابن عيينة اما علمت ان الله قال من شغلته ذكري عن
 مسالتي اعطيت افضل ما اعطى السالمين ومن دعوات
 الكرب ما رواه ابو داود وصححه ابن حبان عن ابي بكر
 رفته اللهم رحمتك ارحم ولا تكلمني الي نفسي طرفة عين
 واصلي لي شيئا يكله الا اله الا انت ومنها الله ربي لا
 اشرك به شيئا رواه اصحاب السنن الا الترمذي من
 حديث اسماء بنت عميس قالت قال لي رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الا اعلمك كلمات تقولهن عند
 الكرب ولان ابي الدنيا كتاب العزج بعد السنة قايق
 في معناه وقال وهب بفتح الواو وسكون الهاء والمستعلي
 وذهب بضم الواو وفتح الهالكين قال ابو ذر الهروي
 الصواب وهب يعني بفتح الواو وهو وهب بن الحرير
 بن حازم قال حدثنا شعبة بن الحجاج عن قتادة السدي
 مثله اي مثل الحديث السابق واسار المولى بهذا النطق
 الي رد قول القائل ان قتادة لم يسمع عن ابي العالية اللاتفة

تور كقوله تورد هم انه فقار للدعا مع انه
 عيونه لاشتماله على ثنا الاحسان والكرم
 فغيبه تورد للطلب فمنا وتليها على ما هو
 واعج الكوفي بصيرة فافهم ولا تكلل سير
 السعيدة كقائمة عروبي عروة

احاديث حديث يونس بن متي وحديث ابي عمر في الصلاة
وحديث القضاة ثلاثة وحديث ابن عيسى في شهادته
عند رجال مرصيون لان شعمة ما كان يحدث عن احد
من المدلسين الا بما يكون ذلك المدلس قد سمعه من
شيخه وقد حدثت شعمة بهذا الحديث عن قتادة فاستفت
رسبه تدليس ابي قتادة في هذا الحديث حيث راوه
بالعنفه لا سيما وقد اخرج مسلم من طريق سعيد بن
غرويه عن قتادة ان ابا العالية حدثه فصرح بسما عت
له منه باب التعمود بالله من جهده البلا بفتح الجيم وضما
وبه قال احمد ثنا علي بن عبد الله المديني قال حدثنا سفيان
ابن عيينة قال حدثني الافراسبي بضم السين وفتح الميم
وتشد يدا تحتية موكي ابي بكر بن عبد الرحمن عن ابي صالح
ذكوان الزيات عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يتمود فعمدا وتواضعا
وتعلما من جهده البلا بفتح الموحدة مع الله ويكسر
مع القصر وهو الحالة التي يحتمن بها الانسان وتتشق
عليه بحيث يتمنى فيها الموت ويختاره عليها وعن ابن عمير
جهده البلا قلة المال وكثرة المال ومن **درک الشياطين**
الدال والرا المهملتين وقلبتسكن الراء اللماق والوصول
الي الشئ والشقا بالثنيين المعجمة والقاف الهلاك
وقد يطلق علي السبب المودكي الي الهلال **ومن**
سوا القضا ما يسو الانسان ويوقعه في المكروه ولفظ
السوي ينصرف الي المقصود عليه دون القضا وهو كما قال
النوري شامل للسوتى الدين والدينا والدينه والمال
والاهل وقد يكون في القامة اسأل الله تعالى بوجاهة
وجهه الوجيه ان يحتم لي والمسلمين بخاتمة الحسنين وير
ويرفعنا الي المحل الالهي بمنه وكرمه **ومن شماتة الاعداء**
وهي فرح العدو ووسيلة تنزل من يهاده **قال سفيان**
ابن عيينة بالسند السبا بق الحديث مذكور فيه طرقت
زدت انا واحدة من قبل نفسي لا ادرى ايتهم هي وقد
اخرج الاسماعيلي الحديث من طريق ابن ابي عمير عن سفيان

توجه تدليس ابي قتادة كذا بخط
وصوابه قد ليس بقتادة

توجه تدليس ابي قتادة كذا بخط
المعنى به على ما لا يخفى في كتابه
تعالى

فبين فيه ان الخصلة الزيدة هي شماتة الاعداء او لعل
سفيان كان اذ احدث ميعها ثم طال الامر فطر علمه
النسيان فحفظ بعض من سمع تعيينها منه قبل ان يطرا
عليه النسيان ثم كان بعد ان حفي عليه تعيينها يدكر
كونها مزيدة مع ابهامها والحديث اخرج البخاري ايضا
في القدر وسلم في الدعوات والنسائي في الاستعاذة
باب دعا النبي صلى الله عليه وسلم عند موته بقوله
اللهم الرفيق الاعلى قال في فتح الباري وتسمه العيين
وفي رواية الاكثرين باب تفير ترجمه وبه قال احمد ثنا
سفيان بن عفير بنسبه لجهده غفير بضم العين المهملتين
الفاو بعد التحتية الساكنة راوا اسم ابيه محمد قال احمد ثنا
بالا فراد ولابي ذر بالجمع **المشقة** بن سعد امام المرين
صلحت للكارة العظمة قال احمد ثنا بالفر عقيب بضم العين
بن خالد الليلي عن ابن شهاب بن محمد بن مسلم الزهري
انه قال اخبرني بالافر سعيد بن المسيب احد الاعلام
هو سيد التابعين وعروة بن الزبير بن العوام الهدي
المدني ولد في اواخر خلافة عثمان وتوفي سنة اربع
وتسعين على الصحيح في رجال من اهل القلماي احمره
في جملة طائفة اخبروه ايضا بذلك او حضور طائفة
مستتمين له وقال في الفتح لم اقبل على تسعين احد منهم
صريحا وقد روي اصل الحديث المذكور عن عايشة وابن
ابي مليكة وذكوان موكي عايشة وابوسلمة بن عبد الرحمن
والفاسم بن محمد فيحتمل ان يكون الزهري عناهما وبعضهم
ان عايشة رضيها الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول **وهو صحيح** لنتيقض من قط وللاصلي
وانى ذرعن الكتمه منى لم يقبض بلم الجازمة ويقبض
بضم اوله وفتح ثالثة مبنيا للمفعول فنهما حتى يركب
مقعده من الجنة ثم يخبر على صفة التجهول بان الموت
والحياة فلما نزل به بفتح النون والزاى في الفتح كما صله
حضرة الموت ورأسه والحال ان رأسه علي فخذلي بالبعين
عشي عليه ثم افاقوا شخص بفتح المهزلة ومخا اي رفع

دعه الى السقف ثم قال اللهم الرفيق الاعلى بنصب الرفيق
 اي اختبرت الرفيق الاعلى وهو اسم جاعلي فليل ومناه
 الجماعة كالصديق والخليل قبل وهو الذي حاسبنا في
 الحديث من قوله الذين انتم عليهم من النبين والصدقات
 والشهداء والصلحين وقيل المعركون من الملائكة وقيل
 ليس الاعلى من الصفات الموضحة فلا يتوهم ان نمة
 رفيقا ليس باعلي بل هو من الصفات المأخوذة من باب
 قوله بكم بهما النبيون الذين اسلموا قلت عايشة فقلت
 اذا لا يختار وعلمت ان الحديث الذي كان يناديه وهو
 صحيح يعني قوله لن يقدرني قط حتى يري مقصده
 من الجنة ثم خبر قالت فكانت تلك الكلمة تكلم بها اللهم
 الرفيق الاعلى والحديث ياتي ان شاء الله تعالى في الرقاق
 وسبق في مواضع واخرجه مسلم في الفضائل باب
 ذكر كراهية الدعاء بالموت والحياة اذا كانت الحياة شرا
 للداعي وبه قال حدثنا مسدد هو ابن مسهر
 قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن اسمعيل
 ابن ابي خالد عن قيس ابن ابي حازم انه قال انك
 خصايا لنا المعجزة والموحدة المستددة المستوعبة
 وبعد الالف موحدة اخري ابن الارث وقد التوى
 سبعا لوجع كان به قال وللكشي يني وقال
 لول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا ان
 ندعو بالموت لدعوت به على نفسي والحديث
 مر في الطب وبه قال حدثنا بالجمع ولابي ذر حدثني
 محمد بن المثنى المديني الحافظ قال حدثنا يحيى
 القطان عن اسمعيل بن ابي خالد انه قال حدثني
 بالارث والقيس هو ابن حازم قال انك خصايا وقد التوى
 سبعا في بطنه ليقول في الاولي في بطنه فلذا اورد
 هذا الحديث ايضا فصحته يقول لولا النبي صلى
 الله عليه وسلم وفي نسخة ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم نهانا ان ندعو بالموت لدعوت به
 وبه قال حدثنا ولابي ذر حدثني بالافراد ابن سلام

تزك و قيل ليس الاعلى في قوله ان كان
 فنقول لا ختم والافلام منع منه والرسول
 وعلمت النبيين والصدقات والشهداء
 والعالمين متفاوتة فندبره كما به
 قوله حتى يري مقصده
 سقط من قوله الذي يري
 مقصده قوله فكانت تلك
 اي كلمة اللهم الرفيق
 الاعلى منه

بتخفيف

بتخفيف اللام وتشد يدها حجة قال اخبرنا اسمعيل
 بن عتبة بنهم العيين وقتح اللام والتمتة المشددة
 هو اسمعيل بن ابراهيم بن مفسم الاسدي مولاهم
 البصري عن عبد العزيز بن صهيب البناني الاغمي
 عن انس رضي الله عنه انه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مخاطبا للصحابة ومن بعدهم
 من المسلمين عموما لا يمتنع بنون التاكيد التثنية
 الحلقكم ولابي ذر عن الجوهري والمستقلى احدكم
 الموت لضرايمه لا اجل مرض او غيره نزل به فان كان
 من نزل به الضرايم متمينا للموت فليقل اللهم يقطع
 الهمة اهني ما كانت الحياة خيرا لي وتوفني اذا كان
 الوفاة خيرا لي وقوله لا يمتنع هي خرج في صورة
 النفي للتاكيد وانما هي عن ذلك لانه في معنى التثنية
 عن قضا الله في امر منتمت عابدة على العبد في
 اخرته نعم لو كانت التمني خوف فتسار الدين شاغلة
 ذلك وقوله فليقل ليس للوجوب لان الامر بعد
 الخطر لا يعنى على حقيقته والحديث اخرجه مسلم
 في الدعوات اثنا والترمذي في الجنائز والنساء
 في الطب والله اسأل ان يطيل عمري في طاعته
 ويلبسي اثواب عاقبته ويقضي علي الاسلام
 والنسنة من غير فتنة ولا محنة في طيبة الطيبة
 وان يرد ضالتي ويصل لي ديني ودنياي واخرتي
 والحمد لله وصلى الله على سيدنا رسول الله وعلى آله
 وصحبه وسلم تسليما كثيرا باب الدعاء للصبيان
 بالبركة ومسح رؤسهم وقال ابو موسى عبد الله بن
 بن قيس الاشعري رضي الله عنه مما سبق موصو
 في العقيقة ولد لي غلام ولابي ذر عن الكشي من
 مولود ودعاه معطوف علي محذوف ذكره النبي
 صلى الله عليه وسلم في العقيقة ولفظه ولد لي غلام
 فانت به النبي صلى الله عليه وسلم فسماه ابراهيم
 وحسبته بركة ودعاه بالبركة وبه قال حدثنا

قوله لا بد في العقود عن الروايات لا بد حال
 وقد ربه ان كان احدكم فاعلا حاله انه
 لا بد له من ذلك قال في فتح الاله اي لا غنى
 له من فعل التمني لطلب نفسه وهو عليه في
 الكفا في سورة غافر بقوله فقل من التبتد
 وهو التفرقة يعني لا بد ان يفكر في الابد
 له من فعله وقال ابو اسامة في قوله ان اطيب
 لابه ان يسمي به ميسر هو لا اي لا فرج وان
 يسمي خبرها ومن قد ربه ان اشارة ذلك
 الروايات

156

قتيبة بن سعيد انورجا البجلي قال حدثنا حاتم
 بالحا الممثلة وبعد الالف قوتية بن اسما عيل المدني
 ابواسماعيل الحافظ الحارثي مولاهم عن الجعد بفتح
 الجيم وسكون العين الممثلة ابن عبد الرحمن ويروي
 الحميدي بن اوس وقد ينسب الي جده انه قال
 سمعت السائب بن يزيد بن سعيد الكندي صحابي
 صغير له احاديث قليلة فجم بفتح الوداع وهو
 ابن سبع سنين وهو اخر من مات من الصحابة
 بالمدينة رضي الله عنه يقول ذهبت لي خالتي لم نسلم
 الي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يرستول
 الله ان ابن اخي علي بن ابي طالب خرج من مكة
 وكسر الجيم اي مر يرض قال السائب فسمع صلى الله عليه
 وسلم راى سبي بيده ودعا الي بالبركة وهذا عن
 بعض الترجمة ثم تعرضنا صلى الله عليه وسلم ففتحت
 من وضوه بفتح الواو من الماء المتقاطر من اعضائه
 المقدسة ثم تمت خلف ظهره فنظرت الي خاتم
 الذي كان يعرف به عند اهل الكتاب بين كسبه
 بالثنية الي جهة كفنه الاسب مثل زر المحلة
 الميم وسكون المتلثة مفعول نظرت وزر بكسر الهمزة
 وتشديد الراء والمجلة بفتح الحاء الممثلة والجيم
 الخيال بيوت تزين لها عمرك وازرار والحديث يفتح
 في باب خاتم النبوة قبل الكسب وفي باب هتتم
 وضو الناس من كتاب الطهارة وبه قال حدثنا عبد
 الله بن يوسف التنخي قال حدثنا ابن وهب عبد
 الله احد الاعلام قال حدثنا سعيد بن ابى ايوب
 الخزازي مولاهم المصري ابو يحيى بن سقلا عن ابى
 عقيل بفتح العين وكسر القاف زهرة بن معبد
 بن عبد الله بن هشام القرشي البصري انه كان يخرج
 بدهه عبد الله بن هشام التيمي من تيمم ان مرة
 من السوق او الي السوق قال الكرماني من السوق
 اي من جهة دخول السوق والمعاملة فيه بالسك

من



من الراوي وفي باب الشركة في الطعام الى السوق
 بالجزم من غير شك فيضكري له الطعام قبلها من
 الزبير عبد الله وابن عمر عبد الله فيقولان لم يشركنا
 بقطع الكهز مفتوحة وكسر الراء في الطعام الذي
 اشتريته فان النبي صلى الله عليه وسلم قد دعاك
 بالبركة وذلك ان امه زين بنت حميد ذهبت به الي
 النبي صلى الله عليه وسلم فسمع راسه ودعا له كما في
 رواية الباب المذكور فيشركهم بفتح التحتية والراء
 لابي ذر وبالضم ثم الكسر لغيره وغير بالجمع باعتبار
 ان اقل الجمع اثنان فربما اصاب ابن هشام من الزرع
 الواجبة كما هي اي يتماها فيفت بها الي المنزل
 ببركة دعوة النبي صلى الله عليه وسلم له وفي
 الحديث ما ترجم له من الدعاء للصبيان بالبركة وسم
 ر وسم كما في رواية باب الشركة المذكورة وجاهية
 صلى الله عليه وسلم وبه قال حدثنا عبد العزيز
 بن عبد الله الاوسي الفقيه قال حدثنا ابراهيم
 بن سعد بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن
 ابن عوف الزهري المدني من صالح ابن كيسان بفتح الكا
 المدني ابو محمد او ابو الحرث مودب ولد عمر بن عبد
 العزيز عن ابن شهاب الزهري انه قال اخبرني بال
 محمود بن الربيع بفتح الراء وكسر الموحدة الا نصاري
 الجزري المدني وهو الذي حج رسول الله ولابي ذر
 النبي صلى الله عليه وسلم في وهمه وهو غلام ابن
 خمس سنين من مابهم التي في دارهم وكان
 فعله لذلك صلى الله عليه وسلم لتبرك على عاداته
 الشريفة مع اولاد اصحابه والدعابة منهم بفتح
 ورحمة وتشريفا جزاه الله عنا افضل ما جازي
 نبيا عن امته وصلي عليه ولم كثيرا والحديث مر في
 العلم وغيره وبه قال حدثنا عبد ان هو عبد الله بن
 عثمان ابن حيلة ابن ابى وواد العنكي المروزي
 الحافظ ابو عبد الرحمن قال اخبرنا عبد الله بن

ف
 فواد

ذكره في العجايب معهم العجايب بالفتح المراج

المبارك قال اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير عن عايشة رضي الله عنها انها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يوتى بالصبيان فدعى لهم فاتى بصبي لم ياكل ولم يشرب غير اللبن للتغذية وهو ابن ام قيس او الحسن او الحسين كما في الاوسط للظرافي قال الصبي علي بن ابي طالب صلى الله عليه وسلم فدعا بما فاتبعه اياه بقطع الهزاة وسكون الفوقية صبه عليه حتى غمره من غير اسالة بدليل قوله ولم يفصله وسبق الحديث في الوضوء وبه قال حدثنا ابو اليمان قوله **وكلمه** **بفضله** وسبق الحديث في الوضوء من الحكم بن نافع قال اخبرنا شعيب هو ابن ابي حمزة عن الزهري محمد بن اسمعيل انه قال اخبرني الاثر الجليل بن ثعلبة بن نافع المثلثة واليمين المهملة الساكنة الصغرى بن نافع بن نافع والصاد وفتح العين المهملة الضحاكي ايضا وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد سمع عنه سبق معلقا في غزوة الفتح من طريق يونس بن الزهر كيمسح وجهه عام الفتح انه رايه سجد في وقاص يوتر بركعة واحدة وحمل الطحاوي هذا وتدل ومثله علي ان الركعة مضمومة الي الركعتين فلها ويريمسك في دعوى ذلك الا بالضم عن التبر لمع لصال ان يكون المراد باليتيم ان يوتر بواحدة فردة ليس فلها سني ولا يخفى مطابقة الحديث للمعجم له **وانه الموفق بان الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة لغة الدعاء قال تعالى وصل عليهم اي ادع لهم والدعاء نوع عبادة ودعاء صلاة فالعابد داع بالسابل وبها فسر قوله تعالى ادعوني استجب لكم فيقول اطيعوني اني اتقوا ومنه قوله اعظم وقد يستعمل بمعنى الاستغفار ومنه قوله عليه الصلاة والسلام اني بعثت الي اهل البقيع لاصلي عليهم فقد فسرت في الرواية الاخري امرت ان استغفر لهم وبمعنى العزاة ومنه قوله تعالى**

قوله عز وجل ادعوني استجب لكم وهو صلاب الصواب وان كان محله

ولا تجهر

١٢٧

ولا تجهر بصلا تك واذا علم هذا فليعلم ان الصلاة تختلف حالها بحسب حال المصلي والمصلي له والمصلي عليه وقد سبق نقل البخاري في تفسير سورة الاحزاب عن ابي العالمة ان معنى صلاة الله تعالى على نبيه ثنا عليه عند الملائكة ومعنى صلاة الملائكة عليه الدعاء له وارجح القراخي المالكى ان الصلاة من الله المفضرة وقال الامام فخر الدين والاسدي انها الرحمة وتعب بان الله تعالى غاير بين الصلاة والرحمة في قوله اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وقال ابن الاعرابي الصلاة من الله الرحمة ومن الادميين وغيرهم من الملائكة والجن الموكوع والسجود والدعاء والتسبيح ومن الظن والهوام التسبيح قال تعالى كل قد علم صلاته وتسبيحه وبه قال حدثنا ادم بن ابي اياس قال حدثنا شعيب بن **الحجاج حدثنا الحكم** بفتح الحاء المهملة والكاف بن عثينة بضم العين المهملة وفتح الفوقية وسكون التحتية بفتحها موحدة فقيه الكوفة في عصره **قال سمعت** **ابا الحسن بن ابي عمير** بفتح اللامين مقصورا الا انهما عالم الكوفة **قال لغني كعب بن عميرة** بضم العين المهملة وسكون الحاء بفتحها را مفتوحة فها تاتي المدني الا ان صاري بالخلف من اصحاب الشجرة وعند الطبري من طريق المجازي عن مالك بن مغول بكسر الميم وسكون العين المعجمة وفتح الواو ان ذلك كان وهو يطوف بالبيت الحرام **فقال لي** **الابا حنيفة** وتكون للمرض والتخصيص والفرق بين المرض والتخصيص ان المرض معه لين بخلاف التخصيص فانه تحت فقولنا هنا الا هدي بضم الههزة **لله هدية** عرض والهدية اسم مصدر والمصدر اهدى لانه من اهدى والهدية ما يتقرب به الي المهدى اليه تؤددا واكراما وزاد فيه يعقهم من غير قصد نفع عوض دنوي بل بقصد ثواب العبرة والقرما يستعمل في الاجسام لاسيما الهدية فيها نقل من مكان الي

ب
وه

ري



لخرو قد تستعمل في المعاني كالفلوح والادعية مجازا
لما يشتركان فيه من قصد الموادة والتواصل حتى
ايصال ذلك اليه وفي رواية شيا برة وعفان عن سمعة
عند الخلعى في فوائده قلت بلى ان بكسر الهزة على
الاستيناف ويجوز الفتح بتقديرهم ان قتلون معمولا
او بتقدير فعل اي اهدي لك ان النبي صلى الله عليه
وسلم خرج علينا فقلنا يرسل الله عطف على خرج
وجلة يرسل الله معمولا للقول وقوله قلنا بصيغة
الجمع محتمل انه اراد نفسه وغيره من الصحابة فمن كان
حاضرا قال في الفتح وقد وقفت من تعين من
باشرا السوال على جماعة منهم ابي بن كعب عند الطبراني
وبشير بن سعد والدا الفغان في حديث ابن مسعود
عند مالك وسليم ويزيد بن خارجة الانصاري عند
النسائي وطلحة بن عبيد الله عند الطبري وحديث
ابي هريرة عند الشافعي وعبد الرحمن بن بشر بن
اسماعيل القاضى في كتاب فضائل الصلاة فان ثبت
ان السائل كان متعمدا فواضح وان ثبت انه كان
واحدا فالجمل في التعبير بصيغة الجمع الاشارة الى
ان السوال لا يختص به بل يريد نفسه ومن يوافق
على ذلك ولا يقال هو من باب التعبير عن البعض
بالتكليل جملته على ظاهره من اجمع هو المعتبر لما ذكر
وعند البيهقي والخلعى من طريق الاعمش ومسعر
ومالك ابن مقول عن الحكم بن عبد الرحمن بن ابي ليلى
عن كعب بن عجرة لما نزلت ان الله وملائكته يصلون
على النبي الالية قلنا يرسل الله قلنا كيف نسلم
عليك بما علمتنا من ان نقول السلام عليك يا ايها
النبي وقد امرنا الله تعالى بالصلاة والسلام عليك
في الالية فكيف نصلي عليك اي فعلنا كيف اللغز
اللايق بالصلاة عليك قال صلى الله عليه وسلم فقولا
والامر هنا للوجوب اتقا فانتم اختلفت هل تتعد
ام لا ففعل في المرة واحدة وقيل في كل تشهد

يعقبه

يعقبه سلام قاله الشافعي وفيه مباحث سبعة
في سورة الاحزاب وقيل يجب كل ما ذكر الحديث رخص
انفرد به ذكرته عنده فلم يصل على وفي كتاب الواهب
اللدنية من ذلك ما ليخني وينبغي ولا يذرف قال قولوا
اللهم صل على محمد قال الخليلي أي عظمته في الدنيا باعلا
ذكره واظهار ربه وابقا شريفته وفي الآخرة باجزاء
مثوبته وتشخيصه في امته وابدأ فضيلته بالمقام
المحمود ولما كان الشرح عاجزا عن ان يبلغ قدر الواجب
له من ذلك شرع لنا ان نخيل امر ذلك على الله تعالى
بان نقول اللهم صل على محمد اي لانك انت العالم بما
يليق به من ذلك **وعلي ال محمد** من حرمت عليهم الصلاة
كما صليت على ال ابراهيم وعند البيهقي من وجه اخر
عن ادم بن ابي اياس شيخ المؤلف على ابراهيم ولم يقل
علي ال ابراهيم قال في الفتح والحق ان ذكر محمد وارا
وذكر ال محمد وال ابراهيم كانت في اصل الخبر وانما
حفظ بعض الرواة ما لم يحفظ الاخر **انك حميد**
محمد ما جد ومرقنا لنا المسالفة اللهم بارك
علي محمد اي اثبت له وادم له ما عظيتمه من الشرف
والكرامة وزده من الكالات ما يليق بك وبه **وعلي**
ال محمد كما باركت علي ال ابراهيم انك حميد محمد
قال في شرح المشكاة هذا تنزيل للكلام السابق
وتقريره على سبيل العموم اي انك حميد محمد فاعل
ما تستوجب به الحمد من النعم المتكاثرة والال
المتفاقية المتواليات محمد كريم الاحسان الى جميع
عبادك الصالحين ومن محامدك واحسانك ان ترحم
صلواتك وبركاتك وترحماتك على حبيبتك نبي الرحمة
واله والمخاف ابي الحسن بن الفضل المقدسي جز جمع
فيه طرق حديث عبد الرحمن بن ابي ليلى عن كعب بن عجرة
وبه قال حديثنا **ابراهيم بن حمزة** بالحاء المهملة والزاي
بن محمد بن حمزة بن مصعب بن الزبير بن العوام ابوا
اسحاق القرشي الاسدي الزبيري المدني والدمصبي

هيم

بن ابراهيم قال حدثنا بن ابي حازم عبد العزيز واسم
 ابي حازم سلمة بن دينار المدني والدر او ردي بفتح
 الذا الممهلة والراو بعد الالف واومفتوحة فزا
 ساكنة وذالمهمله مكسورة عبد العزيز بن محمد عن
 يزيد من الريادة ابن عبد الله ابن اسامة ابن الهناد
 الليثي عن عبد الله ابن خباب بفتح الخ المعجمة وتشد
 الموحدة وبعد الالف موحدة احزي الاثصار ك
 عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه انه قال قلنا يرسل
 الله هذا السلام عليك اي قد عرفناه فكيف نصلي
 كذا في اليونينية اي عليك قال قولوا اللهم صل على
 محمد عبدك ورسولك كما صليت على ابراهيم وبارك
 على محمد وعلي محمد كما باركت على ابراهيم والاراهيم
 باسقاط علي في ال في الموضوعين واثبات ابراهيم
 في الموضوعين نعم الذي في اليونينية في قوله وبارك
 علي محمد وعلي محمد في الحديث باثبات علي بخلاف
 الحديث الاول فاسقطها في الموضوعين وسبق ذلك
 بعض الرواة حفظ ما لم يحفظه الاخر فلاحظ في
 القول بان ذكر الالمع في رواية الحديث الاول
 كمال يخفي فان قلت لم قال كما صليت على ابراهيم
 ولم يقل على موسى اجاب المرجاني بان موسى كان النبي
 له بالجلال فخر موسى ضعفا والخليل كان النبي له بالجلال
 بالجلال بالجمال لان المحبة والخلقة من اثار النبي بالجمال
 قلنا الامر بنينا صلى الله عليه وسلم ان يصلي عليه كما صل
 الله على ابراهيم لئلا لنا النبي بالجمال وهذا لا يقتضي
 التسوية بينه وبين الخليل في الوصف الذي هو النبي
 بالجمال فان الحق سبحانه يتعالى بالجمال لشئ من حسب
 مقامها وان اشتركا في وصف النبي بالجمال فيجب
 لكل واحد منهما حسب مقامه عنده ومكانته فهذا
باب بالنون هل يصل بفتح اللام على غير النبي صلى الله عليه
وسلم من الانبياء والملائكة والمؤمنين استقلالاً او
تبعاً وقول الله ولاي ذر وقوله تعالى تعالي لنبيه

تو اجاب المرجاني في قوله ان كلام من
 موسى و ابراهيم لم يجلسان جلالة
 وتعاليت مجالية لهذا ما تضمنه ابراهيم
 عليه السلام لئلا يقال ان اتبع علي
 ابراهيم صلياً وتكون في ذرية قده
 والله اعلم ان كاتبه عروبي غفر له

عليه

عليه الصلاة والسلام وصل عليهم اي اعطف عليهم بالاد
 لهم ان صلواتك سكن لهم يستنون اليها وتطمين
 قلوبهم بها ولغير ابي ذر صلواتك بالتوحيد وفتح
 التا نصب بان وبها قرأ خص وحمزة والكساي
 قيل وهي من اكثر صلوات لان المصدر يلفظ
 يد لعل الكثرة وبه قال حدثنا سليمان بن حرب الواسطي
 قال حدثنا شعبة بن احجاج عن عمر بن مرة الجهلي باليم
 احد الاعلام عن ابي ابي اوفى بفتح الهمزة وسكون
 الواو بعدها فامفتوحة متضمنة عبد الله اللمي
 له صحة انه قال كان اذ اتي رجل النبي صلى الله عليه
 بصدقة المفروضة قال اللهم صل عليه اي اغفر له
 وارحمه فاتاه ابي ابا و في بصدقة المفروضة
 والحجوي والمستمل بصدقة فقال عليه الصلاة
 والسلام اللهم صل على اله ابي و في امتثال لقوله
 تعالى وصل عليهم وفي حديث قيس بن سعد بن
 عباد بن النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه
 وهو يقول اللهم اجعل صلواتك ورحمتك على ال
 سعد بن عباد رواه ابو داود والنسائي وغيره
 حدث وبتسك بتلك من جواز الصلاة على غير
 الانبياء استقلالاً وهو مقتضى صنع التعريف
 رحمه الله تعالى لانه صدر بالاية ثم بالحديث الدال
 على الجواز مطلقاً وقال قوم لا يجوز مطلقاً استقلالاً
 ويجوز تبعاً فيما ورد به النص او المحقق به لقوله تعالى
 لا تجعلوا دعا الرسول بينكم كدعا بعضكم ولانه لما
 علمهم السلام قال السلام علينا وعلى عباد الله
 الصالحين ولما علمهم الصلاة قصر ذلك عليه وعلى
 اهل بيته وقال اخرون يجوز تبعاً مطلقاً ولا يجوز
 استقلالاً واجابوا عن حديث ابن ابي اوفى وتخوه
 بان لله ورسوله ان يخصا من شائهما شئ او ليس
 ذلك لغيرهما وثبت عن ابن عباس اخذ صاب الصلاة
 بالنبي صلى الله عليه وسلم فعند ابن ابي شيبة بسند

صحيح من طريق عثمان بن حكيم عن عكرمة عنه ما اعلم
الصلوة تنبغي علي احد من احد الاعلى النبي صلي
الله عليه وسلم وحكي القول به عن مالك وقال
ما تقدمنا به ونحوه عن عمر بن عبد العزيز وعن مالك
يكروه وقال القاضي عياض عامة اهل العلم على الجواز
وقال ابن يكره الاعلى نبي ووجدت بخط بعض
شيوخ من ذهب مالك لا يجوز ان يصلي الاعلى
محمد وهذا غير معروف من من ذهب مالك وانما قال
اكره الصلاة على غير الانبياء وما ينبغي لنا ان
نتقدم ما امرنا به وعند الترمذي والحاكم في
حديث علي في الذي يحفظ القرآن وصلي على ويكلم
سائر النبيين وعند اسما عيل القاضي بسند ضعيف
من حديث ابي هريرة رفعه صلوا على انبياء الله وقال
ابن القيم المختارات يصلي على الانبياء والملائكة
وازواج النبي صلي الله عليه وسلم وآله وذريته
واهل الطاعة على سبيل الاجمال ويكره في غير الانبياء
الشخص مفرد بحيث يصبر شقرا واره قال حدثنا
عبد الله ابن مسلمة القصبيني عن ملك الامام
عن عبد الله بن ابي بكر عن ابيه ابي بكر بن عمر بن حزم
الانصاري عن عمر بن مسلم نفتح السنين الزرقية بضم
الزاي وفتح الراء وكسر الفاء فانه قال اخبرني بالافراد
ابو حميد بضم الحاء المهملة مصفرا عبد الرحمن
الساعدي رضي الله عنه انهم ابي الصجاعة قالوا برسول
الله كيف نصلي عليك قال قولوا اللهم صل على محمد
وازواجه وذريته بضم الذال المعجمة نسله وعند عبد
الرزاق من طريق ابن طاووس عن ابي بكر بن محمد بن عمرو
بن حزم عن رجل من الصحابة صلي على محمد اهل
بيته وازواجه وذريته كما صليت على ابراهيم وبارك
علي محمد وازواجه وذريته كما باركت على آل ابراهيم
والثابتة في الموضعين وهم ابراهيم وذريته من
اسما عيل واما حقا كما حزم به غير واحد وان ثبت

ان

ان ابراهيم كان له اولاد من غير سارة وهاجر فهم
داخلون والمراد المسلمون منهم بل المتقون دون
من عداهم انك حميد محمود بتعجيل النعم حميد ظاهر
الكرم بتاحيل النعم ومناسبة ختم الدعابدين
الاسمين العظيمين ان المطلوب تكريم الله ثم تسبيح
صلي الله عليه وسلم وثناؤه عليه والتسوية به وزيادة
تقريبه وذلك بما يستلزم طلب الخلد والمجد والمستقل
قوله كما صليت على ابراهيم بان المترادف المشبه
دون المشبه به والواقع هنا عكسه لان حمدا صلي
الله عليه وسلم افضل من ابراهيم قال ابراهيم وقصبت
كونه افضل ان تكون الصلاة المطلوبة له افضل من
كل صلاة حصلت وتحصل لغيره واجاب الشيخ عز الدين
بن عبد السلام بان المشبه اصل الصلاة على النبي
صلي الله عليه وسلم والبالصلاة على ابراهيم والبال
اي المسمى وحفظ الانبياء ابراهيم انتهى وهذا
غير متواتر في هذه الرواية فانه اقيس فيها علي ابراهيم
فقد دون الله بالنسبة الى الصلاة وقد اختلف عن
الاستنباط المذكور باجوبة اخرى مساوية تشبه
لاصل الصلاة باصل الصلاة لا القدرة بالقدرة وهذا
كما اختار وافي قوله تعالى كتب عليكم الصيام كما كتب
على الذين من قبلكم ان المراد اصل الصيام لا كونه
ووقته ومنها ان هذه الصلاة الاسرى للتركيب
بالنسبة الى كل صلاة في حق كل مسلم فاذا اقتصر في
حق كل مسلم حصول صلاة مساوية للصلاة على ابراهيم
عليه الصلاة والسلام كان الحاصل للنبي صلي الله عليه
وسلم بالنسبة الى مجموع الصلوات اصفا فامضت
لانتهى اليها الاحصاء وورد ابن دقيق العيد هنا سوا
فقال التشبيه حاصل بالنسبة الى اصل هذه الصلاة
والفرد منها فان الاشكال وازد واجاب بان الاشكال
انما يرد على تقدير ان الامر ليس للتركيب وهو هنا للتركيب
بالانفاق فالمطلوب من المجموع مقدار ما لا يحصي من

تم، وقد اجيب في قوله لا يخفى على من امرنا قد
ما في كل جواب من النظر والاولى ان يقال
ان ذلك من باب التمهيد غير منظور فيه الى
المفسر له الا كما دللنا فانه بر والله الموفق
في كتابه عز وبي غفر

قوله الخ والتاسع
 في الخبرين

وقربة تقربها منه يوم القيامة وقوله ليس لها باهل
 اي عنك في باطن امره لا في ظاهره ما يظهر منه حين دعاه
 عليه لا نه صلى الله عليه وسلم كان متميدا بالظواهر
 وحسان الناس في البواطن الى الله تعالى وفي الحديث
 كمال شفقتي علي امتي وجميل خلقه صلى الله عليه وسلم
 وجزاه عنا افضل الجزاء بمنه وكرمه واما تنا على محبته
 وسنته والحديث اخبره مسلم في الادب باب التقوى
 من العتق جمع فتنة وهي اسم للاختام والاختياره وقد قال
 حدثنا حفص بن عمر بن الحرث بن سفيان الجوصني الازدي
 البصري قال حدثنا هشام الدستواي عن قتادة بن دعابة
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال سألوا ابي الصمابة رسول
 الله وللاصميتي وابي ذر عن الحموي والمستعمل يسيل بضم
 السين مبنيا للمفعول رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حتى اجفوه المسألة بما هملة ساكنة وفتح الفاء ومكونة
 اليا والواو عليه فيها ففرض عليه الصلاة والسلام
 تتسهم وتكلمهم بما لا حاجة لهم به فصعد بكسر العين المهملة
 لي المنبر فقال لا تسألوني ولا لي ذرا تسألوني ابيوع عن
 شي من الغيب الا بيئته ثم قال اني سمعت انظر بمينا
 وشمالا فاذ اكل رجل حاضرا من الصحابة لا فرسه في ثوبه
 يلكي بالف بعد لام ففامستددة مرفوعة ولا في ذر
 ابن عساكر لا فانصب اي حال كونه لا فاو في تفسير المائة
 من وجه اخر لهم خين وهو بالحاء المعجمة المفتوحة والفتح
 المسورة صوت مرتفع من الانف بالبكا فاذا رجع كان
 اذالحي بالحاء المهملة المفتوحة اذا خاض الرمال يدعي بضم
 التحتية وسكون اللام الال وفتح اللين المهملة ينسب
 لغير اسم فقال رسول الله من ابي قال عليه الصلاة والسلام
 له ابوك كدمية خذافه بضم الخاء المهملة وفتح الدال المعجمة
 المنغمة وبعد الالف فاوعند احمد عن ابي هريرة فقال
 عبد الله بن خذافة من ابي رسول الله فقال خذافة بن قيس
 وقيل الرجل هو خذافة لخوا عبد الله المعروف السابق
 اشاعره من الخطاب رضي الله عنه لما راى وجهه صلى الله

والاخبار

الصلوات بالنسبة الى المقدار الحاصل لابراهيم عليه
 صلوات الله وسلامه **باب قول النبي صلى الله عليه**
وسلم من اذيتته فاجعله لزكاة ورحمة وفيه قال حدثنا
 احمد بن صالح ابو جعفر المصري المعروف بابن الطرائف
 كان ابوه من اهل طبرستان قال حدثنا وهب بن عبد
 الله قال اخبرني بالافريقيوس بن يزيد الالبي عن ابن
 شهاب الزهري انه قال اخبرني بالافريقيوس بن يزيد
 عن ابي هريرة رضي الله عنه انه سمع النبي صلى الله عليه
 وسلم يقول اللهم قايما مومنا سببته الفاجز ابنته
 حذفت شرطه يد لعظيم السياق اية ان كنت سببت مومنا
 وفي مسلم من طريق ابن ابي شيها بن عن عمه بهذا اللفظ
 اللهم اني اتخذت عندك عهدا لن تخلغنيه قايما مومنا
 سببته او جلده ومن طريق ابي صالح عن ابي هريرة اللهم
 انما انا بشر قايما رجل من المسلمين سببته او لعنتته
 او جلده ومن طريق الاعرج عن ابي هريرة مثل رواية
 ابن ابي شيها بن قال قاي مومنا من اذيتته سببته
 جلده ومن طريق سالم عن ابي هريرة اللهم انما انا بشر
 يفضب كما يفضب البشر واني قد اتخذت عندك عهدا
 الحديث وفيه قايما مومنا اذيتته ومن حديث عائشة قالت
 دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا نكرا في
 لا ادري ما هو فاغضبه فسمها ولعنهما فلما خرا قلت
 له فقال او ما علمت ما شارطت عليه زني قلت اللهم انما انا
 بشر قايما المسلمين لعنتته او شتمته او سبته فاجعل ذلك
 السب او غيره مما ذكره قرينة تقربها اليك يوم القيامة
 وفي رواية ابن ابي الزهري فاجعل ذلك كفارة لي يوم القيامة
 وفي رواية ابي صالح عن ابي هريرة فاجعلها لزكاة ورحمة وفي
 رواية الاعرج فاجعلها له صلاة وزكاة وقرينة تقربها
 اليك يوم القيامة وفي حديث عائشة فاجعلها لزكاة
 واجرا وفي حديث انس عند مسلم انما انا بشر ارضي كما يرضي
 البشر واعرض كما يعرض البشر قايما لصدعوت عليه من
 احقي بدعوة ليس لها باهل ان يخطبها لظهورها وزكاة

وقربة

تذكرنا جعفر بن محمد السدي ابي فاجعل للمسبوب
 سببا في مقابلة ذلك السب ما يقرب به اليك
 يوم القيامة وصلوات الله وسلامه
 صلى الله عليه وسلم انه لا يجد رفته
 يقال لاخضر صبيته لهذا المسبوب بهندة
 القرينة فانه قال في مقابلة ذلك
 وعلى الله التوفيق وكان في روي عن

حقيقة او حجازا واهله والمراد بهما هاهنا المدينة وخبه
 فلما اشرف علي المدينة قال اللهم اني احرم ما بين
 جبلها مثل ما حرم به ابراهيم مكة في حرمة الاصلاني
 حرمة الحزا وخوه ومثل يصب بنزع احكام فض اللهم
 ببارك لهم لاهل المدينة في ملهم وصاعهم وسبق
 الحديث في باب من غزا بصره في كتاب الجهاد باب
 التعوذ من عذاب القبر وفيه قال حدثنا الحميدي
 عبد الله بن الزبير بن عيسى قال حدثنا سفيان بن عيينة
 قال حدثنا موسى بن عقتبة بنضم العيين وسكون القاق
 مولي الزبير قال سمعت ام خالد اسمها امه بتحقيق الميم
 بنت خالد اي ابن سعيد الاموية الصحابية ولدت
 بالحسنة قال موسى ولم اسمع احدا سمع من النبي
 صلى الله عليه وسلم غيرها قالت سمعت النبي صلى
 الله عليه وسلم يتقوذ تعلبها الامنة من عذاب القبر
 العذاب اسم للمعذوبة والمصدر التعذيب فهو معذبان
 الى الفاعل على طريق الحجاز والاصناف من امة حرة
 المتظروف الى الظرف فهو علي تقدير في اي يتقوذ من
 عذاب في القبر وفيه اشارة عذاب القبر قال ابن ابي
 واجب باب التعوذ من البخل قال الواحد في البخل
 في كلام العرب عبارة عن منع الاحسان وفي الشرع منع
 الواجب وتاليه ثابت في رواية الى ذر عن المستمير ساقط
 لغير ذلك هو الوجه لانه ذكره قريبا لمد ثلاثة ابواب
 وبقال حدثنا آدم بن ابي اياس قال حدثنا شعبة بن
 الحجاج قال حدثنا عبد الملك بن عهري بن سويد بن حازمة
 الكوفي عن مصعب بنضم الميم وسكون الصاد وفتح
 العين الميم لمن ابن سعد بن ابي وقاص قال كان سعد
 ابي ابن ابي وقاص يامر ولا يذرعن الكسهم يمي يامرنا
 بحسن وينكرهن عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه كان يامر من اللهم اني اعوذ بك من البخل وسند
 الكرم واعوذ لفظه لفظ الخير ومعناه الدعاء قالوا
 وفي ذلك تحقيق الطلب كما قيل في غفر الله لك بلفظ

الماضي

الماضي وايضا للالصاق وهو الصاق سمنوي لانه لا يلتصق
 شي بانه ولا بصغاته لكنه التصاق تخصيصه كانه خص
 الرب بالاستعاذة قال الامام فخر الدين نعمها الحمد
 لله والله الحمد وتقدم الممول بعقد الحمد عند طائفة
 فما الحكمة في انه جا اعوذ بالله ولم يسمع بالله اعوذ
 لا الاتيان بلفظ الاستعاذة امتثال الامر وقال بعضهم
 تقدم الممول في الكلام تغن وانسأط والانتعاذ
 هرب اليه الله تعالى وتدل في فقه من عنان الانسأط
 والتغن فيه لا يفت لانه لا يكون الا حال تخوف وقبح
 والحجسالة تشكر وتذكر احسان ونعم واعوذ بك
 من الجبن ضد الشجاعة وهي فضيلة قوة النفس
 وانفتادها للعقل واعوذ بك ان ارد بضم الهمزة وفتح
 الراء والادال المهملة المشددة الي ابدال الفمرا حنسه
 بمعنى الهرم والحزن واعوذ بك من فتنة الدنيا يعني
 بتنتنة الدنيا فتنة الحال قال الكرمانى ان قوله يعني
 فتنة الحال من زيادات شعبة ابن الحجاج ورد
 في فتح الباري بما في حديث الاسماعيلي انه من كلام
 عبد الملك بن عمير واعوذ بك من عذاب القبر الواقع
 علي الكفار ومن سأل الله من عصاه الموحدين اعادنا
 الله من كل مكروه والحديث اخرجه المولف ايضا
 والنسائي في الاستعاذة واليوم والليله وبه قال
 حدثنا ولابي ذر حدثني عثمان بن ابي شيبة قال حدثنا
 جبر بن بخت الجيم بن عبد الحميد عن منصور هو ابن
 عبد المعتمر عن ابي وايل شقيق بن سلمة عن مسروق
 هو ابن الطمع عن عابسة رضي الله عنها انها قالت
 دخلت علي عجزان بالثنية لا يسما من عجز يهود
 المدينة بضم العين والجم جمع عجز كعمود وعمد وجمع
 ايضا علي عجزا ووا عجز المرأة المسنة ولا يقال عجز
 بها التاني او هي لغة ردية فقال الثاني ان اهل القصور
 بعدون في قصورهم فكذا يتها ولم انهم بضم الهمزة
 وكسر العين بينهما لكون ساكنة اي ولم احسن ان اصل

قهما

ترك لان الايات في الاولي الاقتصار
 علي ما بعده علي ما لا يخفى علي ذي النقد
 في كتابه في غفر

فخرجنا من عندي دخل علي النبي صلى الله عليه وسلم فقلت
 له رسول الله ان عجز بن من يتود المدينة دخلنا علي
 وذكرته له ما قالتا والراساكنة وعند الاسماعيلي عن عمران
 بن موسى عن عثمان بن ابي شيبه دخلنا علي قرعنا ان
 اهل القبور يمدون في قبورهم فقال صلى الله عليه
 وسلم صدقتا انهم اي اهل القبور الممدون بعدون
 عذابا يشعهم اليها من كل باب والعداب ليس سموعا فانه
 قال سموع صوت العذاب او بعض العذاب سموع
 كالضوء قال الكرمان في رايته عليه الصلاة والسلام
 بعد في صلاة الاقوود بلفظ الماضي ولا في ذرع
 انكشبه يعني الا يتعود من عذاب القبر وقوله عجز بن
 بالثنية لا ينجي قوله في الحديث المروي في الجنان
 ان يهوديه دخلت عليها لاحتمال ان احدهما تكلمت واقرب
 الاخرى علي ذلك فنسبت عابثة القول اليها صارا
 والافراد يحمل علي المسئلة المتكلمة باب التمسوة من
فتنة الحيا والمات هـ وبه قال حدثنا مسدد هو ابن
 مسرهد قال حدثنا المعتمر قال سمعت ابي سليمان بن
 طرخان قال سمعت انس بن مالك رضي الله عنه يقول
 كان نبي الله صلى الله عليه وسلم يقول تشرى لامة
 وتبليها لهم صفة اللهم من الامة اللهم اني اعوذ بك
 من العجز وهو عدم القدرة والكسل وهو التثاقل
 والفتور والتواني عن الامر والخبث من الشجاعة
 والاي ذر زيادة والاخل بدل والخبث **والهرم** وهو
 اقصى الكبر واعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك
 من فتنة الحيا مما يمرض للانسان في مدة حياته من
 الافتتان بالدنيا وشهواتها وجمالاتها واعلمها والعبادة
 بالله امر الخاتمة عند الموت **فتنة المات** قبل فتنة
 القبر كسؤال الملكين والمراد من شر ذلك والافاضل
 السؤال واقع لامحالة فلا يدعي برفعه فيكون عذاب
 القبر مسببا عن ذلك والسبب غير المسبب وصل المراد
 الفتنة قبيل الموت واصيقت الي المثل الموت لتقربها

منه

منه وحسبنا تكون فتنة الحيا قبل ذلك وقيل غير
 ذلك والحيا والمات مصدران مجروران بالاضافة علي
 وزن مفعول ويصلحان للزمان والمكان والمصدر والحديث
 سبق في الجهاهه هذا المتعرا الاساد والماتن باب
التعود من المات بفتح الميم والمثلثة بينهما هزة ساكنة
 هـ وبه قال حدثنا معلى بن اسد بضم الميم وفتح العين
 واللام المشددة قال حدثنا وهيب بضم الواو وفتح
 الهاء ابن خالد البصري عن هشام بن غزوة عن ابيه عن
 رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول
 تعلموا لامة واعبوا بة منه اللهم اني اعوذ بك من الغل
 وهو الفتور علي الشيء مع القدرة علي عمله ايتا الرحلة
 البدن عن التعب ومن الهرم وهو الزيادة في كبر
 السن المودي الي ضعف الاعضا والمات ما يوجب الالم
والمعزم اي الدين فيما لا يجوز ومن فتنة القبر سوال
 منكر ونكير وعذاب القبر وهو ما يقرب بعد فتنة
 علي الكبر من قال اول كالمقدمة للثاني وعلامة عليه ومن
فتنة النار هي سوال الخزنة علي سبيل التوبيخ واليه
 الاشارة بقوله تعالى كلما اتى فيها فوج سألهم خزنتها
 الم يا لكم تذيير وعذاب النار بعد فتنتها ومن شر فتنة
 الغني كالبطر والطفبان وعدم تادية الزكاة واعوذ
 بك من فتنة الفقر كان يحمله الفقير علي اكتساب الحرام
 او التلغظ بكلمات مودية الي الكفر قال في الكواكب
 فان قلت لم زاد لفظ شر في الغني ولم يذكره في الفقر
 ونحوه ولجاب بان تفرح بما فيه من الشر وان مقترنه أكثر
 من معزة غيره او تنليظا علي الاغنيا حتى لا يعترفوا
 بفناهم ولا يغلوا عن مفااسده او اما الي ان صورة
 اخوانه لا يخرقها بخلاف صورته فانها قد تكون خيرا
 انهمي ونعقبه في الفتح بان هذا كله غفلة عن الواقع
 فان الذي ظهر لي ان لفظ شر في الاصل ثابتة في المو
 واما اختاره بعض الرواة فسيان بعد ذلك في باب
 الاستعاذة من ازل المر من طريق وكيع والي

والمعزم بفتح الميم واللامين عن مجر ساكنة

فتنة

صغير

معونة مفرق عن هشام بسند ه هذا بلفظ وس
 قسنة الفنى وشرقتة الفخر وثاني بعد ابواب
 ايضا ان سنا الله تعالى من رواية سلام بن ابى مطيع
 عن هشام باسقاط شرفي الموضعين والتعقيد
 في الفنى والفخر بالشرا لا بد منه لان كلامهما فيه
 خبر باعتبار التعقيد في الاستعاذة منه بالشر منه
 يخرج ما فيه من الخير سوا قلام كثر انتهى وتعقبه
 العسنى فقال هذا عطفه منه حيث يدعى اختصار
 بعض الرواة بغير دليل على ذلك قال واما قوله
 وسيا في بعد بلفظ شرقتة الفنى وشرقتة
 الفخر قلنا نسأ عدي فيهما قاله لان تلكهما في ان يقول
 يحتمل ان يكون لفظا شرفي قسنة الفخر مد رجاء من
 بعض الرواة على انه لم ينفى مجي لفظا شرفي غير
 الفنى ولا يلزمه هذا لانه في بيان هذا الموضوع الذي
 وقع هنا خاصة انتهى قال الجا قفا بن حجر في التعاقب
 الاعتراض حكاية هذا الكلام الذي قاله العسنى
 يعني العارف عن التباغل بالرد عليه **واعوذ**
من قسنة المسح بفتح الميم وكسر السين لفره حاشية
 الجاه بتشد يد الميم الاعور الكذاب وهذه القسنة
 وان كانت من جملة قسنة الحيا لكن اعيدت تأكيد العظما
 وكثرة شرها وكونها تقع في حيا اناس مخصوصين
 وهم الذين في زمن خروج قسنة الحيا عامة لكل احد
 فتغايرا اللهم اغسل عني خطاياي جمع خطية بما التام
 بالثقلنة والبرد بفتح الموحدة والراهو حيا الفقام
 وفي باب ما يقول بعد التكبير في او ايل صفة الصلاة
 بالما والتلويح والبرد وقال النور بسنتي ذكر انواع المظهر
 المنزلة من اسمها التي لا يمكن حصول الطهارة الكا
 الابهام تبيانا لانواع المغفرة التي لا تخلص من الذنوب
 الا بها اي ظهر في من الخطايا بانواع مغفر تلك
 التي هي في تحصيل الذنوب بمثابة هذه الانواع
 الثلاثة في ازالة الارجاس والاوصاب ورفع اجابة

الذنوب

والاحداث

والاحداث وقال الطيبي ويمكن ان يقال ذكر المظهر والبرد
 بعد ذكر الما المظهر منها شمول انواع الرحمة بعد
 المغفرة لاطفا لحرارة عذاب النار التي هي في غاية
 الحرارة لان عذاب النار تقابله الرحمة فيكون الترتيب
 من باب قوله متقلدا سيفا ورجحا اي اغسل خطاياي
 بالما اي اغفرها وزد على الغفران شمول الرحمة ونق
 بفتح النون وتشد يد العاق فلي من الخطايا كما
نقبت الثوب الابيض من الدنس اي البوسخ ونقبت
 بفتح المشاة الغارقة وهو تأكيد للسابق ومجاز
 عن ازالة الذنوب ونحو اثرها وبعده بعد بين وبين
خطاياي كما باعدت اي كتبت ك بين المشرق والمغرب
 اي حل بيني وبينها حتى لا يبقى لهما سبي اقتراب بالكلية
 وسبق الحديث في صفة الصلاة بان الاستعاذة من
الحين بضم الحيم وسكون الموحدة والاستعاذة من
التسلي بفتح الكاف المهملة وكسالي بضم الكاف وكسا
 بفتحها **واحد** وبالاول قر الجهور وبالآخر قر الاعمى
 وهي لغة تميم وهذا ثابت هنا لابي ذر وابي الوقت
 بن المسعودي وبه قال حذنا خالد بن مخلد بفتح الميم
 واللام بينهما معجمة ساكنة القطواني الكوفي قال
 حذنا سليمان بن بلال قال حدثني ابو ارفعة عمر بن ابي
 عمر و بفتح العين فبهما مولى المطلب بن عبد الله بن
 حنظلة قال سمعت انس ولا يذرا في ابن مالك
 قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني اعوذ
 بك من الهم والحزن بفتح الحاء المهملة واللام والهمز
 والكسلة قال الزركشي قال صا حيتتيف اللسان الفجر
 سالا يستطيعه الانسان والكسل ان يترك النبي ويترج
 عنه وان كان يستطيعه واعوذ بك من الجيز وهو الحوز
 من تقاطع الحرب ونحوها خوف على المهاجة واعوذ بك من
 الخسنة الكرم واعوذ بك من صلح الدين بفتح الصاد
 المعجمة واللام ثقله ومن غلبة الرجال تسلفهم وسبقهم
 قريبا **باب** التعوذ من اكل بضم الموحدة وسكون المعجمة



والبخل بفتحها ولحد في المعنى وبالثاني قرأه حمزة والكسائي
 مثل الحزن بضم الحاء وسكون الزاي والحزن بفتحها ووزن
 وهما ثابت في رواية المستمل هنا وقد تكرر دم البخل
 في الحديث فصح فصلنا لا يعتمدان في موطن البخل
 وسوا الخلق وقال سلمان اذا مات البخل قالت الارض
 والخفظة اللهم احب هذا العبد عن الجنة كما احب عبادك
 عما في يده من الدنيا وبه قال حدثنا بالجمع ولا في
 ذر حدثني محمد بن المنشي القعري قال حدثنا سفيان بن
 الحجاج عن عبد الملك بن عمير الكوفي عن مصعب بن سعد
 عن ابيه سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه انه قال كان
 يا مريمولا الحسن ويحدث من ولا في ذر عن الكشميين
 ويخبرهم عن النبي صلى الله عليه وسلم وفي اللهم اني اعوذ
 بك من البخل اي بئس من الخير سوا كان مالا او علما واعوذ
 بك من الجبن ضد الشجاعة واعوذ بك ان ولا في ذر
 عن المحموي من ان ارد الي ارض العبر بالدال للمعجزة المرم
 السند يد واعوذ بك من فتنة الدنيا سبق قريبا اليها
 الدجال وفي اطلاق الدنيا وفي اطلاق الدنيا على الدجال
 اشارة الى ان فتنة اعظم الفتن الكائنة في الدنيا واعوذ
 بك من عذاب القبر من اضافة المظروف الي طرفه
 وسبق باب التعمود من ارض العبر اذ لنا في
 قوله تعالى ان الذين هم اراذلنا الي اسقاطنا وللمستمل
 والكشميين سقاطنا بضم السين وتشد يد القاف
 تقول قوم سقطي واسقاط وسقاط والساقط
 اللبم في حسبه ونسبه وبه قال حدثنا ابو محمد بفتح
 الميميين سبها مهلة ساكنة المنقرى المعتد البصر
 لفظ قال حدثنا عبد الوارث ابن سعيد البصري
 عن عبد العزيز بن صهيب البجلي الاعرج عن انس ابن
 مالك رضي الله عنه انه قال كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يتعمود حال كونه يقول اللهم اني اعوذ بك من
 الكسل سقاط من اصل اليونيني بك من قوله اعوذ بك
 من الكسل واعوذ بك من الجبن واعوذ بك من العهر

واعوذ

١٢٦

واعوذ بك من البخل وليس في هذا الحديث ما ترجم به
 لكنه كما قال في النسخ اشار به الى المراد بارز
 المراد حديث سعد بن ابي وقاص في الباب قبل المهرم
 الذي في هذا الحديث المنسب بالشيخوخة والعهرم
 وصنف القوة والعقل والغم وتناقض الاحوال
 من الخرف وضعف الفكر قال في شرح المشكاة
 للصلوب عند المحققين من العرا التفكر في الآله الله
 ونعمائه تعالى من خلق الموجودات فيقهرها بمواجب
 الشكر بالقلب والحوارج والخرف الفاقد لهما
 فهو كالشيء الردي الذي لا يستفيع به فينبغي ان يستفعا
 منه **باب الدعاء برفع التوب بفتح الواو والموحدة**
 والمد من عام يشاع عن فساد الهوى وقد يسمى
 طاعونا بطريق المجاز ويرفع الوجود الشامل لكل
 مرض وهو من عطف العام على الخاص وبه قال
 حنبل بن يحيى بن يوسف بن واقد القرطبي قال حدثنا
 سفيان الثوري عن هشام بن عمرو عن ابيه عن
 عائشة رضي الله عنها انها قالت قال النبي صلى الله
 عليه وسلم اللهم حسبنا المدينة طيبة وسبب
 ذلك انه صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة كانت
 اوبار من الله ووعك ابو بكر وبلال رضي الله عنهما
 قالت عائشة دخلت عليهما فقلت يا ابت كيف تجدك
 ويا بلال كيف تجدك وكان ابو بكر اذا اخذته الحمى
 يقول كل امرئ مصعب في اهله والمرث ارضي من شر الا
 نبله وكان بلال اذا اقلع عنه الحمى يرفع عنقه تنبه
 فيقول الاليت شعرك هل استمن ليلة بواد وهو لي
 اذخر وحليل وهو اردد يوما مياه بحنة وهل
 يبدون ليشامة وطئيل فحيت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فاخبرته فقال اللهم حسبنا المدينة
 كما حسبت الميامة او اخذ حيا من حينا ملكة وانقل
 حماها الي الجحفة رضي الحمى وسكون المهمة ميعات
 مصر وكانت سكن يهود فقلت ايها اللهم بارك لنا في مدنا

وصا عنا يريد كثرة الاقوات من الثمار والفلت والحديث
سبق وبه قال حدثنا موسى بن اسماعيل التبرذي قال
حدثنا ابراهيم بن سعد بن منصور العيني ان اباة سعد بن
ابن ابي وقاص قال عاهدني بالذال المهمة رسول الله صلى
الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع من مكوي
بغير تنوين من مرضى اشفتت بالمعجزة الساكنة وبعد
الفا تحية ساكنة اشرفت منه على الموت والي ذر
عن الكشي يمين منها اي من الشوكي وانفت اصحاب
الزهري علي ان ذلك كان في حجة الوداع الا ابن عيينة
فقال في فتح مكة اخبره الترمذي وغيره من طريقه
وانفق الحيا فظ علي انه وهم فيه نعم ورد عند احمد
والبزار والطبراني والبخاري في تاريخه وابن سعد
من حديثه بن القاري ما يدل لرواية ابن عيينة
ويمكن الجمع بينهما بالتقدم مرتين مرة عام الفتح
واخري في حجة الوداع فقلت يا رسول الله بلغني
ما تركي من الوجع وانا ذومال ولا يرني من ارباب
العروضا ومن الاولاد الابنة ولا يذري ذريتي
واحدة تلمي ام الكعبي افا تصدق بتلثي مالي
بفتح الثلثة الثانية وسكون التحيته والتسليم بقوله
افا تصدق يحتمل التخيير والتعليق بخلاف افا وصي
لكن المخرج متحد فيحمل علي التعليق جمعاً بين الروايتين
قال صلى الله عليه وسلم لا قلت برسول الله فيسطره
اي فنصفه قال صلى الله عليه وسلم الثلث كاف وهو
كثير بالثلثة انك ان تذر بفتح الهمزة وبالذال المعجزة
ان تدع بالعين المهمة وتخفيف اللام فقرا استكفون
يسالون الناس بالكفهم اوسا الوضما كيف عنهم الجوع
وانك لن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله تعالي الا
اجرت اي عليها والمجلة عطفت علي قوله انك ان تذر
وهو علة للمني عن الوصية باكثر من الثلث كما قيل
للتفعل لانك ان مت وتذ زورتك اغنيا خرم من ان
تذرم فقرا وان عشت تصدقت بما بقي من الثلث

ابن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال اخبرنا ابن ابي شيبة بن محمد بن عبد الرحمن بن ابي ذر

وروي في كتابه عن ابي ذر بن ابي عمير عن ابي ذر بن ابي عمير عن ابي ذر بن ابي عمير

وانفت

وانفتت علي عيالك يكن خيرا لك حتى ما تجعل في
في امرالك في فيها قال سعد قلت يرسل الله اخلف
بعد اصحابي تبصر همزة اخلف وقومها مدة في السر
قال عليه الصلوة والسلام انك ان تخلف بفتح اللام
المشدة كالسابق بعد اصحابك فتعمل نفسك عطف
علي سابقه عملا صالحا تتعني به وجه الله تعالي الا زدت
اي بال عمل الصالح درجة رفيعة ولعلك تخلف حتى ينفع
بك اقوام من المسلمين وتبصر بفتح الصاد بك اخرون
من المشركين اللهم امض بقطع الهمزة اي اتمم للاصحاب
همهم من مكة الي المدينة ولا تردهم علي اعقابهم ترك
همهم قال ابراهيم بن سعد فيما قال الزهري لكن النباير
الذي عليه اش البوس وهو الفقر والحاجة سعد بن
خولة بفتح الخاء المعجمة وسكون الواو قال سعد روي
بفتح الواو والثلثة بلفظ الماضي النبي ولبني محزون
وتوجه لرسول الله صلى الله عليه وسلم من ان
توفي في حجة الوداع ملكة التي هاجر منها وحرم ثواب
الهمزة وقوله قال سعد روي له النبي صلى الله عليه
وسلم عرس في وصل قوله لكن البائس فلا يكون مدبر
من قول الزهري كما ادعاه ابن الجوزي وغيره في الحديث
حوار اخبار المريض بشده سرضه وقوة اله اذ لم
تقترب به ما يمنع عدم الرضى وغير ذلك مما لا يخفى
وسبق الحديث في كتاب الوصايا باب الاستعاذة
من اذل العمر وسبق بيان التعمود من اذل العمر
ومن فتنة الدنيا وفتنة النار ولا يذري ذر عن الكشي يمين
وعذاب النار يدل قوله وفتنة النار وبه قال حدثنا ولا ي
ذري افراد اسحق بن ابراهيم بن رصونة قال اخبرنا
الحسين بن علي بن الجعفي ان ابا هذا المشهور عن
زيد بن قدامة الكوفي عن محمد الملك بن عمير عن
مصعب بن سعد وثبت بن سعد لا يذري ذر عن ابيه سعد
بن ابي وقاص انه قال تعمودوا بكمات خمس كان النبي صلى
الله عليه وسلم يتعمودهن عبودية وارشادا لانه

نينية

اللهم اني اعوذ بك استجير واعتم واصله اعوذ بسكن
 العين فقلت حركة الواو تخفيفا اليها من الجن ضد
 الشجاعة واعوذ بك من البخل ضد الكرم ولما كان الجود
 اما بالنفس واما بالمال ويسمى الاور شجاعة ويقابلها
 الجبن والثاني سخاوة ويقابلها البخل ولا يتجمع السخاوة
 والشجاعة الا في نفس كالملة ولا ينفذ ما ان الامن متناه
 في النقص استغاذ من الما لا يخفي واعوذ بك من ان
 ارد الي ارض العمري اسفله وهو الحرم الشديد
 حتى لا يعلم ما كان قبل يعلم وهو اسوا العم اعادنا
 اللعن ابله يا يمنه وكرمه واعوذ بك من فتنة الدنيا
 واعظمها فتنة الدجال ومن عذاب القبر ما فيه من
 الالهوال والشدايد وبه قال حدثنا يحيى بن موسى
 البجلي المعروف بخت قال حدثنا وكيع بن جعفر الوراق
 الكاقي ابن الجراح ابوسنين الرواسي احد الاعلام
 قال حدثنا هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير
 عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم
 كان يقول اللهم اني اعوذ بك من القتل والهرم المذموم
 بارذل العمر فيما سوا واعوذ بك من المفزم مصدر وضع
 موضع الاسم يراد به مفزم الذنوب والمعاصي وقيل
 كالمفزم وهو الذين ويريد به ما استند به فيما يكرهه
 الله او فيما يجوز ثم يحجز قال بعضهم ما دخلهم الدين
 قلبا الا اذهب من العقل ما لا يعود اليه فاما من احتاج
 اليه وهو قادر على ادايه فلا يستغاذ منه واما من
 الامر الذي يات به الانسان او هو الاثم فنفسه وضعفا
 للمصدر موضع الاسم اللهم اني اعوذ بك من عذاب
 النار وفتنة النار كسؤال الخزيته على سبيل التوبيخ
 وفتنة القبر بسؤال منكر وتكبير مع الخوف وهذه
 ثابتة ههنا لا يدر سا قطة لغيره ومن عذاب القبر
 من شرف فتنة الغني من البطر والطفنان والتفاخر به
 وصرف المال في المعاصي وما اشبه ذلك وشرف فتنة
 الفقير ثبات لفظ شتر وحب ان هذه ثابتة في رواية

اليد

اي ذر بعد قوله وقتنة النار ومن شرف فتنة المسيح
 من مسجلا ان احدي عينه ممسوحة فعلا بمعنى
 مضمون اوله بسم الارض يعظمها في ايام معلومة بمتي
 فاعل اللهم اغسل خطاي بها الثلج وانبرد بفتح الموحدة
 والواحد الغمام قال في الكواكب العادة انه اذا اريد
 المبالغة في الغسل ان يغسل بالما الحار لا البارد وقال
 الخطابي هذه امثال لم يرد بها اعيانها بل للتاكيد في التظهير
 والمبالغة في محوها والثلج وانبرد مان مقصوران
 علي الطهارة لم تسهما الايدي ولم يمتهمهما الاستعمال
 فكان ضرب المثل لهما او كذا في المراد ونق قلبي من الخطايا
 كما ينبغي بضم التحتية وفتح القاف مستددة مبنيا للمفعول
 الثوب الابيض من الدنس اي الوسخ وباعد بين وبين
 خطاه كما باعدت بين المشرق والمغرب والحد يث
 سبق فربما باب الاستغادة من فتنة الغنم وبه
 قال حدثنا موسى بن ابراهيم اسما عمل التوذي قال
 حدثنا سفيان بن ابي مطيع بنشد يد اللام الخراشي
 البصري عن هشام بن عروة بن الزبير عن خالته
 عائشة ام المؤمنين رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه
 وسلم كان يتعوذ اللهم بمعمول لقول مقتدر اي يقول
 اللهم اني اعوذ بك من فتنة النار وفتنة القبر
 عذاب النار ومن عذاب النار واعوذ بك من فتنة القبر
 من فتنة تودي الي عذاب القبر واعوذ بك من فتنة
 الفقر كما لطبع في مال الغني وغير ذلك مما سيدكر في باب
 اللحق واعوذ بك من فتنة المسيح الدجال بدل من
 المسيح او نعت او عطف بيان باب التعوذ من فتنة
 الفقر وبه قال حدثنا محمد بن سلام قال اخبرنا والي ذر
 حدثنا ابو معاوية محمد بن حازم بالمعجمين بينهما الف
 قال اخبرنا والي ذر حدثنا هشام بن عروة سقط لاي
 ذر ابن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها انها قالت
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني اعوذ
 بك من فتنة النار وعذاب النار وعذاب القبر وشرف

فتنة القبر

فتنة الغنى وشر فتنه الفقير باثبات لفظه شر
 في الغنى والفقير كما مر التنبيه عليه جمعا والمراد
 الفقر الموقوف لانه الذي يخاف من فتنته كسند
 الغنى والتذلل له بما يتدنى به عرضه وينتلم
 به دينه وشخطه وعدم رضاه بما قسم الله له الي
 غير ذلك مما يذم فاعله ويأثم عليه اللهم انى اعوذ
 بك من شر فتنة المسيح الدجال اللهم اغتسل
 قلبي بما التلى والبرد وثق قلبي من الخطايا كما
 ثقبت الثوب الابيض من الدنس وباعد بيني
 وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب
 اللهم انى اعوذ بك من اللسل والمناخ والمضرم
باب الدعاء بكثرة المال والولد مع البركة
 ثبت بهذا الباب مع ترجمته في رواية المسلمي
 والكشميهني وسقط للمحموي والصواب كما قال
 ابن حجر اثباته وبه قال حديثي بالافراد **محمد بن**
بشار بن الموحد والمعجزة المستلذة ابن عتيق
 العبدي مولاهم الجأ فظنناه ان قال خطبنا عند
 بعض المعجزة وسكون النون وفتح المهملة اخره
 يا محمد بن جعفر قال حدثنا شعيب بن ابي عمير قال سمعت
 قتادة بن دعامة عن انس عن ام سليم وهي ام انس
 رضي الله عنهم انها قالت يا رسول الله انش فادك
 ادع الله له قال صلى الله عليه وسلم اللهم اكثر
 ماله وولده وكان اكثر الصحابة اولادا قال النووي
 وقال ابن قتيبة في المعارف كان بالدمعة ثلاثة مائة
 حتى راي كل واحد منهم من ولده مائة ذكر لصلبه
 ابو بكر وانس وخليفة ابن بكر وزاد غيره رابعا
 وهو المهلب بن ابي صفرة وبارك له فيها **اعطيته**
 هذا العم والولد فتنا العلم والدين وعند الترمذي
 باسناد رجاله ثقات انه كان له ستان تاتي منه
 في كل سنة الفا كته مرتين وكان فيه لجان يحيى
 منه ربح المسك **وعن هشام بن زيد** بالسند المذكور

الي قتادة

في المراتك طه
 ١١

الي قتادة قالوا وعطف عليه قال سمعت انس بن
 مالك بمثله اي الحديث السابق واخرجه الامم على
 من رواية حجاج بن محمد عن شعيب عن قتادة عن
 هشام بن زيد جميعا عن انس ولا يذم بمثله بزيادة
 الموحد ففند عن شعيب جعل الحديث من سند
 ام سليم وكذا هو عند الترمذي عن محمد بن بشار
 عن غندر وقال حسن صحيح وكذا عند الامام
 احمد عن حجاج بن محمد وعن محمد بن جعفر كلاهما
 عن شعيب واخرجه المولى في باب دعوة النبي
 صلى الله عليه وسلم لحادسه بطول العمر من طريق
 حري بن عمار عن شعيب عن قتادة عن انس
 قال قالت امي ام سليم وظاهره ان مسند انس
 وهذا الاختلاف لا يفرق ان اسنا حذر ذلك
 والحديث سبق قريبا **باب الدعاء بكثرة الولد**
 مع البركة وثبت اثبات وما بعده لابي ذر وبه قال
 حديثنا ابو زيد سعيد بن الربيع الحروي نسبة
 ببيع الثياب الحروية قال حدثنا شعيب بن حجاج
 عن قتادة بن دعامة السدوسي انه قال سمعت
 انس رضي الله عنه قال قالت ام سليم رضي الله
 عنها اي ترسل الله صلى الله عليه وسلم انس
 خادمك اي ادع له قال صلى الله عليه وسلم اللهم
 اكثر ماله وولده وبارك له فيما اعطيته فيه
 دليل لتفضيل الغني على الفقير واجب بانه يختص
 بدعائه صلى الله عليه وانه بارك فيه ومثي بارك
 فيه لم يكن فيه فتنة فلم يحصل له سبه من رزوقه
 استحباب انه اذا دعى بشي يتعلق بالدنيا ان يضم
 الي دعائه طلب البركة فيه والاصابة **باب**
الدعاء عند الاستحارة اي طلب الخيرة بكسر الحاء
 وفتح الخيمية بورن العينة اسم من قول لظفار
 الله له وقال في النهاية الاستحارة طلب الخير في الشئ
 وهي استفعال من الخير ضد الشر فالمراد طلب

خير الامر من احتاج الي احدها وبه قال حدثنا
سفيان بن عبد الله بضم الميم وفتح الـ طاء المهملة وكسر
 الراء المستددة بعدها **فا ابو مصعب** بضم الميم
 وسكون الصاد وفتح العين المهملة الاصل موي
 ميمونة بنت الحارث قال **حدثنا عبد الرحمن بن ابي**
الموالي بفتح الميم وتخفيف الواو بعد الالف لام من
 غير يجمع موي واسمه زيد ويقال زيد عبد الرحمن
 وابوه لا يعرف اسمه ولقد بن معين وابوداود
 والترمذي والنسائي وغيرهم **عن محمد بن المنكدر**
 بن عبد الله التيمي الحافظ عن **جابر رضي الله عنه**
 انه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا
 الاستخارة في الامور كلها خصة في بجهة النفوس
 بغير المواجه والمستحب فلا يستخار في تركها
 فاخصر الامر في المباح او المستحب اذا تعارض
 فيه امران ايها يبدأ به ويقتصر عليه والحق في
 الفتح الواجب والمستحب الخير وفيما كان موقفا
 وبيننا ولانعموم العظيم والمحقير قرب حقير يرب
 عليه الامر العظيم كالسورة كما يعلمنا السورة
من القرآن قال في البهجة التشبيه في تحفظه
 وترتيب كلماته وسنح الزيادة والنقص سنة والدرس
 له والمخاطبة عليه **اذا هم** فيه حذق تقديره يقول
اذا هم بالاسر قال الشيخ عبد الله بن ابي جبر
 ترتيب الوارد على القلب على مراتب التهمة ثم
 التهمة ثم الخطرة ثم النسبة ثم الارادة ثم العزيمة
 فالثلاثة الاخرى فقوله اذا هم يشير الى اول
 ما يرد على القلب **فليركع ركعتين** اي من غير
 الفريضة في غير وقت كراهة ثم يقول دعاء
 الاستخارة فيظهر له اذذاك بركة الصلاة والادعاء
 ما هو خير بخلاف ما اذا تمكن الامر عنده وقويت
 فيه عزيمته وارا دته فانه يصير له اليه ميل وحب
 فيخشى ان يخفي عنه وجه الارشلية لعلته صيله

في تعليمها وهو امر المكروه لا ينبغي رجم

في الاول لا يوافق الا على قول العلماء

اليه

اليه قال ويحتمل ان يكون المراد بالهم الغزوة لا
 الخاطر لا يثبت فلا يستعمل الا على ما يقصد الصبيح
 على فعله والاولواستخار في كل خاطر لا يستخار فيما لا
 يبيانه فتضع عليه اوقاته انهم وقوله **فليركع**
فليركع جواب اذا المتضمن معنى الشرط وكذلك
 دخلت فيه الفاء واحترز بقوله في الرواية الاخرى
 من غير الفريضة عن صلاة الصبح مثلا وذكر النووي
 انه يقرأ فيها بسورة الكافرون والاخلاص لكن
 قال الحافظ زين الدين العراقي لم اقف لذلك علي
 دليل ولعله الختمها بركعتي القم قال وفيها مناسبة
 بالحال فيهما من الاخلاص والتواضع والمستخار
 يحتاج لذلك قال ومن المناسب ان يقرأ مثل قوله
 وربك يخلق ما يشاء ويختار وقوله وما كان لمون
 ولا مومنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان تكون
 نعم الخيرة من امرهم والاكل ان يقرأ في كل منهما
 السورة والاية الاولى التي في الاولى والاخرتين
 في الثانية وهل يقدم الدعاء على الصلاة الظاهر
 لاللتيان بن مقتضية للترتيب في قوله ثم
 يقول اللهم اني استخيرك **بعلمك** اطلب منك
 الخيرة **واستقدرك بقدرتك** اي اطلب منك
 ان تجعل لي علمي ذلك قدرة او اطلب منك ان
 تقدره لي اذا المراد بالتقدير التيسر والسماح
 في بعلمك وقدرتك للتعليل اي لانك اعلم
 ولانك قادر او للاستعانة كقوله تسم الله مجزها
 او للاستعانة بقوله رب بما انتمت علي **واما لك**
من فضلك العظيم فانك تقدر ولا قدر الا بك
وتعلم ولا اعلم الا بك فم فيه خبري فالقدرة
 والعلم لك وحلك ليس للعبد الا ما قدرت له
وانت علام الغيوب وفيه لغو ونشر غير مرتب
اللهم ان كنت تعلم ان هذا الامر خير لي قال في الكوا
 فان قلت كلمة ان المشك ولا يجوز انك في كون

ي

ك

الله عالما واجاب بان الشك في ان العلم يتعلق بالخبر
 او الشك في اصل العلم وحيث رواه ابي ذر عن الجعفي
 المستملي تعلم هذا الامر خيرا **في ديني ومقامي**
 بالشيخ المعجزة وفتح للعلم حياتي او ما يقاس
 فيه وفي الاوسط للعلم التي عن ابن مسعود في
 ديني ودنياي وعنده من حديث ابي ايوب دناي
 واخري **وعاقبة امري اوقال في عاقبة امري**
واجله فاقدري بوصول الهمة وضم الدال وتكر
 اي اجعله معتدرا في اوقادره كيشره **وانت تعلم**
ان هذا الامر شري في ديني ومقامي وعاقبة امري
واجله فامرفه عني واصرفني عنه حتى لا يبقى
 في قلبي بعد صرفه عني متعلقا به ثم عم الطالب
 بقوله **واقدر لي الخير حيث كان** ثم ختم بقوله
ثم رضني بتسديد المعجزة لان رضني الله ورضني
 العبد متلا زمان بل رضني العبد تسبيح قارضي
 الله وضوحا كل خير والتيسير منه خير من الجنان
 ولا في ذرعن الكشيمهني ثم ارضني به بالهزم قبل الجواب
 والذي في اليونانية لابي ذرعن انكشيمهني
 ورضني اي اجعلني به راضيا **ويسمي حاجته** اي
 ينطق بها بعد الدعاء ويستجمرها بقلبه عبد الله
 اي فليدع مسما حاجته فالجملة حالته والشك
 في قوله اوقال في الموضوعين من الراوي قال في
 الكواكب ولا يخرج الداعي به عن العهدة حتى يكون
 جارفا بان كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حتى يدعوه ثلاث مرات يقول تارة في ديني ومقامي
وعاقبة امري واخري في عاجلي واجلي وثالثه
 في ديني وعاجلي واجلي انهي وينبغي ان يستجمر
 الدعاء ويحتمه بالحمد لله والصلوة على رسوله صلى
 الله عليه وسلم وان يستخير الله سبعا ففي حديث
 ابن عند ابن السني اذا هممت بامر فاستخر ربك
 سبعا ثم انظر الي الذي يسبق في قلبك فان الخير

فيه

فيه لكن سنده واه جدا وليس في حاجته فان كان له
 فيها خبره لسر الله اسماها وتكثرت عاقبتها حمودة
 وقد اورد التمامي في اللباب حديثا لابي ايوب
 الانصاري في استخارة التزووج عن النبي صلى الله
 انه قال انتم الخطة من نوصا فاحسن الوصو ثم
 صل ما كتب الله لك ثم احمد ربك ومجده ثم قل اللهم
 اني استخبرك بعلمك واستقدرك بقدرتك
 واسالك من فضلك العظيم انك تقدر ولا اقدر
 وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب فان رايت لي
 في فلانة وتسميها باسمها خيرا لي في ديني ودنياي
 واخري فاقضها لي او قل اقدرها لي وان كان غيرها
 خيرا لي منها في ديني ودنياي واخري فاصرفها
 عني اي فلانة المسماة وحتى نسخة قاضها لي او قال
 قلدها واقسمها لي اي غير فلانة **باب الدعاء عند**
الموضوع قال حدثنا ولابي ذرنا لافراد محمد بن
 ابي يعقوب بن العيين والمد ابو كريب الهذلي الخافض
 قال حدثنا ابو اسامة حماد بن اسامة عن يزيد بن
 عبد الله بنضم الموحدة ومكثوا الراعي عن جده
 ابن برة بنضم الموحدة وسكون الراعي عن ابيه
 ابي موسى عبد الله بن قيس الاشعري رضي الله عنه
 انه قال كما سبق معناه في المغازي لما رمى رجل
 جثمي ابا عامر يعني عمة في ركبتهم فالتبته
 وانه قال له يا ابن اخي اقري النبي صلى الله عليه وسلم
 السلام وقل له يستغفر لي ثم مات **عما النبي صلى**
الله عليه وسلم حين بلغه ذلك بما فتوصنا ثم
 ولابي ذرعن الكشيمهني فتوصنا به ثم رفع يديه
 فقال اللهم اغفر لعبيد بنضم العيين وفتح الموحدة
 ابي عامر الاشعري قال ابو موسى ورايت بياض
 ابطيه صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اجعله
 نوم القيامة فوق كثير من خلقك ممن الناس
 بيان لما قبله لان خلق اعم والحديث مر في غزوة

او طاس وساقه هنا مختصرا باب الدعاء اذ اعلوا
 الانسان عقبة بفتح العين والقياف وبه قال حديثا
 سليمان بن حرب ابو ايوب الواسطي الازدي البصري قاضي
 مكة قال حدثنا حماد بن زيد اي ابن درهم احدا لا يمتد
 الا اعلام عن ايوب السخري عن ابي عثمان عبد
 الرحمن ابن مل الصدي عن ابي موسى الاشعري رضي
 الله عنه انه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم
 في سفر قال الحافظ ابن حجر لم اقع علي تبيينه فكنا
 اذا اعلونا شرفا كبرنا الله تعالى فرفعنا اصواتنا
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم ايها الناس اربعوا
 بالوصل وفتح الموعدة علي انفسكم ارفعوا بها ولا
 تنالوا في الجهر فانكم لا تدعون اسم قال الترمذي
 ويروي اقبها بالالف قال ولعله باعتبار مناسبة
 لقوله ولا غابا ولكن بتخفيف النون تدعون
 بصيرا كالتفليل لقوله لا تدعون اسم وفي الجهاد
 منكم انه سميع قريب قال ابو موسى ثم اني صلى الله عليه
 وسلم علي بتشد يد التختة وانا اقول في التسمية
 لا حول ولا قوة الا بالله فقال لي يا عبد الله بن قيس
 قل لا حول ولا قوة الا بالله فانها كنز من كنوز الجنة
 او قال الادل على كلمة هي كنز من كنوز الجنة بالشيء
 من الراوي قال في الكواكب اي كما لکنز في لونه نفسا
 ملخرا مكنونا عن اعيان الناس وقال في شرح المشكاة
 هذا التركيب ليس باستعارة لذكر المشبه وهو
 الخوقة والمشبه به وهو الكنز ولا التشبيه لم ي
 لسان الكنز بقوله من كنوز الجنة بل هو اذ قال النبي
 في جنس وجعله احد انواعه علي التقلب فالكنز
 اذا نوعان الاول المتعارف وهو المال الكثير جميل
 بعضه فوق بعض ويخفى والثاني غير المتعارف وهو
 هذه الكلمة الجامعة المكنونة بالمعاني الالهية لما فيها
 محتوية علي التوحيد مخفي لانه اذا نبت الجملة وال
 عما من شأنه ذلك واثبت لله علي سبيل كبريا جاده

ثم لا حول ولا قوة الا بالله هذه
 الكلمة فيها استسلام وتفويض اليه
 تعالى لان معناها لا حول ولا قوة
 الا بالله

واستعانة

واستعانة وتوفيقه لم يخرج شي من ملكه وسلوكه
 ومن الدليل علي انها اداة علي التوحيد الخفي
 قوله صلى الله عليه وسلم لا يبي موسى الا اذ لك علي
 كنز مع انه كان يتكرها في نفسه والدلالة انما استعانة
 علي ما لم يكن عليه وهو انه لم يعلم انه توحيد خفي
 وكنز من الكنوز والله لم يجعل له ما ذكرته كنز من
 الكنوز صرح بها فقد لا حول ولا قوة الا بالله
 تنبيهه علي هذا السر انما هي فان قلت ما مناسبة
 الحديث للترجمة فانه ترجم بالادعاء والذي في الحديث
 التكبير واجب باحتمال ان يكون اخذه من قوله
 فيه فانكم لا تدعون اسم باب الدعاء اذ هي
 نزل واديا فيه اي في الباب حديث جابر الزهاري
 رضي الله عنه السابق في باب التسمية اذ هي
 وادي من كتاب الجهاد بلفظ حدثنا محمد بن يوسف
 حدثنا سفيان عن حصين بن عبد الرحمن عن سالم
 بن ابي الجعد عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما
 قال كنا اذا صلينا ركعتنا واذ انزلنا سبحنا هذا
 اخرا لمديت وحكمة التكبير عند الصعود الا ان
 يكبرنا الله تعالى عند ما يتبع البصر علي الامكنة العالية
 والتسبيح عند الهبوط استنباط من قصة يونس
 وتسبيحه في بطن الحوت لسبح من بطن الاودية كما
 تسبح يونس من بطن الحوت وقيل غير ذلك مما ذكره
 في ابواب المذكور وهذا الباب والترجمة وقوله فيه
 حديث جابر رضي الله عنه ثابت في رواية السلمي
 واكتسب مني وسقط لغيرها باب الدعاء اذ
 اراد الانسان سغرا او رج منه فيه اي في الباب
 يحيى بن ابي اسحق الحضر عن انس رضي الله عنه
 مما وصله في الجهاد في باب ما يقول اذا رجع من
 الغز ووفيه قلما اسرفنا علي المدينة قال ابيون
 قايون عابدون لربنا حامدون وثبت ابواب وما
 بعده الي هنا في رواية ابي ذر عن الحموي وبه قال

حدثنا اسماعيل بن ابي اويس قال حدثني بالافراد ملك
 الامام عن نافع عن عبد الله بن عمر سقط لابي ذر لفظ
 عبد الله رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان اذا قفل رجع من غزوا او حج او عمرة او غيرها من
 الاسفار يكبر علي كل شرف يفتح الشين المعجمة والراء
 بعدها فاما كان عال من الارض ثلاث تكبيرات ثم يقول
 عقب التكبير وهو علي الشرف او بعده لاله الا
 الله وهذه الاشريك له الملك وله الحمد وهو علي كل
 شئ قدير ايون بمد الهززة اي تخن راجعون الي الله تخن
 تايونقا له تعلما او نحو اضقا منه عليه الصلاة واللام
 تخن عابده ون لربنا حامدون له وقوله لربنا متعلق
 بعابدون او بحامدون او بهما او بالثلاثة السابقة
 او بالاربعة علي طريق التارة صدق الله وعده
 فيها وعده من اظهار دينه ونصر عبده محمد صلى الله
 عليه وسلم وهزم الخراب الذين تجزوا لربهم عليه
 الصلاة والسلام وحده اذني السب فنا في السب
 قال تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ولم يذكر
 المؤلف الدعاء اذا اراد سفرا ولعله يشير الي نحو ما وقع
 عند مسلم في رواية علي بن عبد الله الازدي عن ابن
 عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا استوي
 علي بعيره خابجا الي سفر كبر ثلاثا ثم قال سبحان
 الذي سبحنا هذا الحديث وفيه واذا رجع قال ابي
 تايون ولا اختصاص للحج والمعصرة والفرز وعند
 الجمهور بل يشرع ذلك في كل سفر باب الدعاء للفرز
 ووه قال حدثنا مسدد هو ابن مسرهد قال
 حدثنا حماد بن زيد اي ابن درهم عن ثابت البناني
 عن اشرف رضي الله عنه انه قال راي النبي صلى الله عليه
 وسلم علي عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه ان تصفرا
 من الطب الذي استعمله عند الزفاف فقال له مه
 بفتح الميم والتمتية بينهما ها ساكنة اخره مع ساكنة
 علي البناني قال ابن السيد كلمة بمانية يقيمونها مقام حرف
 الهمهم

ترى بفتح الميم وفتح زلف المؤلف
 بفتح الهمهم وفتح سيق فليم

الاستفهام والشين المستفهم عنه وهو هم بسبب اوستفة
 استبعد الثاني بانه لا يكاد يوجه اسم مركب علي اربعة
 احرف اي ما شا بمللا قاله من بفتح الميم وسكون الهمها في
 استفهاميه قلبت الفهاها والشك من الراوي قاله عبد
 الرحمن تزوجت امرأة علي وزن نواه اسم لعقد معروف
 عندهم فسروه بحسنة درهم من ذهب صفة لنواه فقال
 صلى الله عليه وسلم بارك الله لك واللام هنا لام الاختصاص
 اولم ولوبشاة امر من اولم واليعة فعيلة من الولم
 وهو اجمع لان الزوجين يجتمعان ثم نقلت شيما لشرع
 لطعام الكسرس ولو جاء قال ابن دقيق العيد تفصيلا
 التقليل اي اصنع وليمة وان قلت وقبل بفتح التتمني اي
 والحديث سبق في البيع والكناح وغيرها ن ووه قال
 حدثنا ابو النعمان محمد بن الفضل المسمور بعارم
 قال حدثنا حماد بن زيد اي ابن درهم عن عمر وفتح العين
 ابن دينار عن جابر هو ابن عبد الله الانصاري رضي
 الله عنه وعنا بانه قال هلك ابي وترك سبع
 او تسع بنات لم اقع علي اسمها من فتزوجت امرأة
 فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم تزوجت باجا براسها
 محذوف الاداة قلت نعم برسول الله قال عليه الصلاة
 والسلام بكر استفهام محذوف الاداة منصوب بتعد
 تزوجت ولا بي ذرا بكرم تزوجت ثيبا قلت ثيبا كذا في
 اليونينية بالنصب وفي نسخة بالرفع اي ان تزوجتها
 ثيب قال في الفتح قيل كان الاحسن النصب علي سبق
 الاول اي تزوجت ثيبا لمن لا يمنع ان يكون منصوبا
 فكتب بغير الف علي تلك اللفظة قال صلى الله عليه وسلم
 هلا تزوجت حاديتكرا تلعبها وتلاعبك وتضاعفها
 وتضاعفك كذا في الفرع وقال العين بن حجر وثينا
 بالشك من الراوي كذا وحده في نسخة اخري معتمدا
 وهو الذي في اليونينية والتلاعب هل هو من اللعب
 او من اللعاب سبق في محله قلت برسول الله هلك ابي
 فترك بالغا ولا بي ذر وترك سبع او تسع بنات

ترى او قاله ووه كذا بخط المؤلف
 ووه قاله او قاله عن عمر

فلا تخارج لغيره في الاصل كذا

حكها

فكرت ان اجيب من مثل من صغيرة لا تجر بها الامور
 فتزوجت امرأة قد جرت الامور وعرفتها تقوم عليهن
 ونصلي شأنهن قال صلوات الله وسلامه عليه وهي
 لها والزيادة يقال بارك الله لك وفيك وعليك
 فان قلت قال لعبد الرحمن بارك الله لك ولجابر عليك
 فهل بينهما فرق احب بان المراد بالاول اختصاصه
 بالبركة في زوجته كما سران اللام فيه للاختصاص
 والثاني شمول البركة له في جودة عقله حيث قدم
 مصلحة اخواته علي حظ نفسه فعدل لاجلهن عن
 تزوج الكبر مع كونها ارفع رتبة للتزوج الشاب
 من النبي غالباً ويحتمل ان يكون قوله فبارك الله
 عليك خير او الفاسبية اي بسبب تزويجك النبي
 لما ذكرت ببارك لك وعليك لم يقل ابن عيينة سفين
 فيما سبق موصولاً في المغازي والنفقات ولا
 ابن مسلم الطائفي فيما سبق ايضاً في المغازي ثم
 اي ابن دينار عن جابر بارك الله عليك بالسر
 ما يقول الرجل اذا اتى اهله اذا اراد ان يجامع امراته
 ويد قال حدثنا ولابي ذر حدثني بالافراد عثمان بن ابي
 شيبة ابو الحسن العبسي مولاهم الكوفي كما حفظ قال
 حدثنا جابر بن عبد الله بن عبد الله بن منصور هو
 ابن المعتز عن سالم هو ابن ابي الجعد عن كريب بن
 الكاف اخيه موحدة مصفراً بن ابي مسلم الهاشمي
 مولاهم المدني مولي ابن عيسى عن ابن عيسى رضي الله
 عنهما انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لو ان
 اهدتم اذا اراد ان ياتي اهله يجامع امراته او سرية
 قال بسم الله اللهم جنبنا بالبحر الشيطان وجنب
 الشيطان مارزقتنا واطلق ما علي من يعقل لانها
 بمعنى شي كقولوا لله اعلم بما وضعت فانه ان يقدر
 بفتح الدال المشددة بينهما ولد في ذلك الجماع المقول
 فيه ذلك لم يضره شيطان باضراره في دينه او بدنه
 ابداً والحديث سبق في باب ما يقول الرجل اذا اتى
 اهله

وقوله شدة الشيطان في قوله
 قال بسم الله اللهم جنبنا بالبحر الشيطان



اهله من كتاب النكاح يا رب قولا النبي صلى الله عليه
 وسلم ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة
 هو ابن مسرهد قال حدثنا عبد الوارث ابن سعيد
 البصري عن عبد العزيز بن صهيب عن ابن رضى الله
 عنه انه قال كان اكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم
 اللهم اتنا وللكتهم من اللهم ربنا اتنا في الدنيا حسنة
 وفي الآخرة حسنة الحارثي قوله في الدنيا متعلق بلنا
 او يمدح وفي علي انه خلا من حسنة لانكاف في الاصيل
 صفة لها فلما قدم عليها انتصب حالاً والواو في قوله
 وفي الآخرة عاطفة شتمين علمي شتمين متقدمين فني
 الآخرة عطفت علي الدنيا بأعادة العاقل وحسنة عطفت
 علي حسنة والواو تعطف شتمين فاكثر علي شتمين
 فاكثر اعلم الله زيد اعلم فاضلاً وبكراً خالداً صالحاً
 اللهم الا ان ينوب عن عاملين فيهما خلط وتفصيل
 مذكور في محله واختلف في الحسنين فمن الحسن
 ما اخبره ابن ابي حاتم بسند صحيح العلم والعبادة
 في الدنيا وعنه عند عبد الرزق الطيب والعلما نافع
 وفي الآخرة الجنة وعن قتادة العافية في الدنيا
 والآخرة وعن محمد بن كعب القرظي التروحة الصالحة
 من الحسنات وعن عطية حسنة الدنيا العلم والعمل
 وحسنة الآخرة تيسير الحساب ودخول الجنة وعن
 عوف قال من اتاه الله الاسلام والقران والاهل
 والمال والولد فقد اتاه الله في الدنيا حسنة وفي
 الآخرة حسنة وقيل الحسنة في الدنيا صحة البدن
 والامن في الوطن والكفاية والولد الصالح والزوجة
 الصالحة والفضل والفضل علي الاعداء وفي الآخرة الفوز
 بالثواب والنجاة من العقاب ومنشأ الخلقة في
 كما قال الامام محمد بن ابي اسحاق لو قيل اتنا في الدنيا حسنة
 وفي الآخرة الحسنة لكان ذلك متناً ولا لكل الحسنة
 لكنه نكر في محل الاثبات فلا يتناول الاحسنة واحدة
 فلهذا اختلف المفسرون فكل واحد منهم حمل

الخلاص

اللفظ علي ما راه احسن انواع الحسنة وهذا
بنا منه علي ان المعرفي المفرد المعروف بالالف واللام
يتم وقد اختار في المحصول خلافة لم قال فان قيل ليس
لوقيل اتنا الحسنة والحسنة في الاخرة لكان متناولا
لكل الاقسام فلم ترك ذلك وذكره منكرا واجاب
بان قال انا بينا انه ليس للداعي ان يقول اعطني كذا
وكذا بل يجب ان يقول اللهم اعطني ان كان كذا وكذا
مصلحة لي وموافقا لقضائك وقد رك فاعطني
ذلك فلو قال اللهم اعطني الحسنة في الدنيا لكان ذلك
جزما وقد بينا ان ذلك غير جائز فلما ذكره علي سبيل
التشكر كان المراد منه حسنة واحدة وهي التي
توافق قضاة وقدره فكان ذلك اقرب اليه علة
الادب وقنا عذاب النار قنا ما حدثت منه قانوه
ولامة لانه سن وقا يعنى وقاية اما حذف فابيه فالحمل
علي المضارع لوقوع الواو بين يا وكسرة فالحذف لانه
فلان الامر جاركي مجركي الفعل المضارع المجرور
وجزئه بحذف حرف العلة فكذلك الامر
الامر منه فوزن قنا عنا والاصل او قنا فلما حدثت
الفاستغني عن همزة الوصل فحذفت والمعنى
احفظنا من عذاب جهنم او عذاب النار المرارة
السورة وهذا الحديث سبق في تفسير سورة البقرة
باب التعمود من قننة الدنيا سقط لفظ باب
لابي ذر قال التعمود رفع وبه قال حدثنا فروة بن ابي
المعز بن بفتح الميم وسكون الفين المعجمة بعدها
را ممدود وفزوة بفتح الفا وسكون الراء ابو القاسم
الكندي الكوفي قال حدثنا عبيدة بفتح العين
وكسر الموحدة ابن ولابي ذر هو ابن حميد بضم الحاء
المهملة مصفرا الضبي عن عبد الملك بن محمد بن عمير
بضم العين المهملة مصفرا عن مصفرا عن مصفرا بن سعد
بن ابي وقاص عن ابيه سعد بسكون العين رضي الله
عنه انه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا هو

الكلمات

الكلمات اي الخمس كما تعلم الكتابة بضم الفوقية وفتح
العين وتشديد اللام ولا يذعن الكسبية من بيم الكتابة
باسقاطها التانيث وهي اللهم اي اعوذ بك من الخجل
الذي هو ضدنا ككرم واعوذ بك من الجبن الذي هو
ضد الشجاعة واعوذ بك ان ولا يذعن ان يزد بالنون
وحي باب الاستعاذة من اذل القمر من ان ارد بالهمزة
بدل النون الي اذل القمر وهو الهمم المودكي الي الخوف
واعوذ بك من قننة الدنيا قننة المسيح الدجال واعوذ من
عذاب القبر وسبق الحديث قريبا في الباب المذكور
باب تكرير الدعامة بعد اخرى لاظهار الفقر والحاجة
الي الرب تعالي وخضوعا وتذلل لانه وبه قال حدثنا
ولابي ذر بالاخر ادا برهم بن كندز الخزامي المدني احد
الاعلام قال حدثنا انس بن عياض ابو ضمرة عن هشام
بن ابي عروة بن الزبير بن العوام عن عائشة رضي الله
عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طم بكنم انطاء
المهملة وتشديد الموحدة سحر حتى انه ليخيل انية مسنا
للمعقول واللام للتاكيد اي يظهر له من نشاطه وسابق
عادته انه قد صنع الشيء وما صنعته اي جامع نساء وما
خاسم من فاذا اذني منهن اخذته اخذته السحر فلم يتمكن
من ذلك ولم يكن ذلك الا في امره ووجاته فلا ضرر فيه
علي نبوته اذ هو سعو صوم والله عليه الصلاة والسلام
دعاه عن رجل وفي كتاب الطب من طريق ابي اسامة
عن هشام بن عروة دعاه الله ودعاه ثم قال استعرت
اعلمت ان الله تعالي افاضني ولابي ذر عن الكسبية من قد
افقاني فيما استفتيتته فيه فقالت عائشة رضي
الله عنها في بالفا ولابي ذر وما ذاك يرسل الله قال
جاني رجلان اي ملكين في صفة رجلين تجلس احدهما
وهو جبريل عند راسي والاخر وهو ميكائيل عند
رجلي بتشديد التثنية على التثنية فقال احدهما
لصاحبه وحي الرواية المذكورة فقال الذي عند راسي
للاخر وعند الحميدي فقال الذي عند رجلي الذي عند

راسي قال الحافظ ابن حجر وكانها اصوب ما وجع
 الرجل يعني النبي صلى الله عليه قال مطبوع ابي
 مسعود قال من طبعه من سحره قال سحره لسيد بن الاعم
 بفتح الهمزة وسكون العين وفتح الصاد المهملة
 وراد في الرواية المذكورة رجلا من بني زريق حليف
 اليهود وكان منافقا قال فيما ذكروه قال في مشط
 الالة المعروفة ومشاطة بضم الميم وبالطاء ما يخرج
 من الشعر بالمشط وفي رواية ابن جرير عن اعرود
 في الطب في مشاققة بالفاء وحرف طلعة بضم الجيم
 وتشد يد الفاء واصنافها لتاليها وعاطل انخل وقيد
 في اخري بذكر قال فاين هو قال في ذروان بالذال
 المعجمة المفتوحة وسكون الراء وذروان بفتح الجيم
 زريق قالت عائشة رضي الله عنها فانا ناه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في اناس من اصحابه فنظر اليها
 وعليها نخل ثم رجع الي عائشة رضي الله عنها فقال
 لها والله كان ما هاليني البير نقاعة الحنا بضم الحاء
 بعد هاقا في حمرة لونه وكان عليها اي نخل البير
 التي هي فيه روس الشياطين في بساعة منفرها
 وخبثها ويحتمل ان يراد بروس الشياطين روس
 الحيات اذ المعرك العرب تسمى بعض الحيات
 شيطانا قالت عائشة رضي الله عنها فاتي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فاخبرها عن البير قالت
 عائشة فقلت يرسل الله فاهلا اخرجتني ايجن قال
 عليه الصلاة والسلام اما ان ابشيد بدم فعد
 شغاني الله منه وكرهت ان اثير علي الناس شرا
 باستخراجه فتعلمونه ويفزون به المسلمون زاد عيسى
 بن يونس بن ابي اسحق السبيعي علي الحديث المذكور
 فيها وصله في الطب واللبث بن سعد مما سبق في
 بدء الخلق كلاهما عن هشام عن ابي عروة بن الزبير
 عن عائشة رضي الله عنها انها قالت سمع النبي ولائي
 ذر رسول الله صلى الله عليه وسلم بضم التاء

ترو وجب وقال النووي يقال جف بالفاء
 وجب بالموحدة وهما بمعنى واحد وهو
 طلع النخل وهو النشا الذي يكون عليه
 ويطلق على الذكر والانثى فلهذا قيل في
 حديث بقره طلعه ذكر باضا فطلعة
 الي ذكره

عن عروة

مبينا

مبينا للمنعول فدعا وعا بتكرير دعا مرتين وساق
 الحديث الي اخره ولم يذكر في رواية انس بن
 عمار المسوقة في هذا الباب تكرير الدعاء وفي
 رواية عبد الله بن تميم عن هشام عن مسلم في هذا
 الحديث فدعا ثم دعا ثم بالتكرير يحصل المطابقة بين الحديث
 والترجمة باب الدعاء لما لم يكن قيده هذه الترجمة
 في الجهاد بالهزيمة والزلزلة والشرب هنا ثابت
 لا في ذرعن المستعمل قال ابن مسعود رضي الله عنه
 من سبق موصولا في الاستسقاء قال النبي صلى الله عليه
 وسلم اللهم اني اعلم اني كفار قريش يسبح من السنين مخطئة
 كسبح يوسف عليه السلام وقار صلى الله عليه وسلم
 حارواه عنه ابن مسعود رضي الله عنه وسبق موصولا
 في اخر كتاب الطهارة في قصة سلا الجزور اللهم عليك
 يا جليل دعاء عليه بالبهلات وقال ابن عمر رضي الله عنهما
 ما سمع موصولا في غزوة احد وتفسير سورة العنكبوت
 دعاء النبي صلى الله عليه وسلم في القنوت في الصلاة
 ولا في درغالي ليس لك من الامم نبي ولا نبي
 ومن الامم حال من نبي لانها صفة مقدمة ه وبه قال
 حدثنا و لا في زرحلتي بالافراد من سلام بتخفيف اللام
 محمد قال اخبرنا وكيع بن عمار وكسالكاف بن الجراح عن ابي
 خالد هو اسم اعيل واسم ابيه سعيد او عزيز او كثير
 البخاري انه قال سمعت ابا ابي عبد الله واسم ابيه
 ابي او في علقمة وهو تفتح الهمزة والفاء سمع بينهما
 واوساكنة وهما صحابيان رضي الله عنهما قال دعاء
 يوم الخندق رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاخر الذين اجتمعوا
 يوم الخندق بالهزيمة والزلزلة فقال اللهم منزل
 الكتاب سريع الحساب ابي سريع فيه او ان مجي الحساب
 سريع اهزم الاحزاب اهزمهم وزلزلهم ابي احمد
 امرهم مضطر يا مستغلقا غير ثابت فاستجاب الله
 دعاه فكلهم فارسل عليهم ريحا وجنود لم يرها

دعا والتكرير

وجل

ترو اي سريع فيه كذا اعطه
 والاولى سريع فيه ٩

فخرهم **و** وبه قال حدثنا معاوية بن فضالة فتح الفاضل
 والرضا المعجزة المخنف البصري قال حدثنا هشام
 الدستواي ولابي ذر هشام بن عبد الله عن يحيى ابن
 ابي كثير عن ابي سلمة عبد الرحمن عن ابي هريرة رضي
 الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قال
 سبح الله لمن حمدته في الركعة الاخرة من صلاة العشاء
 قلت قبل ان يسجد يقول اللهم اجنح بقطع الهمة عيني
 ابن ابي ربيعة اخا ابي جهل لانه اكلهم ابي الوليد ابن
 الوليد ابن المغيرة اخا خالد بن الوليد اللهم اجنح سلمة
 بن هشام اخا ابي جهل اللهم اجنح المستضعفين من المؤمنين
 عام بعد خاص اللهم اسئد وطا لك علي كنفار قرين
 اولاد منى القبيلة المشهورة التي منها جميع بطون قرين
 وغيرهم اللهم اجعلها اي وطا لك سنين محمدية ولابي ذر
 عن المستعلي عليهم سنين كسبي يوسف المذكورة في سورة
 والحديث سبق في السوا وغيرهم ها وبه قال حدثنا
 الحسن ابن الربيع الحلبي الكوفي قال حدثنا ابو الاحول
 بالحا والصاد المهملتين سلام بتشد يد اللام بن سليمان
 عن عاصم هو ابن سليمان الاحول عن انس رضي الله عنه
 انه قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية يقال لهم
 القتل لانهم كانوا اكثر دراسة للقران من غيرهم وكانوا
 سبعين الى اهل نجد ليدعوهم الى الاسلام فلما نزلوا
 بريمعونة قصدهم عاصم بن العليل في جماعة فقتلوه
 وهو معني قوله فاصيبوا بغم الهمة مينا للمنفول
 فزاريت النبي صلى الله عليه وسلم وجد بفتح الواو واجيم
 حزن علي شي ما وجد ما حزن عليهم ففتت شهرا في صلاة
 العجر ويقول ان عضية بضم العين وفتح الصاد تصغير
 العضا قبيلة معروفة بعصا لاه ولابي ذر عن اكنهم من
 عصت الله ورسوله والحديث سبق في الوتر والمغازي
 وبه قال حدثنا عبد الله بن محمد المسند قال حدثنا
 هشام هو ابن يوسف الصفياني قال اخبرنا سمير
 هو ابن راشد عن الزهري محمد بن مسلم بن شهر عن عروة

تتركه كمن يعرف قد علم انه
 يسكون ايا المخنفة اهلها سنين
 حذف تواتر للاضافة هو

ابن الزبير بن العوام عن عايشة رضي الله عنها انها قالت
 كان ولابي ذر عن اكنهم من كانت اليهود يسلمون علي
 النبي صلى الله عليه وسلم يقولون باسم يمسون الموت
 عليك ففتت عايشة رضي الله عنها الي قولهم فقالت
 عليكم السام واللعنة وفي رواية باب كيف الرد ففهمتها
 فقلت عليكم السام واللعنة فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 سهلا بفتح الميم واسكان الهاء اي رفقا يا عايشة ان الله
 يحب الرفق في الامركه فقالت يا نبي الله اولم يفتح الواو
 تسمع ما يقولون قال اولم تسمعي ارد ولابي ذر اني ارد
 ذلك عليهم فاقول وعليكم بواو العطف واستقط لفظ
 السلام وسقطت الواو لابي ذر وسبق الحديث في السلام
ه وبه قال حدثنا محمد بن اثنى ابوموسي العمري
 الخافض قال حدثنا الانصاري هو محمد بن عبد الله
 قاضي البصرة شيخ البخاري روي عنه بالواسطة قال
 حدثنا هشام بن حسان الازدي مولاهم الخافض قال
 حدثنا محمد بن سيرين ابو كواحد الاعلام قال حدثنا
 عمارة بفتح العين وكسر الموحدة السلماني ابن عمر و
 وقيل عبيدة بن قيس الكوفي احد الائمة اسلم في حياة
 النبي صلى الله عليه وسلم قال حدثنا علي بن ابي طالب
 رضي الله عنه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم
 الخندق وهي غزوة الاحزاب فقال ملك ان الله قبورهم
 امواتا ويوتهم احيانا راكبا شغلونا عن صلاة الوسطى
 ولابي ذر عن الحموي والمستعلي عن الصلاة الوسطى حتى
 غاب عن الشمس وهي صلاة العتم وفي مسلم من رواية ابن
 الياسامة ومن رواية المعتمر بن سليمان ومن رواية يحيى
 بن سعيد ثلاثتهم عن هشام شغلونا عن الصلاة الوسطى
 صلاة العتم واخرج ايضا حديثا من حديثه مرفوعا شغلونا
 عن صلاة العتم وهذا ظاهر في ان قوله وهي صلاة العتم
 من نفس الحديث وهو يرد علي قوله في الكواكب انه
 همام درج في الخبر من قول بعض الرواة علي ما لا يخفي
 وهشام بن حسان وان تكلم فيه من قبل حفظه فقد صرح

ولابي ذر نفعواهم

بمعنى فاعل مشتق من القدرة وهي القوة والاشارة
وهذا يطلق النبي على المعلوم والمستعمل خلاف
والحديث اخرج مسلم في الدعوات واقاعد الله
معاذ بن نعمان ميممرا ومعاذ بن نعمان اخيه
العنبري التميمي البصري شيخ المؤلف وحدثنا ابي معاذ
وسقطت الواو لابي ذر قال حدثنا شعب بن نجاح عن
ابي اسحق السبيعي عن ابي بردة بن ابي موسى عن ابيه
ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم زاد ابو ذر
عن الكشي عن هنا بنحوه ابي بنحو الحديث السابق
وبه قال حدثنا و لابي ذر حدثني بالافراد محمد بن المثنى
العتريه الزمري قال حدثنا عبد الله بن نعمان العيني
ابن عبد الحميد بفتح الميم بعدها جيم الجعفي البصري
قال حدثنا اسرائيل بن يونس قال حدثنا و لابي
ذر حدثني بالافراد ابو اسحق هو السبيعي جد اسرائيل
عن ابي بكر بن ابي موسى واخيه ابو بردة بن ابي
موسى احسبه عن ابيهما ابي موسى الاشعري لابي ذر عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه كان يدعوا اللهم اغفر لي
خطيئي وجهلي واسرافي في امري وما انت اعلم
به مني اللهم اغفر لي هزلي وجدي بكسر الجيم
وخطيئي ولابي ذر عن الحموي والمستعمل خطيئي
بغير همز وعلمي وكل ذلك المذكور عندي قاله على
سبيل التواضع والتكرار لما علم انه قد غفر له
باب الدعاء في الساعة التي ترجا اجابة الدعاء فيها
في يوم الجمعة وبه قال حدثنا سعد دهنان مسرهد
قال حدثنا اسماعيل بن ابراهيم هو ابن علي بن قال
اخبرنا و لابي ذر حدثنا ايوب السخيتي عن حماد
هو ابن سيرين عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال
قال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم في الجمعة ولابي
ذر في يوم الجمعة ساعة لا يوافقها مسلم او مسلمة
وهو قائم يصلي يسأل خيرا تلاثة احوال مستد اخلة

او مترادفة

والجزء التاسع من كتابه

او مترادفة ولابي ذر عن الكشي عن يسال الله خيرا
الاعطاء وقيد بالخبر ليعرج نحو الدعاء بانم او قطعة دم
وقال ابي اسحاق عليه الصلاة والسلام بيده ابي انها
ساعة لطيفة قلنا نقلها ابي الساعة بزهدها
بضم التحتية وفتح الزاي وتشديد الهاء المكسورة
تأكيدا ومعناه يتلها ايضا واختلف في تسميتها
فقال ساعة الصلاة وقيل اخر ساعة عند الغروب
وسبق مزيد لذلك في كتاب الجمعة والحاصل
انه اختلف في ذلك على اكثر من اربعين قولاً كلبيلة
القدر وفي حديث ابي سلمة عند احمد وصححه ابن خزيمة
ان ابا هريرة رضي الله عنه سأل عن ساعة الجمعة رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال لاني كنت اعلمها ثم انسيتهما
كما انسيت ليلة القدر قال في القمح ففي هذا الحديث
اشارة الى ان كل رواية تجا فيها تسمى وقت الساعة المذكورة
موضوعا وهم والله اعلم والحكمة في اخفاها هي مراعاة الطاعة
في يومها والحديث سبق في الصلاة و اخرجها النسيان
قوله يا رب قول النبي صلى الله عليه وسلم يستجاب لها
الدعائي اليهود لان الله تعالى علمهم الاباح والابستجاب
لهم فيها لا يتم يدعون علينا بالتكلم وبه قال حدثنا
قتيبة بن سعيد سقط لابي ذر بن سعيد قال حدثنا
عبد الوهاب بن عبد الحميد الشافعي قال حدثنا ايوب السخيتي
عن ابن ابي مليكة هو عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي مليكة
عن عائشة رضي الله عنها ان اليهود اتوا النبي صلى الله
عليه وسلم فقالوا السلام بغير همزة عليك قال صلى الله
عليه وسلم لهم وعليكم بواو التشريك ابي وعليكم الموت
اذكل احد يموت وهي للاسنة فاي عليكم ما تستحقونه
من النعم فقالت عائشة رضي الله عنها نعم السلام عليكم
ولعنكم الله و غضب عليكم فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لله يا عائشة عليك بالرفق والزميمة و اياك
والعنف وهو منه الرفق فاخذ ربه والعين مثله او
الغش بالشك ولابي ذر والغش باسقاط الالف من او

قالت يرسل الله / ولم تسمع بفتح الواو ما قالوا قال عليه
 الصلاة والسلام او لم يفتح الواو ايضا تسمى ما قلت رددت
 عليهم **نكرهم** ويستجاب لي فهمم ولا يستجاب لهم في تشديد
 التختية والحديث سبق في الاستيدان وفي باب اللغات على
 المتركين **باب التامين** وهو قوله امين عقب الدعاء
 ومعناها اللهم سمع واستجب وقال ابن عبيد وقتادة
 كذلك يكون فصيحا سم فعل مبني على الفتح وقيل ليس
 باسم فعل بل هو من اسماء الله تعالى والتقدير يا امين
 وضعفه ابو البقا بوجهين احدهما انه لو كان كذلك
 لكان ينبغي ان يبنى على الضم لانه منادى مفرد معرفة
 والثاني اسماء الله تعالى توقيفية ووجه الفارس قول
 من جعله اسماء الله تعالى على معنى ان فيه ضميرا يعود
 على الله تعالى لانه اسم فعل وهو توجبه حسن
 نقله صاحب المعرب وفي امين لغتان المد والقصر فمن
 الاول قوله امين امين لا ارضى بو احده **حي** اي انما
 الفين امينا **وقال الاخر** يا رب لا تسلبني حياها الدنيا
 ويرحم الله عبدا قال امينا **ومن الثاني** قوله انما عند
 مني فظلم اذ رايته **امين** فزاد الله ما بيننا بعدا **وتحل**
 بفتح الفاء والحال المهملة بينهما ظاهرا من ساكنة اسم راعى
 وقيل المهملة واسم اعجمي لانه بزنة قاتيل وهابيل
 وقال النووي في تهذيبه قال عطية القوي في امين كلمة
 عبرانية او سريانية وليست عربية وقال جماعة ان امين
 المقصورة لم تجي عن العرب والبيت الذي ينشد مقصورا
 لا يصح على هذا الوجه وانما هو فامين زاد الله ما بيننا
 بعد او هل يجوز تشديد الميم المشهور ان خطا نقلها لجمهوري
 لكن روي عن الحسن البصري وعضد الصادق التشديد
 وهو قول الحسن ابن الفضل من ام اذا قصد اي نحن
 قاصدون نحوك فعند ابي داود ومن حديث ابي
 زهير النمرى قال وقف النبي صلى الله عليه وسلم
 على رجل قد ارجع في الدعاء فقال ارجع اي اختم فقبل
 باي شي قال يا امين فاناه الرجل فقال يا فلان اختم

قوله اذ رايته تحية ان سالت
 وشيخه اذ لقيته هـ

بامين

بامين وابشر فكان ابو زهير يقول امين مثل الطابع
 على العقيقة فامين طابع الدعاء وخاتم الله على عباده
 يدفع به الافات عنهم كما ان خاتم الكتاب يمنع من ظهور
 ما فيه علي غير ما كتب اليه وهو الفساد كذلك الختم
 في الدعاء يمنع من الفساد الذي هو الخيبة كما في مسلم
 من حديث ابي هريرة مرفوعا اذا دعى احدكم لا يقل اللهم
 اغفر لي ان شئت ولكن ليغفرم وليعظم لرغبتك اي
 في الاجابة وقال عبد الرحمن بن زيد امين كنز من كنوز
 الجنة وقال غيره امين درجة في الجنة تجب لغا كلها
 وبه قال حدثنا علي بن عبد الله المدني قال حدثنا سفيان
 بن عيينة قال الزهري محمد بن مسلم حدثنا ابي الحديث
 عن سعد بن المسيب عن ابي هريرة رضي الله عنه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا امن القاري
 الدعاء في الصلاة او اعلم فامنوا فان الملائكة تومن
حي واقف تامينه تامين الملائكة في الصفة كالتشوق
 او في الوقت غفر له ما تقدم من ذنبه الذي سببه وبين
 الله وفي حديث حبيب بن مسلمة النهمري عن ابي الحسن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يجتمع ملائكة
 فيدعوا بعضهم ويؤمن بعضهم الا اجابهم الله تعالى
 وحديث الباب سبق في الصلاة **باب فضل التهلل**
 اعلم ان العرب اذا كثرت استعمالهم الكلمات صنفوا بعض
 حروف احداها الي بعضها حروف الاخرى مثل الحوقلة
 والبسمة فالتهلل ما خوذ من الله الا الله يقال هليل
 الرجل وهليل اذا قالها وهي الكلمة العليا التي يدور
 عليها رجم الاسلام والقاعدة التي تبني عليها اركان
 الدين وانظر الي العارفين وارباب الغلو كيف يستأ
 على ساير الازكار وما ذاك الا لما راوا فيها من الخواص
 التي لم ينجدوها في غيرها وبه قال حدثنا عبد الله
 ابن مسلمة القتيبي عن ملك الامام الاعظم عن نسي
 رضي السنين المهملة وفتح الميم وتشد يد التختية مؤيد
 ابي بكر بن عبد الرحمن الحنفي ومي عن ابي صالح ذنون

تسم الحرقلة هـ

ثرونها

ذكوان السمان عن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله قيل
 التقدير لا اله الا الله او في الوجود قال الشيخ تقي الدين
 بن دقيق العيد وهذا انكره بعض المتكلمين على التجويد
 بان نفي الحقيقة مطلقة اعم من نفيها مقيدة فانها
 اذا نفيت مقيدة كان الالهي سلب الماهية مع القيد
 واذا نفيت غير مقيدة كان نفيها للحقيقة واذا انتفت
 الحقيقة انتفت مع كل قيد اما اذا نفيت مقيدة بقيد
 مخصوص لم يلزم نفيها مع قيد اخر انتهى وقال ابو حيان
 لا اله مبيني مع لا في موضع رفع الابد او بنى الاسم مع لا
 لتضمنه معنى من آ وللتركيب قال ابن الرجاج هو
 معرب منصوب بها وعلى البنا فالخير مقدر قال ابو
 حيان واعترض صاحب المنتخب على التجويد في تقدير
 التجويد لا اله الا الله وذكر ما ذكره الشيخ تقي الدين قال
 واحباب ابو عبد الله محمد بن الفضل المرسي في ترك
 الظمان فقا لهذا كلام من لا يعرف لسان العرب فان
 الالهي في موضع المبتدأ على قول سيبويه وهذا غير اعلم
 لا وعلى التقديرين فلا بد من خبر للمبتدأ او لا كما قال
 من الاستغناء عن الاضمار فاسد واما قوله اذا لم يكن
 كان نفيها للالهية وليس بشي لان نفي الماهية هو نفي
 الوجود لانه الماهية لا تتصور عندنا الا مع الوجود
 فلا فرق بين لاهية ولا وجود وهذا ما ذهب اهل
 السنة خلك فالمعتزلة فانهم يثبتون الماهية عبرية
 عن الوجود وهو فاسد وقولهم في كلمة الشهادة
 الا الله هو في موضع رفع بدلا من لا اله ولا يكون خبرا
 للملان لا لا تعمل في المعارف ولو قلنا ان الخبر للمبتدأ
 وليس للا فلا يصح ايضا لما يلزم عليه من تشكيك المبتدأ
 وتعريفه الخبر قال صاحب المحيد السفا قسي وقد
 اجاز السلو بنين في تفسيره له على المفصل ان الخبر
 للمبتدأ يكون معرفة ويسوغ الابدان بالكرة النفي ثم
 أكد الخبر المستفاد من قوله لا اله الا الله بقوله وحده

لا شريك

لا شريك له مع ما فيه من تكثير حسنات الذائر فقوله
 وحده حال مؤكدة وتناول بمنفرد لان الحال لا تكون معرفة
 ولا شريك له حال ثانية مؤكدة لمعنى الاولي ولا نافية
 وشريك مبني مع الالهي الفتح وخبر لا متعلق له له
 الملك وله الحمد نفع الميم وهو على كل شي قدير جملة حالية
 ايضا ومن منعه فقد جعله لا شريك له حال من ضمير
 وحده الموصول بمنفرد وكذلك له الملك حال من ضمير المجرور
 في له وما بعد ذلك معطوف في يوم مائة مرة كانت له على
 نفع العين اي مثل ثواب اعتناق عشر قات بسكون الشين
 وكتبت بالتانث ولكتبت مبيني مما في الفتح واليونينية
 وتب له بالقول المذكور مائة حسنة ومحبت عنه مائة
 حسنة وكانت له حرز الكسركا اي حصنا من الشيطان يوم
 ذلك ينصب يوم على الظرفية حتى يسمي ولم يات احد بافضل
 مما حكا في رواية عبد الله بن يوسف في بار صفة اليقين
 ملجابه الارجل عمل اكثر منه الاستئنا منقطع اي كمن
 رطبه عمل اكثر مما عمل فانه يزيد عليه والاستئنا متصل
 بتاويله وبه قال حدثنا عبد الله بن محمد المسندي قال
 حدثنا عبد الملك بن عمر ونفع العين ابو عامر الغفدي قال
 حدثنا عمر بن ابي زايدة بضم العين واسم ابي زايدة خالد و
 ميسرة وهو اخو زكريا بن ابي زايدة الهملاني من ابي اسحق
 عمر بن عبد الله السبيعي التابعي الصفي ثم ومن
 ميمون نفع العين الا ودي التابعي الكبير المخفم زونه
 قال من قال عشر اي لا اله الا الله وحده لا شريك له
 الملك وله الحمد وهو على كل شي قدير كان كمن اعتنق رغبة
 من ولدا سماعيل وعند مسلم كان كمن اعتنق اربعة انفس
 من ولد اسماعيل صفة رغبة اي حصل من الثواب ما لو
 استتري ولدا من اولاد اسماعيل عليه السلام واعتقه
 وانما خصه لانه اشرف الناس قال عمر بن ابي زايدة بالسند
 السابق وعمر بضم العين وسقط لابي ذر بن ابي زايدة
 حدثنا ابو اسحق وحدثنا عبد الله بن ابي السعدي نفع
 المهمة والفا واسم سعيد بن محمد الثوري الهملاني الكوفي

قررا الاستئنا منقطع لم يظهر له
 وكذا اقول به منقطع بتاويله والذكي
 ظهر له انه في هذا المحل منقطع بغير
 مما ويدر فتأمل له كاتبة عروبي في غنة

واما في رواية ابي ذر فتاخرت بعد رواية الاعمش وحمين
 فصار ذلك مشكلا لا يظهر منه وجه الصواب كما قاله
 في الفتح ورواه اي الحديث المذكور ابو محمد الكوفي بفتح
 الحاء المهملة وسكون الصاد المعجمة ولا يعرف اسمه وكان
 خداما لابي ايوب وقال المزي اسمه افلح مولي ابي ايوب
 وقال الدارقطني لا يعرف الا في هذا الحديث وليس
 له في الصحيح غيره وقد وصله احمد والطبراني من
 طريق سعيد بن اياس الجريدي بضم الجيم عن ابي الورد
 ثمانية بن حزن التشيرمي عن ابي محمد الكوفي عن ابي ايوب
 الانصاري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وقال فيه كان يكثر اعتق رقبة من ولد اسما عمل وهذا
 اعني كان يكثر في اخره ثابت في رواية ابي ذر كما في الفرع
 واصله ولفظ رواية الامام احمد والطبراني قال
 ابو ايوب لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة
 نزل علي فقال يا ابا ايوب الا اعلمك قلت بلي برسول
 الله قال ما من عبد يقول اذا اصبح لاله الا الله فذكره
 الا كتب الله له بها عشر حسنات ومحى عنه سيئات
 سبعين ولا كن له عند الله عدل عشر رقاب محررين والا
 كان في الجنة من الشيطان حتى يمسي ولا قالها حتى
 يمسي الا كان كذلك فقلت له في حديث سمعتها
 من ابي ايوب قال الله لسمعت من ابي ايوب ورواه
 الامام احمد ايضا من طريق عبد الله بن يعين عن ابي
 داود رفته من قال اذا صلى الصبح لاله الا الله فذكره
 بلفظ عشر مرات كن له كعد لاربع رقاب وكتب له من
 عشر حسنات ومحى عنه من عشر سيئات ورفع له من
 عشر درجات وكن له حرزا من الشيطان حتى يمسي
 واذا قالها بعد المغرب فمثل ذلك وسنده حسن
 قال المحافظ ابن حجر واختلف هذه الروايات في عدد
 الرقاب مع اتحاد المخرج فيتحضي الترجيح بينهما فالأكثر
 علي ذكر اربعة ويجمع بينه وبين حديث ابي هريرة بذكر
 عشرة كقولها مائة فيقول فيكون مقابل كل عشر

ترجمته في قول الامام احمد

مرات

مرات رقبة من قبل المضاعفة فيكون لكل مرة بالمضاعفة
 رقبة وهي مع ذلك لمطلق الرقاب ومع وصف كون الرقبة
 من بني اسما عيل يكون مقابل العشرة من غيرهم اربعة منهم
 لانهم اشرف من غيرهم من العرب فضلا عن العميم
 واما ذكر رقبة بالافراد في حديث ابي ايوب فشاذ والمخفوط
 اربعة كما مر قال ابو عبد الله البخاري والصحيح قوله
 بفتح العين قال المحافظ ابو ذر الهروي صوابه ثم بضم
 العين وهو ابن ابي زايدة وفي اليونينية عقب قول
 ابي ذر قلت وعلي الصواب ذكره ابو عبد الله البخاري
 في الاصل لما قال قال عمر بن ابي زايدة وحديثنا عبد الله
 ابن ابي السفر كما تراه في محله المذكور لا عمر وبتحسين الدين
 قال في فتح الباري وعند ابي زيد المروزي في روايته الصحيح
 قول عبد الملك بن عمرو وقال الدارقطني الحديث
 حديث ابن ابي السفر عن النبي وهو الذي منط السناد
 ومراد البخاري ترجيح رواية عمر بن ابي زايدة عن ابي احمد
 علي رواية غيره عنه وقوله قال ابو عبد الله ابي اخره
 ثبت لا في زر عن المسمل وهو في الفرع كما صله علي
 هاشم بن محمد في الفرع بعد قوله وقال ابراهيم
 ابن يوسف عن ابيه ابي اخره قبل قوله وقال موسى
 حدثنا وهيب ولم يخرج به في اليونينية باب
فضل التسبيح يعني قول سبحان الله وهو اسم صمد
 والتسبيح وقيل بل سبحان معدر لانه سمع له فعل ثلاثي
 وهو من الاسماء الذميمة للاصناف وقد يفرد واذا
 افرد منع الصرف للتعريف وزكوة الالف والنون
 لقوله اقول لما جاني فجزه سبحان من علمه الفاخر
 وجامنا كقول سبحانه ثم سبحانا يمود له
 فقيل مرفوعا وروى وقيل هو بمنزلة قبل وبعد ان نوي
 تعريفه يعني علي وان نكر اعرب منصرفا وهذا البيت
 يساعد علي كونه مصدرا للاسم مصدر للورود منه فاق
 ولقائل القول الاول ان يجب عنه بان هذا التكرار لا يفرق
 وهو من الاسماء الذميمة النصب علي المصدرية فلا يفرق

ترجمته في قول الامام احمد

والناصب له فعل مقدر لا يجوز اظهاره وعن الكسائي
انه منادى تقديره يكسب كذا ومنه جمهور الجوزيين
وهو مضاف الى المنصور لاي سبحت الله ويجوز ان يكون
مضافا الى الفاعل اي **مخبره** الله نفسه والاوز هو المشهور
ومعناه تنزيه الله عما لا يليق به من كل نقص وبه قال
حدثنا عبد الله بن مسلمة القصبني عن **مطل** الامام
عن سمى مولي ابي بكر بن عبد الرحمن المخزومي عن ابي
صالح ذكوان عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من قال سبحان الله وبحمده الود
للخالق سبحان الله ملتبسا بحمدي له من اجل توفيقه لي
للتسبيح في يوم مائة مرة متفرقة بعضها اول النهار
وبعضها اخرة او متواليه وهو افضل خصوصا في اول
حطت عنه خطايه التي بينه وبين الله وان كانت مفرقة
البحر وهذا وامثالها تحوينا طلعت عليه الشمس كتابات
غير بها عن الكثرة وقد يشعر هذا بان التسبيح افضل
من التهليل من حيث ان عدد زبد البحر اصغافا من
المائة المذكورة في مقابلة التهليل واجيب بان ما جعل
في مقابلة التهليل من عتق الرقاب بزيد على فضل
التسبيح وتكفير الخطايا اذ ورد ان من اعتق رقبة اعتق
الله بكل عضو منها عضوا منه من النار فحصل بهذا
العتق تكفير جميع اخطايا عموما بعد ما ذكره خصوصا مع
زيادة مائة درجة ويؤيده حديث افضل الذكر التهليل
وانه افضل ما قاله هو والنبون من قبله ولان التهليل
صرح في التوحيد والتسبيح متضمن له ومنطوق
سبحان الله تنزيه ومفهومه توحيد ومنطوق لا اله الا
الله توحيد ومفهومه تنزيه فيكون افضل من التسبيح
لكن التوحيد اصل والتنزيه بتلغينه والحديث اخرج
الترمذي في الدعوات والنسائي في اليوم والليله وابن
ماجه في ثواب التسبيح وبه قال **حدثنا** هبة بن حرب
الوعظية النسائي بالنون والمهملة الحافظ نزل بعد اد
قال **حدثنا** فضل بن قيس عن محمد بن ابي عن عمارة بن
المهملة

ترى سبحان الله مع مضاف الى المنصور
اي سبحان الله ويجوز ان يكون مضافا
الى الفاعل اي تنزه الله نفسه وهذا هو
المشهور
ترى من قال سبحان الله بحمدي
عن علي رضي الله عنه قال سبحان الله بحمدي
الله نفسه ورضي الله عنه
زيد في الزيادة
قاله وقيل عاظمه
تكملة او او اني عليه
عليه السلام لان الاله
والان في ثنا بعض
قال الكوفي في اشارة
الصحة الوجوه



المهملة وتخفيف الميم بن القعقاع عن ابي زرعة هرم بن عمرو
بن جرير الجعفي الكوفي عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال **كلنا** تخفيفنا ان اي كلامان
من اطلاق الكلمة على الكلام والتخفة مستعارة من الشهوة
علي اللسان تخفيفان حقيقة في الميزان لئلا يعمل الجسم او
الموزون صحا يفها الحديث البطاقة المشهور **حيثان** اي
محبوبتان الي الرحمن اي يجب قابلهما في محبة من مكارمه
ما يليق بفضله وخضر لفظ الرحمن اشارة الى بيان سعة
رحمته حيث يجازي علي العمل القابل للشواب الجزيل **سبحان**
الله العظيم **سبحان** الله وبحمده كذا هنا تقدم سبحان
الله العظيم علي سبحان الله وبحمده وكرر التسبيح طلبا
للتاكيد واعتنا بشارته ومباحث هذا الحديث من الاعراب
والبدع والعماني وغير ذلك من اللطائف والاسرار
المشريعة تأتي انشا الله تعالى يعمون الله وتوفيقه في اخر
الكتاب والحديث اخرج ايضا في الايمان والندور واخر
الكتاب ومسلم في الدعوات والترمذي فيه ايضا والنا
في اليوم والليله ومن ماجه في ثواب التسبيح **باب**
في ذكر الله عز وجل باللسان بالذكار المرغوب
فيها شرعا والكثر منها كالباقيات الصالحات والكوفية
والحسبية والبسطة والاستغفار وقرارة القرآن بل هي
افضل والحديث ومدارسة العلم ومناظرة العلماء وهل
يشترط استحضار الذكر بمعنى الذكرا لا المنقول له
يوجز علي الذكر باللسان وان لم يستحضر معناه نعم
لشترط ان لا يقصد به غير معناه والاكمالان يتفق الذكر
بالقلب واللسان والكل منه استحضار معنى الذكر وما
اشتم عليه من تعظيم المذكور ونفي النقص عنه تعالى
وقسم بعض العارفين الذكر الى قسمين تسعة ذكر العنين
بالبكا والاذنين بالاصفا واللسان بالثنا واليدين باللفظ
والبدن بالوقفا والقلب بالخوف والرجا والروح بالتسليم
والرؤي ذكره في الفتح وبه قال **حدثنا** ولا في ذكره
بالافراد محمد بن عبد الله بن كريب النهدي اني **كاف** قال **حدثنا**

يقول

واشد لها مخافة وهذا كله فيه تفريع للملائكة وتبنيبه
 علي ان تنسب ببي ادم وتقد يسهم اعلي واشرف من
 تقد يسهم لحصول هذا في علم الغيب مع وجود الموانع
 والصوارف وحصول ذلك للملائكة في عالم الشهادة
 من غير صارق قال فيقول تعالى **فاشهدتم اني قد**
غفرت لهم زاد في رواية سهيل **واعتطيتم ما سألوا** قال
يقول ملك من الملائكة فيهم فلان ليس منهم انما جا
لحاجة وفي رواية سهيل قال يقولون رب فيهم فلان
 عند خلقنا انما من جلس معهم وزاد قال وله قد غفرت
 قال في شرح المشكاة قوله انما من مشكل لان انما توجب
 حصر ما بعده في اخر الكلام كما تقول انما يحيى زيد وانما
 زيد يحيى ولم يصح هنا غير كلمة واحدة وكذلك قوله
 وله قد غفرت يقتضي تقديم الظرف علي عامله اختصاص
 الغفران بما ذكره وغيره وليس كذلك **واجاب**
 بل في التركيب الاول تقديم وتأخير انما فلان مراد
 ما فعل فلان الا المراد والى ما عني ما ذكر الله
 ثم قال فان قلت لم يحصل الضم في مرتبة زائد فيكون
 المحصر فيه واجاب بانه لو اريد هذا الواجب الا بترادف
 وبين سلم لادى الي اختلاف المقصود وان المراد من محصر
 في فلان ولا يتقدم الي غيره وهو خلف وفي التركيب
 الثاني الواو للعطف وهو يقتضي معطوفاً عليه اي
 قد غفرت لهم وله ثم اتبع غفرت تاليداً وتقريراً قال تعالى
هم اجلسوا لا يشقى بهم جليسهم وسقط لفظ بهم لانه لا يدر
 يعني ان مجالسهم مؤثرة في اجلسهم وسلم هو القوم
 لا يشقى بهم جليسهم وتويفد الخبر يدل علي الكمال اي
 هم القوم كل القوم الكاملون فيها هم فيه من السعادة
 فيكون قوله لا يشقى بهم جليسهم كان ذلك في غاية
 الفضل لكن التفسير ينفي الشقا اي في حصول المقصود
رواه اي الحديث المذكور شعبة ابن ابي عمير
 سليمان بن مهزيان بسنده المذكور ولم يرفعه الي النبي
 صلي الله عليه وسلم هكذا واصله احمد ورواه سهيل

عارفين بالبيان
 في هذه العيادة
 في بيانها
 في بيانها

بضم السين

بضم السين وفتح الهاء عن ابيه ابي صالح السماذني ابي هريرة
 رضي الله عنه عن النبي صلي الله عليه وسلم وصله مسلم
 واحمد **باب فضل قوله للحول ولا قوة الا بالله**
 في امره ونحوه مما تكررت فيه لانا فيه للمجنس مع اسمها
 الوجود الخمسة المقررة في كتب العربية في الاول وفي
 الثاني وهو اسم لانا فيه ثلاثة اوجه الفتح بنا والنصب
 اعراباً بالفتح علي انه ركب مع لا كاللؤلؤ والرفع علي افعال لانا
 اولها افعال ليس والنصب علي العطف علي محل اسم لا الاولي
 واهمال الثانية ورفع الاول فيمتنع النصب في الثاني ويجوز
 فيه الرفع بنا باعمال لانا الثانية والرفع بها افعالها عمل
 ليس في خمسة فتح الاول والثاني معا ورفعها معا
 وفتح الاول ورفع الثاني وعكسه وفتح الاول ونصب
 الثاني **وبه قال احمد بن محمد بن مقاتل ابو الحسن المدروزي**
قال اخبرنا سليمان بن طرخان التيمي البصري عن ابي عثمان
عبد الرحمن بن عبد الله بن عيسى عن ابي اسحق عن ابي عبد الله
عنه قال اخبرني النبي صلي الله عليه وسلم اني كنت في غيبة او قال في
غيبته اي غيبته والشك في الراوي في اي اللفظين قال
استقط لفظ في لابي ذر قال ابو موسى قلم اعلا عليها علي
العقبة او الثانية رجل ينادي فرفع صوته لانا الله والله
البر قال ابو موسى ورسول الله صلي الله عليه وسلم علي عقبة
قال فانكم لا تدعون اسم ولا غائب في امره الوجود الخمسة
في الحول ولا قوة وزاد في اخري انتم تدعون سمعاً
بصيراً وهو معكم والذين تدعون اقرب الي احدكم من عنق
راحتهم ثم قال يا ابو موسى او قال يا عبد الله هو اسم ابو موسى
الا بالتحنيف ادلك علي كلمة من كفر الخنة اي كالكنز في تورها
ذخيرة نفيسة يتوقع الانتفاع منها قال ابو موسى
قلت بلبي يا رسول الله قال للحول ولا قوة الا بالله والحديث
سبق في باب الدعاء اذا غلبت وياتي ان شاء الله تعالى
بقوة الله ومعونته في كتاب القدر هذا **باب**
بالتنون لله عز وجل مائة اسم غير واحد بالتذكير والاي
فرواحدة بالتانيث باعتبار معنى التسمية وبه قال

بضم السين

حدثنا علي بن عبد الله المدني قال حدثنا سفيان بن عيينة
 قال حفظناه اي الحديث عن ابي الزناد عبد الله بن ذكوان
 وفي رواية الحميدي عن مسنده عن سليمان حدثنا ابو
 الزناد عن الاعرج عن عبد الرحمن بن هرم عن ابي هريرة
 رضي الله عنه قال كونه **علي** عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وعند الحميدي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا
 لمسلم عن عمر والناس قد يفترون عن سفيان وللمؤلف في التوحيد
 من رواية شعبة عن ابي الزناد بسنده ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال **الله عز وجل تسعة وتسعون**
اسما بالنصب على التمييز وتسعة وستة مائة خبر مائة
 رفع على البدل **الا واحد** اي التذكير والاولى ذنبا واحدة بالتأني
 قال بن بطال والاحقر في العربية ووجهها ابن مالك باعتبار
 معنى التسمية او في الصفة او الكلمة او الحكمة في الاثبات
 بهذه الجملة بعد السابقة ان يتقرر ذلك في نفسه السامع
 جميعا بين جهتي الاحمال والتفصيل ودفعاً للنصب في خبرها
 لاشتباهه **تسعة وتسعين** وتسمى **تسعين** وقال في قوله
 الغيب قوله مائة اسما لا واحد **اتأكد** وقد كان لا يتردد
 علي ما ورد في قوله تعالى تلك عشرة كاملة **لا حفظها الا** وهذا
 احد عشر ظهر قلبه والحفظ يستلزم التكرار اي تكرار التسمية
 وفي الترويض من احصاها اي ضبطها او علمها او قام بحفظها
 وعلم مقتضاها بان يعتبر مقابله في مطالب نفسه مما تضمنته
 من صفات الربوبية واحكام العبودية فيتخلق بها **الادخل**
المجته ذكر جوا بلفظ الماضي تحقيقا لوقوعه وتنبهها
 علي انه وان لم يقع فهو في حكم الواقع لانها كانت الاحمال
 وترتفع في بفتح اللام كسرهما اي فرد ومعناه في حق الله
 تعالى انه الواحد الذي لا نظير له في ذاته **كسب** التور من كل
 شي وترتبه واثناب عليه وقال التور بفتح التاء يثبت علي
 العمل الذي اتى به وترتبه بفتح التاء من عامله لما فيه من التنبيه
 علي معاني التفرقة قلبا ولسانا واما واخلصا ثم انه
 ادغم الي معاني التوحيد وهذا الحديث اخرج مسلم
 في الدعوات ايضا وكذا الترمذي عن حديث ابن عمر وسره
قال هذا حديث غريب حدثنا به غير واحد عن صفوان

سماية اي عن

وكل

وهو تعالى

او كل

ولا يعرف

ولا يعرف الا من حديث صفوان وهو ثقة وقدر وكذا من غير
 وجه عن ابي هريرة ولا يعلم في كثير من الروايات ذكر الاسما
 الا في هذه الطريق وقدر وكذا سناد اخر عن ابي هريرة
 فيه ذكر الاسما وليس له سناد صحيح انتهى ولم ينفرد
 به صفوان فاخرجه البهمني من طريق موسى بن ابيوب
 النخعي وهو ثقة عن الوليد ايضا وسرد الترمذي
 للاسما مصروفة محفوظة وقد اخرج الحديث الطبراني
 عن ابي زرعة الدمشقي عن صفوان بن يحيى في الف في
 عدة اسما فقال القابم الدائم بدل القابض الباسط
 والمشد يد بدل الكرشيد والاعلى المحيط ملك يوم الدين
 بدل الودود والمجد الحكيم وعند بن حبان عن الحسن بن
 سفيان عن صفوان الراعي بدل المانع وعند ابن خزيمة
 في رواية صفوان ايضا الحاكم بدل الحكم والقريب بدل القرب
 والمولي بدل الوالي والاحد بدل المعين وعند البيهقي
 وابن منده من طريق موسى بن ابيوب عن الوليد المغيرة
 بالتحفة والمثلثة بدل المقت بالثقاف والمثناة ووقع بين
 رواية زهير عن موسى بن عقبة عن الاعرج عن ابي هريرة
 عند ابي الشيخ وابن ماجه وابن ابي عاصم والحاكم وابن ابي
 صفوان عن الوليد المخالفة في ثلثة وعشرين اسما فلس
 في رواية زهير الفتح القهار الحكيم العدل الحسيب الحكيم
 المحصي المقتدر المقدم الموحض المبرر المنتقم الغني النافع
 الصبور البديع الغفار المحيظ الكبير الواسع الاحد
 مالك الملك ذو الجلال والاكرام البديع وذكر بدلها الرب
 الفرد الكافي القاهر المبين بالموحدة الصادق الجميل
 البادي بالذات القديم البار بنشد بالرا الوفي البرهان
 الشد يد الواقي بالثقاف القديم الحافظ العادل
 العلم العالم الاحد اللب الورد والنعوة ولم يقع في سني
 سن طرق الحديث سرد الاسما الا في رواية الوليد بن
 مسلم عند الترمذي وفي رواية زهير بن محمد عن موسى
 بن عقبة عند ابن ماجه والطريقان برهان الي رواية
 الاعرج وفيها اختلاف شديد في سرد الاسما ايضا في

قيب

رواية في نسخة من نسخة من نسخة

طريق ثالثة عند الحاكم في مستدرکه وجمع الفريابي
في الذکر من طريق عبد التمزيز بن الحصين عن ابوب
عنه محمد بن سيرين عن ابي هريرة واختلف العلماء في
سر الاسماء هل هو مرفوع او مدرج في الخبر من بعض
الرواة فذهب الى الاخر جماعة مستدلون بجملة
الروايات عنه مع الاختلاف والاضطراب قال التميمي ويحتمل
ان يكون التبعين وقع من بعض الرواة في الطريقتين معا
ولذا وقع الاختلاف الشديد بينهما ولذا ترك النسخان
تخرجه النقيض وقال الترمذي بعد ان اخرج من طريق
الولي هذا حديث غريب حدثنا به غير واحد عن صفوان
والنخعي الامن حديث صفوان وهو ثقة وقد روي من
غير وجه عن ابي هريرة ولا نعلم في كثير شي من الروايات
ذكر الاسماء الا في هذه الطريقة وقد روي باسناد اخر
عن ابي هريرة فيه ذكر الاسماء وليس له اسناد صحيح وقال
الداودي لم يثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم سمى
الاسماء المذكورة وليس المراد من الحديث حصر الاسماء
في التسعة والتسعين ففي حديث بن مسعود عند
احمد وصححه ابن حبان اسيلك بكل اسم هو لك سميت
به نفسك او نزلت في كتابك او اعلمته احد من خلقك
او استأثرت به في علم الغيب عندك قال القرطبي ويدل
على عدم الحصر ان اكثرها صفات وصفات الله لا تتناهى
وهذا لا يقتصر على العدد المذكور معقول او تقيد لا يتل
معناه وقيل ان اسماءه تعالى مائة استأثرت تعالى بواحد
منها وهو الاسم الاعظم فلم يطاع عليه احد فكانه قيل
مائة لكن واحد منها عند الله وجزم السهيلي بانها مائة
على عدد درج الجنة والذي يكمل المائة الله واستدل
بهذا الحديث على ان الاسم عين المسمى او غيره وهي
مسئلة مشهورة سبق القول فيها اول هذا المجموع
وياتي ان شاء الله تعالى مزيد لذلك في محله بعون الله
واختلف هل الاسماء الحسني توفيقية بمعنى انه لا يجوز
لاحد ان يشتق من الافعال الثابتة لله اسما الا اذا ورد

نص

نصها في الكتاب والسنة فقال الامام محمد بن المشهور
عن اصحابنا انها توفيقية وقال القاضي ابو بكر والفزاري
الاسماء توفيقية دون الصفات قال وهذا هو المختار
وقال الشيخ ابو القاسم العسيري في كتاب صفات الحجج
ومصابيح النهج اسما الله تعالى تؤخذ توفيقا وبرايا
فيها الكتاب والسنة والاجماع وكل اسم ورد به في هذه
الاصول وجب اطلاقه في وصفه تعالى وما لم يرد فيها
لا يجوز اطلاقه في وصفه وان صح معناه وقال الزجاج
لا ينبغي لاحد ان يدعوه بما لم يصف به نفسه ويقول يا رحيم
يا رفيق ويقول يا قوي يا جليل وقال الامام قال اصحابنا
ليس كل ما صح معناه جاز اطلاقه عليه سبحانه وتعالى
فانه الخالق للاشياء كلها ولا يجوز ان يقال يا خالق الذيب
والقردة وورد وعلم آدم الاسماء كلها وعلمك عالم تمكن تعلم
ولا يجوز ما علم قال ولا يجوز عندي يا محب وقد ورد
بهم وبحبونه فان قلت ما ورد في شرح السنة عن ابي
امية قال انه راي الذي يظهر رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال دعني اما لجه فاني طبيب فقال انت رفيق
فان الله هو الطبيب هل هو اذن منه صلى الله عليه وسلم
في تسمية الله تعالى يا طبيب فالجواب لا وقوعه مقابل
لقوله فاني طبيب مستأكله وطبا قال للجواب على السؤال
لقوله تعالى تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك وهل
يجوز تفضيل بعض اسماءه تعالى على بعض فمنع من
ذلك ابو جعفر الطبري وابو الحسن الأشعري والقاضي
ابو بكر الباقلاني لما يودي ذلك الى اعتقاد نقصان المغضوب
عن الافضل وخملوا ما ورد من ذلك على ان المراد بالاعظم
العظيم وان اسما الله تعالى عظيمة وقال ابن حبان الاعظمية
الواردة المراد بها مزيد ثواب الله تعالى بها وقيل الاعظم كل
اسم دعا العبد ربه به مستغفر فاجبت لا يكون في قلبه
حاشية غير الله فانه يستجاب له وقيل الاسر الاعظم
ما استأثر الله به واشتبهه اخرون معناه واختلفوا فيه
فقيل هو لفظة هو نقله الفخر الرازي عن بعض اهل

الكشف وقيل الله الرحمن الرحيم وقيل الرحمن الرحيم
والحي القيوم وقيل الحي القيوم وقيل الحنان المنان يدع
السموات والارض ذوا الجلال والاكرام راه رجلا مكتوبا
في الكواكب في السما وقيل ذوا الجلال والاكرام وقيل
انه لا اله الا هو الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد
ولم يكن له كفوا احد وقيل رب رب وقيل دعوة ذك النون
لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين وقيل هو
الله الله الذي لا اله الا هو رب العرش العظيم نقله
الشيخ عن زين العابدين انه سأل الله ان يعلمه الاسم الاعظم
فعلمه في النوم وقيل هو جفني في الاسماء الحسنى وقيل هو
الرابع عشر كلمة التوحيد تعلمه القاضي عياض انتهى ملكها
من الفتح وبالله التوفيق **باب الموعظة ساعة بعد**
ساعة خوف السامة وبه قال حدثنا ابن حفص قال
حدثنا ابن حفص ابن غياث قال حدثنا الاعمش سليمان
بن مهران قال حدثني بالافراد شقيق ابو ابي بن تميم
قال كنا ننظر عبد الله يعني ابن مسعود رضي الله عنه
ادجاين بن معاوية العبسي الكوفي التامى ونهين له
في الصميمين ذكر الاني هذا الموضوع فقلنا له الاني
تخلص يا يزيد قال لا ولكن افضل من ان ابن مسعود فاخرج
المك صليتم عبد الله بن مسعود الاي وان لم اخرجه
حيث انا فجلست معكم وفي مسلم من طريق ابي معاوية
عن الاعمش عن شقيق فقلنا اعلمه بمكاننا قد دخل عليه
فخرج عبد الله ابن مسعود وهو اخذ بيده بيد يزيد
فقام علينا فقال جوابا لقولهم وددنا انك لو ذكرتنا
كل يوم كما مر في العلم اما بالتمثيل اني اخبر بفتح الهمزة
والموحدة بمكانكم ولكنه يمنع من الخروج اليكم
للموعظة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتخوننا
بالخاء المعجمة يتمهدنا بالموعظة في الايام يعني يذكرنا
اياما ويتركنا اياما كراهية للسامة علينا اي ان تقع منا
السامة رفقا منه صلى الله عليه وسلم وحسننا في التوفيق
الي تعلمنا الناخذ عنه بنشاط فان التعليم بالهدى يرحم

ادعي

في الجاهلية
في الجاهلية

ادعي الي النبات وضمن السامة معنى المشقة يعني والله
الموفق هذا الخبر كتاب الدعاء فرغ منه مولفه احمد بن
القسطلاني بعد صلاة العشاء في الليلة المسفرة صباحها
عن يوم الاربعا ثامن عشر من جمادى الاخرة سنة اربع
عشرة وتسعمائة اعانه الله على اتمامه ونفع به والمجد
لله وصلي الله على محمد وعلى سيدنا محمد واله وصحبه وسلم
كتاب الرقاق بكسر الراء وبالفتح في بينهما الف جمع
رقيق وهو الكلام الذي فيه رقة وهي الرحمة ضد الفلظة
قلا في الكواكب اية كتاب الكلمات المرققة للقلوب
ويقال للكثير الحيارق وجهه اي احصى وقال الراغب
متى كانت الرقة في جسم فصدتها الصفاقة كتوب
صفيق وثوب رقيق ومتى كانت الرقة في نفس فصدتها
القسوة كرقيق القلب وقاسيه وعبر جماعة منهجه
النساي في سنة الكبري بقولهم كتاب الرقاق جمع رقية
وكذا في نسخة معتمدة من رواية النساي عن البخاري
وامعني واحد وسميت احاديث الباب بذلك لان فيها
من الوعظ والتنبيه ما يجعل القلب رقيقا ويحدث فيه
الرقية **الصحة والفراغ والاعيش الاخرة** كذا
لاي ذرعن الجوري وسقط عنده عن الكشمهيني والمتقي
الصحة والفراغ ولاي الوقت كما في الفتح باب الاعيش
الاعيش الاخرة وتكرهه عن الكشمهيني ما جاء في الرقاة
وان لاعيش الاعيش الاخرة وزاد في الفرع كما صلبه باب
ما جاء في الرقاق وان لاعيش الاعيش الاخرة وفيها
ايضا باب لاعيش الاعيش الاخرة **بسم الله الرحمن الرحيم**
في الفتح كالمونينة تقديم البسملة على الكتاب وبه
قال حدثنا المكي بن ابراهيم التيمي البصري والمكي اسم
بلغذا النسب قال اخبرنا عبد الله بن سعيد بكسر العين
هو اي سعيد بن ابي هند الفزاري موثق سمرة بن
جندب عن ابيه سعيد بن ابي هند عن ابن اسماعيل رضي
الله عنهما انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم نعمتان
تنتهية نعمة وهي الحائلة اليه يعني وقال الامام في الدين

الحسنة

المنفعة المضمولة على جهة الاحسان الى الغير و زاد الدر
 من نعم الله مقبول فيهما اي في النعمتين **تفر من الناس**
 رضع بالابتداء وخبره مقبول مقدم ما وبالجملة خبر نعمتان
 وهما الصحة في البدن **والفراغ** من الشواغل والمعاش
 المانع له عن العبادة والعين بفتح العين المعجزة وسكون
 الموحدة النقص في البيع وبخريلها في الراي اي ضعيف
 الراي قال في الكواكب فكانه قال هذان الامران اذا لم
 يستعلا فيهما ينبغي فقد عين صاحبهما فيهما اي باعها
 بجنس لا يتجدد عاقبته وليس له في ذلك راي الشبهة
 فقد يكون الاثنيان صحيحا ولا يكون مستغرا للعبادة
 لا اشتغال بالمعاش وبالعكس فاذا اجتمع الصحة والفراغ
 وقصر في نيل الفضائل فذلك العين كل العين لانه الدنيا
 سوق اللذات ومزرعة الآخرة وفيها التجارة التي
 يظهر ربحها في الآخرة فمن استعمل فراغه وصحته في طاعة
 مولاه فهو المنبسط ومن استعملها في معصية الله وهو
 المغمور لانه الفراغ يعقبه الشغل والصحة يعقبها
 السقم ولولم يكن الا الهرم والحديث اخرجته اذ لم يذكري
 في الزهد والنسائي في الرقايق وابن ماجه في الرقاق
قال عيسى بالموحدة المستددة اخره مهمله ابن عبد العظيم
العنبري البصري الحافظ احد شيوخ البخاري **حدثنا**
صفوان بن عيسى الزهري عن عبد الله بن سعيد بن ابي هند
 ولابي ذر هو ابن ابي هند عن ابيه سعيد السابق انه قال
 سمعت بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم **مثل** اي مثل
 الحديث السابق ورواه ابن ماجه عن العباس العنبري
 وبه قال **حدثنا** ولابي ذر **حدثني محمد بن كبتار** بالموحدة
 والمعجزة المشددة المفتوحين بندار قال **حدثنا** عند
 ولابي ذر **حدثني** جعفر بن عبد الله قال **حدثنا** شعبة
 بن احجاج عن معوية بن قرة بن ابي الزبير عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال **حدثنا** جعفر الكندي في مثلها بقوله بن رواحة
اللهم لا تعش الا عيش الآخرة فاصلي الانصار والمهاجرة

بكسر

بكسر الجيم وسكون الهاء الآخرة وبه قال **حدثني** بالافراد
 ولابي ذر **حدثنا** احمد بن المقدم بكسر الميم وسكون القاف
 وبه قال **حدثنا** الفاضل العجلي قال **حدثنا** **الفصيل**
بضم الفاء وفتح الصاد **صفيان بن سليمان** النهري رضى
 النون وفتح الميم بعد ها تحتها ساكنة مصفيا قال
حدثنا ابو حازم بالحاء المهملة والنون سكتة بن دينار قال
حدثنا سهل بن سعد الساعدي رضى الله عنه قال
 كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم **بالتخندق** وغير
 اي الوقت في الخندق وهو **ببكر** الفقيه **وتن**
تنقل القرب زاد في مناقب الانصار علي انا ذنا وفسر
 ثم بما بين الكاهل الى الظهر **بكر** صلى الله عليه وسلم من
 المرور ولابي ذر عن الجموي والمستلمي **وبصرنا** فقال
اللهم لا تعش الا عيش الآخرة فاغفر للانصار والمها
 الرواية الاولى فاصلي الانصار وهذه فاغفر وتي اخري
 فالكرم ومطابقته للترجمة ظاهرة وفيه اشارة الى تحقير
 الدنيا لما يعرض له من التكدير والتعويض وسرعة الزوال
 والحديث سبق في مناقب الانصار **تابعه سهل بن سعد**
عن النبي صلى الله عليه وسلم **مثل** ويحتاج كما قال صاحب
 التلويح فيما نقله عنه في عمدة القاري الي نظر بل قال
 غيرها انه ليس بموجود في نسخ البخاري فيبني اسقاط
 انتهى **باب مثل الدنيا في الآخرة** الجار والمجرور
 متعلق بمحذوف تقديره مثلا الدنيا بالنسبة الي الآخرة
 وكلمة في معنى الي كقولنا تعالى فردوا ايديهم في افواههم
 والمجرور محذوف تقديره كمثل الاشئ وفي حديث المسورد
 المروي في مسلم مرفوعا ما الدنيا في الآخرة الامثل
 ما جعل احدكم اصبعه في اليم فليستظلم يرجع قال
 الطيبي اي مثل الدنيا في جنب الآخرة وهو **مثل** علي
 سبيل التقريب والافان المناسبة بين المتناهي وغير
 المتناهي **وقوله** تعالى **انما الحياة الدنيا لعب** لعب الصاه
ولهم ولهم ولهم القيان **ورضة** كزينة الشوان **وتفا**
بينكم كفاخر الاقران **وتكاثرت** ككاثرت الرهبان في الاد

ورواه الامام ابو حنيفة في كتابه
 جنة الآخرة

حز
 موال

والاولاد اي مباحاتهما والتكاثر اذ عا الاستكثار
 كمثل عث العجب الكفار بانه ثم يهجم فتراه مصفرا
 بعد خضرة ثم يكون حطاما متفتتا شبيه حال الدنيا
 وسرعة تقضمها مع قلة جد واهابنات انبت الفيت
 فاستوي وقوي واعجب به الكفار الجاحدون لتعفة
 الله فيما رزقهم من الفيت والنبات فبعث عليه العاهة
 فهاج واصفر وصار حطاما عتوبة لهم علي جحودهم
 كما فعل باصحاب الجنة وصاحب الجنين وقيل الكفار
 الزرع وقال العباد من كثر اي اعجب الزرع بانه ذلك
 الزرع الذي نبت بالفيت وكما يعجب الزرع ذلك كذلك
 يعجب الحياة الدنيا للكفار فانهم احرصوا عليها واسيل
 الناس اليها ثم يهجم فتراه مصفرا ثم يكون حطاما اك
 ثم يصير سببا متحطما هكذا الحياة الدنيا تكون اول
 شابة ثم تكتمل ثم تكون عجوزا شوها والانسار كذلك
 يكون في اول عمره وعنفوان شبابه عضاضا ثم الاعطاش
 قهبي النظر ثم انه يشرف في الكهولة فتتغير طباعه
 ويعتقد بعض قواه ثم يكبر فيصير شيخا كبيرا ضعيفا
 القوي قليل الحركة يعجز عن المشي اليسير ولما كانت
 هذه المثلد الاعلى زوال الدنيا وانقضائها والاخرة
 كائنة لا محالة حذر من امرها وزعب فيما فيها من الخيرات
 فقال وفي الاخرة عذاب شديد للكلوا ومغفرة من الله
 ورضوان للمؤمنين وما احياة الدنيا الامتاع الفروور
 لمن ركن اليها واعتمده عليها قال ذوالنون المصري يا معشر
 المرديدن لا تطلبوا الدنيا وان طلبتموها فلا تحبوها
 فان الزاد منها والمقيل في غيرها وسقط من قوله زينة
 الي اخره في رواية ابي ذر وقال عقب قوله ولهوا في قوله
 متاع الفروور قال حدثنا عبد الله بن مسلمة العقبني
 قال حدثنا عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه ابي حازم لمبة
 بن دينار عن سهل بن سعد السعدي عن ابن سعد الساعدي عن
 الله عنه انه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول موضع

سوط

سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها ولقدوة بلام التاكيد
 في سبيل الله شامل للجهاد وغيره او روي بالتنوين لا لشك
 خير من الدنيا وما فيها باب قول النبي صلى الله
 عليه وسلم كن في الدنيا كأنك غريب او عابر سبيل سقط
 لابي ذر او عابر سبيله وبه قال حدثنا علي بن عبد الله
 المديني قال حدثنا محمد بن عبد الرحمن ابو المنذر الطفا
 بضم الفا المهملة بعد ها فالف فوا وفتحمة نسبة
 الي بني طفاوة او موضع بالبصرة عن سليمان الاعمش
 سقط سليمان لابي ذر انه قال حدثني بالافراد مجاهد
 هو بن جبر المنسر عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
 سقط عبد الله لابي ذر انه قال اخذ رسول الله صلى الله
 عليه وسلم منكبي بكسر الكاف والموحدة وتخفيفا تحتية
 مجمع العضد واكتنف قال في الفتح وضبط كمن الاضو
 منكبي بلفظ التثنية فقال كن في الدنيا كأنك غريب
 قدم بلدا لا مسكن له فيها يا ابيه ولا سكن يسليه خال
 عن الهل والعيال والعلايق التي هي سبب الاشتغال
 عن الخلق ولما شبه الناسك السالك بالغريب الذي
 ليس له مسكن ترفي واضرب عنه بقوله او عابر سبيل
 لان الغريب قد يسكن في بلاد الغربة ويقوم فيها
 بخلاف عابر السبيل القاصد للبلد السامع وبينه وبينها
 اودية مرديّة ومغاور مهللة وهو يمر صد من قطاع
 الطريق فهل له ان يقيم لحظة او يسكن لحظة ومن ثم عقبه
 بقوله وكان بن عمر رضي الله عنهما يقول اذا امست فلا
 فلا تحطوا الصباح واذا أصبحت فلا تنظروا المساء اي
 سردا ولا تقترن من السير ساعة فانك ان قصر في السير
 انقطع عن المقصود وهلك في تلك اللوذية هكذا
 معني المشبه به واما المشبه فهو قوله وخذ من زمن
 صحتك لمرضك وفي رواية لست ان اسلمكم ابي سليم
 عن مجاهد وعند احمد والترمذي لسفك ابي سير
 سيرك القصد في حال صحتك بل لا تقنع به وزد عليه
 بقدر قوتك ما دامت فيك قوة بحيث يكون ما بك من

تنتظرهم

ترى وهو عن عبد الواد والاقال قائلهم سوط
 خليلي قطاع القيا في العجم كثير واد الواطن قليل
 وجوه علم القبول لطلاقة وليس على كل الوجوه قبول
 اقول وقوله القيا في الروادي الواسعة قال في
 النهاية نصب عليكم الر حتى يبلغ القيا في جمع
 فينادي الروادي الواسعة

تلو الزيادة قائما مقام ما لعله يفوت حال المرض والضعف
 او اشتغل في الصحة بالطاعة بحيث لو حصل تقصير في المرض
 لا يجرب ذلك وقوله **ومن حياتك لموتك** اشارة الى
 اخذ نصيب الموت وما يحصل فيه من الفتور من السقم
 يعني لا تقتد في المرض من السير كل القعود بل ما منك
 منه فاجتهد فيه حتى تنتهي الى لقاء الله تعالى وما عنده
 من الفلاح والنجاح والاحتب وخسرت وزاد لبت
 فانك لا تدري يا عبد الله ما اسمك عند الله هل يقال لك
 شقي ام سعيد وهل يقال لك حي او ميت وفي حديث
 بن عباس عند الحاكم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 لرجل وهو يعظه اغتم خمسا قبل خمس شباهك قبل
 هرمك وصمتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك
 قبل شغلك وحياتك قبل موتك فالعاقل اذا امسى لا يشتر
 الصباح واذا اصبح لا ينتظر المساء يظن انه اجله يدركه
 قبل ذلك فيعمل ما يلحق نفسه قبل موته ويبادر ايام صحته
 بالعمل الصالح فان المرض قد يظن ضمير من العمل بخشي
 علي من فرط في ذلك ان يصل الى المعاد بغير زاد فمن
 لم ينتهز الفرصة بندم وما حسن قوله من قال
 اذا هبت رياحك فاغتمها فان لكل خافقة سيكون
 ولا تغفل عن الاحسان فيها فان تدري السكون متى يكون
 اذا نظرت يدك فلا تقصره فان الدهر عادته تجون
 والحديث اخرجه الترمذي هذا باب **بالتسوية**
 في الامل وطوله بفتح الهزة والميم وهو الرجا فيما تحبه
 النفس من طول عمر وزيادة غني يقال امل خيره يا ميلة
 املا وكذا التامل ومعناه تحريص من التمني وقيل
 العفرق بينهما ان الامل ما تقدم سببه والتمني بخلافه وقيل
 الامل ارادة الشخص تحصيل شيء يمكن حصوله فاذا فاته
 تمناه والرجا تعليق القلب بمحبوب ليحصل في المستقبل
 والفرق بين الرجا والتمني ان التمني يورث لصاحبه
 الكسل ولا يسلك طريق الجهد والمجد فربما يكسبه صاحب
 الرجا فالرجا محمود والتمني معلول كما هو الامل في العلم

فلولا

فلولا لولا امله ما صنف ولا الف وفي الامل سر لطيف
 لله لولا الامل ما تم احد بعيش ولا طابت نفسه ان
 يشرع في عمل من اعمال الدنيا وبما المذموم منه الا ارسال
 فيه وعدم الاستعداد لامر الآخرة وقوله تعالى
 ولا يذوق قوله تعالى فمن زحزح بعد عن النار وادخل
 الجنة فقد فاز نظرا بالخير وقيل فقد حصله الفوز
 المطلق وقيل الفوز بئيل المحبوب والبعد عن المكروه
 وما الحياة الدنيا الامتاع الفرور المتاع ما يتمتع به ويتبع
 والفرور يجوز ان يكون مصدرا من قولك غررت فلانا
 غرور استبه الدنيا بالمتاع الذي يدلس به على المستام
 ويفرح به يشتر به ثم تبين له فساده ورداته والشيطان
 هو المدلس الفرور قرأ عبد الله بفتح العين وفسر
 بالشيطان ويجوز ان يكون فعولا بمعنى مفعول اي متاع
 الفرور المخدوع واصل الفرور الخدع قال سعيد بن جبير
 وهذا حق من اثر الدنيا على الآخرة ولها من اثر الدنيا
 على الآخرة واما من طلب متاع الدنيا للآخرة فانه نعم
 المتاع وعن الحسن كخضرة البسات وقيل البسات الاحاصل
 لها فينبغي ان ياخذ من هذا المتاع بطاعة الله تعالى
 ما استطاع **بمزحزح** اي بساعده تكسر العين يعني ان
 سعي قوله فمن زحزح بوعد واصل الزحزحة الازالة
 ومن ازيل عن شيء فقد بوعد منه وهذا ثابت هنا لا ي
 ذر عن الاستمالي والكشميهني وسقط الاي ذر من قوله
 وما الحياة الدنيا الا قوله الفرور وقوله تعالى **ذرهم**
 امرهانة اي اقطع من آرزواهم ودع عن التمني عما هم
 عليه بالتذكرة والنصيحة وغلهم بالكل او يتمموا بنيا
 فهي خلافتهم ولا خلاق لهم في الآخرة **ويلهم الامل**
 يستعلمهم الاسلام عن الاخذ بحظهم عن الايمان والطاعة
فيسوق يعلمون اذا وردوا القيامة وذا قوا وبالصنيعهم
 وفيه تنبيه على ان ايشار التلذذ والتشم وما يودي اليه
 طغى الامل ليس من اخلاق المومنين وهذا تهديد و
 وقال بعض العلماء ندم تهديد وسوق يعلمون تهديد

اخرهم

تدبرهم في ذرهم عن غير صير فالمتفرق الي
 لخذ وفي اي ذرهم العلمين صفة بخط

هم

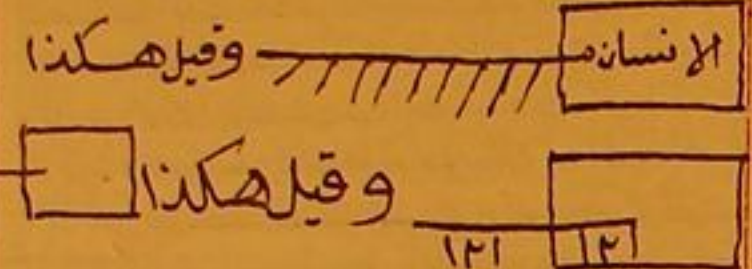
عبد

تم نسخها آية القتال اليه وهو قوله قال
 اذ العيتم الذي كثر واغترب ارقابهم

اخر فمضى بصننا العيش بين تهديد بين والايه تسخما
 نسختها آية القتال وسقط لابي ذر ويلفظهم الي
 اخره وقال بعد قوله وتتموا الآية وقال علي رضي
 الله عنه من قوله موقوفا ولا بي ذر علي بن ابي طالب
 ارتحلت الدنيا حال كونها مدبرة وارتحلت الآخرة حال كونها
 مقبله ولكل واحدة منهما من الآخرة والدنيا ولا بي ذر
 عن المستعمل منها بنون فكونوا من ابنا الآخرة ولا تكونوا
 من ابنا الدنيا فان اليوم عمل قال في الكواكب فان قلت
 اليوم ليس عملا بل فيه العمل ولا يمكن تقدير في والاوجب
 تقسيمه واجاب بانه جعله نفس الامر العمل مبالغة
 كقولهم ابو خنيفة فقه ونهاره صائم **والحساب** فيه
 وقد احسب بالرفع ولا عمل ولا عمل فيه اي لانه فانه علمي
 اسم ان ضمير شان حذف وهو عندهم قليل وهو علمي
 حذفه صانف اما من الاول واما من الثاني اي فان
 حال اليوم عمل والحساب او فان اليوم يوم عمل والاحسب
 وهذا رواه بن المبارك في الزهد من طرق عن الامام علي
 بن ابي خالد وزيد البهامي ويقال زيد الامامي عن رجل
 من بني عامر وسبي في رواية لابن ابي شيبة مهاجر العامري
 وكذا في المحلية لابي نعيم من طريق ابي مرزم عن زيد
 عن مهاجر بن عمير قال قال علي ان اخوف ما اخاف عند
 اتباع الهوي وطول الامل فاما اتباع الهوي فيصعد عن
 الحق واما طول الامل فينسي الآخرة الا وان الدنيا ارتحلت
 مدبرة الحديث وقال بعض الحكماء اخذه من قول علي
 هذا الدنيا مدبرة والآخرة مقبله فوجب لمن يقبل على
 المدبرة ويدير عن المقبله وبه قال **حدثنا صدقة بن الفضل**
 المروزي الحافظ قال اخبرنا يحيى بن سعيد القطان وسقط
 لغير ابي ذر ابن سعيد عن سيف بن ابي ذر قال حدثني بالافراد ابي
 سعيد بن مسروق التوركي عن منذر بن فضال الميم وسكون التور
 وكسر الذا المعجمة بعد هار ابي يعلى التوركي الكوفي عن
 ربيع بن خثيم بضم المعجمة وفتح المثكنة وربع بفتح التوركي
 الموحدة التوركي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه

تركه في يد واحدة فخصه ابن الحارث
 ابن عبد الكريم الايامي وقال الياقوبي
 بالتحفة نسبة اليه في عهدان

انه قال خط النبي صلى الله عليه وسلم خطا مرعا
 مستوي الزوايا وخط خطا في الوسط خارجا منه
 اي من الخط المربع وخط خطا بضم الحاء مضمي عليها
 في الفرع واصله وكسر ويضم الطاء الاولى وتفتح وهي
 عنن اي الوقت في نسخة اي خطا صفارا الي جانب
 هذه الخط الذي في الوسط من جانبه الذي في الوسط
 وصورته التي تنزل سياق لفظ الحديث عليها هكذا



وقال صلى الله عليه وسلم ولا بي ذر فقال بالقاء
 بدل الواو وهذا الانسان مبتدأ او خبر اي هذا الخط
 هو الانسان علمي بيبيل التمثل وهذا الخط محيط به
 إشارة الي المربع او قال صلى الله عليه وسلم قد احاط به
 بالمشك من الراوي وهذا الخط المستطيل المنفرد الذي
 هو خارج من وسط الخط المربع امله وهذه الخط
 بضم الحاء والطاء الاولى ولا بي ذر عن الهوي والمستعمل
 والمحطوط **الظن** راجي الشطبات التي في الخط خارج
 من وسط المربع من اسفله او من اسفله واعلاه الاعراض
 بالعين المهملة والصناد المعجمة اي الافات العارضة له كمرض
 او فقد مال او غيرها والمراد بالخطوط المثال لا عدد مخصوص
 معين فان اخطاه اي فان تجاوز عنه هذا العرض وسلم
 منه ولا يذرا خطاه محذوف الضمير وله عن الهوي والمستعمل
 هذه بالتأنيث همته بالسين المعجمة اصابه واخذه وهذا
 وان اخطاه هذا العرض همته اخذه هذا العرض
 الاخر وهو الموت فمن لم يمت بالسبب مات بالاجل ولا يصل
 ان الانسان يتعاطى الامل ويحمله الاجل دون الامل
 وسقط لابي الوقت الهام من اخطاه في الموضعين

ص
 ص

وعبروا نهش وهو لذع ذوات السم مبالغة في الاحتزار
 والحديث أخرجه الترمذي في الزهد والنسائي في الرقاق
 وابن ماجه في الزهد وبه قال حدثنا مسلم القزويني
 بالغا المفتوحة ابن ابراهيم اكا فظ البصري قال حدثنا
 همام هو ابن يحيى عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة زيد
 بن سهل الانصاري عن انس اي ابن مالك رضيا عنه
 انه قال حفظ النبي صلى الله عليه وسلم خطوطا فقال
 هذا الامل الذي يؤمل الانسان وهذا اجله والخط
 الانسان والخطوط الاخر الاوقات التي تفرغ له فيها
 بالمعنى هو كذلك طالب لامله البعيد اذ جاء الخط الاوط
 الاقرب وهو الاجل المحيط به اذ لا شك ان الخط المحيط
 هو اقرب من الخط الخارج عنه وعند البيهقي في الزهد
 من وجه اخر عن اسحاق بن عمار خطوطا وخط خطانا حية
 ثم قال هل تدرون ما هذا مثل بن ادم ومثل التمسك وذلك
 الخط الامل بينما يامل اذ جاء الموت وعند الترمذي
 من رواية حماد بن عيسى عن عبيد الله بن ابي بكر بن
 بلغظ حدثنا بن ادم وهذا اجله ووضع يده عند فقائه
 ثم بسطها فقال وتم امله وتم اجله اي ان اجله اقرب
 اليه من امله والحديث أخرجه النسائي في الرقاق
 حدثنا باب **ب** بالتسوية يذكر فيه من بلغ من العمر
 ستين سنة فقد اعذر الله عز وجل اليه في العمر واعذر
 بالعين المهمة والذال المعجزة والمهمزة للالالة اعجاز ازال
 الله عذره فلم يبق له اعتذار كان يقول لومدي في الاجل
 لفعلت ما امر به يقال اعذر اليه اذا بلغه اقصى العقاب
 بالاعذر وسكنه منه واذا لم يكن له عذر في ترك الطاعة
 يمكنه منها بالعمر الذي حصل له فلا ينبغي له في الاالاسف
 والطاعة والاقبال على الآخرة بالكلية ونسبة الاعتذار
 الى الله تعالى مجازية والمعنى ان الله تعالى لم يترك للعبد
 سببا في الاعتذار بتمسك به لقوله عز وجل اولم نعلمكم
 ما تتذكرونه من تذكرة توبين من الله اي فنقول الله
 تعالى لهم ذلك توبيننا قال الزجاج اي اولم نعلمكم العمد

عبارة الفتح
 ففاه

الذي

انما سيق



الذي يتذكر فيه من تذكر وقال ابو البركة النسفي يجوز
 ان تكون ما تذكره موصوفة اي تسمى اي تذكر فيه من تذكر
 وقال ابن اكا جب ما لا يستقيم ان تكون نافية من حيث
 اللفظ ومن حيث المعنى اما اللفظ فلا يحتاج قطعها
 عن نكرهم لانه لا يجوز ان يكون النفي من مموله وايضا
 فان الضمير في فيه يرجع الى غير مذكور واما المعنى فلان
 قوله اولم نعلمكم انما سيق التعمير وتوبيخهم على تركهم
 على التذكرة فاذ جعل نفيها كان فيه احبار تمن نفي
 تذكرة متذكر فيه فظاهره على ذلك نفي التعمير لانه
 اذا كان زمانا لا يتذكر فيه متذكر لزم ان لا يكون تعميرا
 وهو خلاف قوله اولم نعلمكم ام وقوله اولم نعلمكم متنا
 لكل عمر وتمكن منه المكلف من اصلاح شأنه وان قصد
 الا ان التوبين في المتطاول اعظم واختلف في مقدار العمر
 المراد فمنا فن علي بن الحسين زين العابدين سبع عشرة
 سنة وهن وهب بن منبه اربعون سنة فليأخذ حذره
 من الله عز وجل وعن ابن عباس ستون سنة وهو الصحيح
 كما سيأتي في حديث ابي هريرة او احدث هذه الباب
 وعن ابن عباس مواراه ابن مردويه سبعون سنة فالانسان
 لا يزال في ازدياد الي كمال الستين ثم يشرع بعد ذلك في
 النقص والضم

٥٥ اذا بلغ النفي ستين عاما فقد ذهب السرور والهناء
 ولما كان هذا هو العمر الذي يعذر الله الي عبادة وتوابع
 عنهم العليل كان هذا هو الغالب على اعمار هذه الامة
 فعند ابي يعلى من طريق ابراهيم بن الفضل عن سعيد
 عن ابي هريرة معترك المنايا ما بين ستين وسبعين لكن
 ابراهيم بن الفضل ضعيف وفي حديث ابي هريرة مر
 اعمار النبي ما بين الستين الي السبعين واقلهم من جلود ذلك
 رواه الترمذي في كتاب الزهد وجاهك المقد بر زاد ابو ذر
 يعني الشيب وهو مروى عن ابن عباس وغيره وقال السدي
 وعبد الرحمن بن زيد بن ممر المراد به رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وهو الصحيح عن قتادة فيكون اجمع عليهم بالعمر

والذي يتذكر فيه من تذكر وقال ابو البركة النسفي يجوز
 ان تكون ما تذكره موصوفة اي تسمى اي تذكر فيه من تذكر
 وقال ابن اكا جب ما لا يستقيم ان تكون نافية من حيث
 اللفظ ومن حيث المعنى اما اللفظ فلا يحتاج قطعها
 عن نكرهم لانه لا يجوز ان يكون النفي من مموله وايضا
 فان الضمير في فيه يرجع الى غير مذكور واما المعنى فلان
 قوله اولم نعلمكم انما سيق التعمير وتوبيخهم على تركهم
 على التذكرة فاذ جعل نفيها كان فيه احبار تمن نفي
 تذكرة متذكر فيه فظاهره على ذلك نفي التعمير لانه
 اذا كان زمانا لا يتذكر فيه متذكر لزم ان لا يكون تعميرا
 وهو خلاف قوله اولم نعلمكم ام وقوله اولم نعلمكم متنا
 لكل عمر وتمكن منه المكلف من اصلاح شأنه وان قصد
 الا ان التوبين في المتطاول اعظم واختلف في مقدار العمر
 المراد فمنا فن علي بن الحسين زين العابدين سبع عشرة
 سنة وهن وهب بن منبه اربعون سنة فليأخذ حذره
 من الله عز وجل وعن ابن عباس ستون سنة وهو الصحيح
 كما سيأتي في حديث ابي هريرة او احدث هذه الباب
 وعن ابن عباس مواراه ابن مردويه سبعون سنة فالانسان
 لا يزال في ازدياد الي كمال الستين ثم يشرع بعد ذلك في
 النقص والضم

فوعا

والرسول وبه قال حدثني بالافراد والابن ذر بالجمع
عبد السلام بن مطهر بقصم الميم وفتح الظالمية
والنما المشددة المفتوحة ابن حسام ابو ظفر الازدي
البصري قال حدثنا عمر بن علي بضم العين وفتح الميم
ابن عطاء بن مقدم القدي البصري يكنى معن بن محمد بفتح الميم
وسكون العين المهملة الفخاري بكسر الفين الميم نسبة
الي غفار وعمر بن علي مدلس وقدر واه عن معن بالنعنة
لكنه اخرج الحديث لعبد بن عبد الرزاق عن معمر بن رجل
من غفار عن سعيد فصرح فيه بالسماح والميم هو
معن بن محمد الفخاري عن سعيد بن ابي سعيد وكان القبري
بضم الموحدة نسبة الي مقبرة بالمدينة كان يسكن
عندها وسقط القبري لابي ذر عن ابي هريرة رضي الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كذا الذي ذر وغيره
فقال بقا قبر القاف اعذر الله الي امره اخرج ابي اطلال
حياته حتى بلغه ستين سنة اي لم يبق فيه موضع للاختلاف
حيث امره الي طول هذه المدة ولم يعتد ويقال اعذر
الرجل اذا بلغ اقصى الغاية في العذر وقال التورثي
ومنه قولهم اعذر من انذراي اي بالعذر واظهره
وهذا مجاز من القول فان العذر لا يتوجه على الله
واما يتوجه له على العبد وحققة المعنى فيه ان الله
لم يترك له شيئا يستون سنة حد الهة الا انها قريبة من
مفترك المنايا وهي من النابة والخسوع وترقب المنية
هذه اعذار بعد اعزاز لطف من الله تعالى بعباده حتى
تقلهم من حالة الجهل الي حالة العلم ثم حب الدنيا وطوق
الامر اعذار لهم فلم يعاقبهم الا بعد التحج الواضحة
وان كانوا فطر وعلمي حب الدنيا وطول العمل لله امره
بمجاهدة النفس في ذلك يمتثلوا ما امروا به من الطاعة
ويتزجروا عما ينهوا عنه من المعصية وقال بعض الحكماء
الاسنان اربعة سن الطفولية ثم الشباب ثم الكهولة ثم
الشيخوخة وهي اخر الاسنان وغالب ما يكون بين الستين
الي السبعين فحينئذ يظهر ضعف القوة بالنقص والاحتياط

عبد السلام بن مطهر قال ابو ظفر الازدي

فبينما له

فبينما له الا قال على الاخرة بالكلية لا تخالفة ان يرجع
الي الحالة الاولي من النشاط والقوة قلته ورايت لابي
الفرج بن الجوزي يحافظ جزو الطيفاساه تنبيه العز
بموسم المر ذكر فيه انها خمسة الاولي من وقت الولادة الي
زمان البلوغ والثاني الي نهاية خمسه وثلاثين والثالث
الي تمام الخمسين وهو الكهولة قال وقد يقال له كهل لما
قبل ذلك والرابع الي تمام السبعين وذلك زمان الشيخوخة
والخامس الي اخر العمر قال وقد تقدم ما ذكرنا من الشيخ
ويأخرنا بمسألة تابع معن بن محمد ابو طاهر سلمة ابن دينار
حمارواه النسائي عن يعقوب بن عبد الرحمن عن ابي جازم
وتابعه معن ايضا بن محمد بن محمد فيما رواه الطبراني في الاو
عبد الرزاق عن معمر بن منصور بن المعتمر عن محمد بن تجلان
كلاهما عن القبري ابي سعيد ذكوان عن ابي هريرة بلفظ من
انت عليه ستون سنة فقد اعذر الله اليه في العمره وبه
قال حماد بن علي بن عبد الله المديني قال حدثنا ابو صفوان
عبد الله بن سعيد الاموي نزل مكة قال حدثنا ولابي راخبرنا
يونس بن يزيد الايلي عن ابن شهاب الزهري قال اخبرني
بالافراد سعيد ابن المسيب ان ابا هريرة رضي الله عنه انه
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يزال
قلبه المرء الكبير الي شيخ شابا قويا في اثنتين يخطبتان في حب
الدنيا المال ومحبة طول الاصل اي العمر كما فسرا في الحديث
اللاحق وشار الي قوة سحلام حبه للمال او هو من باب
المشاكله والمطابقة وقال في المصابيح فيه ابهام الطاق
بين الكبير والشاب والاستقامة في شابا والتوسيع في
قول اثنتين اذ هو عبارة عن ان ياتي في عمر الكلام
بشيء مفسر معطوف ومعطوف عليه لقوله
اذا ابو القاسم جادت لنايدة لم يجد الاجودان البحر
والحديث اخرج مسلم في الزكاة والنسائي في الرقاق
قال الميث ولابي ذر قال لبت بن سعد الامام ما وصل
الاسما عيلي من طريق ابي صالح كاتب الليث عنه حدثني
بالافراد يونس بن يزيد الايلي وقال ابن وهب

سط

والمطر

عبد الله ما وصله مسلم عن حرمة عنه عن يونس
 ايضا عن ابن شهاب الزهري انه قال اخبرني بالافراد
 سعيد هو ابن المسيب وابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف
 ولفظ الاول كلفظ حديث الباب الا انه قال المال بدل الدنيا
 ولفظ الاخر قلب الشيخ شاب علي بن ابي طالب طول حيا
 وحب المال واخرجه البيهقي من وجه اخر عن ابي هريرة
 وزاد في اوله ان ابن ادم يصنع جسمه ويجعل لحمه من
 الكبر وقتله شاب هـ وبه قال حدثنا مسلم بن ابراهيم
 الغزاهدي قال حدثنا هشام الدستواي قال حدثنا قتادة
 بن دعامة عن انس بن مالك رضي الله عنه وسقط بن مالك
 لغير ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر
 ابن ادم بفتح الموحدة اي يطعن في السن وكبر بفتح
 الموحدة ايضا في الفرع قنهما كما صلته ورضم اي وبمظ
 فعب عن الكثرة وهي كثرة عدد السنين بالعظم معه
 اثنتان حب المال وطول العمر وفي رواية ابي عوانة عن
 قتادة عن مسلم بن هرم بن ادم ونسب معه اثنتان
 الحرص على المال والحرص على العمر قال القرطبي في
 الحرص على طول العمر وكثرة المال وان ذلك ليس محمودا
 وقال غيره الحكمة في التخصيص بهذين الامرين ان يحب
 الاشياء الى ابن ادم نفسه فهو راعب في بقائها فاحب
 لذلك طولها والعمر واحب المال لانه اعظم في دوام الصحة
 التي ينشأ عنها عايبا طول العمر فكلها احسن بقرب نفاذ
 ذلك استدحبه له ورغبته له في دوامه والكره عند الهلاك
 والمرء عاش ممد ودل اسئل هـ لا ينتمى العزم حتى ينتمى
 رواه اي الحديث شعبة بن احماد عن قتادة بن دعامة عن
 انس واصله مسلم من رواية محمد بن جعفر عن شعبة
 بلفظ سمعت قتادة عن انس بنخوه واخرجه احمد عن
 محمد بن جعفر بلفظ بهرم ابن ادم ونسب معه اثنتان
 واداد المؤلف بايراد هذا التعليل دفع بوجه الانقطاع
 فيه لكون قتادة مدلسا وقد عتقت لكن شعبة لا يحد
 عن المدلسين الا بما علم انه داخل في سماعهم فيستوي

تارة ويحمل على كمنوع وعلم ونظر وكمنوع
 بخلافه وجهه من سواد من هو
 نسبة الحديث استواء
 بالاهواز هو

تارة ويشبه منه كذا اعطى
 وفي نسخة معه هـ

في ذلك

في ذلك التصريح بخلاف غيره باب العمل الذي يتبعني
 به وجه الله بفتح التحتية وفتح العين المعجمة اي يطلب
 به ذات الله عز وجل لا الرياء والسمعة فيه سعد بسكون
 العين اي في الباب حديث سعد بن ابي وقاص السابق
 في الجنائز في باب ربهما النبي صلى الله عليه وسلم سعد
 بن خولة وفيه فقلت يرسل الله اخلف بعد اصحابي
 قال انك لن تخلف فتعمل عملنا يتبعني وجه الله الا اردت
 به درجة هـ وبه قاله حدثنا معاذ بن احمد اسعد المرزوقي
 قال اخبرنا عبد الله بن المبارك المرزوقي قال اخبرنا
 معمر بفتح الميمين بينهما عن مهمل سألته بن راشد عن
 الزهري محمد بن مسلم بن شهاب انه قال اخبرني الانصاري محمود
 بن الربيع الانصاري وزعم محمود انه اي قال محمود انه
 عقل رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعين المهمله والفتاف
 المستوحشين وقال عقل محبة محبة بفتح الميم والجمع المشددة
 فيهما من دلوكات في دارهم وسقط لاي ذر وقالوا انما
 قال عقل لانه كان صغيرا حين دخل دارهم وشرب ما وضع
 من ذلك الما محبة علي وجهه قال سمعت عتبانا بن مالك
 الانصاري يكبر عين عتبانا وسكون المشاة الغوقية ثم
 اخبر سالم بالانصب عطف علي الانصاري قال عفا بالعين
 المعجمة علي بتشد يد التحتية رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال بعد دخوله المنزل وصلاته فيه والسؤال عن تياخر
 حتى يطعم وسؤاله عليه الصلاة والسلام عن مالك بن
 الدخشم وكلام من وقع في حقه والمراجعة في ذلك لمن
 يوافقني لن ياتي عبد يوم القيامة حاله كونه يقول لا اله الا الله
 يتبعني به بالقول ولا يذري ذر عن الكشيمه مني بها بكلمة لا اله
 الا الله وجه الله عز وجل اي ذاته المقدسة الاحرم الله
 عليه النار هـ وبه قال حدثنا قتيبة بن سعد قال حدثنا
 يعقوب بن عبد الرحمن الغارسي المديني نزيل الاسكندرية
 عن عمرو بن ابي عمرو بفتح العين وسكون الميم فيهما مولي
 المطلب عن سعيد المتبركي عن ابي هريرة رضي الله عنه
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تعالي

بالافراد صح

يطيب
 الاثره

ما لعبيدي المؤمن خير اى ثواب اذا قبضت صفة اى روح
 صافية وهو بفتح الصاد وكسر الفاء وتشديد التختية
 الحبيب المصطفى كالولد والاح وكل من حبه الانسان
 من اهل الدنيا تم احتسبه اى صبر راجيا الثواب من الله
 الا الجنة يتلق بقوله ما لعبيدي المؤمن والحدث من
 افراده باب ما يحذر بضم التختية وسكون المهملة
 ولا يذرى بفتح المهملة وتشديد الذال المعجمة
 من زهرة الدنيا يسكون لها وفتحها بفتحها وضمها
 وحسنها ومن التناقص اى الرغبة فيها وبه قال
 حدثنا اسماعيل بن عبد الله الا ويسى قال حدثني بالافراد
 اسماعيل بن ابراهيم بن عتبة بضم القين وسكون القاف
 عن عمته موسى بن عتبة انه قال قال ابن شهاب محمد بن مسلم
 الزهري حدثني بالافراد عروة ابن الزبير ابن العوام ابن السور
 ابن مخزومة بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة اخبره بن عوف بن
 عوف بالفاء الانصاري وهو حليف بفتح الخاء المهملة وكسر
 اللام لبني عامر بن لوي كان عمر بن عوف شهيدا مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبر ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بعث ابا عميرة بن الجراح زاد ابو زرعتن
 الكشميهني الي البحرين البلدة المشهورة ياتي جزيرتها اى
 جزيرة اهلها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو
 صالح اهل البحرين وامر عليهم بتسعة يدالمم العلاء احمرى
 عبد الله بن مالك بن ربيعة وكان من اهل حضرموت سنة
 تسع من الهجرة فقدم ابو عميرة بن الجراح سنة عشر
 بمال من البحرين وكان مائة الف وثمانين الف درهم وقيل
 ثمانين الف فتمت الانصار بقره ومه فوافقه بغاين
 بينهما واوقالت ولا يذرى عن المستحلى والكشميهني قوا
 بحدق الضمير وهما من الموافاة ولا يذرى عن الجوى
 فوافقت بالتقاف بين الفاء والفتوحية صلاة الصبح مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انصرف عليه الصلاة
 والسلام تقرضوا له فتقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ونبت رسول الله الي اخزة لا يذرى رحيم زاهم وقال

تروى زهرة الدنيا قال في القاموس الدنيا
 نقيض الاخزة وقال غيره ما على الارض
 من شجر والهوى اوى كل المخلوقات
 والاعراض الموجودة قبل الدار الآخرة قال
 النووي وهذا هو الاظهر وتطلق على كل
 خير من اجازاه ٤٠٤

صلاة بالضم فقط في الرواية
 ولعل تقديره فوافقت الانصاري
 عبادة وقت صلاة الصبح ففقد خطه
 صلاة مفعول لافاعل هو

اطنكم

اظنكم سمعتم بعد وم اى عبادة وانه جاشئ من الدراهم
 قالوا جل نعم يرسل الله قال فاشروا بقطع الهمة وكسر
 المعجمة واملوا بقطع الهمة وكسر الميم المشددة ما سر كرم
 فوالله ما الفقرا خشى عليكم بنصب الفعول بقر ما خشى
 الفعول وخذق لان اختنى عليكم مفسر له ويجوز الرفع بقدر
 ضمير اى ما الفقرا خشاه عليكم قال في الفتح والاول هو
 الراجح وقال في التقيح والرفع ضعيف لانه يحتاج الي
 ضمير يعود عليه وانما يجوز ذلك في الشعر انتهى وتعبه
 في المصاييح فقال ضعفت ذلك مذهب كوفي قال في التسهيل
 ولا يخفى بالشعر خلا فاللوكوفين وقال في شرح المشكاة
 فائدة تقديم المفعول هنا الاهتمام بشان التقرب لادن
 الوالد المشفق اذا حضره الموت كان اهتمامه بحال ولده
 في المال فاعلم صلى الله عليه وسلم اصحابه انه وان كان
 لهم في المشقة عليهم كالأب لكن حاله في امر المال يخالف
 حال الوالد وانه لا يخشى عليهم الفقرا كخشاه الوالد
 ولكن يخشى عليهم من الغنى الذي هو مطلوب الوالد
 لولده كما قال ولكن اخشى عليكم الدنيا كما بسطت علي
 من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها بحدق
 الحدي الثانيين فيها اى فترغبوا فيها كما رغبوا فيها
 في الهيم عن الاخزة كما الهيم عنها فان قلت تقديم
 المفعول هنا يؤذن بان الكلام في المفعول لاني الفعل
 لقول ما زيد اضربت فلا يصح ان يعقب النفي باثبات ضده
 فتقول ولكن اكرمه لان المقام ياباه اذ الكلام في المفعول
 هل هو زيد او غير ومثلا لاني الفعل هل هو اكرام او اهانة
 والحديث قد وقع في الاستدراك باثبات هذا الفعل
 المنفي فقال ولكن اخشى عليكم ان تبسط عليكم الدنيا
 كما بسطت علي من كان قبلكم اى فكيف يتاتي هذا الجواب
 ان المنظور اليه في الاستدراك هو المناقضة في الدنيا
 عند بسطها عليهم فكانه قال ما الفقرا خشى عليكم ولكن
 المناقضة في الدنيا فلم يقع الاستدراك الا في المفعول
 لقول ما زيد اضربت ولكن عمرا ثم الفعل المثبت ثانيا

تروى زهرة الدنيا فان الفعول مفعول
 المدح كونه بقره كالمعروف في عبارات الفقهاء
 مضد باب خشى بعده ثم انهم بان تقدم المفعول
 للنكته التي ذكرها الطيبي لان ما الاستدراك
 المندرج فيه العاطفة كما هو ظاهر في قوله
 العلم كما تنفع ما تفقد ذلك وانما قال لانه
 مضروب باخشى كما ذكره لا المندرج في بدل
 عليه الحمد كره

تروى بحدق احدى الثانيين فها فيه نظير
 فان حذف احدية الثانيين انما هو في
 الفعول الاول لانه مضارع وانما الثاني
 فمفعول واخر هو

ليس صدق للفعل المنعني او لا بحسب الوضع وانما
 اختلفا بالتعلق فذكره لا يفر لانه في الحقيقة تمتد
 بالنسبة الى المفعول لا الى الفعل قاله في المصباح
 والحديث فيه ثلاثة من الثابتين علي بن ابي طالب
 وابن شهاب وعروة وصحبايان المسور وعمر وكلمهم
 مدنيون وسبق في الجزية والموادعة مع اهل الذمة
 وبه قال حديثنا فقيه بن سعيد سقط لابي ذر بن
 قال حديثنا الليث والابي ذر لث بن سعد عن يزيد
 ابن ابي حبيب سويد الازدي عالم اهل مصر عن ابي الخير
 مرتد بن عبد الله عن عتبة بن عامر الجهني رضي الله عنه
 ان رسول الله والابي ذر ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج
 يوما فصلى على اهل وقعة احد الذين استشهدوا بها
 صلواته على الميت اي دعاءهم بدعا صلوات الميت بعد ثمان
 سنين ثم انصرف الى الميت المنبر كما مودع للاحياء والاموات
 فقال اني فرطكم والابي ذر فرطكم بفتح الفاء والراي
 علي الروايتين سابقكم الى الحوض اهيته لكم لان النيا
 هو الذي يتقدم الوارد ليصلح له الحياض والاندلا
 والارضية وغيرها من امور الاستفاوانا شهيد عليكم
 باعمالكم واني والله لانظر الى حوضي الان نظر حقيقيا
 بطريق الكشف واني قد اعطيت مقاييس بالتحية بعد
 الغوقية والابي ذر مفايح خزائن الارض او مفايح الارض
 يريد ما فتح علي امته من الملك والخزائن بعده والسلك
 من الراوي واني والله ما اخاف عليكم ان تشركوا بالله
 بعد ذلك ولكن اخاف عليكم ان تنافسوا في الدنيا
 والابي ذر عن الكشميهين ولكن اخاف بخلاف التحنية
 من كني والحديث سبق في الجنايز في باب الصلاة علي
 الشهيد وبه قال حديثنا اسماعيل بن ابي اويس قال حدثني
 بالافراد ملك الامام عن زيد بن اسلم الفقيه العمري عن عطاء
 ابن يسار عن ابي سعيد والابن زبادة الخذري رضي الله عنه
 انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اشر ما اخاف
 عليكم ما يخرج الله عز وجل بضم النون من الاخراج لكم من

ولا يذري زيادة

بركات

بركات الارض قيل برسول الله وما بركات الارض قال
 زهرة الدنيا بفتح الزاي وسكون الياء وزاد هلال وزينتها
 وهو عطف نفسيري والزهرة ما خوذت من زهرة
 الشجرة وهو نورها بفتح النون والمراد ما فيها من انوار
 المتاع والعيون والنبات والزرور وغيرها مما ينتر الناس
 بحسنه مع قلة بقاياه فقال له رجل اعرف اسمها هل ياتي الخير
 بالشر اي هل يصير النعمة عقوبة لان زهرة الدنيا نعمة
 من الله فهل تعود هذه النعمة نعمة والاستغناء للارشاد
 فصمت النبي صلى الله عليه وسلم حتى ظننا ولا يذرعن
 الحموي والشملي حتى ظننت انه ينزل عليه الوحي ثم جعل
 يسبح عن جبينه العرق من ثقل الوحي فقال عليه
 الصلاة والسلام ابن السائل قال يا رسول الله قال
 ابو سعيد الخدري لعنه الله ناه اي حمدنا الرجل حين طلع
 في اي ظهر ولا يذرعن الكشميهين اطلع لذلك وحي
 روي هلال وكانه حمده وظاهره انهم لاموه او لاجبت
 راوا سكون النبي صلى الله عليه وسلم فظنوا انه اغضب
 ثم حمدوه لما راوا مسألته سببا لاستفاوانا ما قاله النبي
 صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم لا ياتي
 الخير الا بالخير وانما يعرض الشر يعارض الخير به عن
 من يستحقه والاسراف في انفاقه فيما لم يشع ان هذا
 المال خصرة بفتح الخاء وكسر الصاد المعجمين اي الحياة
 بالمال او العيشة به خصرة في المنظر حلوة في الذوق
 والمراد التشبيه اي المال كالبقلة الخصرة الحلو وان
 باعتبار ما يشتمل عليه الما من زهرة الدنيا والمراد بالمال
 هنا الدنيا لانه من زينتها كما قال تعالى المال والنون زينة
 الحياة الدنيا وان كل ما انت الربيع اي الجدول وهو
 النهر الصغير واسناد الانيات اليه مجازا ذالمسنة حقيقة
 هو الله تعالى يقتل حبيبا بفتح الحاء المهملة والموحدة والظا
 المهملة المنونة انتفاخ بطن من كثرة الاكل يقال حبببت
 الدابة بحبب اذا اصابت مرعي طيبا فامعنت في الاكل
 حتى تنفخ فتموت او يلم بضم التحتية وكسر اللام وتشد

2

يد

الميم يقرب من الهلاك والمعنى يقتل ويقارب القتل
 الا يستدعيه اللام اكلة الخضره من بهيمة الانعام وسب
 بها لانها التي الف مخاطبون احوالها في سومها ورعيها
 وما يعرض لهما من البشم وغيره واكله بمد الهمة وكسر
 الكاف والخضرة بفتح الخاء وكسر الصاد المعجمتين منرب
 من الكلاخيه الماشية وتستلزمه فتستلزم منه
 قال في المصايح ان الاستثنا منقطع اي لكن اكلة الخضره
 لا يقتلها اكل الخضر ولم يلم يقتلها وانما قلنا انه منقطع
 لغوات شرط الاستثنا ضرورة كون الاول غير سا مل
 له علي تقدير عدم الثبوت وذلك لان من فيه تبعية فكما
 يقول ان شيئا ما يثبت يقتل حيطا ويلم وهذا لا يستل
 ما كولا اكلة الخضر ظاهر الاله نكرة في سياق الاثبات
 نعم في هذا اللفظ الثابت في الطريق المذكورة هنا
 وهو قوله وان كلما انبت الربيع يقتل حيطا ويلم ياتي
 جعل الاستثنا متصلا لدخول المستثنى في عموم المستثنى
 منه وليس المستثنى في الحقيقة هو الاكلة فتقسمها والا
 كان منقطعا وانما المستثنى تحذف تقديره ما كولا اكلة الخضر
 في حذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه انتهى ولا يرد
 عن الكشيميني الخضر تغيرها وله عن الحموي والمستثنى
 الخضره بفتح الخاء وسكون الصاد وفي بعض النسخ الاستثنا
 اللام وفتح الهمة علي انها استفاحية كانه قال الا انظر
 اكلة الخضر واعتبر واشياها اكلت ولا يرد عن الكشيميني
 تاكل حتى اذا اخذت **خا صر تاها** بالفتحة اي جنبها التي
 امتلات شبعاً وعظم جنبها ولا يرد عن الكشيميني خا
 صر تاها بالافراد **انصفت الشمس** فتحمي فيسمل خروجه ما تكل
 علمها مما اكلته فاجرت بالجميم الساكنة والثا لغوية المفتوحة
 واقرأ المسددة استرجعت ما ادخلته في كرسها من العلف
 فمضفة ثانيا ليراد بقومته وسهولة الاجراجه وتلطف
 بالمثلثة واللام والظا المهلة المفتوحة وصنط اسفاقي
 اللام بالكرس لقت ما في بطنها من السرقين رقتا وبالت
 فارتاحت بما القته من السرقين والبول وسلت من الهلاك

ثم عادت

ثم عادت فاكلت وهذا بخلاف من لم يتمكن من ذلك فاون
 الاستفاخ يقتلها سريعا وان هذا المال في الرغبة والميل اليه
 وحرص النفوس عليه كالفاكهة خضرة في المنظر حلوة في
 الذوق من اخذه بحقه ووصفه في حقه بان اخرج منه
 حقه الواجب شرعا كالزكاة فنعى العمونة هو لصاحبه علي
 اكتساب الثواب ان عمل فيه بالحق ومن اخذه ولا يرد عن
 الحموي وان اخذه بغير حقه بان جمعه من الحرام او من غير
 احتياج اليه كان كذلك والذي في اليونانية حذف الكاف
 من قوله كالذي ياكل ولا يشبع اي كذبي الجوع الكاذب بسبب
 سقم الاخذ ويسمى جوع الكلب كلما ازداد اكل اذ ازداد جوعا
 وكان سالا الي الهلاك قال ابن المنير في هذا الحديث
 وجوه من التشبيهات بدعية تشبيه المال ونحوه بالناس
 وظهره وتشبيه الممتهك في الاكتساب والاسباب بالبهائم
 الممتهكة في الاعشاب وتشبيه الاستكثار منه والادخار
 له بالشره في الاكل واملا منه وتشبيه المال مع عظمة في
 النفوس حتى ادي الي المبالغة في التحل به بما نظرت
 البهيمه من التسليم ففيه اشارة بدعية الي استفادة شرعا
 وتشبيه التقاعد عن جمعه وضمه بالشاة اذا استراحت
 وحطت جانبها مستقلة الشمس فانها من احسن حالها
 سكونا وسكينة وفيه اشارة الي اذراكها المصالحها وتشبيه
 موت الجائع المانع بموت البهيمه الغافلة عن دفع ما يفرها
 وتشبيه المال بالصاحب الذي لا يؤمن ان ينقلب عدوا فان
 المال من شأنه ان يحرز ويشد وثاقه حباله وذلك يقته من
 منعه من سحقة فيكون سببا لعقاب مقتنيه وتشبيه اخذ
 بغير حق بالذي ياكل ولا يشبع وهي ثمانية والحديث سبق
 في باب الصدقة علي اليتامى في كتاب الزكاة وبه قال
 حديثي بالافراد **يحدثن** بالموحدة والمعجمة الثقيلة
 المعروفة عند ارقال **حدثنا عند** ولا يرد عن الحموي
 بدل قوله عند ارقال **حدثنا** بفتح الحاء **والا سمعت ابا**
جمرة بالجميم المفتوحة والميم الساكنة **حدثنا** بفتح الهمزة
 قال حديثي بالافراد **حدثنا** بفتح الهمزة وسكون

والجواز التاسع
 في المصنف

ثم استتم الاخذ في القاموس
 السعدي كسما به وجبل ونظر
 المرض سيم كعرة وكلمة

الها بعد هاء المهملة فميم ومضرب بضم الميم وفتح الصاد
 المعجمة وكسر الراء المشددة بعد هاء موحدة قال سمعت
 عمران بن حصين رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال خيركم قرني المراد الصحابة ثم الذين يلونهم
 يقربون منهم وهم اثنا بقرون وزاد ابو ذر مرتين وزاد
 الكشميهني والمستطلي ثم الذين يلونهم وهم اتباع التا
 وهذه الثلاثة سا قطة للحموي قال عمران بن حصين
 رضي الله عنه بالسند المذكور فما ادرك قال النبي صلى الله
 عليه وسلم بعد قوله خيركم قرني مرتين او ثلاثا ثم
 يكون بعد هم قوم يشهدون ولا يستشهدون وان
 التي يتحملون الشهادة من غير تحميل او يودونها من غير
 ان يطلب ذلك منهم ويخونون ولا يؤتمنون لحياتهم
 الظاهرة وينذرون بفتح اوله وضم المعجمة وكسرها
 ولا يفون بندرهم ولا يذعن الحموي والمستطلي
 ولا يفون بضم التحتية وبعدها واوسا كثة ويظهر
 فيهم السمن بسبب توشعهم في الماكل والشرب وعند
 الترمذي من طريق هلال بن يساق عن عمران بن حصين ثم
 يحي قوم يتسمنون ويحون السمن والحديث ساقط
 في الشهادات ومناقب الصحابة وبه قال حديثان
 وهو لقب عبد الله بن عثمان بن جبلة المزور عن ابي حمزة
 بالحاء المهملة وبعده الميم زاي محمد بن ميمون السكري عن
 الاعمش سليمان بن مهران اللؤلؤي عن ابراهيم الخنفي
 عن عبيدة بفتح العين وكسر الموحدة بن قيس السلماني
 بفتح السين وسكون اللام عن عبد الله بن مسعود رضي
 الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال خير الناس
 اهل قرني ثم الذين يلونهم يقربون منهم ثم الذين يلونهم
 بالنون في الذين ولا يذعن الحموي والمستطلي والذك
 باسقاطها وانفتحت في هذه على اسقاط الثلاثة في الروا
 السابقة للكشميهني والمستطلي ثم يحي قوم بعد هم
 تسبق شها دهم ايما لهم وايما لهم شها دهم بالافراد
 فيها وفتح همزة ايماهم والمعني ان ذلك يقع في حالين

بعين

فيحلفون

فيحلفون تارة قبل ان يشهد واو يشهد وتارة قبل ان يحلفوا
 حرصا على ترويح شهادتهم قال ابن الجوزي المراد انهم لا يتو
 ويستتمنون بامر الشهادة واليمين ولا يذعن شهادتهم
 بالجمع والحديث سبق في الشهادات ايضا وبه قال حديثي
 بالاقراد ولا يذعن شهادتهم من موسى بن عبد ربه المعروف
 بخت قال حدثنا وكيع بفتح الواو وكسر الكاف ابن ابي
 قال حديثنا اسماعيل بن ابي خالد الكوفي حافظ عن قيس
 هو ابن حازم البجلي انه قال سمعت خبابا بالحاء المعجمة
 المعتوحة والموحدة المشددة ابن الارث وقد اتوني
 يومئذ سمعني بطنه من مرض كان به وقال لولا ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم نهانا ان ندعو بالموت لدعوت بالموت
 على نفسي ان اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم مضوا اي
 ماتوا ولم تنقصهم الدنيا بشي من اجورهم فلو يستعملوا
 فيها بل صارت مدخرة لهم في الاخرة وانا اصعبنا من
 الدنيا ما لا نجد له موضعا بصرفه فيه الا القربان اي
 البنين وبه قال حديثنا بالجمع ولا يذعن شهادتهم
 الكشي ابو موسى القرني الحافظ حدثنا يحيى بن سعيد
 القطان عن اسماعيل بن ابي خالد انه قال حدثني بالافراد
 قيس هو ابن ابي حازم قال اتيت خبابا الكوفي بالارث
 وهو يبني حائطه فقال ان اصحابنا رضي الله عنهم
 الذين مضوا رجوا بالوفاء لم تنقصهم الدنيا شيئا
 قال في الكواكب اي لم تدخل الدنيا فيهم نقصانا بوحه
 من الوجوه اي لم يشتغلوا بجمع المال بحيث يلزم في حالهم
 نقصان وانا اصعبنا من بعدهم شيئا لا يجد له موضعا نعرف
 فيه الا القربان ولا يذعن الكشميهني الا في القربان
 اي البنين بقريته البناوية قال حديثنا يحيى بن كثير بالثقل
 العبدية عن سفينة بن عبيدة عن الاعمش سليمان بن
 ابي وايل سفيق ابن سلمة عن خباب رضي الله عنه
 انه قال هاجر ناس رسول الله ولا يذعن النبي
 صلى الله عليه وسلم وزاد ابو ذر قصه بفتح القاف والصا
 المهمة وبعدها ضمير اي قص الرادي الحديث المذكور

رعون

ق

ح

ها

يتماهى في اول الهجرة الي المدينة بلغظ فوقع اجرنا علي
 الله فمنا من مضى لم ياخذ من اجره شيئا منهم مصعب
 بن عمير الحديث وياتي انشا الله تعالي قريبا في باب فضل
 التقربون الله تعالي **باب قول الله تعالي يا ايها الناس**
ان وعد الله بالبعث والجزا حق كايين فلا تغرنكم الحياة
الدنيا فلا تحزنكم الحياة الدنيا ولا يذهبتكم التمتع والتلذذ
بزهرتها ومنافعها عن العمل للاخرة وطلب ما عند الله
ولا يغيرنكم بالله الغرور وهو الشيطان لان ذلك ديدنه
فانه يمسيكم الاساني الكاذبة ويقول ان الله غني عن عباده
وعن تعدد سبكه ان الشيطان لكم عدو وظاهر العداوة
وغلل بابيكم ادم ما فعل وانتم تعاملونهم معاملة من لا
علم له باحواله فاتخذوه عدوا واتي عقابكم وافعالكم
ولا يوجد من منكم الا ما يدل علي مفاداة ومنا منبهة
في سرهم وجهركم ثم لخص سر امره وخطا من اتبعه
بان عرضه الذي يومه في دعوة شيعته هو ان يوردكم
مورد الهلاك بقوله انما يدعوا حزبه ليكونوا من اصحابه
السعر فهذا هو العدو المبين فنبش ان الله القوي العزيز
ان يجعلنا اعدا للشيطان وان يرزقنا اتباع كتابه
والا فتقا برسوله انه علي ما يشاء قدير والسعر جهم
سعر يفتنن وسقط لابي ذر فلا يغيرنكم الي آخر قوله
السعر وقال بعد قوله حق الاية الي قوله اسعير وقال
مجاهد سما وصله الغريابي في تفسيره عزور قاعن ابن
ابي نجيب عن مجاهد العزور يفتح العين الشيطان قال
الراغب عزرت فلانا اصببت عزته وندت منه ما اریده
فالغرة غنلة في يقظة والفرار غفلة مع عفوة واصل
ذلك من العزة وهو الاثر الظاهر من الشيء ومنه عزرة
العزير وعزاز السيف حده وغر التوب اثره كسره وقيل
اصوه علي عزه وعزرة لذا عزور كما طواه علي عزه كذا
في المفردات قال تعالي يا ايها الانسان ما غرك بربك الكريم
فالغزور وكل ما يغير الانسان من مال وجاه وشهوة وشيطان
وقد قسر بالشيطان اذ هو اجث الغارين وقرني بضم

العين

العين وهو مصدر وعن بعضهم العزور بالضم الا باطيل
 وثبت قوله قال مجاهد الخ للكسيمي وسقط لغيره
 وبه قال حدثنا سعد بن حفص بسكون العين الطلحي مولا
 الكوفي المروفي بالضم قال حدثنا شيبان بالشين المعجمة
 بن عبد الرحمن ابو معاوية النخعي عن يحيى بن ابي كثير عن
 محمد بن ابراهيم بن احارث القرشي قال اخبرني بالاقراد
 معاذ بن عبد الرحمن بن عثمان التيمي ان ابن ابان وولاي ذر ان
 حمران بن ابان بضم الحاء المهملة وسكون الميم مولي عثمان
 بن عفان اشتراه في زمن ابي بكر الصديق اخبره اي اخبر
 معاذ ابن عبد الرحمن قال اتت عثمان وولاي ذر عثمان بن
 عفان رضي الله عنه بطهور بفتح الطاءما يتظهر به وهو
 جالس علي المقاعد موضع بالمدينة فتوضا فاحسن الوضوء
 ثم قال ربي النبي صلى الله عليه وسلم توضوا بلفظ الماضي
 وولاي ذر يتوضا وهو في هذا المجلس فاحسن الوضوء
 ثم قال من توضا وضوا مثل هذا الوضوء وسبق في الطهارة
 بلغ من توضا وضوا وضوءه هذا وضوءه ان قدرت بمعنى
 قريب فتكون ظرفا علي التوسع في المكان اي قارب
 فعلي فعله بمعنى ان من قاربه فقد قاربك وان قدر
 بمعنى مثل كان فيه يجوز ايضا لانه لا يقدر احد علي
 مثل وضوء النبي صلى الله عليه وسلم من كل وجه لا في
 نية ولا في اخلاص ولا في عمله بكمال طهارته واستيعاب
 غسل اعضائه والخولفة المقصد والمثل نقول هذا
 نحو زبادي مثل زبد ومثي قدرتها بمعنى مثل كان نقول المصدر
 محذوف اي توضا وضوا مثل وضوءه واختار سيبويه
 ان تكون حالا لان حذوف الموصوف دون الصفة لا يجوز الا
 في مواضع معدودة تقدير الحال هنا من محذوف اي توضا
 الوضوء مثل وضوءه فان قدرت نحو معنى قريبا كانت
 ظرفا ويكون قريبا في ورود الرواية هنا بلغظ مثل رد
 علي نافيها ثم اتى المسجد فركع ركعتين ولمسلم من طريق
 نا في بن جبير عن حمران ثم منى الي الصلاة المكتوبة
 فصلاها مع الناس او في المسجد وفي رواية هشام بن عروة

هم

ذكر علي المقاعد اي عند باب المسجد وقيل هي
 وكان يمشي عند دار عثمان وقال الاموي في
 الدرر وقال السهري وضع بئر المسجد
 اخذته للعقود فيه لفضا حوايج الناس والوضوء
 وغر ذلك في رجب

عن ابيه عن عمران عنده ايضا فيصلي صلاة وفي اخرى
 له عنه فيصلي الصلاة المكتوبة ثم جلس غفرله ما تقدم
 من ذنبه وفي مسلم رواية هشام الا غفرله ما بينهما و
 بين الصلاة التي تليها اي التي سبقتها واصرح منه
 رواية ابي صخر عن حمران عنده مسلم ايضا فيصلي هذه
 الصلوات الخمس الا كانت كفارة لما بينهما قال عثمان
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تقترؤا الا تحلوا الغفران
 على محومته في جميع الذنوب فيسترسلوا في الذنوب
 انك لا اعلي غفرت بها بالصلاة فان الصلاة التي تكفر
 بالذنوب هي المقبولة ولا اطلاع لاحد عليه اوان المكفر
 بالصلاة الصغار فلا تقترؤا فتملوا الكبار بنا على تكفير
 الذنوب بالصلاة فانه خاص بالصغار والمطابقة في قوله
 لا تقترؤا واخرج الحديث مسلم في الظهارة والنسائي
 في الصلاة **باب ذهاب الصالحين بالموت** ويقال
 الذهاب بكسر الميم المطر قال في المحرم والذهبة المطر
 الضعيفة وقيل الجود واجمع ذهاب بالكسر قال في الرمة
 يصفر روضة صخرا قرحا اسرا طية وكنت ههنا الذهاب
 وحققها البراعيم والبراعيم رما فيهن ارات ثبت النقل
 وقوله ويقال الذهاب المطر ثابت لابي ذر عن ابي بصير
 وبه قال حديثي بالافراد ولا يدرى حديثي عن حماد
 الشيباني البصري قال حدثنا ابو عوانة الوضاح الشكري
 عن بيان بن عمار الموحدة والتحصنة المنخفضة ابن بشر بالوحدة
 المكسورة والمعجزة الساكنة الاحمسي عن قيس بن ابي حازم
 بالمهملة وبعد الالف زاي عن مرداس بكسر الميم وسكون
 الراء بعد الالف المهملة الف قيسين مهملة بن مالك الاسدي
 ممن بايع الشجرة انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يذهب
 الصالحون عند الاسما عيلي يقبض الصالحون اي يقبض
 ارواحهم الاول فالاول ويبقى حفلة بضم الحاء المهملة وفيه
 النامخفة كحباله المشعير او التمر الذي من كل اومايتسا
 من قشورها او ما يستقط من الشعير عند الغزلة ويبقى
 من التمر بعد الاكل والشك او للتبويح لبيالهم الله بفتح
 ساكنة

منه والذهبة في مادة سطر من الصحاح والاسطر
 نجاني في المحر وهو مناه والوجه الثاني انها
 كوكب صغير من العيون من صدره معها ويسمونها
 الاسراط قال ذو الرمة في حياضها
 البية يعني روضة وطيرت بين العيون
 وانما قال في حياضها لان في وسطها نورة بيضاء
 وقال صوا حفرة نباتها هو تير والذاهب
 وهو بفتح عينه والذاهب
 كما نقله البرهان في كسر الالف وسكون الهمزة
 في الصحاح وعبارته في الصحاح وهو الذي
 او هو الذي عني بالاسطر المطر الفسفوف او الجود
 قال الازد في حياضها
 على حال ما تقدم في حياضها
 مع ما فيه

ساكنة بعد اللام بالة بتخفيف اللام اي لا يرفع الله لهم
 وزنا وبالذاهب صمد باليت واصله باليت فحدث لاهه
 قيل لكل كوكبها كسرة فيما كثر استعماله وذلك لكثرة استعمال
 هذه اللفظة في كل ما لا يحتدل به كمن قال في المصابيح
 لا يحسن التعليل في هذه ولو اضيف اليه ما قاله بعض
 المتأخرين من ان المعنى علي حذف لام الكلمة فيه سدا وذ
 فاعلة في المصدر نحو لوه بالمحذف المذكور عن بنية الشذ
 وكان كان حسنا قال ابو عبد الله البخاري يقال حفالة بالفاء
 وحالة بالثالثة بدلها يعني بمعنى واحد وهذا ساقط في
 رواية ابي ذر واستنبط من الحديث جواز خلوا الارض من
 عالم حتى لا يبقى الا اهل الجهل مرقا وسبق الحديث في المعاني
باب ما يتقى بضم التحتية وفتح الفوقية المشددة
 والفتاح من فتحة المال وقول الله ولا يذرو قوله تعالى
 انما اموالكم واولادكم قننة بلا ومحنة يوقون في الائمة
 والعموية ولا بلا اعظم منها وبه قال حديثي بالافراد
 بن يوسف الرمي بكسر الزاي واظم المشددة الخراساني
 بن يزيد ويقال له ابن ابي كريمة فقتل هو كنية ابيه وقيل
 هو جده واسمه كنيته قال اخبرنا ابو بكر هو ابن عثمان
 بالسين المعجمة عن ابي حصين بن عمار وكسر الصاد المهملة
 عثمان بن عاصم عن ابي صالح ذنون الزيات عن ابي هريرة
 رضي الله عنه انه قال قال رسول الله ولا يذروا
 صلى الله عليه وسلم نفس يفتح الفوقية وكسر التنين
 المهملة وبعد هاسين مهملة ايضا وتفتح العين هلك
 عبد الدينار وهو طائفة وخادمه والحريص على جمعهم وقال
 في شرح المشكاة خصص العبد بالذكر ليوذنا بانها منه
 في محبة الدنيا وشهو انما كالاسير الذي لا يجد خلاصا
 وتفتح عبد الدرهم عبد القطيفة الدتار الذي له حمل
 وعبد الخبيصه بالحاء المعجمة والصاد المهملة المعنوختن
 الكسا الاسود المربع ان اعطى بضم المهملة وكسر الطاء
 رضي وان لم يعط لم يرضي قال تعالى فان اعطوا منها
 اذ هم يسخطون وفيه ايذان بشدة الحرص على ذلك

الذاهب
 قوله باليت اي كفاية وشوا وبال مع
 اي وقيل اسم مصدر مضروب على المنقول
 المخلقة وان لم يكن مصدر باليت فانه
 البر ما وكه

واذ لم يعطوا منها
 ان لم يعطوا منها
 ان لم يعطوا منها

عن عبد الله بن ابي الاربعين

عن عبد الله بن ابي الاربعين
ابن جعفر عن علي بن ابي طالب
ان يقال لما ذكره

عن ابي بصير عن ابي بصير
عن ابي بصير عن ابي بصير
عن ابي بصير عن ابي بصير

وجعل عبد الله الشفاعة وحرصه فن كان عبد الله هو
لم يقصد في حقته اياك نبيد ولا يكون من اتصف بذلك
صديقا والظا هوان الجملة تفسير لمعنى عبودية الدنيا
والدرهم فلا محل لها من الاعراب والحديث سبق في كتابها
في باب الجرافة سنة في الفزو واخرجه ابن ماجه وروى
قال حدثنا ابو عاصم الصنعائي ابن مخلد النبيلي البصري
عن ابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز عن عطاء بن
ابي رباح انه قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لو كان لابن
ادم واديان من مال تشبه وادي وهو مرفوف وديها
الكنفوا بانكسرة عن البيهقي قال فرمى الواد بالشاهق ه ه
والجمع الاودية علي غير قياس كانه جمع ودي مثل
سحري واسرية للمهر وفي حديث ابن الزبير المذكور
لو ان ابن ادم اعطى واديان من ذهب لا يبني بالفضة
لطلب ثانيا وفي حديث ابن الزبير احب اليه ثانيا لا
يملا جوف ابن ادم الا التراب كناية عن الموت لا يستلزم
الامتلاك انه قال لا يشبع من الدنيا حتى يموت ويتوب
الله علي من تاب من المعصية ورجع عنها أي يوفقه للتوبة
او يرجع عليه من التند يد الي التوفيق او يرجع بكنية
والمراد من الحديث ذم الحرص علي الدنيا والسرور علي
الا زيادة واخرجه مسلم في الزكاة ه وروى قال حدثني
بالافراد محمد هو ابن سلام وفي اليونانية محمد بن المشي
بين محمد وبين قوله اخبرنا بكتابة ربيعة قال اخبرنا
محمد بن يونس وسكونها المعجمة وفتح اللام ابن زبير
من الزيادة اخبرنا ابن جريج عبد الملك قال
سمعت عطاء بن ابي رباح يقول سمعت ابن عباس رضي
الله عنهما يقول سمعت رسول الله وولايه ذرني الله صلي
الله عليه وسلم يقول لو ان لابن ادم مثل وادي بلس الميم
وسكون المتلثة بعد هالام ولا يذرعن الكشمه من مله
مخلاف المتلثة وزيادة ههزة بعد اللام الساكنة قال في
الصحيح هو اسم ما اخذه الا اذا استلذ ما لا وفي حديث
زيد

عن ابي بصير
عن ابي بصير
عن ابي بصير

253

زيد بن ارقم عن احمد بن محمد هب وفضة لاجب ان له اليه
منله ولا يملأ عين ابن ادم الا التراب قال الطيبي وفتح
قوله ولا يملأ الي اخره موقع التذليل والتفريز للكلام
السابق كما في قوله ولا يشبع من خلق من تراب الا بالقران
ويتوب الله علي من تاب أي يتقبل الله توبة الحرص كما
يقبلها من غيره قال ابن عباس رضي الله عنهما فلا ادري
من القرآن المنسوخ تلاوته هو أي الحديث المذكور لا
ومبحث ذلك يأتي في هذا الباب ان شاء الله تعالى قال
عطاء بالسند السابق وسمعت ابن الزبير عبد الله يقول
ذلك الحديث باللفظ المذكور بغير زيادة ابن عباس فلا
ادري من القرآن هو ام لا وقال في الكواكب ويحتمل ان
يراد به قول لا ادري ايضا علي المنبر بمكة المشرفة وروى قال
حدثنا ابو نعيم الفهليل بن دكين قال حدثنا عبد الرحمن
بن سليمان بن النسيب بفتح المعجمة وكسر المهملة أي
بمسئول الملائكة حين استشهد وهو حنب وهو حنظلة
بن ابي عامر الاوسي وهو جد سليمان المذكور لابن عبد
الله بن حنظلة ولقبه الله صحبة وعبد الرحمن بن مغاز
التابعين عن عباس ابن سهل ابن سعد بسكون العين
والها وعباس بالموحدة المشددة اخره مهملة انه قال
سمعت ابن الزبير عبد الله علي المنبر بمكة ولا يذرع علي
منبر مكة في حنظلة يقول يا ايها الناس ان النبي صلى
الله عليه وسلم كان يقول لو ان ابن ادم اعطى بقم الهزة
مبني للمفعول واديا ملأ بفتح الميم وسكون اللام بعدها
ههزة ممنونا ولا يذرع ملان من ذهب احب اليه ثانيا ولو
اعطى ثانيا احب اليه ثالثا ولا يسجد جوفي وفي رواية
ابن عاصم عن ابن جريج السابعة في هذا الحديث ولا
يملا جوف ابن ادم الا التراب قال التتويك معناه انه
لا يزال حرصا علي الدنيا حتى يموت ويمتلي جوفه من
تراب قبره وهذا الحديث خرج علي حكم غائب بن ادم
في الحرص علي الدنيا ويؤيد ه قوله ويتوب الله علي من
تاب وهو متعلق بما قبله ومعناه ان الله يتقبل التوبة

من الحرص المذموم وغيره من المذمومات وبه قال
 طرقتنا عبد العزيز بن عبد الله الاوسي قال حدثنا
 ابراهيم بن سعد بسكون العين ابن ابراهيم بن عبد الرحمن
 بن عوف عن صالح هو ابن كيسان عن ابن شهاب محمد بن
 مسلم الزهري انه قال اخبرني بالافراد انس ابن مالك
 رضي الله عنه ان رسول الله ولاي ذر ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال لو ان لبن ادم وادي من ذهب احب
 ولاي ذر عن الحموي والمستملح لاحب ان يكون له واديان
 اي من ذهب ولين يملأ ولاي ذر عن الكشميهني ولا يملأ
 فاه اي فمه الا التراب عبر في الاولى والثالثة بالجو ف وفي
 الثانية بالعين وفي الاخيرة بناء بلغم وعند الاماعلي
 من رواية خجاج بن محمد عن ابن جريح بالنعس وعند
 احمد بن حنبل في واقد بالبطن قال في الكواكب
 ليس المراد الحقيقة في عضو بعينه بقربته عدم الاخصا
 في التراب اذ غيره يملأه ايضا بل هو كناية عن التراب
 لانه مستلزم للامتلاء فانه قال لا يشبع من الدنيا
 حتى يموت فالعرض من العبادات كلها واحد وليس
 فيها الا التفتن في الكلام انتهى قال في الفتح وهذا
 يحسن فيما اذا اختلفت مجازات الحديث واما اذا اختلفت
 فهو من تصرف الرواة ثم نسبة الامتلاء للجوف واضحة
 والبطن بمعناه واما النعس فغير فيها عن الذات واطلق
 الذات واراد البطن من باب اطلاق الكل واردة النعس
 من باب اطلاق الكل واردة النعس واما النسبة الى العنق
 فلكونه طريق الوصول الى الجوف ومحملة ان يكون المراد
 بالنعس العنق فلانها الاصل في الطلب لانه يركب ما يعجبه
 فيطلبه ليجوز له خصم البطن في اكثر الروايات لانه
 اكثر ما يطلب المال لشميل المستقلات واكثرها تكرر
 للكل والشرب ويتوب الله علي من تاب قال في شرح المشكاة
 يمكن ان يقال معناه ان بين ادم محبوبون علي حب المال
 والسعي في طلبه وان لا يشبع منه الا من عصه انه تعالى
 ووقعه لا زالت هذه الجملة عن نفسه وقيل ما هم فوقع

تدريجاً في النعم

ويتوب



١٤٥

ويتوب الله علي من تاب موصفه اشعارا بان هذه الجملة
 المركوزة فيه مذمومة جارية مجرى الذنب وان ازالتهما
 ممكنة لكن يتوفيق الله وتشد يده ونحوه قوله تعالى
 ومن يعوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون اصنافا التي
 الى النفس دلالة علي انها عزيزة فيها وبين ازالته بقوله
 يوق ورب عليه قوله فاولئك هم المفلحون وهمنا الكثرة
 دقيقة فان في ذكر بني ادم تلويحا الي مخلوق من التراب
 ومن طبعته القبح واليبس فتمكن ازالته بان يطر
 الله سبحانه وتعالى عليه السحاب من غمام توفيقه فيتم
 حينئذ الخلال التزكية والحضال المرصية والبلد الطيب
 يخرج نباته باذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا
 فمن لم يتدارك التوفيق وتركه وحرصه لم يزد الا حرصا
 فمن لم يتدارك التوفيق وتركه ونهاك علي جمع المال
 قال وموقع قوله ويتوب الله علي من تاب موقع الرجوع
 يعني ان ذلك ليس صعبا ولكن تسير علي من يسره
 الله عليه تحقيق ان لا يكون هذا من كلام البشر بل هو
 من كلام خالق القوي والقدر انتهى وفي الحديث ذم
 الحرص والشهوة ولذا انكر السلف امتلاك الدنيا
 والقناعة والرضي باليسير قال البخاري بالسند السابق
 اليه وقال لنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطياني
 وهذا ظاهره الوصل وليس للتعليق وان قيل انه
 للاجادة اولها واوله اولها اكرة لان ذلك في حكم الوصول
 نعم الذي يظهر بالاستقراء من صنيع المؤلف انه لا ياتي
 بهذه الصيغة الا اذا كان المتن ليس علي شرطه في اصل
 موصوف كتابه كان يكون ظاهره التوقف او في التمد
 من ليس علي شرطه في الاحتجاج قاله في الفتح حدثنا
 حماد بن سلمة بفتح من عن ثابت البناني عن اشعث بن ابي
 بضم الهمزة وفتح الموحدة وتشد يد التهمة ابن
 كعب الانصاري رضي الله عنه انه قال كنا نري بفتح التوق
 اي نعتقد ولاي ذر نري بضمها اي نظن هذا الحديث
 لو كان لابن ادم واديان من مال نعمتي واديان لسا كما عند

الاسماعيلي من القران حتى نزلت الهالك التكاثر السورة
 التي هي بمعنى الحديث فيما تضمنه من ذم الحرص على
 الاستكثار من جمع المال والتفرغ بالموت الذي يتبع
 ذلك ولا بد لكل احد منه فلما نزلت هذه السورة
 وتضمنت معنى ذلك مع الزيادة عليه علموا ان الحديث
 من كلامه صلى الله عليه وسلم وان ليس قرانا وقيل انه
 كان قرانا فلما نزلت الهالك نسخت تلاوته دون حكمه
 ومعناه **بالتب قول النبي صلى الله عليه وسلم هذا**
المال خضرة حلوة التاليم بالغة او باعتبار انواع المال او
 صفة المحذوف كالبقلة وقال الله والابى ذر وقوله **تعالى**
زين للناس حب الشهوات المزين هو الله تعالى عند
 الجمهور للاستقلال لقوله تعالى انا جعلنا ما على الارض
 زينة لهما ليشبوهم ايهم احسن عملا وعن الحسن
 الشيطان وقد جمع بين القولين بان نسبة ذلك
 الي الله تعالى لانه هو الذي اعمل حقيقة فهو الذي اوجد
 الشهوات حقيقة فهو الذي اوجد الدنيا وما فيها من
 القلوب ما ملأه اليها والى ذلك اشار بالقرين ليدخل
 فيه حديث النفس ووسوسة الشيطان فتنسبه ذلك
 اليه باعتبار الخلق والتقدير والى الشيطان باعتبار
 ما اقدره الله تعالى عليه من التسليط على الادنى
 بالوسوسة الناشئة عنها حديث النفس وقران مجاهد
 زين للناس مدينا للفاعل حب مفعول به والفاعل
 ضمير الله تعالى لتقدم ذكره الشريف في قوله والله
 يويد بنصره او ضمير الشيطان اضمير وان لم يذكر
 ذكر لانه اصل ذلك فذكر هذه الاشياء لوزن بذكره
 واصناف المصدر لمفعول من حب الشهوات وهي جمع
 شهوة يسكون العين فحلت في اجمع ولا يجوز السكون
 الا في ضرورة لقوله **وهي حلت رفات الصمى فاطمته**
وما لي بقرات القسي به ان يتسكن الفاق الشهوة
 مصدر يراد به اسم المفعول اية المشبهات فهو من باب
 رجل عدل حيث جعلت نفس المصدر مبالغة والشهوة

تارة وقد جمع بين القولين الى انه مشترك
 قال السبيلي فان قلنا بتبعهم المتكلم في حمله
 على الاجزى والا ففعله للقدر المشترك بينهما
 وهو مطلق لكل على حسب السهوان حكما واجبا
 او وسوسة وكسبا

تارة يسكون العين قوله تبع فذلك السبيلي قال
 السبيلي وليكلم كل بل غير انها الاركان والفق
 لا ما شهوة مفضل اللام وليت لا امرتا فيهم فيه
 فقل انه اوجد وجها من وجهان الى واحد وهو
 اتباع العين الفاق في العين وبين وجه آخر
 وهذا الاركان مطلقا

ميل

20

ميل النفس الى الشئ فحبل الا عيان التي ذكرها شهوات
 مبالغة في كونها مستشهدة وكانه اراد تحسيسها بتسميتها
 شهوات اذ الشهوة مستشهدة عند الحكماء مذمومة من
 اتباعها شاهد على نفسه بالبهيمة وكان المقصود من ذكر
 هذا اللفظ التفتير عنها ولعظ الناس عام دخله حرف
 التعريف فيفيد الاستغراق فظاهر اللفظ يقتضي
 ان هذا المعنى حاصل لجميع الناس والعقل ايضا يدل
 عليه لان كل ما كان لذينا ونافعاه هو محبوب ومطلوب
 لذاته والمنافع قسما جسماني وروحاني فالجسماني حاصل
 لكل احد في اول الامر فلا جرم كان الغالب على الخلق هو
 الميل الشديد الى اللذات الجسمانية من النساء والاماناد اذ
 فيها **والبنين** جمع ابن وقد يقع في غير هذا الموضع على الذ
 والاذنات وهذا اريد المذكور لانهم المشتهون في الطباع
 والمعدون في الدفاع وقدم النساء لان اللذة اذ منهن
 اكثر والاستئناس بهن اسم والفتنة بهن استد وبقا
 في ايجاد حب الزوجة والوكد في قلب الانسان حكمة بالغة
 لولا تضاد الحب لما حصل التوالد والتناسل **القنطار** جمع
 قنطار وهو المال الكثير او سبعون الف دينار او سبع
 الاف دينار او مائة وعشرون رطلا او مائة رطل والرف
 رعايتا او قبة **المنظرة** مفعولة من القنطار وهو للتاكيد
 لقولهم الرف مولفة ودرهم مدرهمة وقال قتادة
 الكثير بعضها فوق بعض وقال وقيل المدفونة من الذهب
والقصبة وانما كانا محبوبين لانهما ثمن الاشياء كما
 كالمال لجميع الاشياء **والخيل المسومة** المعلقة او المرعية
 من اسام الدابة وسومها والانعام جمع نعم وهي الابل
 والبقر والغنم والحيت مرصد رواق موقع المفعول
 به فلذلك وحده ولم يجمع كما جمعت اخوانه ذلك المذكور
متاع احياء الدنيا يتبع به في الدنيا وقد تضمنت هذه ال
 الكريمة انواعا من الفصاحة والبلاغة منها الاثبات بها
 مجلة ومنها جعله لها نفس الشهوات مبالغة في التفتير
 عنها كما سر ومنها البداية بالاهم فذكر اول النساء لانهن

كور

لي

ية

اكثر امتزاجا ومخالفة بالانسان وهن حبايل الشيطان
 وقيل فيهن فتنتان وفي البنيين فتنة واحدة لانهن
 يتطعنن الارحام والصلوات بين الاهل غالبا وهن
 سبب في جمع المال من حرام وحلال غالبا والاولاد يجمع
 لاجلهم المال فلذلك يثني بهم ولا يفرغ منهم ومثرات
 نشأت عنهن وفي كلامهم المرغبتون بولدهم وقدمت
 علي الا سوال لانها احب الي المرء من ماله واما تقديم
 المال علي الولد في بعض المواضع فانما ذلك في سياق
 امتنان وانعام او نصرة ومعاونة لان الرجال يتسأل
 بالاموال ثم ذكر تمام اللذة وهو المركوب البهي من بين
 ساير الحيوانات ثم اتى بما يحصل به جمال حين تزويجها
 وحين تسرحون كما تشهد به الآية الاخرية ثم ذكر
 ما به قوامهم وحياة بنيتهم وهو الزرع والتمار
 ومنها الايتان بلفظ يشعر بشدة حب هذه الاشياء
 بقوله زين والزينة محبوبية في الطبايع ومنها التخنس
 القناطر المنظرة ومنها الجمع بين ما تشبه المطابقة
 في قوله الذهب والفضة لانها صار امتقابلين في
 غالب العرف وغير ذلك وسقط لابي ذر قوله والقناطر
 اخو قال ولا يذرو وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه في التبع
 المذكورة اللهم اني لا نستطيع الا ان نخرج بما ربيته
 باثبات الضمير ولا يذرو بما ربيته لنا في آية زين للناس
 حب الشهوات ثم لما روي انه فتنة المال مسلطة علي من
 فتحه الله عليه لعزيزين الله تعالى له دعا الله تعالى بقوله
اللهم اني اسالك ان انفعني في حقه لان من اخذ المال من
 حقه ووضع في حقه فقد سلم من فتنة وهذا الاثر
 وصله الدارقطني في غريب مالك من طريق اسما عبد
 بن ابي اويس عن مالك عن يحيى بن سعيد وهو الانصاري
 ان عمر بن الخطاب اتى بما من المسترق يقال له نفل كسري
 فامر به فصب وعطى ثم دعا الناس فاجتمعوا ثم امر به
 فكشف عنه فاذا حلتي كثير وجوهه ومثاع فيكبي عمر
 رضي الله عنه وحمد الله عز وجل فقالوا له ما يبكيك

قوله والاولاد يجمع
 والاولاد والاصحاب والاولاد
 كما صافه

يا اسير

يا اسير المؤمنين هذه غنايم ختمها الله لنا ونزعهما من
 اهلها فقال ما فتح الله من هذا علي قوم الاستكوا وما
 واستحووا حرمهم قال محمد بن زيد بن اسلم انه يعني من
 ذلك المال منا طق وخواتم فرغ فقال له عبد الله بن
 ارقم حتى ياتي تحبسه لا تقسمه قال بلي اذا رايتين فارغا
 فاذا نيتي به فلما راه فارغا بسط شيئا في حش نخلة ثم
 جاء به في سكتل فصبه فكانه استكثره ثم قال اللهم انت
 قلت زين للناس حب الشهوات فتلي الآية حتى فرغ
 منها ثم قال لا نستطيع الا ان نحب ما زينت لنا فقتني
 شره وارذقتني ان انفعه في حقه فما قام حتى ما بقي
 منه شيء وبه قال حدثنا علي بن عبد الله المديني قال
 حدثنا سفيان بن عيينة قال سمعت الزهري محمد بن مسلم
 يقول اخبرني بالافراد عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب
 كلاهما عن حاتم بن حرام بكسر الكا المهملة وفتح الزاي
 الاسبغية انه قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم فاعطاني
 ثم سألته فاعطاني ثم سألته فاعطاني بتكرار لفظ الاعطاني
 ثلاثا ثم قال صلى الله عليه وسلم هذا المال قال ابن
 المسيب وربما قال سفيان بن عيينة قال حكيم قال لي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يا حكيم بالرفع من
 ثياب سنون منادي سفرد قال وظاهر السياق ان
 حكيم قال لسفيان وليس كذلك لانه لم يدركه فادن
 بين وفاة حكيم ومولد سفيان نحو الخمسين سنة وانما
 المراد ان سفيان رواه مرة بلفظ ثم قال اي النبي صلى
 الله عليه وسلم ان هذا المال وسره بلفظ ثم قال لي يا حكيم
 ان هذا المال في الرعية والميل اليه كالغنايم خضرة في المنظر
 حلوة في الذوق فمن اخذه بطيب نفس من غير حرص عليه
 او بسخاوة التمسك بنفس المعطي بورك له فيه ومن ياخذ
 بشراقة نفس بالشين المعجمة بان تعرض له بسخو بسط اليد
 لم يبارك له فيه وكان كالذي به الجوع الكاذب ياكل ولا يشبع
 كلما ازداد اكلا ازداد جوعا واليد العليا بضم العين متصور
 المنقعة او المتنفقة خير من اليد السفلى الاخذة والمحدث

هم

ثم فرغ من نخلة كذا غطه والوكي في القاموس
 حش حله وحش حركه من فضاه بالمدينة
 وقال في النهاية ومنه حديث عثمان انه دخل
 في حركه حركه وحركه حركه حركه حركه
 خارج البقيع ومنه حديث طلحة ادخلوا
 في الحركه فوضوا اليه حركه حركه حركه حركه

سبق في الوصايا والخمس **باب ما قدم الانسان المكلف**
 في حال صحته وحرصه من ماله في وجوه الخيرات وانواع
 القربات فهو خير له عند الله من تركه بعد موته وبه قال
 حدثني بالافراد والابى ذر بالجمع عمر بن حفص قال حدثني
 والابى ذر بالجمع ابي حفص بن عتيق قال حدثنا الاعمش
 سليمان بن مهران قال حدثني بالافراد ابراهيم بن يزيد بن
 شريك الاعمش التميمي نيم الزيات يكنى ابا اسما الكوفي
 القابدة النقة الا انه يرسل ويدلس عن ائمة عن ابي
 التميمي الكوفي انه قال قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه
 قال النبي صلى الله عليه وسلم اياكم مال وارثه احب اليه من ماله
 قال في الفتح يعني ان الذي يخلفه الانسان من المال وان كان
 هو في حال منسوب اليه فانه باعتبار انتقاله اليه وارثه يكون
 منسوب بالوارث فنسبته للمالك في حياته حقيقة ونسبته
 للوارث في حياته المورث بجازته ومن بعد موته حقيقة قالوا
 يرسل الله مامنا احد الاماله احب اليه من مال وارثه قال
 عليه الصلاة والسلام فان ماله الذي يضاف اليه في الحياة
 ما قدم بان انفعه في وجوه الخيرات ومال بالرفع في الوصية
 وغيرها وارثه ما اخر بعد موته ولم ينفعه في وجوه
 وفيه الحجة على تقدم ما يمكن تقدمه من المال في وجوه
 المبرات وانواع القربات لينتفع به في الآخرة وهذا
باب بالتزوين المكثرون من المال هم المفلحون في التوا
 ولا في ذر عن التميمي هم الاقلون وقوله تعالى من كان
 يريد احياء الدنيا وزيينها نوف اليهم اعمالهم فيها وهم
 فيها لا يجنون نوصل اليهم اجور اعمالهم وافقته كاسد
 من غير محسن في الدنيا وهو ما يرزقون فيها من الصحة
 والرزق وهم الكفار والمناقعون اولئك الذين ليس
 لهم في الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها وحبط في
 الآخرة ما صنعوا او صنعهم اي لم يكن لهم ثواب لانهم
 لم يريدوا به الآخرة وانما ارادوا به الدنيا وقد وفي ما اراد
 وباطل ما كانوا يفعلون اي كان عملهم في نفسه باطلا لانه لم
 يعمل لغرض صحيح والعمل الباطل لا ثواب له وسقط لابي

قوله في الوصايا والخمس
 فهو خير له من تركه

قوله في الوصايا والخمس
 فهو خير له من تركه

قوله وهو ما صنعوا او صنعهم اي لم يكن لهم ثواب لانهم لم يريدوا به الآخرة وانما ارادوا به الدنيا وقد وفي ما اراد وباطل ما كانوا يفعلون اي كان عملهم في نفسه باطلا لانه لم يعمل لغرض صحيح والعمل الباطل لا ثواب له وسقط لابي

ذر قوله

231

ذر قوله نوف اليهم الي اخره وقال قبلها الايتان ه وبه قال
 حدثنا قتيبة بن سعيد ابو جابر البجلي وسقط ابن سعيد
 لابي ذر قال حدثنا جابر بن عبد الحميد عن عبد العزيز
 بن رفيع بنهم الراوي فتح الغالبه ها تحتها ساكنة فعين
 مهملة الاسدي المكي ثم الكوفي من صفار التابعين عن
 زيد بن وهب ابي سليمان الهمداني عن ابي ذر جندب
 بن جنادة الضاري رضي الله عنه انه قال خرجت ليلة
 من الليالي فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي
 وحده وليس سقط لابي ذر الوائمن وليس معه انسان
 فهو توكيد لقوله وحده قال فظننت انه بكره لشمس
 معه احد قال ابو ذر فجمعت امشي في ظل القمر ابي
 في المكان الذي ليس للقمر فيه ضوء تحت في شخصه
 وانما مشي خلفه لاحتمال ان يظلمه صلى الله عليه وسلم
 خافه فيكون قريبا منه فالتفت صلى الله عليه وسلم
 فرأى في ظل من هذا كانه راى شخصه ولم يتميز له
 قلت والابى ذر فقلت انا ابو ذر جعلني الله فداك
 بكسر الغامد ود قال يا ابا ذر فقال بها التكت والابى ذر
 عن اخبرني والمستمل تعالى باسقاطها قال فمشيت
 مع صلى الله عليه وسلم ساعة فقال ان المكثرون من المال
 هم المفلحون من الاجر يوم القيامة الامن اعطاه الله خيرا
 ما لا ينفخ بالغا المنفعة بعدها حاصم ملة فبما اعطى
 بمينة وسأله وبين يديه وواراه وعمل فيه في المال خيرا
 قال ابو ذر فمشيت مع صلى الله عليه وسلم ساعة فقال
 لي اجلس ها هنا قال ابو ذر فاجلسني عليه الصلاة والسلام
 في قاع ارض مبهلة مطمينة انفرجت عنها اجال حولها
 فقال لي اجلس ها هنا حتى ارجع اليك قال ابو ذر فانطلق
 عليه الصلاة والسلام في الترة بالحا المبهلة المفتوحة والرا
 المشددة ارض ذات حجارة سود حتى لا اراه بفتح الهمزة
 قلت بكسر الموحدة غني فاطال اللبث بفتح اللام ومنها
 ثم اني سمعت عليه الصلاة والسلام وهو مقبل بكسر الموحدة
 والواو للحال كهي في قوله وهو يقول وان سرق وان زنا

قوله في الوصايا والخمس
 فهو خير له من تركه

قصة
بهي

قال ابو ذر فلما جازى الله عليه وسلم لم اصبر حتى قلت
يا بني الله جعلني الله فداك بالهزم من تكلم بضم الفو
وكسر اللام انت او بفتحها وكذا الميم اي من تكلم بك
في جانب اكرة ما سمعت احدا يرجع ولا يي ذر عن انك
يرد اليك شيئا قال صلى الله عليه وسلم ذلك باللام
ولا يي ذر ذلك باسقاطها اي الذي سمعته جبريل عليه
السلام عرض اي ظهر لي في جانب اكرة قال لي بشرت
ان من مات منهم لا يسرق بالله عز وجل شيئا دخل الجنة
جواب الشرط قلت ولا يي ذر قلت يا جبريل وان سرق
وان زني دخل الجنة قال جبريل نعم اي كان مصيره الي
الجنة وان ناله عتوبة قال عليه الصلاة والسلام قلت
يا جبريل وسقط لا يي ذر قال قلت وان سرق وان زني
قال جبريل نعم قلت يا جبريل وان سرق وان زني قال نعم
لذا لا يي ذر يتكبر وان سرق وان زني مرتين وللمتة
ثلاثا وزاد بعد الثلاثة وان شرب الخمر والحديث
بزيادة ونقصان في الاستعراض والاستثناء وان خرج
مسلم في الزكاة والتمذي في الايمان والنسائي في الفروع
والليلية قال النفرين شمل احبنا شعبة ابن الكاج قال
وحد شاور سقط الواو ولا يي ذر حبيب بن ابي ثابت والاش
سليمان وعبد العزيزين رفيع والواحد ثار زيد بن وهب
بهذا الحديث فخرج الثلاثة بالحديث عن زيد بن وهب
فان تد ليس الاولين علي انه لوروي من رواية شعبة
بغير تصريح لان فيه التدد ليس لانه كان لا يحدث عن
شيوخه الا بما لا تد ليس فيه ولا يي ذر عن زيد بن وهب
وقوله بهذا اي الحديث المذكور واعترضه الاسماعيلي
بانه ليس في حديث شعبة قصة المكثرين والمقلين وانما
فيه قصة من مات ولا يسرق بالله شيئا واجيب بانه واضح
علي طريقة اهل الحديث لان مراده اصل الحديث فان احب
المذكور في الاصل مستعمل علي ثلاثة اشياء ما يبرني
ان يي احد اذ هبنا وحديث المكثرين والمقلين ومن
مات لا يسرق بالله شيئا دخل الجنة فيجوز اطلاق
الحديث



الحديث علي كل واحد من الثلاثة اذا افرد فقول البخاري
بهذا اي باصل الحديث للخصوص اللفظ المساق ونعني
العيبي بان الاطلاق في موضع التثنية غير جائز وقوله
بهذا اي باصل الحديث غير سديد لانه الاشارة بلفظ هذا
تكون للحاضر والحاضر هو اللفظ المساق قال ابو عبد الله
البخاري رحمه الله تعالى حديثه اي صالح ذكوان الزيات عن
ابي الدرداء عن عمار بن ملاح عن ابي بصير انما اردنا ذكره
للمعرفة بحاله والصحيح حديث ابي ذر قال صاحب التلويح
فيه نظر فان النسائي اخبره بسند صحيح علي شرط مسلم
قيل لا يي عبد الله البخاري حديث عطاء بن يسار اي المروي
عند النسائي من رواية محمد بن ابي حرملة عن عطاء بن
يسار عن ابي الدرداء بلفظ انه سمع النبي صلى الله عليه
وسلم وهو يقص علي المنبر يقول ولئن خاف مقام ربي
جنات فقلت وان زني وان سرق يرسل الله فقال
وان زني وان سرق فاعدت فاغاد فقال في الثالثة قال
نعم وان زني وان سرق فاعدت فاغاد فقال في الثالثة قال
نعم يرسل ايضا لا يصح والصحيح حديث ابي ذر لانه
من المسانيد وقال اي البخاري امر بوا علي حديث ابي
الدرداه لانه من المراسيل قال الحافظ ابن حجر قد وقع
التصريح بسماع عطاء بن يسار له من ابي الدرداء في رواية
بن ابي حاتم في تفسيره والطبراني في معجمه والبيهقي في
شعبه قال البيهقي حديث ابي الدرداء غير حديث
ابي ذر وان كان فيه يقص معناه هذا الحديث المروي عن
ابي الدرداء اذا تاب قال لا اله الا الله عند الموت مات الميت
من باب المجاز باعتبار ما يورث فان الميت لا يموت بل الحي
هو الذي يموت وقد سقط قوله وقال ابو عبد الله حديث
ابي صالح الي اخر قوله اذا مات قال لا اله الا الله عند الموت
لا يي ذر كما في الاصول وذكره الحافظ ابن حجر عقب الحديث
الاول من الباب اللاحق قال وثبت ذلك في نسخة الصغاني
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ما احب ان يمتثل لفظ
ولا يي ذر ان يي احدا ذهبوا وفتح الباري بلب قول النبي

تمار في الاستقار قلت ولم يدع ان الاشارة
المطابق بل اللفظ الذي رواه غيره والاشارة اليه
والوجه في الاطلاق في موضع التثنية والله
المستعان وقد اقر الفهارس من استعمال هذا
وهو قوله في هذا الحديث لا يخفى علي احد
اصطلاحهم وبانه التثنية

صلى الله عليه وسلم ما يسرني ان عندي مثل احد ذهبا
 وقال لم ارفع هذا في رواية الاكثر لكنه ثابت في لفظ
 الخبر الاول وبه قال حدثنا الحسن بن الربيع البزازي
 بضم الموحدة وسكون الواو وفتح الراء وبعد الالف ثوبه
 البخاري ابو علي الكوفي قال حدثنا ابو الاحوص سلام
 بن شداد اللامي عن سديم بن سليمان عن الامام
 بن محمد بن عيسى انه قال قال ابو ذر جندب بن
 رضى الله عنه كنت امشي مع النبي صلى الله عليه وسلم
 في حرة المدينة فاستقبلنا بفتح اللام احد الجبل
 المعروف وهو بالرفع فاعل استقبلنا وفي رواية
 حفص بن غياث فاستقبلنا احد بسكون اللام بالنصب
 علي العمولية قاله في الفتح فقال صلى الله عليه وسلم
 يا ابا ذر قلت ولاي ذر قلت لسبيلك يا رسول الله قال
 ما يسرني ان عندي مثل احد ذهبا ثم عني علي
 بالفتح يد لينة نالته وعند يمينه دينار الواو للرجال
 الاشيا استقنا من دينار ولاي ذر شي بالرفع
 بفتح التهمزة وضم الصاد او بضم الهززة وكسر الصاد
 اعده او احفظه له بين بفتح الاء المهملة صاحب غير
 حاضر فياخذه اذا حضر ولو فادين موجل اذا حل وفيه
 وللحموي والمستمل له بي الا ان قوله استقبلنا
 استثنى بغيره الاثبات فهو خذ منه ان لغو محبة الما لمعية
 بعدم الانفاق فيلزم محبة وجوده مع الانفاق فما دام
 الانفاق مستمر لا يكره وجود المال واذا استغنى الانفاق
 ثبت كراهية وجود المال ولا يلزم كراهية حصول شي
 اخر ولو كان قدر لحدوا اكثر مع استمرار الانفاق قاله
 في الفتح وقولنا قول به اي اضره وانتم في عباد الله
 هكذا وهكذا وهكذا ابا نكرار ثلاثا تصفة لمصد رجد في
 اي اشار اشارة مثل هذه الاشارة عن يمينه وعن شماله
 ومن خلفه اقتصر علي هذه الثلاثة وحمل علي المبالغة
 لان العظيمة لمن بين يديه هي الاصل وفي الخبر الثالث من
 البشر اثبات من رواية احمد بن سلا بن علي بن حفص

هذا ما بشرنا به قال الحافظ ابن حجر في روايته
 هو جزء من في اعالي ايد القاسم عبد الملك بن محمد
 ابن بشران

بن غياث

هذا ما بشرنا به
 قال الحافظ ابن حجر في روايته
 هو جزء من في اعالي ايد القاسم عبد الملك بن محمد
 ابن بشران

بن غياث عن ابيه الا ان قوله هكذا وهكذا وهكذا
 وارادنا بيده فكلور لفظ هكذا اربعا فعم الجهات الاربع
 ثم شئ فقال ولاي ذر ثم قال ان الاكثر لفظنا لاهم الاقوال
 ثوابا يوم القيامة الا من قال صرف المال في مسرفه هكذا
 وهكذا وهكذا عن يمينه وعن شماله ومن خلفه وقيل المراد
 بالخير الوصية وقيل ليس قيد افيه بل قد يقصر الصحيح
 الاخفا فيه فممن وراه ما لا يعطي به من هو امامه وقيل
 ما هم ما زائدة مؤكدة للفتحة او موصوفة ولفظك هو قليل
 هو الخبر وهم مبتدا وقدم الخبر للمبالغة في الاختصاص
 ثم قال صلى الله عليه وسلم لي الزم مكانك لا تبرح
 تأكيد حتى اتيت غاية اللزوم المكان المذكور ثم انطلق في
 سواد الليل حتى توارى غايه شخصه الشريف عني
 فسمعت صوتا قد ارتفع فمخوفت ان يكون قد عرض
 ولاي ذر ان يكون احد عرض للنبي صلى الله عليه وسلم
 فندو فارتد انني فذكرت قوله لي لا تبرح حتى اتيت فلم
 ابرح من مكاني حتى اتاني قلت يا رسول الله لقد سمعت
 صوتا فقلت فذكرت له ذلك فقال صلى الله عليه وسلم
 وهل سمعت قلت نعم يا رسول الله قال ذاك الذي سمعته بخا
 هو جبريل اتاني فقال لي من مات من امتك لا يشرك بالله
 عز وجل شيئا دخل الجنة هو جواب الشرط قلت يا جبريل
 وان ذني وان سرق يدخل الجنة قال وان ذني وان سرق يدخلها
 اي اذا تاب عند الموت كما حمله المولى فيها مني في اللباس
 وحمله غيره علي ان المراد بدخول الجنة اعم من ان يكون
 ابتداء او بعد المجازاة علي المعصية للجمع بين الادلة وفيه
 رد علي من زعم من الخوارج والمعتزلة ان صاحب الكبيرة
 اذا مات من غير توبة بخله في النار ولم يتكرر هنا قوله وان
 ذني وان سرق كما تكرر في الرواية السابقة في الباب قبل
 هذا واقتصر علي هاتين الكبيرتين لانهما كالمثالين فيما
 يتعلق بحق الله وحق العباد واشار في الرواية السابقة
 في الباب الذي قبل هذا بقوله وان شرب الخمر الى تحسه
 لانه يودي الي خذل في العقل الذي شرف به الانسا على اليها

طبي

تروى في بعض النسخ
 في نسخة من نسخة
 في نسخة من نسخة

وبه قال حدثنا بالجمع ولا يي زرحدثنى احمد بن شبيب بفتح
 الشين المعجمة وكسر الموحدة بعدها تحتها ساكنة فوجه
 ثانية الجبطن بفتح الحاء المهملة والموحدة وكسر الطاء
 المهملة نسبة أبي الجبطن من تميم البهري الثقة الصدوق
 قال حدثنا أبي شبيب بن سعيد عن يونس ابن يزيد
 الابن وقال الليث بن سعد فيما وصله الذهلي في الزهر
 حدثني بالافراد يونس المذكور ومزاد المولف بسياقه هذا
 التلخيص ليعقوب بن واية احمد بن شبيب فقد صنعته بن
 عبد البر لابن الغني الازدى لكن الازدى غير مرضي فلا
 يتبع في ذلك وشبيب وثقة ابن المديني عن ابن شهاب محمد
 بن مسلم الزهري عن عميد الله بالتصغير ابن عبد بن عتبة
 بن مسعود انه قال قال ابو هريرة رضي الله عنه قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لو كان في مثل احد الجبله صواب
 لو قوله لسرتي بالدم قبل السنين ان لا تمر علي ولا يي در
 ان لا تمر بي ثلاث ليال وعندي منه شيء الا شيا بالرسب
 ولا يي ذرا لشيء بالرفع فالنصب لان المستثنى منه مطلق
 عام والمستثنى مقيد خاص والرفع على ان المستثنى منه
 في سياق النفي ووقع تفسير الشيء في الرواية بالدستار
 ارصده بفتح الهمزة وضم الصاد المهملة او بضم ثم تسو
 اي اعده لدين بفتح الدال وفيه الحث على الانفاق في
 وجوه الخيرات وانه صلى الله عليه وسلم كان في اعلا
 درجات الزهد في الدنيا بحيث انه لا يحب ان يتبع في
 يده شيء من الدنيا الا لانفاقه فيمن يستحقه واما الارصاده
 لمن له حق واما التقدر من يقبل ذلك منه لتقديده في رواية
 همام عن ابي هريرة الائمة ان ساء الله تعالى في كتاب
 التمني بقوله احد من يقبله والحديث مضمي في الاستعراض
 هذا باب بالتونين بذكر فيه الفتي عن النفس بكسر
 الفتن المعجمة متصور سوا كان المتصدق به قليل المال
 او كثيره فقول الله ولا يي ذر وقال الله تعالى يحسبون انما
 نمدهم به من مال وبين ما يعمى الذي وخبر ان يسارع لهم
 في الخيرات والعايد من خيران الي اسمها محذوف تقديره

يسارع

يسارع لهم به والمعنى ان هذا الامداد ليس الا استدراجا
 لهم الي المعاصي وهم يحسبون مسارعة لهم في الخيرات
 ومعالجتها بالتواضع جزا على حسن صنيعهم وهذه الآية
 حجة على المعتزلة في مسئلة الاصلح لانهم يقولون ان
 الله تعالى لا يفعل باحد من الخلق الا ما هو اصلح له في
 الدين وقد اخبرنا ذلك ليس بخير لهم في الدين ولا اصلح
 وقوله بل لا يشعرون استدراك لقوله يحسبون اني بل
 هم اشباه البهايم لا شعور لهم حتى يتاملوا في ذلك انه
 استدراج الي قوله تعالى من دون ذلك هم لها عاملون وهذه
 راس الآية التاسعة من آية الآية المستداهنا والآيات
 التي بين الاولى والثانية وبين الاخيرة التي قبلها معترض
 في وصف المؤمنين وقوله مستغفون اي خائفون وقوله
 والذين هم بايات ربهم اي كتبها يومنون ولا يفرقون
 وقوله والذين يؤتون ما اتوا اي يعطون ما اعطوا من
 الزكاة والصدقات وقلوبهم وجلة خافية ان لا يقبل منهم
 تقصيرهم وخبر ان الذين اولئك يسارعون في الخيرات
 اي يرغبون في الطاعات فيها درونها والكتاب اللوح
 المحفوظ وصحيفة الاعمال وقوله ولهم اعمال من دون
 ذلك هم لها عاملون اي ما يستقبلون من الاعمال كما
 قال ابن عيينة سفيان في تفسيره لم يعملوها الا بد من ان يعملوها
 قبل موتهم لا محالة ليحق عليهم كلمة العذاب وفي حديث
 ابن مسعود فوالذي لا اله الا الله ان الرجل يعمل بعمل
 اهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه
 الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها وبه قال
 حدثنا احمد بن يونس حواحد بن عبد الله ابن يونس البربري
 قال حدثنا ابو بكر هو ابن عيسى بالتحية المشهورة اخبره
 شيبان معجة راوي عاصم احد القراء السبعة قال حدثنا
 ابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة عثمان بن عاصم
 الاسدي عن ابي صالح ذكوان الزيات عن ابي هريرة رضي الله
 عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ليس الفتي عن
 سبب كثرة تعرض بفتح العين المهملة والراء وبالضاد المعجمة

عن البربري في نسخة الجوزي في نسخة

ما ينتفع به من متاع الدنيا سوى التقدير وقال ابو عبيد
 الامتعة وهي ما سوى احميوان والمقار وما لا يدخله
 كليل ولا وزن وقال في المشارق عما نقله عنه التميمي قال
 ابن فارس في المقاميس وذكر هذا الحديث انما الذي في
 خطه انما جمعناه سمعناه بسكون النون وهو كل ما كان
 من المال غير نقد وجمعه عرض واما العرض فيفتح الرا
 ضا يصيبه الانسان من خطه في الدنيا قال تعالى تريد
 عرض الدنيا وان ياتهم عرض مثله ياخذوه انتم اي
 ليس الغني الحقيقي المعتبر وكثرة المال لان كثيرا ممن
 وسع الله عليه في المال لا يقنع بما اوتي فهو يحتمد
 في الازدياد ولا يبالي من اين يات به فكانه فقير لشدة
 حرصه ولكن يشتد يد النون ولا يذري ذرته فيها الغني
 الحقيقي المعتبر المحروق الممدوح غني النفس بما اوتيت
 وطمعها به ورضاها وعدم حرصها على الازدياد والاحتياج
 في الطلب لانها اذا استغنت كفت عن المطامع تعزيت
 وعظمت وحصل لها من الخطوة والنزاهة والشرف
 والمدح اكثر من الغني الذي يناله من يكون فقير النفس
 بحرصه فانه يورطه في رذائل الامور وخصايس الافعال
 لدناءة همته وبخله ويكثر ذامه من الناس ويصفر قلبه
 عندهم فيكون احقر من كل فقير واذل من كل ذليل وهو مع
 ذلك كانه فقير من المال لكونه لم يستغن بما اعطى فكانه
 ليس لغني ولو لم يكن في ذلك الا عدم رضاه بما اوتاه
 الله فان قلت ما وجه مناسبة الايات للحديث قال في الفتح
 لان خيرية المال ليست لذاته بل بحسب ما يتعلق به وان
 كان يسمى خيرا في الجملة ولد له صاحب المال الكثير ليس
 غنيا لذاته بل بحسب تصرفه فيه فان كان في نفسه غنيا
 لم يتوقف في صرفه في الواجبات والمستحبات من وجوه
 البر والعبادات وان كان في نفسه فقيرا أمسكه وامتنع
 من بخله فيما امر به خشية من نفاذه فهو في الحقيقة فقير
 سورة ومعنى وان كان المال تحت يده لكونه لا ينتفع به
 الا في الدنيا والا في الآخرة بل ربما كان وبالاعلى واحديا

تراها جمعنا كذا بخط
 واعلم سمعناه كالأخرى

اخرجه

اخرجنا الترمذي في الزهد باب فضل الفقير
 سقط لفظ باب لابي ذر ففضل مرفوع علي ما لا يخفى
 وبه قال حله ثننا استأصبل بن ابي اويس قال حدثني
 بالافراد عبد العزيز بن ابي حازم عن ابيه علي بن ابي حازم
 مسلمة بن دينار عن سهل بن سعد بسكون الياء والسين
 المساعدي رضي الله عنه انه قال مر رجل لم يسم علي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه الصلاة والسلام
 لرجل عنه ه جالس هو ابو ذر الغفاري كما رواه ابن
 حبان في صحيحه من طريقه وفي باب الاكفا في الدين من
 كتاب النكاح ما تقولون في هذه اوهو خطاب لجماعة
 فيجمع بان الخطاب وقع لجماعة منهم ابو ذر ووجه اليه
 ما رايت في هذا الرجل المار فقال له المسبول رجل من اهل
 الناس هذا والله حركي بفتح اكا المهملة وكسر الراء وتشديد
 التحتية جديرا وحقيق وزنا ومعنى ان خطب امرأة
 ان يكلم بضم اوله وفتح الكاف اي تجاب خطبته وان يفتح
 في احد ان يسفح بضم اوله وتشديد الفاء المفتوحة قبل
 شفاعته قال سهل فسكت رسول الله ولا يذرا النبي
 صلى الله عليه وسلم وزاد ابراهيم ابن حمزة في روايته
 في النكاح وان قال يسفح ثم مر رجل قبله هو جميل بن
 سراقه كما في مسند القريائي ولا يذرا عن اكنة يمين
 رجل اخر فقال له اي للرجل المسبول او لا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ما رايت في هذا الرجل المار فقال رسول الله
 هذا رجل من فقير المسلمين هذا جري جدير ان خطب
 امرأة ان لا يبيك وان شفيع في احد ان لا يسفح فيه وان
 قال ان يحرك لا يسفح لقوله كنفه فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم هذا الرجل الفقير خير من ملي الارض من مثل
 هذا الرجل الغني زاد احمد وابن حبان عند الله يوم القامة
 وقوله من بكسر الميم وسكون اللام بعدها همزة ومثل
 بكسر ثم سكون وثبت من في قوله من مثل في رواية ابي
 ذر عن اكنة يمين والحديث سبق في النكاح وبه قال حله
 الحميدي عبد الله بن الزبير ونسب الى احد اجداده حميد قال

قوله في قوله اليه النبي يشبهه باربع
 والسفح كما ترجم في الاقضية بخطه

حدثنا سفيان بن عيينة قال حدثنا الاعمش سليمان قال سمعت ابا وايل شقيق بن سلمة قال عدنا خبايا بفتح المعجمة والموحدة المشددة وبعد الالف موحدة اخري ابن الاثر من مرض فقال لها جرناس النبي صلى الله عليه وسلم الي المدينة بامرهم او باذنه والمراد بالمعجمة الاستراك في حكم الهجرة اذ لم يكن معه صلى الله عليه وسلم الا ابو بكر وعامر ابن هديره يريد وجه الله اي ما عنده من الثواب لا الدنيا فوقع اجرنا اي اثابتنا وجزا ونا على الله تعالى فضلا منه سبحانه فمن الذين هاجروا من مضي مات لم ياخذ من اجره من الغنائم لكونه مات قبله الفتوح شيئا منهم مصعب بن عمير قتل يوم احد شهيد اقتله معه الله بن قبيبة وولده رجلة فلم يجد ما تكفنه به سواها فاذا غطينا بها راسه بدت ظهره رجليه واذا غطينا بها رجليه بالافراد والذي في اليونانية رجليه وشيخة رجليه بالثنية بدارسه لقمها فامرنا النبي صلى الله عليه وسلم ان نغطي راسه بظهرها ونحس على رجليه بالثنية وزاد ابو ذر شيئا من الاذخر بكسر الهمزة وسكون الذال وكسر الكاف المعجمة من الثبت الكجزي المعروف ومن اهل الهجرة من عاش ابي ان فتح عليهم الفتوح وهم اقسا من منهم من اعرض عنه وواسي به التحل وبع الحاديج اولاهم قليل ومنهم ابو ذر ومنهم من تبسط في بعض المباح فيها يتعلق بكثرة النساء والسراري والخدم والملابس ونحو ذلك ولم يستكثر وهم كثير ومنهم بن عمر ومنهم من زاد فاستكثر بالتجارة وغيرها مع القيام بالحقوق الواجبة والمندوبة وهم كثير ايضا منهم عبد الرحمن بن عوف والي هذين التسعين الاخيرين اشار خباب بقوله ومنا اي من المهاجرين من ابغى بفتح الهمزة وسكون التثنية وفتح النون والعين المهملة انهمت وادركت له ثمرته فهو يهد بها بفتح التثنية وسكون الهاء وكسر اللام المهملة وتضم يقظتها وفي الحديث تفصيله لسبب ابن عمر وان لم ينقص له من ثوابه شي في الاخرة وقد كان يصعب بمكة في ثروة ونعمة فلما هاجر سار في قلة وهذا الحديث سبق في اجنايز و به قال حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد

تدبره في ارجاء قال في الفتح فوجب واطلاق الوجوه على الله تعالى في ارجاءه على نفسه بوجه الصادق والافلا رجب على الله تعالى في رجب وقال البرهان في وقوع اي ثبت فهو كواجب الوقوع

الملك

الملك الطيا لاسي قال حدثنا سلم بن زرير بفتح السين المهملة وسكون اللام وزير بفتح الزاي وكسر الراء الاولى بعد ما تحته ساكنة فرائثانية بوزن عظيم العطاردي البصري قال حدثنا ابو رجا بفتح الراء واجيم المنقفة وبالمهزة عمران بن تميم العطاردي عن عمر بن حصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملة بن رضين الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اطلعت في الجنة بنشد يد الطائي اشرفت ليلة الاسري فرأيت اكثر اهلها الفقرا والطلعت في النار اشرفت عليها فرأيت اكثر اهلها النساء لما يغلب عليهن من الهوي والميل الى عاجل زينة الدنيا والاعرا عن الاخرة لتقص عقلمن والحديث فيه التحريض على ترك التوسع من الدنيا كما ان فيه تحريض النساء على المحافضة على امر الدين ليللا يدخلن النار والحديث قد سبق في باب كفران العشير في اول الكتاب وفي بدء الخلق وياتي ان شاء الله تعالى في باب صفة الجنة والنار من كتاب الرقاق هذا بمون الله وتوفيقه تابعه اي تابع الي رجا ايوب السخيتي فيما وصله النسائي وعوف بالغا الاعرابي مما وصله البخاري في النكاح وقال صح هو ابن جويرية فيما وصله النسائي وحماد بن يحيى بفتح النون وكسر الحيم وبعد التثنية الساكنة حاء المهملة الاسكاف البصري فيما وصله النسائي ايضا عن ابي رجا عن ابن تميم عن ابن عباس رضي الله عنهما و به قال حدثنا ابو عمر بفتح الميمين بينهما عين مهملة ساكنة اخره را هو عبد الله بن محمد بن عمرو بن الحجاج قال حدثنا عبد الوارث بن سعد قال حدثنا سعيد ابن ابي عروة بن بنجة العين المهملة عن قتادة بن دعامة عن انس رضي الله عنه انه قال لم ياكل النبي صلى الله عليه وسلم علي خوان حتى مات بكسها المحمجة هو ما يوكل عليه الطعام وهو من داب المترفين و صنع اجبارة المنقذين ليللا يقتروا الي النطاطي عند الاكل وما اكل خبز امر قفا ملينا محسنا الخبز كحواركي حتى مات زهدا في الدنيا وتركها للتشم واكديت اخرجه الترمذي في الزهد والنسائي في الوليمة وابن ماجه في الاطعمة و به قال حدثنا عبد الله

من

تدبره في ارجاء قال في الفتح فوجب واطلاق الوجوه على الله تعالى في ارجاءه على نفسه بوجه الصادق والافلا رجب على الله تعالى في رجب وقال البرهان في وقوع اي ثبت فهو كواجب الوقوع

ابن ابي شيبه هو محمد بن ابي شيبه واسمه ابراهيم قال حدثنا
ابو اسامة حماد بن اسامة قال حدثنا هشام عن ابي عروة
ابن الزبير عن عائشة رضي الله عنها انها قالت لقد توفي النبي
صلي الله عليه وسلم وما في مني بفتح الراء وتشديد القاف
مكسورة خشب يرفع عن الارض في البيت يوضع فيه
ما يراد حفظه قاله عياض وقال في الصحاح شبه الطاق
في الحائط من شئ ياكله **وكبد** شامل لكل حيوان الا **الاسطر**
شعير بفتح شعين ونصف وسبق منه في رفق لي فاكلت منه
حتى طار علي بنشد يد التخمية **فكلته** بكسر الكاف **فغني** قال
الكرماني فان قلت سبق في البيع كيدوا طعامكم ببارك
لكم فيه وتعب لفظ فني بعد كلته هنا مشعر بان الكيل
سبب عدم البركة واجاب بان البركة عند البيع وعدمها
عند النفقة او المراد ان يكذب بشرط ان يبقى الباقي مجهولاً
وقال غيره لان الكيل **ان تصلة** عند المباينة مطلوب
من اجل تعلق حق المتبايعين فلهذا **القصد** يدرك
واما الكيل عند الانفاق فقد يبعث عليه الشيخ **قلد** ذلك
كره وقال القرطبي سبب رفع التما واللله اعلم بالاتفات
يعين المحرص مع معاينة اذ رار نعم الله ومواهب كبرها
مائة وكثرة بركاته والفضلة عن الشكر عليها والثقة بالله
وهيها والميل الي الاسباب المعتادة عند مشاهدة خرق
العادة وفي الحديث **فضل** العقر من المال واختلف في
التفضيل بين الغني والفقير وكثر النزاع في ذلك وقال
الداودي **وكه** السوان ايها افضل لا يستقيم لاحتمال ان يكون
لا حدهما من العمل الصالح مالم يس للاخر فيكون افضل
وانما يقع السوال عنهما اذا استويا بحيث يكون لكل منهما
من العمل ما يقاوم به عمل الاخر قال **فعلم** ايها افضل عند
الله وكذا قال بن تيمية لكن قال اذا استويا في التقوى
فهما في الفضل سواء وقال ابن دقيق العيد ان حديث
اهل الدثور يدل على تفضيل الغني على الفقير لما تضمنه
من زيادة الثواب بالتقرب المالمه الا ان ضرا لا فضل بمعنى
الاشرف بالنسبة الي صفات النفس فالذي يحصل للنفس

تور يوضع فيه سقطين تلم
المولود يوضع فيه ٩

تور فقد يبعث عليه الشيخ
كذا الخطه وعله يبعث
على الشيخ

من التطهير

من التطهير للاخلاق والرياضة لسوا الطباع بسبب الفقر
اشرف في ترجيح الفقر ولهذا المعنى ذهب جمهور الصو
فيه الي ترجيح الفقير المصاب لان مدان لطريق علي تهذيب
النفس ورياضتها وذلك مع الفقر اكثر منه في الغني وقال
بعضهم اختلف هل التقليل من المال افضل ليتفرغ قلبه من
الشراغل وينال لذة المناجاة ولا يهتم في الاكتساب
ليستريح من طول الحساب او التشاغل بالكتساب المال افضل
ليستكثر به من التقرب بالبر والصلة والصدقة مما في ذلك
من النفع المتعدي قال واذا كان الامر كذلك فالأفضل ما
اختاره النبي صلي الله عليه وسلم وجمهور اصحابه من
التقليل في الدنيا والبعد عن زهرتها وقال احمد بن نصر
الداودي الفقير والغني محنتان من الله يختبر بهما عباده
في الشكر والصبر كما قال تعالى انا جعلنا ما علي الارض
زينة لها لنبلوهم ايهم احسن عملا **هذا باب**
بالقون كيف كان عيش النبي صلي الله عليه وسلم وبما كان
في حياته **وتعلمهم من التيسر في الدنيا** وشبهوا بها
وتلاذذها وبه قال **حدثني** بالافراد ولابي ذر بالجمع **ابو نعيم**
الفضل بن دكين **بمحو** بالتقون **من نصف** هذا الحديث
قال في التنقيح هذا الموضع من عقد الكتاب فانه لم يذكر
من حديثه بالنصف الاخر ويمكن ان يقال اعلمه علي **لند**
الاخر الذي تقدم له في كتاب الاستيذان انتمى وياي ما في
ذلك اخر الكلام علي الحديث قال **حدثنا عمر بن ذر** بفتح
الذال المعجمة **وتشدد** به الرازي زارة الهمداني بسكون الميم
المرهبي بضم الميم وسكون الراء وكسر الهاء وبالموحدة **الكو**
قال **حدثنا محاهد** هو بن جبر بفتح الجيم وسكون الموحدة
ابو الحجاج المخزومي مولاهم المكي الامام في التفسير
والعلم ان **ابا هريرة** رضي الله عنه كان يقول **الله** يحذف
حرف ايمر ومد الهمزة وجبرها في الفرع كما صله مصححا
عليها قال في الفتح كذا لاكثر بالحذف وفي روايةنا بالتحذف
وعن ابي ذر تماريته بها سس الفرع كما صله الهمزة بمنزلة ولو
القسم انتهى وجوز بعضهم النصب بل قال السفاقي انه



رواه به وقال ابن جهمي اذا حذف حرف القسم نصب الام
 بعده بتقدير الفعل ومن العرب من يجز اسم الله وحده
 مع حذف حرف الجر فيقول الله لا قوم من وذلك ككثرة ما
 يستعملونه وفي بعض الاموال الله باسقاط الاء والواو
 وفي رواية روح بن عباد عن عمر بن ذر عندهم والذ الذي
 لا اله الا هو ان كنت لا **عز وجل** بكعبتي علي الارض اي لا تصق
 بطني بالارض من **الجوع** او كناية عن سقوطه الارض منشيا
 كما صرح به في الاطعمة فكيفيت عمر فاستقراته اية فمشيت
 غير بعيد فخررت علي وجهي من الجهد **والجوع وان كنت**
لا استد الجوع عن بطني من **الجوع** لتقليل حرارة الجوع يبرد
 الجوع والمساعدة علي الاعتدال والانتصاب فكان اهل
 الحجاز ياخذون صفايح رقا قاضي طول الكفا والجر من
 الحجارة فيربطها علي بطنه وتشدتها بمصانة فتفقد
 القامة بعض الاعتدال **ولقد قعدت يوما علي طريقي**
 اي النبي صلى الله عليه وسلم وبعض اصحابه **الذي** جرح
 منه من منازلهم الي المسجد **عز وجل** ما سالتك عما
 بالثمين المعجزة والموحدة من الاشياء ولاي ذر عن الكسبي
 الا ليستتبعني بسين مهلمة ساكنة فعوقبه مفتوحة فاعرف
 ساكنة فموحدة مكسورة فعين مهلمة مفتوحة فنون
 مكسورة اي يطلبه مني ان اتبعه ليظمني ضربي ولم يفعل
 اي الاشياء او الاستتباع ثم مرني عمر رضي الله عنه فسيالته
 عن اية من كتابه الله عز وجل ما سالتك عنها الا ليستتبعني
 من الاشياء او ليستتبعني من الاستتباع كما مر عن الكسبي
عز وجل بالغا ولاي ذر ولم يفعل ثم مرني ابو القاسم **صلى**
الله عليه وسلم فتبسم حين رايتي وعرف ما في نفسي من
الجوع والاحتياج الي ما يشد الرق وما في وجهي من الفجر
 فكانه عرف من تغير وجهه ما في نفسه **ولم** ل ابو هريرة
 تبسمه **صلى الله عليه وسلم** علي انه عرف ما به لان التبسم
 يكون للتعجب والاياس من تبسم اليه وحاله اي هريرة
 لم يكن معجبة فترجم اهل علمه الايناس فانه في الفصحى **تم**

تم اذا اخبرك يا به سوي
 وتعبه اي ضلته

قال

تم قال **صلى الله عليه وسلم** ابهر باسقاط اداة الذم وكسر
 الهاء وتشديد الراء برد الموت الي المذكر والمضمر الي المكبر
 ولاي ذر يا ابهر والذي في اليونانية بغير تشديد الراء
 خفضه واحدة من غير تشديد **قلت لسيلك** يرسل الله قال
الحق بفتح الحاء اي اتبع **ومضى** عليه الصلاة والسلام فتبعت
 ولاي ذر فاتبعت **فدخل** زاد علي بن مسهر عند الاسماعيلي
 وابن حبان في صحيحه الي اهله **فاستاذن** همزة وصل وفتح
 النون بلفظ الماضي في الفرع وغيره وقال في الفصحى **فما**
 همزة بعد الفاء والنون مضمومة فعل المتكلم وعبر عنه
 بذلك مبالغة في التحقق وقال العيني علي صيغة المتكلم من
 المضارع ولاي تسهر فاستاذنت **فاذن لي** فدخلت كذا
 الرواية بتكرار دخول قال في الكواكب الثاني تكرر الاء و
 دخل الاء ولعني اراد الدخول فالاستاذن ان يكون لنفسه
صلى الله عليه وسلم وقال في الفصحى اما تكرر لوجود النطق
 او التثنية ولعلي بن مسهر فدخلت قال في الفصحى وهي **والفصحى**
في حديث **صلى الله عليه وسلم** في منزله **لينا في** قدح فقال
من اين هذا اللبن قالوا **اهداه لك فلان** او قلانة بالسلك
 ثم يقف ابن حجر علي اسم من اهداه ولاي ذر عن الكسبي من
 اهدته بالتانث **تم** قال عليه الصلاة والسلام **ابهر** بتعاقب
 اداة الذم **قلت لسيلك** يرسل الله ولاي ذر رسول باسقاط
 يا قال الحق اي انطلق الي اهل الصفة فادعهم الي قال اي ابو
 هريرة واهل الصفة اصناف الاسلام لا ياون ولاي ذر
 عن حموي والمستلم علي اهل ولا مال ولا علي احد تعيم بعد
 تخصيص شاسل للاقارب وغيرهم وعند ابن سعد من مرسل
 يزيد بن عبد الله بن قسطل كان اهل الصفة ناسا فقرا لا منازل
 لهم فكانوا ينامون في المسجد ولا مال ولاي لهم غيره اذ اتته
صلى الله عليه وسلم صدقة بعث بها اليهم يختمهم بها ولم يتناو
 منها شيئا واذا اتته هدية ارسل اليهم ليحضروا عنده واصا
 منها ويشركهم فيها لانه **صلى الله عليه وسلم** كان يقبل الهدية
 ولا يقبل الصدقة قالوا ل ابو هريرة **فما في ذلك** اي قوله
 ادعهم الي فقلت في نفسي هذا قليل وما هذا اللبن اي ما

تم وشبهه الاء الذي في اليونانية
 بغير تشديد الاء وخفضه واحدة
 غير تشديد م منه بخطه

تم اي قال البرماوي تنازع في العفلان
 بغير استاذن واذن وفيه ان التنازع
 لا يتناقض علي كون الاستاذن ان لنفسه **صلى الله**
عليه وسلم

تم اي الحديث في عدلي الحق بالي كانه
 صحتها معبر انظروا م منه

عز وجل
 اذا صرحت
 بفتح
 الاء
 الفصحى

قدر هذا اللبن في اهل الصفة والواو عاطفة علي محمد وفي
 تقديره هذا قليل او نحوه او لعلي بن ابي مسهر وابن ينع هذا
 اللبن من اهل الصفة وانا ورسول الله كنت احق انا ان اصيب
 من هذا اللبن شربة اتقوي بها لادروح يومي ولييتي وعظا
 لابي ذر لفظ انا فاذا جاء من امرني بطلبه ولاي ذر عن الكشمهيني
 جاد امرني عليه الصلاة والسلام فكنت انا اعطيهم فكنت
 عطف علي جزا فاذا جاءوا فهو بمنى الاستقبال واخلا تحت القول
 والتقدير عنده نفسه قاله في الكواكب وانما ذابو هريرة ينع
 ذلك لانه كان يخدم النبي صلى الله عليه وسلم وما عسى ان
 يلغني من هذا اللبن اي يصل الي بعد ان يكتفوا منه وقال في الكوا
 وما عسى اي قابلا في نفسي وما عسى والظاهر ان كلمة عسى
 متحمة ولم يكن من طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم
 بد فليتهم فدعوتهم فاقبلوا فاستاذنوا في الدخول فاذن لهم
 صلى الله عليه وسلم واخذوا مما لهم من البت اي وحده
 كل واحد منهم في المجلس الذي يليقه قال في العتيق
 اوقف علي عددهم اذ ذاك قال عليه الصلاة والسلام يا ابا هريرة
 بكسر النون وتشديد الراء قلت لسيدك رسول الله قال اخذ
 هذا القدح فاعطهم بهزة قطع القدح الذي فيه اللبن فاخذ
 القدح فجعلت اعطيه الرجل بضم همزة اعطيه فيشرب
 حتى يروي بفتح الواو ثم يرد علي القدح فاعطيه الرجل
 الذي يليه ولاي ذر عن الكشمهيني ثم اعطيه الرجل فيشرب
 حتى يروي ثم يرد علي القدح بفتح الهمزة بكثر الشرب ثلاثا سقط
 قوله حتى يروي ثم يرد القدح هذه هي رواية ابي ذر وقال
 في الكواكب فان قلت الرجل الثاني معرفة معادة فتكون
 هي الاول بعينه علي القاعدة النخوية لكن المراد غيره
 واجاب ان ذلك حيث لا قرينة ولفظ حتى انتهت الي النبي
 صلى الله عليه وسلم وقد روي القوم كلهم قرينة المعايير
 لانه يد لعلي انه اعطاهم واحد بعد واحد الي ان كان اخرهم
 النبي صلى الله عليه وسلم فاخذ القدح وقد بقيت فيه فضلة
 فوضعه علي يده الكريمة فنظر الي قيس اسارة الي انه لم
 يفته شي مما كان يظن فواته من اللبن فقال ابا هريرة في اداة

ثم وانا ذر رسول الله عطف علي اهل
 الحجر ورواه فيه استعمال ضمير الرفع
 المنفصل فكان ضمير المنفصل

بد فالتبهم

الدا

والاي ذر عن الجوي يا ابا هريرة قلت لسيدك رسول الله قال بعثت
 انا وانت فقلت قلت صدقت برسوله الله قال اقعده فاشرب
 فقعده فاشرب فقال اشرب فاشرب فما زال يقول اشرب
 حتى قلت لا والذي بعثك ما اجد له مسلكا قال فارني
 فاعطيت القدح فحمد الله عز وجل علي البركة وظهر
 المعجزة في اللبن المذكور حيث روي القوم كلهم واقتضوا
 وسمى الله وشرب الفضلة وهي رواية روح فاشرب
 من الفضلة وفيها ما قال في القدح اشعار بان بقي بعد
 شرب شي فان كانت محفوظة فلعله اعدها لمن بقي بالبيت
 من اهل وانه الموفق تنبيه قوله في السند حدثنا ابو
 نعيم بن مخوم من نصف هذا الحديث استشكل من حيث
 انه يستلزم ان يكون النصف بلا اسناد غير موصول اذ
 النصف المذكور منهم لا يدري اهو الاول والثاني واحتمال
 كون القدر المسموع منه هو المذكور في كتاب الاسيد ان
 في باب اذا دعى الرجل فجاهل يستاذن بلفظ حدثنا ابو
 نعيم حدثنا عمر بن ذر وحدثنا محمد بن مقاتل اخبرنا عبد
 الله اخبرنا عمر بن ذر اخبرنا مجاهد عن ابي هريرة رضي
 الله عنه قال دخلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فوجدت لبنا في قدح فقال ابا هريرة الحق اهل الصفة
 فادعهم الي قال فاشربهم فدعوتهم فاقبلوا فاستاذنوا
 فاذن لهم فدخلوا عورض بانه ليس ثلث الحديث والاربع
 فضلا عن نصفه وقوله كما حفظ زين الدين العراقي في ثلثه
 علي ابن الصلاح ان القدر المذكور في الاسيد ان بعض
 الحديث المذكور في الرقاق هو القول المعتبر المحرر قال
 ويكون البخاري حديثه عن ابي نعيم بطريق الوجاهة او الاجازة
 او صلة عن شيخ اخر سمعه من ابي نعيم انتهى وانه قال حدثنا
 مسدد هو ابن مسرهد قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان
 عن اسماعيل بن ابي خالد انه قال حدثنا قيس هو ابن حازم
 قال سمعت مسددا يسكنون العين ابن ابي وقاصه رضي الله عنه
 يقول اني اول العرب روي بسهم في سبيل الله عز وجل واللام
 في الاول للتاكيد ورايتنا بضم التاء الفوقية اي ورايت

ثم وانا ذر رسول الله عطف علي اهل
 الحجر ورواه فيه استعمال ضمير الرفع
 المنفصل فكان ضمير المنفصل

وقال في هذا الخبر
 قد يرد في

انفسنا فغزوا في سبيل الله عز وجل وما لنا طعام الا ورق
المحلاة بضم الحاء المهملة وسكون الواو الموحدة مصححا عليها في
الضرع وتضم ايضا ثمر السلم او ثمر عانة العضاة وهو
يكسر العين المهملة وتخفيف الضاد المعجمة اخره ها شجر
الشوك كالطلع والموبيج وهذا **التمر** بفتح السين المهملة
وتضم الميم شجرة وفي مسلم من حديث عتبة بن غزوان لقد
رايتني سابع سبعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لنا
طعام الا ورق الشجر حتى فرجت اسدا اقتنا وان احدا
ليضع الذي يخرج منه عند التلويح مثل البعر كما وضع الشاة
زاد الفرمدي من طريق بيار بن قيس والبعر ما له خلط بكسر
الحاء المعجمة وسكون اللام بعد هاء المهملة لا يختلط بفضه
بعض لطفاته ويبيسه بسبب تشقق العيش **ثم اصحبت**
بنو اسد تغزوني بضم الفوقية وفتح العين المهملة وكسر
الزاي المشددة بعد هاء رافضون فتحتية تقومني بالتعليم
علي احكام الاسلام خبت من اخبية وهي احسن ان
بالسوقين وفضل اي ضاع **سعي** فيما مضى حيث تشبهني بغير
اسد احكام الدين مع سابقتي في الاسلام وقدم صحبتي
وبنو اسد ابي بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر وكان
بنوا اسد ممن ارتد بعد النبي صلى الله عليه وسلم وتبعوا
طلحة بن خويلد الاسدي لما ادعى النبوة ثم قاتلهم خالد
بن الوليد في عهد ابي بكر وكسرههم ورجع بقيتهم الى الامام
وتاب طلحة وحسن اسلامه وسكن معظمهم الكوفة
ثم كانوا ممن شك اسد بن ابي وقاص وهو امير الكوفة
الي عمر حتى عزله والحديث سبق في فضل سعد وفي الاطمة
والخرجه مسلم في اخر الكتاب وفيه قال **حدثني** ولابي
ذو الجحيم عثمان بن ابي شيبه قال حدثنا جرير بن عبد
الحمد قال عن منصور هو ابن المعتمر عن ابراهيم التيمي
عن الاسود بن يزيد التيمي عن عائشة رضي الله عنها
انها قالت ما تبع الا محمد وفي رواية الا عمن عن منصور
ما تبع رسول الله صلى الله عليه وسلم بكسر الموحدة من سبع
منذ قدم المدينة من طعام بر من الاضافة البياينة ثلاث

توكلت به مع العينة المهملة وسكون
المثاق الفوقية وبالوحدة وسكون
قال ابن الاثير بفتح العين المعجمة
الزاي وبالنون
توكلت به
تبعه خبته

طلحة

توكلت به مع العينة المهملة وسكون
المثاق الفوقية وبالوحدة وسكون
قال ابن الاثير بفتح العين المعجمة
الزاي وبالنون
توكلت به
تبعه خبته

ليل

ليل بايامهن تباعا بكسر الفوقية بعد هاء موحدة متتابعة
متوالية حتى قبض بضم القاف اي توفي صلى الله عليه وسلم
ولمسلم من رواية عبد الرحمن بن عابدين عن ابيه عن عائشة
ما تبع الا محمد صلى الله عليه وسلم من خبز بر بادوم وله من
رواية عبد الرحمن بن يزيد عن الاسود عنها ما تبع الا محمد من خبز
الشعير يومين متتابعين حتى قبض وانما كان يفعل ذلك صلى
الله عليه وسلم للايثار او لكرهه الشيع وكان يفعل ذلك
مع امكان حصول التوسع لم فقد عرض عليه ربه عز وجل
ان يجعل له بطحا مكة ذهبا فاخارا لاجوع يوما والشيع يوما
للتضرع واشكر والمحدث سبق في الاطمة وفيه قال حدثني
بالافراد **اسحق بن ابراهيم بن عبد الرحمن البغدادي** يقال له **الزرق**
قال حدثنا **اسحق بن يوسف بن يعقوب هو الازرق**
تقدم الزاي علي الراعي **مسدد بن كدام** بكسر الميم وسكون
السين وفتح العين المهملة بعد هاء راو كدام بكسر الكاف
تبعه ما دال المهملة مخففة القاسري عن هلال صوب بن حميد
والذي زاد زيادة الوزان الكوفي عن عمرو بن الزبير
عائشة رضي الله عنها انها قالت ما اكل الا محمد وعند احد
بن مسعود عن اسحق الازرق بالسند المذكور ما تبع محمد صلى
الله عليه وسلم اكلتين بفتح الهمزة في يوم الاحد اتم
ولابي ذر ثمر بالنصب قال في المصابيح اما علي فقد بر الا
كانت احدهما ثمر والا جعل احدهما ثمر والحديث اخرجه
مسلم وفيه قال حدثني بالافراد ولابي ذر حدثنا احمد بن
رجا بفتح الراء الجيم واما هو احمد بن عبد الله بن ايوب بن
رجا النهرومي ولابي ذر احمد بن ابي رجاء قال حدثنا الشافعي
هو ابن شميل بالشين المعجمة المضمومة مصغر عن هشام
قال اخبرني بالافراد ابي عمرو بن الزبير عن عائشة رضي
الله عنها انها قالت كان فراس رسول الله صلى الله عليه وسلم
من ادم بفتح الهمزة والدال المهملة جلد مدبوع وحسنوه
من ليف بالواو وسقط لابي ذر من قال في رفعه وفيه قال
حدثنا هبة بن خالد بنهم اليها وسكون الدال المهملة بعد
موحدة القيسي البصري كما في المسند قال حدثنا

اي ويقال ثوروا ايضا بفتح السين

هام بن يحيى المودبي كما حفظ قال حدثنا قتادة بن دعاء
 قال كنا نأتي أنس ابن مالك رضي الله عنه وخبازة لم يعرف
 اسمه فابى عنده وقال انشكروا فما علم النبي صلى الله
 عليه وسلم رأي رغبنا مرققا قال في النهاية مرققا هو
 الارغفة الواسعة الرقيقة حتى لحق بالله عز وجل ولا
 رأي شاة سميطا بعينه قط بافرا دبعينه والسميط ما تزع
 صوفه تخ يشوي لانه من ماكل المترفين والحديث سبق
 في الاطعمة ه وبه قال حدثنا ولابي ذر بالا فراد محمد بن
 المشي بن عبيد ابوموسي المتري الرمن البصري قال حدثنا
 يحيى بن سعيد القطان حدثنا هشام قال اخبرني بالا فراد
 اي عروة بن عايشة رضي الله عنها انها قالت كان ياتي علينا الشهر
 ما نؤخذ فيه نارانا ولا ي ذروا منها هوي طعامنا التمر والماء
 الا ان نؤتي بضم فونه اجماعة ميسنا للمعمول بالمحجم بضم اللام
 مصفرا اشارة الي قلته وللكشمهني بالمعجم بضم اللام
 من افراد ه وبه قال حدثنا عميد العزيز بن عبد الله المديني
 قال حدثني بالا فراد ابن ابي حازم عبد العزيز بن ابي
 حازم سلمة بن دينار عن يزيد بن رومان بضم الراء اسد
 سولي ال الزبير بن العوام عن عروة بن الزبير بن العوام
 عايشة رضي الله عنها انها قالت لعروة ابن الزبير وامه
 اسماء بنت ابي بكر اخذت عايشة يا ابن اخي بخد اداة البلاء
 اي يا ابن اخي كما سبق ان كنا ننظر الي الهلاك ثلاث
 اهلة في شهرين والمراد بالهلالة الثالث هلال الشهر الثالث
 وهو يركب عند انقضاء الشهرين وبرويته يدخل اول الشهر
 الثالث وعند ابن سعد في رواية سعيد عن ابي هريرة كان
 يحمر رسول الله صلى الله عليه وسلم هلال ثم هلال ثم هلال
 وما اوقدت بضم الهزرة وكسر القاف في ابيات رسول الله
 صلى الله عليه وسلم نار قال ابن الزبير فقلت لعائشة ما كان
 يعيشكم بضم التحتية وكسر العين المهلة مضارع اعاشه
 كذا اذا قام عيشته قال ابن ابي دودان ابوه ما الذي
 اعاشه فاجب به اعاشني بعد له واد مبتقل اكل من حوزائه
 وانسله اي ما كان طعامكم قالت الاسودان الشهر والمافهما

من الاوان فوري وقال الطيبي
 الاظهر ان يكون الراء متصلا
 ه غرض

في الراء الاسود ان قال
 الما

من حوزائه في العايشة
 نبتة فورية اصغر

نفنا

في القاموس
 في القاموس

نفنا واحد انظليا واذا اقترن الشيمان سميا باسم اشهرها الا انه
 الضمير للشان قد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم جيران
 من الانصار لم اعرف اسمهم كان لهم منار حنيفة بنون وحا
 مهلة وهي الناقة وكانوا يبخون بيطون رسول الله صلى
 الله عليه وسلم من ابياتهم فيستقناه اي اللين الذي يبطون
 والحديث سبق في الهدة وهو سا قط هنا من رواية ابي
 ذر وبه قال حدثنا ولابي ذر بالا فراد عبد الله بن محمد
 المسندي قال حدثنا محمد بن فضل بضم الفاء في
 المعجمة مصفرا عن ابيه فضيل بن غزوان الضبي الكوفي
 عن عمارة بضم العين المهلة وتخفيف الميم وبعد الالف را
 ابن القتيبة عن ابي زرعة هرم بفتح الهاء ابن عمرو بن جرير
 عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله ولاي
 ذر النبي صلى الله عليه وسلم اللهم ارزق المحمديا والمسلم
 والترمذي والنسائي اللهم اجعل رزق المحمدي حقا قال
 في الفتح وهو المعتمد فان اللفظ الاول صالح لان يكون
 دعاء بطلب القوت في ذلك اليوم وان يكون طلب لهم القوت
 دائما بخلاف اللفظ الثاني فانه يعين الاحتمال الثاني وهو
 الدار على الكفاف وفيه كما قال في الكواكب فضل الكفاف
 واخذ البلعة من الدنيا والزهد فيها فوق ذلك رغبة
 في توفير نفس الاخرة والحديث اخرجه مسلم في الزكاة
 والترمذي في الزهد والنسائي في الرقاق **باب**
استحباب التقصد بفتح القاف وسكون الصاد المهلة
 وهو سلوك الطريق المعتدلة والمد اوعه على العمل
 الصالح وان قلره وبه قال حدثنا عبد ان هو لقب عبد الله
 بن عثمان ابن جبلة المرزقي قال اخبرنا ولابي ذر بالا فراد
 ابي عثمان عن سمعة بن ابي حجاج عن اشعث بالمعجمة والمثلثة
 بينهما مهلة مفتوحة قال سمعت ابي ابا الشعثا سليم ابن
 الاسود المجازي قال سمعت مسروق ابا هو ابن الاعدع قال
 سالت عائشة رضي الله عنها اي العمل كان احب الي النبي
 صلى الله عليه وسلم قالت الدائم الذي يستمر عليه عاملة
 قال مسروق قلت لها فاي حين ولاي ذر عن الحموي ع

في القاموس
 في القاموس

والمستجاب في اي حين كان يقوم صلى الله عليه وسلم
 نصف الليل غالباً وقال ابن بطال عنه نلت الليل وسبق
 الحديث في باب من نلم عند السحر في كتاب التوحيد
 ه وبه قال حدثنا قتيبة بن سعيد عن ملك الانام
 عن هشام بن عروة عن ابيه عن عايشة رضي الله عنها
 انها قالت كان احب العمل الي رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الذي يدوم عليه صاحب هو تفسير الحديث
 الذي سبق وبه قال حدثنا ادم بن ابي اياس واسمه
 عبد الرحمن قال حدثنا بن ابي ذيب محمد بن عبد الرحمن
 عن سعيد المقبري عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يتجى بفتح النون
 وكسر الجيم المشددة لن يخلص احدنا من عمله فاعل
 قالوا ولان رسول الله قال ولانا الان يتنزل الله
 بالعين المعجمة وبعد الميم دال المهملة اليكسرتي الله
 برحمته منه والاستثناء منقطع ويحتمل ان يكون متصلاً
 من قبل قوله تعالى لا يذوقونها الموت الا الموتة الاولى
 وقال افرافى في اماليه لما كان اجرا النبي صلى الله عليه
 وسلم في الطاعة اعظم وعمله في العبادة اقوم قيل له
 ولان آي لا ينجيك عملاً مع عظم قدرك فقال لا الا
 برحمة الله سدود والسبعين المهملة المفتوحة وكسر
 الدال المهملة الاوي اقصد والسداد اي الصواب
 والمسلم من رواية بشر بن سعيد عن ابي هريرة وكعب بن
 سعد واومعني الاستدراك انه قد يفهم من النبي كما يهتدي
 العمل فكانه قيل بل له فائدة وهو ان العمل علامة علي
 وجود الرحمة التي تدخل الجنة فاعلموا واقصدوا بملككم
 الصواب وهو اتباع السنة من الاخلاص وغيره ليقتل
 عملكم فتتزلعكم الرحمة وقاربوا لا تنظروا فتجهدوا
 انفسكم في العبادة ليلا يفتني بكم ذلك الى الملك فتتروا
 العمل واقعدوا بالعين المعجمة الساكنة والدال المهملة
 سير وامن اول النهار وروى حواسر وامن اول النصف الثاني
 في النهار وشي بالرفع في الفرع كما صحت عليه وقال
 في الفتح

في الفتح في اي حين كان يقوم صلى الله عليه وسلم

في الفتح وشي بالنصب بفعل محذوف اي افعلوا شي
 من الهمزة بضم الهمزة وسكون اللام وفتح بعد
 جيم سير الليل سار دال الهمزة من الليل اي ساعة والقصد
 المقصد بالنصب على الاعراب التي هي في الطريق الوسيط
 المعتدل تيلفوا الذي هو مقصدكم والقصد الثاني
 تأكيد وقد شبه المتعبدين بالمسافرين لان العابد كالسافر
 الى محلا قاصته وهو الجنة وكانه قال لا تستوغبوا
 الاوقات كلها بالسير بل اعتموا اوقات نشاطكم وهو
 اول النهار واخره وبغض الليل وارحموا انفسكم فيما
 بينهما ليلا ينقطع بكم والحديث من افراده وبه قال
 حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الاويسى قال حدثنا
 سليمان بن بلال عن موسى بن عقة بسكون القاف الايدي
 المدني عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن عايشة رضي
 الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سدوا
 مهملاً وقاربوا لا تيلفوا النهاية بل تقر بامنها واعلموا
 ان ولاي ذر عن الكشمهيني انه قال في يدخل بضم اوله
 من الادخال احدكم بالنصب مضمول قوله عبد الله
 نصب علي الطرفية وان احب الاعمال ادومها الي الله
 عز وجل وان قل اي كثر وان قل والمراد بالادوم المواظبة
 العرفية وهي الاتيان بذلك في كل شهر او كل يوم بقدر
 ما يطلق عليه اسم المد اومعة عرفاً لا اسمول الادمنة اذ هو
 غير مقدر وكحديث بالافراد ولاي ذر حدثنا محمد بن
 عمر عروة بن البرند قال حدثنا شعبة بن الحجاج عن سعد
 بن ابراهيم بسكون العين بن عبد الرحمن بن عوف الزهري
 قاضي المدينة عن عمه ابي سلمة بن عبد الرحمن عن عايشة
 رضي الله عنها انها قالت سئل النبي صلى الله عليه وسلم بضم
 الستين مبنياً للمضمول ولم اعرف اسم السائل اي الاعمال
 احب الي الله قال ادومها وان قل فان قلت اسمول عنه
 احب الاعمال وظاهرة السؤال عن ذات العمل والاجواب
 ورد بادوم وهو صفة العمل فلم يتطابقا احب بافعال
 ان يكون هذا السؤال وقع بعد قوله في الحديث السابق

25

في الفتح في اي حين كان يقوم صلى الله عليه وسلم

اخبره مسلم في التوبة والنسائي
 في الرقايق ه وبه قال حدثني

في الصلاة واجه وفي بر الوالد بن حيث اجاب بالصلاة ثم
بالبر الي اخره ثم حتم ذلك بان المداومة على عمل من اعمال
البر ولو كان مفضولا احتيا الى الله من عمل يكون اعظم
اجرا لكن ليس فيه مداومة قاله في الفتح وقار عليه الصلاة
والسلام بالسنة السابق **اكتفوا بهمزة وصل** وفيه
اللام في الفروع وتضمن من الاعمال كالصلاة والصيام
وغيرهما من العبادات ولا يذرعن المستعمل من العمل
ما تطيقون ما مصدرية اي قدر طاقتكم او موصولة اي
الذي تطيقونه اي ابلغوا بالعمل غايته التي تطيقونها
مع الدوام من غير عجز في المستقبل ولا ريب ان المديح للعمل
ملازم للخدمة فنكثر تردده الي باب الطاعة في كل وقت
فيجازي بالبر لكثرة تردده فليس هو لكن لازم الخدمة
مثلاثم انقطع وايضا فان العامل اذا ترك العمل صار
كالمرص بعد الوصل فيتعرض للذم واجنباء وفيه قال
حدثني بالافراد عثمان بن ابي شيبة قال حدثنا محمد بن يعقوب
الكوفي بن عبد الحميد عن منصور هو ابن المعتز بن الربيع
الخمسي عن خاله علي بن قيس انه قال سالت ام المؤمنين
عائشة رضي الله عنها قلت ولا يذرعن يا ام المؤمنين
كيف كان عمل النبي صلى الله عليه وسلم هل كان يحبس شيئا
من الايام بمسادة مخصوصة لا يفعل مثلها في غيره قالت
لا وهذا لا يبارض قولها ان اكثرها ما كان في شعبان
لانه كان يوعك كثيرا ويكثر السفر فيظفر بعض الايام التي
كان يصومها ولا يتمكن من قضا ذلك الا في شعبان فصيامه
فيه بحسب الصورة اكثر من صيامه في غيره كان عمله
عليه الصلاة والسلام ديمية بكسر الهمزة وسكون
الضمة اي دائما والديمية في الاصل المطر المستمر يكون
بلارعد ولا برق ثم استعمل في غيره واصلها الواو لانها
من الهمزة فانقلت لسكونها وانكسار ما قبلها يا وقال
في المصابيح كان عمله ديمية فلا جرم ان سجايب فنعته على
الخلق مستمرة بالانصاف بالرحمة عليهم حتى صفة لاهن
قلوبهم بربيع محبته جزاه الله احسن ما جاز انصافا عن

احته

عن امته وقد شبهت عمله في دموامه مع الافتصاد بديمه
المطر وايم يستطيع في العبادة ما كان النبي صلى الله
عليه وسلم يستطيع من الهمة او الكيفية من الخشوع
والخضوع والاختيان والاخلاص والحديث سبق في العم
وبه قال **حدثنا علي بن عبد الله المدني قال حدثنا محمد**
بن الزبير قال بكسر الزاي والرايينهما موحدة ساكنة وبعد
الثاقف الف فتون الا هو ازي ابو همام وثقة الدارقطني
وابن المديني وليس له في البخاري سواه هذا الحديث
الواحد وقد توبع فيه قال حدثنا موسى بن عتبة المدني
عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن عائشة رضي الله عنها
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال سددوا اي اقصدوا
السداد وهو الصواب وقاربوا اقصدوا الامور التي
لا غلوف فيها ولا تقصير وابشروا بالثواب على العمل وان
قد وهمة ابشروا قطع فانه لا يدخل بضم التحتية
وكسر المعجمة احد الجنة عمله قالوا والانت برسول
الله قال ولانا الا ان يتقنه في الله مخفوة منه ورحمة
قال الراقي فيه ان العامل لا ينبغي ان يتكل على عمله
في طلب الثخاة وسبل الدرجات لانه انما يعمل بتوفيق الله
وانما ترك المعصية بمصمة الله فكان ذلك بفضل
ورحمته واستشكل قوله ان يدخل احد الجنة عمله
مع قوله نقالي تلك الجنة التي اوردتموها بما كنتم
تعملون واجيب بان اصله قول انما هو برحمة الله
واققسام المنازل فيها بالاعمال فان درجات الجنة متفا
بحسب تفاوت الاعمال فان قلت قوله نقالي سلام عليكم
ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون مصرح بان دخول الجنة ايضا
بالاعمال اجيب بانه كلفه جمل بينه الحديث والتقدير
ادخلوا منازل الجنة وقصودها بما كنتم تعملون فليس
المراد بذلك اصله دخول وفي كتاب الكواهب اللدنية
بالمنج المحمدية مزيد لذلك والله الموفق والمعين قال
علي بن عبد الله المدني اظنه عن ابي النضر بالتون المنقو
والضاد المعجمة الساكنة سالم بن ابي امية المدني النبي

وتة

حة

عن أبي سلمة ابن عبد الرحمن عن عايشة رضي الله عنها وكان ابن المديني جوز أن يكون موسى بن عقيبة لم يسمع هذا الحديث من أبي سلمة وأن بينهما فيه واسطة وهو أبو النضر بخلاف الطريق الأولى فإنها بلا واسطة لكن ظهر من وجه آخر أن لا واسطة ويدلله قوله وقال عفيف بن مسلم الصفا راى فيما رواه عنه المؤلف مذكرة خيرا وهيب بن عيسى بن عبد الرحمن بن خالد عن موسى بن عقيبة أنه قال سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن يفرح وهيب عن موسى بن عقيبة سمعت أبا سلمة وهذا هو النكتة في إيراد هذه الرواية المعلقة وهي موصولة عند أحمد في مسنده قال حدثنا عفيان بسنده عن عايشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال سددوا وابشروا أبا سلمة قال ابن خزم معنى الأمر بالسداد أن عليه الصلاة والسلام أشار بذلك إلى أنه يمت مبتدئا مسهلا فإسراجه بان يقتصد في الأمور لأن ذلك يقتضي الإسراع في المسألة عادة وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن أبي بصير قال لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا فإنه خبر بل قال وكبكيتم كثيرا ربك يقول لك لا تقتنظ عبادة في جمع الهمم فقال سددوا وقاربوا فهذا احتمال أن يكون سببا لقوله سددوا والخ وقال **مجاهد** هو ابن حبر **سداد** بفتح السين المهملة العدل المعتدل الكافي كذا عند الثوري والطيبري من طريق أبي يحيى عن مجاهد في قوله تعالى قول لا سديدا وعند الطبري عن قتادة سديدا عدلا يعني في منطقه وفي عمله وعند ابن أبي حاتم عن الحسن في قوله **سديدا** قال **صد** قائم وهذا ساقط هنا لا في ذلك نبت في رواية الحموي والكثير من عقب قوله قال أكلت عن أبي النضر عن أبي سلمة عن عايشة بلغظ وقال مجاهد قول لا سديدا وسداد صدقاً وربه قال **حدثني** بالافراد والابن في حديثنا وسقط من خطه لفظ والابن في حديثنا **أبراهيم بن المنذر** الحرامى المدني أحد الأعلام قال حدثنا محمد بن قيس بن عيينة

سددوا وابشروا
ووقفه للداد
والسداد لا تقاطع كالسداد
القارورة والشرف لا تعد
غيره عيشة حائسة
وقد يقرب

والله اعلم بالصواب
عن أبي سلمة بن عبد الرحمن
عن عايشة رضي الله عنها
عن النبي صلى الله عليه وسلم

الف

لغاخرة مهمل مصغر قال حدثني بالافراد في فليهم بن سليمان عن هلال بن علي وهو هلال بن ابن ميمونة عن النبي بن مالك رضي الله عنه قال أي هلال سمعته أي أنسأ يقولان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى لنا أماناً يوماً الصلاة أي صلاة الظهر ثم روي المنبر بفتح الراء وكسر القاف أي صعد وزنا ومعنى فاشأ ربيده قبل قبلة المسجد بكسر القاف وفتح الموحدة أي جهنما فقال قد آتيت بضم الهمزة لأن من صليت لكم الصلاة الحنة والنار فمثلتني أي مصورتني في قبل هذا الحديث بضم القاف الموحدة أي قدامه ولابن ذرعان ألكشم من هذا الحائط أي حدار المسجد أو حايطة فلم أرتبها كاللحم أي كحدث اليوم في الخير والشر فلم أرتبها كاللحم أي كحدث وتكرر فلم أرتبها كاللحم مرتين للتأكيد وفي الحديث تنبيه المصلي على أن يمثل الجنة والنارين عينيته ليكنوا شاغلين له عن الأفكار الحادثة عن تذكير الشيطان ومن مثلها يعني يريه بعينه ذلك على المواظبة على الطاعة والقف عن المعصية وهذا يحصل المطابقة بين الحديث والترجمة والحديث سبق في باب رفع البصر إلى الإمام من كتاب الصلاة وأحاديث هذا الباب أكثرها مكرروا في بعضها زيادة علي بعض والله الموفق **باب استحباب الرجاء** مع الخوف فلا يقتصر على أحد هادون الأخر فز ما ينبغي الرجاء إلى المكر والخوف إلى القنوط وكل منهما مذموم وقد روي عن أبي علي التردد باري أنه قال الخوف والرجاء كحناهي الطائر إذا استويا استويا الطير ويتم طيرانه وإذا نقص أحدهما وقع فيه النقص وإذا ذهب صار الطير في حد الموت انتهى فمتى استقام العبد في أحواله استقام في سلوكه في طاعة باعد الرجاء وخوفه ومتى قصر في طاعته ضعف رجاءه ودامت الاختلال ومتى قل خوفه وحذره من مفسدات الأعمال تعرض للهلاك ومتى عدم الرجاء والخوف تمكن منه غدوه وهو وبعد عن حزب من حفظم ربه وتولاه وبذلك علم وجه

والله اعلم بالصواب
عن أبي سلمة بن عبد الرحمن
عن عايشة رضي الله عنها
عن النبي صلى الله عليه وسلم

فلم أرتبها كاللحم
أي ما يرتب على اللحم
وأي يرتب على اللحم

تروى الرجاء والخوف
أرته أخوة ورجائه
ذكر الترغيب والترهيب
والله اعلم بالصواب

التسمية بينهما وبين جناحي الطائر وقال بعضهم المؤمن
 يتزد بين الخوف والرجاء خفاً السابقة وذلك لانه تارة
 ينظر الى عيوب نفسه فيخاف وتارة ينظر الى كرم الله فيرجو
 وقيل يجب ان يزيد خوف العالم علي رجائه لانه خوفه يزرجه
 عن المناهي ويحمله علي الاوامر ويجب ان يعتدل خوف العالم
 ورجاؤه لان عينه ممتدة الي السابقة ورجا المي يجب
 ان يزيد علي خوفه لانه علي بساط الجبال والرجاء بالمد
 وهو نقيض القلبة محبوب من جلب نفع او دفع ضرر
 يحصل في المستقبل وذلك بان يغلب علي القلب النظم
 بحصوله في المستقبل والفرق بينه وبين التمني وهو
 طلب ما لا مطمع في وقوعه كليت التشابيح يعود ان التمني
 بصاحب الكسل ولا يسلك صاحبه طريق الجهد والجد
 في الطاعات ويكلمه صاحب الرجاء فانه يسلك طريق
 ذلك فالتمني معلول والرجاء محمود ومن علامته حسن
 الطاعة قال حجة الاسلام الرضي من بث بذرا الايمان و
 سقاها بما الطاعات ونقي القلب عن شوك الشهوات
 واستظمن فضل الله ان ينجيه من الافات فاما المنهك
 في الشهوات منتظر المنفرة فاسم الضرورة النقي
 وعليه اصدق واما الخوف فهو فرع القلب من شكره
 بناله او محبوب يقوته وسببه تفكر العبد في مخلوقاته
 كتفكره في تقصيره واهماله وقلة مراقبته لما يرد عليه
 وكتفكره فيما ذكره الله في كتابه من اهلاك من خالفه
 وما اعدته له في الآخرة وقال القشيري الخوف معني
 متعلقه في المستقبل لان العبد انما يخاف ان يحل به
 مكروه او يقوته محبوب ولا يكون هذا الا بالتمني لشي
 يحصل في المستقبل وقال سفيان بن عيينة ما في العزات
 اية اشهد علي من قوله تعالى لستم علي شي حتى يقموا النواة
 والاحجيل وما انزل اليكم من ريبكم يعني القرآن وذلك
 لما فيها من التكليف من العمل باحكامها ووجه المناسبة
 للترجمة ان الاية تدل علي ان من لم يعمل بها تضمنه الكفاة
 الذي انزل عليه لم تحصل له النجاة ولا ينفع رجاءه وه

هذه معنى متعلقة كما قال القشيري
 في شرحه على الرسال اى بوجوه المستقبل

من غير

من غير عمل ما امر به ه وبه قال حد ثنا قتيبة بن سعيد
 سقط ابن سعيد لابي ذر قال حد ثنا يعقوب بن عبد الرحمن
 الفارسي المدني نزيل الاسكندرية عن عمه بن ابي عمر وبن
 العيين فيها مولى المطلب المتابعي الصغير عن سعيد بن
 ابي سعيد بكسر العين فيهما المتقري عن ابي هريرة رضي
 الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول ان الله عز وجل خلق الرحمة التي يرحم بها عباده
 يوم خلقها مائة رحمة اي مائة نوع او مائة جزء فاصك
 عنده تعالى منها تسما وتسمن رحمة وارسل في خلقه
 كلهم رحمة واحدة والرحمة في الاصل بمعنى الرقة الطبيعية
 والميل الجبلي وهذا من صفات الاديين فهو من الباري
 تعالى ما اول وكلمتكين في تا ويل ما لا يسوع تسمنه
 الي الله تعالى علي حقيقتة اللغوية وجهان الحمل علي
 الارادة فيكون من صفات الذات والاخر الحمل علي فعل
 الاكرام فيكون من صفات الافعال كالرحمة فانها
 في اللغة مشتقة من الرحم وحاصلها رقة طبيعية
 وميل جبلي وهذا مستحيل من الباري سبحانه وتعالى
 فهم من يحملها علي ارادة الخير ومنهم من يحملها علي
 فعل الخير سم بعد ذلك يتعين احد التا ويلين في احد
 السماقات لما منع من الاخر فها هنا يتعين تاء
 ويل الرحمة بفعل الخير لتكون صفة فعل فتكون حادثة
 عند الاسعري فيتسلط الخلق عليها ولا يصح هنا
 تا ويلها بالارادة لانها اذ من صفات الذات فتكون
 قديمة فيمتنع تعلق الخلق بها ويتعين تا ويلها بالارادة
 في قوله تعالى لا اعاصم اليوم من امر الله الا من رحم
 لانك لو حملتها علي الفعل لكان المعصية بعينها فيكون
 استثنائها الشئ بنفسه فكانك قلت لا اعاصم الا الاعاصم
 فتكون الرحمة الارادة والمعصية علي باهما الفعل المنع
 من المكر وهات كما انه قال لا يمنع من الخذ والامن اراد اللام
 فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة الواسعة
 لم يبأس لم يقشط من الجنة بل يحصل له الرجاء فيها لانه

ري

دة

مة

يفتي عليه ما يعلمه من العذاب لم يفتي به العظيم وعبر
 بالمتنار في قوله لم يعلم دون الماصي اشارة الى انه لم
 يقع له علم ذلك ولا يقع لانه اذا امتنع في المستقبل كان
 ممتنعا فيما مضى وقال الكرماني لو هنا لا تتفاضل في
 وقال فلو بالاشارة الي ترتيب ما بعد ما قبلها
 واستشكل التركيب في قوله بكل الذي للذي اذا
 اضيفت الى الموصول كانت اذ ذلك لعموم الاجزاء
 الافراد والمراد من سياق الحديث تعميم الافراد
 واجب بانه وقع في بعض طرقه ان الرخصة قسمت ما
 جزء فالتميم حينئذ لعموم الاجزاء الاصل ووزلت
 الاجزاء منزلة الافراد مبالغة **ولو يعجز المؤمن بكل**
الذي عند الله عز وجل من العذاب لم يأس من الله
 ومطابقة الحديث الترجمة من جهة انه اشتمل على النوع
 والوعيد المقتضين للرجاء واكوف **باب الصبر عن**
مكارم الله عز وجل على المواقفة على فعل الواجبات
والصبر على النفس على المكروه وفتح اللسان
 عن الشكوي والمكابدة في تحمله وانتظار العزيم وقال
 ذو النون الصبر التمسك من المخالفات والسكون
 عند تجرع غصص البلية واظهار الفنى مع طول التفرغ
 بساحات المعيشة وقال ابن عطاء الصبر الوقوف مع
 البلا بسنن الاديان **الما ولا يذرو قوله عز وجل انما**
يوفى الصابرون على تجرع الغصص واحتمال البلياء
 في طاعة الله وازدياد الخير اجرهم **بغير حساب** قال ابن
 عثيمين رضي الله عنهما لا يمتد الى حساب الحساب ولا يعرف
 وضوح حال من الاجرائي موقرا وذكر في القرآن في خمس
 وتسمين موضعها **وقال عمر بن الخطاب** وجدنا خير عيشنا
بالصبر ولا يذعن الكشمهيني الصبر باسقاط الحاقص
 والنصب وهذا وصله احمد في كتاب الزهد بسند صحيح
 عن مجاهد عن عمره وبه قال **حدثنا ابو اليمان الحكم بن نافع**
 قال اخبرنا شعب هو ابن ابي حمزة عن الزهري محمد بن
 مسلم بن شهاب انه قال اخبرني بالاقوال عطاء بن يزيد الليثي

في صرح حال من الاجرائي اول الصابرين
 اية غير شاذة

سقط

سقط الليثي لغير ابي ذر ان ابا سعيد سعد بن مالك زاد
 ابو ذر الخدري اخبره ان اناسا بهمزة مضمومة ولا يبي
 ذر ناسا باسقاطها من الالف قال في الفتح لم اقف
 على اسمهم وقد يكون سبق في الزكاة من طريق ملك
 عن ابن شهاب الاشارة ان منهم ابا سعيد سالور **سورة**
الله صلى الله عليه وسلم فلم يسأله والمحمود والمستلم
فلم يسأل احد منهم الا اعطاه حتى فغنا عنده بفتح التو
 وكسر الفاء بعدها الهملة فرغ **فقال** صلى الله عليه وسلم
 لهم حين نعد كل شيء انفق بفتحات بيديه بالفتحة والياء
 ذريده بالافراد ما يكن عندي من خير اي مال الا اذخره
 عنكم يتسديد الدال على الادغام اي اجعله ذخيرة
 لغيركم معرضا عنكم ولا يذر ما يكون بالواو **فما**
موضوعه وعلى الاو في شرطية وانه من يستغف بثدي
الغايكف عن الحرام والسؤال بعف الله بثدي الفاء
 يبرز في الله العفة بان يعطيه ما يستغني به عن السؤال
 ويخلق في قلبه الفنى ولا يذعن الكشمهيني **فما**
في الفروع يستغف بسكون العين بعد ما قاخفينة
من الاستغناء وفي الفتح وتبعه العين عن الكشمهيني
يستغف بزيادة فالاخرى وكذا هو في اليونينية
ومن يتصبر يتكف الصبر يصبره الله بالجزم فيها
 يرزقه الله الصبر **ومن يستغف اي يظهر الفنى ويتغنى**
 بالله عن سواه **بغنى الله** اي يرزقه الفنى عن الناس
ولن تقطوا بضم الغوقية وسكون العين وفتح الطاء
 المهملتين **عطا خيرا** **واوسع من الصبر** لانه جامع لمكاديم
 الاخلاق على ما لا يخفى والحديث سبق في الزكاة واجر
 مسلم والنسائي وبه قال **حدثنا حنبل بن يحيى**
صفوان السلمي الكوفي سكن مكة قال حدثنا مسعود
بكسر الميم وسكون المهملة بن كدام الكوفي قال حدثنا
زيد بن علقمة بكسر العين المهملة وتخفيف اللام وبالقاء
قال سمعت المغيرة بن شعبة رضي الله عنه يقول كان
النبى صلى الله عليه وسلم يصلي حتى يرم بكسر الراء وتخفيف

سورة بفتحان لعل واره فتح الهرة والقاف والفاء
 دون النون فانه ساكنة ويدل له في الكواكب
 والفتحة حيث قال لا انفتت جملة حالية او انفتت
 او استنافية زاوية الفتحة والياء بيده تنطق
 بقدر شين وعقد ان تنطق بقدر انفتت
 قول الادوية بالختم بناء على ان ما شرطه وبارك
 باعلى انها موضوعا كما هو ظاهر وان لم ينسبوا له

الميم ورم يرم مثل ورت يرت وهو على خلاف القياس
 وقياسه نون بفتح الراء واثبات الواو مثل وجل يوجل
 او تنطق قدماه بالسلك من الراوي وهما بمعنى فقال
 له قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر وحي
 حديث عائشة انها قالت لم تصنع هذا وقد غفرت
 الله لك فظهر ان القائل عائشة **فيقول افلا اي اترك**
 قيامي وتعمدي لما غفرتي فلا **اكون عبدا شكورا** من
 ابنية المبالغة ومطابقة احدث للترجمة من حيث
 انه صلى الله عليه وسلم صبر على الطاعة حتى تورمت قدما
 والصبر يكون على ثلاثة اقسام ٢ صبر عن المعصية
 فلا يتركها يرتكبها وصبر على الطاعة حتى يوديها
 وصبر على البلية فلا يشكورها فيها وعن علي رضي الله
 عنه من اجل الله ومعرفة قدره حقه ان لا تشكروا
 وجعل ولا تذكر مصيبتك لغيره وقتل ذهبت عين
 الا حنف منذ اربعين سنة ما ذكرها وقال شقيق التيمي
 من شكى ما نزل به لغير الله لم يجد لطاعة الله في قلبه
 خلاوة ابد او ما احسن قول ابن عطاء
 سا صبري ترضي واتلف حسرة وحبسي ان ترضي وتبلغني
 صبري و الحديث سبق في كتاب التوحيد هذه
 بالتون في ومن يتوكل على الله يكل امره اليه عن طمع
 غيره وتدين نفسه **فهو حسبه** كما فيه في الدارين جميع
 ما اهدى قال ولا يذوق وقال الربيع بن خثيم بضم الخاء
 المعجمة وفتح المثناة وسكون التحتية التاني الكبير
 فيها وصله الطبراني وابن ابي حاتم في قوله نقالي ومن
 يتق الله يجعل له مخرجا لاية قال من كل ما صاق على الناس
 وقال البيهقي اراد من يتوكل على الله فهو حسبه من كل ما صاق
 على الناس وبع قال حدثني بالافراد **اسحق** هو كما قال ابا فزارة
 ابن حجر بن منصور قال وغلط من قال انه ابن ابراهيم قال
حدثنا روح بن عباد بفتح الراء في الاولي وضم العين
 وتخفيف الموحدة في التاني العيسى الحافظ البكري
 قال حدثنا شعيب بن احماد قال سمعت حصين بن عبد الرحمن

تراويك يتوكل على الله لا يخوف ان الذي في البرية
 ومن يتوكل على الله والذو صبر واية الطبراني
 ومن يتق الله فالله هو المولى المطلق وفي الله
 المستودع اخبر ابن ابي شيبة وعبد بن حميد وابن
 المنذر عن الربيع بن خثيم عن ابي حاتم عن ابي
 قال من كل شيء صاق على الناس ولم يدرك فيه رواية
 الطبراني وابن ابي حاتم عن الربيع بن خثيم

بضم اها

بضم اها وفتح الصاد المهملتين السلمي الكوفي قال كنت
 قاعدا عند سعيد بن جبير فقال عن ابن عباس رضي
 الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يدخل
 الجنة من امنى سبعون الفا غير حساب زاد في الطب ثم
 دخل ولم يبين لهم فا فاض القوم وقالوا نحن الذين
 امنابا لله واشبعنا رسوله فحنهم او اولادنا الذين
 ولدوا في الاسلام فاننا ولدنا في ابا هلية فبلغ النبي
 صلى الله عليه وسلم فخرج فقال **هم الذين لا يستوفون**
 بسكون الراء لا يستوفون مطاعا الا يستوفون
 بز في ابا هلية **ولا يتطهرون** ولا يتشامون بالظهور
 وكحوها كما دتم قبل الاسلام **وعلي ربهم يتوكلون**
 بضم ضون اليه والتوكل هو الا اعتماد على الله تعالى
 وقطع النظر عن الاسباب مع تهيتها ولهذا قال
 صلى الله عليه وسلم اعتقل وتوكل ويقال هو كلة الامر
 نعلم الي مالكة والتعويل على وكالته يعني عملا بقوله
 تعالى فاتخذوه وكيفا وهو فرض على المكلف قال
 نقالي وعلى الله فتوكلوا ان كنتم مؤمنين وقضية
 هذا ان التوكل من لوازم الايمان فينتهي بانتغايه
 اذا الايمان هو التوحيد ومن اعتمد على غير الله لم
 يوحده بالحققة وان وحده باللسان وليس المراد
 من التوكل ترك التسبب والاعتماد على ما ياتي من
 المخلوقين لان ذلك قد يجري ضد ما يراد من التوكل
 وقد كان الصحابة يتحرون ويملون في تحملهم وهم القدر
 وبهم الاسوة والحديث سبق في الطب مطولا وفيما احاديث
 الانبياء مختصرا **باب ما كره من قيل** وقال بفتحها
 في الترفع كما صله و به قال حدثنا وتلكتهم مني وقال
 علي بن مسلم الطوسي البغدادي قال حدثنا هشام بن
 الهما وفتح المعجمة بن بشير الواسطي قال اخبرنا ابا
 واحد منهم منقبة بن مقسم بكسر الميم وسكون القاف
 وفتح المهملة الضبي وفلان هو محمد بن سعيد كما في صحيح
 ابن خزيمة ورجل ثالث ايضا داود بن ابي هند كما في صحيح

٢٥٧

تروى وهو من قول الطبراني بان صلح بيننا
 انه لا فاعل الا الله وان كل موجود خلق في رزق
 وعطا ومنه حياة وموت وفيه وفيه وفيه
 مما يطلق عليه اسم الموجد من انه تعالى في
 في الظلمة على الرحمة الجليل وسرمد له كذا في
 بالظرف فانها قد وافقها صائم شرح في طلب القوت
 فتروى بيطانها

ابن حبان و زكريا بن ابي زائدة و مجاهد و اسماعيل بن
 ابي خاله كلهم عن الشعبي عامر بن شراحيل عن وراة
 بفتح الواو و امرؤ المشددة و بعد الالف مهملة كالت
 المغيرة ابن شعبة و مولاة ان معاوية بن ابي سفيان
 رضي الله عنهما كتب الي المغيرة بن شعبة رضي الله عنه
 ان كتب الي حديث سمعته من رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال فكتب اليه المغيرة اي امر المغيرة وراة
 قال له اكتب كما عند ابن حبان اي سمعته رضي الله عليه
 وسلم يقول عند انصرف من الصلاة المكتوبة لا اله الا الله
 وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شي
 قدير ثلاث مرات سقط ثلاث مرات لاي ذر قال وكان
 صلى الله عليه وسلم ينها عن قيل و قال يفتنهما فغلان
 ما ضبان الا اول مجبول و اصل قال قول يفتنهم تحركت
 الواو وانفتح ما قبلها فقلت الفنا و اصل قيل قتل
 بضم القاف و كسر الواو و نقلت حركة الواو الي القاف
 بعد سلب حركتها ثم قلت يا لسكونها و انسائها ما قبلها
 وهو حكاية اقاويل الناس قال فلان كذا و فلان كذا
 و قيل كذا و كذا و لاي ذر قيل و قال بالتون ففتنهما
 اسمان يقال قال قول لا وقيل و قال لاي يفتن عن الاكثار
 بما لا فائدة فيه من الكلام و قال ابن د قيعة العيد الا شهر
 فيه فتح اللام فيها على سبيل الحكاية وهو الذي يتتصيه
 المعنى لان القيل و القال اذا كانا اسمين كانا بمعنى
 واحد كما لقول فلا يكون في عطف احداهما على الاخر
 كبير فائدة بخلاف ما اذا كانا فعلين و قال في المصباح
 و على اسمها اسمان فالفتح للحكاية بل ولا يسوغ ادعاء
 فعليةما في هذا التركيب البنية عند المحققين وكيف
 و حرف اجراء الذي هو من خصايص الاسماء قد دخل عليها
 وانما يجوز فعليةما في مثل هذا ابن مالك ولم يتابعه
 عليه احد من اخذ اقول و نهي عن كثرة السؤال عن المسائل
 التي لا حاجة اليها و اضافة المال في غير محله و حقه
 و منع اي منع ما شرع اعطاوه و هبات اي طلبها منع

داوود بن عبد الرحمن بن عبد المؤمن بن علي بن ابي اسحاق الطبرستاني قال في الخطبة التي في الطبرستان في يوم الجمعة...

اخذه شرعا

اخذه شرعا و عتقوا قالا مهات و واد البنات بالهمزة السا
 د فنهن بالحياة و الحديث سبق في الصلاة و الاعتصام
 و القدر و الدعوات و عن هشيم الواسطي المذكور
 بالسند السابق انه قال اخبرنا عبد الملك بن تميم بن عمار
 الكوفي قال سمعت وراة انا كتب المغيرة يحدن هذا
 الحديث السابق عن المغيرة بن شعبة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم و ظاهرة كللفظ الحديث السابق و كذا عند
 الاسماعلي باب مشر و عية حفظ اللسان عن النطق
 بما لا يسوغ شرعا قال ابن مسعود رضي الله عنه ما شي
 اخرج الي طول سخن من اللسان و قال بعضهم اللسان
 حية مستنما الفم و قول النبي صلى الله عليه وسلم
 من كان و سقط لغير ابي ذر و قول النبي في و قال ومن
 كان يوم من بالله و اليوم الآخر فليقل خيرا او ليصمت
 بكسر الميم في اليومين ليمسك و هذا قد وصله
 في هذا كتاب و قوله و لاي ذر و قول الله تعالى
 لا تعظم ابن آدم من قوله ما يتكلم به وما يرمى به من
 فيه الا لله به رقيب حافظ **عنده** حاضر لا يترك كلمة و لا
 حركة و هذ يكتب كل شي ظاهر الاية الموم و قال له
 الحسن و قتادة او انما يكتب كل الجهد فيه ثواب او عقاب
 و به قال ابن عباس لغم روي علي بن ابي طلحة عن ابن
 عباس في الاية و قال يثبت كلما تكلم به من خيرا و شر
 حتى انه يثبت قوله اكلت شربة زهت حيث رايت
 حتى اذا كان يوم الخميس كتب قوله و عمله فاقر منه
 ما كان من خيرا و شر و التي ساره و ذلك قوله **يحجوا**
 الله ما يشاء و ينبت و عنده ام الكتاب و قال الحسن
 البصري و تلاحظه الاية عن اليمين و عن الشمال **قعيد**
 يا ابن آدم بسطت لك صحيفة و وكل بك ملكان كريمان
 احدهما عن يمينك و الاخر عن شمالك فاما الذي عن
 يمينك فيحفظ حسناتك و اما الذي عن يسارك فيحفظ
 سيئاتك فاما ملك ما شئت اقل او اكثر حتى اذا مت
 طويت صحيفة و جعلت في عنقك ملك في قبرك حتى

انه كللفظ

مراد بكلمة الميم و هذا هو القياس و منكره ابن جرير
 قال و عن ابن جرير قال لا يكتب من لا يكتب و قال في
 قال و اعدت عن علي بن ابي طالب و قال في
 في نسخة من نسخة العيون فيقول و يقول بنو خنيزر
 فيه كما في نسخة بن حبان و انما يقع و كان سبب كتاب اللفظ
 فلم يبق له و الا في نسخة النسخة و هو لم يبق
 قياسا حتى يرد عليه ما ذكره كاحو و هو في نسخة
 فوجه قوله

تخرج يوم القيامة فغند ذلك يقول وكل انسان الزمانه
طايره في عنقه وتخرج له يوم القيامة كتابا يلقيه منشورا
اقر انك بلك كفي بنفسك اليوم عليك حسابك يقول
عدله والله من جعلك حسيب نفسك وبه قال **حدثنا**
ولاي ذكر حدثني بالافراد **محمد بن بكر المقدسي** بفتح الـ
المهمله المشددة نسبة الي احد اجداده **قال حدثنا**
عم بن علي بضم العين وفتح الميم وهو عم محمد الراوي
عنه وعمره كس تكلمه صرح بالكساع حيث قال انه
سمع **ابا حازم** بالحاء المهمله والزاي سلمة بن دينار عن
سهم بن سعد يسكون الهاء والعين فيهما الساعدي رضي
الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من
يضمن لي بحزم يضمن ما بين تحميمه بفتح اللام وسكون
الحاء المهمله والتثنية العظيمة في جانب الفم النابت
عليها الاسنان علوا وسفلا والمراد اللسان وما ينطق
وما بين رجليه وهو **العجز** اصغر له الجنة بالجزم علي
جواب الشرح والمراد بالصمان لازمه وهو اذا لم يفت
اي من لذي الحق الذي علي لسانه من النطق بما يجب
عليه والصمت عمالا يعنيه وادى الحق الذي علي قريحه
من وصفه حتى اكمل له وكفه عن الجرام جازيته بالجنة
وقال الطيبي اصل الكلام من يحفظ ما بين تحميمه من
اللسان والتميم مما لا يعنيه من الكلام والطعام يدخل الجنة
واراد ان يؤكد الوعيد تاكيدا بليغا فابرزه في صورة
التشبيه ليشير بانه واجب الاداء فثبت حفظ المؤمن
نفسه مما وجب عليه من امر النبي صلى الله عليه وسلم
ومهمه وشبه ما يترتب عليه الفوز بالجنة وانه واجب
علي الله بحسب الوعد اذ هو وان رسول الله صلى الله
عليه وسلم هو الواسطة والسفيع بينه وبين الله تعالى
بصورة شخص له حق واجبه الاداء علي اخر فيقوم به
صان من يتكفل له بادائه فادخل المشبه في حيز صورة
المشبه به وجعله فردا من افراده ثم ترك المشبه به
وجعل القرينة الدالة عليه ما يستعمل فيه من الصمان

وتحوه

في التمثيل ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم باد
لهم الجنة انهم وخص اللسان والعجز لانها اعظم
البلا علي الانسان في الدنيا فمن وفي شرها وفي اعظم
الشر والحديث اخرجها ايضا في المجلدين والترمذي
في الزهد وقال حسن صحيح عزيب **حدثني** بالافراد
ولاي ذكر بالجمع **عبد العزيز بن عبد الله العامري** الاو
بسمي الفقيه **قال حدثنا ابراهيم بن سعد** يسكون العين
الزهرية **العمري ابو اسحق** المدني عن ابن شهاب **محمد**
ابن مسلم الزهري عن ابي سلمة ابن عبد الرحمن عن ابي
هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من كان يوم من بالله واليوم الآخر فليقتل
خيرا اولئك هم بضم الميم ليسكت عن الشر ومن كان
يوم من بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره وفي مسلم
فليحسن الي جاره ومن كان يوم من بالله واليوم الآخر
لا يكره ضيفه اي يزيد في اكرامه علي ما كان يفعل في
عيا له وبه **قال حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد**
المطلب الطيالسي قال حدثنا ثلث هو ابن سعد الامام
قال حدثنا سعيد المقبري عن ابي شريح بضم الشين
المعجمة وفتح الراء وبعد التثنية الساكنة حاصلة خويلد
الخراساني بضم الخاء المعجمة وفتح الزاي وبعد الالف
عين مهمله مكسورة الغدوي رضي الله عنه **قال سمع**
اذناي ووعاه قلبي النبي صلى الله عليه وسلم يقول
الصنيفة ثلاثة ايام جازية بالرفع في الفرع كاصله قال
في المصابيح علي انه مبتدأ حذف خبره اي منها جازية
اي بره يكون هذا علي رأي من يري ان الجازية داحلة
في الصنيفة لا خارجة عنها وقال **ابن حجر** رحمه
الله والامام العيني كالمعنى اعطوا جازية
فان الرواية بالنصب وان جاز بالرفع فالمعنى متوجه
عليك جازية قيل **يرسل الله ما جازية** قال **صلي الله عليه**
وسلم يوم اي زمان جازية يوم وليلة ولا بد من تقدير هذا
المصنف اذ لا يجوز ان يكون الزمان خبرا عن الجنة وهذا

يدل على ان الجائزة بعد الصيافة وهو ان يقرب
 ثلاثة ايام ثم يعطى ما يجوز به مسافة ثلاثة ايام او
 قوله جائزته الى اخره جملة مستأنفة مبينة للاولي
 اي بره والاطافة يوم وليلة وفي اليومين يكون
 كالقوم يقدم له ما حضر وسبق ما في ذلك اي في الابد
 قال صلى الله عليه وسلم من كان يومين بالله والتوم
 الاخر فليكرم منينه ومن كان يومين بالله واليوم الاخر
 فليقل خيرا وليسكت عن الشرا وما يحرق اليه والمديت
 سبق في الادب وبه قال حدثني بالافراد ولا في ذر بالجمع
 ابراهيم بن حمزة بالحالمه الملهمة والزاكي الاسدي قال
 حدثني بالافراد ولا في ذر بالجمع ايضا ابن ابي حازم عبد
 العزيز بن سلمة بن دينار عن يزيد بن الزيادة ابن عبد الله
 المحروق بن الهاد عن محمد بن ابراهيم التيمي عن عيسى
 ابن طلحة ابن عبد الله التيمي وبيت ابن عبد الله
 في رواية ابي ذر عن ابي هريرة رضي الله عنه فيقول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول ان العبد ليتكلم ولا في
 ذر يتكلم باسقاط اللام بالكلمة اي بالكلام فهو من التلاوة
 الكلمة على الكلام ما يتبين لا يتدبر ما فيها ولا يتفكر في
 قبحها وما يرتب عليها ولا في ذر عن الكشمة من ما يتبين
 بدل ما يتبين ولغظة فيها تامة للصوي والكشمة من
 يزل يفتح التختية وكسر الزاي بعدها لام مشددة
 بها بتلك الكلمة في النار اهد ما بين المشرق قال
 في الكواكب لفظ بين يقتضي دخوله على المتعدد والمشرق
 متعدد لان مشرق الصيف غير مشرق الشتاء وبينها
 بعد كثيرا واكتفى باحد المتقابلين من الاخر مثل سراسر
 تعنيك المرزاد مسلم والاسماعيلي من رواية بكر بن
 نصر عن يزيد بن الجهاد والمغرب ورجال الاسناد
 مديون وفيه ثلاثة من التابعين في نسق واحد
 واخرجه مسلم في ٢ و الترمذي في الزهد
 وقال حسن غريث والنسائي في الرقايق وفي رواية
 ابي ذر تاخير هذا الحديث عن لائحته وسقط الاول

٤ يعني له الشارح وهو في او اخر
 اقتاب في او اخر الزهد وترج
 له النووي في باب حفظ اللسان

وهو حديث

وهو حديث عيسى بن طلحة من رواية النسفي والله الموفق
 وبه قال حدثني بالافراد عبد الله بن منير بن نعم الميم
 وكسر النون وبعد التختية الساكنة والمرزوي انه
 سمع ابا النضر بالصاد المعجمة هاشم بن ابي القاسم التيمي
 الخراساني قال حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله يعني ابن
 دينار سقط لابي ذر يعني ابن دينار عن ابيه عبد الله
 عن ابي صالح ذكوان السمان عن ابي هريرة رضي الله عنه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان العبد ليتكلم
 بالكلمة بالكلام المفيد من رضوان الله ما يرضى الله لا يلقى
 بضم التختية وكسر القاف لها للكلمة بالاي قلما يرفع
 الله له بهادرجات كان يحصل بهاد رفع مظلمة عن مسلم او
 تفرج كربة ولا في ذر عن الكشمة من يرفع الله بهادرجات
 وان العبد ليتكلم بالكلمة عند ذي سلطان جابر يريد بها
 هلاك مسلم او المراد ان يتكلم بكلمة خفا ويعرض مسلم
 بكثرة او يمجنون او استخفاف بشرية وان كان محققا
 وعنده ذلك من سقط الله اي ما لا يرضى به تعالى ومن
 سقط الله حال من الكلمة اوصفة لان اللام حشية فلد
 اعتبار المعنى واعتبار اللفظ والجملة الفعلية اما حال
 من ضمير العبد المستكن في ليتكلم اوصفة لها بالاعتبارين
 المذكورين قاله في المصباح لا يلقى لها بالاي يتكلم بها
 على غفلة من غير تفتت ولا تأمل بهتوي بفتح التختية
 وسكون الهاء وكسر الواو بها في جهنم قال ابن عبد البر
 هي كلمة السوء عند السلطان الجابر وقال ابن عبد السلام
 هي الكلمة التي لا يعرف حسنهما من قبحها فيجزم علي
 الانسان ان يتكلم بما لا يعرف حسنة من قبحه
باب فضل البكا من حشية الله وبه قال
 حدثنا ولا في ذر بالافراد محمد بن بشار بالفتح المعجمة
 المشددة بنه ارقال حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن
 عبيد الله بضم العين ابن ابي عمير قال حدثني بالافراد
 حبيب بن عبد الرحمن بضم الكا المعجمة وفتح الموحدة
 الاول الخرزجي عن حفص بن غاصم اي ابن عمر الخطاب

اي لا يبول عليها في حصول ثواب
 كشفا عنه ظالم

قوله
ما رواه
ابن جرير
في
الطحاوي

الذي صنعت قال ما حملني عليه الامحاف فكيف ففعل له
والحديث سبق في ذكر بني اسرائيل وبه قال حدثنا موسى
بن اسماعيل التبوذي قال حدثنا ميمون بن ميمون
العين المهملة بعد هذا فوقية مفتوحة ضم ملسورة
فرا قال سمعت ابي التميمي يقول حدثنا قتادة بن دعامة
عن عتبة بن عبد الغفار الازدي الموزني ابي بهار البصري
عن ابي سعيد سعد بن ملك والاي ذر زيادة الخديري
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ذكر
رجلا لم يسم فبين كان سلف ابي من بني اسرائيل او قال
فبين كان قبلكم بالشك من الراوي عن قتادة اتاه الله
مالا وولدا بمه اتاه يعني اعطاه الله وزاد ابو ذر عن
الكشميهن مالا قال في الفتح ولا معنى لاعادة مالا
قال فلما حضر بعضهما المهملة ابي حضر او ان المون
قال لبنيهم ابي اب كفت لكم من نصيب ابي خير كان نفعه
وجوب الاستغناء وسقط لكم لغير ابي ذر قالوا
كنت خيرا اب وجزا الرفع ابي انت خيرا اب قال فانه
بديهي بفتح التخمية وسكون الموحدة بعد صافوقية
مفتوحة همزة مكسورة فراعنه الله خيرا فسرهما فتادة
ابن دعامة ابي لم يدخر عند الله خيرا وان تقدم على الله
بفتح التخمية وسكون القاف وفتح المهملة مجزوم على
الشركية فمذبه بالجزم ايضا جزاوه فانظر واذا امت
فاخر قوتى همزة قطع حتى اذ امرت فحما فاصحوني
بالحالمهملة والقاف او قال قاسمكوني بالهما والقاف
بدلها بالشك من الراوي قيد والسجقة الدق نا عيا
والسهداء دونه ثم والاي ذر عن الكشميهن حتى
اذا كان ربح عاصف فاذروني بقطع الهمزة المفتوحة
في الغرض كاصل من الثلاثي المزيد ابي طبروني فيها
فاخذوا شقهم عهدهم علي ان يفعلوا به ذلك
اي الذي قال لهم وروي انه قال لمن اوصاه قل وروى
لاه فعلن ذلك او هو قسم من الخبر بذلك عنهم قد صح
خبره وحي مسلم ففعلوا به ذلك وروى فتبين انه قسم

عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال سبعة يظلهم الله عز وجل اي في ظله يوم لا ظل
الا ظل والمراد ظل العرش كما في حديث سلمان عند سعيد
بن منصور منهم رجل ذكر الله زاد في الزكاة خاليا وهو
يتمهل ان يكون المعنى خاليا من الناس او من الالتفات الي
غير الله وان كان في ملاما فصاغت ابي سالت عيناها زاد
الموز في من خشية الله واسند الفيض الي العين مع ان
النايض هو الديق لا العين مبالغة لانه يدل على ان العين
صارت دقا فافاضا واقتصر من الحديث ههنا على موضع
اكاحة منه وقد سبق في الزكاة وغيرها فاما وقد ورد
في النبكا احاديث منها حديث ابي ايجانة مرفوعا حرمت
النار على عين بكت من خشية الله رواه احمد وصححه
الحاكم ورواه النساوي ايضا وحديث باب
فضل الخوف من الله عز وجل وسبق تعريفه قرينة
وبه قال حدثنا عثمان بن ابي شيبة هو عثمان بن محمد بن ابي
شيبه ابراهيم العباسي الكوفي قال حدثنا جريه هو ابن
عبد الحميد الرازي عن منصور هو ابن المعتمر بن زبيد
بكسر الراء وسكون الموحدة وكسر العين المهملة وتشديد
التخمية ابن حراش بكسر ايماء المهملة وتخفيف الراء وفتح
الالفينين معجمة عن حديث بن الهيثم رضي الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كان رجل ممن
كان قبلكم من بني اسرائيل يسمى الظن بعمله في صميم بن حبان
من طريق يعقوب بن حراش انه كان نباشا ابي للخصور يسرق
الكفان الموتي وعند ابي عوانة من حديث حديث عن ابي
بكر الصديق انه اخرا اهل الجنة دخولا فيكون اخر من
يخرج من النار وفي المصابيح انه كان يقول اجر من النار
مقتصر عليه ذلك فقال لاهله وحي الائمة بنيه اذا انا مت
فخذوني فذروني بفتح الدال المعجمة وتشديد الراء التلافي
مصاعف من التذرية وبضمها من الذرو وهو التفريق في البحر
في يوم صايف حاربها مهملة فالغفرا مشددة ففعلوا
به ذلك فجمع الله عز وجل ثم قال تعالي له ما حملك على

بياض



الذي صنعت

من المخبر ففعلوا به ما قال لهم فقال الله تعالى له كن
فاذا هو رجل قائم مبتدأ وخبر وجاز وقوع المبتدأ
نكرة محضه بعد اذا المفاجاة لانها من القران التي
يتحصل بها الغاية كتولدك اذ طلعت فاذا سمع في الطريق
قاله ابن مالك ثم قال الله تعالى له اي عبيد ما حملك علي
ما فعلت من امرك بنيتك من احراقك وتذريتك قال
حملني عليه مخافتك او فرق بفتح الراء خوف منك شك
من الراوي اي اللفظين قال في تلافاه بالفاء اي تداركه
اي رحمه الله سقطت اجلالة لاني ذر واستشكل اعرابه
او مفهوم عكس المتصور واجيب بان ما موصولة اي
الذي تلافاه هو الرحمة او نافية وادله الاستفهام محذوف
لقيام القرينة كما هو رأي السهيلي اي فماندركه الابان
مرحمه قال سليمان التيمي او قتادة **حدثنا ابا عثمان عبد**
الرحمن ابن مل الهندي فقال سمعت سلمان الفارسي
اي يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل هذا الي
غير انه زاد **فاذروني في البحر** بجمزة قطع مفتوحة ولاي
ذر فاذروني بجمزة وصل فقال ذرت الريح التراب وغيره
ذرا واذرتي اطارته واذ صبتة وقال في المشارق يقال
ذريت الشئ وذروته ذريا وذر واذرت اي صار باعي
وذرت بالتشديد اذا بدته وفرقته وقيل اذا طرحت
مقابل الريح كذلك **او كما حدث** شك الراوي يريد انه يعني
حديث ابي سعيد لا بلفظ كلمة **وقال معاذ** هو ابن معاذ
التيمي فيما وصله مسلم **حدثنا شعبة ابن احماد عن**
قتادة ابن دعامة انه قال سمعت عقبة ابن عبد الغفار
قال سمعت ابا سعيد راد ابو ذر احد ربي عن النبي صلى الله
عليه وسلم والحديث سبق في بني اسرائيل وياتي ان شاء الله
تعالى بمونة في التوحيد واخرجه مسلم في التوبة
باب وجوب الانتماع عن المعاصي وانه قال حدثنا
ولايي زر حدثني بالافراد **محمد بن العلاء** بفتح العين ممدودا
ابن كريب الكوفي قال حدثنا ابو اسامة حماد بن اسامة
عن يزيد بن عبد الله ابن ابي بردة اسمه عامر او امرئ

عن

عن جده ابي بردة عن موسى بن عبد الله بن قيس الاشعري
رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
مثلني بفتح الميم والمثلثة والمثل الصفة المعجمة الشان
يوزدها اليك في سبيل التشبيه لارادة التتريب
ومثل ما يعنى الله عز وجل اي بما لكم فالعابده محذوف
مثل رجل اتى قوما بالتكبير للشيوخ فقال لهم اي
رايت الجيش الممهود يعني بتشد يد التخمية بالتشبيه
ولايي ذرع عن انكسهم يعني يعني بالافراد كذا في الفرع
وقال ابا فظان بن حمير **والقيني** للتشبيه اي **وانى**
الندير العربان بضم العين المهملة وتسكون الراء بعدها
تخمية من التتري قبل الاصل منه ان رجلا اتى جيشا
فسلبوه واسروه فانفلت الي قومه فقال اي رايت
الجيش وسلبوني فزاوره عريانا فتحققوا صدقه
لانهم كانوا يعرفونه ولا يتهمونه في النصيحة ولا
جرت عاداته بالتتري فقطعوا بصدقه لهذه القران
ويخرج النبي صلى الله عليه وسلم لنفسه ولما حابه
مثلا بذلك كما ابداه من الخوارق والمعجزات الدالمة
على القطع بصدقه تقريبا لا وهام المخاطبين بما
بالقونة ويعرفونه وقيل المراد المنذر الذي يتحرك
تمن توبه واخذ يرفعه ويد يره حول راسه اعلاما
لمنوعها الغارة وكان من عادتهم ان الرجل اذا راى الفاء
فجاءهم واراد انذار قومه يتعري من شابه ويشهر بها
ليعلم ان قد فجيهم امر ثم صار مثلا لكل ما يخاف مفاجاة
فالنجا النجا بالهمزة والمد فيهما في الفرع وبالفتح فيهما
ومد الاولي وقصر الثانية تخفيفا ولاي ذر فالنجا بها
الثابت بعد الالف والتنصب في الكل على الاعراب
اطلبوا النجا او النجا بالهمزة عوا الصرب فانكم
لا تطيقون مقامه ذلك **قاطعة** طابفة ولاي ذر
قاطعة بالتدكير لان المراد بعض القوم **فادعوا** بجمزة
قطع وسكون الدال المهملة وبعد اللام المغنوخة جيم
مضمومة ساروا اول الليل او كله **علي** مهمل بفتح تين

رة

بالسكينة والثبات وفي الفروع كما صلح لسكون اليها وهو
 الامهال لكن قال في الفتح انه ليس مراد اهلنا **فمخو**
 من العدو ولا يذوقه لاجاب الوصل وتشد يد الممثلة
 ساروا اخر الليل لكن قال في الفتح انه لا يناسب هذا
 المقام وكذبته طائفة **فصمهم الجيش** اتاهم ضباحا
 فاحتاجهم بحبس ساكنة بعد ما فوقية فالج فجا
 مهمل استاضلتهم اي هلكهم وهذا الحديث اخرجه
 المولف ايضا في الاعتصام ومسلم في فضائل النبي
 صلى الله عليه وسلم وبه قال حدثنا ابو اليمان الحكيم
 بن نافع قال اخبرنا شعيب هو ابن ابي حمزة قال حدثنا
 ابو الزناد عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرم
 الاعرج انه حدثنا حدثنا ابو الزناد انه سمع ابا هريرة
 رضي الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول انما مثلي ومثل الناس المراد بضرب المثل زيادة
 انكشف والتبين والضرب الامثال في ابراز خفيات
 المعاني ورفع الاستتار عن الحقايق تاثير ظاهر في
 المثل للحال والصفة او القصة اذا كان لها شان فيها
 عزاية كانه قبل حال الناس المعجزة الشان في دعوات
 اياهم الى الاستلام المنقذ لهم من النار ومثل ما زينت
 لهم انفسهم من التماذي على الباطل **كمثل رجل** كمال رجل
استوقد او قد نار المثل في الثلاث بفتح الميم والمثلثة
 ووقود النار سطوعها وهي جوهر لطيف مضي حار محرق
 واشتقاقها من نار سورا اذا انفرد لان فيها حركة واضطراب
فلما اضاءت ما حوله الاضاءة فزط الاضاءة ومصدر اضاء
 قوله تعالى هو الذي جعل الشمس هيا والقمر نورا او
 اضاءت متعديته فما موصوله مفعول به اي اضاءت
 النار ما حول المستوقد ويجوز ان تكون غير متعديته
 فيسند الفعل اليها على تاويل اضاءت الا ما كن التي
 حول المستوقد ويسند الي ضمير النار فعلى هذا
 ينتمى ما حوله على الظرفية اي اضاءت النار في الامكنة
 التي حول المستوقد وانما اضاءت النار فيما حوله

لاهي

لاهي بنفسها لكن يجعل اشراق ضوء النار عن لثة اشراق
 النار في نفسها لان ضوء النار لما كان محيطا بالمستوقد
 مشرقا فيها حوله غاية الاشراق اسند الفعل الى النار
 نفسها اسناد الفعل الي الاصل كقولهم بني الامير المدينة
 قاله في فتوح الغيب وجواب فلما قوله **جعل الفراش** يفتح
 الفاء والواو المخففة وبعده الالف موحدة دو اب مثل البعوض
 في الاصل واحدها فراشة وهي التي تطير وتتهافت
 في السراج حتى تحترق **وهذه الدواب** جمع دابة
 التي تقع في النار كالبرغش والبعوض والجندب
 ونحوها يقطن فيها **فجعل الرجل ولاي** ذرع الكشيميني
 وجعل بالواو بدل الفايض عنهن بنون قتل الزاي وفي
 رواية يزعهن باسقاط النون من وزعه يزعه وزعا
 فهو وزع اذا كفه ومنه **ويظلمه** بسكون الظن
 المعجمة والموحدة **فيقتحون** فيها يدخلن في النار
فما اخذ بحجزكم بضم الحاء المعجمة وبحجزكم بضم الجيم
 المعجمة وفتح الجيم بعد هاء زاي جمع حجرة وهي كعقد
 الازار قيل مواجبه بحجزهم بالهاء لان السابق انما
 مثلي ومثل الناس احب بانه التفات من الغيبة
 الي الخطاب اعتنا بشان الحاضرين في وقوع التوهم
 من قلوبهم اتم موقع ومثل ذلك من محاسن الكلام
 فكيف يدعي ان الصواب خلافة وفيه التفات من
 الغيبة في قوله ومثل الناس الي الخطاب في قوله وانا
اخذ بحجزكم عن المعاصي التي هي سبب لتوقوع في
 النار فهو من وضع المسبب موضع المسبب وهم
 التفات من الخطاب في قوله بحجزكم الي الغيبة ولاي
 ذرع عن الكشيميني وانتم **تفحجرون** يدخلون فيها
 قال في شرح المشكاة تحققت التشبيه الواقع في هذا
 الحديث يتوقف على معرفة معنى قوله ومن يتعد
 حد ود الله فاولئك هم الظالمون وذلك ان حدود الله
 هي محارمه ونهايه كما في الصحيح الا ان حمي الله
 محارمه وراس المحارم حب الدنيا وزينتها واستيفاء

لذاتها وشهواتها فنشبه صلى الله عليه وسلم اظهار
تلك المحرمة من الكتاب والسنة باستنقاذ الرجال من
النار وشبه فنشود ذلك في مشارق الارض ومغاربها باضاعة
تلك النار ما حول المستوقد وشبه الناس وعدم مبالاة
بذلك البيان وتقديم حدود الله وحرصهم على استيفاء
تلك اللذات والشهوات ومنعهم عن ذلك باخذ حزمهم
بالغرائش التي يتختم في النار ويفلن المستوقد على
دفعهم عن الاقتحام كما ان المستوقد كان غرضه من
فعله انتفاع الخلق به من الاستعانة والاستدفا وغير
ذلك والغرائش لجعلها حقلته سببا لهلاكها فكذلك
القصود بتلك البيانات اهتداء الامة واجتنابها ما هو
سبب هلاكهم وهم مع ذلك لجعلهم جعلوها مقتضية
لترديهم وفي قوله اخذ بحزمكم استعارة مثل حالته
منع الامة عن الهلاك بحالته رجل اخذ بحزمة صاحب
الذي كان يهودي في مهواة مهلكة انتهى وهذا الحديث
سبق في قول الله تعالى ووهبنا لداود سليمان ونحوه
وبه قال حدثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال حدثنا
زكريا بن ابي زائدة عن عامر الشعبي انه قال سمعت
ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول
قال النبي صلى الله عليه وسلم المسلم الكاهل من سلم
المسلمون والمسلمات من لسانه ويده الا في حد او تعزير
او تاديب مع انضمام باقي الصفات التي هي اركان الاسلام
وعبر باللسان دون القول ليدخل فيه من اخرج لسانه
استهزا بصاحبه وخص اليد لان سلطنة الافعال
انما تظهر بها والمهاجر اي المهاجر حقيقة من هم ترك
ما نهى الله عنه علي لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهذا من جوامع كلمة عليه الصلاة والسلام وفيه تطبيق
قلبي لم يهاجر الي المدينة لغوات ذلك بفتح مكة او قال
تنسبها للمهاجر ان لا يتكل علي مجرد الهجرة ويقصر في العمل
والحديث سبق في الايمان بان قول النبي صلى الله
عليه وسلم لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا

وبه قال

وبه قال حدثنا يحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير
المخزومي قال حدثنا الليث بن سعد الامام عن عقيل
بضم العين المهملة وفتح القاف ابن خالد الايلي عن ابن
شهاب محمد بن مسلم الزهري عن سعيد بن المسيب
بفتح اليا التحتية المشددة ان ابا هريرة رضي الله عنه
كان يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو تعلمون
ما اعلم من عقاب الله للعصاة وشدة عقاب الله للعصاة
وكشف السرير وجواب لقوله لضحكتم قليلا ولبكيتم
كثيرا فكل من كان بركة اخوف ومن علامة شدة اخوف
دوام نزاع القلب لتوقع ما يستوحيه من العقوبة
لما ياتيه من الجرم ونحول البدن والخشنة واليكاب
قال حدثنا سليمان بن حرب الراشحي قاضي مكة قال
حدثنا شعيب بن احجاج عن موسى بن ابي انس الانصاري
قاضي البصرة عن ابيه انس اي ابن مالك رضي الله عنه
انه قال قال النبي ولا ي ذر رسول الله صلى الله عليه
وسلم لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا
قال الشيخ ابو حامد هذا الحديث من الاسرار التي
اودعها الله قلب الامين الصادق محمد صلى الله عليه
وسلم لا يجوز ان ينشأ سرها فتحي فان صدق الاحرار
قتورا الاسرار بل كان يذكرون ذلك حتى يبكوا ولا يضحكوا
فان البكا ثمرة شجرة حيا القلب الحي بذكر الله وبتشعار
عظمته وهيبته وجلاله والضحك نتجته القلب الغافل
عن ذلك انتهى وفي الحديث كما قال في الكواكب من البديع
مقابلة الضحك بالبكا والقلبة بالكثرة ومطابقة كل منهما
بالاخر هذا انك بالتقوى حمت النار بالشموات
فمن هتك الحجاب بارتكاب الشهوات المحرمة كالزنا وغيره
مما منع الشرع منه كان ذلك سببا لوقوعه في النار اعادنا
الله من ذلك ومن ساير الميالك بمنه وكرمه وبه قال
حدثنا اسماعيل بن ابي اويس قال حدثني بالافضل انما لك
الامام بن ابي ابي بن مالك الاصبغى ابو عبد الله
المديني عن ابي الزناد عبد الله بن ذكوان عن الامير عن عبد

الرحمن بن هرم عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال حجبت النار بالشهوات
المستلذة مما منع الشرع من تعاطيه بالاصالة كالخمر
والزنا والملاهي واما تكون فعله ليستلزم ترك شيء
من الواجبات ويلحق بذلك الشهوات والاكتثار مما يبيح
حشية ان يوقع في المحرم والمعنى لا توصل الى النار الا بشهوات
الشهوات اذ هي محجوبة بها فمن هتك الحجاب وصل الى
المحجوب ومثل ذلك ابن العربي هذا المتعاطي للشهوات
الاغني عن التفتوي الذي قد اخذت الشهوات بسمة
وبهرة فهو يراها ولا يرى النار التي هي فيها الاستلزام
والغفلة على قلبه بالظلم الذي يركب الحجة على قلبه في
داخل الفج وهي محجوبة به ولا يرى الفج لفساد شهوة
الحجة على قلبه وتعلق بالهها **وحجبت الجنة بالمكاره**
مما امر المكلف به كجهاد نفسه في العبادات والاصر
على مشاققتها والمحافظة عليها ونظم الغيظ والعنف
والاحسان الى المسي والصبر على المصيبة والتسليم
لايبر الله فيها واجتناب المنهيات واطلاق عليها مكاره
لمستقتها على العامل وصعوبتها عليه ولمسلم حفت
بالحالمهلة المضرومة والفا المفتوحة المشددة في
الموضعين من الحفاف وهو ما يحيط بالشيء حتى لا يتوصل
اليه الا بتخطية فالجنة لا يتوصل اليها الا بقطع متجاوز
المكاره والنار الا بتخطية فالجنة لا يتوصل اليها الا بتك
الشهوات وهذا الحديث من جوامع كلمة صلى الله عليه
وسلم ويديع بلاغته في ذم الشهوات وان مالت اليها
النفوس والحجس على الطاعات وان كرهتها النفوس
وشق عليها والحديث من افراده وليس هو في الموطاء
هذا باب بالشهوات الحجة اقرب الي احدكم من سراك
فعله وهو السير الذي يدخل فيه اصبع الرجل ويرطلق
ايضا على كل سير وفيه القدم من الارض والنار مثل
ذلك وبه قال حديثي بالافراد والاي ذكره ثنا موسى بن
مسعود النهدي بفتح النون ابو حذيفة البصري قال

بارة الفج فالجنة لا يتوصل اليها
الا بتخطية من زوال المكاره والنار
لا يتجاوز الا بتك الشهوات قاله
عبارة الخ

حدثنا سفيان الثوري

حدثنا سفيان الثوري عن منصور بن وهب عن المعتمر بن العدي
مليمان كلاهما عن ابي وايل شقيق بن سلمة عن عبد الله
ابن مسعود رضي الله عنه انه قال قال النبي صلى الله
عليه وسلم الجنة اقرب الي احدكم اذا اطاع ربه من شراك
فعله والنار اذا عصاه مثل ذلك فلا يزهدن في قليل
من الخير فلعلم يكون سببا للرحمة الله به ولا في قليل
من الشر ان يحثبه فرئما يكون منه سخط الله تعالى
اسأل الله العافية والمحدث من اقراده وبه قال حديثي
بالافراد **حدثني بن عبيد القعري بفتح النون بعد**
زايم البصري المعروف بالزمن قال حدثنا عند رحمة بن
جعفر البصري قال حدثنا شعبة بن الحجاج عن عبد
المالك بن عمير بنضم العين مصنفرا عن ابي سلمة بن عبد
الرحمن بن عوف عن ابي هريرة رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اصدق بيت قاله
القطامي كبيد بن ربيعة العامري ثم الكلابي ثم الجعفي
يكفي ابا عقيل ذكره البخاري وابن ابي خزيمة وغيرهما
في الصحابة سكن الكوفة ومات بها في خلافة عثمان
وعاش مائة وخمسين سنة وقيل اكثر الا كل شيء ما خلا
الله ابي ما عداه تعالى وعد اصفاته الذاتية والنعلمه
باطل اي هالك وكل شيء سويك الله جاز عليه الفناء
وان خلق فيه البقا بعد ذلك كالجنة والنار واطلق
البيت واراد به البعض فان الذي ذكره هنا نصفه وهو
المضاع الاول والمراد هو ومضاعه الاخر وهو وكل
نعيم لا محالة زابل وفي رواية شريك عند مسلم شعر
كلمة فكلمت بها العرب ومطابقة الحديث للترجمة من
حيث ان كل شيء ما خلا الله من الدنيا كانه يوقر الى
طاعة الله ولا يقرب منه اذا كان باطلا يكون الانتقال
به مبعدا من الجنة مع كونها اقرب اليه من شراك فعله
والاستغفال بالامور التي هي اخلت في امر الله تعالى
يكون مبعدا من النار مع كونها اقرب اليه من شراك
فعله قاله في عمدة القاري وقال انه من النصوص

ها

الاي الذي وقع في خاطره وقال في فتح الباري مناسبة
الحديث الثاني للترجمة حفيظة وكان الترجمة لما
تضمنت ما في الحديث الاول من التحريض على الطاعة
ولو قلت والتزجر عن المعصية ولو قلت ان من خالف
ذلك انما يخالفه لرغبة في امر من امور الدنيا وكل
ما في الدنيا باطل كما صرح به الحديث الثاني فلا ينبغي
للعاقل ان يوثق الفاني علي الباقي والحديث سبق في
ايام الجاهلية هذا **باب** بالتثوين يذكر فيه **لبنظر**
اي الانسان الي من هو اسفل منه من الناس في الدنيا
ولا ينظر الي من هو فوقه فيها يشكر الله عليهما نعم
عليه **وبه** قال حدثنا اسماعيل بن ابي اوتيس
حدثني بالافراد ملك الامام الاصحح عن ابي الزناد
عبد الله بن ذكوان عن الاعرج عن عبد الرحمن بن
هرمز عن ابي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله
صلي الله عليه وسلم انه قال اذا نظر احدكم الي من
فضل عليه بضم الفاء وكسر الصاد المعجمة المشددة
في المال والخلق بفتح الخاء المعجمة اي انصودة ويحتمل
ان يدخل فيه الاولاد والاتباع وكلما يتعلق بزينة اكلية
الدنيا قال في النسخ ورايته في نسخة معتمة من الشرا
للدارقطني والخلق بضم المعجمة واللام **فليتنظر الي**
من هو اسفل منه فيها واسفل بفتح اللام مقعجا
عليها في الفرع ويجوز الرفع وزاد مسلم من طريق
ابي صالح عن ابي هريرة فهو اجد ان لا تزوروا نعمة
الله عليكم وفي الحديث عبيد الله بن الشيخير رفعه
اقبلوا الله خول علي لا غنيا فانه احري ان لا تزوروا
نعمة الله رواه الحاكم والازدر والاحتقار والانتقاص
والارباب ان الشخص اذا نظر الي من هو فوقه لم يامن
ان يورث ذلك فيه فدراوه ان ينظر الي من هو اسفل
منه ليكون ذلك داعيا الي لشكر وقال ابن بطال لا يكون
احد علي حالة سمينة من الدنيا الا يجد من اهلها من
هو اسوا حاله فاذا تأمل ذلك علم ان نعمة الله

وصلت اليه

وصلت اليه دون كثير ممن فضل عليه بذلك من غير ابراهيم
فيعظم اغتيا طه بذلك نعم ينظر الي من فوقه في الدين
فتتدي به فيه وفي نسخة عمر بن ابي شعيب عن ابيه عن
جده رقع خصلتان من كانتا فيه كتبه الله شاكر اصابا
من نظر في دنياه الي من هو دون محمد الله عليهما فضله به
عليه ومن نظر في دينه الي من هو فوقه فاقتدي به **باب**
من هم بحسنة او بسقيمة **وبه** قال حدثنا ابو عمر بفتح
الميمين بينهما عين مهمل ساكنة عبد الله بن عمر وابن ابي
المقري بكسر الميم وفتح القاف بينهما نون ساكنة قال
حدثنا عبد الوارث بن سعيد قال حدثنا جده بفتح
الجيم وسكون العين بعد هاء الهمزة ولابي ذر جده
بن دينار ابو عثمان الرازي التابعي الصغير قال حدثنا
ابو جعفر عثمان بن عيسى الطاطري عن ابن عباس رضي
الله عنهما عن النبي صلي الله عليه وسلم فيما يروي عن
رسوله عن رجل مما تلاه بلا واسطة او بواسطة الملك
ووصو له اي قال ان الله عز وجل كتب الحسنات
والسيئات اي قدرها في علمه علي وفق الواقع او امر
الحفظة ان تكتب ذلك **بفتح** اي فصل ذلك الذي اجله
في قوله كتب الحسنات والسيئات بقوله **من هم بحسنة**
زاد ختم بن قاتك في حديثه المرفوع المروي في سنن
احمد وصححه ابن حبان يعلم الله انه قد اشعرها قلبه
ويحرص عليها فلم يعلمها بفتح الميم كتبها الله قدرها او
امر الملايكة الحفظة بكتابتها له اي الذي هم عنه
تعالى **حسنة كاملة** لا نقص فيها فلا يتوهم نقصها لكونها
نشأت عن الهم المجد ولا يقال ان التميمي كاملة يدل
علي انها تعاف الي عشر لان ذلك هو الحال لانه يلزم
منه مساواة من نوي الخير من فعله والتضعيف محتمل
بالعامل قال تعالى من جابا الحسنة فلم عشا مثا لها والحج
والحج بها هو العمل والعندية هنا المشرف ويحتمل
ان يكتبها تعالى بحمد الميم وان لم يعزم عليها زيادة في
الفضل وقيل انما كتبت الحسنة بحمد الارادة لان ارادة

الخير سبب الي العمل و ارادة الخير خير لان ارادة الخير
من عمل القلب وقوله فلم يعلمها ظاهره حصول الحسنة
بمجرد الترك لما منع اولاً وتبجح ان يتفاوتت عظم الحسنة
بحسب المانع فان كان جارحياً وقصد الذي هم مستمر
ضمي عظيمة القدر وان كان الترك من قبل الذي هم
مهي دون ذلك فان قصد الاعراض عنها جلت فالظاهر
ان لا تكذب له حسنة اصلاً لاسيما ان عمل خلافها كان هم
ان يتصدق بدمه مثلاً فصرفه بعينه في معصية فان
قلته كيف اطلع الملك على قلب الذي يهزم به العبد اجيب
بان الله تعالى يطلع على ذلك او يتحقق له علماً يدرك به
ذلك ويدل للاول حديث ابي عمران الجوني عند ابي
الدينا قال بنا دكي الملك اكتب لفلان كذا وكذا فيقول
يارب انه لم يعلمه فيقول انه نواه وقيل بل محمد الملك
لهم بالحسنة راحة طيبة وبالسيئة راحة خبيثة فان
هو هم بها بالحسنة وسقط لفظ هو لاني ذر فعلها
بكسر الميم والاي ذر وعلمها بالواو وبه لالفا كتبها الله
قدرها و امر الحافظة بكتابتها للذي عملها الله تعالى
اعتنا بصاحبها ونشره لينا له **عشر حسنات** قال تعالى من
جا بالحسنة فله عشر مثا لها وهذا اقل ما وعد به من
الاضاف الي **سبعائة ضعف** بكسر الصاد مثل **الاضاعاف**
كثيرة بحسب الزيادة في الاخلاص وصدق العزم
وحضور القلب ونعدي النفع قال في الكشاف ومضا
الحسنات فضل ومكافاة السبيبة عدل ونقل صاحب
فتوح الغيب عن الزجاج انه قال المعنى عام من لاون
المجازاة من الله تعالى على الحسنة بدخول الجنة شي
لا يبلغ وصف مقداره فاذا قال عشر امثالها وسبعائة
او اضفا فأكثرة فمنها ان جزا الله تعالى على التصنيف
للمثل الواحد الذي هو النهاية في التقدير قال الطيبي
فعلني هذا لا يتصور في الحسنات الا الفضل **ومن هم**
بسيئة فلم يعلمها بفتح الميم خوفا من الله تعالى كما في
حديث ابي هريرة من طريق الاعرج الا اني ان شا الله

تعالى

ويزول النور

تعالى في التوحيد كتبها الله عز وجل عظم قدرها و امر
الحافظة بكتابتها للذي هم بها عنده **حسنة كاملة**
غير ناقصة ولا مضاعفة الي البشر وحديث ابن عباس
هنا مطلق قيد بحديث ابي هريرة او يقال حسنة من
ترك بغير استحضار الخوف دون حسنة الاخر او يحمل
كتابة الحسنة على الترك ان يكون التارك قد قدر على
الفعل ثم تركه لان الانسان لا يسمى تاركاً الا مع القدرة
فان حال بينه وبين حرصه على الفعل مانع فلا وذهب
القاضي الباقلاني وغيره الي ان من عزم على المعصية
بقلبه ووطن عليها نفسه انه ياتم وحمل الاحاديث
الواردة في المنوع عن من هم بسية ولم يعلمها على الخاطر
الذي يمر بالقلب ولا يستقر قال الماوردي وخالفه
كثير من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين ونقل ذلك عن
دعوى الشافعي ويدل بحديث ابي هريرة عند مسلم
وانا اغفرها له ما لم يعلمها فان الظاهر ان المراد بالعمل
هنا عمل الجارحة بالمعصية المهموم بها وتعبه القاضي
عباس بن بابويه عامه السلف علي ما قاله ابن الباقلاني لا تقا
علي الواحدة باعمال القلوب لكنهم قالوا ان العزم
على السبيبة تكذب سمية فجزية لا السبيبة التي هم
ان يعلمها كمن يامرهم بحصول معصية ثم لا يفعلها
بعد حصولها فانه ياتم بالامر المذكور لا بالمعصية
وقد تظاهرت نصوص الشريعة بالمواخظة على عزم
القلب المستقر كقوله تعالى ان الذين يحبون ان تشيع
الفاحشة في الذين امنوا لهم عذاب اليم والحاصل
ان كثيرا من العلماء على المواخظة بالعزم المصم وافترق
هو لا فتنهم من قال يقاب عليه في الدنيا بخوف الظم والتم
ومنهم من قال يوم القيامة لكن بالعتاب لا بالعتاب
واستثنى قوم ممن قال بعدم مواخظة عليهم بالمعصية
ما وقع بحرم مكة ولولم يصم لقوله تعالى ومن يرد فيه
بالحاد يظلم نذرة من عذاب اليم لان كسر يجب اعتقاد
تفطيمه فلو لم يضمن هم بالمعصية فيه خالفوا الواجب

فهم

بانتهاك حرمة محرمة بالمعصية يستلزم انتهاك حرمة
وانتهاك حرمة محرمة بالمعصية يستلزم انتهاك حرمة
الله عليهما لا يخفى فصارت المعصية في الحرم اشده من
المعصية في غيره ومن هم بالمعصية قاصدا الاستخفاف
بالله كفر وانما المعصية عنه الهم بالمعصية مع الذهول عن
قصد الاستخفاف انتهى ملخصا من الفتحة فان هو هم بها
اي بالسببية وثبت لفظ هو لابي ذر عن الحموي والمتل
فعلها بكسر الميم كتبها الله له للذي علمها سببية واحدة
من غير تصنيف ولمسلم من حديث ابي ذر فجزاؤه بمنها
او اغتروله في اخر حديث ابن عباس او يجرها الي
يجرها بالفضل والتوبة او بالاستغفار او بعمل
الحسنة التي تكفر السببية واستثنى بعضهم وقوع
المعصية في حرم مكة لتعظيمها واجمهور علي التسميم
في الازمنة والامكنة لكن قد تناوت بالفظم وفي
الحديث بيان سعة فضل الله علي الامة هذه الامة
اذ لو لا ذلك لكانت ان لا يدخل احد اكنة لان عمل
العباد للسميات اكثر من عملها للحسنات والحديث اخرجه
مسلم في الايمان والنساي في القنوت والرقائق باب
ما يتقى بضم اوله وفتح ثالثه اي ما يجتنب من محقرات
الذنوب بفتح النون المشددة وهي التي يحقرها
فاعلمها وبه قال حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك
الطيالسي قال حدثنا مهدي بفتح الميم وسكون الها
وكسر الهمزة بعدها تحتية مشددة بن ميمون
الازدي عن غيلان بفتح الغين المعجمة وسكون تحتية
بوزن غيلان قال في المقدمة هو ابن جرير وقال في النية
هو ابن جامع والسند كله يهرون وما في المقدمة هو
الصواب فان ابن جامع وهو البخاري كوفي قاضيهاروي
عن قتادة وسماك وابن جرير وهو الازدي الحموي
بمركبه يروي عن اسد رضي الله عنه انه قال انك لتعلمون
انما البلاغ التاكيد افعالها اذ بفتح الهمزة والذال المهملة
وتشديد القافين الدقة بكسر الهمزة والواو هون في

والهمزة بالفتحة فاصلا الالف بالالف

توكل به ما يتقوا اي طلبه ترك ما يتقوا

توكل به ما يتقوا اي طلبه ترك ما يتقوا

اعينكم

في اعينكم من الشعر بفتح المعجمة والمهملة ان كنا نعد ان تخففنا
من التقليل وحذف الضمير من نعد واللام وهو رواية
اي ذر عن الحموي والمستلمي قال ابن مالك جاز استعمال
ان المخففة بدون اللام الفارقة بينهما وبين الناقصة
عند الامن من الالتباس وللكشميهني نعد ها اي الاعمال
ولغيره كما قال في الفتح انه لاكثر نعد ها علي عهد النبي
اي زمنه وابامه ولابي ذر علي عهد رسول الله صلي الله
عليه وسلم الموبقات بموحدة وقاف وللشميهني
من الموبقات قال ابو عبيد الله اي البخاري يعني بذلك
اي بالموبقات المهلكات بكسر اللام وسقط لفظ بذلك
لاي ذر قال الكرماني ومعنى الحديث راجع الي قوله تعالى
وتحسبونه هينا وهو عند الله العظيم انتهى وقيل
خرج بعضهم عند الموت فقيل له في ذلك فقال آخاف
دنياي لكن مني علي بال وهو عند الله عظيم وعن ابي
ايوب الانصاري ان الرجل يعمل الحسنة فيشق بها
ويبني المحقرات فيلقى الله وقد احاطت به وان الرجل
يعمل السببية فلا يزال منها شغفا حتى يلقي الله
امنا اخرجه اسد بن موسى في الزهد وبه قال
بالسببية بالتسوية الاعمال بالحوادث جمع خاتمة اي
الاعمال التي يختم بها عمل الانسان عند موته وما يخاف
منها بضم تحتية وفتح المعجمة وبه قال حدثنا علي
بن عياش بالتحتية والمعجمة الالهائي بفتح الهمزة وسكون
اللام وبعد الهمزة الفنون الحصى بكسر المهملة بينهما
ميم ساكنة وسقط قول الالهائي وما بعده لغير ابي ذر
قال حدثنا ابو غسان بفتح الغين والمهملة المشددة
محمد بن مطرف قال حدثني بالافراد ابو حازم سلمه بن
دينار عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه انه قال
نظر النبي صلي الله عليه وسلم وهو في غزوة خيبر الي
رجل اسمه قزمان بقاف مضمومة فزاه ساكنة فميم
فالف فنون يقاتل المشركين من يهود خيبر وكان من
اعظم المسلمين غنا عنهم بفتح الغين المعجمة وبعد النون

المحاربي

توكل به ما يتقوا اي طلبه ترك ما يتقوا
كما توكل به ما يتقوا اي طلبه ترك ما يتقوا
توكل به ما يتقوا اي طلبه ترك ما يتقوا

الفهمزة كناية عن فلان عن فلان ناب عنه وجري مجراه فقال صلى الله عليه وسلم من احب ان ينظر الي رجل من اهل النار فلينظر الي هذا الرجل فتبعه رجل اسمه اكرم ابن ابي الجون فلم يزل على ذلك من قتال التركين حتى جرح بضم اجميم مبنيا للمفعول جرحا شديدا وجد المة فاستعمل الموت فقال بد بانه سيفه طرفه فوصفه بن ثدييه فتأمل انكا عليه حتى خرج السفين بين كتفيه فقتل نفسه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان العبد يعمل فيما يريه يظن الناس عمل اهل الجنة وانه لمن اهل النار ويعمل فيما يريه الناس عمل اهل النار وهو من اهل الجنة فيه ان ظاهر الاعمال من الاعمال والحسنات اسارات وليست بموجبات فان حصر الامور في العاقبة تسبق به القضا وجري به القدر في البداية وانما الاعمال بخواتمها هو تذييل للكلام السابق المشتمل على معناه لمزيد التقرير كقولهم صلاة ينطق بالحق والحق ابلغ وفيه ان العمل السابق للاشهره به وانما المعتبر الذي ختم به وفضه حث على مواظبة الطاعات ومواظبة الاوقات وعلى حفظها عن مساوي الله هو ما ان يكون ذلك باخر عمره وفيه زجر عن العجب والفرح بالاعمال فزب متكل هو مفرور فان العبد لا يدري ماذا يصيبه في العاقبة واكثرت سبق في اجتهاد في باب لا يقال فلان شهيد ويأتي ان شاء الله تعالى في كتاب القدر بكون الله وتوفيقه وبه قال باب **التؤين العزلة** أي الانفراد راحة من خلاط السوء بضم انما المعجزة وتشد يد اللام جمع خليط وهو جمع مستغرب وبه قال حديثنا ابو اليمان الحكيم بن نافع قال اخبرنا شبيب هو ابن ابي حمزة عن الزهري محمد بن مسلم بن شهاب انه قال حدثني بالافراد عطاء بن يزيد الليثي ان ابا سعيد سعد ابن مالك اخذ ركي حديثه قال قتل رسول الله وقال محمد بن يوسف القرطبي حديثنا الاوزاعي عن عبد الرحمن بن عمر والحافظ النعمان الزاهي قال حدثنا الزهري محمد بن مسلم عن عطاء بن يزيد الليثي

في اسم اكرم وهو بالمشقة كذا الخط النسخة
 وفي الكافر كذا الاكرم اي بالمشقة الرابع
 النسخة وابن الجون صحابي وابن صبيح احد
 حكمهم وفي رواية الفوارس للشهاب بن قيس
 بالمشقة والمشقة هو قالوا انها العنان هو

عن

عن ابي سعيد اخذ ركي رضي الله عنه انه جاء ولاي ذر جاعرا ابي لم اقف علي اسمه ولا يقال انه ابا ذر الا يحسن ان يقال انه اعرابي ابي النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله ابي الناس خير قال صلى الله عليه وسلم خيرهم رجل جاهد في سبيل الله بنفسه وماله ورجل في شعب من الشعب بكسر الشين فيها طريق في اجبل يقدر به فيه ويدع الناس يتركهم من شره لو كان مسلما من وجه اخر ويقوم الصلاة ويؤتي الزكاة حتى ياتي اليقين تابعه اي تابع شقيا الزبيدي بضم الزاي وفتح الموحدة محمد بن الوليد السامي فيما رواه مسلم وسليمان بن كثير العبدى فيما رواه البخاري ورواه النعمان بن راشد الخزري فيما وصله احمد عن الزهري محمد بن مسلم وقال ميمون بن راشد عن الزهري عن عطاء بن يزيد او عن يزيد بن عطاء بن راشد عن عطاء بن يزيد او عن مسعود او كالثعلبي عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا اخرجه عن عبد الرزاق وقال يشك احمد واخرجه مسلم عن عبد الملك بن حميد عن عبد الرزاق عن ميمون بن عطاء بن راشد وقال يونس بن يزيد الايلي فيما وصله الزهلي في الزهري و ابن مسافر هو عبد الرحمن بن خالد ونجدي بن سعيد الانصاري فيما وصله الذهلي ايضا عن ابن شهاب الزهري عن عطاء بن ابي يزيد عن بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال انكر ما لي لعله ابو سعيد اخذ ركي عن النبي صلى الله عليه وسلم وبه قال حديثنا ابو نعيم النضر بن دكين قال حدثنا الما جشون بكسر اجميم وضم الشين المعجمة ورفع النون عبد العزيز بن عبد الله عن عبد الرحمن بن ابي صعصعة هو عبد الرحمن بن عبد الله بن ابي صعصعة عن ابي سنان ولاي الكوفي زيادة ٧ الخدري انه سمعه يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يا ايها الناس زمان خير ما لرجل المسلم الغنم فيه خلاف تقدره يكون فيه خيرا الي اخره وسقط

محمد بن مسلم

بعض له في الشارح

قوله وابن مسافر هو عبد الرحمن بن خالد
 ابن مسافر له في الزهري

وسقط لغز الرجل لا يذري تبع بسكون الفوقية بها
 بالغتم شغف الجبال يفتح الشين المعجمة والدين المهملة
 بعد ها فاروس الجبال ومواقع القطر بطون الأودية
 أذها ماكن الرعي يفرد بينه بسبب دينه من الفتي
 وفي قوله ياتي علي الناس زمان الحاشارة الي ان خيرة
 العزلة تكون في آخر الزمان اما من صلى الله عليه وسلم
 فكان له جهاد منه مطلوب واما بعده فيختلف باختلاف
 الاحوال كما ياتي ذكره ان شاء الله تعالى بمون الله في
 كتاب التفتن وقد قال ابو القاسم القشيري رحمه الله
 الخلو صفة اهل الصغوة والعزلة من اماراة الوصلة
 ولا بد للمريد في ابتداء حاله من العزلة عن ابنا حنسه
 ثم في نهايته من الخلو لتحقه بانسه ومن حق الله
 اذا اشترا العزلة ان يعتقه باعتزاله عن الخلق سلامة
 الناس من شره انتهى وفي العزلة فوائد التفريع للعبادة
 وانقطاع طبع الناس عنه وعنتهم عليه وانحلاص من
 مشاهدة الثقل والمحمي وتحصل بالمخالطة عمالبا القبيحة
 والربا والمخاصمة وسرقة الطبع الرذائل قال الخليل
 العزلة ليس من مهارة الخلطة انتهى وانما كان ذلك
 لان مكابدة العزلة اشتغال بالانفس خاصة ورد لها
 عما تشتميه بخلاف مهارة الخلطة بالناس مع اختلاف
 اخلاقهم وسهوانهم واغراضهم وما يبه ومنهم من الاذي
 وما يحتاج اليه من الحكم والصفى نعم قد تجد الخلطة
 لتحصيل علم او عمل **باب رفع الامانة من الناس**
 حتى يكون الامين كالمعدوم او معد وما يوبه قال حدثنا
 محمد بن سنان بكسر السين المهملة وتخفيف النون العو
 قال حدثنا فليح بن سليمان العدوي مولا هم المدني قال
 حدثنا هلال بن علي ويقال له هلال بن ابي ميمونة وهلال
 ابن ابي هلال وقد يلقن ثلاثة وهو واحد وهو من صفار
 القابيين عن عطاء بن يسار مروي ميمونة بنت الحرث عن
 ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اذا صنعت الامانة فانظر الساعة بضم انا

المعجمة

المعجمة وكسر التحتية المشددة وهو جواب عن سوال
 الاعرابي حيث قال متى الساعة كما في الحديث المذكور
 في اول كتاب العلم قال الاعرابي كيف اصناعتها يرسل
 الله قال عليه الصلاة والسلام اذا اسفد بضم المهملة
 وسكون المهملة وكسر النون اي فوض الامر المتعلق
 بالدين كالخلافة والامارة والتصنا وغيرها الي غير اهل
 قال في الكواكب التي بالي بدل اللام ليدل على تفهيم الاسناد
 اي فوض المناصب كما مر فانظر الساعة بالفتح للتفريع
 او جواب شرط محذوف اي اذا كان الامر كذلك فانظر
 الساعة والحديث سبق في اول العلم وبه قال حدثنا محمد
 بن كثير العبد البصري قال اخبرنا واولاي ذكر حدثنا سفيان
 الثوري قال حدثنا الاعشى سليمان بن مهران عن زيد
 بن وهيب الجعفي صاحب روية النبي صلى الله
 عليه وسلم بايام انه قال حدثنا حذيفة بن اليمان رضي
 الله عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حدثني في ذكر نزول الامانة وفي ذكر رفعها رابعا حدثنا
 وانما انزلنا الاخر حدثنا ان الامانة التي هي عند الجنان
 وهي التكليف نزلت في جذر قلوب الرجال بفتح الجيم
 وكسرها وسكون الذال المعجمة الاصل ثم علموا بفتح العين
 وكسر اللام المخففة بعد نزولها في اصل قلوبهم من
 القران ثم علموا من السنة اي ان الامانة لهم بحسب
 الغزوة ثم بطريق الكسبة من الشريعة والظاهر ان
 المراد من الامانة التكليف الذي كلف الله به عباده
 والعهود الذي اخذه عنهم وقال صاحب الخبر المراد
 بها هنا الامانة المذكورة في قوله تعالى اننا عرضنا الامانة
 على السموات والارض والجبال فابين ان يحملها قال في
 فتوح القيب شبه حالة الانسان وهي ما كلفه من الطاعة
 بحالة مفروضة لو عرضت على السموات والارض والجبال
 لابت حملها واستغقت منها لعظمته ونقل مجله وحملها
 الانسان على ضعفه ورخاوة قوته انه ظلوم على نفسه
 جاهل باحوالها حيث قيل ما لم تطق حمل هذه الاجرام

تدكر ايتها احدما اي مودة
 حكمة وصرها كما كان في نزولها

وورد في نسخة اخرى الاحاق

العظام ويقول حملها على حقيقتها والمراد بالامانة التكليف
عليه اعيان السموات والارض والحيوان فقال لمن احتمل
هذه الامانة بما فيها قلن ما فيها قال ان احسنتم
جوزيتن وان عصيتن عذقتن قلن لا يا رب لا يارب
لانريد نوابيا ولا عقابا حشيشية وتعظيما لدين الله
وكان هذا العرض تحييرا لا لزاما او شبهة هذه
الاجرام حال انقيادها وانها لم تمتنع عن مشيئة الله
وارادته ايجادا وتكوينيا وتسوية بهيات مختلفة
بحالة ما مورط عليه لا يتوقف عن الامتثال اذ توجه
اليه امر امره المطاع كالانبياء وافراد المؤمنين وعلى
هذا فمعنى فابين ان حملتها انما بعد ما انعقدت واقفا
ثبتت عليها وادت ما التزمت من الامانة وخرجت
عن عهدتها سوى الانسان فانه ما وحي بذلك وخالف
بجانه كان ظاهرا ما جهولا وقال الزجاج اعلمنا الله تعالى
ان ايمان بني اسرائيل على ما افترضه عليهم من طاعة
وايمان السموات والارض والحيوان على طاعته والاعتراف
له فاما هذه الاجرام فاطمن الله ولم يحمل الامانة
اي ادتها وكل من خاف الامانة فقد احتملها **وحدثنا**
صلى الله عليه وسلم عن رجلها اي الامانة قال ينام الرجل
النومة فتقضي الامانة بضم النون من قبل فيظل اثر
بالرغ مثل اثر الوكت بفتح الواو وبعد الكاف الساكنة
فوقية النقطة في الشيء من غير لونه او هو السواد اليسير
او اللون المحدث المختلغ لونه الذي كان قبله **ثم ينام**
النومة فتقضي الامانة فيبقى اثرها مثل الجمل بفتح الميم
وسكون الكيم بعد هاء لام النفاخت التي تخرج في الادي
عند كثرة الكلام بنحو الفاس كجهد خرجته على رجلك
فقط كسر الفاء فتراه مثلا بضم الميم وسكون النون
وفتح النون وكسر الواو مفتكلا اي مرتفعا وقال
ابوعبيد منبر منقطعها وليس فيه شيء والمعنى ان
الامانة تزول عن القلوب شيئا فشيئا فاذا زال اول
جزءها زال نورها وخلقيتها قلما كالوكت وهو اعتراض

ترددت في بعض النسخ وخالج به
وهي حرفة ولعلها وخالج به المعنى
اشهر عليه مكره فليدرك الظلم والجور

لون

في الخبر والكتاب
ملاحظ على

لون مخالف للون الذي قبله فاذا زال شي اخر صار كالمحل
وهو اثر محكم لا يكاد يزول الا بعد مدة وهذه الظلمة
فوق التي قبلها وشبه زوال ذلك النور بعد وقوعه
في القلب وخروجه بعد استقراره فيه واعتقابه
الظلمة اياه بجمريد حرجه على رجله حتى يوتر فيها
ثم يزول الجمر ويبقى النفط قاله صاحب التمرير وذكر
النفط اعتبارا بالعضو وشم في قوله ثم ينام للتراخي
في الرتبة وهي تقيضة ثم في قوله ثم علموا من
القران ثم علموا من السنة فيصبح الناس يتبايعون
فلا يكاد احد ولا يذعن المحوي والمستمل لخدم
يودي الامانة فيقال ان في فلان رجلا امنا ويقال
لرجل ما عقله وما اطرفه وما اجلده وما في قلبه
مقال حبة خرد لمن ايمان ذكر الامان لان الامانة لازمة
الامان وليس المراد هنا ان الامانة هي الامان قال
خليفة ولقد ائني على زمان وما ولاي ذر ولا اباي
لم بافت اي مبايعة البيع والشرا لان كان مسلما رده
على الاسلام يتشد يد يا علي وسقط علي لغير ابي ذر
ولا يذعن عن المستمل بالاسلام وان كان نصرانيا رده
على ساعيه واليه الذي اقيم عليه بالامانة فينصفني
منه ويستخرج حقي منه والمراد الذي يتولى قبض
الجزية يعني اذا كان يعامل من شافير باحت من حاله
وثوقا بامانته فانه ان كان مسلما فدينه يمنعه من
الخيانة ويحمله على اداء الامانة فاما اليوم فذهبت
الامانة فلمست ائق اليوم باحد ايمانه فالكنت ابايع
الا فلانا و فلانا اي افراد امن الناس قلايل وذكر النظر
على سبيل التمثيل والا فاليهود ايضا كذا كذا صرح بهما
في مسلم والمحدث اخرج بسنده ومثله في كتاب المغن
واخرجه مسلم في الايمان وكذا ابن ماجة قال الفرزي
محمد بن يوسف قال ابو جعفر محمد بن حاتم وراق المولف
اي الذي يكتب له كنية حديثا ابا عبد الله محمد بن اسما
الخجاري وحذف ما حدث به لعدم احتياجه له اذ ذلك

تارة يقال ان في قوله اي فلان لم يسور به

في

عبد

من ابا عبد الله عن صاحب الزبير
 ورواه عن ابي بصير في الاصحاح المرفوع
 وكذا الاصحاح

فقال البخاري سمعت ابا عبد الله عن عاصم البجلي يقول سمعت
 ابا عبد الله بضم العين هو القاسم بن سلام يقول قال
 الاصمعي عبد الملك بن قريش وابو عمرو بفتح العين
 ابن العلاء القاري وغيرهما هو سفيان الثوري كما
 عند الاسماعيلي جذر قلوب الرجال الجذر الاصل من
 كل شيء كذا كما فسره لكنهم اختلفوا فعند ابي عمرو
 بفتح الجيم وعند الاصمعي بضمها والوكيت اثر الشئ
 اليسر منه والمجمل اثر العمل في الكفا اذا غلظ وهذا
 كلام ابي عبد الله ايضا وهذا ثابت في رواية ابي ذر عن
 المستملي وحده ورواه قال حدثنا ابو اليمان الحكم بن
 نافع قال اخبرنا شعيب هو ابن ابي حمزة عن الزهري
 محمد بن مسلم انه قال اخبرني بالافراد بيتا بن عبد الله
 ان ابا عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول انما الناس في احكام
 الدين سوا الافضل فيها تسريف علي مشروفا ولا
 لرفيع علي وضع كالادب الماية التي لا تكاد تجد فيها
 راحلة وهي التي ترحل في التركب والراحلة فاعلة بمعنى
 مفعولة والما فيها للمباغلة اي كلها مفعولة تصليح
 ولا تصليح للرجل والركوب عليها والمعني فان الناس
 كثير والمرضي منهم قليل او المعني ان الزاهد في الدنيا
 الكامل فيه والراغب في الاخرة قليل كقوله الراحلة
 في الابل والمرب تقول للماية من الابل فتقول لفلان
 ابل اي ماية بعير ولفلان ابلان اي مايتان ولما كان
 لفظ مجرد الابل ليس مشهورا الاستعمال في الماية للتوضيح
 وقوله كالابل الماية فيه كما قال ابن مله التفتت بالبعد
 وقد حكى سيبويه عن بعض العرب اخذوا من بني فلان
 ابلا مائة ومناسبة الحديث للترجمة من حيث ان الناس
 كثير والمرضي منهم قليل كالراحلة في الماية من الابل
 وغير المرضي هو من ضيع الفرائض وقد فسره بن عباس
 الامانة بالفرائض والحديث بهذه السند من افراذه
 ورواه مسلم من طريق ميمون عن الزهري بلفظ تجردون

اناس

تجدون الناس كالأبل مائة لا تجد الرجل فيها راحلة
 بان الري وهو بكسر الراء وبفتحة الهمزة المخففة الف
 فمزة اظهار العبودية للناس ليحمدوه والمراد هو الناس
 والمراد به هو اتصال الجملة والري هو قصد اظهار ذلك
 والسمعة بضم السين المهملة وسكون الميم وهي الثبوتية
 بالعمل ليسمع الناس فطلق الريا البهر والسمعة السمع
 ورواه قال حدثنا مسدد هو ابن مسرهد قال حدثنا
 يحيى بن سعيد القطان عن سفيان الثوري انه قال
 حدثني بالافراد سلمة بن كهيل بضم الكاف وفتح الهمزة
 ابن يحيى الحضرمي من علماء الكوفة قال البخاري وحدثنا
 ابو نعيم الفضل بن دكين قال حدثنا سفيان الثوري
 عن سلمة بن كهيل انه قال سمعت جنبا بضم الجيم وتكون
 المنون وضم المهملة وفتحها بن عبد الله الجلي يقول
 قال النبي صلى الله عليه وسلم قال سلمة بن كهيل ولم اجمع
 هذا من الصحابة يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم
 غيره غير جنبا او مراده كما قال القزويني ولم يبق من الصحابة
 جنيدا غيره في ذلك المكان لكن تعقبه في الفتح بان كان
 بالفتحة جنيدا ابو جحيفة السواي وعبد الله بن ابي وحي
 وقد روي سلمة عن كل منهما فتعين ان يكون مراده انه لم
 يسمع منهما ولا من احدها ولا من غيرها ممن كان موجودا
 من الصحابة بغير الكوفة بعد ان سمع من جنبا الحديث
 المذكور عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا فدون قريب
 منه فسمعت يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم من سمع
 سمع الله به بفتح المهملة والميم المستدرة فهما قال كما
 في الحديث اي من اظهر عمله للناس ربا اظهر الله نية الفاسدة
 في عمله يوم القيامة وفضحه علي رومن الاسهاد وقال
 في المصابيح هو علي المجازاة من جنس العمل اي من اشهر
 عمله سمع الله ثوابه ولم يعطه اياه وقال قيل من سمع
 الناس عمله سمعهم الله اياه وكان ذلك لحظه من الثواب
 وقال غيره اي من قصد بعمله اياه والمنزلة عند الناس
 ولم يرد به وجه الله فان الله يجعله حديثا عند الناس

الذين اراد التمسك بنيل المنزلة عندهم ولا ثواب له في الاخرة
وكذلك من يراي الله به بضم التحتية وكسر الهمزة بعدها
تحتية للاشباع فيها فلا يظن من رماه الا بفضيحتة
واظهار ما كان يبطنه من سوء الطوية فهو ذبا لله من
ذلك ولا بن المبارك في الزهد من حديث ابن مسعود
من سمع سمع الله به ومن راى راى الله به ومن تناول
نظاما خف منه الله ومن تواضع تخشع رفعه الله
وفي حديث جابر عند الطبراني من طريق محمد بن حمادة
عن سلمة بن كهيل في اخر هذا الحديث ومن كان ذا الساب
في الدنيا جعل الله له كسابين من نار يوم القيامة وليعلم
ان الريا يكون بالمدن كما طرأ في راسه ليرى انه متخشع
والهمسية كما بقا اثر السجود والشباب كلسه خشنها
وقهرها جده او القوله كالوعظ وحفظ علوم الجليل
وتحريك شفوية بحضور الناس وكل واحد منها قد يراى
التي باعتبار الدين وباعتبار الدنيا وحكم الريا بغير العبادة
حكم طلب المال واتجاه وحكم محض الريا بالعبادة انما
وان اجتمع قصد الريا وقصد العبادة اعطى الحكم الاخرى
فمحتمل وجهان في اسقاط الفرض به والمسرة على اطلاق
الغير على عبادة ان كان الفرض دينوي كفضاءه الا ان
او شبهه فهو مذموم وان كان لغرض اخر وكي كالفرض
باطهار الله جميل وسننه فيسبحه او لرجاء الاقرب منه
وعليه يحمل حديث به الا كما بر من الطاعات وليس من الريا
سنة المعصية بل ممدوح وان عرض له الريا في اتنا العبادة
ثم زال قبل فرائضها لم يضر ومضى علم من نفسه القوة اظهر
القربة وقد قيل عمل ولو خفت نجبا مستغفرا منهم
والحديث اخرجه مسلم في اخر الكتاب وابن ماجه في الزهد
والله الموفق يا **فضل من جاهد نفسه في طاعة**
عز وجل **وه قال حدثنا هبة بن خالد** بضم الهاء وسكون
المهملة بعدها موحدة ابن الاسود القيسي البصري ويقال
له هدا بن بفتح اوله وتشد يد ثابته قال **حدثنا همام** هو
يحيى بن دينار الموزني بفتح العين المهملة وسكون الواو

وكسر

وكسر المعجمة البصري قال حدثنا قتادة بن دعامة قال
حدثنا ابن مهران عن معاذ بن جبل **رضي الله عنه** انه
قال بينما بالميم ولا يي ذريتنا باسقاطها ان اردت ان يري
صلى الله عليه وسلم راكبا خلفه ليس بيني وبينه الاخرة
الرجل بمه الهمزة وكسر الخاء المعجمة الصائفة والرجل
بالحاء المهملة الساكنة العود الذي يستند اليه الراكب
من خلفه وذكره للمبالغة في شدة قربه ليكون او وقع
في نفس سامعه انه ضبطه وفي رواية عمر بن ميمون
عن معاذ كنت ردي النبي صلى الله عليه وسلم علي
حمار يقال له عنبر فيحتمل ان يكون المراد باخرة الرجل
هو صنع اخرة الرجل للمتفرج بانه كان علي حمار فقال لي
يا معاذ قلت لبيك برسول الله لبيك بالثنية اي
اجابة بعد اجابة وهو من صب علي المصدر **وسعد**
اي ساعدت طاعتك مساعدا بعد مساعدا وعا
بعد اسعاد منصوب ايضا كليك ولا يي ذر رسول
الله صلى الله عليه وسلم يحذف اداة النداء ثم صار
عليه الصلاة والسلام ساعة ثم قال يا معاذ قلت
لبيك رسول الله وسعد بك بحذف النون الثالثة
ثم صار ساعة ثم قال يا معاذ ابن جبل قلت لبيك رسول
الله وسعد بك بتكرار نداءه نداء التاكيد قال صلى الله
عليه وسلم هل تدري ما حق الله عز وجل آية ما يستحقه
تعالى علي عباده مما حتم عليهم قلت الله ورسوله اعلم
قال صلوات الله وسلامه عليه حق الله عز وجل علي
عباده ان يعبه به بان يطعوه ويحتسبوا معاصيه ولا
يشركوا به شيئا عطف علي السابق لانه تمام التوحيد
واجلة حالية اي تقبله وتنه في حاله عدم الاتزان
ثم صار عليه الصلاة والسلام ثم قال يا معاذ بن جبل
قلت لبيك رسول الله وسعد بك بحذف النون الرابعة
قال هل تدري ما حق العباد علي الله تعالى الذي وعدكم
به من الثواب والجزا المتحقق الثابت وقوعه اذ لا خلف
لوعده اذ فعلوه اي المذكور من حق الله عليهم من

نور وجله حاله عبارة الفقه وتقدم ان جملة حاله
والشكر تقبله ونه في حاله عدم الاتزان

العبادة وعدم الاشراف قلت الله ورسوله اعلم
قال الحق العبادة علي الله ان لا يعذبهم وفي رواية
 ابن حبان من طريق عمر بن ميمون ان يفتقر لهم ولا
 يعذبهم وفي رواية ابي عثمان يدخلهم الجنة انك
 لا يعذبهم اذا اجتنبوا الكبائر والمناهي واثواب المات مو
 والحديث ههنا رواه همام عن انس عن معاذ فهو
 مسند عن انس هو ابيه عن معاذ وخالفه هشام
 الدستواي عن قتادة فقال عن انس عن النبي صلى الله
 عليه وسلم فيكون من مسند انس قال في الفتح والمفتي
 الاوز وهو من الاجاديت التي اخرجها البخاري في
 ثلاثة مواضع عن شيخ واحد تسند واحد وهي قليلة
 جدا في كتابه واصناف الية في الاستيدان موسي بن
 اسما عتيل وقد تتبع بعضهم ما اخرج في موضع واحد
 فبلغ عدتها زيادة على العشرين وبعضها تصرف في
 المتن باختصار ووجه مطابقة الحديث للترجمة من
 جهة ان فيه مجاهدة النفس بالتوحيد وجهاد المر
 نفسه هو اجهاد الاكبر قال تعالى واما من خاف مقام
 ربه واتي النفس عن الهوى فان اجتهت هي الماويك
 اي علم ان له مقاما يوم القيامة لحساب ربه واتي نفسه
 الامارة بالسوء عن الهوى المردي اي تخرجها عن اتباع
 الشهوات فالمجاهدة تزيد الاخلاق الذميمة وتحصل
 الاخلاق الحميدة قال الله تعالى والذين جاهدوا فينا
 لنهدينهم سبلنا اي منا همتنا الحميدة واصل المجاهدة
 وملاكتها فظم النفس عن الما لوفات وحملها على خلاف
 هو اها في عمر الاوقات قال ابو علي الفاق من زين
 ظاهره بالمجاهدة حسن الله سرايره بالمجاهدة
 واكديت سبق في اللبس **باب فضل التواضع**
 بضم المعجمة وهو من الضعة بكسر اوله وهي الهوان
 والمراد به اظهار التواضع عن المرتبة لمن براد تقطيعه وقال
 اجنيد هو خفي اكناج ولين اكناب وفي حديث ابي
 سعيد رفعه من تواضع لله رفعه الله حتى يجعله في اعلا

رات

عليين

تتركها او راى ويضع ايضا
 في العبادة والامر

اخرج ابن ماجه وصححه ابن حبان وفي حديث ابي هريرة
 عند مسلم والترمذي مرفوعا وما تواضع احد لله
 الا رفعه وفي حديث عياض بن حمار رفعه ان الله تعلق
 اوصي ان تواضعوا حتى لا يفخر احد على احد اخرج
 مسلم وابوداود وبه قال حديثا مالك بن اسماعيل
 بن زياد النهدي الكوفي قال حدثنا زهير بن زكري
 وفتح الهما ابن مسوية قال حدثنا حميد الطويل عن
 انس رضي الله عنه انه قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم
 ناقه قال البخاري وحدثني بالافراد محمد بن حواري
 كما حزم به الكلاباذي قال اخبرنا الفزاري بفتح الفاء
 والزاي المخففة وبعد الالف رامكسورة مروان بن
 ميمون وابو خالد الاحمر سليمان بن حبان بالمهملة والتخنة
 والتخنة المستددة الازدي كلاهما عن حميد الطويل
 عن انس رضي الله عنه انه قال كانت ناقه لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم تسمى العنقا بفتح المهملة وسكون
 المعجمة بعدها موحدة ممدود وصف المشقوقه الاز
 ن
 ن
 فكانت ناقه صلى الله عليه وسلم لم تكن مشقوقه الاذ
 لكن صارت لبقا لها وكانت لا تسبق بضم الفوقية
 وفتح الموحدة فجا اعرابي على قصود بفتح الفاء
 بكسر اللام من الابل امكن ظهره من الركوب
 فسبقها فاشتد ذلك على المسلمين وقالوا سبقت
 العنقا بضم السين والعضبار ففتح فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان حقا على الله يتشد يد النون
 ان لا يرفع شيا ولا يذرا يرفع صبينا للمنفوس
 من الدنيا الا وضمه وفي بعض طرق الحديث عنده
 النسي حقا على الله ان لا يرفع شئ نفسه في الدنيا
 الا وضمه وبه تحصل المطابقة بين الحديث والترجمة
 اذ فيه اخض على التواضع وضم الترفيع وحديث
 الباب سبق في باب ناقه النبي صلى الله عليه وسلم
 من كتاب اجهاد وبه قال حديث بالافراد والاي ذر بال
 محمد بن عثمان بن كرامه بفتح الكاف وتخفيف الراء المعجمي

قوله حمار بكسر المهملة والميم
 وبعدها الف ثم مره

بكسر العين المهملة وسكون الجيم الكوفي وثبت ابن كرام
لا يجر ذر قال حدثنا خالد بن مخلد بفتح الميم وسكون
الخاء المعجمة القبطواني الكوفي قال حدثنا سليمان بن
بلال ابو ايوب التميمي قال حدثني بالافراد شريك بن
عبد الله بن ابي بكر بن بفتح النون وكسر الميم القرشي
عن عطاء هو ابن يسار عن ابي هريرة رضي الله عنه انه
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز
وجل قال من عاد لي وليا فعلا يعني مفعول وهو
من يتولى الله سبحانه امره قال الله تعالى وهو يتولى
يتولى الصالحين ولا يكلمه الى نفسه لحظة بل يتولى
الصالحين ولا يكلمه الى نفسه لحظة بل يتولى الحق
رعائته وهو فعل مبالغة من الفاعل وهو الذي
يتولى عبادة الله وطاعته فعبادته تجزي على التوالي
من غير ان يتخللها عصيان وكلا الوصفين واجب
حتى يكون الولي وليا يجب قيامه بحقوق الله تعالى
الاستقصاء والاستبصار ودوام حفظ الله اياه في السر
والفرا ومن شرط الولي ان يكون محفوظا كما ان
من شرط النبي ان يكون معصوما فكل من كان للشرع
عليه اعتراض فهو مفرور ومخادع قال الغشيري والمراد
يكون الولي محفوظا ان يحفظه الله من تهاديه في الزلل
والخطا ان وقع فيها بان يلهمه التوبة فينبو منها
والا فيها لا يتدحان في ولايته وقوله في هو في الاصل
صفة لقوله وليا لكنه لما تقدم ههنا حاله وحيث روي
احمد بن اذني لي وليا فقد اذنته بمد الهزلة وفتح المعجمة
وسكون النون اي اعلمته بالحق اي عمل به ما يعلمه
العدو والمخارب من الابد او نحوه فالمد لازم وفيه
تهديد شديد لان من حاربه اهلكه قال الفاكهاني
وهو من المجاز البليغ لان من كرهه من احب الله
خالف الله ومن خالف الله عانده ومن عانده اهلكه
واذا ثبت هذان الجانبان المعاداة ثبت في جانب الموالاته
ومن والي اوليا الله اكرمه الله ولاي ذر عن الكشيهميني

كحرب

ح

كحرب باسقاط الالف واللام وما تقرب الي عبيدك
ولا يجر ذر عن الكشيهميني عبد جلف الحثينة بشري
احب الي بفتح احب صفة لقوله بشري فهو مفتوح في
موضع جر وبالرفع بتقدير هو احب الي مما اقرضته
عليه سواء كان علينا او كفاية وظاهر قوله كما اقرضته
الاختصاص بما ابتد الله فرضيته وههنا يدخل
ما اوجبه المكلف على نفسه وما يزال يلفظ المضارع
ولا يجر ذر عن الكشيهميني والمستعمل وما زال عبيدك يتقرب
الي بالنوا فل مع الفرائض كالصلاة والصيام حتى
احبه فاذا احبته كنت ولاي ذر حتى احبته فكنت
سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به وبذره التي
يبطش بها بضم الطاء في اليونينية وتكسرهما في غيرها
ورجله التي يمشي بها وزاد عبد الواحد بن ميمون
عن عروة عن عائشة عند احمد والبيهقي في الزهد
وقواذه الذي يقتل به ولسانه الذي يتكلم به وفي
حديث انس ومن احبته كنت له سمعا وبصرا ويدا
ومويدا وهو مجاز وكفاية عن نصره العبد وتأييده
واعانته حتى كانه سبحانه ينزل نفسه من عبده منزلة
الالات التي يستعين بها ولذا وقع في رواية في يسمع
وي يبصر وي يبطش وي يمشي قاله الطوفي آوان
سمعه بمعنى مسموعه لان المصدر قد جاء بمعنى المفعول
مثل فلان آملني بمعنى ما مولي والمعنى انه لا يسمع الاذكري
ولا يبتد الا ابتلا ووكفاية ولا يمشي الا بمناجاة ولا
ينظر الا في عجايب ملكوتي ولا يمد يده الا فيما فيه رضاي
ورجله كذا قاله الفاكهاني وقال الاتحادية انه
على حقيقته وان الحق عيني العبد محتجين بمسح
جبريل في صورة دحية والشيخ قطب الدين القسطلاني
القسطلاني كتاب بديع في الرد على اصحاب هذه
المقالة انا به الله وعن ابي عثمان الخيري احدائمة
الصوفية مما اسنده عنه البيهقي في الزهد قال
معنى الحديث كنت اسرع الي قضا حوائج من سمعه

ان حصة

الذي

في الاجتماع وعينه في النظر ويده في اللمس ورجله في المشي وان سألني زاد عبد الواحد عبدني لعظيمه ما سأل ولين استغاذني بالنون بعد الذال المعجمة في الغرض كما صلح وبالموحدة في غيرها الا عينه في مما يجاف وفي حديث ابي امامة عند الطبراني والبيهقي في الزهد واذا انتصرني نصرته وفي حديث حديث حذيفة عند الطبراني ويكون من اوليائي واصفيائي ويكون جازي مع النبيين والصديقين والشهداء في الجنة وما ترددت عن شيء انا فاعله تردده عن نفسي المؤمن اي ما رددت رسلي في شيء انا فاعله كترديدي اياهم في نفس المؤمن كما في قصة موسى عليه السلام وما كان من نظمه عين ملك الموت وتردده اليه مرة بعد اخرى واضاف تعالى ذلك لنفسه لان ترددهم عن امره يكره الموت لما فيه من الالم العظيم وانا اكره حسنة نفتح الميم والمهملة بعدها حمزة فتعريفه وقال ابن كثير الكراهة هنا لما يلحق المؤمن من الموت وصعوبته وليس المعنى ان يكره الموت لان الموت يورده الي رحمة الله ومعرفته وقال غيره لما كانت مفارقة الروح للحسد لا تحصل الا بالالم عظيم جدا والله تعالى يكره اذكي المؤمن اطلق ذلك على الكراهة ويحتمل ان يكون المساءة بالنسبة الي طول الحياة لانها ترد في الي ارض العمر وتنكيس الخلق والرد الي استغناء فليق ويحذف ذلك دلالة على شرف الاوليا ورفعته مغزلة حتى لو تاتي انه تعالى لا يذيقهم الموت الذي حتمه على عباده تفعل وتهد المعنى ورد لفظ التردد كما ان العبد اذا كان له امر لا يد له ان يفعله محسبه لكنه يؤلمه فان نظر الي الله انكف عن الفعل وان نظر الي انه لا يد له منه لنفعه اقدم عليه فغير عن هذه الحالة في قلبه بالتردد في اطيب الله الخلق بذلك علي حسب ما يعرفون ودلهم به علي شرف الولي عنده ورفعته درجته وهذا الحديث في سننه خالد بن مخلد القنطاري قال الذهبي في الميزان قال ابو داود صدوق وقال احمد له مناكير وقال ابو حاتم بكتب حديثه ولا يحتج به وقال ابن سعد منكر الحديث مغرط التشيع وذكره ابن عدي

ثم ساق

ثم ساق له عشرة احاديث استنكرها وما انفرد به ماروا البخاري في صحيحه عن ابي كرامة عنه وذكر حديث الباب من عاديكي ولبياي اخره ثم قال فهدا حديث عزيز جدا لولا هنية اجماع الصحيح لعدوه من منكرات خاله وذلك لغرابته لفظه ولانه مما انفرد به شريك وليس بالحافظ ولم يروه هذا المتن الا بهذا الاسناد وللخرجه من عند البخاري ولا اظنه من مسند احمد انتهى وتعبه الحافظ ابن حجر فقال انه ليس في مسند احمد جزما واطلاق انه لم يروه الا بهذا الاسناد مردود بان ثوبان شيخ شيخ خاله فيه مقال ايضا لكن للحديث طرق يدل مجموعها على انه له اصلا منها عن عايشة اخرجها احمد في الزهد وبن ابي الدنيا وابونعيم في الحلية والبيهقي في الزهد من طريق عبد الواحد ابن ميمون عن عروة عنهم وذكر ابن حبان وابن عدي انه انفرد به وقد قال البخاري انه منكر الحديث لكن اخرج الطبراني من طريق يعقوب وعبد الواحد ومنها عن ابي امامة اخرج الطبراني والبيهقي في الزهد بسند ضعيف ومنها عن علي عند الاسما عملي في مسند علي وعن ابن عباس اخرج الطبراني وسنده ضعيف وعن انس واخرجه ابو يعلى والتيزار والطبراني وفي سننه ضعيف وعن حذيفة اخرج الطبراني مختصرا وسنده حسن عزيز وعن معاذ بن جبل اخرج ابن ماجه وابونعيم في الحلية مختصرا وسنده ضعيف ايضا وعن وهب بن منبه مقطوعا اخرج احمد في الزهد وابونعيم في الحلية انتهى ومناسبة الحديث للترجمة تستفاد من لازم قوله من عاديكي ولبياي لانه يقتضي الزجر عن معادة الاوليا المتدين بموالاتهم وموالاة جميع الاوليا الاتي الابغائية التواذ منهم الا شئت الا غير الذي لا يوجب له اوان اتقرب بالنوا فلا يكون الابغائية المتواضع والند للتعالي باب

في الزهد من طريق عبد الواحد ابن ميمون عن عروة عنهم وذكر ابن حبان وابن عدي انه انفرد به وقد قال البخاري انه منكر الحديث لكن اخرج الطبراني من طريق يعقوب وعبد الواحد ومنها عن ابي امامة اخرج الطبراني والبيهقي في الزهد بسند ضعيف ومنها عن علي عند الاسما عملي في مسند علي وعن ابن عباس اخرج الطبراني وسنده ضعيف وعن انس واخرجه ابو يعلى والتيزار والطبراني وفي سننه ضعيف وعن حذيفة اخرج الطبراني مختصرا وسنده حسن عزيز وعن معاذ بن جبل اخرج ابن ماجه وابونعيم في الحلية مختصرا وسنده ضعيف ايضا وعن وهب بن منبه مقطوعا اخرج احمد في الزهد وابونعيم في الحلية انتهى ومناسبة الحديث للترجمة تستفاد من لازم قوله من عاديكي ولبياي لانه يقتضي الزجر عن معادة الاوليا المتدين بموالاتهم وموالاة جميع الاوليا الاتي الابغائية التواذ منهم الا شئت الا غير الذي لا يوجب له اوان اتقرب بالنوا فلا يكون الابغائية المتواضع والند للتعالي باب

ضع

والساعة بالنسبة كنهاتين **الكاهن** بين هاتين الاصبعين الساعة
 والوسطى وقوله تعالى **وما امر الساعة** وما امر قيام
 الساعة في سرعته وسهولته **الكلم** البصر الاكبرج الطرف
 من اعلا الحدقة الي اسفلها **او هو اقرب** او امرها اقرب
 منه بان يكون في زمان نصف تلك الحركة بل في الآت
 الذي يتدرك فيه فانه تعالى يحس الخلاق دفعة وما لوجه
 دفعة كان في ان **واول** للتخفيف بمعنى بل قاله البيضاوي
 كالزحشري وتفقيه ابو حيان بان الاضراب على قسمين
 وكلاهما لا يصح هنا اما احدهما بان يكون ابطلا للاسناد
 السابق وانه ليس هو المراد وهذا يستحيل هنا لانه
 بوجه الي اسناد غير مطابق والثاني ان يكون انتقالا
 من شي الي شي من غير ابطال لذلك الشيء السابق وهذا
 مستحيل هنا للتناقض الذي بين الاخبار بكونه مثل
 الظاهر في السرعة والخبر بالاقربية فلا يمكن صدقها
 معا انتهى وقيل المعنى ان قيام الساعة وان تراعى
 فهو عند الله كاشي الذي يقولون فيه هو كلم البصر
 او هو اقرب مبالغة في استغرابه ان الله علي كل شيء
 قدير وسقط لابي ذر قوله او هو اقرب الي اخره
 وقال بعد قوله **الكلم** البصر لانه **وبه** قال حدثنا سعيد
 بن ابي مرزم هو سعيد بن محمد بن الحكم بن ابي مرزم قال
 حدثنا ابو عسان بفتح العين المعجمة والمهملة محمد بن
 مطرف قال حدثنا ابو حازم بالحاء المهملة والزاي لمة
 بن دينار عن سهل هو ابن سعد الساعدي الانصاري
 انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت بعث
 للوحدة **نا** والساعة بالرفع في الغرض كاصله قال القاضي
 عياض عطف علي الضمير المجهول في بعثت وقال ابو اسحق
 السكري في اعراب المسند بالنصب والواو بمعنى مع قال
 ولو قرئ بالرفع لفسد المعنى لانه لا يقال بعثت الساعة
 ولا هو في موضع الرفع لانها لم توجد بعد واجيب
 بانها نزلت منزلة الوجود مبالغة في تحقق مجيئها واجاز
 غيره الوجهين بل جزم القاضي عياض بان الرفع احسن

لما مر

تارة العكس في بعض النسخ ويكون الكاف وفتح
 الموحدة نسبة الي عكس بل قد تفتح
 وفي القاموس عكس في فتح الباء وتقصير
 بلدة والنسبة اليها عكس اي وعكس كذا

لما مر والمعنى بعثت ويوم القيامة هكذا ولا يذرعن
 الكشمهيني كنهاتين **ويوم** صلى الله عليه وسلم **بصبع**
 النسبانية والوسطى **بصبع** تميزها عن ساير الاصابع
 ولا يذرعنهما باستقاط الموحدة وفي رواية سنين
 عن ابي حازم في اللعان وقرن بين اصبعيه السابعة
 والوسطى وفي رواية ابي حمزة عن ابي حازم عند ابن
 جرير وفيه بين اصبعيه الوسطى والتي تلي الابهام وقال
 ما مثلي ومثلا لساعة الا كغرسي رهان وعند احمد
 والطبري بسند حسن في حديث بريدة بعثت انا
 والساعة ان كادت لتسبقني **وبه** قال حدثني بالافراد
عبد المؤمن محمد المسندي وزاد غير ابي ذر هو اجمعي
 بضم الجيم وسكون العين المهملة قال حدثنا **وهو** بن
 جرير بفتح الجيم بن حازم الازدي اكا فظ قال حدثنا شعبة
 بن الحجاج عن قتادة بن عامر **واي** التياح بفتح الفوقية
 والتحتية المشددة **وبه** بعد الالف حاهملة يزيد من
 الزيادة **الشمسي** بالضاد المعجمة المفتوحة وضم الموحدة
 بعد هاءه مكنسورة كلاهما عن انس رضي الله عنهما
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال بعثت **والساعة** اي
 ولا يذران **والساعة** كنهاتين وفي مسلم من طريق
 بن الحرث عن شمسة هكذا وقرن تسعة المسجدة والوي
 ومسلم ايضا من طريق غندر عن شعبة عن قتادة قال
 شعبة وسمعت قتادة يقول في قصصه كفضل احدها
 علي الاخرى فلا ادري اذكره عن انس او قاله قتادة
 اي من قبل نفسه قال القاضي البيضاوي معنى الحديث
 ان نسبة تقدم بعثته صلى الله عليه وسلم على قيام
 الساعة كنسبة فضل احدي الاصبعين على الاخرى
 وقال التوربشتي ويحتمل وجهها اخر وهو ان يكون
 المراد منه ارتباط دعوة الساعة لا تفرق احدها
 عن الاخرى كما ان النسبانية لا تفرق عن الوسطى وقال
 الطبري قوله كفضل احدهما بدل من قوله كنهاتين **و**
 له وضواحا يويد الوجه الاول والرفع علي العطف

تارة المقترحة بوجه اخر وهو
 بضم الصاد الجيم بفتح الموحدة
 كافي الترتيب واللباس

ضح

والمعنى بعنت انا والساعة بعثا متفاضلا مثل فضل
 احدهما على الاخرى ومعنى النصب لا يستقيم على هذا
 انتهى وهذا الحديث اخرجه مسلم في الفتن ٥ وبه
 قال حدثني بالافراد والابن ذر حدثنا يحيى بن يوسف
 ابو ذكريا الزبي قال اخبرنا والابن ذر حدثنا ابو بكر
 هو ابن عياش بالتحتمية المشهورة اخره شين معجزة
 عن ابي حصين بعثت ابا وكسر الصاد المهملثين عثمان
 بن عاصم عن ابي صالح ذكره ان الزيات عن ابي هريرة
 رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 بعثت انا والساعة بالرفع في اليونينية كما نعت
 يعني اصبعين وعند الطبري عن هناد بن السري عن ابي
 بكر بن عياش و اشار بالسبابة والوسطى بدل قوله يعني
 اصبعين تابعه اي تابع ابا بكر اسرائيل بن يوسف بن ابي
 اسحق السبيعي عن ابي حصين يعني سنة او متسا
 وقد وصلها الاسماعيلي قال انكر ما نعت قيل هو اشارة الى
 قرب المجاورة وقيل الى تقارب ما بينهما طولاً وفضل
 الوسطى على السبابة لانه يشي بسير طول سبابة
 والوجه الاول بالنظر الى الفرق والثاني بالنظر الى
 الطول وقيل اي ليس بينه وبين الساعة بنى غيره مع
 التقريب لحيثها انتهى والذي يتجه القول بانه اشارة
 الى قرب ما بينهما ولو كان المراد قرب المجاورة لقامه
 الساعة لا اتصال احدي الاصبعين بالآخرى وقال
 السفاقي قيل قوله كما بين السبابة والوسطى اي في
 الطول وقيل في المفهوم على رواية نصب والساعة يكون
 التشبيه وقع بالانضمام وعلى الرفع بالتفاوت وفي
 تذكرة القرطبي المعنى تقرب امر الساعة قال ولا مناقاة
 بينه وبين قوله في الحديث الاخر ما المسؤول عنها با علم
 من السائل فان الترادف حديث الباب انه ليس بينه وبينها
 بنى كما ليس كما بين السبابة والوسطى اصبع اخري ولا
 يلزم منه علمه وقتها بعينه نعم سبابة بعينه قربها
 وان اسرارها متتابعة وقال الضحاك اول انراظها

ترجم الزبي الذي في القوسية بكسر الهمزة
 والذيم في البصير كالقاصور والمراصد
 بالفتح نسبة الى الزبي من الزبارة بساكن
 جيجون في اللب بالفتح والتسديد الرواية
 بد على طر فاجعلوه ٥٥

بعثة

بعثة محمد صلى الله عليه وسلم وقد قيل ان نسبة ما بين
 الاصبعين كنسبة ما بين من الدنيا بالنسبة الى معني
 وان جعلتها سبعة الاف سنة كما قال ابن جرير في مقدمة
 تاريخه عن ابن عباس من طريق يحيى بن يعقوب عن حماد
 ابن ابي سليمان عن سعيد بن جبير عنه الدنيا جبعة
 من جمع الاخرة سبعة الاف سنة بالوحدة بعدها
 عين وقد مضى ستة الاف ومائة سنة ويحيى هو
 القاص الانصاري قال البخاري منكر كديث وشيخه
 هو فقيه الكوفة وفيه مقال وفي حديث ابي داود
 وابنه لا يفرج هذه الامة من نصف يوم ورواية
 ثقات لكن رجع البخاري وقفه وعند ابي داود
 ايضا مرفوعا لا رجوان لا يعجز استي عند ربها ان
 يخرجه نصف يوم وفسره بحسبانية سنة فيؤخذ
 من ذلك ان الذي بقي نصف سيع وهو قريب
 مما بين السبابة والوسطى في الطول لكن الحديث وان
 كان رواية موثقة الا ان فيه انقطاعا وقد ظهر عدم
 صحة ذلك على ما لا يخفى لوقوع خلافة ومجاورة
 هذا القدر وتوكان ذلك ثابتا لم يقع خلافة وقال
 ابن العربي قيل الوسطى تزيد على السبابة نصف
 سببها وكذلك الباقي من الدنيا من البعثة الى قيام
 الساعة وهذا بعينه ولا يعلم مقدار الدنيا فكيف
 يتحصل لتابع امد مجهول وفي الصحيحين من حديث
 ابن عمر مرفوعا جعلكم في اجل من كان قبلكم من صلاة
 الفجر الى مغرب الشمس وعند احمد بسند حسن
 من طريق مجاهد عن ابن عمر كنا عند النبي صلى الله عليه
 وسلم والشمس على فحيقعان مرتفعة بعد العصر
 فقال ما اعماركم في اعمار من مضى الا كما بقي من هذا
 النهار فيما مضى منه قال في التقيح وحدث ابن عمر
 صحيب متفق عليه فالصواب الاعتماد عليه وله محلا
 احد فها ان المراد بالتشبيه التقريب فلا يراد حقيقة
 المعدار فيه والثاني ان يحمل على ظاهره فيكون فيه

ن

دلالة على ان هذه الامة قدر خمس النهار تقريبا وقال
صاحب الكشف ان الذي دلت عليه الاثار ان مدة
هذه الامة تزيد على الف سنة ولا تبلغ الزيادة عليها
خمسة سنة وذلك انه ورد من طرق ان مدة الدنيا
سبعة آلاف سنة وان النبي صلى الله عليه وسلم بعث
في اخر الالف السادسة وورد ان الدجال يخرج على
راس مائة وينزل عيسى عليه السلام فنقتله ثم يمكث
في الارض اربعين سنة وان الناس يمكثون بعد طلوع
الشمس من مغربها مائة وعشرين سنة وان بين النجف
اربعين سنة فهذه المائتين سنة لا بد منها وابقا في الان
من الالف مائة سنة وستان الى الان لم تطلع الشمس
من مغربها ولا خرج الدجال الذي خرج قبل طلوع
الشمس بعدة سنين ولا ظهر المهدي الذي ظهوره
قبل الدجال بسبع سنين ولا وقعت الاشراف التي
قبل ظهور المهدي ولا بقي يمكن خروج الدجال من
قرب لانه انما يخرج على راس مائة وقبله ست مائة
تكون في سنين كثيرة فاقبل ما يكون ان يجوز خروجه
على راس الالف ان لم يتاخر الى مائة بعدها وان اقبل
خروجه على راس الالف مكثت الدنيا بعده اكثر من
مخوماتي سنة المائتين المشار اليها وابقا في ما بين
خروج الدجال وطلوع الشمس من مغربها ولا ندري
كم هو وان تاخر الدجال عن راس الالف الى مائة اخرى
كانت المدة اكثر ولا يمكن ان تكون المدة الف وخمسة مائة
اصلا واستدل باحاديث ضعيفة على عايتها قال انه
اعتمد عليها في ان مدة الدنيا سبعة الاف سنة وان
النبي صلى الله عليه وسلم بعث في اخر الالف السادسة
منها احاديث الضحاك ابن زميل الجهتي قال رايت روبا
فقصتها على رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث
وفيه فاذا انابك برسول الله صلى الله عليه وسلم سبع درجات
وانت في اعلاها درجة فقال صلى الله عليه وسلم واما
المنبر الذي رايت فيه سبع درجات وانا في اعلاها درجة

فالدنيا

فالدنيا سبعة الاف وانا في اخرها الفارواه المهتم
في دلائله فتولاه وانا في اخرها الفارواه المهتم
في الالف السابعة ليظن ان بعثه صلى الله عليه وسلم
في اخر الالف السادسة ولو كان بعث اول الالف
السابعة كانت الاشراف الكبرى كالرجال وجدت
قبل اليوم باكثر من مائة سنة لتقوم الساعة عند
تمام الالف ولم يوجد شي من ذلك فدل على ان الباقي
من الالف السابعة اكثر من ثلثمائة انتهى قلت قال
الحافظ ابن حجر ان سند هذا الحديث ضعيف جدا
واخرجه ابن اسكندر في الصحابة وقال اسناده مجهول
وليس ابن زميل معروف في الصحابة وابن قتيبة
في غيرهم الحديث واوردها ابن الجوزي في الموضوعات
وقال ابن الغضائري مصنوعة وقد اخرج معمر في الجامع
عن ابن ابي عمير عن مجاهد قال سمعوا بلفظي عن عكرمة
في قوله تعالى في يوم كان مقداره خمسين الف سنة
قال الذين اولها الى اخرها يوم مقداره خمسين
الف سنة لا يدري كم مضى ولا كم بقي الا الله تعالى
تسبيبه واما ما اشهر على الالف سنة من ان النبي صلى
الله عليه وسلم لا يمكث في قبره الف سنة فباطل
لا اصل له كما مر به الشيخ محمد المزني في الدرر
المستقلة في المسائل المختلفة لكنه قال انه نقل
عن علماء هذا الكتاب كعبه الله بن سلام وكعبه الاحبار
انتهى ولا يصح ذلك بل كلما ورد فيه تحديدا ما ان يكون
لا اصل له ولا يثبت وقال الحافظ عماد الدين بن كثير
في البداية بعد ان ذكر حديث الا ان مثل اجالك في
اجال الامم قبلكم كما بين صلاة العصر الى مغرب الشمس
هذا يدل على ان ما بقي بالنسبة الى ما مضى كالشي اليسير
لكن لا يعلم مقدار ما مضى الا الله عز وجل ولم يجز فيه
تحديد يصح سنده من المعصوم حتى يصار اليه
ويعلم النسبة ما بقي بالنسبة اليه وتكنه قليل جدا بالنسبة
الى الماضي وتعيين وقت الساعة لم يان به حديث

صحيح بل الايات والاخبار دالة على ان علم ذلك
 مما استأثر الله به دون احد من خلقه وقد قال تعالى
 قل انما علمها عند ربي لا يعلمها الا هو وقال
 صلى الله عليه وسلم ما المسئول عنها با علم من السائل
 والخوض في ذلك لا يجدي نفعا ولا ياتي بطايل والله
 الموفق لهذا **باب** بالتسوية بغير ترجمة فهو
 كالنقل من الباب السابق ولا ياتي ذر عن الكشمهيني
 باب طلوع الشمس من مغربها وبه قال **حدثنا ابو**
اليمان الحكيم بن نافع قال **اخبرنا شعيب** هو ابن ابي
حمزة قال **حدثنا ابو الزناد** عن **عبد الله بن ذكوان المدني**
عن عبد الرحمن بن هرم عن **الاعرج** عن **ابي هريرة** رضي
الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها قال في
 الكواكب فان قلت اقل الهمة بينوا ان النلكيات
 بسيطة لا تختلف مقتضياتها ولا يتطرق اليها خلاف
 ما هي عليه قلت قواعدهم منقوضه ومقدماتهم منقوضه
 ولين سكينتها صحتها فلا امتناع في انطباق منطقة البرزخ
 على معدل النهار بحيث يصير المشرق مغربا والمغرب
 مشرقا انتهى فاذا طلعت فزاهها الناس امنوا **اجمعون**
فذلك باللام ولا ياتي ذر عن الكشمهيني فذلك **حين لا ينجح**
نفسا ايمانها كما لمختصر اذا صار الامر عيانا والايمان
 برهانها لم تكن امتت من قبل صفة نفسا **وكسبت في**
ايمانها خيرا عطف على امتت والمعنى لا ينجح الايمان
 حينئذ نفسا غير مقدمة ايمانها او مقدمة ايمانها غير
 كاسية في ايمانها خيرا وسقط لابي ذر قوله لم تكن امتت
 الى اخره وقال بعد قوله ايمانها الالية وفي صحيح مسلم
 من طريق ابي حازم عن ابي هريرة مرفوعا ثلاث اذا خرجت
 لم ينجح نفسا ايمانها لم تكن امتت من قبل طلوع الشمس
 من مغربها والدجال والدابة قال في الفتح والذي يترجم
 من مجموع الاخبار ان خروج الدجال اول الايات العظام
 الموزنة بتفسير الاحوال العامة من معظم الارض وينتهي

ذلك

ذلك بموت عيسى عليه السلام وان طلوع الشمس من
 مغربها هو اول الايات العظام الموزنة بتفسير احوال
 العلم العلوي وينتهي ذلك بقيام الساعة وفي مسلم
 من طريق ابي زرعة عن عبد الله بن عمرو بن العاصي رفعه
 اول الايات طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة
 على الناس فهي فاهما خرجت قبل الاخرى فالأخرى منها
 قريب وقال الحاكم ابو عبد الله الذي يظهر ان طلوع
 الشمس يسبق خروج الدابة في ذلك اليوم والذي
 يقرب منه قال الحافظ ابن حجر وانحكمة في ذلك ان عند
 طلوع الشمس من مغربها يفلق باب التوبة فتخرج الدابة
 تميز المؤمن من الكافر تكملا لله تصود من اغلاق باب
 التوبة واول الايات الموزنة بقيام الساعة النار تحترق
 الناس كما سبق في حديث انس في بدء الخلق في مسابيل
 عبد الله بن سلام وفي حديث عائشة المروي عند عبد
 بن حميد والطبراني بسند صحيح من طريق عامر الشعبي
 عنهما اذا خرجت اول الايات طرحت الاقلام وطويت
 الصحف وخطت الحفظة وشهدت الاجسام على
 الاعمال وهذا وان كان موقوفا فحكمه الرفع **وتقومون**
الساعة وقد نشر الرجلان ثوبيهما بينهما يا تحية بعد
 الموعدة في الفرع وباسقاطها في اليونانية وهو
 الظاهر والواو في وقد لحاله فلا يتبايعانه ولا يطويانه
وتقومون الساعة وقد انصرف الرجل بل من لفحته بكسر
 اللام وسكون القاف بعدها حاملة ذات الدر من النوق
فلا يظلمون وتقومون الساعة وهو يلبس بجمع المشاة
 التحية في الفرع كاصله مصحح وفي الفتح بضمها يقال
 لا طحوصه اذ لا يهدره اي جمع حجازة فصيرها كالحوض
 ثم سد ما بينهما من الفرج بالمدر ونحوه ليتخمس الماء
فلا يسمي فيه وتقومون الساعة **وقدر في** كلفه ولا ي
 ذر **وقدر في** احدكم اكلته بضم الهمة لثمة الي فيه
فلا يظلمها بفتح اوله وثالثه والمراد ان قيام الساعة يكون
 بفتنة وهذا الحديث مختصر من حديث ياتي ان شاء الله

عن ابن جرير

تعالى في واخر كتاب الفتن بمون الله وقوته هذا
 بالتقوى يذكر فيه قوله صلى الله عليه وسلم من احب
 لقاء الله احب الله لقاءه **وهو قال حدثنا حجاج**
بن اسحاق الممهلة والجمع المشددة وبعد الالف جيم
 اخري ابن المنهال **حدثنا همام بن يحيى** المشددة
 ابن يحيى **حدثنا قتادة بن دعامة** عن انس هو ابن
 مالك الصحابي رضي الله عنه عن عبادة بن الصامت
 رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
من احب لقاء الله احب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره
الله لقاءه قال الخطابي محبة اللقاء ثار العبد الاخرة علي
 الدنيا ولا يحب طول القيام فيها لكن يستعد للارحام
 عنها واللقاء علي وجوه منها الروية ومنها البعث كقول
 تعالى **قد خسر الذين كذبوا بقاء الله** اي بالبعث ومنها
 الموت كقول من كان يرجو لقاء الله فان اجل الله لا
 ينهي وقال ابن الاثير المراد باللقاء المصير الي الارزاق
 الاخرة وطلب ما عند الله وليس الغرض به الموت لان
 كلا يكرهه فمن ترك الدنيا وانضمها احب لقاء الله
 ومن اترها وركن اليها كره لقاء الله ومحبة الله لقاءه
 عنده ارادة الخير له وانعامه عليه وقال في الكواكب فان
 قلت الشرط ليس سببا للجزايل الا مر بالعبس قلت
 ياول بالاخبار اي من احب لقاء الله اخبره الله بان الله
 احب لقاءه وكذلك الكراهة قال في الفتح وفي قوله
 احب الله لقاءه العبد وعن الضمير الي الظاهر تعجبها
 وتعظيمها ودفع التوهم عود الضمير علي الموصول ليلا
 يتحد في الصيغة المشددة والخبر فتمت الاصلاح اللفظ
 لتصحح المعنى وايضا عود الضمير علي المضاف اليه
 قليل **قالت عائشة** او بعض ازواجه صلى الله عليه وسلم
 ورضي عنهن باو للشك وجرم سعد بن هشام في رواية
 بانها هي التي قالت ذلك ولم ترد **انا لنكوه الموت** ظاهرة
 ان المراد بقاء الله في الحديث الموت وليس كذلك لان لقاء
 الله غير الموت يدل عليه قوله في الرواية الاخرى والموت

تركته يستعد حكم بعد كنه هو المقصود
 فلا يقال لا يوجد من لا يجيب طول القيام
 في الدنيا فالمعنى ان محبة لقاء الله كناية
 عن ذلك الاستعداد فاعلم ان كناية

من كونه فله فله ياول فله فله
 ما سألني في بيعة كلاله بعد انه الانساق اذا
 حضر وسألي ثم انه اشاق نفسه فذلك حين اوج
 لقاءه واحب الله لقاءه فان كان ما كره في الانساق
 مشقلا فليس والانه لم يكرم في الانساق
 بعينه فاعلم وحرره كناية

دون لقاءه

فليس لقاءه
 ولا لقاءه

قوله وسئل عن لقاء الله اي للشيء في الاخبار
 بان الله احب لقاءه فقد روي

دون لقاء الله لكن لما كان الموت وسيلة الي لقاء الله
 عبر عنه بلقاء الله لانه لا يصل اليه الا بالموت قال
 حسان بن الاسود الموت حسر يوصل الي حبيب
 قال عليه الصلاة والسلام **ليس ذلك** بغير لام مع
 كسر الكاف ولاي ذر ذلك **وتكن المؤمن** بتشديد فون
 لكن ولاي ذر ولكن المؤمن بالتخفيف ورفع المؤمن
 اذا حضره الموت بشر برضوان الله عز وجل وكرامته
 بضم الموحدة وكسر الشين المعجمة المشددة فليس
 شي احب اليه مما احبه بفتح الهمزة اي مما يستقبله
 بعد الموت **فاحب لقاء الله** عز وجل **واحب الله**
لقاءه وفي حديث حميد عن انس المروي عند احمد
 والنسائي والبخاري ولكن المؤمن اذا حضر جاءه
 البشير من الله وليس شي احب اليه من ان يكون
 قد لقي الله **فاحب لقاءه** وفي رواية عبد الرحمن
 بن ابي ليلى حدثني فلان بن فلان انه سمع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم الحديث وفيه والله اذا
 حضر فاما ان كان من المترين فزوج ورجان وجنة
 نعيم فاذا بشر بذلك احب لقاء الله والله للمقايه احب
 رواه احمد بسند قوي واهام الصحابي لا يفر وان
الكافر اذا حضر بشر بضم او لهما وكسر ثانهما بعد اب
الله وعقوبته فليس شي كره اليه مما احبه مما يستقبل
كره بكسر الراء ولاي ذر فكره لقاء الله عز وجل **وكره**
الله عز وجل لقاءه وفي حديث عائشة عند عبد بن
 حميد مرفوعا اذا اراد الله بعبد خيرا قبض الله له
 قبل موته بعام ملكا بسدده ويوفقه حتى يقال
 مات بخير ما كان فاذا حضر وراي ثوابه اشتاقت
 نفسه فذلك حين احب لقاء الله واحب الله لقاءه
 واذا اراد الله بعبد شرا قبض له قبل موته بعام
 شيطانا فاضله وقتنه حتى يقال مات شر ما كان
 عليه فاذا حضر وراي ما اعد الله له من العذاب
 جزعت نفسه فذلك حين كره لقاء الله وكره الله

قوله فليس شي
 كره اليه
 كناية

للقاه وحدث الباب اخرجهم مسلم في الدعوات والتردد
في الزهد والجنائز والنساي فيها اختصره اي احدث
ابوداود سليمان الطيالسي مما اخرجهم الترمذي موقولا
عن محمود بن غيلان عنه وعمر بن يحيى العيني ابن مرزوق
ما اخرجهم الطبراني في الكبير موقولا عن ابي مسلم
الكبي وبيوسف بن يعقوب القاضى كلاهما عن عمرو
عن شعبة بن الحجاج حدث اقتصروا على اصل الحديث
ولم يقل فقالت عائشة الي اخره وقال سعيد بكسر
العين ابن ابي عروبة مما وصله مسلم عن قتادة بن
دعامة عن زرارة بضم الزاي وتكريرا الرايينهما الف
اخره هاتان اثبت ابن ابي او في العاصم عن سعيد
بسكون العين ابن هشام الا انه يري ابن عم ابن
ملك عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله
عليه وسلم وبه قال حديثي بالافراد محمد بن
ابوكريب المهداني الحافظ قال حدثنا ابو اسامة
خادم ابن اسامة عن يزيد بضم الموحدة وفتح الزاي
عبد الله بن ابي بردة عن جده ابي بردة بضم الموحدة
وسكون الزاي الحارثي وعاصم عن جده ابي موسى
عبد الله بن قيس الاسعدي رضي الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم انه قال من احب لقاء الله عز وجل حيا
لقاه ومن كرهه لقاء الله كرهه الله لقاه فانه ان محبة الله
لا تدخل في النهي عن تمين الموت لانها مملكته مع عدم تمينه
لان النهي محمول على حال الحياة المستمرة اما عند الاقتراب
والمعاينة فلا تدخل تحت النهي بل هي مسكنة به قال
حديثي بالافراد ولا يذرح حديثي بن كبير الحافظ ابو
زكريا المخزومي سواه المصري نسبة لجدته لشهرته به
واسم ابيه عبد الله قال حدثنا الليث بن سعد الامام
عن عقيل بضم العين بن خالد الايلي عن ابن شهاب محمد
بن مسلم انه قال اخبرني بالافراد سعيد بن المسيب وعروة
بن الزبير بن العوام في جملة رجال من اهل العلم اخرجوا
ذلك ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم رضي الله
عنها

عنها وسقط قوله زوج النبي الي اخره لا يذرحها
قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
وهو يصيح انه لم يقبض نبي قط حتى يري يقبضه
من الجنة ثم يجرد بضم اوله مبدئا للمفعول كيقبض
اي خير بين الحياة والموت فلما نزل به الموت ورأسه
عليه في ذلك بكسر الخاء والذال المعجمين وجواب لما قوله
حتى بضم الحين المعجمة وليس ساعة ثم اوافقا حتى
بفتح الهزة واما المعجمة اي رفع بصره الي السقف
ثم قال اللهم اختاروا ربيد الرقيق الاعلى اي موافقة
الملائكة او الانبياء والصدقيين والشهداء والصا
قالت عائشة قلت اذ يعني حينئذ اختاروا بالضم
اي حين اختاروا رفاقة اهل السما لا ينبغي ان يختار
مرا فقنا من اصل الارض وبالرفع وعرضه اي
الامر الذي حصل له هو حديث الذي كان يحدس به
وهو صحيح انه لم يقبض نبي قط حتى يخبر قالت
عائشة قالت تلك الكلمة التي هي قوله اللهم
الرقيق الاعلى اخبرك تعلم بها النبي صلى الله عليه
وسلم قوله بالرفع في اليو بنونية وبالضم في غير
علي الاختصاص اذ اعني قوله اللهم الرقيق الاعلى
ومطابقة حديث الترمذي من جهة اختيار النبي صلى الله
عليه وسلم للقائه بعد ان خير بين الموت والحياة
فاختار الموت فينبغي الاستئذان به في ذلك والحديث
سبق في الدعوات فانها بالضم والقول به قال حديثي
جمع سكون وهو شدة اذ اذهبه بالعقل وبه قال حديثي
بالافراد ولا يذرح حديثي بن سعيد بن مسعود التبان
المكي قال حدثنا عيسى بن يونس بن ابي اسحاق
احد الاعلام عن عمر بن سعيد بضم العين في الاولي
وكسرهما في الثانية ابن ابي حنبلين المكي انه
قال اخبرني بالافراد ابن ابي مليكة هو عبد الله
بن عبد الرحمن بن ابي مليكة واسمه زهير بن عمرو
بفتح العين وكان يفتح الذال المعجمة موقولا عائشة
اخبره ان عائشة رضي الله عنها كانت

الحين

قول التبان بفتح المسناة النونية
وتشديد الموحدة في قوله

تقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
 في مرض موته **ركوة** يفتح الرا انا صغير من جلد متخذة
 للمشرب او **علبة** بضم العين المهملة وسكون اللام
 بعد ها موحدة قدح من خشب منحج مجلج قال ابن
 فارس في المجمل **نهما ما يسلك** بلفظ المضارع والي ذر
 سلك بلفظ الماضي **عمر بن سعيد** الميزكوري هل قال ركوة
 او **علبة** **جبل** صلى الله عليه وسلم **يديه في الماء يمسح**
بهما بالثنية فيهما والمحموي والمستمل يده في مسح
وجهه ويقوه لا اله الا الله ان الموت سكران نصب
 بالكسرة اي شدايد وكان ذلك تكميلا لفضائله ورفقه
 لدرجاته **نصب** عليه الصلاة والسلام **به** بالافراد
تعمل يقول في الرفقة اي ادخلي في جملة الرفيقين
الاعلى اي اخيرت الموت **حتى تبيض** ومالت **ب**
 وقد وصف الله تعالى شدة الموت في اربع ايات
 وجاءت سكرة الموت بالحق ولو تركه اذا اظلمت
 في عمران الموت واذا بلغت الحلقوم وكلا اذا بلجت التراقي
 وفي حديث جابر بن عبد الله عند ابن ابي شيبة **مرفوعا** ان
 طابفة من بني اسرائيل اتوا مغبرة من مقابرهم فقالوا
 صلينا ركعتين وسألنا الله تعالى يخرج لنا بعض الاموات
 يخبرنا عن الموت قال ففعلوا فبينما هم كذلك اذا طلع
 لهم رجل راسه من قبره اسود اللون خلاشي بزي عفيفيه
 من اثر السجود فقال يا هؤلاء ما اردتم الي لقد مدت
 سنة مائة سنة فما سكنت عني حرارة الموت الى الان وفي
 الحديث عن مكحول عن واثلة مرفوعا والذي نفسي بيده
 لماينة ملك الموت اشده من الفضة بالمسحوق
 فالموت هو الخطيب الاقطع والامر الاشع والكاس الذي
 طعمها اكره وابشع وحديث الباب **مختصر** من حديث مس
 في الغارزي وزاد ابو ذر والوقت عن المستملي قال ابو
 عبيد الله اي البخاري العلية متخذة من خشب والركوة
 من الادم وقال اللغوي ابو هلال الحسن بن عبد الله بن
 سهل في كتابه التلخيص **مما وجدته في التذكرة والعلبة**
 قدح



قدح الاعراب مثل العس يتخذ من جنب جلد البعير ويجمع
 عدائ وقيل اسفل جلد واعلاه خشب مدوره و
 قاله **ابن ابي عمير** لا فزاد ولا يذرحه **نصفه** من النضل المرو
 قال **ابن ابي عمير** **بفتح** المهملة وسكون الموحدة ابن سليمان
عن هشام عن ابيه عروة بن الزبير **عن عائشة** رضي
 الله عنها انها قالت **كان رجال من الاعراب** لم يعرفوا امام
حفاة بالجيم والنصب في اليونانية خبر كان ولا يذرح
 حفاة بالحاء المهملة والرقع لعدم اعتنائهم الملايين وقال
 في الفتح بالجيم للاكثر لان سكان البوادي يعلب عليهم
 خشونة العيش فتجفوا اخلاقهم قال **ابا ياقون النبي**
صلى الله عليه وسلم **فبنا لود من الساعة** **تقوم**
فكان عليه الصلاة والسلام ينظر الى اصفر احداهم
 سنا كما في مسلم **بمعناه** وفي مسلم ايضا من حديث
 انس وعنده غلام من الانصار يقال له محمد وفي اخري
 له وعنده غلام من ارض سبوة وفي اخري له غلام
 المغيرة بن سبعة وكان من اقراي قال في الفتح ولا
 تعارفي ذلك وطريقا جمع انه كان من ارض سبوة وكان
 حليفا للانصار وكان يخدم المغيرة وقوله وكان من اقراي
 وفي رواية من اقراي يريد في السن وكان من انس
 حينئذ نحو سبع عشرة سنة **فيقول عليه الصلاة**
والسلام ان يعيشت هذا الاحدة سنا لا يدركه
القوم **يجزم** يدركه جوابه الشرط **متي تقوم عليكم سا**
عتر **قال هشام** هو ابن عمر وكواويك احدى بالسند
 السابق اليه **بفتح** بقوله ساعتكم **موتهم** لان ساعة
 كل انسان موته **فهي** الساعة الصغرى لا الكبرى **بفتح**
 هي بعث الناس للمجربة التي هي موت اهل القرن الواحد
 وقال الداودي **بفتح** في الفتح هذا الجواب من معاريف
 الكلام لانه لو قال لهم لا درك ابد ما هم فيه من اجنا وقيل
 تمكن الايمان **بفتح** لهم لارتابوا فعدل الي اعلامهم بالوقت
 الذي يتصرفون فيه ولو كان الايمان تمكن في قلوبهم لارصب
 لهم بالمراد وقال في الكواكب هذا الجواب من باب اسلوب الحكميم

زي

عند الراوي

اي دعوا للسؤال عن وقت العتامة الكبرى فانه لا يعلمها
 الا الله واسألوا عن الوقت الذي يقع فيه انقراض عصركم
 فهو اولى لان معرفتكم به تيسر عليكم على ملازمة العمل الصالح
 قبل فواته لان احدكم لا يدرك من الذي يسبق الاخر واحد
 من افرادهم ومطابقته للترجمة غير ظاهرة نعم قيل يحتمل
 ان يكون من قولهم لان كل مؤمن فيه سكرة وبه قال
حدثنا اسحاق بن ابي اويس قال حدثني با افراد
 امام الائمة عن **عمر بن قيس بن حلحلة** بنح العيين وحلمة
 بنين مملتين مفتوحتين ولامين اولاهما ساكنة عن
عبد بن كعب بن مالك بفتح ميم عبد وسكون هين
 بعد هاء موحدة الانصاري عن **ابي قتادة الحرث**
بن زبي بكسر الراء وسكون الموحدة بعد هاء عين مملية
 مكتسورة الانصاري انه كان يحدث ان رسول الله
عليه وسلم عليه جنازة بهم ميم مر وتشديد
 رها فقل مستخرج واستخرج منه قال **ابي الهيثم**
 ارجح الرجل واستخرج اذا رجعت اليه نفسه بعد الاعيا
 انتهى والواو في مستخرج بمعنى او في تنويعها اي
 لا تجلو ابن ادم عن هذين المعنيين فلا يختص بصاحبه
 الجنازة **قالوا رسول الله ما المستخرج والمستخرج**
منه وفي رواية الدارقطني لعامة ما قال صلى الله عليه
 وسلم **لعبد المؤمن** التي خاصة او كل مؤمن **يستخرج**
نصب الدنيا قيمها ومشتقها **واذا اذاه** اي
رجع الله عز وجل قال بسروق ما غبطت شيئا التي كومن
 في حده امن من عذابه الله واستخرج من الدنيا وعطف
 الاذ من عطف العام على الخاص **والعبد تفاعل** الكاف
 المعنى **يستخرج منه القبا** لا ياتي به من المتكرر لانهم ان
 انكر واعلمه اذا هم وان تركوه اثموا كما يقع لهم من ظلمة
والبلاد بما ياتي به من المعاصي المعاصي فانه يحصل به الجذب
 فتقتضيه هكذا كالحشر والنسل ولما يقع لمن غصبها
 ومشتقها من حتمها **والشجر** لقلعه اياها غصبا او غصب
 شرها وفي شرح المشكاة واما استراحة البلاد والاستجار

فان الله



فان الله تعالى يفقده يرسل السماء عليكم مدرارا ويحيي
 به الارض والشمس والدواب بعد ما حلست بشوم ذنوبه
 الامطار تكن استنساخ الراحة اليها مجازا ذالراحة انما هي
 لما لكها **والدواب** لاستعمالها فوق طاقتها وتقصيره
 في عافيتها وسقيتها واحده اخبره مسلم والنسائي
في اجنابيه وبه قال **حدثنا محمد بن سعيد** لعفان
عن عبد بن بن سعيد الانصاري عن محمد بن عمر بن
علاء الخليل قال **حدثني** بالافراد **ابن كعب** هو سعيد بن كعب
بن مالك عن **ابي قتادة الحرث** بن زبي عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال **لما مر عليه** بجنازة **مستخرج** ومثل
منه المؤمن يستخرج اي من نصب الدنيا كما مر وقد
 اورده مختصرا لم يذكر السؤال واكوابه فان قلت ما وجه
 مناسبة هذا الحديث وسابقته للترجمة اجيب بان
 الميت لا يعد واحدا لقسمين اما مستخرج او مستخرج
 منه وكل منهما يجوز ان يشهد عليه عند الموت وان
 يحلف والا اوله هو الذي يحصل له سكرات الموت
 ولا يتلف ذلك بتفواه ولا يجوز بل ان كان متقيا
 اذ اد ثوابا والا فيكفر عنه بقدر ذلك ثم يستخرج من
 اذى الدنيا الذي هو خاتمته تنبسه وقع هاتين روايتي
 اي زر عن شيخه الثلاثة الحوكة والمستخرج وانكتم
 وانكتمهم يبي يحيى وهو ابن سعيد عن عبد ربه
 بن سعيد وفي مسلم عن يحيى بن عبد الله بن سعيد
 ابن ابي هند قال **الفساني** عبد ربه بن سعيد
 وهو والصواب المحفوظ عبد الله وكذا رواه بن
 اسكلن عن الثوري في فقال في رواية عبد الله
 ابن سعيد هو ابن ابي هند واكدت محفوظ له
 لا لعبد ربه قاله في الفتح وقال ان **التفريح** بان ابي
 هند لم يقع في شيء من نسخ البخاري والله الموفق
 وبه قال **حدثنا** **الحديث** عبد الله بن الزبير قال
حدثنا **سفيان بن عيينة** قال **حدثنا** **عبد الله بن**
ابي بكر بن عمر **بن عمر** بفتح عين عمر وحاخرم المملتين

وسكون الراي ان سمع انس بن مالك رضي الله عنه
يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينفع الميت
بسكون الغو قية وفتح الموحدة ولاي ذر يبع بشد يد
الغو قية وكسر الموحدة وله عن الكشي يهني المر من
وعن المستملي الموات بدل قوله الميت وهذه هي المشهورة
ثلاثة فيرجع اثنا عشرها وسفي معه واحدة بتبعه اهل
حقيقة وماله كرفيقه وعمله غالباً فرب ميت لا يتبعه اهل
والعال فيرجع اهل وماله اذا تقضى امر الخزن عليه سوار
اقاموا بعد الدفن ام لا ويقتي عمله فيدخل معه القبر
وفي حديث البراء بن عازب عند احمد ويأتيه رجل حسن
الوجه حسن الشا يحسن الرخ فيقول ابشرا لذي
يسرك فيقول من انت فيقول انا عمك الصالح وقلاخي حتى
الكا فرب ياتي به رجل فيم الجوه اكدت فيقول انما هذا
الجيت قبل ومطابقة اكدت للترجمة في قوله ينفع
الميت لانه كل ميت يقاسي سكرات الموت كما سبقت
واحد اخرج مسلم واثر مذي في الزهد والاسكاف
في اجنايز والرفاق **حدثنا ابو النعمان محمد بن الفضل**
السدوسي يقال له عارم قال **حدثنا حماد بن زيد**
ابو السخيتاني عن نافع مولى ابن عمر عن ابن عمر
رضي الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا مات احدكم عرض عليه بضم الفين وكسر التام فمعه
ولا يذرعن الحوي والمستملي علي مقعده من باب القلب
كوعرض الناقرة علي كوض ولاولي هي الاعمل وهذا
العرض يقع علي الروح حقيقة وعلي ما يتصل به البعد
الاتصال الذي يكون به ادراك التنعيم والترتيب
عدوة بضم العين المعجمة اول النهار وعشياً اخره
بالنسبة الي اهل الدنيا ولاي ذر وعشية اما النار
واما الجنة تكسر الهزرة فيهما فيقال له هذا مقعدك
حتى تبعث زاد الكشي يهني اليه وحينئذ فيرداد المر من
عظيمة وسرور او الكافر حسرة وشورا اسال الله العفو
والعافية واحديث من اقراده وبه **حدثنا الجمع ولاي**
ذرحه

ذرحه بن علي بن الجعد بفتح الجيم وسكون العين المهملة
الجوهري البغدادي قال اخبرنا شعبة بن الحجاج عن
الاعشى سليمان بن مهران الكوفي عن مجاهد هو ابن جابر
عن عايشة رضي الله عنها انها قالت قال النبي صلى الله
عليه وسلم لا تسبوا الاموات فانهم قد افضوا اي وصلوا
الجزا ما قدموا من اعمالهم من الخير والشر ومناسية اكدت
هنا تكون من امر الاموات الذين ذاقوا سكرات الموت
ومضى في اخر اجنايز في باب ما يهني من سب الاموات
باب نفي الصور بضم الصاد المهملة وسكون الواو
وليس هو جمع صورة فيه كما زعم بعضهم اي ينفع في الصور
الموتى والتزويل يدل عليه قال تعالى نفي فيه اخري
ولم يقل فيها فعلم انه ليس جمع صورة **قال مجاهد**
هو ابن جبر المفسر فيما وصله الغزالي من طريق ابن ابي
نجيم عنه الصور من قوله تعالى ونفي في الصور هو
التي البوق الذي يزره وقال مجاهد ايضا زجرة
او من قوله فانها هي زجرة واحدة اي صيحة وهي عبارة
عن نفي الصور النخلة الثانية كما عبر بها عن النخلة الاولى
في قوله تعالى ما ينظرون الا صيحة واحدة تاخذهم الاية
وقال ابن عباس رضي الله عنهما فيما وصله الطبراني وابن
ابي حاتم من طريق علي بن ابي طلحة الناقور من قوله تعالى
فاذا نقر في الناقور هو الصور اي نفي فيه والناقور
فاعول من النقر بمعنى التصويت واصلة النقر الذي
هو سبب الصوت وقال ابن عباس ايضا ما وصله بن ابي
حاتم والطبري في قوله تعالى في سورة النازعات يوصف
ترجف الاجفة هي النخلة الاولى لمون الخلق والرافة
هي النخلة الثانية للمصعق الارض والبعث وقال
في شرح المشكاة الراجفة الواقعة التي ترجف عندها
الارض والجمال وصفتهما حدثت بحدوثها والرافة الواقعة
التي ترد في الاولى وهي النخلة الثانية واختار ابن العربي
انها ثلاث نخلة النقر لقوله تعالى فترج من في السموات
الاية ونخلة الصعق والبعث لقوله تعالى ونفي في الصور

قوله هو من نفي في الصور هو

فصعد من في السموات ومن في الارض الامن ساء
 الله ثم نفي فيه اخري فاذا هم قيام ينظرون
 واستدل ابن العربي بما في الصور حدث الصور
 اطويل من قوله ثم ينفي في الصور ثلاث نغمات
 نغمة الغزع فيزعج اهل السما والارض بحيث تدفعل
 كل مرضعة عما ارضعت ثم نغمة الصعق ثم نغمة
 القتيام لرب العالمين اخرجهم الطبري لكن سنده
 ضعيف ومضطرب وصحح القرطبي انها نغمتان فقط
 فالاوليان عايدتان الي واحدة فزعوا الي ان صفوا
 وفي مسلم عن عبد الله بن عمر و ثم ينفي في الصور
 فلا يسمع احد الا صغي ليتا ورفع ليتا ثم يرسل الصغ
 كانه الطل فينت منه اجساد الناس ثم ينفي فيه اخري
 فاذا هم قيام ينظرون ففيه التفرح باهما نغمات
 فقطه وبه قال حديثي بالافراد ولا يذرح حديث
 عبد العزيز بن عبد الله العامري الا وسمي النغمة
 قال حديثي بالافراد ابراهيم بن سعد بساوية العين
 الزهري القوي ابو اسحق المدني عن ابن شهاب
 محمد بن مسلم الزهري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف
 وعبد الرحمن بن هرم عن الاعرج انها حدثنا ان ابا هريرة
 رضي الله عنه قال سميت رجلان من المسلمين
 ورجل من اليهود فقالا المسلم والذي اصطفى
 محمد اعلي العالمين الملائكة واجن والانس فقال
 اليهودي والذي اصطفى موسى علي العالمين
 قال ابو هريرة ففضب المسلم عند ذلك القول
 المستلزم لتفضيل موسى علي نبينا صلي الله
 عليهما وسلم فلعظم وجه اليهودي فذهب
 اليهودي الي رسول الله ولا يذري النبي صلي
 الله عليه وسلم فاخبره بما كان من امره وامر
 المسلم فقال رسول الله صلي الله عليه وسلم
 لا تخبروني اي لا تفضلوني علي موسى قاله
 تواضعا و ارد اعالمين بخبرين الا نبيا من قبل

قوله ليتا اللبت صفة العنت لهما
 لبيتان واحصوا مالهن لانهن
 كانهن الظلمة صغار نزلت من السمان
 النجوم والظلمة ايضا اصغف المظان
 فذات

قوله رجلان من المسلمين ابو ابراهيم
 واليهودي قتيام بن قتيام بن قتيام
 وصاحبه اهل بيته كان الله عز وجل
 في الايام

نفسه

نفسه فان ذلك يودي الي المعصية المنقصة
 الي الافراط والتفريط فيظرون الفاضل فوق حقه
 ويخسرون المفضول حقه فيقعون في مهواة الخ
 والمعي لا تخبروني بحيث يودي الي الخصومة
 او لا تفضلوني عليه في العمل فلعلمه اكثر عملا
 مني والثواب بفضل الله لا بالعمل **فان الناس يسمون**
بصعقون بفتح العين ينفي عليهم يوم القيامة
 من نغمة البعث **فالتوراة** وللصعق في اول
 من يعيق من الصعق **فاذا موسى** عليه الصلاة
 والسلام **باطش** بكسر الطاء بجانب العرش **فلاذرك**
اكان موسى **فمن صعق** بكسر العين **فافاق قلبه**
 بالتحتمية بعد اللام ولا يذرعن اكوي والستلي
 قبل حذقها لعلة قال ذلك قبل ان يعلم انه اول من
 يتنشق عنه الارض **او كان من استثنى الله** عن
 وجعل الانبيا او موسى او الشهيد او الموتى ظلم لانهم
 لا احسن لهم فلا يصعقون او جبريل وميكائيل
 واسرافيل وملاك الموت او الاربعة وحملة العرش
 او الملائكة كلهم قال ابن حزم في الملل لانهم ارواح
 لا ارواح فيها فلا يموتون اصلا او الولدان الذين
 في الجنة واحمور العين او خزان الجنة والنار وما
 فيها من اجسام والفقارب وقاد الصمعي يتصف
 اهل النظر اكثر هذه الاقوال لانها تستشاق
 من سكان السموات والارض وهو لا يسوا من
 سكانها وجبريل وميكائيل من الصافين حول
 العرش ولان الجنة فوق السموات والجنة والنار
 عالمان بانفرادها خلقا للبقا واكدت سعي
 في باب ما يذكروني الاشيا عن وبه قال **حدثنا**
ابو ايمنان الحكم بن نافع قال **حدثنا** **ابو اشعيب** هو
 ابن حمزة قال **حدثنا** **ابو الزناد** عبد الله بن
 ذكوان عن الاعرج عبد الرحمن بن هرم عن ابي
 هريرة رضي الله عنه انه قال **قال النبي صلي الله**



عليه وسلم يصعق الناصقين يصعقون
 فآتون اوله من قام فاذا موسى اخذ بالمرس
 فما ادركه كان فيمن صعق وتماه اوله اكا اورره
 الاصعاع علي ولا يلزم من فضل موسى من نفسه كونه
 افضلية مطلقا رواه اي اصلا حديث المذكور
ابو سعيد اخذ روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 كما سبق موصولا في كتاب الاشخاص هذا
باب بالتسوين يقبض الله عز وجل الارض
 زاد ابوداود يوم القيامة رواه اي قوله يقبض
 الله الارض **ناقع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي**
صلى الله عليه وسلم ما وصله في التوحيد وهو
 ثابت هنا في رواية بعض شيوخ ابي ذرر وبن قال
حدثنا يحيى بن مقاتل المرزوقي قال اخبرنا عبد الله
بن المبارك المرزوقي قال اخبرنا يونس بن يزيد
الابلي عن الزهري محمد بن مسلم انه قال حدثني
بالافراد سعيد بن المسيب بن خزن الامام ابو محمد
المخزومي احد الاعلام وسيد التابعين عن ابي هريرة
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
قال يقبض الله الارض يوم القيامة اي يقبض
 بعضها الي بعض ويبديها ويظوي السماء اي يبدوها
 ويقبضها **بميمه** بقدرته قال البيضاوي غير عن
 افنا الله هلهه تعالى هذه المعكة والمظلة وردها
 من العين واخر اجهما من ان يكونا ماوك وحلولا
 كسني آدم بقدرته الباهرة التي تهون عليها الافعال
 العظام التي تتصلاد وبها العموي والقدر وسبح
 فيها الافهام والفكر علي طريقة التمثيل والتخييل
ثم يقول حل وعلاء **نا الملوك** بكسر اللام ذو الملوك
 علي الاطلاق **ابن ملوك الارض** العبد اذا وصف
 بالملك فوصف الملك في حقه مجاز والله تعالى
 مالك الملك **فالمملوك المملوك** فاذا الاملاك
 والاملاك الا هو وكل ملك في الدنيا ملكه عارمية

المستحق كما في الروايات وقال في العلم عند الصلوات عظيم الصلاة

منه

منه تعالى مستعار مرد ودالمية واليه الإشارة بقوله
 في المحشر لمن الملك اليوم لله الواحد القهار ومن
 ثم سمي نفسه مالك يوم الدين لان العارية من
 الملك والملاك عادت وردت الي مالكها ومعبرها
 وقوله تعالى ابن ملوك الارض هو عند انقطاع من
 الدنيا وبعده يكون البعث والحديث اخبره المولف
 ارضا في التوحيد ومسلم في التوبة والنسائي في البعث
 والتفسير وابن ماجه في السنة وفيه قال **حدثنا**
يحيى بن بكير هو يحيى بن عبيد الله بن بكير يرضى للموحدة
وفتح الكافي المخزومي مولاهم المبري قال حدثنا
الشيخ يحيى بن سعيد اشرك الامام موسى بن جعفر وهو
 من نظر امامك قيل كان محضه في العام بتانين الف
 دينار فما وجبت عليه زكاة عن خالد هو ابن يزيد من الري
اليحي يرضى كهم وفتح الميم وكسرها المهملة عن سعيد
بن يحيى هلال التميمي مولاهم ابو الملا المدني عن زيد
بن اسلم الفقيه العمري عن عطاء بن سيار بالتخمية
والمهملة المنخفضة الهلالي القاص مولي ميمونة عن
ابي سعيد اخذ روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
قال النبي
 صلى الله عليه وسلم تكون الارض من اي ارض الدنيا
 يوم القيامة خيرة واحدة بضمها المعجزة وسكون
 الموحدة وفتح الزاي بعد هاها تانين وهي الظلمة
 بضم الطاء المهملة وسكون اللام التي توضع في الملة
 بفتح الميم واللام السددة الخيرة بعد ايقاد النار فيها
 قال المخزومي ومعني الحديث ان الله تعالى يجعل الارض
 كالظلمة والرغيف العظيم ثم يحمي وحمله بضمهم علي
 ضرب المشل فشبها بذلك في الاستدارة والبياض
 والاوي حملة علي الحقيقية سها يمكن وقدرة الله صالحة
 لذلك بل اعتقاد كونه حقيقة البع وقد اخبر الطبري
 عن سعيد بن جبير قال تكون الارض خيرة بيضاياكل
 المومن من تحت قدميه ومن طريق ابي معشر عن محمد بن
 كعب او محمد بن قيس ونحوه للشمس في بسند ضعيف

عن عكرمة بن تنوير الارض مثل اخيرة باكل منها اهل الاسلام
 حتى يفرضوا من الحساب ويستنقذ منه ان المؤمنين
 لا يقاومون بالجوع في طول زمان الموقف بل يقبل
 الله بقدرته طبع الارض حتى يأكلوا منها من تحت
 اقدامهم ما شاء الله من غير علاج ولا كلعة والي هذا
 القول ذهب ابن جرير في كتاب الارشاد كما نقله
 عنه القرطبي في تذكرته **تلكموها** بفتح التيمية ثم
 الفوقية والكان السادة بعد هاهنا بقلتها
 ويميلها الجبار تعالى **بيده** بفتح رته من هاهنا الي
 هاهنا **كما يلقا بفتح** التيمية وسكون الكاف
 يقبل **احدتم ههنا** من يد الي يد بعد ان يجاملها
 في المسئلة بعد ايقاد النار فيها حتى تستوي
في السفر بفتح المهملة والفاء لا يضم النون والنون
 واسكانها مصدر في موضع الحال **لاهل الجنة** بالظن
 في الموقف قبل دخولها وبعده **فاتي رجل**
اليهودي لم يعرف اسم الرجل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم والاي ذر عن الكشميهني فاناه رجل من
 اليهود فقال **بارك الرحمن عليك يا ابا القاسم**
 اليا التخييل خير لك بضم الهمزة وكسر الواو جندة
 ينزل اهل الجنة يوم القيامة قال صلى الله عليه
 وسلم **الي اخبرني** قال اليهودي تكون الارض
 خبيرة **فما قال صلى الله عليه وسلم** فنظر النبي
 صلى الله عليه وسلم **السياسة** حتى بدت
 ظهرت **نوا احداه** اذ الخبيد اخبر اليهودي عن كتابهم
 بنظير ما اخبر به صلى الله عليه وسلم من جهة
 الوحي وقد كان يعنيه موافقة اهل الكتاب
 فيما لم ينزل عليه فكيف موافقتهم بما انزل عليه
 والنواجد بالنون والهمزة والذال المعجمة جمع نأخذ
 وهو اخر الاضراس وقد يطلق عليها كلها وعلى
 الايبان **قال اليهودي** وللشميهني فقال **الاخيرة**
 يا ابا القاسم **ولسلم اخبركم** **بامهم** بكسر الكهزة

قوله برهان لتعيين تفسيره في

واحدة

الذي ياكلون

الذي ياكلون به اخبر **قال انا** **وامهم** بالفتح الموحدة
 من غير همز لام بتخفيف اللام وتوفيق الميم مرفوعة
قال النبي الصحابة وما تفسيره **هذا** **قال اليهودي** باللام
تور ونون ان يحوت كما حكى النووي اتفاق العلماء
 عليه قال وايا باللام معناه اقوال والصحاح منها
 ما اختاره المحققون انما لفظة غير انية معناها
 بها التور كما تشرها اليهودي ولما كانت عربية
 لعرفها الصحابة ولم يحتاجوا الي سؤال عنها **ياكل**
من زبدة كبدها القطعة المنفردة المستقلة بكتفها
 وهي طبخة **سبعون** الف الذين يدخلون الجنة بغير
 حساب خصوصا باطسه النزول ولم يروا كسر بل اراد
 العدد الكثير قاله القاضي عياض واحديث اخرجه
 مسلم في التوبة وبه قال **حدثنا سعيد بن ابي مرثد**
الكوفي بن محمد بن ابي محمد الكوفي عن ابي بصير قال
حدثنا **ابو محمد بن جعفر** ايمان بن ابي كثير المدني قال
 بالافراد **ابو حازم سلمة بن دينار** قال سمعت **سعد**
بن سعد يسكنون اليها واليمين فيهما الساعدي
 رضي الله عنه **قال سمعت النبي صلى الله عليه**
وسلم حال كونه **يقول** **يحشر الناس** بضم التيمية
 من يحشر مبنيا للمفعول اي يحشر الله الناس
يوم القيامة **علي ارض بيضا** عفر بفتح العين
 المهلمة وسكون الفاء بعد ارفهمزة ليس بيضاها
 بالناصح او يضرب اليه احمره قليلا او خارصة
 ابيض او شديد بدمه والا ول هو المعتملة **كفرصة**
خير نقي **سليم** دقيقه من الفس والنخال **قال اهل**
هوان **سعد** المذكور بالسند السابق **او ظهروه**
بالسنة **قال في الفصح** ولم اقف على اسم الغير **ليس**
فيها في الارض المذكورة **معلم** بفتح الميم واللام
 بينهما عين مهلمة سائلة علامة **لاحدة** بسند
 ما على الطريق وقال عياض ليس فيها علامة
 سكني ولا امر ولا شي من الامان التي يفتدي

يوزن ساياط

ومعنى المنظر في الهمزة والنون مرفوعة

حدثني

بها في الطرقات كالجبل والصخرة البارزة وغيره
بأن أرض الدنيا ذهبت وانقطعت العلاقة بينها
وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد والطبري في
تفسيرهم والبيهقي في الشعبين طريق عمرو بن
سيمون عن عبد الله بن مسعود في قوله تعالى
يوم تبدل الأرض غير الأرض الآية قال تبدل الأرض
أرضاً كانها فضة لم يسفك فيها دم حرام ولم يعمل عليها
خطيئة ورجال رجال الصبح وهو موقوف في
أخرجه البيهقي من طريق آخر مرفوعاً لكنه قال المرفوع
أصح وعند الطبري من طريق سنان بن سعد عن
أبي مرفوعاً ببطل الله الأرض بأرض من فضة لم يعمل
عليها الخطايا وعن علي موقوفاً نحوه ومن طريق ابن
أبي عمير عن مجاهد أرض كانها فضة والسموات كذلك
وعند عبد من طريق الحكم بن أبان عن عكرمة قال بلغنا
أن هذه الأرض يعني أرض الدنيا تطوي والي جنبها
أخري يحشر الناس منها اليها والحكمة في ذلك كما في
النفوس أن ذلك اليوم يوم عدل وظهور الحق فافترقت
الحكمة أن يكون المحل الذي يقع فيه ذلك طاهراً عن
عمل المعصية والظلم تكن تخليه سبحانه على عباده
المؤمنين على أرض تليق بعظمته ولأن الحكم فيه
إنما يكون لله وحده فناسب أن يكون المحل خالصاً
له وحده انتهى والحديث أخرجه مسلم في التوبة
هذه **باب** بالتنوين يذكر فيه بيان كيف **الجحش**
وهو أجمع وبه قال **حدثنا معلى** بضم الميم وفتح
العين المهملة واللام المسددة **ابن أسد البصري** قال
حدثنا وهيب بضم الواو وفتح الحاء **خالد بن عمار**
طاوس عبد الله عن أبيه **طاوس بن كيسان اليماني**
عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال **يحشر الناس قبيل الساعة** إلى الشام على ثلاث
طريق **أبى فرقة** فرقة **راغبين** **راغبين** بنير وواو في الفروع
كأصله في راغبين وقال في الفروع **راغبين** بالواو وفي

مسلم

مسلم بنير وواو وهذه الفرقة هي التي اغتصمت بالفرقة
وسارت على فسحة من الظهر ويسيرة في الزاد وراغبة
فيما تستقبل راحة فيها تستدبره والفرقة الثانية
تقاعده حتى قل الظهور وضاً فعلن أن يسلم تركوبهم
فاشتركا في كبريتهم **اشان علي بنعير وثلاثة علي بنعير**
واربعة علي بنعير وعشرة بفتح الهمزة **علي بنعير** بالواو
في الأربعة في فرع اليونانية كرمي وقالهما فطاب
عمر بالواو في الأربعة فقط وعمر رواية مسلم والبيهقي
بالواو في الأربعة فقط وعمر رواية مسلم والبيهقي
بالواو في الأربعة ولم يذكر الخامسة والستة إلى العشرة
أكتفا بما ذكر **وحشر** بالتحنية والي ذر بالوقوفية **بقيتهم**
النار لعجزهم عن تحصيل ما يريدون وهم الفرقة الثالثة
والمراد بالنار ههنا نار النيران الأخرى وقيل المراد نار العنت
والتي المراد نار الأخرى قال الطبري لتوله وحشر بقيتهم
النار فإن النار هي لها شرة وتؤازر ذلك المعنى يقال
أي النار ولقول **لتقيل** من التقليل أي لتسريح **مهم**
حيث قالوا وتبيت من البيوتة **مهم** حيث بانوا **وتبع**
مهم حيث **اعتجروا** وتسمى مهم حتى أسوا فانها
جملة مستأنفة بيان للكلام السابق فإن الضمير في
تقيل راجع إلى النار كاشرة وهو من الاستعارة
فيدل على أنها ليست النار الحقيقية بل نار العنت كما
قال تعالى كلما وقد وانا للحرب أطفأها الله انتهى
ولا يمنع إطلاق النار على الحقيقة وهي التي تخرج من
عدن وعلي المجازية وهي العنت إذ لا تأتي بينهما وفي
حديث **حديث** بن أسيد بفتح الهمزة عنده مسلم المذكور
فيه الآيات الكافية قبل يوم الساعة كطلوع الشمس من
مغربها وفيه وأخر ذلك نار تخرج من قعر عدن ترحل
الناس وفي رواية لم تطرد الناس إلى حشرهم وفي حديث
سعيد بن جبلة **حديث** بن حكيم رفعه أنكم تحشرون
ونحاشدهم نحو الشام رجالاً وركباناً وجرزاً على وجوههم
رواه الترمذي والنسائي بسند قوي وعنه أحمد بسند

للناس به حدث ستكون هجرة بعد هجرة وينجاز الناس
 اليها جبارهم ولا يبقى في الارض الا اشرارها تعظم
 ارضهم وتحشرهم النار مع القرزة واخنا زير تبيت معهم
 اذا ماتوا ويقبل معهم اذا قالوا وفي حديث ابي ذر عند اعد
 والنسائي والبيهقي حديث ثني الصاء قال المحدثون ان
 الناس يحشرون يوم القيامة على ثلاثة افواج فوج
 طاعين كاسين راكبين وفوج يمشون وفوج تسبحهم
 الملائكة على وجوههم الحديث وفيه انهم سألوا عن النبي
 في مشي المذكورين فقال يلقي الله الافة على الظهر حتى
 لا يبقى ذات ظهر حتى ان الرجل ليعطي المديقة المعجمة
 بالشارف ذات القتب اي يشتركة الناقة المسنة لاجل
 ذلك ما تحمله على القتب بالستان الكريم لهوان الثقل
 الذي عزم على الرحيل عنه وعرة الظهر الذي يوصيه
 الي مقصوده وبهذا لا يليق باحوال الدنيا لكن استشكل
 استشكل قوله فيه يوم القيامة واجيب بانها اول
 علي ان المراد بذلك ان يوم القيامة يفتب ذلك فليكون
 من حجاز المي ورة ويتعين ذلك لما وقع فيه ان الظهر
 يقل لما يلقي عليه من الافة وان الرجل يشتركة اشارة
 الواحد بالمديقة المعجمة فان ذلك ظاهر جدا انما يذ
 من احوال الدنيا لا بعد البعث ومن اين للذين يتبعون
 بعد الموت عراة حفاة حديثه ففعلها في الشوارف
 وقال اهل بيته وغيره الي ان هذا الحشر يكونا عند
 الخروج من القبور ويجزم به الغزالي وذهب اليه التور
 في شرح المصابيح له واتبع الكلام في تقريره بما يطول ذكره
 والحديث اخرجه مسلم في باب يحشر الناس على طريقه وبه
 قال حدثنا بالجمع والاي ذكره ثني عبد الله بن محمد ابو
 حنيفة واحا فلان المعنى المسندي قال حدثنا يونس بن محمد
 البغدادي الموقبه لفاظة قال حدثنا شيبان بن بشير
 المعجمة والموحدة المتوجحتين بينهما تخشنة ساكنة
 وبعد الالف نون ابن عبد الرحمن الخوي المودب
 التميمي مولاهم عن قتادة بن دعاسه انه قال حدثنا

انس

نظ

انس بن مالك رضي الله عنه ان رجلا قال الحافظ ابن حجر
 لم اعر في اسمه قال ينبغي الله كيف يحشر الكافر ماشيا يوف
 القيامة علي وجهه وهذا السؤال مسبق في مثل قوله
 يحشر الناس يوم القيامة علي وجوههم وستقل لاي
 ذلك في بعض مشيها ما حدث في ادائه وعند الحاكم من وجه
 اخر عن انس كيف يحشر اصل النار علي وجوههم وحلته
 الما قبله على عدم سجوده لله تعالى في الدنيا يسحب
 علي وجهه او يمشي عليه اظها واليه وانه في ذلك
 الحشر العظيم جزا وفاقا قال صلى الله عليه وسلم
 اليس لله استناه علي الرجلين في الدنيا قادر اعلي ان يشهد
 بضم التحتية وسكون الميم حقيقة علي وجهه يوم القيا
 وفي مسند احمد من حديث ابي هريرة اما انهم يتبعون
 بوجوههم كل حدب وشوك وقوله قادر ان نصب في النزح
 مضموع عليه وهو خبر اليس واعربه الطيبي بالرفع خبر
 الذي واسم ليس ضمير لشان قال قتادة بن دعاسة
 بالمشهد السابق بلي وعرة ربا قادر علي ذلك والحديث
 سبق في التفسير واخرجه مسلم في التوبة والنسائي
 في التفسير وبه قال حدثنا علي هو ابن المديني قال
 حدثنا سعيد بن عيينة قلا عمر وبتع العين ابن دينار
 سمعت سعيد بن جبير بضم الجيم وقية الموحدة يقول
 سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول سمعت النبي
 صلى الله عليه وسلم يقول انكم ملاقوا الله عز وجل
 في الموقف بعد البعث حال كونكم حفاة بضم الحاء المهملة
 وتخفيف الفاء بلا خذ ولا نفل عراة بضم العين المهملة
 وهذا ظاهره يعارض حديث ابي سعيد المروزي
 عند ابي داود وصححه بن حبان انه لما حفره الموت دعا
 بشباب جدد فلبسها وقل سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول ان الميت يبعث في ثيابه التي يموت
 فيها لكن جمع بينهما بانهم يخرجون من القبور بانواعهم
 التي دفنوا فيها ثم تتناثر عنده ابتدا الحشر فحشر في
 عراة وصله بعضهم علي العمل بقوله تعالى ولبسوا الثغو

في مسند احمد من حديث ابي هريرة اما انهم يتبعون بوجوههم كل حدب وشوك وقوله قادر ان نصب في النزح مضموع عليه وهو خبر اليس واعربه الطيبي بالرفع خبر الذي واسم ليس ضمير لشان قال قتادة بن دعاسة بالمشهد السابق بلي وعرة ربا قادر علي ذلك والحديث سبق في التفسير واخرجه مسلم في التوبة والنسائي في التفسير وبه قال حدثنا علي هو ابن المديني قال حدثنا سعيد بن عيينة قلا عمر وبتع العين ابن دينار سمعت سعيد بن جبير بضم الجيم وقية الموحدة يقول سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول انكم ملاقوا الله عز وجل في الموقف بعد البعث حال كونكم حفاة بضم الحاء المهملة وتخفيف الفاء بلا خذ ولا نفل عراة بضم العين المهملة وهذا ظاهره يعارض حديث ابي سعيد المروزي عند ابي داود وصححه بن حبان انه لما حفره الموت دعا بشباب جدد فلبسها وقل سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها لكن جمع بينهما بانهم يخرجون من القبور بانواعهم التي دفنوا فيها ثم تتناثر عنده ابتدا الحشر فحشر في عراة وصله بعضهم علي العمل بقوله تعالى ولبسوا الثغو

حشرهم على وجوههم

مسأة بضم الميم بعد ما معجمة غير كين **قال** بضم الفين
 المعجمة وسكون الراء جمع اعزل وهو الاقلع والفرقة
 الثلثة وهو ما يتطوع من فروع الذكر **قال** **سفيان**
 بن عيينة بالاسناد السابق **قال** الحديث ما نفع نون
 مفتوحة وضم العين ولا بن عساكر بعد يتختمه بضم
 وفتح العين **ان** ابن عباس رضي الله عنهما **عن** النبي
 صلى الله عليه وسلم وقد ضبطه غيره فقال انه عشرة
 احاديث وعن ابي داود صاحب السنن ويحيى بن معين
 تسعة وقال الحافظ ابن حجر انها تزيد على الاربعين ما بين
 صحيح وحسن خارجا عن الضعيف وزايدا ارضا
 علي ما هو في حكم السماع كحكاية حضور شي فعل بحضرة
 النبي صلى الله عليه وسلم وبه قاله **حدثنا** قتيبة بن
 سعيد ابورحمة البجلي وسقط ابن سعيد لبي ذر قال
حدثنا سفيان بن عيينة عن عمري ابن دينار عن سعيد
 بن نصير عن ابن عباس رضي الله عنهما **قال** سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حال كونه خطيبا في المنبر
 يقول انكم ملائكة فوالله اصله ملائكة فانسقطن النون
 لانها فتحة للاسم الشريف **حفاة** عمارة غرلا وسقط في
 رواية قتيبة هذه مسأة وثبتت عنه في مسلم لكنه
 لم يقل على المنبر وبه **قال** **الخطيب** بالالف فزاد ولا بن عساكر
حدثنا محمد بن بشر بالموحدة المستوحدة بعد ما معجمة
 مستددة الملقب بن ارا العبدية **قال** **حدثنا** عنده رخص
 الفين المعجمة وسكون النون وفتح الدال المهملة
 بعد هاء را محمد بن جعفر **قال** **حدثنا** قتيبة بن كحاج عن
 الخيرة بن النعمان النخعي ولا بن عساكر يعني ابن النعمان
 عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضي الله عنهما **ان** قال
قام فينا النبي صلى الله عليه وسلم **خطب** فقال في خطبته
 انكم محشورون بضم مفتوحة اسم مفعول من حشرت
 ولا بن عساكر واني ذر عن اخوي واستملى حشرون
 بنوقية مضمومة مبنيا للمفعول من الحشور **حفاة**
 عمارة ذابو ذر غرلا ولم يقل هنا ايضا مسأة **قال** ابن

وكان ابن عيسى من صفاء الصحابة وكان
 من المكشوفين ولكنه كثيرا ما سئل عن
 61 من الصحابة ولا يذكر الوصل في زيارته
 يذكره باسم وتارة بهمهم الله

عبد البر

وعلى النطق

عبد البر حشر الادمية عاريا وكل من الاضغاما كان له
 يوم ولد تخن قطع منه شي يرد اليه حتى الاقلع
قال **ابو** **الخطيب** **نفيده** الآية بان يجمع اجزاه
 المشددة او نفيده ما خلقناه مبتداه **الاعادة** مثل
 بدينا اياه في كونها ايجادا عن العدم والمقصود
 بيان صحة الاعادة بقا لقياسه على الابد الشمول
 الامكان الذي المصاحح للمعد وزية وتناول العذرة
 القديمة لها على اليسر وان قلت سياق الآية
 في اثبات الحشر لان المعنى يوجد من العدم كما
 مر فكيف يستشهد بها للمعنى المذكور احاب
 الطيبي بان سياق الآية دل على اثبات الحشر
 واثارها على المعنى المراد من الحديث فهو من
 باب الادماج **وان** **اول** **الحل** **يق** **يكفي** **يوم** **القيامة**
ابراهيم لله اول من عركه في ذات الله حين ارادوا
 النعاه في النار وقيل لانه اول من استمن التستر
 بالسراويل وقيل لانه لم يكن في الارض اخوف لله
 منه فعلمت له كسوته امانا له في طمأنينة قلبه ولحقا
 هذا الاخير الحلبي وقد اخرج ابن مندة من حديث
 حيدة رفعة اول من بكى ابراهيم بقوله الله
 السوا خللي لتعلم الناس فضله عليهم وقول
 ابي العباس القرظي يجوز ان يراد بالحل اي ما عدا
 نبينا فلم يدخل في عموم خطاب نفسه تعقبه في اللذ
 حديث علي بن عبد الله المبارك في الزهد اول من
 بكى يوم القيامة خليل الله قبطيان ثم بكى
 في رضي الله عليه وسلم حلة حمرة عن يمين
 النبي صلى الله عليه وآله لا يلزم من تخصص ابراهيم عليه
 السلام بانه اول من بكى ان يكون افضل من نبينا
 علي ما لا يخفى وكذا ثمنان من فضائل خصته به
 لم يسبق اليها ولم يشارك فيها واذا بدأ الخليل بالكسوة
 ونبي نبينا صلى الله عليه وسلم ان نبينا حلة
 لا يقوم لها السر لخير التاخير بنقاسة الكسوة

في الحشر والقيامة

من حق الاقلع اني فان شدة اليه الحيلة التي
 قطعت بالحنان قال الخليل الكسوة في العذرة
 الائمة وكذلك في اليه كالمعنى فان في حياة كالمعنى
 والخطيب يوفق نفع السراويل والبع العقاب

حرة

فيكونه كانه كسي مع الخليل قاله الجلي ان سجا برجال
 من امي فينوخة بهم ذات الشمال التي جهة جهنم
 فاقول يا رب هولاء الصحابي بضم الهمزة مصفرا خير
 منته امخوف اي هولاء كما مروا لابي ذروا بن عسكركم
 اصحابي اي خير منته امخوف اي هولاء كما مروا لابي
 ذروا بن عسكركم اصحابي اي امي امته الدعوة فيقول
 الله عز وجل انك لا تدري ما احد ثوابك فاقول
 كما قال العبد الصالح عيسى بن مريم ولنت عليهم
 شهيد ارقيا ما دمت قهيم الي قوله احكمم قال
 فيقال انهم لم وللكشمه من كنيز الواسر تدن على
 اعقابهم زادني ترجمة مريم من احاديث الانبياء
 قال الفريري في ترجمه مريم من احاديث الانبياء
 قبيصة قال هم الذين ارتدوا على عهد ابي بكر
 ابو بكر يعني حكي فقلوا او ماتوا على الكفر وقد وصلوا
 الالباعيني ويحتمل ان يكونوا منافقين وكان السهناوي
 ليس قوله مريدن نصا في كونهم ارتدوا عن الاسلام
 بل يحتمل ذلك ويحتمل ان يراد انهم عصاة مرتد من
 عن الاستقامة بعد لون الاعمال الصالحة بالسيئة
 وبه قال حدثنا ابيس بن حفص الدارمي البصري
 قال حدثنا خالد بن احمر الجهمي البصري قال
 حدثنا حاتم بن ابي صغيرة بفتح الصاد المهملة
 وكسر الفين المعجمة مسلم اقتصري بكني ابابونين
 عن عبد الله بن ابي مليكة هو عبد الله بن عبد الله
 بن ابي مليكة بضم الميم وفتح اللام واسم زهير
 المكي قال حدثني بالافراد القاسم بن يحيى بن ابي
 بكر الصديق التميمي ان عابشة رضي الله عنها
 قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حشرون حفاة هراة غر لاجع لفرل وهو الاقلف
 وزنا ومعني وهو من بقيت عزلة وهي الجدة التي
 يقطعها الخائن من الذكر قال ابو هلال العسكري
 لا تلتقي اللام مع الراء في كلمة الا في اربع اول اسم
 جبل

فيكونه كانه كسي مع الخليل قاله الجلي ان سجا برجال
 من امي فينوخة بهم ذات الشمال التي جهة جهنم

٥٢٧

جبل وولد اسم حيوان وحمل ضرب من الحجارة والفرل
 فزاد غيره هرل ولد الزوجة وهرل الذي الذي
 يستدير بتمته قالت عابشة رضي الله عنها فقلت
 يرسل الله الرجال والنساء منته لغيره ينظر بعضهم
 الي سؤة بعض وفيه معنى الاستهنام ولذا اجابها
 فقال الامراشد من انهم ذلك بغير لام وكسر
 الكاف وضم تخنية بهم وكسر الهاء من الرباعي
 وجوز السفاقتي الفتح ثم الهمزة من همزة الشئ
 اذا اذاه قال في الفتح والاوله اولى وعند الترمذي
 واحكام من طريق عثمان بن عبد الرحمن القرظي قرأت
 عابشة ولقد جيمونا فرادي كما خافتكم اول مرة
 فقالت واسوتاه الرجال والنساء حشرون جميعا
 ينظر بعضهم الي سؤة بعض فقال لكل امرئ شان
 يعنيه وزاد لا ينظر الرجال الي النساء ولا النساء
 الي الرجال والحديث اخرجه مسلم في صفة الجبر
 والانسايه في الجنايز والتفسير وابن ماجه في الزهد
 وبه قال الحدثن بالافراد محمد بن ابي ساربه العبدي
 قال حدثنا عنده محمد بن جعفر قال حدثنا سبعة
 بن ابي كجاج عن ابي اسحق عمر بن عبد الله السبيعي
 عن عمر بن ميمون بفتح العين الاودي عن عبد الله
 ابن مسعود رضي الله عنه انه قال كنا مع النبي صلى
 الله عليه وسلم زاد مسلم بن محمد بن المشيخ نحو من
 اربعين رجلا في قبة من ادم كما عند الاسماعيلي
 وغيره فقال عليهم الصلاة والسلام اترضون
 همزة الاستهنام ان تكونوا ربح اهل الجنة قلنا نعم
 قال اترضون بغير همزة الاستهنام ولا يذروا الاصيلي
 وابن عسكركم اترضون ان تكونوا ثلث اهل الجنة
 قلنا نعم قال اترضون ان تكونوا شطر اهل الجنة
 اي نصف اهلها قلنا نعم وسقط قوله قال اترضون
 ان تكونوا شطر من لابي ذروا بن عسكركم والاصيلي
 قال السفاقتي ذكره بلفظ الاستهنام لارادة

تقرير البشارة بذلك وذكرنا لندرج ليكون اعظم
 لسرورهم وعند احمد وابن ابي حاتم من حديث
 ابي هريرة قال لما نزلت نلة من الاولين وقليل من
 الاخرين سبق ذلك علي الصمائي فنزلت نلة من
 الاولين وثلة من الاخرين فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم اني لارجوان تكونوا مع اهل الجنة
 بل نلت اهل الجنة بل انتم نصف اهل الجنة وتنا
 سمونهم في النصف الثاني قال صلى الله عليه وسلم
 والذي نفس محمد بيده اني لارجوان تكونوا نصف
 اهل الجنة وذلك ان الجنة لا يدخلها الا من
 مسلم وما انتم في اهل الشرك الا كالشجرة
 البيضاء الممزقة في جلد الثور الاسود او كالشجرة
 السوداء في جلد الثور الاحمر في رواية ابي احمد
 الجرجاني عن الفريري الايض بدل الاحمر والحديث
 اخرجه المؤلف ايضا في التذور ومسلم في الايمان
 والترمذي في صفة الجنة وابن ماجه في الزهد
 وبه قال حدثنا اسماعيل بن ابي اويس قال
 حدثني بالافراد اخي عبد الحميد ابو بكر عن سلم ان
 بن بلال عن ثور بالثلثة المفتوحة ابن زياد بن ابي
 عن ابي العيث بنع العيين المعجمة وسكون التثنية
 بعدها مثلثة سالم مولي عبد الله بن مطيع عن ابي
 هريرة رضي الله عنه ان النبي ولابي ذر عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال اول من يدعي بضم
 اوله وفتح ثالثة اي يطلب يوم القيامة ادم عليه
 السلام فتراه **ذريته** كذا في الفروع كما صله مكتوبة
 بالعين بعد الراء صحاح عليه قال في الفتح وهو بمائة
 واحدة ومدة ثم هرة مفتوحة مائة واصله فترا
 اي فترفت احدي التامين وتر الشصان تقابل
 حيث صار كل منهما يمكن من رواية الاخر وللإسماعيل
 من طريق الدر اوردني عن ثور فترا اي له ذريته
 علي الاصل فيقال لهم هذا ابوكم ادم فيقول ادم لبيك

رب

557

رب وسعديك فيقول الله تعالى له اخرج بفتح
 الهمة وكسر الراء فقل امر بعشجهم من ذريتك
 اي الذين استحقوا ان يسموا اليها من جملة النيران وميزهم
 واسمهم الي النار وخص ادم بذلك لانه والد الجميع
 ولكونه كان قد عرف اهل السعادة من الشقايا في
 حديث المعراج انه عن يمينة اسودة وعن ثماله هودة
 الحديث وظاهر هذا كما قال في الفتح ان خطاب ادم
 بذلك اول شيء يقع يوم القيامة فيقول ادم يا رب
 كم اخرج بضم الهمة وكسر الراء منهم فيقول الله
 عز وجل اخرج بفتح الهمة وكسر الراء من كل مائة من
 الناس تسعة وتسعين نفسا فقالوا اي الصمائي
 برسول الله اذا اخذ منا بضم الهمة وكسر المعجمة
 من كل مائة تسعة وتسعون فماذا يبقى منا قال
 صلى الله عليه وسلم ان امتي في الاثم كالشجرة البيضاء
 في الثور الاسود قال السقا قسي اطلق الشجرة
 وليس المراد حقيقة الواحد لانه لا يكون ثور ليس
 في جلده غير سقرة واحدة من غير ثور ومطابقة
 الحديث للترجمة يحتمل ان تكون من جهة ان الذي
 تضمنه انما يكون بعد الحشر يوم القيامة ورواية
 كلهم مدينون وهو من افزاده **باب** قوله عز وجل
 ان ولاني ذربابا بالتسوية ان زلزلة الساعة اي تحركها
 للاشياء على الاسناد المجازي اي تحريك الاشياء فيها
 فاضيفت اليها اضافة معنوية بتقدير في او من اضافة
 المصدر الي الفاعل والمذوق المنقول وهو الارض
 يدله عليه اذا زلزلت الارض زلزالها وقيل هي زلزلة
 تكون قبيل طلوع الشمس من مغربها واصنافها اي
 الساعة لانها من اشراطها **شي عظيم** هائل ومخيف
 جواز اطلاق الشيء على المعدوم لان الزلزلة للرفع
 بعد ومن منع ايقاعه على المعدوم قال حمل الزلزلة
 شيئا ليقين وقوعها وميرورها الي الوجود اذ في
 الازفة دنت الساعة الموصوفة بالذوق في نحو قوله

اقتربت الساعة قال الزجاج معنى الساعة التي تقوم
 فيها القيامة وبه قال حديثي بالافراد ولا يذروا
 عساكر حدثنا يوسف بن موسى بن راشد القطان
 الكوفي المتوفى ببغداد سنة اثنتين وخمسين
 وما نين قال حدثنا جريز بن عبيد الحميد
 عن الامام سليمان بن ابي صالح ذكر ان الزيات
 عن ابي سعيد سعد بن مالك المدركي رضي الله عنه انه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله
 عز وجل وسقط لابي ذر قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فيكون الحديث غير مرفوع وبه جزم ابو
 نعيم في مستخرجيه قال في الفتح وفي رواية بائنان
 قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذا في
 مسلم عن عثمان بن ابي شيبة عن جريز بن عبيد الحميد
 فيه يا ادم فيقول لسبك وسعديك والخير في يدك
 في الاقتصار على الخبر نوع تعطف ورعاية للادب
 والا فالشرار منا بتقديره كالخير قال يقول اخرج
 بعث النار ميزهم من الناس قال ادم سمعت ابا
 واطعت وما بعث النار قالوا وعاطفة على محمد وف
 ابي وما بعث النار قال الله تعالى من كل
 الف تسع مائة وتسعة وتسعين فالمتأخر واحد
 من الالف وللمعارضة بينه وبين الرواية الاولى
 من كل مائة تسعة وتسعين لان مفهوم العدد لا اعتبار له
 فالتمحيص بعد لا يدل على نفي الزيادة والمقصود
 من العددين وهو تقليل عدد المرسلين وتكثير عدد
 الكافرين قاله صاحب الفتح فقال مقتضى كلامه
 الاول تقديم حديث ابي هريرة على حديث ابي سعيد
 يدل على ان نصيب اهل الجنة من كل الف واحد وحديث
 ابي هريرة يدل على انه عشرة فالحكم للزيادة وسقته في كلامه
 الاخير ان لا ينظر الى العدد اصل بل القدر المشترك
 بينهما ما ذكره من تقليل العدد ثم اجاب بحديث
 ابي سعيد ومن وافقه على جميع ذرية ادم فيكون من
 كل الف

الكواكب وتعليق صاحبها

في نسخة
 من نسخة
 ابي سعيد

كل الف واحد وحديث ابي هريرة ومن وافقه
 علي من عد ايا جوج وما جوج ذكر واني حديث ابي
 سعيد دون حديث ابي هريرة ويحتمل ان يكون الاول
 يتعلق بالخلق اجمعين والثاني بخصوص هذه الامة
 ويقرب قوله في حديث ابي هريرة اذا اخذ منا واحد
 ومرة من هذه الامة فقط فيكون من كل الف
 ويحتمل ان تقع القسمة مرتين مرة من جميع الامة
 لكن في حديث ابن عباس انما انتم جزء من الف جزء
 ويحتمل ان يكون المراد بعث النار الكفار ومن يدخلها
 من العصاة فيكون من كل الف تسعمائة وتسعة
 وتسعين كافر ومن كل مائة تسعة وتسعون ناصيا
 انتهى فدايدون اللام حين اي الوقت الذي من
 شدة هولها يشيب فيه الصغير وتضع كل ذات
 حمل حملها جندها وتري الناس سكري يتبع السنين
 وسكون الكاف كانهم سكري وما هم بسكري علي
 الخسفة ولكن عذاب الله شديد ولا ين عساكر
 سكارية يصم السنين وفي الكاف فيهما وبها قراء
 عبر حمزة والكسائي في الحج وهذا وقع على سبيل
 الغرض والتشبه والتقدير ان الحالة ستمت الى ان
 لو كانت النساء حينئذ حوامل لو صنعت او تحمّل على
 الحقيقة فان كل احد بعث على ما مات عليه فبعث
 الحامل حاملا والطفل طفلا فاذا وقعت زلزلة
 الساعة وقيل ذلك لادم لما حمل بهم من الرجل
 ما سقط معه الحمل ويستب لم الطفل فاستد
 ذلك عليهم على الصحابة فقالوا برسول الله
 اين ذلك الرجل الذي يبعث من الالف قال صلى
 الله عليه وسلم ابشر وا قال الطيبي يحتمل ان يكون
 الاستفهام على حقيقته فكان حق الجواب ان ذلك
 الواحد فلان او من يتصف بالصفة الثلاثة ويحتمل
 ان يكون استفهاما لذلك الامر واستشمارا لثوق منه
 فلذلك وقع الجواب بقوله ابشر وا فان من يا جوج وما جوج

في نسخة من كل الف واحد وهو في نسخة ابي جوج وما جوج

قرار وتضع كل ذات حمل حملها وتري الناس سكري يتبع السنين
 للفقير توكيد ان الله يعيد الينان في ابدان الاولاد
 حتى يصير كبريتهم الاولاد وينتفون في الوجود فيفسد الناس
 بمره تعالى احيا صغيرهم وكبرهم حتى السقط اذا تم
 خلقه ونحو هذا الوجود لا قبل في الحياة الدنيا اذ الاجساد
 وتلك السيم انما تكون اعادة الحياة التي كان له نصيب
 من الحياة الدنيا بتصرف

في نسخة من نسخة ابي جوج وما جوج
 في نسخة من نسخة ابي جوج وما جوج
 في نسخة من نسخة ابي جوج وما جوج

الف بالرفع مخرج عليه في الفزع كاصله بتقدير فاء نه
 مخذفت اليها وهي ضمير الشأن والجملة الاسمية بعده
 خبران ولا يبي ذر الغابا لئلا يصب اسم ان **ومنكم رجل** وظاهر
 قوله فان من يا جوج وما جوج الف بزيادة واحد
 عما ذكر من تفصيل الالف فيجوز ان يكون
 من جبر الكسر والمراد ان من يا جوج وما جوج تسع مائة
 وتسعة وتسعين او الف والواحد واما قوله **ومنكم**
رجل فتقديره والمخرج منكم رجل او **ومنكم رجل فخرج**
 وقال القرظي قوله من يا جوج وما جوج الف اي
 منهم ومن كان على الشرك مثلهم وقوله **ومنكم رجل**
 يعني من اصحابه ومن كان مومنا مثلهم وها صلكه
 كما في الفتح ان الاشارة بقوله منكم الى المسلمين من
 جميع الامم وقد اشار الى ذلك في حديث ابن مسعود
 بقوله ان الجنة لا يدخلها الا من مسلمة قال في الفتح
 ووقع في بعض الشروح ان لبعض الرواة وان منكم
 رجلا ومن يا جوج وما جوج الغابا لئلا يصب في باب
 قلت وكذا هو في المصباح كما تنقيح وقال الزرقي
 انه مفعول يا جوج المذكور في اول الحديث اي فانه
 مخرج منكم كذا قال البدر الدمايني مراده انه
 مفعول يفتل يدل عليه اخرج المذكور او لا اذ لا يتصور
 ان يكون مفعول لا بنفس ذلك الفعل فغير عبارته تساهل
 ظاهر ثم اعرب عليه هذا الوجه يقتضيه حذف الفهم
 المنصوب بان وهو عندهم قليل وابن ابي عمير في
 مع انه لا داعي الى ارتكابه وانما الاعراب الظاهر فم ان يكون
 رجلا اسم ان ومنكم خبرها متعلق بمخرج اي فان رجلا
 يخرج منكم ومن يا جوج وما جوج مفعول فعلي منكم
 والفا مفعول فعلي رجلا ثم قال فان قلت انما يقدر
 متعلق الطرف وجماد والمجوز للخبر بها مثلا كونا مطلقا
 كالمصول والوجود كما قدره النجاة فكيف قدرته كونا
 خاصا وهل هذا الا بعد ولعن طريقتهم فما السبب
 فيه واجاب بان تمثيل النجاة بالكون والمصول

انما كان

علم

انما كان لان غيرهم لم يتعلق بعامل بعينه وانما يتعلق
 بالعامل من حيث هو كعامل والافلو كان المقام
 يقتضي تقدير خاص لتقديره الا ترى انه لو قيل
 زيد على الفرس لتقدرتراكب وهو اس من
 تقدير حاصل ولا يتردد في جواز مثله من له
 مهارسة بقن العربية قال وروي الف بالرفع
ومنكم رجلا بالنصب وهي واية الاصل في
 ان يكون الف فاعلا على اسم ان باعتبار التحمل وهو
 هنا جازم بالاجماع لانه بعد من في الخبر ويجوز
 ان يكون مبتدأ وخبره الجار والمجرور المتقدم
 عليه والجملة معطوفة على الجملة المتقدمة
 المقصورة بان انهي ثم قال صلى الله عليه وسلم
والذي نفسي بيده ولا يبي ذر بيده **اي لا طمع ان**
تكونوا ثلث اهل الجنة وسبق في حديث ابن
 مسعود انهم يقولون ان تكونوا اهل الجنة وعلموه
 على تقدير القصصه قال ابو سعيد محمد بن ابي
 نقاتي وكبرنا وفيه دلالة على انهم يقسمون بما
 بشرهم به محمد وآله على نعمته العظيمة وكبروه
 لتعظيمها لنعمته بعد تعظيمهم لنعمته ثم قال
 صلى الله عليه وسلم **والذي نفسي بيده** والغير
اي ذر بيده اي لا طمع ان تكونوا شظير اهل الجنة
 نصف اهلها **اي مثلك** بفتح الميم والمنقحة في
 الامم كمثل السفرة البيضاء في جلد الثوب الاثني
 او الرقة بفتح الراء وسكون القاف ولا ي ذر لرقته
 وهي قطعة بيضا وشي مستدير للسر فيه يكون
في ذراع الجار والحديث سبق في باب قصصه
يا جوج وما جوج باب قوله الله تعالى **الذين**
اولئك هم مبعوثون فيسيلون عما فعلوا في
 الدنيا فان من ظن ذلك لم يتجاسر على قبائح
 الافعال ليوم عظيم يوم القيامة وعظمة العظم
 ما يكون فيه يوم تقوم الناس لرب العالمين

تراجم علماء الحديث
تعبه حية حذرة قال ابن قتيبة
الاجلال قالوا على هارب والمفعله
لهوتة وجميعة ايضا ص 2

لفصل القضاء بين يدي ربهم ويتجلى سبحانه وتعالى
بجلاله وهيبته وتظهر سلطات قهره على الجبارين
روي ان ابن عمر قرأ سورة التطهيف حتى بلغ هذه
اي بكاشده اولم يقرأ ما بعد ها ويوم نصب
بسموتون وقال ابن عباس رضي الله عنهما وسقط
الواو لاي ذرفني نغسير قوله تعالى ونقطعت بهم
الاسباب اي التوصلات بضم الواو واذا صاد المهملة
وفتحها وسكونها التي كانت بينهم من الاتباع في الدنيا
اخرجه موصولا عبد بن حميد وابن ابي حاتم بسند
ضعيف عنه بلفظ المودة نعم اخرج بلفظ التوصل
والمواصلة عبد وابن ابي حاتم ايضا لكن من طريق
عبد المكتب عن مجاهد قال تو اصلهم في الدنيا ولبيد
من طريق سيفين عن قتادة قال الاسباب المواصلة
التي كانت بينهم في الدنيا يتواصلون بها ويتجاوبون
فصارت عداوة يوم القيامة واصل السبب الخيل
وسمي كلما يتوصل به الي شي سببا وبه قال
حدثنا اسماعيل بن ابان بفتح الهمزة وتحتها الحجة
الوراق قال حدثنا عيسى بن يونس بن اسحق
ابن ابي اسحق السبيعي الكوفي احد الاعلام في اللفظ
والعبادة قال حدثنا ابن عون هو عبد الله بن عون بن
ارطبان البصري عن نافع مولى ابن عمر عن ابن عمر رضي الله
عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في قوله
تعالى يوم يقوم الناس لرب العالمين قال يقوم احد هم
فيهم شح بفتح الراء وسكون الشين المجمة بعد ها حاميهم
في عرق نغسه من شدة الخوف الي انصاف اذنيه
قال في الكواكب هو كقول تعالى فقد صفت قلوبكم
ويمكن الفرق بانه لما كان لكل شخص اذنان فهو من باب
اضافة الجمع الي مثله بناء على ان اقل الجمع اثنان انتهى وشبه
ببرئح الانا تكونه يخرج من البدن شيئا فشدنا الحديث
اخرجه مسلم في صفة النار والترمذي في الزهد والتفسير
والنسائي في التفسير وابن ساجدة في الزهد وبه قال

حدثني

حدثني بالافراد والاي ذر حدثنا عبد العزيز بن عبد الله
الاوسمي قال حدثني بالافراد سليمان بن بلال عن ثور بن
زيد بالثلثة الديلمي عن ابي الفيث سالم مولى عبيد الله
بن مطيع عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال يعرق الناس في يوم القيامة
بسبب تراكم الاصول ودخول الشمس من رؤسهم والازدحام
حتى يذهب عرقهم بحري سايجا في وجه الارض ثم ينحصر
فيها سبعين ذراعا في الذراع المتعارف والذراع الملكي
والاسماعيلي من طريق ابن وهب عن سليمان بن بلال السعدي
باعتما وبلغهم بضم التحتية وسكون اللام وكسر الجيم
من لجه الماء اذا بلغ فاه حتى يبلغ اذانهم وظاهر استواء الناس
في وصول العرق الي الاذان وهو مشكل بالنظر الي
العادة وانه قد علم ان الجماعة اذا وقفتوا في ما على ارض
مستوية تقاوتوا في ذلك بالنظر الي طول بعضهم وقصر
بعضهم واجيب بان الاشارة لمن يصل الي اذنيه الي غايته
ما يصل اليه ولا ينبغي ان يصل الي دون ذلك في حديث عمته
ابن عامر مرفوعا عنهم من يبلغ عرق عمته ومنهم من يبلغ نصفه
ومنهم من يبلغ ركبته ومنهم من يبلغ فخذة ومنهم من يبلغ خصره ومنهم
من يبلغ فاه ومنهم من يعطيه عرقه وضرب بيده فوق راسه رواه
الحاكم وظاهر قول الناس للقيم لكن في حديث عبد الله بن عمرو
ان العاصم ابن قال يسئل كرتب الناس ذلك اليوم حتى يلج الجاهن
بالعرق قيل لا فان المومنون قال علي كراشي من ذهب وتظلل عليهم
القيام وقال الشيخ عبد الله بن ابي حمزة هو مخصوص بالمعص وان
كان تاهرا للجم بالمعص وهم الاكثر ويستثنى الابناء والسجد
ومن شاء الله فاشهد في العرق الكفار من اصحاب الكبار ثم من عدم
والمسلمون منهم قليل بالنسبة الي الكفار وعن سلمان مما اخرج
ابن ابي شيبة في مصنفه واللفظ له بسند جيد وان المباركة
في الزهد قال تقطع الشمس لوع القيمة خرع عن الشمس ثم تدنو من
جاهج الناس حتى تكون قان قوت فيرقون ثم يشرح العرق في الارض
قائمة ثم يرفع حتى يقر عن الرجل زاد ابن المباركة في روايته
ولا يفرحها لومئذ مومنا ولا مومنة والمراة كما قال القرطبي

من يكون كامل الايمان لما ورد انهم يتفاوتون في ذلك بحسب اعمالهم وفي رواية صحيحة ان حبان ان الرجل يلبس القميص يوم القيمة حتى يقول يا رب ارحمني ولوالى النار وحده بيت النار اخرجته مسلم في صفة النار اعلمنا الله منها ومن كل مكره منه وكريمة باد **كيفية العاصم بكسر القاف يوم القيامة** وفي رواية يوم القيمة الحاقصة لان فيها الثواب وحواف الامور الحقة والواقعة الحقة الممثلة وتشد يد القاف عموما في الكل واحدي المعنى قاله الترمذي معاني القرآن وقال غيره هو الحاقصة التي تحق وتوحيها والتي تحق فيها الامور التي توثق بمقتضى الواقع حواف الامور من الحسان والجماع على الاستاذ المجازي القارح من اسماء يوم القيمة ايضا لانها تسرع القلوب باهوالها وكذا من ما خروجه من قوله صبح قلته فلانا اذ الصبر وسحبته لذلك لان صيحة القيامة مسموعة لامور الاخرة ومصحة عن امور الدنيا والتفان غيب سكوت الموحدة **اهل الجنة اهل النار** صلوات السعد منازل الاستقبال كما في السعد او بالعكس مستشار من تفاني التجار ومن اسمائها الصائمون الحصة ويوم التلويح اليغير ذلك مما حواه الغزالي والغزالي فيلحقها بها وفيه قاله **حدثنا عن ابن حنبل** رضي الله عنه قال **حدثنا** بعض القائلين قال **حدثنا** ابي حنبل عن ابن عتيان قال **حدثنا** الامام عثمان قال **حدثني** بالافراد **حدثني** هو بن سلمة قال سمعت عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم **اول ما يقضى من الناس يوم القيمة** يوم القيمة بالدماء التي جرت بينهم في الدنيا والدين ذر عن الكشميري وابن عسكروني نسخة في الدماء تلفظ في بديل الموحدة وفيه لعظيم امر الدماء فان البداة تكون بالالف وهي حقيقة بذلك فان الذنوب تعظم بحسب عظم المعصية الواقعة بها او بحسب قوت المعصية المتكلمة بعد ما وهدم البنية الانسانية من اعظم المقاسم قال بعض المحققين ولا ينبغي ان يكون دعوى اللغو بالله تعالى اعظم منه نعم يحتمل من حيث اللفظ ان الاولوية تخص بما يقع فيه الحكم بين الناس وان تكون عامة في اولوية ما يقضى فيه مطلقا وما يقضى في الاول حديث ابي هريرة الترمذي في السنن الاربعية من قولها ان اول ما يحاسب به يوم القيمة صلواته الحديث

وتدريج

وقد جمع النساقي في روايته في حديث بن مسعود بن الحسين بن ولطف اول ما يحاسب العبد عليه صلواته واول ما يقضى بين الناس في الدماء ورجال حديث الباقين كلهم كوفيتون واخرجوه المولف في الديارات الضياء ومسلم في الحدود والترمذي في الديارات والنسائي في الحارثة وان ماجه في الديارات وفيه قال **حدثنا** اسحاق بن ابي اويس قال **حدثنا** بن الاقراد مالك الامام عن عبد القادر بن نعم الموحدين عن ابن هريرة عن عبد الرحمن بن مضر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كانت عنده مظلمة بينه وبين الناس وكرها والاس هو الذي في اليوسنة وهو المشهور وهي اسم لما اخذها المرء بعد حق الاحياء المسلم والاي ذر عن الكشميري من اخيه فليقل الله منها اي نسياله ان يجعله في حل وليطاب منه براءة ذمته قبل يوم القيمة فانه فان الثاني ليس يتم بفتح المثناة اي ليس هناك يعني يوم القيمة دينار ولا درهم من قبل ان يوحى لحيته من اصل ثواب حسنة ما يوازي العقوبة من السنة فبذلك على ثواب القلوب وما زاد مما تفضل به من مضاعفة الجنة التي عترة اليها من الله فانه ياتي لصاحبه فان لم يكن له للظالم حسنة اخذت من النعم وكثر المعجزة من عقوبة سيئات اخيه فطرح عليه عليه وفي حديث بن مسعود عن ابي يعقوب لوخذ به كعبه فينصب على مرو من كناس وينادي عليه هذا اقله من قوله من كان له حق فليات فيا تون فيقول الرب ايت هو له وحقه من قولهم فيقول رب انت فنت الدنيا في اي او بهم فيقول للملك اخذ واخر اعماله الصالحة واعطوا كل انسان نية رطلته فان كان ناجيا وفضلت من حسنة متعاقب حبه من خردل ضاعفها الله نقاي حتى يغلها بها الجنة وحديث الباقين اخرجهم الترمذي وفيه قال **حدثني** بالافراد وفيه ذر عن عاصم بن الصلت ابن محمد بن عبد الرحمن الخاركي بالحق والراواكافي قال **حدثنا** بن زيد بن زريع رضي الله عنه قال **حدثنا** ابو بصير اليوسنة الكسري وقر بن يده هذه الآية ونزلنا ما في صيد وروى من عمل ذكره هذه الآية بين رجال جهنم لبيان ان هناك الجنة كالتف من ليا قال بن زيد بن زريع **حدثنا** اسحاق بن بكر العين بن ابي هريرة عن قتادة

تواتر في رواية بن مسعود بن الحسين بن ولطف

ان دعامة عن ابي المتكلم علي بن داود الناجي بالنون وبعد الماني
جيم مكسور نسبة الي بني ناجية بن سامه بن لوي قبيلة
ان ابا سعيد سبوك بن مالك الخزرجي رضي الله عنه انه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند الاسماعيلي من طريق
محمد بن المنهال عن بن زيد بن ربيع بهذا السنه الي ابي سعيد
الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الآية **وَمَنْ**
مَاتَ فِي صَدَقَةٍ وهم من غل اهلنا علي سرر متقاربان قال **عَلِيٌّ**
الْمَوْثِقُونَ النَّارَ بفتح الحاء وضم اللام من خلص اي ينجون
من العقوب فيها اقله ما يجوزون الصراط **فِي حَسْبٍ** على قنطرة
بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ قبل انها صراط اخر وقيل انها من ثمة الصراط
وانها طرفه الذي يلي الجنة قال القرطبي وهو المومنون هم
الذين علم الله ان القضاة لا يستنفذ حسناهم وقال في
الفتح ولعل اصحاب الاعراف منهم علي القول الرابع قال
وخرج من هذا اصناف من دخل الجنة **بِحَسْبٍ** من اهل عمله
من المومنين واما الناجون فقد يكون عليهم نعمات فيجب ان يكون
وامر حسنا يقران بها او ينزلها **فِي حَسْبٍ** من بعض مقام
كانت بينهم في الدنيا **بِحَسْبٍ** وفتح القاف من بعض مينا
للمعقول ولا يذري الكسبي **بِحَسْبٍ** بضم الحاء وسكون
القاف وزيادة فوقية مفتوحة بعد ها كما في الفتح بضم الحاء
وقال الحافظ بن حجر وبعده العيني بفتحها فتكون اللام على
هذه الرواية زائدة والمفاعل محذوف وهو الله تعالى او من
اقامه في ذلك وفي رواية شيبان عن قتادة السائفة في المظالم
فتبعض بعضهم من بعض جاني اذا هذبوا بضم الهاء وكسر اللام
الحجة المشددة بعد ها موحدة من الهاء **بِحَسْبٍ** ولقول بعضهم
النون والقاف المشددة من التنقية واصلة نقوا استقلت
الضمة على الما فتقلت الي سابقها بعد حذف حركتها وقال
الجوهري التذويب كالتنقية وحل مذهب اي ظهر الاضيق
فعلني هذا قوله ونقوا تنسار لمولم هذبوا وادقل واو العطف
بين المنسار والمنسار والملا لتبليص من التماق فاذا اخلصوا منها
اذن اهل بعض النسخ وكسر المعجمة في دخول الجنة وليس في قلوب بعضهم
علي بعض غل اي حقد كلين في قلوبهم بل التي الله فيها السواد والنجاب

فوالله

مكسور

عربيا علي

فوالله الذي نفس محمد بيده لا احد يصير نعمة الله مالتا كسد
واحد ميتا احبوه قوله اهدني عن ليلتي الجنة منه ليلتي الذي
كان في الدنيا قال في شرح الكفاة فيما قرأه فيه هدي ليلتي
بالياء الي باللام والي فالوجه ان يضمن مقامي المصوق اي الصوق
عنزلة هادي الله قال وفي معناه قوله تعالى يهدى الله ما يشاء
بجبريهم حتى ياتيهم الايات اي يهدى الله في الاخرة بتقوا بما اتم الي طريق الجنة
فقبل جبري من جبري الايات بيان له وتعين لان التمسك بسبب
الساعة كالوصول اليها واما ما اخرجاه محمد بن المبارك في الزهد
وصحبه الي اكم عن عبد الله بن سنان ان الملائكة تبتليهم على طريق
الجنة يمينا وشمالا فيقولون لعلهم لم يحسبوا بالقتل او محاسن
الجنة والمراد ان الملائكة تقول لهم ذلك فيقولون حول الجنة من دخل كانت
مزدنية عنزلة فيها كوفته عنزلة في الدنيا لان من اتم بها نعمة على صم
عدوا وعشا وحديث البان من المظالم هذا **بِحَسْبٍ** بالتون
ذكر فيه من نوقس الحسب عذب وبه قال حدثنا عبد الله
بن مويظ عن بعض العيين ان باذ اعلم اللواتي عن عثمان بن الاسود بن مويظ
المكي عن ابن ابي مليكة عن عبد الله بن عافية رضي الله عنهما
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من سبني اوفق من يضمن
اوله وكسر القاف وصلته الحباب نصب بن ع الجاوض عذب بضم
اوله وكسر المعجمة حين السبته اي من استغص في محاسنه وهو قوف
عذب في النارجي علي سانية واصل المناقشة من نفس السورة
اذ استخرجها من جسد وقد نعتها وانعتسها قالت عافية قلت
يا رسول الله اليقن يقول الله تعالى فسوف يحاسب حسابا يسيرا
اي سر لا هينا بان يحلزي علي الحنات ويجاوز عن البيان قال
صلي الله عليه وسلم **لَوْ كُنْتُ كَالْقَافِ** وتفتح اي الحباب المذكور
في الآية **حَسْبِي** اي عرض اعمال المومن عليه حتي يعرف منه الله
عليه في سترها عليه في الدنيا وفي عذوه عنها في الآخرة والحديث
مرفي العلم في بان من سمع شيئا فراجعه وبه قال **عَرَبِيٌّ** بالافراد ولا ي
ذربا **حَسْبِي** بفتح الحاء المعين وسكون الميم بن بحر ابو حفص الباهلي
قال حدثنا علي بن هو القطان ولا يذري بن سعيد عن عثمان بن
الاسود المكي مويظ بن جهم وهو السابق في بيان قال سمعت ان ابن
مليكة عبد الله قال سمعت عافية رضي الله عنها انها قالت

الركن

حديث

حدثنا الامام سليمان قال حدثني بالافراد حثمة بالخاء المعجمة
 والمكثمة المفتوح حثين بسبب حثمة سألته بن عبد الرحمن
 الحنفى عن عدي بن حاتم قال لما حثمة الطائي رضي الله عنه انه
 قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ما سئل عن حثمة الا وسئل عن حثمة الله
 عز وجل والواو عطف على حثوف وقد روى الاسحااطه
 وسئلته ولا يذرا لا سئلته الله يوم القيمة ليس بين الله
 وبينه ولا بين ذر ليس بينه وبينه ترجمان بضم الفوقية
 وفتحها وضم الجيم نفس الكفة مر باخره سبق في الزكاة لم يقين
 احكم بيني وبينك الله ليس بينه وبينه حثان ولا ترجمان بترجم
 له ثم لم يبق له الح والرك ما لا يلقون باني ثم ينظر فلا يرى شيئا
 قد امره بضم القاف وتشدده الدال اي امامه ثم ينظر بين
 يديك ولم ينظر اي منه فله يري الاما قدم وينظر ان
 فلا يري الاما قدم قال انه هبيرة نظر اليه في الشمال هبيرة
 لان الاتان من شانها اذا هبيرة امران يلتفت يمنة وكما لا يطلب
 الفوق وقال صاحب الفهم او يكون سبب الالتفات انه يري
 ان يجرد طرفا يذهب فيها اللقاة من النار فتستعمل النار لانها
 تكون حثمة فلا يمكن ان يحيد عنها اذ لا بد من المور على الصراط
 في استطاع منكر ان يلقى النار ولو سبق غيره اي فليقبل قال
 المظفر يبعني اذ اوقعت ذلك فاحذر وافر النار فلا تظنوا
 احد ولو عمدا رسي غيره وقال الطيبي ويحتمل ان مراد اذا
 عرفتم انه لا تنفعكم في ذلك المومح من الاعمال الصالحة وانما يركب
 النار فاحملوا الصلوات جنة بئسكم وبئسها ولو سبق غيره ولو
 مرق الزكاة قال الامام سليمان بالبند السابق الله حدثني
 بالافراد عدي بن عدي بن مرة عن حثمة بن عبد الرحمن عن
 عدي بن حاتم رضي الله عنه وسئل لاني ذر بن حاتم انه قال قال
 النبي صلى الله عليه وسلم اتقوا النار اذ حثمة النار كما ذكرها كان
 نظر اليها واشتد من حثمة من حثمة وبعد الا لوقا سمعته
 قال الخليل شاح لوجهه عن التي حثاه عنه وقال الفراء
 المصحح الحذر والنجاد في الامور والمقبل في خطابه قال الحافظ
 ابن حجر فيصح اخذ هذه المعاني كلها اي حذر النار كما في
 اليها وجد علي الوصية نا تقاها او اتقها علي اصحاب

في خطابه



في خطابه بعد ان اعرض عن النار ثم قال اتقوا النار ثم اعرض واشاح
 قال صلى الله عليه وسلم ذلك وفعله ثم نا ووقع هنا ثم روى له نا
 حتى ضنا انه عليه السلام ينظر اليها اي النار قال
 اتقوا النار ولو بشق تمرة من كسب طيب فمن لم يجد تمرة فليصبر
 طيبة كالبدلالة علي هديي والصلح بين اثنين وقيل من مناز
 رجل مبطل وكسوف عاصم وبتك من غضب قال النبي هبيرة من
 نقله في الفتح وفي الحد يث في اليه لا حتى والحمد الموفق هبيرة
 بالفتوى ليدخل الجنة من هذه الامم الحثمة سبعون
 الفا بغير حساب قال حدثنا عمران بن ميسرة ضلنا الجنة
 المخرجة قال حدثنا بن فضل بن الفاء في الصناديق المخرجة واسم
 حده عزوان الضيف الكوفي قال حدثنا حثمة بن حثمة كصاد
 المنهلي بن ابي عبد الرحمن الكوفي السلمي الكوفي ابو اليريد
 وحديث بالواو والافراد ولا يذرا قال ابو عبد الله اي الحثمة
 وجد نبي اسيد بن ابي بفتح الهمزة وكسر الهمزة ابو حنبل الخمال
 بالحجيم موطع علي بن صالح القرشي الكوفي وهو من افراد الخازمي
 ضيفي وكسب في الصحيح الا هذا الموضع ولقد قرنته بقران الت
 ميرة قال حثمة بن حثمة بضم الهمزة والفتحة بن حثمة بن حثمة
 الواسطي عن حثمة بن حثمة الجاهون بن عبد الرحمن انه قال حثمة عند
 سعة بن حثمة الواسطي فقال حدثني بالافراد بن عيسى رضي الله
 عنها قال قال النبي صلى الله عليه وسلم حثمة العبي منساة لم يقول قولي
 الاحم بالرفع ويشبهه باعلي اي لينة الاسرا عند الترمذي
 والسبا في رواية عيسى بن القاسم موحدة فثلاثة بوزن جمع
 في رواية عن حثمة بن عبد الرحمن وهو يدل علي تعدد الاسرا
 وان وقع بالمدينة عن الذي وقع عنك فاخذ النبي بخاير وذاك
 معثين مفتوح حثين بلفظ الفعل الحاضري والبقير رفع فاعل هو
 ولا يذرا عن الحثمي والمحملي فاحد حثمة كسوة قد الهمزة
 بلفظ المضارع الكبي لضرب مفعول غير موعده الامم اي العدد
 الكثرة والباقي بضم النون اسم جمع يقع علي جماعة الرجال خاصة
 ما بين الثلثة الي العشرة ولفظ الكسوة والنبي معه العبي
 والنبي بضم النون بفتحها كسب ولا يذرا عن الحثمة العبي
 بكسر الهمزة وزيادة حثية سألته القبيلة والنبي بضم النون حثمة

عدي

ترمذي موطع علي بن صالح الذي خطه موطع علي بن صالح
 باسقاط الهمزة والفتحة في التهذيب كما في ترمذي
 للذهبي موطع علي بن صالح في حثمة وهو الصواب

والقبي غير وحده وقطع لابي ذر لفظ غير فنظرت فاذا اسواد
 كثير شخص بري من بعيد ووصف بالكثرة اشارة الى ان المراد
 الحسن لا الواحد وزاد في روايته حصين ابن عمار السابق في
 الطب سد الافق وهو تاجية السما قلت يا جبريل هو لا امي
 قال لابي روايته حصين بن عمار فحوت ان يكون امي فقال
 هذا اموي في قوله ولكن النظر في الافق فنظرت فاذا اسواد
 زاد في روايته سعيد بن منصور فقيل في النظر الى الافق الاض
 فنظرت فاذا اسواد عظم فقيل في النظر الى الافق الاض مثل
 وفي روايته احمد بن حنبل امي قد ملكه والسجل والجبل فاجيب له
 قال جبريل هو لا امي زاد في روايته احمد بن حنبل ارضت يا محمد
 قلت نعم يا رب وهو لا سمعك القائل هو وسعيد بن منصور
 به لا تسميهم لاحساب عليهم ولا عذاب والمراد بالعبادة المعنوية
 فان السبعين الفا المذكورين في جملة امته لم يكونوا في الدنيا
 اذ ذاك فارتد الزيادة في تكثير امته ما ضاقت السبعين الفا
 اليهم قلت وهم بكر الله وفتح الميم وتكون بينهم ما عن
 السبعين قال جبريل كانوا لا يكونون ولا سمعك قوله في القرآن
 كفي ايم اهل الجاهلية ولا يطعمون ولا يشربون بالظهور
 وعلى الامم يكونون وقيل ان استعمال الرقي والكي قايح في القول
 اذ الذي بينهما متوهم غلب في غيرهما من انواع الطب فانه محقق
 كالاكل والشرب فلا يقسم واجيب بان اكثر انواع الطب موهوم
 والرقايا سما الله مقتضى للتوكل عليه والالتجاء اليه والبرغمته
 فقال له ولو فتح هذا في التوكل ففتح فيه الدعاء لاخرت
 وتخيذت احمد وصحبه ابنا من عمه وجبان عن رقاعته هو
 الخبي مرفوعا وعدني زبي ان يدخل من امي الجنة سبعين
 الف الف حساب وان لا يروان لا بد خلوها حتى يتووا انتم
 ومن صلح من اذواكم وذرواكم مساكن في الجنة ان من لمة السبعين
 بالذخيرة في حسان لا تستنزم ايم افضل من غيرهم بل فيمن
 بما سب في الجنة من يكون افضل منهم وهيل المراد بالعدد المذكور
 الكثير او حقيقته وفي حديث ابى هريرة عند احمد والبيهقي
 في الدعاء قال سألت زبي عن رجل فوجدني ان يدخل الجنة من
 امي زمره هم سبعون الفا وادق استرحت ربي من اذني مع

كثير

كل الف

كل الف الفا وسنده جيد وفي المتن مذكي وحسنه عن ابي امامة
 رفعه وعدني زبي ان يدخل الجنة من امي سبعين الف الف كل
 الف سبعين الفا لاحساب عليهم ولا عذاب وانه حثيات
 من حثيات زبي وفي حديث ابى بكر الصديق عند احمد والبيهقي
 اعطاني مع كل واحد من السبعين الفا سبعين الف الف في سنده راو
 ضعيف الحفظ واخر لم يسم وعند الكلب باذي في معاني الاخبار
 سند واهي عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال ان ابنا اتاني من زبي فشره ان الله يدخل
 من امي سبعين الف الف حساب ولا عذاب ثم اتاني فشره
 ان الله يدخل من امي مكان كل واحد من السبعين الف الف
 الف الف حساب ولا عذاب ثم اتاني فشره ان الله يدخل من
 امي مكان كل واحد من السبعين الف الف حساب الف الف حساب
 ولا عذاب ثم اتاني فشره ان الله يدخل من امي مكان كل
 واحد من السبعين الف الف حساب الف الف حساب ولا عذاب
 فقلت يا رب لا تبلغ هذا امي قال اكلهم لك من الاعراب
 ممن لا يصوم ولا يعطي قال الكلب باذي المراد بالامة اولامة
 الاحاب والموعود اخر الامم الاتباع فان امته صلى الله
 عليه وسلم على ثلثة اقسام احد ها اخص من الاخرات
 الاتباع ثم امته العائمة ثم امته الدعوة فالاول اهل العمل
 الصالح والثانية مطلق الكفر والتالك ثم بعد امم من بعد
 اليهم فقام ليه صلى الله عليه وسلم عكاشة بن محصن رضي
 العين المهمة وفتح الكاف مشددة وتخفيف ومحسن بالنسب
 الميم وسكون الحاء وفتح الصاد المهمة اخره ثوب ابن خزيان
 رضي الحاء المهمة وسكون الواو لها مثلثة فربى اسد
 ابن خزيان وكان عكاشة من السابقين فقال رسول الله
 اذ الله ان يجعلني منهم قال صلى الله عليه وسلم اللهم اجعلهم
 ثم قام اليه رجل اخر هو سعد بن عبادة كما عند الخطيب في المهمات
 واستعد هذا فرحمته جلالته بسعد بن عبادة قال يا رسول
 الله اذع الله ان يجعلني منهم قال صلى الله عليه وسلم
 بهما بالصفات التي هي التوكل وسائق عكاشة وادارة لك
 حسم المادة اذ لو احبان الثاني فقام ثالث وربع وظاهر

نور ان اتانا ثانيا في حكاية الخط
 وهو غير الرطوبة التي قبله ورس
 في عبارة الفصح

خلد بضم الخاء الموحدة وسكون اللام وهي دوام البقاء قال عد بن
 بارص اني احدث فيها ومنه المعدن الذي يخرج منه الجوهر كالذ
 والفضة والنحاس والحديد في معدن صدق بكسر الهمزة والفتحة
 صدق بكسر الموحدة ولا يذرى في معدن بالفتح والفتحة بذلك
 معدن والصواب الاول قال في الفتح وكان سبب الوهم انما
 راي ان الكلم في صفة الجنة وان من اوصافها معدن صدق
 كما في امر سور التمر طنه هنا كذلك وقد ذكره ابو عبيدة بلطف
 معدن صدق ثم قوله معدن صدق معناه مكانة القعود وهو
 يرجع الى معاني المعدن وفيه قال **حدثنا عثمان بن الهيثم** يفتح اليها
 والمثلثة بينهما حكمة ساكنة بن الجهم البوعمر والعبد في الخوذ
 بجاء معناه **حدثنا عوف بن العوف** بالفتح العبد بن ابي حمزة العربي
 عن ابي رجا بالجيم عمران العطار في عن عمران بن الحسان رضي الله
 عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **الطلعت** تشبه
 الطاق الجنة ليلة الاسرار في المنام **حدثنا** اهلها **الفتوح**
 قال الطيبي ضمن الطلعت معاني تاملت ورايت كوني عبيد وانه
 عداه الى مغصوبين ولو كان الاطلاع معناه الحقيقي للام مقبول
 واحد **واطلعت في التاري** صلاة الكسوف في وقت روي
 الجنة قال في الفتح وهو من وجدها قال وقال الله اودي
 ان ذلك ليلة الاسرار وحين حسفت الشمس كما قال **حدثنا**
المر اهلها النساء لما غلقت عليهن من الهوى والميل الى عاجل ربه
 الدنيا والاعراض عن الآخرة لنقص عقلهن وسرعة اخذ اعين
 والحدث رواية كلفهم بصريون وسبق في صفة الجنة من بعد الخلق
 وفي النكاح وفيه قال **حدثنا مسدد** هو من مسرهد قال **حدثنا**
اسماعيل بن ابراهيم عليه السلام قال **اخبرنا سليمان بن طرخان**
 الواعظ التميمي عن ابي عثمان عبد الرحمن بن مولى التمهذي
 عن اسامة بن زيد بن جارية رضي الله عنهما عن النبي صلى
 الله عليه وسلم انه قال **قت علي باب الجنة** وكان عامه من
 دخلها المساكين وفي الحديث السابق الفخر او كل منهما يطلق على الاخر
 وضبط في اليونانية المكاني بفتح النون وهو سمي علي ما له
 واصحاب الحد بفتح الجيم وتشده الدال الفبي **كحوسوت**
 محسوسات في دخول الجنة مع الفقر الاجل الحساب وكان ذلك عند

القطر



القطر التي يتبعون فيها بعد الجواز على الصراط عن ابن ابي
 النار قد امرهم الي النار وغنوا عنى لكن والمعاد الكفار ان
 يساق الكفار الي النار ويقض الموتون في العرشان للجان والفترا
 هم لا يقعون الي الجنة لغنهم **وقعت علي باب النار** فاذا اعامه
 من دخلها النساء وهذا الحديث والذي قيله مسطوران لها من
 الفرج لا راع عليها قال في الفتح انها سقطة من كثرة من النسخ ومن
 مستخرجي الاسماعيلي واليه نعيم ولا ذكر المنزلي في الاطراف طريق
 عثمان ولا طريق مسدد في كتاب الرقاق وعما ثابته في رواية في ذكر
 عن سويده الثلاثة موه قال **حدثنا معاذ بن اسد** المرزوقي كاتب
 ابن المبارك قال **اخبرنا عبد الله بن المبارك** قال **اخبرنا عمر**
ابن محمد بن زهير بضم العين عن ابيه محمد بن زيد بن عبد الله
 ابن عمر بن الخطاب انه **حدثني** عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صار اهل الجنة الي
 الجنة واهل النار الي النار **حدثني** الذي هو عروة من الاعراض
 كسبها كما في لغز سورة مريم في هدية كسب املح قال التورثي
 له يشاهدوه باعينهم فقلنا ان يبركوه ببصائرهم والمعاني اذا
 ارتفعت عن مدارك الافهام واستعلت عن معارج القلوب للبر
 شانهما صيغت لها قول من عالم الحس حبي تصوري في القلوب
 وتصور في القلوب ثم ان المعاني في الذاة الاخرة تنسقي للناظرين
 انكشاف الصور في هذه الذاة الفانية فاذا جئنا بالموت في هبة
 كسب حبي **يجعل بين الجنة والنار** وفي الترمذي من حديث
 ابي هريرة موقوف على السور التي هي الجنة والنار **حدثني**
 لم يذكره الا في فصولها نقله الرطبي عن بعض الصوفية انه عني
 ابن زكريا بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم اشارة الي دوام الحياة
 وعن بعض الصائفة قال في الفتح وهو في لغز اسماعيل بن ابي
 زياد الثاني احد الصغاني اخبرني في التصور الطويل الرجول
 عليه السلام قال في المصايح علي تعدد يكون محي في اختصاصه
 من بين الانبياء عليهم السلام بل لك لطيف وهي مناسبة اسم الاعدام
 الموت وليس فهم من اسماء يحي عنوه فالمناسبة فيه ظاهرة وعلي
 تعدد يكون في المناسبة لاختصاصه بذلك لآله الصائم حيث
 هو معروف بالرقع الامين وليس في الملايكة من يطلق عليه ذلك

تارة يتبعها قسوة كذا بخطه والذي
 في الفتح يتبعها ضون في الواسع

طرو للموت

غيره جعل امسا علي هذه القضية المهمة وتوطى النزاع فكان في ذبح
الروح للموت المضاد لها مناسفة حسنة على رعايتها والاشارة
بها الى تقابل روح من غير الموت عليها بساغة للمؤمنين وسره
علي الكافر في **تم بنا دي مناد** لم اعرف اسمه **يا اهل الجنة لا موت**
يا وللكسمي **ويا اهل النار لا موت** بالبناء علي الفتح فيها **فيزداد**
اهل الجنة ترجوا الي فرحهم ويزداد **اهل النار حزنا الي حزهم**
بضم الحاء المهملة وسكون الراء فيهما ولا يدرى ذرعه في الخبز بفتح
الخاء والراء فيهما والمحدث اخرجه سلم في صفة اهل الجنة والنار
وبه قال **حدثنا معاذ بن اسد المرزقي** قال **احسن ما عبد الله**
ابن المبارك المرزقي قال **احسن ما لك** بن اسد الاصمعي امام دار اليم
وسقط ابن اسد لابي ذر عن زبدي بن اسلم العدوي مولى عمر
الوعيد الله والواحدة المدين عن عطاء بن يسار اليه في موطى
منهونه عن ابن سيدة بن سعد ما لك الحديث في صفة الله عنده الله
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم **ان الله يقول**
والذي ذر عن الكسمي في فيقولون **كسك ربنا وسعدك** فيقول
جل وعلا **اهل رضيت فيقولون** **ومما كلفنا لا ترضي** وقد
اعطيتنا ما لم نطق احد من خلقك فيقول سبحان وتعالى يا ارحم
افضل من ذلك قالوا يا رب واي شيء افضل من ذلك فيقول **جل**
جلاله **اهل رضيت** وسرا مهملة وتشد في اللام اي انزل عليه
رضوان فيك **اسخط عليكم** فبده الله وفي حديث جابر عند الغزار
قال رضوان في اكر قال في الفتح وفيه تلميح بقوله تعالى **رضوان**
من الله اكر لان رضاه سبب كل فوز وسعادة وكل من علم ان سببه
راض عنه كان اقر لعينه والطيب لقلبه من كل نعيم لما في ذلك
من العظم والتكريم النبي وهذا معني ما قاله في الكتابي وقال
الطيب اكر صنف في الكرامة روية الله تعالى **واكر رضوان** في
التنزيل ارادة التقليل ليدل على ان شيئا سببوا من الرضوان
حز من الخراب وما قيل صاحب المحتاج والاسب ان يحمل علي
التظيم والرع علي مخرج الزيادة مما لغيره لوصفه بقوله من الله
اي ورضوان عظيم يليق ان ينسب الي من اسمه الله معطي الجزيل
ومن عطايه الروية وهي اكر صنف في الكرامة محشيد بناء مس
معني الحديث الاية حيث اصنافه اليه في البرزخ في صورة الاستقامة

ان الله تعالى ذكره في قوله فيقولون والارادة في الكرامة

تم قال صاحب المختار انه انجبه
بغير ضمير والنون في الطيب قاله
بالضمة وعلوه احوالا بسبب بقية
عبارة الطيب

وقيل



وجعل الرضوان كالوفود النازل علي الملك الاعظم والحديث
اخرجه البخاري الصافي التوحيد وسلم والترمذي في صفة
الجنة والنار في القوت وبه قال **حدثنا** بالافراد **عبد الله**
ابن محمد الجعفي البخاري يقال انه موطى المؤلف ويعرف بالمستدي
قال **حدثنا معاوية بن عمرو** بفتح العين بن المهلب الازدي يعرف
بان الكرماني المعني بفتح الميم وسكون العين المهملة المقيد الي
قال **حدثنا الواسحاق** البراهيمي بن محمد الغزالي **عن حميد**
بضم الحاء المهملة بن ابي حميد الطويل البصري اختلق في اسم
ابيه علي نحو غيره اقول لغة مدلس توفي وهو قائم بطلاني
قال سمعت **اسرار** رضي الله عنه يقول **اصيب** بضم الهمزة **حارثة**
بحامهملة ومثلمة بن سراقه بن الحارث الانصاري **يوم وقعه**
بدر وهو غلام فجات امه الربيع بالشد في بنت النضر عمه اس
الي النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله قد عرفت
معرفة حارثة ما في فان بك في الجنة اصار واحسب بالجزم
فيها وان تكون الاخرى بالفقيدة وببوت الموت وان لم يكن
في الجنة تري ما اصنع من الخبز السلد به وتري باسباع البر
وتعلمها حثية في الكتابة ولا يدرى ذر عن الكسمي في غير حثية
مع العقر حزم **فقال** صلى الله عليه وسلم **ويك** بفتح الواو وسكون
الحثية بعد ها مهملة كلمة ترجم واشفاق او هبيل بفتح
الاستهزام وواو العطف علي مقدر وفتح الهاء وكسر الموحى
وسكون اللام اي افعدت عقلك مما اصابتك من الكمل بالشد
حتى جعلت الجنة اوحية واحدة هي بهمة وواو العطف علي
مقدر ايضا **انما حثية** في الجنة واليه حارثة يعني هو
ولا يدرى ذر عن الكسمي في حثية الزر وهو اعلاها درجة هو
والزر وس السبان الذي فيه الكروم والاشجار والجمع خرايس
والحد يساق بسده ومثله في باب فضل مرشد به لغير المفاد
وبه قال **حدثنا معاذ بن اسد المرزقي** قال **احسن الفضل**
ابن موحى السبان بكر المهملة وسكون الحثية وبواو بينهما
الف الوعيد الله المرزقي قال **احسن الفضل** بضم الفاء وفتح
الصاد المعجمة هو ابن غزوان كما ينسبه ابن السكن في رواية وليس
هو الفضل بن عياض وان وقع في رواية اي الحن القابسي من ابي

المروزي لان بن عياض لا يرايه له عن ابن حازم راوي هذا الحديث
 ولا اذكره كما قال ابو علي الجبلي عن **ابن حازم** سليمان الاشجعي الكوفي
 مولى عزة عن **ابن موهبة** رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال ما بين منقبي **الكافر** وسكون بفتح الميم ويكون النون رير
 الكاف ونحو المحنة تسنة منكب مجمع العضد والكتف **مبوه ثلاثة**
 ايام للواكب **المسرح** يعظم عند الله ويضاعف الله وفي سنه
 الحسن ابن عيينة عن طريق ابن عيسى عن الفضل بن موهبة بسنده
 المذكور هنا خمسة ايام وتصدق احمد بن محمد بن ابن عمر موهبة يعظم
 اهل النار في النار حتى ان ابن شجرة اذن احد فوالى عاتق مسترة
 سبع ايام عام وفي الزهد لابن المبارك بسند صحيح عن ابن هدير
 صنس الكافر يوم القيمة اعظم من احد يعظم كتحمل منيهم وليدوق
 العذاب وحكمه ارفع لانه لا يحال للراي فيه والاحاديث في ذلك كثيرة لا
 يطول سردها يحدث الباني اخرجه سابق في صنه النار اعادنا الله يوم
 الكارم ومطالعة لما ترجمه البخاري هنا الجزء الثاني من كون منقبي
 الكافر هذا المتعارف في النار اذ هو ينع وصف من اوصافها باعتبار
 ذكره المحل واردة الحال قال المؤلف بالسند السابق اليه وقال **الحاق**
ابن ابراهيم بن راهبته **اخرا المصنف** **ابن سلمة** الخروي في الحديث
 قال **حدثنا وهيب** بن عمار بن واووف بن الهيثم بن خالد بن عجله بن الهيثم
 مولى بن ابي بكر الخروي عن **ابن حازم** هو سلمة بن دينار الاعرج المدني
 القاص مولى الاسود بن سعي واما ابو حازم في الحديث كما نقلت
 من سليمان الاشجعي وهما مديان تابعيان ثقتان لكن سلمة اصغر
 من سليمان **عن سهل بن سعد** لا عددي رضي الله عنه **عن رسول الله**
صلى الله عليه وسلم انه قال ان في الجنة **سجوة** بلام التاكيد وفي
 الترمذي من حديث اسماء بنت زيد الهذلي انها سجدت **ابن حازم**
 في ظلمة في ذراها وانا حينما مبه عام لا يقطعها اي لا يترى
 الي اخر ما يميل من نصاها قال ابو حازم سلمة بن دينار بالسند المذكور
حدثني بالحدث المذكور **التحان بن ابي عياض** بالتحية
 والمخيم الزرق في التالعي الحديث فقال **حدثني** ولاي ذراخون في
 بالخا المخيم وبالاضاد فيها ابو عبد الله الخروي رضي الله عنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال ان في الجنة **سجوة** **سجوة** الكواكب
 الغرس الجواد بفتح الجيم والواو المحفف لانه يجود بالارض يقال

جاء القدر

جاد الغرس اذا صار فاقا والجمع جواد واجواد وقيل الجواد الطويلة
 الاعناق من الجيد ولاي ذرا الجواد بالرفع صفة لركب **المصنف** بفتح الميم
 وفتح الصاد المخيم والميم المنددة الذي يعنوج حتى يسكن ثم يرد
 الي العنق وذلك في اربعين ليلة لا يذرا ولا يضر بزيادة او التراجع
 في جبهه **مبه عام** ما يقطعها والجواد وما بعده نصب في الغرس
 كما صله فالاول مقبول بفتح الفاعل والمصنف اسم مقبول منصوب
 صفة للجواد وكذا اليرغ وقال في الفتح والجواد وما بعده هاتين روايتنا
 بالرفع صفة للركب وصحة في صحيح مسلم بنصب اليه في صحيح المغن
 وقال في المصباح وعند الاصيل بفتحها وانه قال **حدثنا قتيبة بن**
سعيد قال حدثنا عبد العزيز بن ابيه **ابن حازم** سلمة بن دينار
 عن سهل بن سعد **السعد** رضي الله عنه من حديثه **السعد**
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **لما خلق الجنة** فرأيت **سبعون**
 زاد البوز والفاوق **قال** **سبعون** الف لا يدرى ابو حازم سلمة بن دينار
 اليها بالرفع ولاي ذرا بالنصب اي سبعون الفا وسبعون الف **قال**
سهل بن سعد **متما** يكون اخذ بعضهم بعضا معن صان صفا واحد
ابن حازم **اوهم** حتى لا يدخل اخرهم وتعد بمعن صان صفا واحدا
 مثل لما استكمل قوله لا يدخل اولهم حتى يدخل اخرهم لاستزامة الدور
 لان دخول الاول موقوف على دخول الاخر وما كوكس ثم هو على
 تعدد معن صان الي اخره وورعته لكنه لا يحذ ورهه كما قاله
 في الكواكب وفيه إشارة الي سعة الباب الذي يدخلون منه **وهو**
على صورة التمدد المراد بالصورة الصفة اي انهم في اشراق
 وجوههم على صفة القمر ليلة البدر عند تمامه وهي ليلة اربعة
 عشر ولاي ذرع الكسبي على صورة القمر والحديث سبق في الباب
 السابق قبل هذا وانه قال **حدثنا عبد الله بن سلمة** قال لقيني
 قال **حدثنا عبد العزيز بن ابيه** **ابن حازم** سلمة بن دينار
 عن سهل بن سعد **السعد** رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال ان اهل الجنة **لستراوت** بفتح اللام والحقبة والعنق
 والهمزة لسنفرون **الزوق** في الجنة بضم الفين المعجم وفتح الراجح غرته
 بضم السين كما تروا في التالعي في الدنيا الكواكب زاد الاسماعيلي الخروي
 في التالعي قال عبد العزيز بن ابي **ابن حازم** في بيت ولاي ذرعته
 به **التحان بن ابي عياض** بالتحية والمخيم الزرق فقال **استمدد**

تارة وورعته وعبارة الكواكب فان قلت
 كقصة صور جعد او هو مستلزم للورع ولاي
 وخرال الدور موقوف على دخول الاخر وبالعلم
 قلته يدخلها صفا واحدا وهو دور صفة
 والاحذ ورهه

تارة من معاني الما من حركة الخطه
والذي يوافق الحمد لله ومن معاني
الباقي فالجواب

لسمعت ابا عبد الله الخديري رضي الله عنه يقول ان ذر عن الكشميري
حدثني اي الحدباء المذكور ومن له فيه كما ترا وتحت بقية
واحدة مفتوحة والهمزة الكوكب الغارب بتقديم الراء على العجم
ولا يذرع الكشميري الغارب بتأخير الراء عن العجم يقال عجم الذي
عجم الراء قال الآزدي الغارب من الاصداد ليقول على الما من
والباقي والمخوف الكشميري بمعنى الباقي ومن معاني الما من قوله
في الحديث انه اعتكف العشر الغارب من رمضان اى التوابع
وقال في المطالع الغارب البعيد او انه اذهب الما من في الرواية
الآزدي الغارب والمعنى هنا كما تراوت الكوكب الباقي في الاق
وهو طرف السما الشري والغريب بعد الشارصن والغريب
ينسب في ذلك الوقت الكوكب المنصبي وضبط بعضهم الغارب
بجنية مبهمة بين الالف والراء من الغور يريد الخطاطه
في الجانب الغريب وروي العازب بالعين المهملة والزاي هو
ومعناه البعيد في الافق وكلها راجعة الي معاني واحد
وقايع لقبه الكوكب بالدرى ثم بالغارب في الافق كما قال في
شرح الحكمة الاية ان نانه من باب التمثل منتزعة من عدة متوهمه
في المشبه بئيه روية الراي في الجنة صاحب الغرقة برويته
الراي الكوكب المستضيى الباقي في جانب الغرب والشرك
في الاستضاءة مع العود والرفعة فلو قال الغارب بالهمزة لم
يصح لان الاشراق يعقوب عند الزوال اللهم الا ان ياول
بالشرف على الغرور كما في قوله تعالى حتى اذا بلغن اجلهن
اي شارفن بلوغ الحمل لكن لا يصح هذا المعنى في الجانب الشري
فم يصح اذا اعتبرت على طريقتي علفها تبتنا وما باردا اي
طالع في الافق من الشرق وغاير في المغرب قال وذكر الشرق
والغرب ولم يقل في السما اي في كبدها لبيان الرفعة وسدة
المعد وبه قال حديثي بالآزدي محمد بن يسار بالعين المعجمة
المثددة الموقوف بنيدار قال
بالعين المعجمة المثددة الموقوف بنيدار قوله حدثنا عند محمد بن
جعفر قال حدثنا حبة بن الحجاج عن اي عمران عبد الملك
ابن عتبة القمي الموقن بفتح المعجمة ويكون الواو بعد ها فقول
مكتوبه انه قال سمعت انس بن مالك رضي الله عنه سئل

راي ذر

لاي ذر ان ملك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يقول الله
تعالى لا هون ولا هون اهل النار عند ابا لومر القتيبي مائة كرام
لا هون وقيل ان هون اهل النار هذا هو لوط الما من ذلك
ما في الارض من شيء كنت يهزم الاستحمام الاستحمام يهزم
وفتح التا ولا يذرع بعضها تفندي بهما الما من العذاب فتقول
نعم فتقول الله تعالى اردت منك اهلون اي اسهل من هذا اوانت
فصله اومحى اخذت الميثاق ان لا تشرك في شيا فابيت
قامتعت حين اردت انك الي الدنيا الا ان تشرك في الاستئنا
مفترغ وانما حدق المستئنا منه مع انه كلهم موجب لان في
الاباء معنى الامتناع فلو كان لغيا معنى ما اخترت الا الشرك
وظاهر قوله اردت منك لو افقت منه هب المعزلة لان
المعنى اردت منك التوحيد في الفة مرادي وانت بالشرك
واجيب بان الارادة هنا معنى الامراء اشركت قل تفعل
لان سمانه ويقال لم يكن في ملكه الا ما يرد وقال الطيبي
والآزدي ان تحمل الارادة هنا على اخذ الميثاق في اية واذا اخذ
ربك من دين اوم لقرينه وانت في صلب اوم وتحمل الاء على بعض
الهيئة والمحدث يسوي في بان قول الله تعالى واذا قال ربك للم
من خلق ادم وفي بان من لوقش الحان وبه قال حديثنا
ابو القاسم محمد بن الفضل الكوفي الحافظ عازم قال حدثنا حماد
هو بن زيد بن ذر عن الامام ابو اسامعيل الازدي تبع المعين
ابن دينار عن جابو هو بن عبد الله الازدي رضي الله
عنه وعن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يخرج من
النار بالسفاعة مجذبي القاعل قال في الفتح وبيت في روايه
ابي ذر عن الرخي مجرح يوم وليلة عن ابي الربيع الزهري
عن حماد بن زيد يخرج الله قوم من النار بالسفاعة كالهم
المسار عملته مفتوحة فعين مهملة وبعد الالف راين
ببها حبة ساكنة جمع لغور يضم اوله كعضور صغار
القنات شهورها لان القنات تسمى سريعا وقيل هوروس
الظلال تكون بضمها وبتاؤها واحد هاطر بؤك
وهو بيت لوكال فان هاد كملع واما ولا يذرع الكشميري
المعاري قال عمرو الصفا بضمها كضاد والمعين المعجمين المنق

يكه

عن عمرو

في

حياتي

وبعده الالف موحدة مكسورة فتحته ساكنة فسبقت مهملة
 وهي صفار القفا واحدها ضعيفون وقيل هي بنتا بنتا في اصول
 الثامر يشبه الملبون يسبق بالحل والزيت ونوكي وقال
 ابو عبيد ويقال الشعارين بالسين المعجمة بدل المهملة قال
 في الفتح وكان هذا هو السب في قول الرازي **وكان عمرو**
قد سقطه اي سقطت اسنانه فتطرق بها مثلثة وهي من
 معجمه قال الكرماني ولذا القع بالاثم بالمثلثة وفتح الرا
 اذ الثم الكسار اللسان انتهى وهذا التشبيه لصفتهم
 بعد ان نسوا واماني اول من وضعهم من النار قالهم يكونون
 كالنجم كما في ان شاء الله تعالى فعد وقال حماد الصافى **قلت**
لعمري اني ديار ابا محمد في اداة النداء والاي ذر عن الكسبي
 بالانحط سمعت بهنق الاستفهام المقدره اي سمعت
 جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول **سمعت النبي صلى الله عليه**
وسلم يقول يخرج من النار قوم قال نعم سمعته يقول
 ذلك وفيه ابطال مذهب المعتزلة القائلين بفتح القافية
 للعصاة محسبين بقوله تعالى **فانفعهم** شفاعه الا
 واجيب بانها في الكفار وقد تواترت الاحاديث في انائها
 والحدث اخرج في الايمان وبه قال **حدثنا هذبة** بخالد
 بنسبها وسكون الدال المهملة بعد هاء موحدة مفتوحة
 فيها ثابت العيب المبرك الى افظ هداي قال **حدثنا**
هام بفتح الهمزة وتثنية الميم بعد هاء القيم في يحيى العودي
 الحافظ **عن قتادة بن دعامة** انه قال **حدثنا انس بن مالك**
 رضي الله عنه ولاي ذر عن انس عن النبي صلى الله عليه
 انه قال **يخرج قوم من النار بعد ما سقم منها** سقم بفتح السين
 المهملة وسكون القاف بعد هاء عين مهملة سواد فيه زرقه
 او صغرة يقال سقمه النار اذا فحمته فغيرت لون بشرته
 والسواخ لواج السوم فيد خلون **الجنة فيسقمهم اهل**
الجنة الجهمي بالتحسين بعد الميم ولاي ذر بفتح
 واحدة وفي حديث جابر عنده بن حبان واليه في فيكتب
 في رقابهم عتقا الله فيسقمون فيها **الجهميون** وقول
 بعض الزاج ان هذه التسمية بتعريفهم بل للاستعداد

لعمري

لعمري الله ليزدادوا بذلك شكرا يعارضه ما في سلم من حديث
 ابي سعيد قتل عيون الله فيله هب عنهم هذا الاسم
 وحدثت البان اخرجها ايضا المؤلف في التوحيد وبه قال
حدثنا موسى بن اسماعيل **الوسلي** **التبوكي** **الحافظ** قال
حدثنا وهيب بن الواد **مصفوا** ابن خاله **الماهلي** **مولاهم**
الكراييني الحافظ قال **حدثنا عمرو بن يحيى** **نفتح العين**
عن ابيه يحيى بن عمارة بنسب العين المهملة وتفتح الميم
 المازني **عن ابي سعيد الخدري** رضي الله عنه ان النبي
 ولاي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال **اذا دخل اهل**
الجنة الجنة اي فيها وعبرها بمصارع العاري عن سين الاستقبال
 المتخصص للحال لتحقق وقوع الادخال ويدخل اهل النار
 النار بعد دخولهم فيها يقول الله **تبارك** ويقال **للايكة**
 من كان في قلبه زيادة على اصل التوحيد **مثقال حبة**
 اي بعد ارجحة حاصلة **مخرد** لاجل من ايمانها لتكليس
 لبقية التعليل والقلة هنا باعتبار انقطاع الزيادة على ما
 يكون لان الايمان ببعض ما يجب الايمان به كاف لانه علم
 من عرف الشئ ان المراد الحقيقة المعبودة والايمان ليس
 بحسب فيجوز الوزن والمراد انه يجعل عمل العبد وهو عرض
 في حسب على عمله الالهي عنده تعالى في الوزن او كمال العمل
جواهر فاخرجه من النار **فخرجون** منها حال كونهم **قد**
امسحوا بنسب العنقية وكسر المهملة وضم المعجمة احرقوا
 وعادوا **اهما** بنسب الحاء المهملة وفتح الميم **فيلتقون** بنسب
 التحة وسكون اللام وفتح القاف **في نهر الحياة** بالنون
 بعد الالف وعمر الحياة هو الذي من عنده حيا **فيستقون**
 بنسب الموحدة فاسما **تنت الحبة** بكسر الحاء المهملة وتثنية
 الموحدة بنسب العتب او القلة المراد لانها تنت سريعا
في حمل السيل بفتح الحاء المهملة وكسر الميم وسكون الحنة
 اخره لام فيقول معقول وهو ما حابه من طين او عشا
 وغيره **بادا** كما في قته حبه واستقرت على سطح السيل فانها
 تنت في يوم وليدة تشبهها سرعة عود ابدانهم واحسانهم
 اليهم بعد احراق النار لها **وقال حبة** بفتح الحاء المهملة وكسر

لعمري الجهمي كذا الخط
 وصوابه الجهمي

الميم وتشد له الحسنة كذا في الفرع اي معظم جري السير
 واشتهر اده وقال اكثر ما في الحياة ما الفتح وسكون الميم وكسر
 وبالهمز الطين الاسود المنين وانك من الراوي **وقال الله**
صلي الله عليه وسلم الميم واخطاب لكل من يتاقي منه الرواية
انها تستوي ولا يذرع من الميم والميم في حال كونها
صغرى تسرا لتأخر في حال كونها مملوءة اي منقطعة
 وهذا مما يورده الرباعي حينا باهتزازه ويميله والمعاني
 فمن كان في قلبه منخل حبة من ايمان يخرج من ذلك
 الما لضر امتحان الخروج هذه من جانب السيل صغر امثلة
 وقال النوري لسرعة نياته يكون ضميفا واضعفا يكون
 اصغر ملتويا ثم بعد ذلك تشبه قوته والحدوث مصيبي
 بان تقاضى اهل الايمان من كتاب الايمان وبه قال **حدثنا**
 بالافراد **محمد بن سنان** بالوحدة والمجزة المجددة **بإسماعيل بن**
العدي مولى الم حافظ بنده ارقا **حدثنا عنده محمد بن**
جعفر الهندي مولاه **الضري** الحافظ قال **حدثنا**
ابن ابي عمير الحافظ **الويطام** القتيبي قال سمعت **ابا اسحاق**
عمرو بن عبد الله السبيعي قال سمعت النعمان بن بشير بن ابي
رضي الله عنه يقول سمعت النبي صلي الله عليه وسلم
 يقول ان اهوت اهل النار عند ابا يوم القيمة لرجل في
 انه ابو طالب واللكم بالفتح للتاكيد **توضع في اخصى قدمه**
 بضم الفتحة من توضع وفتح الهمزة والميم والصاد مهملة
 من اخصى قدميه بالتشبيه باطن قدميه التي تصل الى الارض
 عند المشي **حجرة** في كل قدم **يفلى** بفتح الحسنة وسكون المعجمة
 وكسر اللام **منها** من الميم **دمامة** وفي مسلم من رواية الاعين عن
 اسحاق بن له رفة بن وشركان بن نازع **يفلى** منها دماغه بالتشبيه
 والحديث اخرجه مسلم في الايمان والترمذي في صفة جهنم ونه قال
حدثنا عبد الله بن رجاء القدي البصري قال **حدثنا** **اسود**
ابن لويس عن جده **ابي اسحاق** عم **السبيعي** عن النعمان بن
بشير الانصاري رضي الله عنه انه قال سمعت النبي صلي
 الله عليه وسلم يقول ان اهوت اهل النار عند ابا يوم القيمة
 رجل هو ابو طالب **تفاني** مسلم **ويبقى** علي اخصى قدميه بالتشبيه

قوله الفدا في نسبة الوجدان
 انه يربح بفتح الظلمة

في
 الميم

جموفان يفاي منها **دماغه** من حرارتها **كما يفاي** **المرجل** بكسر
 الميم وسكون الراء **فتح** الميم بعد ها لام القدر من الخاس
 او من اي صنق كان **والفهم** يفاين مضمون ميان وميمان من
 ائمة العطار وانما صنق الرأس يفتح فيه الما من خام وعينه
 فارسي موب ولا يذرع والاصيبي بالفتح يا موحية يدل واو الفصحى
 وصوب القاضى عياض كونه يا لو او لا بالموحوت وقال عن جعل
 ان تكون الباطني مع وعند الاسماعيلي كرا يفاي **المرجل** او
 التعم بالفتح وقال السبيعي من بان النظر في حلة الله نفاط
 ومشاكلة الحيا العمل ان ابا طالب كان مع رسول الله صلي الله عليه
 ولم يجلته مع باله الا انه كان منسباً بقدمه على ملة عبد
 المطلب حتى قال عند الموت انه علي ملة عبد المطلب فسأله
 الله العزة اي علي قد ميه خاصة لتشبيته ابا علي ملة ابا
 وسند هذا الميم اعلى من سند السابق لكن في العالي **تضع**
 عنقته الي اسحاق البيهبي وفي التاويل بصرحة بالسمع فاجيب
 ما قات من العلو الخبي بالعلو المعنوي وبه قال **حدثنا سليمان**
بن حرب الوابوب الواسعي البصري **قاضي مكة** قال **حدثنا**
شعبة بن الجراح عن عمرو بن قيس بن مرة بضم الميم وتشد له الراء
 بن عبد الله بن طارق الجاهلي بفتح الجيم والميم اللوي الاعمى
 عن خبيمة **تخاف** مفتححة فحسنة سائلة **تثلثه** مفتححة
 فتا تايتا بن عبد الرحمن الجعفي **عن عدي بن حاتم الطائي** **الخرادي**
ابن الجواد الصوفي **الشهيد** رضي الله عنه ان النبي صلي
 الله عليه وسلم ذكر النار فأتاه بالعا والهمزة والين المعجمة بعد
 الق في مهملة **لوجه** صرته او حذر منها كما في نظر اليها **فتفوق** **منها**
ثم قال **انقوا النار** بالتصديق **ولو لسوق** **تمره** بكسر الهمزة
 من لم يجد صفة **فكلمة طيبة** وسوق الحديث في بان من لو قس
 الحان عذب **وبقال** **حدثنا** **ابراهيم بن حمزة** نا الحان المهملة
 والنزاي **ابو اسحاق** النيزي المدني قال **حدثنا** **ابي حازم**
هو عبد العزيز بن ابي حازم سلمة بن دينار والدر او روي
 بفتح الباء والراء وتعد الالف واو مفتححة **فراستة** في الصمالة
 ملسورة **فحسنة** مسندة **عبد العزيز بن حجل** وروا **وروي** **من**
قري **حسان** **عن** **ابي** **بن** **عبد** **الله** **بن** **الهاد** **عن** **عبد** **الله** **بن** **حبان**

به

بفتح الخاء المعجمة وتشدك الموحدة الاوطني بيها الو الاضاري
 عن ابن عميد الخديري رضي الله عنه انه سمع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يقول ولا يبي ذر يقول وذكر عنده عمه الوطالب
 عبد مناف سفيق عبد الله ابن النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 صلى الله عليه وسلم لعلة تنفعه شفاعي يوم القيامة يجعل
 بالرفق والنصب في ضحاضح من النار يبلغ كعبه باليتيمة
 والضحاضح بضاد من محراب مفتوح ضائل وها بن صهبلان اولاد
 هما الله ما رفق من الماعى وجه الارض الى حق اللعين تأستار
 للنار ليقاى منه من الضحاضح ولا يبي ذر عن الكسبي منها من البيا
 ام دماغه اصله ومابه قوامه او حلة رقيقة تحيط بالدماع
 واستسكل قوله عليه الصلوة والسلام تنفعه شفاعي مع قوله
 تعالى فما تنفعهم شفاعة الشافعين واجيب بان شفاعة الاله بالارواح
 من النار في الحديث بالتحقيق او يخص عموم الاله بالحديث اوان
 اباطالب لما بالغ في اكرم النبي صلى الله عليه وسلم والذبح عنه
 حوزي بالتحقيق والخلق على ذلك شفاعة او ان جز الكافر من
 الفخر ان يقع على كرهه وعلى معاصيه فيجوز ان يرضى الله عن بعض
 الكفار بعض من معاصيه لطيبا القلب الشافع لا يوافق الكافر
 لان حسنة صارت بموته على اكثر هيا مشورا للزهد بتفاوت
 فمن كانت له حسنة من عتق او مواساة مسلم ليس على من له ذنوب
 فيجعل ان يجازي بالتحقيق عقابا مما عمل لكنه معارضة بقوله
 ولا يخفف عنهم من عذابها والحديث سبق في باب قصته ابى طالب
 وانه قال حسنا مسله وهو من مسره ليو قال حسنا الوعوانة
 البضاج بن صيد الله الشكري عن قتادة بن دعامة عن انس
 رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يحج الله الناس يوم القيامة ولا يبي ذر عن المعالي جمع الله لفظ
 الحاض والاول هو المعقل وفي حديث ابى هريرة يحج الله الناس
 الاولين والآخرين فيصعد واحد منهم الداعي وينقدهم
 المهر ويندوا الشمس من رؤسهم فيشد عليهم حيا فتقولون
 من الضجر والجزع مما هم فيه لو استشفعنا على بالعين ضمن
 على معنى الاستعانة لولا لو استعنا على ربنا لان الاستشفاع
 طلب الشفاعة في النظام الا ان الى الاعلى ليستعين به على ما يرويه

قد روي عن علي بن ابي طالب
 ان محمد استشفع معنى الاستعانة
 وهو عبرة بذلك الحان او كذا

وفي رواية

وفي رواية
 ان شاة الله تعالى في كتاب التوحيد واسكنك جننته وعلمك
 اسمك اكله ووضع شاة موضع اشيا اي المسحبات كقولك تعالي
 وعلم آدم الاسما كلها اي المسحبات وامر الخليل ولا يبي ذر عن
 المحرك والمجالي وامر ملائكة سجدة واللك سجود خضوع
 لاسجود عبادة فاشفع لنا عند ربنا حتى يرغنا من مكاننا
 هذا فيقول ادم لست هناك لفضها وتخفي التوراة اي لست
 في المكان والمخزل الذي كسوتني برديبه مقام الشفاعة ويذكر
 عطيشه التي اصابها وهي اكله من الشجرة التي اتي بها قاله
 لوقضا واعتد ارا عن القاعد عن الاجابة واعلم ما انا
 قد فعلت له ولقولهم استوا فاعلمه اللاه وسقط ويقول
 الذي ذر اول رسول بعثه الله اي لعود ادم وشيث وادريس
 او اللذلة كالتوا البنا ولم يكونوا رسلا فو كان ادم مرسله وارتل
 على شيث الصحف وهو من علمه الازسالا اورسالة ادم بعينه
 وهو مرسله ووليعلمهم شريعته ورسالته فوج للفقار ليعلمهم
 الى التوحيد فيقولون فيقولون لست هناك وينكر عطيشه
 وهو سواله وما ليس له به علم وهو قوله رب ان ابني من
 اهلي استوا ابراهيم الذي اخذته الله خليليا فيقولون
 فيقول لهم لست هناك وينكر عطيشه زاد مسلم التي اصاب
 فيسبحي ربه وفي رواية هاتم ان كذبت له في كذبات وازاد
 سباب قوله ان يتيم وقوله لا فعله كبره وقوله لامرأة اخذت
 ان اخوك وهذه الثلثة من المعالض الا انها كانت صورتها
 صورة اللذين استشفع منها استوا موسى الذي كلمه الله ولا يبي
 ذر عن المحرك والمعالي كلم الله فيقولون فيقولون لست هناك
 وسقط لابي ذر لست هناك فيذكر عطيشه وهو انه قتل نفسا
 لم يور بعقلها استوا عيسى فيقولون فيقول لست هناك

وفي رواية هاتم الدرستوي السابعة في سورة التوراة الى ربنا حتى يرغنا
 بالخال الممثلة من الازسالة اي غلصنا من مكاننا وما فيه من
 الاله والولوهي المتضمنة للثاني والطلب فله تعلق الجواب
 او جوابا محذوف فيقولون ادم عليه السلام وقد موه لان الله
 فيقولون له بعالم عاي ان شفع لهم انت الذي خلقك
 الله بيده وفتح فيك من روه من اذهم في روايته الاله
 ان شاة الله تعالى في كتاب التوحيد واسكنك جننته وعلمك
 اسمك اكله ووضع شاة موضع اشيا اي المسحبات كقولك تعالي
 وعلم آدم الاسما كلها اي المسحبات وامر الخليل ولا يبي ذر عن
 المحرك والمجالي وامر ملائكة سجدة واللك سجود خضوع
 لاسجود عبادة فاشفع لنا عند ربنا حتى يرغنا من مكاننا
 هذا فيقول ادم لست هناك لفضها وتخفي التوراة اي لست
 في المكان والمخزل الذي كسوتني برديبه مقام الشفاعة ويذكر
 عطيشه التي اصابها وهي اكله من الشجرة التي اتي بها قاله
 لوقضا واعتد ارا عن القاعد عن الاجابة واعلم ما انا
 قد فعلت له ولقولهم استوا فاعلمه اللاه وسقط ويقول
 الذي ذر اول رسول بعثه الله اي لعود ادم وشيث وادريس
 او اللذلة كالتوا البنا ولم يكونوا رسلا فو كان ادم مرسله وارتل
 على شيث الصحف وهو من علمه الازسالا اورسالة ادم بعينه
 وهو مرسله ووليعلمهم شريعته ورسالته فوج للفقار ليعلمهم
 الى التوحيد فيقولون فيقولون لست هناك وينكر عطيشه
 وهو سواله وما ليس له به علم وهو قوله رب ان ابني من
 اهلي استوا ابراهيم الذي اخذته الله خليليا فيقولون
 فيقول لهم لست هناك وينكر عطيشه زاد مسلم التي اصاب
 فيسبحي ربه وفي رواية هاتم ان كذبت له في كذبات وازاد
 سباب قوله ان يتيم وقوله لا فعله كبره وقوله لامرأة اخذت
 ان اخوك وهذه الثلثة من المعالض الا انها كانت صورتها
 صورة اللذين استشفع منها استوا موسى الذي كلمه الله ولا يبي
 ذر عن المحرك والمعالي كلم الله فيقولون فيقولون لست هناك
 وسقط لابي ذر لست هناك فيذكر عطيشه وهو انه قتل نفسا
 لم يور بعقلها استوا عيسى فيقولون فيقول لست هناك

ولم يذكره بالكنى وقع في روايته عن ابي نصر عن ابي سعيد بن ابي عبد الله
مرادون الله رواه مسلم **التواضع اصله الله عليه وسلم** وفي
كشف علوم الاخر للفرغاني ان ابن ابيان اهل الموقف ادم ص
وايتانهم نوحا الف سنة وكذا ابن كل نبي وبنو قال في الغرر
اقف لذلك علي اصل ولقد اثنى في هذا الكتاب من ايراد احاديث
لا اصل لها فلا تغير في منها انتهى ويعقبه العيني بان جلالة
قدر الغزالي تنافي ما ذكره وعدم وقوعه على اصل لذلك لا يتلوه
لني ووقوع غيره لذلك على اصل قائم لم يحط علمنا بكل ما ورد حتى
يدعي هذه الدعوى انتهى واجاب في انقاضي الاعراض بان
جلالة الغزالي لا تنافي انه يحسن الظن ببعض الكتب فتبطل منها
وتكون ذلك المنقول غير ثابت كما وقع له ذلك في الاحاديث نقل
من قوت القلوب كما نبه على ذلك غير واحد من الحفاظ وقد اعترف
هو بان لصاعته في الحديث من جاءه قال بن حجر ولم ادعي ان احاديث
علمنا فانما نغيب اطلاعي واطلعه في الثاني محمول على التقييد
في الاول والحكم لا يثبت بالاحتمال بل لو كان هذا المذهب الذي يعين
العيني الطالع على شيء من ذلك يحالف قوت لا يزره ويتبع به النبي
وقد اهتم الله بقاى الناس سوال ادم ومن بعده في الاصل ولم
يلهو سوال بيضا محمد اصاب الله عليه وسلم ومع ان قوتهم من سمع
هذا الحديث منه صلى الله عليه وسلم وحقق اختصاصه
به لك اظهار الفضيلة بيضا صلى الله عليه وسلم ورفعتهم
منزلة وكما قرىه وتفضيل على جميع الخلق ومن **قصة عمر**
ما تقدم من ذنبه وما ناصر ما وقع عن سمير وتأويل او ما كان
الاولي تركه او انه مفضول عن مواخذ لو وقع منه قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيا قولي زاد في روايته معبد بن هلال للكوني
في التوحيد فاقول انا لها انا لها فاستاذن علي بن زياد همام
في روايته في قوله اي في دخول الدار وهي الجنة واصنعت
اليه تعالى اضافة شوقي فاذا رايته تعالى وفتحت له حال كون
ساحد او في روايته اي بكر عند ابي عوانة فاني تحت العرش فاق
ساحد الرب في عيني في السجود ما شاء الله زاد علي ان يدعي
وقطعت الخلة التي لقيت لابن ذر وفي حديث عباد بن الصامت
عند الطبراني فاذا رايته فربت ساخدا اشكره ثم يقال الرفع

والابن ذر

ولا يذرع فقال لي ارفع مراكبه وفي روايته النظر في اسن عند احمد
فاوصي الله الي جبريل انا اذهب الي محله فقل له ارفع مراكبه
سل بقطه بنو واو ولا عن **قل يجمع** بنو واو ايضا الفهم
الذي في الموشية وقل بايتاها **واشنع** اي تقبل شفاعتك
فارفع راسي فاخذ بن محمد يعلمي وفي روايته ثابت عند احمد
بحامد لم يجمع بها احد قبلي ولا بعده احد بعدى **ثم اشنع** في الراجحة
من كبر الموتف ثم في الاخر من النار بعد الجول من الموتف
والمرور على الصراط ومعنى **بقطه** حنيفة في النار **فقطه**
بفتح الحية وضم الحاء المهملة اي يبين كل طور من اطوار الشيا
حدا اقف عليه فلا اعداه مثل ان يقول سفتك فمن اخل
بالجماعة ثم يبين اخل بالصلة ثم يبين شرب الخمر ثم يبين زنا وعمل
هذا الاسلوب قال في شرح الحكاية عن التورثي قال
في الفتح والذي يدل عليه سياق الاخبار ان المراد به تفصيل مراتب
المخرجين في الاعمال الصالحة كما وقع عند احمد عن يحيى القطان
عن سعيد بن ابي عروبة عن قتادة في هذا الحديث بعينه **ارحمهم**
من النار وادخلهم الجنة ثم اعود فاقع حاله في ساحد امله
الاول في المرة الثالثة والواقعة بالك من الراوي
حقي اقول بن مابقي ولا يذرع عن المحوي والمستعمل مابقي في النار
الامن حنيفة القرآن وكان بالواو ولا يذرع كان فتادة
ابن دعامة تقول عند هذا القول وهو حنيفة القرآن
اي وجب عليه الخلود يعني قوله تعالى ان الله لا يفرق ان يشرك
به والمحدث سبق في اول سورة البقرة وبه قال حد ثنا
مسدد هو بن مسرهد قال حد ثنا يحيى بن سعيد القطان
عن الحسن بن ذكوان البجلي الذي صدق محلي ورحي
بالقد ركنه لسوله في البخاري بسوي هذا الحديث في روايته
عنه القطان عنده مع ثقتهم في الرجال ومع ذلك فهو متاثر
قال حد ثنا الورع ان المطاردني قال حد ثنا بالجمع والابن
ذر حد ثنا عمر بن بن حصين رضي الله عنهما عن النبي صلى
الله عليه وسلم انه قال يخرج قوم من النار يشفاعة محمد صلى
الله عليه وسلم فيندخلون الجنة لسمون بفتح الميم المشددة
الجميحين في حديث ابي سعيد فيقول اهل الجنة هو لا نعموا الا

حده

عده

ادخلهم الجنة بغير عمل فيموتون كاللولوف في رقباهم الحديث
 الباب اخرجاه الترمذي في صفة النار والودا وروى في السنة وابن
 ماجه في الزهد وله قال حدثنا قيس بن سعد قال حدثنا اسحاق بن
 ان جعفر بن ابى كثير الانصاري النخعي قال حدثنا اسحاق بن عمار عن محمد
 الطويل البصري مولى طيحة الطليحات عن ابن ابي عمير رضي الله عنه
 ان ام حارثة الربيع بالصفين بنت النضر عمه ابن مالك وجارته
 هون سراقته بن الحارث بن عدي الانصاري انت رسول الله ولا يدر
 النبي صلى الله عليه وسلم وقد هلك حارثة يوم بدر وقال ابن
 منذر يوم اهدى والاوه هو المشهور المعتمد اصله عن ابن ابي عمير
 بفتح العين المجرى وسكون الراء منها فالسهم ولا يدر عن الكشي
 سهم عن تميم بن مهران مع التميمي عن علي الصنعاني لا يدر من
 رواية **صالح** بن رسول الله قد علمت موضع حارثة ولا يدر عن
 الكشي موضع حارثة من قبلي فان كان في الجنة لم اربك عليه
 والاسواق تربي ما اصنع فقال صلى الله عليه وسلم لما هبكت في
 البع نسيته بكرها ولا يدر في ربيها وفتحها وكسر الموحدة **و**
 الله لم يقدت عقلت استغفرت منه الاداة **اجنة** **و**
 واحدة هي انها جازت كثيره وان في ولا يدر عن الحوي والتمهي
 لفي الفردوس الاعلى وقال صلى الله عليه وسلم عند ربه يفتح
 العين في سبيل الله او راحة لفتح الراحمين من الدنيا وما هم
 ولقاب قوم اهدكم بكم مفتوحه للتكيد والقاب بعد هذا
 الفتح جده اي قدر قوم احكم او موضع قدم من الجنة
 ولا يدر عن الكشي قدمه بالاضافة وله عن الحوي والتمهي
 قدم بكر القاف وفتحها وتسد له الداله المهملة اي مقيد
 سوطه لانه بعد اي تقطع طولها خيل من الدنيا وما فيها من ماعيا
 ولو امرأة من سا اهل الجنة اطعمت بفتح وصل وتلك الطا
 المهملة في الارض لاصات ما بينهما بين السما والارض ولما
 ما بينهما رجا طيبة ولنصفها بفتح الله م للتاكيد والنون
 وكسر الصاد المهملة بعد ها حنة ساكنة ثم قال قيس
 راوية اجاني الحارث بن اسحاق الميمية وتختفي الميم ما تعلى به اسمها
 خزين الدنيا وما فيها من مناعها وقيل النصف الميم وهو ليس
 الميم وسكون العين المهملة وفتح الجيم وهو ما تلو به المرأة على

فقال

قد نعتك فقد بارضهم صحاح

اسما

لاسما وقال الازهري هو كالعصاة بلغ علي استدارة راسها
 وعنده بن ابي الدنيا من حديث بن عيسى ولو اخرجت لصفحتها
 لكنت الشمس عند حسمها مثل الفستق من الشمس لاصق لها ولو
 اطعت وجهها لاصنا حسمها ما بين السما والارض ولو اخرجت
 كونها لاقبل الخلاء ليقبسها فان قلت ما وجه الربيع بن قولة
 غدوة في سبيل الله او راحة وبين قولة ولقاب قوم احد كعب
 الي اخره اجيب بان المراد ان لو ان غدوة في سبيل الله خزن الدنيا
 وما فيها لان لو اها حنة لصفى امرأة منها خير من الدنيا وما فيها
 وبه قال **حدثنا** ابو الهيثم بن ابي اسحق قال اخبرنا شعيب هو
 ان **الحج** **حدثنا** ابو الهيثم بن ابي اسحق قال اخبرنا شعيب هو
 الرحمن بن هرم عن ابن ابي عمير رضي الله عنه قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم لا يدخل احد الجنة الا ارضي الله عن عمله
 وكسر الراء مقفده بالنصب معقول اري من النار لاسما اي لو
 عمل في الدنيا عملا سيبا فاكفر ليزداد شرا واستشكر بان الجنة
 ليست بارشك بل دار جزا واجيب بان الكسر ليس علي سبيل التكلف
 بل علي سبيل التلذذ او المراد ليزداد جزا ورضي فغير عنه بل لزمه
 لان الراء في بالكى يشكر من فعله ذلك ولا يدخل النار احد ولا يدر
 عن الكشي في احد النار الا ارضي الله عنه من الجنة لو احسن
 لو عمل عملا حسنا وهو الاسلام ليكون عليه **حسنة** زيادة علي
 تعذيبه قال في الفتح وقع عند بن ماجه بسند صحيح من طريق
 ابي حنيفة عن ابن ابي عمير ان ذلك يقع عند المسألة في العير وفيه
 فيخرج له فرجة قبل النار فينظر اليها فيقال له انظر الي وقال ابي
 وفي حديث ابي سعيد عند الامام احمد يقع له باب الى النار فيقول
 هذا مثل لك لو كنت بربك فاما اذ امنت فهذا امتك فكيف يقع
 له في قبره ومطابق حديث الباب لما ترجم له من حيث كونه
 المقفدين فيها لوقوع صفة لها وبه قال **حدثنا** قيس بن سعد
 سقطة لابن دراج بن سعد قال حدثنا اسحاق بن عمار عن
 الانصاري الواسطي القاري عن عمرو بن ابي عمير رضي الله عنه
 بفتح العين الصاموي المطلب بن عبد الله بن حنظلة
 عن سعيد بن ابي سعيد بكر العين فيما واسم ابي سعيد كيسان
 المعري عن ابن ابي عمير رضي الله عنه انه قال قلت يا رسول الله

له باب الرجة فيريد ان يشهد اليه فيقول اسكنه ربه

تكرر الزيادة في هذا الصواب
 وان وقع في خط الرجة اذ هو
 سنة ٤٤٤

من احد الناس لسفا عتك لوم العيا مه قال في فتح الباري
لعل ابا هريرة سأل عن ذلك عند قوله صلى الله عليه وسلم
واريد ان اخبرني دعوى سفا عتك لامي في الاخر فقال صلى
الله عليه وسلم والله لقد ظننت يا ابا هريرة ان لاسا لي ان
هي المنفعة من التعلية عن هذا الحديث احد اول منك ترفع
اول صفة لاحد او حيا من بعد المحنة وفي اي هو اول ولفتحها الا
ذرع علي الظرفه وقال العيا على الحال لما رايت للذي رايت
من حركتك على الحديث من بيانه اول وروي بعض حركتك من
تعبضيه احد الناس بسفا عتك لوم العيا مه من قال
لا اله الا الله خالصا للترك من قبل نفسه بكر القاف وفتح الحوة
اي من جهة لفتها طابعا محتملا واحد هل ضاهي علي بارا
من التفضيل او هي معاني فعل بعاني مسويد الناس وعلي اول
قال في احد من لم يكن في هذه الميتة من الاخلاص من الموك
البالغ غايته لقوله من قبله آذ الاخلاص من معدن القلب فغايته
التاكيد لان اسناد الفعل الي الخارج اليه في التاكيد فتقول
اذ اردت التاكيد ابرته عيني وسمعتة في واكلمه بالتعاطف
هنا بعض التواخي وهي التي تقول بها صلى الله عليه وسلم ان
احادي فيقال له اخرج من في قلته وزيت كذا من امانه فاسعد
التابع بهذه الظلمة من يكون امانه اكل من دونه واما الشا
العظمي في الراحه من كرب الموقف فاسعد التابع بها سبق الي
الحنة وهم الذين يد خلقها لغو حسان ثم الذين يد خلقها
لغير عداك بعد الحان واستحقاق العذبان ثم يصبرهم
لنقر النار لا يسقطون فيها والسفاعة كما قال عياض حكي
الملاوي العظمي وهي لاراحة الناس من هول الموقف هي خمسة
بنينا صلى الله عليه وسلم قال التروي قيل وهي المقام المحمود
وقال الطبراني قال الزاهل التاويل المقام المحمود هو الذي
يقوم صلى الله عليه وسلم برحمتهم من كرب الموقف الحديث ان
عياض المقام المحمود السفا عتك وحديث ابي هريرة في قوله عياض
ان يبعثك ربك مقام محمودا قال سئل عن النبي صلى الله عليه
وقلم فقال هي السفا عتك والثانية في ادخال قوم الجنة لغو حسان
وهذه وردت ايضا في بنينا صلى الله عليه وسلم واستدل بها

تعب

يقول تعالى في جواب قوله صلى الله عليه وسلم امين امين ادخل
الجنة من امنك من احساب عليه او الذليل عليها سوا له صلى الله
عليه وسلم الزيادة على السمين الفا الذي يد خلقون الجنة لغو حسان
فاجيب التاكيد في ادخال قوم حيا سفا عتك لغو حسان ان لا يغيبوا
الراية فمن دخل النار من المذبذب فقد حان الاحاديث باخرتهم
من النار بسفا عتك صلى الله عليه وسلم وغير الخامسة في زيادة
الدرجات في الجنة لاهلها وشاركتي في روضته الي ان هذه
من حصا نصه وزاد عياض سادسة وهي التفتيح عن ابي طالب
كما سبق وزاد غيره سابعة وهي السفا عتك لاهل الجنة الحديث الثامنة
عن ابي هريرة رفته من استطاع ان يموت بالمدينة فليعمل فاني اشع
لمن مات بها قال في الفتح وهذه غير واردة لان من عملها لا يخرج عن
واحد من الجنة الاولي وفي الرواة الكوفي لغو حسان بسفا عتك كما عا
من الصلح في الحاوز عن تفصيلهم ولعلها يتدرج في الخامس سابع
وزاد القرطبي انه اول شافع في دخول امته الجنة بمثل الناس وزاد صاحب
الفتح السفا عتك من استوت حسنة وسبانه ان يدخل الجنة لمحدث ابي
عبيد بن عبد الطيب ان قال الي ابق يدخل الجنة لغو حسان والمقصد
برضه الله والظالم كسفه واصحاب الاعراف من خلقها بسفا عتك الي
صلى الله عليه وسلم واصحاب الاعراف قوم استوت حسنة وسبانه
على الارح وتفا عتك اي اخري فيمن قال لا اله الا الله ولم يعمل احدا قط
قال في التاوير على الجنة اربعة وما عداها لا يرد كما لا ترد السفا عتك
في التفتيح عن صاحب العتري وغيره لك لكونه من جملة اخوال الدنيا
التي لم ينصا وحديث التاوير في باب الحرف من علي الحديث في كتاب العلم
وبه قال احمد شاعمان بن ابي شيبه هو عثمان بن محمد بن ابي شيبه وسلم
ابن شيبه اراههم بن عثمان العياض الكوفي هو ابن بكر والقاسم قال
حدثنا محمد بن يعقوب الجعفي بن عبد الحميد الرازي عن منصور بن حازم المعمر
عن البراهيم الكوفي عن عبيدة بن يعقوب العتري وسرا محمد بن عمرو السمراني
عن عبد الله بن عيسى بن مسعود رضي الله عنه انه قال قال النبي
صلى الله عليه وسلم اني لاعلم بك من التاكيد اخر اهل النار ورجا
منها من النار نفسها او من مروءة علي الصراط المنصوب عليها واخر
اهل الجنة دخول اهل عرج من النار كسوا بفتح الكاف وكسوا كسوا
لكنه مضطرب علي ما في الفتح وفيها من جوابها الممثلة والمعاكلا

تدرج في خمسة الاول كذا بخط
وفي ابي حنيفة في خمسة الاول

تدرج في خمسة في الفتح كذا بخط
ولعله في الفتح

مجلة رجب

ابي ذر اي زحفا ورينه ومعناه وفي رواية اشع عن بن مسعود عند
مسلم اخر من يدخل في يوم عيسى مرة ويكفر مرة ويستغفره الفارصة
فاذا اجازها الغت اليها فقال تبارك الذي تخاف منك فيقول الله
عن رجل له اذهب فادخل الجنة فياها فدخل الجنة فدخل اليها ملكه فيفتح
الميم باليمين بينهما لام ساكنة فيرجع فيقول يا رب وجدتها ملكه
فيقول الله تعالى له اذهب فادخل الجنة فاذلك مثل الدنيا
وعشرة امثالها او ان لك مثل عشرة امثال الدنيا فيقول الرجل
سبحني بفتح العوقية والمخج تاسوتا ممد وفي الآداة ولاي
ذرع عن الكشي بن بالموحدة والحقية بدل مني ارقال **الفتح** مني
بالك **وانت الملك** بكر اللكم وعل من رواية اشع عن بن مسعود
استهزى علي وانت رب العالمين وهذا اورد منه على سبيل الزعم
عنه صلاط لما تال من السرور ويلوغ ما لا يحظر بباله فلم يضبط
لسانه دهشة وفرحا وجرى عليه عاده في الدنيا من كاطبة الخاوت
وخوف في حديث التوبة قول الرجل عند وجد ان زاده مع راحته
مرشدة الفرج انت عدي وانا ربك قال عبد الله بن مسعود
فلقد رايت رسول الله **صلى الله عليه وسلم** في كني اني لجمادى
سما راى من جمال رحمة الله ولطفه بعبد المذنب وكمال رضاه
عنه حتى بدت ظهره لواجزه بنون فوا مفتوحين وبعد الو
جبي ملسورة قد اجمعها منها جوا حله قال ابن الاثير والتواجد
من الاسنان الصواحك وهي التي تبد وعند الفصحى قال
الراوي نقلا عن الصحابة او عن غيرهم وكان **نقال ذلك** ولاي
ذرو كان يقول ذلك بغفلام **اذن اول اهل الجنة منزلة** ذكر
الكرمان ان هذه المقالة ليست من تامة كلامه **صلى الله عليه**
ولم يلق كل م الراوي نقله عن الصحابة او عن غيرهم وقال في
الفتح قابل وكان يقال الراوي كما قال الكرماني واما المقالة فهي من
قوله صلى الله عليه وسلم كما في اول حديث ابي سعيد عنه مسلم
بلغني ان اهل الجنة منزلة رجل صرف الله وجهه من النار وساق
الحديث ابي اخره واعترضه المعنى بانه المقالة في ان لا يستقيم
كونها في اخر حديث بن مسعود التابون فذلك منه صلى الله عليه وسلم
واذا في الانتفاض فقال ان اراد الاستلزام المعنى فليس مراد
هنا بل يعني الحسن القوي النائي عن الاستدلال لان هذا الامر

مرجعه



مرجعه العقل والحي ابي اذ المرين نظري كتب اهل الكتاب ولا نقل
عنهم كان مسعود الخصر انه نقل عن النبي صلى الله عليه وسلم سوا كان
ذلك بواسطة ام لا فليل الاعراض انهم ورواية كلهم كقولهم والهدى
اخرجه الموفى الضاق التوحيد وفتح والتم مذي في صفة جهنم
وابن ملعة في التهد وتة قال **حدثنا مسدد** هو بن مسهره
قال **حدثنا ابو عوانة الوضاه بن عبد الله الشكري** عن عبد الملك
ابن عمير بن بصر العين وفتح الميم الكوفي الحسن جليبي بن عدي ويقال
له القوي بفتح القاف واللام بن مهمل نسبة القوي له ساق
عن عبد الله بن الحارث **ابن نوح** بفتح النون وسكون
الواو بعد ها فاولا من الحارث بن عبد المطلب اليه من الوصل
المدني امير البصرة بفتح نسبة لشدة له الموحدة الثابتة له روية
ولابنه ولجده صحبة **عن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه**
انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم هل نفعنا با طالب بنبي
لم يذكر الجواب اختصارا واسم في كتاب الادب عن موي بن اسماعيل
عن ابي عوانة بهذا السند بلفظا فانه كان يحوطك ونقض لك
قال في ه وفي منضاح من النار ولولا انا لكان في الدرر الاسفل من
النار **ابا كان في الميرك الاسفل من القلندر** وسبق جهنم الله
الموقف وله المسكان **هذا باب** **بالتسوق الصراط**
خبر جهنم بفتح الميم وتكسر اي منصرف عليها التبور الملم في
عنده الي الجنة قال ابو سعيد فعا رواه سلم بلقي ان الصراط اجد
من النبي وادق من الشجرة وقال سعيد بن هذال عند بن منده
بلقي فذكره ووصله اليه من ابي عن النبي صلى الله عليه
وسلم يحي وماله لکن في سنده لبي وفي مرسل عبيد بن عمير عند
ابن المبارك ان الصراط مثل النقي وخصيصة كله لبيباته
لشوخذ بالكلوب الواحد الكثر من رقيق ومضرو وعبد بن عاصم عن
الفضل بن عياض قال بلغنا ان الصراط مبره خصية عشر
القيسة خصية الموي مسعود وخصية الاق هيوط وخصية الف
مستوي ادق من القرة واحد من النبي علي من جهنم لا يجوز عليهم
عليه الاضمار من روية من خصية الله وهذا افضل لا يثبت عند
ابن المبارك وابن ابي الدنيا عن عبد بن ابي هذال بلغنا
ان الصراط ادق من القرة علي بعض الناس وبعض مثل الراوي

50

الموسع وهو يرسل او معضل قائل نفسك اذ اصرت على الصراط و
لمرك على جهم من حبه ثم فرغ سمك سبهق النار ووزن فيها
ونسودها وسعيرها وكبق بك اذ اوضعت احدي رحلك
عليه فاحسب مجده واضطربت الي ان ترفع القدم الثاني
والثالث بقا بين يدك بز لون ويعلى ورك والزبانية لتسقطهم
بالخطاطفة والكله ليب وانت تنظر الى ذلك فياله من منظر
ما افطعه ومررتي ما اصعبه ويجازا ما اضيقه سبال
الله الالامة والاعانة والعاية راى يحيى بن اليمان رجلا
ناعما وهو اسود الراس واللحية ثياب فاستعط وهو يفض
شعر الراس واللحية فاجتبه انه راى في منامه كان الناس قد
حشروا واذا نهي من نار وجسر على عليه الناس قد دخل
العسر فاذا هو كهد السيف عمود له عينا وشما لافسان من
ذلك ولم قال حدثنا ابو اليمان الحلبي نافع قال اخبرنا
عبيد بن ابي حمزة عن الزهري محمد بن مسلم انه قال اخبرني
بالقراة سيبكسر العتيق ابن المسيب وعطان بن يزيد الليثي ان ابا
صديقه اخبرهما عن النبي صلي الله عليه وسلم قال
التخاري وحدثني بالاذن محمود هو بن عطان المروزي قال
قال حدثنا عبد الرزاق بن همام قال اخبرنا مع هو بن راشد
واللفظ لروايته عن الزهري عن عطان بن يزيد الليثي عن ابي هريرة
رضي الله عنه انه قال قال رسول الله في التوحيد قلنا رسول
الله هل نرى في يوم القيامة قال صلي الله عليه وسلم
هل لضا روت بعض العقوبة وفتح المحبة وبعد الاثر را مسند
وصفة المفاعلة من الضروا صلوا تضارون فاسكتت
الرا الاولي وادعمت في الثانية اي هل تضرون احد او يضرك
عنا زعة او محادلة او مضانقة في روية الشمس ليس دولها سجال
نحبهما قالوا لا رسول الله قال هل تضارون بنا لرا المسندة الصنا
في روية القليلة البدر عند تمام قوره لسي دوله سجال
نحبهما قالوا لا رسول الله قال فانكم ترونه اذ اعجابكم يوم
الغيبه كذلك يحب لا يحب بعضكم بعضا ولا يضرك ولا يجادل
ولا يراحمه كما يفعل عند روية الالهة بل كالحال عند روية الشمس
والقمر ليلة البدر وقد روي ولا تضامون بالصاد المحبة وتنديد

قح

المع

المع من الضم وهو الازدحام الضاي لا تزدهون عند رويته
تعالى كما تزدهون عند روية الالهة وروي بتحقيق المع من الضم
الذي هو الذل اي لا يدل بعضكم بعضا بالمراحة والمناصرة
والمنازعة وفي البخاري لا تضامون او تضامون بالمراحة
الكه كما في فضل صلة النبي ومعالي الذي بالها لا يشبهه علي
ولا ما تابوك فيه فبما من بعضكم بعضا وفي باب فضل الحج
من البخاري هل تضارون بعض العقوبة وكف في الراي كما يكون
في ذلك اولى خلكم فيه شك من المربة وهي الكه وروي بفتح
اوله وفتح الراء في احد الثاني وفي رواية البيهقي
تضارون باثباتها والثاني في قوله كذلك ليست لتشبهه المربي
واعاها لتشبهه الروية بالروية في الوضوح وهو فعل الراي
ومعناه الباري روية بزاج عمنا الكه وقال الصعلوك في معناه
عنه البيهقي في تضامون المضموم الاول المسند الميم براء
لا تضامون لروية في جملة ولا يحم بعضكم الى بعض فانه
تعالى لا يري في جملة ومعناه عاى فتح اوله لا تضامون
في روية بالاجتماع في جملة وهو يعين تشد به من الضم
معناه لا تضامون فيه روية بعضكم دون بعض وانهم ترونه
في جملة كلها وهو ميقال عن الجملة قال لتشبهه روية العبد
لربان الروية دون تشبهه المربي سجان وتعالى وخص الشمس
والقمر بالذكور ان روية السما غير سجال البراية واعظم خلقا
من كود الشمس والقمر كما مضى به في عظيم التوارة والصالحين
صارا لتشبهه بها من لوصف بالجمال والكمال سائفا ليعا
في الاستمال **جمع الله عن رجل الناس الاولين والآخرين**
في صعيد واحد يحب لا يحب منهم احد حتى لو دعاهم داع سمعه
ولو نظر اليهم ناهرا لادركهم وزاد في روية العبد ان عبد الرحمن
عند الترمذي فطلع عليهم رب العالمين اي يعلمهم باطلة
عليهم حينئذ تصول كل وعلا من كان يعبد سنا فليست يكون
اللهم وتشد يد العقوبة وكسر الموحدة ولا يذر فليست يوه
سكون العقوبة وفتح الموحدة فتسبح يكون العقوبة
وفتح الموحدة الصا من كان يعبد الشمس والشمس ويسبح من
من كان يعبد القمر وتبع من كان يعبد الطواغيت

عه

الطواعين جمع طاعت بالمشاة العوقية وهو الشيطان أو الصم
 وصوت الطير في ان كل طاع طغى على الله فعبد من دونه هو
 ومقول يتبع محذوف في الملكة واتباعهم لمن بعداء وله حينئذ
 باسماهم على الاعتقاد فيهم اوبان يساق الى النار **وتبين**
هذه الاما محذوفة او اعلم فيها انفسها واما قعودها فبالتصديق
 عز وجل ايتانا لا يكفينا عمار عن الحركة والانتقال اذ ذلك من نفع
 الحديث المتبالي عنه زينا علوا كبيرا وطريقا السبق المشهورة
 في هذه وكيفية السلم والله تعالى حقيقة المبدأ وذلك اعلم وبل
 معناه هنا انه يهتد به روية العادة ان كل فرغاب عن غيره
 لا علمه روية الابا محذوف روية العادة ان كل فرغاب عن غيره
 يتجلى لهم تعالى حتى يروونه **في غير الصورة التي يعرفون** لا بل
 من معرفتهم من المناقوشين الذين لا يتحققون الروية وهم عن رايهم محذوف
 اوان ذلك ابتداء فقد تحقق فيها الجزا في بعض الاخوان
 كما قال تعالى وما اصابتكم من مصيبة فما كنسبت اليكم فكذا
 الاخرة وانا كانت دار جزا فقد يقع فيها الابتلاء بها ان العبد
 وهو اول منازل الاخرة يجرى فيه الابتلاء بالسؤال وعنده
 وانما التكليف لا يتحقق الا بعد الاستعداد في الجنة والابتلاء
 والحقيقي ان التكليف خاضع بالدين وما يقع في القبول والموقف
 انما ذلك **فيقول ليطي لهم اناركم فتقولون تقود بالله منك**
 لان اقام بصورة الامر بالتبع الباطل فليذكر ليقولون **هذا**
مكاننا حقي يا ستارنا فاذا انارنا ربنا سقى لنا من موقده عن
 وجل انه لا يامرنا بالاطل وان من من عن صفات هذه الصورة
 اذ سمات سمات المحدثات وروح القاصي عياض ان في قوله
 فبالتصديق الله محذوف في تقديره يا ايها الذين آمنوا قال
 ولعل هذه الملكة جاه في صورة انكروها لما فيها من سمات الحديث
 الظاهر لانه مخلوق وقال الرطبي هذا مقام الامتحان بحيث
 الله له عباده ليعلم الحق من المظلم وذلك انما يتحقق
 والمؤمنون تحتلطين بالمؤمنين والمخلصان زاعمين انهم منهم وانهم
 عملوا مثل عملهم وعرفوا الله مثل معرفتهم تطالين ان ذلك يجوز
 في ذلك الوقت كما حاز في الدنيا امتحانهم الله بان اقام بصوت
 هاتية قال للجهنم اناركم فاجابوا المؤمنين بازياد ذلك حينئذ

والله اعلم ان كانت اربا

ان يعلم
تفصيلا

تفصيلا كما ان يعقل اي نزل فوافقت المناصت وقال في المنهج
 وهذا المزايا يكون له روض العلماء ولا علمهم الذي اعتقدوا الحق
 وحواس اعلمية من غير تصديرة ولذا كان اعتقادهم قابلا للاقتلاب
 واما قولهم تقود بالله منك فقال الخطابي عيتم ان يكون صفة
 من المناقوشين وتعبت بانه لا يصح ولا يستقيم في انهم الله يتقوى
 للمسلمين بعد تمثيل المناقوشين **في الصورة التي يعرفون** اي في
 صفة التي هو عليها من الخلق والجمال والتعالى عن صفات
 الحديث بعد ان عرفهم بصفة الرتبة ورفيع المواقف عن الصارم
فيقول لهم اناركم فتقولون اننا ربنا فيسعون تشديد
 العوقية ولم يضبط العوقية في الوصية تشديد ولا غيره
 اي امره الله او ملائكة الذي وكلوا بذلك **وليقرب بعضهم**
وتفتح ثابته حرجهم بفتح الحيم وكبرها وهو الصراط قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكول اوله تجوز اذ شيب في روايته
 المناصية في فضل الحمود تجوز بامته وقال النووي آكون انا
 واما اول من يجوز على الصراط ويقطع واذ كان صلى الله عليه
 ولم يهود امته اول من يجوز على الصراط لزم تاخير غيره عنهم
 حتى يجوز وادعا **السلامة** لئلا يوسد الله عليهم **تذكر**
 صفة في وبالصراط كذا لست معلقة ما سورة باحد من امرت به
 بالان الرقي وهذه الكلبة هي السموات المشار اليها في حديث
 حفت النار بالسموات فالسموات موضوعة على حواشيها فمن اتقى
 الشهوة سقط في النار لانهما خطاطبعها انتهى والكل لبيب الذكر
مثل سوك السعد بفتح السين وسكون العين وفتح الذال المهملة
 بعد الاق لوق جمع سعد انه نبات ذو سوك **الجملة** كتحفي ربيهم
سوك السعد قال الوابي زابياها ولا يذرع بارسل الله
 قال فانها مثل سوك السعد ان عذرا لها اي التوكيم لا يعلم ولا ي
 ذرع عن الكسبي انه لغير المكان لا لوق **قد عظمها الا الله**
 كسر العين وفتح المعجمة وقال السخا في ضبطه بضم العين يكون
 الظا والاول اشبه لانه مصدر لا يعلم قد ركبها الا الله **فحطف**
 الناس باعما هيب اعلمهم العبقية بفتح الطاء كرها وتسهل
 الكاه لبي سوك السعد ان خاص سرعة اخنطافها وتبع الانسان
 فيها مع التحول والصون تمثيلا لانهما عرفوه في الدنيا والقوه

من يجوز

بالمباشرة في استثنائها إشارة إلى ان التثنية لم يقع في مقدارها
 قاله النبي **المؤمنون** المولى بضم الميم وتكون الواو مفتحة الموحدة
 بعد ها فان الهمزة **بعلوه** وهو كذا **ومهم** **المحمد** **لمفهم** الحيا
 الموحدة واللام المهملة بينهما راسا كنه وهو الموحدة المعاصي قال
 في الفتح ووقع في رواية الاصل هذا الموحدة بالجيم والجر دل
 الاشارة على العتوط ورواها القاطن عياض ورجوان
 في قول رواية الحيا الموحدة قال الهروي المعنى ان كل لبب النار
 تقطع فيوي في النار ومن الخردل اي جعل اعضاءه كالخردل
 او الخردل المصروع ورجحاه السفاقيني وقال هو انساب
 لسابق **الخبر** **بجوا** من ذلك وعن ابي سعيد مما رواه انما
 مرفوعا نوضع الصراط بين ظهراني جهنم على حسك خشك
 السعد ان لم يستحي الناس فجاج مسلم ومحمد وتبين به مع
 نابع ومحتسبه ومنكوب من في حديث ابي سعيد فجاج مسلم
 ومحمد وتبين ملكه وس في جهنم حياي ثم اخرتم فيسحب حياوا الملك
 بالمهملة في مسلم وروى بالمجزة ومعناه السوق الشديد ويجوز
 منه كما في احوال النفوس ان الحار بن علي الصراط تلك تة اضمات
 نابع بلا خيش وهالك من اول ومجمله ومتوسط بينهما لسان
 ثم يخو وكل قسم منها يقسم اسما ما كما يعرف من قوله بقدر
 اعمالهم وثناء مما ذكره في احوال النفوس ان الصراط مع دقيه
 وجدته يسع جميع المخلوقين منذ اوم الى قيام الساعة **حي**
ادفع الله عن وجهه **القضاة** **عباده** اي حاضرا
 بهم **واراد ان يخرج** **بضم** **اوله** **وكثر الله من النار** **اراد ان**
يخرج **ولا يذرع** **الجوي** **والعقاي** **ان يخرج** **مما كان** **محمد** **ان**
لا اله الا الله **وان محمد** **ارسل الله** **وبرظه** **لجنة** **سفاغة**
بنياصلي **الله عليه** **ولم** **كما في حديث** **عمر بن** **ابن** **الحصان** **السابق**
او **ابراهيم** **كما في حديث** **حذيفة** **عند** **البيهقي** **وابي** **عوانة** **وابن**
حيان **اودم** **كما في حديث** **عبد** **الله بن** **سليم** **عند** **الحاكم** **او** **المؤيد**
كما في حديث **ابي** **سعيد** **في** **التوحيد** **ويجوز** **بهم** **كلهم** **سنعوا** **وفي** **حديث**
ابي **بكرة** **عند** **ابن** **عاصم** **والبيهقي** **مرفوعا** **عمل** **الناس** **على** **الصراط**
ثم **ينجي** **الله** **من** **نار** **جهنم** **ثم** **لو** **ذبح** **في** **السفاغة** **للملائكة** **والنبيين**
والمرسلين **او** **الصالحين** **فيستعملون** **ويخرجون** **امر** **الله** **تعالى** **للجنة**

ان يخرجون

ان يخرجونهم من النار فيخرجونهم بعلوه انما السجود هو
 جمع اثار وحرم الله علي النار ان تأكل من اثم اثم السجود
 يتوحد اثم وهذا جواب سوال مقدر كما قيل ليقول عرف الملاية
 اثم السجود مع قول ابي سعيد عند مبله فاما اثم الله حيا اذا
 كما لو اثم اذن بالسفاغة فاذا صار وانما السجود يتم بحمل السجود
 من غير حيا ليقول اثمه وجاصل الحوان كخصيص اعضاء السجود فيخرجون
 الاعضا التي دل عليها حيا بن سعيد وان الله منع النار ان تحرق
 اثم السجود وهل اثم اعضاء السجود السجود الجيدة والبدان
 والركبتان والعقد مان ارجيمه خاصة قال النووي الخمار
 الاول واستعمل صياح لاجمة النفوس منه ان من كان مبلها
 ولكنه لا يصلي اذ لا يمكنه له لكنه يحتمل ان يخرج في القضاة
 ليعوم قوله لم يخرج قط كما في ابي سعيد في التوحيد وفي حديث
 سعيد عن الحسن الصري عن ابن في التوحيد فاقول رب اذن
 لي فيمن قال لا اله الا الله قال الله له ذلك ولكن وعثر في قوله
 وكذا في وعظم في وجب وفي الاخر من قال لا اله الا الله قال
 البصير في اي انا افضل ذلك كفضله الاسم واجله لا لتوحيدي
 وهو محض كعمم حديث اسعد الناس سفاغة من قال لا اله
 الا الله وحمله في الفتح على ان المراد ليس ذلك لك مسطرة الخراج
 لاصل السفاغة وقاوت هذه السفاغة الاخرة وقعت في اخرج
 المذكورين فاجيب ابي اصل الاخرج ومنع من مباشره فنسب
 الي سفاغة **ويخرجونهم** **من** **النار** **حال** **كواهم** **قد** **امتحنوا** **بضم**
النفوس **وكسر** **المهملة** **وضم** **المجزة** **في** **الزعر** **قال** **في** **المطالع** **وفي**
لا **كثير** **وعند** **ابن** **اذر** **والاصلي** **امتحنوا** **لفتحها** **يقال** **محنه**
النار **وامتنع** **هو** **قال** **يعقوب بن** **السكيت** **لان** **القول** **محنه**
انما **هو** **المحنه** **والصحيح** **انها** **لغتان** **والرباعي** **التم** **وامتنع**
عضواي **احترق** **قال** **الدم** **اودي** **معناه** **التقصير** **واسود** **وا**
التمني **وقال** **في** **التمني** **وامتنع** **احترق** **الجلد** **وظهور** **العظم**
فيصيب **بضم** **الهمزة** **وتفتح** **الصاد** **المهملة** **عليه** **ما** **قال** **له**
الحياة **بنا** **الثاني** **في** **اخر** **حديث** **الموت** **فيستعملون** **بنا** **الحية**
لكسر **الحا** **المهملة** **وتكسبه** **الموصية** **من** **يزور** **الصحر** **في** **عمل** **الليل**
ينفع **الى** **المهملة** **وكسر** **الميم** **اي** **عمله** **وذلك** **ان** **الصالح** **الذي** **ي**

لي

به السيل يكون فيه الجنة فتقع في جانب الوادي فتصير من
 يومها تامة تشبه بها لأنها السرع في النبات من غير هاتين السيل
 اسرع مما يجمع فيه من الطين الرخو الحادث مع الماء **ويروي عن رجل**
 ولا يذرع عن الكسيمي وروي رجل منهم مقبل **بوجهه على النار**
 وهو اجراهل النار فخلوا الجنة وفي حد يث حذيفة في
 احنا بن اسرائيل انه كان يمشي وان قال لاهله امره فويل
 وفي عزيب ملك للدارقطني من طريق عبد الملك ابن الحكم
 وهو يروي عن ملك عن نافع عن ابن عمر مرفوعا ان اخر من
 يدخل الجنة رجل زجهينه يقال له جهينه فيقول اهل الجنة
 عند جهينه الجبريلين وحكي السبائي انه جاء اسمها
 هناد وخور غير ان يكون اهد الاسمين لاحد المنة كورين
 والآخر للاخر وفي نواف الاصول للشمس مدي الحكيم من حديث
 ابن هدر بن سند وهي ان اطول اهل النار ملكا من ملكك
 فيها سنة الاقنة فيقول يا رب قد فسدتني بفتح القاف
 والمجعة والموجعة وكسر التوفى تحفا اي اذ ان واهل الدنيا
 ربحنا اي النار واهرق في ذكاهها بفتح الذال المجعة وبالهمزة
 والحد قال في الفتح كذا اللاصلي وكريمة ولا يذرعها
 بالقر وهو الاثمة في اللغة لها واشتغالها وشده وفتح
قام في وجهي عن النار استشكل بانه من غير علمي الظراط
 طالبا الجنة فوجهه الى الجنة واجيب بان قال ان يدوم
 عليه صرف وجهه عنها **فله نزال يدعو الله تعالى ان تصرف**
 وجهه عن النار **فيقول تعالى له لعنك ان اعطيتك ذلك**
ان نشأ في غيره استوفاهم بقدر لان ذلك من عبادته بيت
 آدم والشمس راجع الى الخاطب لا الى الوب تعالى فيقول لا
 وعزتك لا اسلك غيره **فتصرف الله تعالى وجهه عن النار**
 قال في الفتح فيصرف في ضم او على البناء للمجهول وفي رواية
 فتصرف الله وجهه ثلث والاول هو الذي في الفتح **تعد**
يقول بعد ذلك يا رب قربي الى باب الجنة **فيقول الله تعالى**
التي قد زعمت وفي رواية شعيب الماتعة في فضل الجود
 السوف اعطيت العهد والميثاق ان لا تسليبي غيره
 اي عن صرف وجهك عن النار **ويذكر بن ادم ولا يذرع**

المجوع

المجوع والشمس يا ابن ادم ما اغدرت لنا لعن المجعة والذال
 المهمة فعل التوب من الغدر ونقض العهد وترك الوفا
فلا يزال يدعو الله تعالى فيقول تعالى له لعنك ان اعطيتك
بمئة ثم توفيه ولا يذرع عن المجوع والشمس ان اعطيتك
 بضع المئتين ذلك الذي طلبته تسليبي غيره **فيقول لا يذرع**
لا اسلك غيره فيصلي الله عن رجل من عمه ومواليه ولا يذرع
 ذرع عن المجوع والشمس وميثاق بالاقبال ان لا يسلك غيره
في قوله اي بان الجنة فاذا راى ما فيها في رواة شعيب فاذا بلغ
 بالها ولا يذرعها وما فيها من النفرة وروية لها عمل ان
 تكون معني العلم سطوع رعبها الطيب وانوارها المنيرة
 كما كان يحصل له اذ في لجم النار وهو من خارجها اولات
 حذارها شفاف فيري ظاهرها من باطنها مخاروي في غيرها
سكنت ما شاء الله عن رجل ان سئل ثم يقول ولا يذرع
 عن المجوع والشمس **قال رب ادخلني الجنة ثم يقول**
الله تعالى له اوسين لو او بعد المئتين ولا يذرع ولا يذرع
 بالبناء الفوقية بعد السين **قد زعمت ان لا يسلك غيره**
ويذكر بن ادم ما اغدرت فيقول يا رب لا تجعلني **من خلقك**
 ممن دخل الجنة فهو لفظ عام اراد به الخاص ومراده لصير
 ذلك من خارجها عن الجنة اشاعه وتوابع اشاعه ظاهر لو استمر
 خارج الجنة وهم من داخلها فلا يزال يدعو حتى يرضى الله
 عز وجل منه وهو محراز عن لازمه وهو الرضى **واذا اخبرك**
رضي منه اذن فتح المزمرة له بالدخول فيها **فاذا دخل قيل**
تمن ولا يذرع وتيل تمن من كذا اي الخس الفلان وقال
 المظفر من ذبه للبيان يعني تمن من كل جن ما تشتهي منه قال
 الطبري وخوفه يقرب لكم من ذنوبكم ويعمل ان تكون من زاوية في
 الاثبات على مذهب الاخفش **فيصلي ثم يقال له تمن من كذا**
فيتمنى حتى تنقطع له الاماني وفي رواية ابن سعيد عن احمد
 فيقال وتيماني معه اركله ثم ايام من ايام الدنيا وفي رواية
 التوحيد جبري ان الله لم يذكره من كذا فيقول اي الله هنا
 وللشمس فيقول له هذا لك ومثله معه قال الوهيد **ه**
 بالسند السابق وذلك الرجل المذكور اهل الجنة **دخول**

الجنة قال عطاء بن ابي ربيعة والرازي والوسيد الخدي سقطة لابي
ذر الخدي جالس مع ابي هريرة وهو يحدث بهذا الحديث لا يغير
عليه شيئا من حديثه ولا يرد عليه حتى انتهى الى قوله
هذا الكون ومثله معه قال ابو سعيد سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول هذا الكون وعشرة امثاله قال ابو هريرة هو
خففت مثله معاه اي هذا الكون ومثله موه وجمع القاض
عياض بينهما باحتمال ان يكون ابو هريرة سمع اول قوله ومثله معه
حدث به ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم حدث بالزيادة في قوله
ابو سعيد والدرع والهدى امرجه ايضا في التوحيد وسلم في
الاعمال والناس في الصلوة والتمسك به **باب** بالنون
في الحوض الذي لبسنا صلى الله عليه وسلم في الاخرة قال في الصحاح
الحوض احد الاحواض والخصاوض وحضت اتخذت جوضا وجوضا
الما اجتمع الحوض بالسنن يسمى الحوض يجعل للحلقة تسنن
وقال ابن قتيبة والحوض حوضا تستمر المياه اي يتجمع ليشرب بها
الابل واخلاق في حوضه صلى الله عليه وسلم هل هو قبل الصراط
او بعد قال ابو الحسن القاسمي الصريح ان الحوض قبل الالوطي
في ذكره والمعنى يقتضيه فان الناس يخرجون عطشان من
قتورهم واستدل بها في البخاري من حديث ابي هريرة سرفني عا
بيانا قائم على الحوض اذ منة حتى اذا عرفتهم خرج رجل من
بينهم وبينهم فقال لهم فقلت ان قال الى النار الحديث وياب
ان الله تعالى في هذه الباب قال الموطي في هذا الحديث يدل
علي ان الحوض يكون في الموقف قبل الصراط لان الصراط اعين
هو حوض علي جهنم محمد وديار عليه في حازه سلم من النار انتهى
وقال اخرون ان بعد الصراط وصنع البخاري في ابيه لاحاديت
الحوض بعد احاديث النعاعة بعد نصب الصراط مشهورا
وفي حديث انس عند النبي صلى الله عليه وسلم ان له ولقطر سالت رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان يتبعني فقال انا فاعل فقلت ان
اطلبك قال اطلبني اولى ما تطلبني علي الصراط قلت قال لم القاك
قال انا عند الميزان قلت فان لم القاك قال انا عند الحوض
ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم في حديث الحوض من شرب منه لم نظما
ابا لانه يدل علي ان الشرب منه يكون قبل الصراط والجماع من النار

ان ظاهرا

لان ظاهرا حال من لا يظن ان لا العذب بالنار واما حديث ابي هريرة
السابق المستدل به علي العقبية فاجيب عنه باحتمال انهم
يقولون من الحوض تحت يرونه ويرون فيه فتدفق في النار قبل ان
تخاضوا من نعمة الصراط فلما ملوا واما قول صاحب التذكرة هو
والصحيح ان اصلي الله عليه وسلم لم يوصي احد من اهل البيت
الصراط وانما هو لعل الجنة كلالا منها ليسم كوترا متعقب بان الكون
نهر داخل الجنة وما هو لصب في الحوض ويطلق علي الحوض كوترا
لكونه بعد مناه وفي حديث ابي ذر عنده سلم ان الحوض تحت
فيه من ابلان من الجنة وقد سبق ان الصراط حيرهم وان بين
الجنة والموقف فيلوكان الحوض دونه لجالت النار بين الما الذي
نصب من الكون في الحوض والله اعلم وفي الترمذي عن سمرة رجع
ان لكل بني حوضا وانما راي انه اخلف في وصله وارسله وان
المرسل اصح والمرسل اخرجه بن ابي الهيثم سند صحيح عن الحسن
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل بني حوضا
وهو قائم علي حوضه بده عصا يدعو من عرف من امته الا
والهم يتباهون اهل التريفا واني لارجو ان يكون التريفا بقا
واخرجه الطبراني من وجه اخر عن سمرة موصولا مرفوعا مثله
وفي مسنده كين وعند بن ابي الدنيا عن ابي سعيد رفته وكل بني
يدعون امته وكل بني حوض الحديث وفي اسناده ثين فالحديث به
بينا صلى الله عليه وسلم الكون الذي نصب من مائه في حوضه
ولم ينقل نظيره لغيره ولذا امين الله تعالى عليه به في التذييل
وقول الله تعالى انا اعطيتك الكون وهو قول من الكثرة
وهو الموط الكثرة واختلف في تفسيره فقول اهل الجنة وهو
المشهور المستفيض عند السلف والخلف وقيل اولاده لان
السورة نزلت رد اعلي من عالمه بوعم الاولاد وقيل الحوض الكثير
وقيل غيره لك مما ذكرته في كتابي المواهب اللدنية بالمخ المذموم
وقال انا اعطيتك لفظ الماصي ولم يقل سقطك لندل علي
ان هذا الاعطاه حصل في الزمن الماضي ولم يقل اعطيتك مكتفيا
بقول الفطحة بل قال انا اعطيتك كسمر يتوليه تعالى اعطاه
علي وجه الاختصاص به دون غيره وفي ذلك من الخامة
الجماعة ما فيه وقد تواتر حديث الكون من طرق تعيد القطع

عند كثير من اعمه الحديث وكذلك احاديث الحوض وقال عبد
 الله بن زيد المازني مما وصله البخاري في حديث طويل في حوض
 حنين قال النبي صلى الله عليه وسلم اصبروا اي علي ما روى
 لعدي من الائمة حتى تعلق علي الحوض وبه قال حديثي بالافراد
 ولا يبي ذرحنا يحيي في حاد السبا في الصري قال حديثنا
 الوعوانة الوضاع عن سلمان بن مهران الاعشى عن شقيق
 بالثين المجهة المفتوحة والقافين بينهما خمسة ساكنة اليوالي
 ابن سلمة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انا قرظكم بفتح القاف والواو
 بعد هاء طامه على الحوض سابقكم لاصحبه واهيبه لكم فمينا
 لو ارد به جعلنا الله منهم بوجهه الكريم من غير عذاب انه
 كريم وهاب وبه قال ح حديثي بالافراد ولا يبي ذربا ساقط
 القوافي عن علي بن حمص الباهلي الصيرفي الفلاحي
 الصري قال حديثي بن حمص عن علي بن مولاهم
 الصري الحافظ قال حديثنا شعبة بن الحجاج عن المغيرة
 ابن مقفع الصبي انه قال سمعت ابا ذر بن ابي عتيق بن سلمة
 عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى
 الله عليه وسلم انه قال انا قرظكم على الحوض فيه سبارة عظيمة
 لهذه الامة المحمدية زاده الله شرقا وليفرض بفتح اللام
 وضمة الحسة وتكون الراوية الفاء والمهملة وتكون النون
 لظن في رجال منكم حتى اراهم ولا يبي ذر ولا يظن معي رجال
 منكم ثم ليحتمل في ذوق بفتح اللام وضمة الحسة وتكون
 المعجمة وفتح القوية واللام وضمة الحيم مينا للمقول مينا
 الي ضمير الجماعة مونا بالنون الثقيلة اي تحذون ولقيطون
 علي قاتل يارب اصحابي اي فرامني فقال انك لا تدري
 ما احدثوا بعدك من الردة عن الاسلام والمعاصي تابعه اي
 الاعشى عما صم هو ابن ابي المجد الكوفي احد العرا السبعة
 عن ابن وايل شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود وهذا
 وصله البخاري بن ابي اسامة في مسنده من طريق سفيان الثوري
 عن عامر وقال صبيد في الحافظ وفتح الصاد المهملة ابن عبد
 الرحمن الواسطي عن ابي وايل شقيق عن حديثي عن النبي صلى

الله عليه وسلم

في الخبر التاسع

الله عليه وسلم في الحوضين الاعشى وعاصما وهذا وصله مسلم
 من طريق حصين وبه قال حديثنا مسند بعض الميم والمهاض
 ثابتهما مستعمل بن مسهد بن مسر بن البركي الحافظ ابو الحسن قال
 حديثنا ابن سعيد القطان عن عبيد الله بن عبد الله بن عمر
 البركي انه قال حديثي بالافراد تابع موطي بن عمر عن ابن عمر رضي
 الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اما منكم
 يفتح الميم قد اتمى حوض ولا يبي ذر عن المستفي والكشي في حوض
 بن يادة يا الاضانه في بن جربا بفتح الجيم والموحدة بينهما راسا كة
 اخرج هنج حمد ود في الفريج وقال الوعبيد البركي وعاصم
 بالعض قال اليوتيني وكذا ارايته في اصل صحيح مقر ومن رواه
 الحافظ ابي ذر ومن رواه الاصمعي النهي وضو به النووي في شرح
 مسلم وقال ان المدخا وهو في البخاري بالمد وقال الوشاحي المربا
 علي لفظ تانين الاجرب قرية بالشام واذرج بفتح الهيم وسكون
 الذال المعجمة وضمة الراء لها حاهمة قال في الاثني لها تانين
 فمالي حريا واذرج في تانين بالشام بينهما مسيرة ثلثة ليال
 ويقعد الذي قاله بن الاثني بفتح الصلح الولادي فقال
 هذه غلط بل بينهما غلوق سيم وهما مروضان بن القديم والكرن
 واليهج التقدير بالثمة في الحافض الروايات الائمة لاسما وقد
 قال الحافظ الصيا المقتضي في جزية في الحوض ان في سياق لفظها
 غلطا اختصارا وفي سياق الحديث من بعض الرواة ثم ساق من
 ما حديث ابي هريرة واخرجه من فوايد عبد الكريم البرعي في
 سند حسن ابي هريرة من فوايد ذكر الحوض فقال فيه عرس
 مثل ما بينكم وبين جربا واذرج قال الصيا يظهر لهذا انه وقع في حديث
 ابي عمر حديثي في لغة كفا بني مقامي وبني جربا واذرج فسقط مقامي
 وبني وقال العلاء بن ثابت المقدرا الحذوف عند الدار قطف وعبر
 بلفظ ما بين المدينة وجربا واذرج انتهى وقد اختلفت الروايات
 في ذلك في حديثي بن عمرو بفتح العين حوضي مسيرة ثم في هذا
 الباب وحديث السنن ابي ايلة وصفا من اليمن وحديث حارثة
 ابن وهب بعد من الائمة الي عدن وهي ستامت صنعا وكلها
 متقاربة لانها كلها عن شهر او بن ابي اوتيس وفي حديث عتبة
 ابي عامر عند احمد كفا بني ايلة الي بختة وفي حديث جابر كفا بني صفا

في الخبر التاسع

الى المدينة وكلها متعارفة ترجع الى الحق لصفى شهر او تولى على ذلك
قليل او تفضي واقل ما ورد في ذلك عند مسلم قرينان باكلام
سنتها مسيرة تلك ايام فعمل في الجمع ان هذه الافعال الصارت
علي وجه بان صلي الله عليه وسلم خطب اهل كل جهة على صوت
من المواضع وهو عليل وتقریب لكل احد من مخاطبه على صوت
الجهان وبانه ليس في ذكر المسافة القليلة ما يذوق الكثير واللائي
ثابت بالحدث الصحيح فلهذا معارضة قانرا ولا بالمسافة البعيدة
ثم اعلم الله بالظواهر فاجازي بعض الفضل الله به علينا ساعده سنا
لقد سمي بالاعتماد على الطولها واما قول بعضهم الاختلاف اعنا
هو بالنظر الى الطول والوضئ نردود حديث بن عمرو وزوايا سوا
وحدث النبوي وعمر طوله وعرضه سوا منهم من جملة على السيد
المسرح والبطي المن في جملة على اقلها وهو الثلث نظر اذ هو عشر
جد الاسما مع سبق والله الموقر وهذا الحديث اخرج مسلم في
الفضائل وبه قال **حمد بن ابى الاقراد** ولا يذري بالجمع **عمرو بن محمد** الخ
المعنى الناقد بالنون والقاق وهو من الجاه قال **احمد بن**
وفي التوسنية حدثنا **هم بن ابي اسحاق** الميموني بن كثير بن ابي
وكسر الحجة لوزن عظم ابي القاسم بن دينار الكوفي ابو معاوية
ابن خازم بن الجهمي الكوفي حافظ بعد اذ قال **احمد بن الوكيل**
بكر المحمدي وسكون الجهمي جعفر بن ابي حشبة واسمه ابي وعظ
ابن السائب الكوفي في صفار التابيعين صدوق لكنه اختلط اخرجه
وهشيم مع منه بعد اختلاطه وبه اخرج له المؤلف همام ونا
بابي بن محمد بن جبير بن عبد الله بن عيسى رضي الله عنهما انه قال
الكوفي الخ الكثير الذي اعطاه الله اياه من النبوة والقران
والخلق الحسن العظيم وكثرة الايتاع والعدل والشفاعة والقيام
المجود وغيرهما ان الله تعالى له عليه قال **ابو جبير** جمع
ابي وحشبة قلت ولا يذري ذر فقلت لسعيد هو بن جبير ان انا
ابن عمه سمويته ولا يذري ذرنا ساعدتها وسبق في الخبر من ذكر التابيع
الواسعاق وقنادة بن عمون انه اي الكوفي ذر في الجنة فقال
سعيد المر الذي في الجنة من الخير الذي اعطاه الله اياه
وهذا كما سبق تاويل من سعيد جمع منه بن حديث عائشة وابن عمر
فلا تاتي بينهما لان التفسير من اذ الخير الكثير والحديث من ينفذ

سورة الكوثر

سورة الكوثر وبه قال **حدثنا سعيد بن ابي مرجم** هو عبد بن محمد
ابن الحكم بن ابي مرجم الجمعي قال **حدثنا نافع بن عمر بن عبد الله**
الكوفي الخ افظ **عن بن ابي مليكة** هو عبد الله بن عبد الله بن ابي مليكة
زهري البصري المديني اذ ركب له يني من المعانيه انه قال **قال عبد**
الله بن عمرو وقع العين بن العاصمي رضي الله عنها قال **النبوي**
الله عليه وسلم حوضي مسيرة سمي زاد مسلم من هذا الوجه
زوايا سواي لا يزيد طوله على عرضه وفيه رد على جمع بين
اختلاف الاحاديث في نقد المسافة الحوض باختلاف القرض
والطول كما سبق **ترسيا ما وه** **ابيض من اللبن** فيه حجة للكوفي
على اجازة افضل التفضل في اللون وقال المصنفون لا يصاغ
منه ولا من اللبن فقل ان اللون الاصل في افضاله زاد على
تلك ثم وقيل لانه خلق ثابت في العادة وانما ينجى ما يقبل الزيادة
والتقصان فربما لانه يجرى الاجسام الثابتة على حال واحد
في الواو وانما يصل الى التفضل فيه وفما زاد على الثلث في با فعل
منه حجة من قبله على مطلق الرجحان والزيادة نحو اكثر وازيد
والنجح والسند قال الجوهر في قوله هذا السند بما صنفه كذا ولا نقل
ابيض منه واهل الكوفة يقولونه ويجوزون يقول الرازي
حارثية في درجها الغضاض **ه** ابيض فرأيت بني ابيض **ه**
قال المبرد ليس البيت الكاذبة على الاصل الجمع عليه واما قول
الرازي طرفه **ه** **ه** **ه** **ه** **ه** **ه** **ه** **ه** **ه** **ه**
ه اذ الرجال يبيسون واسند اكلامه فانت ابيضهم سرايا طياخ **ه**
فيجعل ان لا يكون عمي افضل الذي لصوبة من المفاضلة واعا هو
عنزة قوله هو احسنهم وجهها واكرمهم ابا يريده حسنهم وجهها
وترجمهم انا فكانه قال فانت ابيضهم سرايا لا قلما اصافه انصب
لعدة على التمام وجعل بن مالك قوله ابيض من الخوم يشدو
وقال السويدي هي لغة وان كانت قليلة الاستعمال والحدث
يدل على صحته او في مسلم في رواية المبرور وان مسعود عند احمد
لفظ اسند بما صنفه الذي **ورحمه الله** زحافة المكه وزاد
مسلم حديث **ابن مسعود** ابي ذر ولؤيان واحمي في العسل وزاد
احمد من حديث ابن مسعود وابد من الثلج وكبرانه كمنوم السها
اي في الاسواق والكثرة ولا احمد في رواية الحسن عن اسن الكوفي رحمه

ده

السهم من شرب بفتح السين وكسر الراء من الكثران ولا يذرع
الكثير من شرب بلغة المصارع والمهم على أن من شرب طم
التراب على أن موصولة ولا يذرع من الحوض فلا يظن البيا
وعند بن أبي الدنيا عن القواس بن سمان أول من يذرع من
يسعى كل عطشان وصديق الباب أخرجه سلم في المعروضات
حدثنا عبد بن عمير هو عبد بن كثير بن عمير بن العلاء
وفتح القاطع بها حثية ساكنة في المقر قال حدثني بالخراد
ابن وهب عبد الله لمصر عن لوس ابن بن يده الأبي أن قال
قال أبو سمان بن محمد بن سلم الزهرقي حدثني بالخراد ابن مالك
رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن
قد عرفني كما بين إليه ليمع مفتوحة فتحتية ساكنة فله
مفتوحة بعدها هاء ثالثة مدنية كانت عامرة طرفي حبر
القلزم من طرف الشام وهي الآن خراب عجزها الحاج من مفرق
عن شام وعجزها الحاج من غرة وعجزها فتكون امامه واليا
نسب العتية المشهورة عند أهل مصر وصنعها من الأبي
الضاد والدي المهملة بينة نون ساكنة ممدودة والي
بالين خرج صنع الشام وإن فيه أي الحوض من الأبا ريعا
قوم السامية أن الزهرقي سمع أنها وهو يدعي من أهل الحديث
بأنه لم يسمع منه وقد ذكر بن أبي عاصم أسما من رواه عن سمان
عن ابن بلال واسطه فراد وأعلى عشرة قاله في الفصح والحديث
أخرجه سلم في فضائل النبي صلى الله عليه وسلم وله قال
لواليد همام بن عبد الملك قال حدثنا فقام بفتح الهاء
لميم الأولي بن يحيى الأزدي عن قتادة بن عامر عن ابن
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال البخاري وحدثنا
ولا يذرع باسقاط الواو هدية أن خالد بن برمك الهاء
وفتح الموصلة القسي البصري الحافظ المسند هك أن قال حدثنا
همام قال حدثنا قتادة قال حدثنا ولا يذرع بالخراد ابن مالك
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال بينا أبا
أنا سري الحنة لئلا أسركم أي سوت الكوش بلغة عن ابن
قال لما عرج بالنبي صلى الله عليه وسلم إلى السما إذ انما
بالها المهملة وتخفيف القاطع بياها صاب الدر الجوف بكر القاف

وتخفيف

وتخفيف الموصلة جمع فته قلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوش
اعطاك ربك فإذ أظننه بالنون بعد التثنية أو طيبه بالموصلة
مسك إذ من بالمجزة الساكنة شك هدية شيخ البخاري هل هو بالنون
أو الموصلة ولم يشك الواليد أنه بالنون وهو المعتمد وفي المعتمد
للبيهقي من طريق عبد الله بن مسلم عن أسن بلغة تراه مسك في
قال حدثنا سلم بن إبراهيم القراهيدي الأزدي مولد بصرى
قال حدثنا وهيب بن يحيى الواروق في فتح الهاء خالد بن عمير
ابن بكر البصري قال حدثنا عبد المنان بن صهيب البصري عن أسن
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
ليردن باللحم المفتوحة للتاكيد ولتقبل النون على تسديد
الياناس من اصحابي من أمي الحوض حتى أذعر فيهم أختلجوا
بكون الحاء المحجمة وضع القوقية وكسر اللهم وضع اللحم خذوا
وفي بالوزن ميني فاقول اصحابي بالتكثير ولا يذرع الكوش
والصحابي بالتصغير فيقول وله عن الكشي اصحابي بالتكثير
فتسأل لا تدرك ما أحدثك من المعاصي التي هي سبيل الخزي
لا الكوش من الحوض والحديث أخرجه سلم في المناقب وله قال حدثنا
عبد بن أبي مرزوق هو عبد بن محمد بن أبي مرزوق البجلي قال
حدثنا محمد بن مطرف بن الميم وفتح الطاء المهملة وكسر الراء المثلثة
لعددها القوان اللينق المدن قال حدثني بالخراد الوحازم
سلمة بن دينار عن سهل بن سعد أن علي رضي الله عنه أنه
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم أي ولا يذرع الكوش
أنا في حكم بفتح السين على الحوض لوزن الذي يعقلون الوارد في
لهم الحياض من مرعى يتسدد له الهاء من مائة ثمن من شرب
أو من مائة من المرقد به شرب منه ولا يذرع بلغة المصارع
وزاد بن أبي عاصم ومناصرف عنه لم يذرع أو من شرب بكر
الوامنة لم يظلم بطش البدر في أوقام اعرفهم ويعرفون
ولا يذرع ويعرفون بني بنين ثم كمال بفتح التثنية بعد هاء المهملة
مبني للمجهول يعني وينهم قال أبو حازم سلمة بن دينار
فسمعت النعمان بن أبي عمار بالتثنية والمجزة أخر الزرق وأنا
أحدث بهذا الحديث فقال هل سمعت من سهل استقام حدثت
منه الأداة قال أبو حازم نقلته ثم قال النعمان استهد على أي

في

سعيد الخدي رضي الله عنه وسقط لابن ذر الخدي لسعته
فتخ اللام للتاكيد وهو في ذلك في هذه المقالة قوله
فاقول انهم اي الذي حال بينه وبينهم من اي فيقال
انك لا تدري ما احد ثوابك من العصابة الموجهة لبعدهم
عنه فاقول حقا حقا فجمع بين وسكون الى المهملتي وبالغاف
والنصب فيما علي المصدر اي بعدا وبعدا وكرها شيئا تاكيدا
لمن غير بعد اي دونه لانه لا يقول في العصابة لغز لغز حقا
حقا بل شفع لهم وبيهم بامرهم كما لا يخفى وقال ابن عباس في
وصيله بن ابي حاتم عنه من رواه علي بن ابي طلحة عنه حقا
اي بعد ان قال حقا اي بعينه هو كصراحي عبيدته في لغز
قوله نقالي او يروي به الروح في مكان حقا حقا حقا حقا
وهذا اثبت في رواية الكشي وهو من كلام ابي عبيد بن جراح
المؤلف وقال احمد بن حنبل ابن سعيد بن جابر في قوله
الموجه وسكون الحسية بعد ما موجه ثابته الحظوظ في حقا
المهملية والموجه وكسر لفظ المهملية نسبة الى الحطبات من حسم
ما وصله الوجود من عن ابي زرعة الرازي وابو الحسن البصري
قال حدثنا احمد بن حنبل قال حدثنا ابي حنبل عن ابي حنبل بن ابي
عن ابن سنان محمد بن مسلم بن هري عن سعيد بن ابي سعيد التميمي
عن ابن هرة رضي الله عنه انه كان يحدث ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال يرد علي تشديد اليا يوم القامة رهط من الرجال
ما دون العدة او الى الاربعين من اصحابي فيجلون بضم الحسية
وسكون الجيم وفتح اللام وسكون الواو اي يصرفون كذا الا في ذلك
عن المسالك وفي رواية الكشي فيجلون بفتح الحاء المهملية تشديد
اللام بعد ها هرة مضمومة فواو اي يطردون عن الحوص
وحاي العاقبة عن بعضهم ضبط لغزهم قال وهو في الاصل
مهموز فكانت سبله فاقول يارك اقصا بالثنية فيقول
الله نقالي ولاي ذر عن الكشي فيقال انك لا تعلم لك حقا
احد ثوابك انهم اريدوا علي ادماره القهري بفتح القافين
بينها ها ساكنة والواو مفتوحة ويصدر في موضع نصب على
المصدر لم من غير لفظ كقولهم فقدت حلوبا وهو الجمع اي
خلف رجعت القهري فكانت رجعت الجمع الذي يعرف

بها

لهذا الاسم ولم قال حدثنا احمد بن صالح الوجيه المرفي
المعروف بابن الطبراني كان ابو مزاهر الطبراني قال حدثنا
ابن وهب عبد الله قال اخبرني بالافراد لوني بن زيد الابي
عن ابن سنان بن هري عن ابن المسيب عن ابن مسعود عن
اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لم يقل عن ابي هريرة في الطبراني
الاوي وحاصله ان ابن وهب وسبب في سببه انفقوا روا
عن لوني عن ابن سنان عن ابن المسيب ثم اختلفوا فقال سبب
عن ابي هريرة قال بن وهب عن اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
وهذا الاصل لان ابا هريرة منهم ان النبي صلى الله عليه وسلم
لم قال يرد تشديد اليا الحوض رجال من اصحابي لجلوا بالياء
المهملية واللام المكسرة والهمزة المضمومة بعد ها واو يطردون
ولاي فيجلون بالجيم والواو المكسرة بينهما لام مفتوحة حتى يعرف
عنه فاقول يارب اصحابي فيقول الله نقالي انك ولاي ذر
عن الكشي انه للعلة لك ما احد ثوابك انهم اريدوا علي ادماره
الاصح حرك قال ابن الاثير في لهائه القهري المشي الى
خلق من غير ان يعيد وحمله الى حياء مشبه صل انه من بان القهري
وصلة انهم يحسبون بعدك كانوا يحسبون بعدك القهري قال
الازهر في معناه الا يزيدا عما لو اعطيه وقد حفر وفتح
والقهر في مصدر وقال حبيب هو من اي حفر الحصى مما وصله
الذهاب في الزهر ما في الزهر في محمد بن مسلم بسند كان ابو
هريرة رضي الله عنه يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم ان
قال لجلون بسكون الجيم وفتح اللام وسكون الواو من جلا
الوطن وقال في الفتح وفضل بالحاء المعجمة مفتوحة بعد ها ه
ثملة وواو ساكنة قال وهو تصحيف والرهري لم يسمع من
ابن هري بل كان بن سنان اوسع عند وفاة ابي هريرة وقال
الذهبي ان رهري يروي عن ابي هريرة مرسل وقال الحافظ
ابن حجر قوله وقال حبيب عن الزهري يروي بسند وقال
عصم بن عيسى عن ابي خالد الابي يعني عن الزهري بسند
فجلون بفتح الحاء المهملية واللام المكسرة والهمزة وقال
الزبلي في نصب الزاوي وفتح الموجه وكسر الالف المهملية محمد
ابن الوليد بن غامر ابو اليزيد الثاني الحصري فيما وصله الدرر

بها

هم

في الافراد من رواية عبد الله بن سالم عنه عن **الزهري** محمد بن مسلم
 عن **محمد بن علي** بن الحسين بن علي بن ابي طالب القتيبي القتيبي
 المدين بن صفير الباقري عن **عبيد الله بن محمد** بن ابي رافع
 مولي النبي صلى الله عليه وسلم وكان كاتب علي بن ابي طالب
 واسم ابنة اسد وفي القريه كاصله مضى علي بن من قول
 ابي رافع وهي ثابته في غيره من الاصول التي وقعت عليها
 وكتبها الرجال وذكر الجياني انها في رواية القاسم والاصمعيان
 المروزي عبد الله بن فتح العين وسكون الموضع وهو خطها
 عن **ابن خزيمة** رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 في الكوكب الزهري في هذه الحديث عن ابي هريرة بن سفيان
 وفي اليعقوبي واسمها فالظاهر ان روايته عنه في اليعقوبي
 سئل التعلقات انتهى وقد مر ما فيه والحاصل من روايته
 عن علي بن شعيب الخالفي في بعض الالفاظ وقال في الجمع
 الزبيدي في السنة قال في الفتح في محمد بن علي انه كان عسكرا
 الزهري بسند بن فانه حافظ وصاحب حديثه وروى
 رواية الزبيدي علي ان سيب ابي سعيد حفظه ابا هريرة
 وروى قال **حدثني** بالافراد ولا يدرى **ابراهيم بن ابي**
الخرابي بالخالمية والزبيدي الاسدي احد الاعلام وثبت
 لا يدرى الخرابي قال **حدثني** في بعض الفاظها من رواية
 قال **حدثني** في فليح بن سليمان القديس في قوله هو الذي قال
حدثني بالافراد ولا يدرى **حدثني** لولا يدرى **حدثني** ابي
 علي وهو هلهك بن ابي معوية وهو هلهك بن اسامة بن
 نسفة جده عن **عطاء بن يسار** بالحمية والمهابة المحقق هو
 الهلهك ابي محمد المدين مولى منبوتة عن ابي هريرة رضي الله
 عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **حدثني** انا فليح
 بالفاق ابي علي الموضي فاذا انا لانا ولا يدرى **حدثني**
 والمسئلة بها التوت اذا اسقاط الفاظ رواية الكشي
 بالفاق في فليح اوجه ويجعل انه توجه رواية التوت انه
 راي في المنام يتبع في الاخرة اي بينا انا فليح اذا مره
 يضم الزاي وسكون الهم جماعة حتى اذا مرهم خرج رجل
 ابي ملك مولى بنك لم يسم من بيني وبينهم فقال لهم

صلى

هلم اي نقالوا قال النبي صلى الله عليه وسلم **فقال** ان تذهب
 بهم قال الملك اذهب بهم الي النار قال النبي صلى الله عليه
 وسلم والله ما خفت لو اوالتم قلت له وماذا هم حتى تذهب
 بهم الي النار قال الملك انهم اريدوا بعدك على اديهم القهري
 مقصور هو الرجوع الي خلق وفي الموقى الرجوع علي اديهم
 وحكي الموعيد عن ابي عمرو بن الوليد القهري الاحصار كذا
 رواه ابي ذر بن ابي المصنق وفي روايته عن ابي ذر بن القهري
 قال الموعيد وهو الصواب وقيل انه من باب القهري ثم اذا مره
 جماعة حتى اذا مرهم خرج رجل من بيني وبينهم فقال لهم
هلم نقالوا قلت له ان تذهب بهم قال الي النار والله قلت
 له ما كانوا قال انهم اريدوا بعدك على اديهم القهري هو
 رجوع مخصوص كما مر وقيل هو العدو الشديد فلا اراه لضم
 الهمزة ولا اظن انه **خلص** بالخالمية وضم الله منهم بالميم
 والموقى من هولاء الذين ذنوا الموض وكادوا يبرؤونه وصدوا
 عن النبي صلى الله عليه وسلم بالفا والمهابة **حدثني** الملك
حدثني في الفتح الميم ضوال الابل واحدها قامل والابل
 ولا راج ولا يقال ذلك في الغنم يعني ان الناجي منهم فليح في
 قلة الغنم الضالة وهذا الشعر بالهم صنعان كفار وعصاة وروى
 قال **حدثني** بالافراد ولا يدرى **حدثني** **ابراهيم بن ابي**
 قال **حدثني** **ابن عياض** اللذي الموض **حدثني** **عبد بن عبيد**
 الله يضم العين بن عمر الموي عن **جيب بن** الخالمية وفتح
 الموحية ولا يدرى زيادة بن عبد الرحمن عن **حفيظ بن عاصم**
 ابي بن عمر بن الخطاب عن ابي صوية رضي الله عنه ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال ما بين يدي ومنبري روضة رياض
 مقطوع منها او تنقل اليها تكون روضة رياضها ومنبري
 الذي في الدنيا لوضع يقينه لوم القيمة على حوصي والمراد ان
 له عليه الصلاة والسلام في القيمة منبري اعلى حوصد به عم
 الناس عليه الي الموض والمهابة حتى في اخر الصلاة واخر الحج
 واخرجه سلم في الحج وروى قال **حدثني** **عبد الله**
 ابن عثمان قال **حدثني** بالافراد ابي عثمان بن جبلة ابي
 رواد عن **سعيد بن الجراح** عن **عبد الملك بن عمير** القهري انه قال

الجمعة

جند باضم الحيم والدرال بن عبد الله الذي رضى الله عنه قال
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول انا خير خلق الله خلقا
في المطالع الفطر الذي تعدم الوارد فيهما ليهما جوارح اليه
وهو في هذه الاحاديث النوان والشفاعة والنبي صلى الله
عليه وسلم يتقدم امته ليشع لهم والمحدث سجع بن ابراهيم
سلم في فضل النبي صلى الله عليه وسلم وانه قال حدثنا عمرو بن خالد
نفع العين الخريفي بالجيم والرائي والرائي في سكن مصر حدثنا
اللسان بن سعد الامام عن زكريا بن ابي حبيب الي رها المصري
ابي الحار مر يد نفع الجيم والمثلية بسنط لاسا كنة اخره وال
مهلمة عن عمارة بن عامر بن عيسى بن ابي نهود الجصني رضى الله عنه
ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج من ابي البتيع وصلح على اهل احد
الذين استشهدوا في وقعة صلوات على النبي اي دعاهم
به عاصلة الميت لا الصلوة على الميت الممودة ثم انصرف
فصعد على المنبر بالمودع له حيا والاموات فقال اني فضلكم
ولاين ذرعن المحوي والمتملى فزطكم سابقكم وفيه اشارة الى
وقاته وتقدمه على اصحابه وانا سعيد عليك احمد عليك بنما
لنوع علي اعلمكم وان والله لا نظر الى حوضي لان نظر اعينها
كشوفي عنده وقال لتفاسي الثلثة في ذكره عقب النبي في
في قوله وانا سعيد عليكم الاشارة الى عهده بهم من فعل ما يقتضيه
العاده عن الحوض وان اعطيت مقاييس من ابي الارض او مقاي
الارض باللك من الزاوية والمراد ما يقع على ايته من الملك
والكوز من بعده واني والله ما احاق عليكم ان تشركوا بعدي
اي ما احاق علي جميعكم الا انك باعالي مجموعكم لان ذلك قد
وقع من بعض ولفي احاق عليكم ان تشركوا بها في الخزان
الكذورة او في الدنيا كما في سلم والشافعي الرعية في النبي واصله
تتشافوا تسقط احسكي التاسي والحدث سجع في الخاني
وليه قال حدثنا علي بن عبد الله الملقب قال حدثنا حري بن عمارة
نفع الى الكهامة والراوكس الميم وعمارة نفع العين الكهامة
وعنف الميم وبعده الاقرا ابو روح البصري قال حدثنا سمعته
ابن الحاج عن عبد بن خالد نفع الميم والموجع منها عين
مهلمة ساكنة الجلي نفع الجيم والذال الكهامة اللوثي انه سمع حار

ابن وهب

ابن وهب بالحا المهمة والمثلية الخراي الصفاي في امة وهو
اخو عبدة الله نفع الوين بن عمر بن الخطاب رضى الله عنهم يقول
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الحوض فقال قد سمعنا
المدني طيبة وصنعنا سبق تعبيده بصنعنا النبي في هذا المطلق
علي المقيد وزاد بن عدي هو محمد بن ابراهيم بن ابي عدي
المصري سماه مسلم واللسان علي بن طريف عن حبة بن الحاج
عن معبد بن خالد عن حارثة بن وهب رضى الله عنه انه سمع
النبي صلى الله عليه وسلم يقول لاني ذ قال حوضه ما بين صنعنا والذبح
فقال له المستور بوزة المستقل بكر الوان شداد بن عمرو الخريفي
الغزوي الصفاي ابن الصفاي رضى الله عنه المسموع صلى الله عليه
وسلم قال الرواف قال الكرماني فيه يكون كذا ولذا اقال حارثة
لا قال المستور بوزة بضم الفوقية وفتح الراء فيه الالية مثل
الكواكب كثيرة وصنا نفعي انا سمعته قال ذلك وهذا مرفوع
وان لم يعرفه له اذ ساقه لي ابي روفه وفي حديث احمد بن
ربيع الخريفي عن اسير الكرماني عن عدده حوض السماوية عن ابن عمر
فيما اباريق كحوض السماوية قال حدثنا سعيد بن ابي نعيم
وهو سعيد بن الحكم بن محمد بن سالم بن ابي نعيم الجهمي بالولاء
المصري عن ابي نعيم بن محمد بن عبد الله الجهمي الكرماني قال حدثني
بالاشراذ ابن ابي ملبية عبد الله عن ابي حنيفة ان ابي بكر رضى
الله عنهما ابا قلت قال النبي صلى الله عليه وسلم اني علي
الحوض يوم القيمة حتى الظير بالرفع ولا يذوب بالصب
اي حتى ان الظير من يرد علي يتسدد لي باليا منكم وسوجد
ناس ووفي ما كرمي مني فاقول وب مني ومن امي فقال
هل عرفت هل علمت ما عملوا بعدك والله ما يرضوا ما زالوا
يرجعون علي اعقابهم مرتدين فكان ابي ملبية يقول اللهم انا نفوذ
لك من ان ترجع علي اعقابنا ونفقت عن ديننا وقوله
فكان ابن ابي ملبية الى اخره موصول بالندوة فيه اشارة الى ان
الرجوع علي المقب كناية عن مخالفة الامور التي تكون
الفتنة لسبه فاستقاه منها جميعا وقال ابو عبيدة مفسرا
لقوله فقال اعقابكم ولغير ابي ذراع اعقابهم بالها تنكصون
اي ترجعون علي المقب كس القاق قال في التذكرة قال علما ونا

كل من ارتد عن دين واحد كفيه ما لا يرضاه الله ولم ياذن
فيه فهو من المظلمين عن المؤمن المبيد في عنده واذا تم طرد
من خلف جماعة المظلمين كالخوارج علي اختاره في حقها
والروافض علي بن ابي طالب والموثقة علي اصحابها
فهو لا يرام مبدئ نون وكذلك الظلمة المسرفون في الجور
والظلم وطعن الحق وقتل اهلها واذلالهم المعلقون باللباير
والمستحقون بالمعاصي وفي حديث كعب بن عجرة عن
الترمذي قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اعينك يا
يا كعب بن عجرة من امراد لكوني من لوعي فمخ عنهم في
البراهم تصدقهم في كذبهم واعا لهم علي ظلمهم قلبي من
ولست منه ولا يرد علي الحوض ومن عشي البراهم ولم تصدقهم
علي كذابهم ولم تصدقهم علي ظلمهم جنوني وانا منه وسردي
الحوض الحديث لا يمانع عند الجماعة يا كريم واحفظنا من الغايبين
الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون واستغنا من حوض نبينا
محمد صلى الله عليه وسلم برحمتك يا ارحم الراحمين ان الله اعلم
بما

كتاب القدر

زاد البوة وعن المصنف فقال بان بالتونين في القدر وهو نوع
القافي والبال المهملة وقد تكن قال الراغب فيما رايته في تنوع
الغيب القدر هو التقدير والعصا هو التفصيل والقطع
فالعصا احقر من القدر لان الفصل بين التقدير والقدر
كالاساس والعصا هو التفصيل والقطع وذكر بعضهم ان القدر
عزلة المعد للكبر والعصا عزلة الكليل ولله الماقال ابو عبيدة
لمرضى الله عنه لما اراد ان يفر من القاطعون بالشام القز من
العصا قال افر من قضا الله الي قدي رايته تنسها علي بان القدر ما لم
يكن قضا من جوان يد فعله الله فاذا اقصى قل مدفع له ويسجد
لذلك قوله تعالى وكان امره مقضيا وكان علي ريك حتما مقضيا
تنسها ان صار حينا لا يمكن له فيه وقال اهل السنة ان الله تعالى
قد الاشيا احوالهم مقاديرها واهوالها وازما ربا قبل ايجادها ثم وجد

نايدة يذكر الله بظهوره في دعائه
ابن الفضل فقال اشكل علي قوله تعالى كل يوم
عمر في شانه وقال النبي صلى الله عليه وسلم
العلم بما انته لاقيه اقوله وهو ان من فقد
غير كمال راسه اعلم كاتبه عرفه في علمه
كجوابه تبعه مني في كل يوم هو في شان
انا شعرة بعد بها ولا يستند في قدره

منها ما سبق في علمه لا يحدث في العالم العلوي والسفلي الا وهو
صا در عن علمه تعالى وقد رتبته وارا دته دون خلقه وان الخلق
ليس لهم فيها الا نوع الكسبان ومجاولة ونسبة واصنافه وان ذلك
كله انما حصل لهم بتسبير الله وقدره الله والهامه والاله
الاهو ولا خالف غيره كما نص عليه القرآن والسنة وقال
ابن السمعاني سبيل معرفة هذا العالم اليقيني من الكتاب
والسنة دون تحض العباس والعقل فمن عدل عن التوفيق
فيه مثل وقاه في بحار الحيرة ولم يبلغ سها ولا ما لطمن به
القلب لان القدر رس من اسرار الله تعالى اختص العلم
الجبروتية وضرب دونه الاستار وحجبه عن عقول الخلق هو
ومعارفهم لما علمه من الحكمة فلم تعلمه بنى مرسل ولا ملك
مقرب فيل ان القدر ينسب لهم اذا دخلوا الجنة ولا ينسب
دخولها وبه قال حديثنا الوالي **لقد علم ان عبد الملك**
الطالبي قال **احد ما خفي من الحاج قال انما في الارض من الابدان**
سبعون الالف الكوفي قال سمعت زيدا بن وهب الجعفي
الويلي ان الكوفي عفر من عبد الله بن مسعود رضي الله عنه
انه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصادق العجيب بقوله
الحق المصدرة الذي صدقه الله وعده والجملة ما قال في شرح
الكفاة الاولي ان تكون اعتراضا لاحالية لتغير الاحوال كلها
وان يكون من عبادته وادبه ذلك في حقها احسن موقعه هنا قال
ان احكم في التوفيقية مضبوطة ان يفتح الهمز ويثقلها قال
مخرج مصحح عليها فانه اعلم هل كضبط قبل عزيه قال
ام تعلمه كذا رايته في الفرع كاصله وقال الوالكع الا يجوز لا
الفتح لانه مفعول حدثنا فلو كان منقطعاً عن قوله حدثنا
وجزم النووي في شرح مسلم بان الكسر علي الحكاية وحجة ابي كعبا
ان الكسر علي خذ في الظاهر ولا يجوز العد ولغنه الامامع ولو
جاز من غير ان يثبت له العقل لخاز في مثل قوله تعالى العدم انهم
اذ امم وقد التفت القزاعلي انها بالفتح لكن يعقده الخواريان
الرواية حات بالفتح والكسرة معني المراد قال في علم عمي به الرواية
لما متنع حوازا اعلي حذية الرواية باعني واجاب عن الالية بان
الوعد ههتون الجملة وليس بخصوص لفظها فلهذا لك التفتق اعلي

العنق واما هنا فالحد يحد بحد ان يكون للفظ وعنده انما
 من فتح الباري وهذا مبني على حد قال وعلى نقد وحدها
 في الرواية في مقدم اذ لا يتم المعاني بها ولها ولا ين ذرع
 الكسبي ان خلق احدكم اي ما خلق منه احدكم **بجمع** بضم اوله
 وسكون الجيم وفتح الميم اي خزائن في **لحم امه** قال في النهاية
 ويجوز ان يراد بالجمع ملك النطفة في الرحم اي ملك النطفة في
 الرحم **اربعين يوما** يخرج فيها حتى يتبين للخلق وقال القزويني
 ابو العباس المراد ان المعنى يقع في الرحم حين انزاعه بالقوة
 الشهوانية الراضية مستورا متفرقا في جملة في محل الولادة من الرحم
 وفي رواية آدم في الوحيد ان خلق احدكم بجمع في **لحم امه**
 اربعين ليلة بالكسك ويزاد ابو عوانة من رواية وهب بن جرير
 عن شعبة لفظه بين قوله احدكم وبين قوله اربعين فيان ان
 الذي يجمع هو النطفة والنطفة التي فاذا لا في من الرجل مني المرأة
 بالجماع وازداد ابي تالي ان خلق من ذلك جينسا هيا اسما ذلك لان
 في خمس المدة فويان قوة النساء عند مني الرجل حتى ينشأ في جسده
 وقوم القباض بحيث لا يسئل من فيهما مع كونه منسوبا مع كون
 المعنى لغيره بطبعه وفي من الرجل قوة الفعل وفي من المدة كونه هم
 الانفعال فيمنه الامتزاج لصير مني الرجل كالا نطفة للذي واخرج ابن
 ابي حاتم في تفسيره من رواية الامم عن خنيفة عن عبد الرحمن عن ابن
 مسعود ان النطفة اذا وقعت في الرحم قاراد الله الخلق منها ثم
 طارت في جسدها المملا في كل ظرف وشم حتى تملك اربعين يوما ثم
 رما في الرحم قال في شرح القصة لعلم الناس بتفسير ما سمعوه
 واحتمت بنا وبها واولادهم بالصدق والكفر احتياطا فليس من بعدهم
 ان يرد عليهم امهم وفيه ان ابتد اجمعه من الالهيته ابتداء الاربعين
 وعند ابي عوانة ثنتان واربعون وعند القزويني من طريق محمد
 ابن مسلم المطالي عن عمرو بن الحارث حمزة واربعة **بجمع** بضم
 يكون لغة وما علقها حاملها حول من النطفة البيضاء الي العلقة
 الحمل وهي بذلك للرطوبة التي فيها وتعلقها ما من له **مثل ذلك**
 الزمان وهو الاربعون يوم يكون لصير مصففة بضم الميم
 وسكون المعجمة قطعة لحم قدر ما تضع مثل ذلك الزمان وهو اربعون
 ثم في الطول الاربعة حتى يكامل بنباتة وتتشكل اعضاؤه بيوت

سورة اورنهين



الله ملكا

الله ملكا موكله بالرحم وعند الغزالي من رواية ابي الزبير ان
 ملك الارحام ولا يذرع عن الكسبي بعث بضم اوله مسنا المقبول
 المدة ملك لشموره وتخلق وكناية ما يتعلق به فينفخ فيه الروح
 اذ ذلك وفي حديث علي عند ابي ابي حاتم اذا تمت النطفة اربعة
 اشهر بعث الله اليها ملكا فينفخ فيها الروح واسناد النسخ الي الملك
 محاز عقلي لانه ذلك من افعال الله كالخلق **في يوم باربع** بالذليل
 ولا ين ذرع الحوي والسخي باربعه والمدة هو الايام حاز ثذ كبره
 وقاسمه اي لو لم يكن اربعة اشهر احوال الجنين **في** اي غدا
 حله لا اوجرا ما قلنا وكثيرا وكل ما ساء في الله تعالى الله فينا اول
 العلم ويوحى **واجل** طويل او تصد **رسي** باعتبار ما يحتم له **او حيد**
 كذلك وكل من اللغظين من فروع صحح عليه بالرفع فقال لسنة لك
 لانه معطوف في علي المحرور السابق وقال في شرح الحكمة كان حق الظاهر
 ان يعقل ككاتب سعاده وشقاوته فعد له عن ذلك لان العلة مسورة
 اليها والتفصيل وارد على **فوالله ان احدكم اوالرجل** بالترك من
 الرواية **يعمل عمل اهل النار** في المعاصي والباقي ليعمل زيادة للتاكيد
 اي **يعمل اهل النار** او ضمن معنى ليعمل معنى يتلصق في عمل اهل النار
ما يكون نصيب يحيى وما يافيه غير مانعة لهما من العمل وحوز
 بعضهم كون يحيى ابد ابد فلكون زرع وهو الذي في البوينة
بنه ونسبا غير باع او ذراع برفع عن فيسبق عليه **ما**
تضاه الكذاب نفا التعقيب المتضمنة لعدم المهلة وضم يسبق
 معني تغلب وعليه في موضع نصب على الحال اي يسبق المكتوب
 واقفا عليه **بجمع** **يعمل اهل الجنة** **فقد خلبا** والمعني انه
 يعارض عمله في اصفا السفاوة والمكوب في اصفا السعادة
 فيتحقق مقتضى المكتوب فعرض عن ذلك بالسؤال السابق
 كخيل مراده دور المسوق وقوله **وان الرجل ولم يعمل وان**
 احدكم اوالرجل علي التلكه **بجمع** **يعمل** بلام التاكيد **يعمل اهل**
الجنة من الطاعات حتى ما يكون **بنه** ونسبا بيتي الجنة غير
 ذراع برفع غير اذراعين ولا ين ذرا وباع بدل ذراعين والباع
 قدر ما البدن فيسبق عليه **الكاذب** اي مكتوب الله وهو الكفا
 الاذي **فعمل اهل النار** فيه خلاها قال ولا يذرع الوقت
 وقال آدم ابن ابي ابيس مما وصله في التوحيد الا ذراع فلم يترك ولا يذرع

في قوله الله ملكا موكله بالرحم
 في قوله الله ملكا موكله بالرحم

تراوحت معنى يعمل بمعنى يتلصق
 والاولى اسقاط معنى الاصل

عن المسمي والمحموي الاباع بدل ذراع والمقبس بالذراع تمثيل
لقرن حاله من الموت في حال بينه وبين المقصود تمثيلا لذراع اوباع
من المسافة وضابط ذلك الحسي الغرغرة التي جعلت علامته لغير
قبول القوة وقد ذكر في هذا الحديث اهل الجن صرخا الى الموت لا اله الا
خالقها وما نوحا على السلام فلم يقصد لغير احوال الكفار بل
اورده لبيان ان الاعتبار بالمناجحة ختم الله على اذان الصالحات عنه
وكرمه وفي مسلم في حديث ابن هرة وان الرجل ليعمل الزمان الموعول بعمل
اهل النار ثم يظن ان اهل الجنة وعند احمد من وجه اخر عن ابن هرة
رضي الله عنه سبعين سنة وعنده الصا من عاتق من عاتق
الرجل ليعمل لاهل الجنة وهو مكتوب في الكتاب الاول من اهل النار
فاذا كان قبل موته يحول فعل عمل اهل النار فيدخلها الحديث
وفيه ان في تعدد الاعمال ما هو باق ولا حق قال ابو ماني في علم الله
تعالى والله حق ما يقدر على الخبير في لظن امه كافي هذا الحديث
هو الذي يقبل الشيخ وانه قال **حدثنا سلمان بن ابي حبيب** الامام في
اليوم الواحد كبرك قاضي ما قال **حدثنا حماد بن زيد بن عيسى**
عنه الله بضم العين بن ابي بكر بن اسحق عن جده الحسن بن صالح بن
رضي الله عنه حفظ لابي ذر بن اسحق وابن مالك عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال وكل الله عز وجل تشديدا لكاف بالرحم **مما** وفي الحديث
الما بعد لم يبعث الله ملكا يقول عند نزول النطفة في الرحم انما
لا تمام الخلق في يكون الياتي يارب هذه نطفة اي رب هذه
علقه اي رب هذه مضمضة يجوز النصب مما على اصغار
فعل اي خلقت اوصار والمراد انه يقول كل كلمة في ذلك في الوقت
الذي يصير فيه كذلك فيبين قوله اي رب نطفة وقوله صلعت
اربعون يوما كقول يارب مضمضة لاني وقت واحد اذ لا يكون
النطفة معلقة مضمضة في ساعة واحدة وحديث بن مسعود السابق
بدل على اهل الجنين ينقلب في مائة وعشرين يوما الى ثلاثة اطوار
كالطوار منها في اربعين ثم بعد تكلمها بنفخ فيها الروح وقد ذكر الله
تعالى هذه الاطوار الثلاثة من غير تفصيل عدة في سورة الحج وزاد
في سورة المؤمنون بعد المضمضة خلقنا المضمضة عظما ما فسونا
اعظام لحم الامة ونؤخذ منها وروى حديث الباق ان تصير المضمضة
عظما ما بعد نفخ الروح فاذا اراد الله عز وجل ان يعطي خلقها اي

ماذن

ماذن فيها اوتيمها **قال اي** ولا لوي ذر الوقت باريد ذكر ولا في ذر اذكر
ام امي وفي حديث حد نعم بن اسيد عنده مسلم اذا امر بالنطفة ذلك
واربعون وفي نسخة ثمان واربعون لئلا يفت الله اليها ملكا
فصورها وخلق سمها ولبها وخلقها وعظما ثم قال
اذكر اني لم يقض ريك ما نسا ولبت الملك وعند الزباني من
حد بغير ان اسيد اذا وقعت النطفة في الرحم مع استقرت اربعين
ليلة قال فيجب ملك الرحم فيدخل فيصور له عظمه ولحمه وسنمه وشعره
وعنه وبقوله في قول اي رن ذكر وان في الحديث وهذا كما قال
عياض لسي على خطاهم لان التصور انما يقع في اخر الاربين
الثالثة فما لم ياتي في قوله وصورها كتب ذلك ثم يفعل بعد ذلك
قوله بعد ذلك اذكر اني **استقى ام سعيدة في الرزق مما الاجل**
فيلب بصيغة المبني للمفعول اي فليكتب الملك كذلك من النفا
والعبادة والرزق والاجل على جبهته اوراسه مثلا وهو في
يظن وفي الحديث ان خلق السم والبصر والجنين في البطن امه
وهو محمول جز ما على الاعضاء على القوة الباصرة والسامه
لانها مودعه فيها واما الادراك فالذي يتوهم انه يتوقف على زوال
الجنين المانع وقال المظفر ان الله تعالى يخلق الجنين في البطن امه
حاله بعد حاله مع انه تعالى قادر على ان يخلق في لحمه وذلك
ان في التحول في ابد وعبر عنها انه لو خلقت دفعة لسبق على
الام لانها لم تكن ممتادة لذلك فجعل اول النطفة لتبدأ بها
مدة ثم علقته مدة وهلم جرا الى الولادة ومنها اظها رقدرة
الله تعالى وقوته ليعبدوه وشكره والحمد لله رب العالمين من ذلك
الى الاطوار التي كونها انما هي من الصورة تتحللها بالفعل
وتلك الطوار والشهامة من بناء اللحم والعظافة ومنها ارشاد
الناس وتبينهم على كمال قدرته على الحكمة والنشر لان من قدر
على خلق الانسان من مائة ايام من علمه ومضمضة مبيها
لنفخ الروح فيه وقد على صوره ثم ابا ونفخ الروح فيه
وحشره في الجنين للحجاب والحرا هذا **باب** بالثنتين في
شرح التوبينية كهي قال الحافظ بن حجر بن مسعود في هذا
بان وتعبته الصبي فقال هذا اقول من لم يسمع شيئا من الاعراب
والثنتين يكون في العرب ولو باين هنا معرفة فليقبولوا والتقدير

قوله واجاب في تراجم عباد
الاشعاع في هـ

هذا باب ذكر فيه **حرف القلم على علم الله** عز وجل واجاب
في التفاضل الاعتراض بان الكرماني قد حوز ذلك في كل ما لم
يكن مصفاً للتقوى والجزم على مقصد السكون لانه للتفادي
وقد الكرماني المستحق من العوفا والعلما حتى الحجة وعزيم في
لصا بنوعه ذكر بان لغز اضافة وكذا ذكر فصل وفتح وتفسره
وكوذا ذلك ويكلمه على تقدير وقوله في السارح باب هو بالتقوى
لا يستلزم بنى التقدير وقد سلم المعنى هذا التقدير فقال في باب
المخارجين قوله بان بالتقوى لا يكون الا بالتقدير لان المراد بقوى
جزء المركب والمزدوجدة لا يتون انتهى وجفاف القلم كناية
عن النزاع من الكتابة وهو كما قال الطيبي من اطلق قال الله زفر
على المنزوم لان الفراغ من الكتابة يستلزم حفاف القلم عن مد
مخاطبة لنا كما فهمد وقوله على علم الله اي حكمه لان معلومه لانه
ان يقع فعلمه معلومه يستلزم الحكم بوقوعه وفي حديث عبد
الله بن عمر عنده احمد وصحبه بن حبان من مر الق عبد الله ابن
الديلمي عنده من قوله ان الله تعالى عز وجل خلق خلقه في ظمرة
ثم التي علم من قوله في اصالة من نوره لوميد اهتدي في اظناه
صلى قلذ لك اقول حرف القلم على علم الله والقابل القلم
هو عبد الله بن عمر كما عند احمد واخي حبان من طريق اخرى عن
ابن الديلمي ويذكر ان عبد الله بن طاهر من جزاسان له ما سئل
سأل الحسين بن الفضل عن قوله تعالى كل يوم هو في شأن وقوله
حرف القلم فقال هي سؤن بيده لها لا سؤون بيتيد لها فقام
الله وقيل راسه وقوله تعالى **واضله الله على علمه** حال من
الخلقة اي كما ساء على علم منه او حال من المفقول اي اضله وهو
عالم وهذا الشئ كما تكلم الاول المعنى اضله الله تعالى على علمه
في الازل وهو حكمه عند ظهوره وعلى كتابي اضله بعد ان
اعلمه وبين له فلم يقبل وقال **الجهنمية** رضي الله عنه مما وصله
المولف في اوابل الشكاف **قال في النبي صلى الله عليه وسلم حرف**
القلم مما آتت لاق وعند الطبراني في حديث بن عيسى واعلم ان
القلم قد حو بما هو كائن في حديث الحسن بن علي عند الثوري في
رفع الكتاب وحرف القلم قال ولا يذروا قال ابن عساق رضي الله
عنه في تفسير قوله تعالى لها ساقون من قوله تعالى اولئك

قوله على علم الله في خطه
على علمه والاشعاع

يسارعون

يسارعون في الجنان وهم لها ساقون بما وصله بن الجاحظ
من طريق علي بن ابي طلحة عنه اي سعت لهم السعادة هـ
اي يسرعون في الطاعات فيما درواها بما سبق لهم من السعادة
تتبعه بن الله وقال الكرماني فان قلت لغز بن علي يدل على
ان الامة ساقية والاية على ان العادة مسوقة واجابيات
معنى الاية انهم سبقوا لاهل العادة لا انهم سبقوا العادة
ونه قال **حدثنا ادر بن ابي ابي** قال حدثنا لشعبة بن الحجاج
قال **حدثنا بن بك** من الزيادة **الركن بكر** الواسكون النجاة والك
رفع صفة لزيد لقب به قيل للرحمته وهو بالفارسية ويقال
انه بلغ من طول الحنة الى انه دخلت فيها عرب ومكنت ناهية
ابام لاندريكي بها ويرجع في الفتح قول ابن حاتم الرازي انه كان
عنورا فقيل له **اركنك** بالفارسية فضى عليه الركنك وقال
الكرمانى هو بالفارسية العقل الصغير المتصدق باصول شعر
اللمة قال سمعت مطرف بن عبد الله بكر الراشدة **ان النجاة**
بكر السنين والحا المصلحة **المعجمين** عددك عن عمران بن حصين
بضم الجا وفتح الصاد المهماتين **قال قال رجل** هو عمران ابن
حصين كما بينه مسدد في مسنده برسول الله المرفوف بضم
الهمزة وضم القصة وفتح الراء **اهل الجنة من الصل السار** اي
الجان والفرق بينهما حسب قضا الله وقدمه قال صلى الله عليه
وسلم **يقال لعمرك ان يا رسول الله فلم يعمل العاملون** اي اذا
سبق القلم بذلك فانه يحتاج العامل الى العمل لانه سيبصر الى ما قد
له قال صلى الله عليه وسلم **كل عمل لمسا** للذي خلق له بضم الخا
وكسر اللام **ولما بالواوا** المفتوحة وفي الفتح او بما يسترله بضم
اوله وكسر السين المهملة **المثددة** ولا يذرعن الحموي والمسمى
لنحسائي وفتح السين فعلى المظن ان بدءه اذ في الاعمال الصالحة
فان عملة اماره ما يكونه الله امره عالما وزبك يفعل ما شاء
فالعمد ملكه بيقرب فيه بما لا يسأل عما يفعل لانه لا هو عليه
توكلت وبوجهه الكريم استجبر من عند ابيه الاليم والاصحاح
التعمير الخواد الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد والروضه صح
افضل الصلاة واتم التسليم وهذا القديت اخرج المولف الضل
في التوسيد وسلم في القدر والمواد في السنة والساني في التبريد

قوله قال الكرماني في تراجم عباد
قوله واجاب في تراجم عباد
والاية على ان السادة صحح
معنى الاية انهم سبقوا الناس
لا انهم سبقوا العادة
البحر في كتابه

باب باليقين في الله اعلم بما كانوا اولاد المتركين
 عاملي في ربه قال خذنا محمد بن شاذان بن العدي قال حدثنا
 عند محمد بن جعفر قال حدثنا سفيان بن يحيى عن ابن بكير
 بكسر الموحدة وسكون المعجمة جعفر بن ابي وحشية ابن الشكري
 الواسطي عن سفيان بن يحيى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يحب
 اولاد المتركين اي الذين اذبحوا الخنزير فقال الله اعلم بما كانوا
 فيه اسما باليقين اي انه علم انهم لا يولون ما لعصبي هو
 تعد بهم ضرور انهم غير مكلفين وقتل قال ذلك قبل ان يعلم
 انهم من اهل الجنة وفي حديث عائشة عند ابي داود واجهها بها
 قالت قلت يا رسول الله ذراعي اهل الحديث وعند عبد
 الرزاق بسند فيه ضعف عن عائشة الصانسانت خديجة التي
 صلى الله عليه وسلم عن اولاد المتركين فبينه القرع بالسائل
 والحديث يسبق في الجنان ربه قال حدثنا يحيى بن بكير
 لحدته واسم ابه عبد الله الخزرجي مولى محمد بن جعفر قال حدثنا
 الليث بن سعد الامام عن يونس بن يزيد الايلي عن ابن جابر
 بن سلم الزهري انه قال واخبرني بالاذن والعتف على قوله وفي
 كانه حدث قبل ذلك بمشي مع قال واخبرني عطاء بن يونس
 اللدني انه سمع ابا هريرة رضي الله عنه يقول قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عن ذراعي المتركين يتبع الذال المعوجة والنار
 ولعله الاثني راخري مسسورة وشديد العتية وتخفف اي
 اولاد الذين لم يتلقوا العلم فقال صلى الله عليه وسلم الله اعلم
 بما كانوا عامليين اي ان الله يعلم ما لا يكون ان كان كسف
 يكون فاحري ان يعلم ما يكون وما قدره وقصناه في كونه وتصدا
 يقوي مذهب اهل السنة ان القدر هو علم الله وعنده الذي
 استأثر به فلم يطلع عليه احد اخر خلقه ربه قال حدثني بالذم اذ كان
 ولا بن ذر حدثنا اسحاق بن ذر اسحاق بن ابراهيم قال في فتح
 الباري هو بن راهوية واعترضه العمري فقال جوار الكله بادي
 بان يكون بن ابراهيم بن لفر السدي واسحاق بن ابراهيم الخنظري
 واسحاق بن ابراهيم الكوسج فالمرم بان بن راهوية من ابن واجان
 في السعاف الا عترض بانه من القرية الظاهرة في قوله القبر فانه لا

قوله ان القدر هو علم الله عز وجل
 وهو لا يقبل التغيير والاحتمال والجنس
 عطية الله وهو جابر بن عبد الله بن جابر
 انه لا يتغير ولكن يتغير القدر فتأمل
 والله الموفق نحو كما تبين في
 قوله ان القدر هو علم الله عز وجل
 قوله ان القدر هو علم الله عز وجل
 قوله ان القدر هو علم الله عز وجل

يقول

من الخبز والتامع
 ٢٤

يقول حدثنا كان اسحاق بن منصور الكوفي يقول حدثنا
 ولا يقول اخبرنا وهذا يعرف بالاستقرار قال اخبرنا عبد الرزاق
 ابن همام قال اخبرنا معمر هو بن راشد عن همام بن ميمون الميموني
 ابن منبه عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ما من مولود يولد الا له حظ من الفطرة الاسلامية
 فيه القابلية للدين الحق فلو ترك وطعه لما اختار ديناً
 غيره وما من مولود ميتة او يولد خنثى لان من الاستعاقبة
 في سياق النبي لعقيد العموم كقولك ما اهلك خنثى منك والتقدير
 هنا ما من مولود يولد على امر من الامور الاعلى الفطره
فانواه يهود اي يجعله يهوديا اذ كانا من اليهود ونسب
 يجعله نصرانيا اذ كانا من النصارى والفاقي قابله للتقريب
 او للتبني اي اذ اتفرد ذلك فمن تقرب كان بسبب الويل كما حال
 من الضمير المنصوب في يهودانه مثلا اي يهودان المولود بعد
 ان خلق على الفطرة كما **تتبعون الهمة** سلمة لضم القوية
 الاولى وكسر الثانية بينهما لوزن ساكنة وضمة الجيم من الانتاج
 لغان تحت الناقية اذ اعنتها على التناج وقال في المغرب
 نزع الناقية يتبعها نجا اذ اولي نتاجها حتى وضعت فيوناج
 وهو الهام كما لقائمة للنساء او ما صنف مصدر مجذوف اي يقرب
 يقرب مثل تغيير هم الهمة السلمية فهو يهودانه وينصرانه تنازعا على
 كما على التقديرين **هل تجدون** فيها في الهمة **جدعا** بفتح
 الجيم وسكون الدال المهملة والمد مقطوعة الاطراف او اظها
 في موضع الحال على التقديرين اي الهمة سلمة مقول في جوارها
 هذا القول وفيه نوع من التاكيد يعني ان كل من نظر قال
 هذا القول لسك متها **حتى تكونوا** **تجدعونها** بفتح القوم
 والدال المهملة بينهما جيم ساكنة اي تقطعون اطرافها او ينسج
 منها وشه بالمحسوس المشاهد ليعتقد ان ظهوره بلغ في
 الكسوف والبيان مبلغ هذه المحسوس المشاهد ومحصله ان
 العالم اما عالم الغيب او عالم الشهادة فاذا انزل الحديث على
 عالم الغيب اشكل معتاده واذا صرف الي عالم الشهادة سهل
 فاعلمه فاذا انظر الناظر الي المولود نفسه من غير اعتبار عالم
 الغيب واذا ولد على الفطرة من الاستعداد للمعرفة وقبول الحق

قوله وكما صنف مصدر مجذوف
 مما قيل له التامع كما تبين في

قوله ان القدر هو علم الله عز وجل
 قوله ان القدر هو علم الله عز وجل
 قوله ان القدر هو علم الله عز وجل

والتأني عن الباطل والتميز بين الخط والصواب حكمه بالزهد ترك
 عاي ما هو عليه ولم يعقوبه من الخراج ما لصدده استمر على ما هو
 عليه من القطع السليم وانظر مثل الحضرة العلاء واذ كان باعتماد
 النظر في عالم الغيب والتأني في العلم كان باعتبار علم الشجاعة
 وظاهر الشريعة فلما اعتد بالخبر بالعلم الخفي الغائب امسك
 عليه اللام عن الانكار فلاحية بالاعانة القطري في احكام الدنيا
 وانما اعتبار الاعان الذي اكتسب بالارادة والفعل انتهى للمختص
 من شرف المشاهدة **قالوا يا رسول الله افرأيت** اي اخبرنا من
 اطلاق السب على المسب لان مشاهدته الاشارة في الاجراء
 عنها والتمتع فيه مقرر اي قدر ايت ذلك فاجترنا **من عوت**
وهو صوفى لم يبلغ العلم اليقيني **قال صلى الله عليه وسلم**
الله اعلم بما كنا نواعا ملين قال البضاوي فيها شارة الى ان
 الثواب والعقاب لا اجل الاعمال والالتم ان لا تكون ذراري
 الملين والكافرين لان اهل الجنة ولا من اهل النار الموجب
 اللطف الرباني والخذلان الا ابي القدر لهما في الدنيا فالله
 التوقف وعدم الجزم بشي فان اعمالهم موكولة الى علم الله فيها
 يعود الى امر الاخرة من الثواب والعقاب وقال النووي اجمع
 يعتبر به من علم الملين ان من مات من اطفال الملين فهو من اهل
 الجنة لان ليس مكلفا وتوقف فيه بعض من لا يعتقد له حديث
 عائشة في صل ان صلى الله عليه وسلم ذم حنيفة صبي من الانصار
 فقلت طوبى له اعصم من عصا في الجنة لم يزل السوء ولم
 يتركه فقال او عازد لك يا عائشة ان الله خلق الجنة اهلا خلقهم
 لها وهم في اصحاب ابا ابيهم وخلق النار اهلا خلقهم لها وهم في اصحاب
 ابا ابيهم واذا نوا عن هداية ابا له صلى الله عليه وسلم بها عن
 المتارعة الى القطع من عند ان تكون عند هداية ليل طاع اوانه
 صلى الله عليه وسلم قال هذا آقبل ان تعلم ان اطفال الملين في
 الجنة واما اطفال الملين فقفتم في النار والملك وهو الصحيح
 علي انهم في النار ولو قفتم في الجنة والملك وهو الصحيح
 انهم من اهل الجنة والحديث سبق في الحديث وفيه اوجسائه
 واخرجه سلم في القيد والله الموفق ههنا **بالسنة**
 في اليونانية اي في قول تعالى وكان امر الله الذي يريد ان يكون

قدا

200

قد را معقورا فضا معقضا وحكما مبنوا لا محمد عنه فمنا
 كان وما لم يسلم يكن وبه قال حدثنا عبد الله بن يوسف
 السندي قال اخبرنا مالك الامام عن ابي الزناد محمد بن
 ابن ذكوان عن الاعرج عبد الرحمن بن هرم عن ابي هريرة
 رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لا تسال المرأة في باب الر وط اليك لا تحل في النكاح من كتابه
 لا حل لامرأة تسال طلق **ق اخبرنا** من نسب اورضاع او دن
 اوتي البسمة فيم لكن عند ابن حبان عن ابي هريرة لا تسال
 المرأة طلق **ق اخبرنا** فان المسلمة اخذ المسلمة **تستفرغ** **مختصا**
 جعلها وارعة لتعوز بحظها **ولتنكح** باسكان اللهم والرحم
 اي ولتنكح هذه المرأة من خطبتها وقال الطبري ولتنكح
 عطف على تستفرغ وكله هي اعادة للبري اي لا تسال طلق **ق**
اخبرنا تستفرغ مختصا وتكفر زوجها في المرأة ان تسال
 الرجل طلق **ق زوجها** لتكفها وتكفها لها من نفقة ومعتقة
 ما كان له طلقه فيمن عن ذلك باستفرغ الصنفه مجازا وتكف
 الزوج المذكور من غير ان شرط طلق **ق التي** قبلها **فان لها** للتي
 طلق **ق اخبرنا** ما قدر لها اي في نكاحه وذلك ما فعلها ولت
 تستزيد به شيئا وقال ابو عمر بن عبد البر هذا الحديث الحسن
 احاديث القدر عند اهل العلم لما دل عليه من ان الزوج
 لو جازها وطلق من نكاحها في رزقها فانه لا يحصل لها
 من ذلك الا ما كتبت الله لها سوا اجابها لم يجزها والحديث
 سبق في النكاح ونه قال **حدثنا** مالك **ابن اسحاق** بن عمار
 النهدي في الحافظ قال **حدثنا** اسرايل بن موسى بن ابي اسحاق
عن عاصم هو بن سليمان الاحول **عن ابي عثمان** عبد الرحمن
 النهدي **عن ابي** بن زيد بن حارثة رضي الله عنه انه قال
كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم **اذ جاءه** رسول احدي
 نياته هي زينة فاحمد بن ابي شيبة ولم يسم الرسول وعنده
 عهد هو بن عبادة **واي** من كعب ومعاذ هو بن جيل انهما
 علي بن ابي العاص بن الربيع **يجود** بنفسه اي في سابق الموت هو
 واستشكل كونه علي بن ابي العاص معه قوله في آخر الحديث
 فاني الجنان فذبح الي رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبي

تتمت في اول يومه ليعلم به

بان المذكور عاش الي ان تاهن الحلة فله تعالى فيه صبي عرفا فتمتل
 ان يكون عبد الله بن عثمان بن عفان من رتبة نبت النبي صلى الله
 عليه وسلم فتمت البلاد من يحيى الاسناد انه لما توفي وضعه النكاح
 الله عليه وسلم في حجره وقال انما محمد بن عبد الله من عماده الرحم او هو ممن
 كما عند ابن ابي عمير في حديث ابي بصير انه لما نقل ابن لفاطمة فبعثت الي
 النبي صلى الله عليه وسلم فذمته عن حديث الباقين وقيل عز ذلك كما سبق
 الجنان فبعث صلي الله عليه وسلم اليها بغيرها الا امره بيقول
 لله ما اخذ ولله ما اعطي اي الذي اراد ان ياخذ هو الذي
 كان اعطاه فان اخذ ما هو له وما صدقته اي لله الاخذ وال
 كل باجل فلتصير ولتختصب يجوز ان تكون امر الغائب الموثق
 او الحاضر علي قوله من قولك فلتغزوا بنا كمناة الغنم
 على الخطاب وهي قرارة روي قال الرضا مخبري وهي الاصل
 والعتاس وقال ابو حسان النخعي قلعة يعني ان العتاس ان
 يور المخاطب بصيغة افعال وهذه الاصل من ابن فخر جو
 مواضع لفحصه وهذه قاعدة كلية وهي ان الامر باللام
 يترقي الغائب والمخاطب المسمى للمفعول مثال الاول للمعتمد
 زيد وكالاته الكرية ومثال الثاني ليعن مجازي فان كان مينا
 للفاعل كقراءة روي هذه بل الكثير في هذه النوع الامر بصيغة
 افعال نحو يارزيد وقوموا وكذلك يضعف الامر باللام للمعتمد
 وحده او بعده غيره نحو لا تقم تا مرتك بالقيام ومثال
 الثاني ليعن عن وكذا ذلك النهي والمراد بالاحتمال ان يجعل الولد
 في حاله لله فقول ان الله وانما اليه راجعون وهو معني قوله
 السابق لله ما اخذ ولله ما اعطي وروى قال حذنا صاحبان من
 بكر الخا المهملتين وشديدا الموجبة المروزي قال احذنا عبد الله
 ابن المباركة المروزي قال حذنا وفي التوسعة اخرا لونس ابن
 يزيد الايلي عن الزهري محمد بن سلمة قال اخبرني بالقران عبد الله
 ابن محرز بن بعض الميم وفتح الخا المهملتين ويكون الحسية تد
 رافحسية افري فزاي الجمعي يفتح اليهم وفتح الميم وكسر الحاء
 المهملتين بعد هاتحسية مستلذة ان يفتح الهمزة يا صلح الحذري
 رضي الله عنه اخبرنا عن بعض الميم والايي ذرعي السهماء بنيا هو
 جالس عند النبي صلى الله عليه وسلم جارح من الاضار هو ابو

ترا وما مصدرية والامر بالتعبير
 باو بدل الواو كما لا يخفى باو في اصل
 هو كانه عربي

صحة

صرته ابن قيس او هو ابو سعيد كما عند المصنف في المغازي او
 محيي بن عمر القسري كما عند ابن منداة في المعرفة فقال يا رسول الله
 انما نصيب في المغازي نسيب اي جوارا ميثبان وحب المال لبني نزي
 في الغزى وهو ان يجامع فاذا اصاب الاثر ان يزع وانزل خارج القرع
 وهو مكره عند قائله ليرتفع الي قطع النسل ولما ورد الغزى الواد
 الحقي نعم قال اصحابنا لا يعم في مملوكته ولا زوجته الامة سوارضت
 او لالان عليه خبر في مملوكته بان يصيرها ام ولد لا يجوز بيعها
 وفي زوجته الرقيقة بمصير ولده رقيقة لامة اما زوجته
 المرة فان اذنت فله في حرمه والا فوجهان اصحهما الاصح فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اولم يفتح الهمزة بعد هاتفعلون ولا ي
 ذر ليعملون ذلك الغزى لا علمكم ان لا تفعلوا ولا ي ذر ان لا
 تفعلوا اي لا يابن عليكم ان تفعلوا ولا من يذره فيمجز الغزى او
 زانية فهي اي عنه وقال لا تاسالوه وقوله علمكم ان لا تفعلوا
 كلمة مستأنفة مؤكدة فان لست تسمع يفتح التوت والمهملتين
 والهمزة نفس كتب الله عن رجل اي قد ران يخرج من العدم الى الوجود
 الا في رواية وبه قال حذنا موي بن مسعود الوجدية الهندي
 قال حذنا سافق الثوري عن الاعن سليمان بن سهران عن ابن ابي
 شقيق بن سلمة عن حذنا يفتح من الممان رضي الله عنه انه قال لقد خطبت
 النبي صلى الله عليه وسلم خطبة ما ترك فيها في الخطبة شيئا هو كان
 من الامور المندرة الي قيام الساعة الا ذكره عليه من علمه وحمله
 من جهله ولم يلم من روايته حرر عن الاعن حذنا من حذنا ونسبه
 من نسبه ان كنت هي المحففة من المعقولة لاري السبي قد نسبت
 بفتح الهمزة اي وحذف المعقول من نسبه ولا ي ذر عن الكثيري
 نسبه بم التذكرة فاعرفوا لا ي ذر فاعرفه ما وفي نسخة كما
 لوق الرجل اي الرجل حذنا المعقول وفي رواية بانباة اذا غاب
 عنه فراه فصرحه وعند الاسماعيني من روايته محمل بن لوق
 عن سفيان كما لوق الرجل وجه الرجل غاب عنه بم راه فصرحه
 اي الذي كان غاب عنه فصرحه صورة بم اذا راه عرفه والحديث
 اخرجيه سلم في الفتى والود او دونه قال حذنا عبد الله ولقت
 عبد الله بن عثمان بن جبلة القتيبي المروزي عن ابن حمزة بالحاء
 المهملتين والنزاي محمل بن سمون الكري عن الاعن سليمان بن سعد

الواد كسر الهمزة

ابن عميرة بن ضمير العيني وكونها في الاول السهم الكوفي عن ضمير
عبد الرحمن بن عبد الله بن حبيب السامعي البجلي السهمي بن عبد الرحمن
اللام عن علي بن ابي بصير رضي الله عنه انه قال كنا جلوسا في المجلس الذي صلى الله عليه
وفي الجنازة في عظة المحدث عند العقب من طي منصور عن
سعد بن عبد الله كذا في جبازة في ليعب الفوق ما قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم ففعد وقعدنا حول **ومعد عود ينبت**
بفتح الحسبة وكون اليون وبعده الكان المضموم من سنة
فوقية اي نصر بيه في الارض ما هو غداة من تغلب في بي ليمه
وقال بالواو وسقطت لابي ذر وفي الجنازة قال ما سقم من
احد وزاد في رواية منصور ما من نفسي منقوبة الا قد
كتب مقعده موضع فقوده من النار والجنة والجنة
عقبها الواو ولويده رواية منصور الا كتب مكانها من الجنة والنار
وفي رواية سفينة الواو قد كتبت مقعده من الجنة ومقعده من
النار وفي حديث بن عمر عند المؤلف الدلالة على ان لكل احد
مقعده في النار **فقال رجل من القوم في علم انه سراق في مالك انما**
الا ما تخفي نكل اي نعمت زاد منصور على كتابنا ونبي الليل
بارسوة الله قال صلى الله عليه وسلم لا تتركوا العمل بل اعلموا
لا امر الموتى وعمود تتركه في قوله تعالى وما خلقت الجن والانس
الا ليعبدون **فكل من استبرأ لنفسه من الله فله ما يفرغ الله له**
عن الاعشى الالف في سورة الليل لما خلق له **ثم قرأ صلى الله عليه**
وسلم **واما من اعطى والحق الاية قال الخطابي رحمه الله ان قول**
الصحابي هذا امط الله بما يوجب تقطع العبودية فلم يرض
له صلى الله عليه وسلم لان اخبار الرسول صلى الله عليه وسلم
عن سابق الكتاب اخبار عن غيب علم الله تعالى منهم وهو حجة
عليهم فام ان يتخذ حجة لنفسه في ترك الواو فاعلمه صلى الله
عليه وسلم ان هاهنا امرين حكمان لا يبطل احدهما بالآخر باطن
وهو الجاهل الموحية في حكم الربوبية وظاهر وهو النسبة البغلاء
الله زمة في حق العبودية وهي امانة ونجاسة عن عبادة حجة
العلم ونسبه ان يكون والبد اعلم انما عوملوا الله المعاملة وتعلموا
بهذا التعليل لئلا يفرحهم وربها وهم بالهاتين وذلك من صفة
الاعيان وبين صلى الله عليه وسلم ان كلا من استبرأ لما خلق له وان

ممة

علاه

250

عمله في المعاجل دليل مصيره في الاجل وهذه الامور في حكم الظاهر
ومن وراة لك حكم الله تعالى وهو الحكيم الخبير لا يسأل عما يفعل
والطلب نظيره من الرزق المتصور مع الامر بالسب ومن الاجل
المفروض مع المعالجة بالطلب المأذون فيها والحديث سبق في باب
سوغت المحدث عند العقب من الجنات وما كان ظاهر هذه الحديث
لتعني اعتبار العمل الظاهر ردفه عما يدعي على ان الاعتبار بالخفا
فقال **هذه آيات** ما لتتوبن بذكر فيه **العمل بالخفية** ثم
جمع خاتمة وبه قال حديثا حبان بن موسى بكسر الجا المهملة والشد
الموحية المرورية قال اخبرنا عبد الله بن المباركة المرورية قال
اخبرنا عمر هو بن راشد عن الزهري محمد بن مسلم عن سعد بن
الحبيب عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال **قال سيدنا**
رسول الله صلى الله عليه وسلم جليلي ففتح معظما لانه
لم يحضر وقعهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم **لرجل من**
رجل متافق من ممة بهي الاسلام من مات بضم الفتح
ويكون الزاي الظرفي بفتح المعجمة والفاء ههنا امن **اهل النار**
لخافوا ولا يسهروا ولا يفتلنوا مستحله لذلك فلما حضر
القتال لم يضبط الاك في اليوسية فمضطها في المفازي بالرفع
مصحح عليها وهو على الفاعلية ويجوز النصب على المفعولية
اي فلما حضر الرجل القتال **قاتل الرجل من اشد القتال** ولفظ
من ساقط في المفازي ولتر بالواو ومنها المكينة ولا يذرع
المكينة فكثر له الجراح بسراجه فالتبته فالتبته جعلته
ساكنة غير متحرك في رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم **لم ارايت الذي ولاي ذرايت**
الرجل الذي حدثت بفتح الفوقية والداد بعد هاء متبناة ساكنة
فوقية ولاي ذرعن الكسبي حدثت بضم الفوقية وكسبي
الداو اسقاط الفوقية بعد المثلية ان من اهل النار قد قاتل
في سبيل الله عز وجل من اشد القتال فكثر به الجراح فقال
النبي صلى الله عليه وسلم **اما بفتح الهمزة** وتخفي الميم انه من
اهل النار **فما اي قارب** بضم الميم من ارباب متبناة فها قال
صلى الله عليه وسلم **لم يصعب علي الميم هو على ذلك اذ وجد الرجل**
من مات المذكور الم الجراح قا هو يبيده الي كنانته فانزع

هر

ممة

منها سمها منسابة فانحر نحوها فاستداسع رجال من الكلبين
المكي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله صدق
الله حدتك قد انحر قلن الذي قلت انه من اهل النار فقتل
نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بله لم تهاذل
تسبده بالجنة المكسور فاني اعلم الناس انه لا يدخل الجنة الا من
وان الله ليوليد بلام التاليف هذا الذي بالرجل القاهر الالجس
ذبح كل قاهر والمكرد الرجل الذي قتل نفسه وهو قزمان والحديث
سني في الجهاد وبه قال حدثنا سعيد بن ابي مريم هو سعيد بن ابي
ابن محمد بن ابي مريم الوميل الحمصي مولاهم قال حدثنا ابو عثمان
بنيع الفين الميموني والبن الميموني المندة وبعده الاق بنون
محمد بن مطرف اللباني قال حدثني بالقراد الوجاز سلمة بن دينار
عن سهل ولاين ذر زيادة في حد الانصاري رضي الله عنه ان
رجلا اسمه قزمان من اعظم الكلاب غنا بفتح الفين الميموني
والقون والمداي اجن اونا عن اهل البيت في غزوة غزاهم اهل
صلى الله عليه وسلم هي غزوة خيبر فنظر النبي صلى الله عليه
ولم اليه فقال من احب ان ينظر اهل الجحيم ولاين قال نعم
اهل النار فلنظر الي هذه الرجل اي قزمان فاستعه رجل من القوم
اسمه الكلب بن ابي الجوز الخراعي وهو اي الرجل على تلك الجاه
من اسد الناس علي المشركين حتى مرض فاستعمل الموت جعل ذبا
سيفه طرفه بين يديه بالتسمية حتى خرج السوم من بين كتفيه
واستشكل قوله هنا فجعل ياتيه سيفه مع قوله في الباق انحر نفس
بالسهم فقتل بالقدرة وانما قصتان متفاضلتان في موطنين رجلين
او انما قصة واحدة ونحرفها معا فقتل الرجل الكلب بن ابي
الجوز الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ايمنه انك رسول الله
فقال صلى الله عليه وسلم وما ذاك قال قلت بفتح التاء لفلان
عن فلان من احب ان ينظر اهل النار فلينظر اليه
وكان من اعطينا غنا عن الميموني فوفت انه لا يموت على ذلك
وقا حرم استعمل الموت فقتل نفسه فقال النبي صلى الله عليه وسلم
عند ذلك ان العبد لم يعمل عمل اهل النار وان من اهل الجنة وتعمل عمل
اهل الجنة وان من اهل النار وانما الاعمال اي اعتبار الاعمال
بالحق المحدث من في الجهاد باب القاتل العبد الى القدر

نصب



نصب العبد علي انه مفعول بالمصدر والمضاف الي الفاعل ولاين
ذرعن الموحى والمحمى القاتل العبد النذر بالرفع علي انه فاعل
المصدر والمضاف الي المفعول وبه قال حدثنا ابو نعيم الفضل بن
دكين قال حدثنا سفيان بن عيينة عن منصور بن مهران عن عبد
الله بن مرة الهمداني الخزازي بمصر وبمكة ومصر وفان الكوفي عن
ابن عمر رضي الله عنهما انه قال لبي النبي صلى الله عليه وسلم لبي
تخيم نزيه لاخر يم عن النذر اي عن عقبة النذر او التمام النذر
قال ولاين الوقت وقال ابن ابي رويد سيبا اي من القدر ولم
لا نذر واقتان النذر لايفين من العدة سيبا والمعنى لا نذر وا
علي انكم لقرقون به ما قدر عليكم او نذر كون به شما لم يقدر والله
لكم غا وللشمي وانما يخرج به بالنذر من الجحيم لانه لا يقدر
الا بوض يستوفيه او لا والنذر قد يوافق القدر فيخرج من
الجحيم ما لولاه لم يكن يرد ان يخرج ويخبره بخرجه دلالة على
وجوب الوفاة واستشك كل كونه لبي عن النذر مع وجوب الوفاة
محمدا المصطفى واجب بان للميموني عن النذر الذي يعتقد انه
يقاد عن القدر بفتح كمان عمو او كم من جماعة يعتقدون ذلك
لما شاهدوا في قال بالاحوال حصول المطالب بالنذر واما
اذاعة واعتقد ان الله تعالى هو الضار والنافع والنذر
كالوسيل والزريع فالوفاء طاعة وهو عن ميموني عنه والحديث
اخرجه الضافي الايمان والنذر ورواه واوداودة والسياتي
في النذر وابن ماجه في الكفارات وبه قال حدثنا اسود بن محمد
بكر الموحدة وسكون الجعفة السخاسي الهمداني قال
اخبرنا عبد الله بن المبارك المروزي قال اخبرنا محمد بن ابي
عمر الهام بن منبه بكر الموحدة المسندة عن ابي هريرة
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يات ابن
ادم الموتى لم يكن قد قدر له صفة لقول ربي وبان يقرب عتبة
بعض العوقية في الفزع علي الوصل كقوله تعالى سدد الربانية
بغير واو وفي غيره باسمها علي الاصل وهو ان عمدي جابعد
لواحد مخلق آت وكن بالتحقيق بفتحها من الالق القدر اي الي
النذر ولا مطابقة بين هذه اوتين الترجمة كما لا يخفى فالظاهر
كما قال في الكواكب ان الترجمة مقولة اذ القدر هو الذي يلي

بالحقيقة التي النذر كما في الحديث فكان الاولي ان يقول بليغته العبد بالحق
 التي النذر بالوقت لطيف الخلد واجب بالخاصة فان اذ الذي
 يلق بالحقيقة هو القدر وهو الموصل وبالظاهر هو النذر ثم في رواية
 الكشي في من الحديث مما ذكره في الفتح بليغته النذر بالوقت والنذر
 المحقق وبها تحصل المطابقة ونسبة الالقاء الى النذر كما زعمه وسوع
 ذلك كونه سببا الى الالقاء نسبا الالقاء اليه وقد قدر له **السخري**
 بلفظ المتكلم من المضارع **بمن الجليل** الباقي الاله قال في قوله في قوله في قوله
 العبد والحديث من قوله **باب** بغير تبيين في الفتح كما صله
 للاضافة الى قوله **لا حول ولا قوة الا بالله** وقال في الفتح بالتونين
 وبقوله **قال حدثني** بالافراد ولا بد من ذكره بما يحل بمقابل **الوجه**
 الكسائي نزل بعد الامامة قال **اجزى ما عمل الله** من الملائكة قال
اجزى ما خلد الخلد الملائكة والنذر الملائكة **عن ابن عمار** عبد الرحمن
 ابن مل الجندى صبيح الموت وسكونها **عن ابن عبيد الله** بن نبي
 الاخير رضي الله عنه انه قال **كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم**
 في غزوة ذي قار فبينما نحن في المعركة جعلنا لا نصدق **سنة**
 بفتح السين والراء والفاء موضعها ليا ولا نلوا شرفا ولا بسطة في واد
 الارضنا اصواتنا بالتكبير **قال** ابو موسى في قوله في قوله **باب**
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ايها الناس ارسوا على الله فانه
 وصل وفتح الموضع وضع العين المهملة ارفعوا بانفسكم واجفوا
 اصواتكم فانكم لا تدعون اسم ولا غايبا قال الكرماني وبسطة
 العين اصواتهم ولفظه باعتبار التناسب واطلق على التلبس دعاء الاله
 الله اذ اليه الكريم يد اسماع من ذكره والتمهاده له **انما تدعون كما**
تصيرون قال صلى الله عليه وسلم لا ينجي مؤمنا بعباد الله من
 الا بالحقين **اعلمك كلمة** من باب اطلاق الكلمة على الكلام
حدثنا ابو جهم اي من ذخر الجنة وقال النووي اي ان قوله
 حصل لوانا نعيسا ليدخر لصاحبه في الجنة **حدثنا**
 اي لتقول للبعد عن معصية الله الا نعصه الله ولا قوة له
 على طاعة الله الا بتوفيق الله فحي كما قال النووي كلمة
 الاستسلام وتغويض تشي الى ان العبد لا عملك لتغويض
 والى لا قوة له على دفعه من ولا قوة له على جلبه خير لا تقدر
 الله تعالى وارادته والحد بشا حرجه في اخر كتاب الدعوات

هي من نون الجنة



انما هو
 لا يعول ولا
 قوة الا بالله

هنا

باب بالتونين بذكر فيه قوله صلى الله عليه وسلم
المعصوم من نعم الله باستقامته من المعقول **عاصم** في قوله تعالى
 لا عاصم اليوم اي ما لم يفسد كذا فسره عن مده فيما اخرج الطبراني
 من طريق الحكم بن ابان عنه **قال جاهد** هو بن جابر **سدا** بانك
 بعد الدال المتونة من غير تشديد في الفتح كما صله وقال في الفتح
 بالتشديد والواو **عن الحف** **باب** **درون** في الضلالة وهذا
 وصله بن ابان من طريق ورقاع بن ابان في قوله في قوله
 تعالى وحملنا بين يديهم سد اقال عن الحف ووصله عبد
 ابن حميد من سبل عن ابان في قوله في قوله **سدا** اقال عن
 الحف وقد يردون وراية في بعض النسخ سدي تحته بعد
 الاله محظا وعلى شرح الكرماني قال في الفتح في قوله الكرماني انه له
 وضع هنا يحسب الانسان ان يتك سدي اي مهمل ما يرد في الضلا
 ولم ارفق شي من نسخ البخاري الا اللفظ الذي اوردته ولم ارفق شي
 من التفسير التي تناق بالاسانيد لما هدي في قوله يحسب الانسان
 ان يتك سدي كله ما ولم ارفقه في الضلالة في شي من المتن
 بالاشارة عن جاهد انتهى ولعقبه العيني فقال هذه الكلمة تقض
 اخره اوله لانه قال اوله وراية في بعض نسخ البخاري سدي تخفيف
 الاله قال ولم ارفق شي من نسخ البخاري الا الذي اوردته ومع هذا
 فان لم يطلع على جميع النسخ لم يطلع على النسخ التي في مدنية
 واما النسخ التي في كرماني وبن جابر وجر امان فلا واحدا في انقراض
 الاعتراف بان الذي في رويته قول الكرماني قوله **وقال يحسب**
 الايضان ان يتك سدي اي مهمل ما يرد في الضلالة واما
 الذي اراه في بعض النسخ فهو مجرد لفظ سدي بالتخفيف
 وبالحمية اخره فان التناقض **دسا** من قوله تعالى وقد جاب
 من دساها قال جاهد فيما رواه القرطبي عن ورقاع بن ابان في
 عنه **اعرها قال** وابت الذي دسست عرافا صحت
 حلا من منه ارجل ضيقا واصله دسها من الدسيس فلون
 الامثال فايدل من نالها حرف علة والتسمية الاخفا يعني اخفا
 بالجور وقال ابن الاعرابي وقد خاب من دساها اي دس لغد في
 جملة الصالحين وليس منهم وبه قال **حدثنا عبد** ان هولاء عبد
 الله بن عثمان المروزي قال **اجزى ما عمل الله** من الملائكة قال ابن ابي عمير

تزيين اسم الوصي الذي عظم
 النبي بالثنية والعراق
 بالافراد

المهملة لا بد له منه لانه كتب الله لا بد ان يقع وكتب يحتمل ان
يراد به اثبت اي اثبت فيه الشهوة والميل الى النسا وخلق فيه
العينين والاذن والقلب وهي التي تجده لذة الزنا وبعمل ان
يراد به قد راي قدر في الازل ان يحكي علي بن ادم الزنا اذا قدر
في الازل ادرك ذلك لا محالة **فروا العين نظر الى ما لا يحل للنظر**
وزنا اللسان المنطوق عنهم مفتوحة فتون ساكنة فظاهمة مكسوة
ولا يذرعن الكشمير المنطوق بلامهم وضمة المتون وسكون الطاء
وقال بن مسعود والعينان بنيتان بالنظر والسفنتان بنيتان
وزناهما التمسيل والبدان بنيتان وزناهما الشمس والرجلة بن
بنيتان وزناهما النسي والنفس **عني** فعل مضارع اصله تمني حتى حذفت
منه الهاء لتبان **وكشيتي والعرج تصديق ذلك** النظر والتماكب ان
يقع في الزنا بالوطء ويكذب بان يمتنع من ذلك خوفا من ربه تعالى
ولا يذرا ويكذب به ويحرم ما ذكر من نظر العين وعنه زنا لا يذرا ما
له مرة نة لوقوعه ونسب التصديق والتكذب للعرج لانه
منثاوه ومثاوه وقال في شرح المكاة شبه صوت حال الاسنان
من ارسال الطرف الذي هو راي القلب الى النظر الى المحرم
واصغابه بالاذن الى السماع ثم انبت القلب الى الاشياء والتمني
ثم استدعا به منه فصار ما يتنهي ويتهيء باستعمال الرجلين في التمشي
والبدن في البطش والعرج في تحقق مشتها فاذا مضى الانسان
علي ما استدعاها القلب حقت متمناه فاذا امتنع عن ذلك خيبه
فيه بحالة رجل يجره صاحبه بما ينبيه له ويعقوبه عليه حتى
اما تصدق ويغضى علي ما اراده منه او يكذب ثم استعمل في حال
المشيه ما كان مستورا فحابت المشيه به من التصديق والتكذب
ليكون قرينة للتشيل والاشهاد في قوله والعرج في قوله
يصدق او يكذب كما في لان الحقيقي هو ان يسند للاسنان
فتسند الى العرج لانه مصدر لا تفعل والسبب القوي **وقال**
سبا لفتح السين المعجمة والموحدين بينهما الف مع التحقنق
ابن سوار يفتح المهملة والواو والمحددة **حربنا** وفتح الواو والفا
بينهما لا ساكنة امر فان عد وياق الوشر الحافظ عن **نطاوي**
عبد الله عن السبط **عن ابن هريرة** قال الله عنه **عن النبي صلى الله**
عليه وسلم قال في الفتح كان طائفا سمع من ابن عباس عن ابن هريرة

وكان

وكانه سمع الحديث من ابن هريرة عن سمرة بن جندب عن ابي هريرة
ابن عيسى قال ولم اقف على رواية شابة بهذه موصولة ومطابقة الحديث
للترجمة من جملة ان الزنا وادوا عنه مكتوب مقدر على العبد عن
خارج عن سابق العذر **باب قوله تعالى وما جعلنا الرويا**
التي ارسلناك لبيته المعراج الا فتنة للناس اي اختبايا واسمها فاولها
ارتد من استعظم ذلك وله تعاقب من قال كان الاسواق في المنام وعز قال
كان في القطة نشر الرويا بالروية وانما سماها روايا على قول المكذبي
حيث قالوا لعلمها روايا لانهما استعدا دامنهم وعلم ان يكون هاهنا
در باب المسألة وهي انه سيدخل مكة والفتنة الصلابة بالهدية
او اراه مصارع القوم لوقوعه به في منامه فكان يقول حين ورد
ما يدبر والله لكان انظر الى مصارع القوم وهو ينجي الى الارض
ويقول لصد امصرع قلته وله قال **حربنا** المجرى الما المهملة
وفتح الميم عبد الله بن الزبير قال **حربنا** حرق بن عيناة قال **حربنا**
عمر يفتح العين بن دينار **عن علي بن ابي طالب** عن ابن عباس **عن ابن عباس**
رضي الله عنهما انه قال في تفسير قوله تعالى **وما جعلنا الرويا التي ارسلنا**
الا فتنة للناس قال هي رواة عن ابيها رسول الله صلى الله عليه
وسلم ولم يفتح الهمزة وسر الرا من الالة لبيته اسي به اي في
طريقه الى بيت المقدس كما عند سعيد بن منصور قال بن عباس
والسجرة الملعونة في القران هي سجرة الزقوم فان قلت لبيته
القران ذكر لعن سجرة الزقوم اجيب بان الهين والسجرة الملعونة
الكلوها وهم الكفرة لانه قال لا ياكلون منها في الموت منها اللبون
فوصف بلعن اصلها على الحجاز ولان العوك يقولون لكل طعام
مكروه وصار ملعون لان اللعن هو الاعداد من الرحمة وهي
في اصل الجحيم في العبد مكان من الرحمة ومطابقة الحديث لما يترجم
له حقيقة لكن قال السقا قبي وجيه دخول هذا الحديث
في كتاب العذر الاشارة الى ان الله قد رعى المتكلمين المكذبين
لرواياته الصادق فكان ذلك زيادة في طغيانهم حيث قالوا كفى
سيرا في بيت المقدس في ليلة واحدة ثم يرحم فيها وتلك جعل السجرة
الملعونة زيادة في طغيانهم حيث قالوا يكون في النار سجرة والنار
الشر والحوان عن سبهم ان الله خلق السجرة لتكون من جوه
لا تاكل النار خبزتها وحيايتها ومعاربها واحوال الاخرة لان الناس

ك

باحوال الدنيا والحديث من في تفسير سورة الاسراء اخرجه
 الترمذي والسنائي في التفسير هذا **باب** بالتسوية في
 فيه **تحتاج** بفتح القوية والمهابة وتشد ليد الجهم واصله **تأجج**
 بجين ادغمت اولها في الاخرى ادم **وموسى** عليهما الصلوة
 واللام عند الله عز وجل والعندية للاختصاص والتشريف
 لا عندية مكان كما لا يخفى وله قال **حدثنا علي بن عبد الله المديني**
قال حدثنا ابن عيينة قال حفظناه اي الحديث من عمر وفتح
 العين ابن دينار وعبد الحميد في مسنده عن سعد بن عبد الله
 عمرو بن دينار **حدثنا** هو بن كيسان الامام ابو عبد الرحمن ان قال
سمعت ابا هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال اجتمع ادم وموسى صلى الله عليهما وسلم اي تجاها وتناظر
 وفي رواية همام عند مسلم **تحتاج** كما في الترجمة وهي اوضح فقال
له اي لادم موسى يا ادم انت الوهاب خبيبتا اي او قويتا
 في الخيبة وهي الحرمان **واخرتنا اي** كنت سببا لآخر جناح الجنة
 دار النعيم والخلود الي دار البؤس والمفنا والمهابة منسبة للنساء
 ومغزاة كما عمل **قال للموسى ادم يا موسى اصطفىك الله**
 اي جعلك خالصا فبا عن شايبه ما لا يليق بك وقوله **كلمة**
 فيه تميم الي قوله **وكلم الله موسى تكليما** وقوله **لكلم الرب**
الاية **وقطعت** الواح التوراة بيده بقدرته **الوهاب** على ما
قد بر الله علي تشديدا ليا وحذف ضمير المفعول ولا يدرى
 السمع اي قد بر الله علي **قبل ان تخلقني** **تاريخ**
 اي ما بين قوله تعالى **انما علي الارض خليفة** الي خلق الروح
 فيه اوهي مدة لئلا طينا الي ان تلحق فيه الروح في مسلم
 ان بين تصويره طينا وبين خلق الروح فيه كان اربعين
 سنة او المراد انهما رن للامامة وفي رواية ابي صالح السماء
 عند الترمذي وابن جرير من طريق الامم فنقلوه من
 عن ابي كتيبة الله علي قبل خلقه وفي حديث ابي سعيد عند
 التبراني ان موسى علي امر قدس الله علي **قبل ان تخلقت**
 السموات والارض **صنع** عمل المعقدة بالاربعين علي ما يتعلق
 بالكتابة والافرع علي ما يتعلق بالعلم **ادم بالرفع** عاكب
 انما عليه **موسى** في موضع نصب مفعول **لايج ادم موسى**

قالها

قالها **الله** والمفعول به هنا انسان اي عليه بالجملة ان الزمها ان
 ما صدر عنه لم يكن هو مستقبلا به متمكنا من تركه بل كان قد را من
 الله تعالى لادم من امضائه والمهابة مقورة لما سبق وتاكيد له
 وتبنيته للنفوس علي قوتين هذا الاعتقاد اي ان الله تبينه
 في ادم الكتاب قبل كوفي وحكم بانه كان لا محالة فلي تفعل عن
 العلم السابق وتذكر السب الذي هو السب وتبنيه الاصل
 الذي هو القدر وراست من المصطفين الاخبار الذين يشاهدون
 سر الله من وراء الاسرار وهذه الحاجة لم تكن في عالم الاسباب
 الذي لا يجوز فيه قطع النظر عن الوسائط والاكساب وانما كانت
 في العالم العلوي عند ملكي الارواح والوهم انما توجه علي المكلف
 مادام في دار التخلق اما بعد ها فامر به الي الله تعالى لاسما وقد
 وقع ذلك بعد ان ثاب الله عليه فله اعدل الي الاحتجاج بالاعتبار
 السابق فالنائب لادام معالي ما يب عليه منه ولا سيما اذا استعمل
 عن دار التخلق وانخلق في وقت هذه الحاجة فقبل جعله في زمان
 موسى فاحي الله له ادم **تخبره** له فكلمه او كشف له عن قبه **تاريخ**
 او ايده الله روحا كما ارى النبي صلى الله عليه وسلم ليلة المرح او
 الاسباب او اراه الله لاسم المتنام وروا الاسباب وهي او كما يذكر بعد
 وفاة موسى فالنبي في البرية او لما مات موسى قال نعم ارواحهم
 في السما وبذلك حرم بن عبد البر والقاسمي او ان ذلك لم يقع بولد
 وانما يقع في الآخرة والتعبير عنه في الحديث بلفظ الماضي تحقق
 وقوعه والحديث اخرجه سلم في القدر الضا والود اورد في السنة
 والسنائي في النفس وابن ماجه في السنة **قال ابن عيينة** ولا يدرى
 الوقت وقال السنائي لو ان المطف علي قوله **حفظناه** من عمر وفتح
 موصول **حدثنا** **قال** عبد الله بن ذكوان عن الامام عبد
 الرحمن بن هرم عن **ابن جرير رضي الله عنه** عن النبي صلى الله
 عليه وسلم **مثلة اي مثل الحديث السابق** هذا **باب** بالتسوية
 لا ما لعمري اعطى الله وبه قال **حدثنا** **ابن سنان**
 بكر ابن المهابة وتحدثني النضر العوفي **قال** **حدثنا** **ابن**
 الفاع عبد الملك بن سنان **قال** **حدثنا** **عبد** **بفتح** **العين** **المهابة**
 ويكون الموحج **ان** **ابي** **لمانية** **بضم** **اللهم** **وتحدثني** **الموحج** **الاسدي**
الكنوي **سكن** **دسوق** **عن** **وراد** **بفتح** **الواو** **والرالمشدة** **موسى** **المفيدة**

تروا موسى سنة الي العوقه بطن
 من عبد القيس وعلم صاحب المطالع فتح
 الواو واركانها والصواب المشهور العوقه
 الفتح لا غير قال الزوركي في ١٠٠٠ مسلم

ان سبها وكاتبه انه قال كتب معاوية بن ابي سفيان الخليفة
 ان سبها كتب اليه يستد له اليها ولا يذرها حتى سمعت النبي
 صلى الله عليه وسلم يقول خلق الصلاة المكتوبة فاعلم على الخيرة
 بفتح الهمزة والضم بينهما ميم ساكنة وعلى يستد له اليها قال
 سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول خلق خلف الصلاة المكتوبة
 لا اله الا الله وحده لا شريك له ذكره بعد استفاضة الخبر
 من الذي قبله وهو لا اله الا الله فالكلمة مع ما قدمه من تليين حسنات
 الذكر اللهم لا مانع لما اعطيت اي كما اردت اعطاه والافيد المعطى
 من كل احد لا مانع له اذ الواقع لا يرتفع ولا يعطي لما منعت ما
 موصول وجهته اعطيت صلواتا والعايد محمد وفي اي لما انقضت
 وقال في العدة ولا مانع اسم نكرة مبني مع لا وجب لا الاستقرار
 المتعلق به المجرور والخبر محذوف وجوب على لغة بني تميم ووافهم
 كثير من الخازين فيتعلق حرف الجر بما يقع قبله فيجب نصبه وتوحيده
 لانه مطلق والثروية على بناءه من غير تنوين فيتمتع له بان يتعلق
 بخبر لما يقع وفي اي لا مانع مما اعطيت فيتعلق بالكون المقدر
 لا مانع كما قيل في قوله تعالى لا تأكلوا من ثمره حتى يكون الخصب
 الا ان فصار على صورة المبني ويجوز ان يكون كما اعطيت في عمل
 صفة لما يقع والخبر محذوف وعمل ان يعبر لا مانع كما اعطيت
 يتبع فيتعلق بفتح ويكون منع خبر لا على احدي اللغتين واذا
 الرخص في قوله تعالى لا تنزيب عليكم اليوم ان يكون اليوم
 معول بتزيين ورد عليه الوصيان لاجل الفصل بين المصدر
 ومثوله بعلكم وهو ما اخبر وصفه وايا ما كان فله يجوز وكاف
 بلزم تنوين التزيين ولا تنصوذة الحد منك الحرك بفتح الحيم
 فيها هي المشهور ومثله بفتح اي لا تنفع مما يجب الحظ من
 نزول عند انك حظك وانما تنعم عملك الصلح وقال في الكواكب
 ومن هي المذلية اي المخططة لا تنفع في ذلك اي بدلها عنك والذ
 سبق في الصلحة والنعوات وقال ابن جرير عبد الملك ابو عبد الرحمن
 فيما وصله ان امام احمد وسلم اخبرنا ان ابا عبد الله
 ان ورايوني الخيرة اخرج بهذا الحديث قال عبدة مع وفد بالفا
 من التوفد بعد التي معناه لانه كان بالتمام فحتمه يا من التوفد لك

ذكره لا مانع كما اعطيت
 والاشبه بما في الآخرة

القول

القول وهو لا اله الا الله وحده الخ في ايراد المولى من سياق هذا
 التعليق التقرير بان ورايوني الخيرة عبدة لانه رواه في الرواية الثانية
 بالنعمة باب من تعوذ بالله من ذلك الفاسد والقضاء
 وقوله تعالى قل اعوذ برب الفلق اي الصبح او الخلق او هو
 واد في جميع اوجب فيها من غير ما خلق الشيطان خاصة لانه لا اله الا الله
 لم يخلق خلقا اخر منه وقبل جهنم وما خلق فيها وقبل عام اي من
 سر كل ذي سر خلق الله وما موصول والعايد محمد وفي اومة سلمة
 ويكون الخلق معاني المخلوق وقيل لبعض المعاني الذي يردون ان
 الله لم يخلق الا من سر بالسوق ما خلق على المنى وفي قوله سرودة
 مشبه على مذهب باطل وهذه السورة دالة على ان الله تعالى
 خالق كل شيء ففيها الدعاء من نعم ان العبد يخلق قبل نفسه
 لانه لو كان السوا كما مور بالاستفاضة منه مخلوقا لفاعله لما كان
 بالاستفاضة بالله منه موهي لانه لا يصح القعود الا عن قدر على
 ان لا ما استعبد به وغيره قال حدثنا مسدد هو من مسدد قال
 حدثنا سفيان بن عيينه عن يمين بن الميمون الميموني وفتح الميم وشذبه
 التخمينة مولى ابن ابي عمير عن ابي صالح بن ابي اسحاق السمان عن ابي هريرة رضي
 الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تعوذوا بالله من جميع الخلق
 بفتح الميم وسكون الهمزة التي اختار عليها الموت او طاعة المال وكثرة
 النحال وركز الثنا بفتح الدال المهملة وكرار الخلق والتعا بفتح
 العين المعجمة والقاف حمود والسدة والعمر وسوا القضا اي القضا
 وسماكة العدا وهي فرج العدا وبليمة تنزل عن يعاديه والذ بيت
 سبق في باب القعود من جهنم الملا من كتاب الدعوات هذا باب
 بالسوق في قوله تعالى يقول بين المرء وقلبه قال الواحدي
 صلاته عن بن عباس والفقهاء يحول بين المرء الكافر وطاعته وحول
 بين الكافر ومعصيته فالسعيد من اسعده الله والتقي من اضله الله
 والقلوب بيد الله يقبها كني ثيا وقال السدي يحول بين المرء
 وقلبه وله تسليع ان يؤمن ولا ان يكفر الا باذنه وفيه قال حدثنا
 محمد بن مقاتل بن الحسن المروزي قال اخبرنا عبد الله
 ابن المبارك المروزي قال اخبرنا موي بن عبيدة بن عبيد بن
 وسكون القاف عن سالم عن ابيه عبد الله بن عمر رضي الله عنهما انه
 قال كثيرا لصب صفة مصدر محذوف اي يخلق كثيرا كما كان النبي

ذكره لا مانع كما اعطيت
 اسم ان ادركت العر وفضة ثمان الدرهم
 بالهمزة وهو ايضا اسم من يعالج

صلى الله عليه وسلم **كأن** أي يريد أن يكون من الفاظ الخلق لا فعل أو لا
 أمر **كأن** وحق **قلب القلوب** وهو الله عز وجل قال في الفقه وكان
 البخاري في كتابه في المحلولة التي في الآية بالقلب الذي في
 الحديث أشار إلى ذلك الراغب وقال للراد أنه يأتي في قلب الإنسان
 ما يصرفه من مراده لحكمة تعضلي ذلك وحقبة القلب لا تتقلب
 فالمراد بقلب اعراضها واحوالها من الازالة وغيرها وقال بن بطال
 الآية نص في أن الله تعالى خلق الكفر والاعيان وأنه عز وجل بين قلب
 الكافر وبين الاعيان الذي أمره به فلا يكتسبه ان لم يقدره عليه
 بل اقتدره على خلقه وهو الكفر وكذا في المؤمن بعكسه فتضمنت
 الآية أنه خالق جميع افعال العبد خيرها شرها وهو معاني قوله
 قلب القلوب لأن معناه تقلب قلب العبد عن ايمان والاعيان
 إلى ايمان الكفر وعكسه وكل فعل لله عدل فين اخلاه وخذ له
 لأنه لم يعمهم خطأ وجب لهم عليه انتهى والحديث اخرج البصائر
 في التوحيد والاعيان والندور والتردي في الاعيان والاعيان في
 الاعيان وان حاجة في الكفارات وبه قال **حدثنا علي بن جعفر** المروزي
 ويشير في الحديث بكسر الموحدة ويكون المعنى **قال ابن جرير**
عبد الله بن المبارك المروزي قال اخبرنا **معمر بن عمار** الميموني
 عن ميمونة بنت الحارث عن ابي بصير عن محمد بن مسلم عن **ابن عباس**
 هو بن عمر بن بن عمر رضي الله عنهما **قال** قال النبي صلى الله عليه
 وسلم **لا يهاد صاقي حنات لك حينا** مفتح المعجم وكسر الموحدة
 بعد هاء حنية سائلة ولا يدر حينا يسكون الموحدة من غير حنية
قال ابن سباد هو **البرخ** يضم الهمزة والحاء المعجمة المسند
 اراد ان يقول البرخان فلم يتطبع ان يقول ذلك تاما على معاد
 اللهاة من اختلاف بعض الكلمات من اولها لهم من المعنى **قال**
 الذي صلى الله عليه وسلم له خطاب زجر واصفانه **احصا بالجماء**
المعجمة والهمزة البائية ينهض من منهلية مفتوحة أي اسكت
 صاعرا معلودا **قال** **نعم** وقد ركب بالعين المهملة **قال عمرو بن**
الخطاب رضي الله عنه رسول الله **بذرتي** فاضرب عنقه **قال**
 صلى الله عليه وسلم **دعه** أي تركه ان يكن هو السجال فلا يطبق لأنه
 ان كان سبق في علم الله تعالى انه يخرج ويفعل ما يفعل فإنه تعالى
 لا يقدره على قتل من سبق في علمه انه سيحيي الى ان يفعل ما يفعل

تمت نظم رستم في حال الغم في ليلة من ليله
 صلى الله عليه وسلم اول سورة صلى الله عليه وسلم
 من رستم ان يخرج بالخطبة تأخذ وقطر
 صوبت موجود بين النخلات والمكروه
 انه اضم له في قلبه آية الرقاد

اذ لو كنت

في الغيبة التاسع ٢٥

اذ لو كنت **ك** على ذلك لكان فيه القلب عليه والله تعالى منزله
 عن ذلك **قال** ابن بطال وفي الحديث **فان تسلط عليه بالجزم على لغة**
 من جزم بلن وان لم يكن هو **فلا خير لك في قتله** ويكون هو بغير
 الفصل في الموضوعين ولا يرد عن المعنى والمسمى بكنه بغير الفصل
 واختار الاول من ملك في التسهيل والثاني في المخصصة فعلى الاول
 لفظ هو تاليد للصحة المستعمل وكان تأمته وقول الزركشي في التبع
 ان بكنه استدلاله من مالك على الصالح الفهراسة اوضح خير لكانت
 لكن في رواية ان يكون هو فله دليل فيه تعقبه في المعايير **قال**
 هذا امر عجيب ما يسمع ليقول الرواية الثانية مقتضية لعدم
 الدليل في الرواية الاولى والغرض ان الصبر المتفصل المرفوع في الثانية
 تاليد للصحة المستعمل في بلن وهو اسم كان وجرها محمد وبن أي ان
 بلن هو الرجال والصبر المتفصل في الرواية الاخرى حين كان الكاف
 صمما ان يكون متصلا او منفصلا فهذا الحديث شاهد لاخبار
 الاتصال واما ان يكون هو فليست من محل النزاع في شيء اذ ليس
 الصبر في الخبر كان قطعا والحديث سبق في باب اذا سلم الصبر فما نهل
 يصح عليه من كان للمنا وهذه **ابان** ما يتقوى به قوله
تعالى **قال** **تصينا الاما لبت الله لك** أي **فصبر** لتأخر حين
 ان صمما قدر في الذل وكسب في اللوم المحفوظ ولنا معونة معاك
 الاختصاص كما قيل في تصينا الاما اختصاصا الله بالبقاء واعيان
 وقال الراغب غير يتقوى لنا ولم يعبر بقوله علينا بتبها على ان الذي
 يصينا لعدوه نعمة لا لعدوه **قال** **الحاهدي** في تفسير قوله تعالى ما انتم عليه
بفائين أي ما انتم **مضلين** الا ان كنت الله عليكم في الابقم **الله**
نصي **الحج** أي يدخل النار وهذا او صل به عبد بن محمد بمعناه **قال**
مجاهد الصافي في تفسير قوله تعالى والذي **قد فردي** أي **قدر الشقا**
والعامة **وهدي** **الانعام** **لمر القربا** وهذا وصله القرطبي عن
 ورقاع بن ابي حنيفة عن مجاهد وقيل قدر قواهم وارتزاقهم هو
 وهداهم نعمائهم ان كانوا اتاسا ولم يعيهم ان كانوا حشا ومن ان
 عين والسدي ومقاتل والطبري في قوله فردي قال عرف خلقه فكتبت
 كمن ياتي الذكر الا في في طه اعطى كل شئ خلقه ثم هدى ابي
 الذكر لك نبي وقال الخطابي لكل دابة ما يصليها وهذا اهله وقيل
 قدر فردي قدر كل حيوان ما يصليها ضد اهله وعرفه وجه الانتفاع

بالصبر المتفصل

بهدا اوضح الامة في حال النزاع وهو من الاول والخبر كان اذا صح

له فقال ان الافعى اذا انت عليها القسنة سميت وقد الهها الله
 تعالى ان مسح العينين بورد الرزناج الفضي يرد اليها لجرها فربما
 كانت في ربي بينهما وبين الريف مسيرة ايام فتطوي تلك المسافة
 على طولها ونحوها حتى لا ينج في بعض الساعات على الرزناج الخطير
 فتترك عنها فتراجع باصرته باذن الله تعالى وهدايات الانسان
 الى مصالحه من اغديته وارويته وامور دينه ودينه والامان
 اليها يجمع والطيور وهوام الارض ثابت واسع فحان ريب
 الاعلى وعمله وله قال **حدثني** بالافراد والابن ذرهد بن
اسحاق بن ابراهيم راهوية **الخطابي** بنوع الحما المهمة والظا
 المتجر بينهما **ابون** ساكنة نسبة الى خطبة بن ملك قال **احرفا**
النضر بنوع النون وسكون الصاد المهمة بن سمل بنع العين
المجعة قال **حدثنا داود بن ابي الفرات** بنع الفاء وتخصيق الراء
 ونجد الالف فوقية المروزي ثم البصري واسم ابي الفرات **عبد**
عن عبد الله بن **يريدة** بنع الموصية وفتح الراء الاسمي قاضي
 مرو عن **يحيى بن يعقوب** بنع الحسية والميم والعيان المهمة
 سالته قاضي مرو ايضا ان عاينته رضي الله عنها **اخبرني** **السي**
سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطاعون وهو ينمو
 جدا يخرج في الامام والمرفق غا لياح اسوداد حوايه وفتحات
 في القلب فقال صلى الله عليه وسلم كان اي الطاعون عدا
 ببعينه الله عن وجل على من يك من عباده جعله الله رحمة
 للمؤمنين اي سبب الرحمة لهم ليقضه مثل اجر التمدد ما من عبده
 يكون في بلد بنوع الكرم وفي نسخة باليونانية بلدة يكونها
 وهاتين اخره يكون في بلد او قمتا وعليك فيه او قمتا
 لا ولا في ذرع الكشيمان وله يخرج من البلدة او الملة حال
 كونه صافرا على ما يصيبه محسنا اجره عند الله يعلم انه لا يصيبه
 الا ما كتبه الله له وقدرة في الازل الا كما لم مثل اجر **سعيد**
 وان لم يصبه طعن وهذه هو المارد من الحديث هنا وقد سبق
 في كتاب الطب هذا **باب** بالتونين يتكرفيه قولنا **تعالى**
وما كنا لنهدى لولا ان هدانا الله لاهم في لفتدي لتوكيد
التي وان وما في خبرها في محل فبح بالاسناد والحق محمد وفي وجواب
لولا مدلول عليه بقوله وما كنا لتفديره لولا هدانا الله لنا موجوده

قوله اورد بنع اوله وقدمه الورد
 المهمة ابو المشهور الناجي في التورث
 علي بن داود وقال ابن ذرهد بنع
 الاله بعد مهمة ابو المشهور الناجي
 بنوه جيم هـ

رعتينا

لستعنا او ما كنا منهدى وقد دلت على ان المهدى من هداه الله
 وان لم يهد الله لم يهد ومن هب المؤمن لانه كل ما فعله الله
 في حق الانبياء والاولياء من انواع الهداية والارشاد فقد فعله من
 في حق جميع المقادير والفساق وانما حصل الامتياز بين المؤمن والكافر
 والحق والمبطل بسبب نعمة واختيار نفسه فكان يجب عليه ان يهدى
 لان الله هو الذي حصل لنعمة الايمان وهو الذي اوصل نعمة الى درجات
 الجنة وخلصها من دركات النيران فلما لم يهدى نعمة الله انما هو الله
 تعالى فقط علمنا ان الهداية ليس الا الله تعالى وقوله تعالى **لو ان**
الله هدانا لهدى اعطاني الهداية **لكن من المؤمنين** من الذين يتقون
 الزكوة قال **ابن** الوهمصور رحمه الله تعالى وهذه الكافر اعرف
 بالهداية من المؤمن لانه اولئك الكفرة الذين قالوا لا يساعدهم لولا
 هدايا الله لهدى بنا لم يقولوا لو وقفنا الهداية واعطانا الهداية
 لهدونا الله ولكن علمنا اختيار الفضلة والقوات فخذت
 ولم يوقفنا والمؤمن لم يقولوا بل هدانا الله واعطانا التوفيق
 لكنهم لم يهدوا والخالص ان عند الله لطفنا من احب ذلك الهداية
 فوضوا التوفيق والعصمة ومن لم يعط صل وعوي وكان استجابته
 العذبة ونقصيبها الحق بعد ما منى من نصيبه لذلك والخالص
 من مذهب اهل السنة انما تعالى اقدر العباد على السان ما اراد منهم
 من ايمان وكفر وان ذلك ليس خلق للعباد كما زعمت المعتزلة وله
 قال **حدثنا ابو النعمان محمد بن الفضل** السدي قال **اخبرنا**
عنه الجيم هو بن حازم بالحا المهمة والزا عن **ابن اسحاق**
عمر بن عبد الله السبيعي عن **ابن عازب** رضي الله عنهما انه
 قال **رايت** النبي صلى الله عليه وسلم يوم الخندق ينقل مضا التراب
 من حفرة الخندق وهو يقول **رحمنا** من محمد عبد الله بن رواحة
 والله لولا الله ما هتد بنا وهذا موضع الترجمة والاصنا
 ولا صلينا فان في سكتة علينا وثبت الاقدام ان لا قينا العدو
 والمركون قد يعوا صلينا اقولوا اذ ارادوا فستة ايتنا بالمخرج
 اي الفزاد والحدث اخبره في الجهاد **هـ هـ هـ**
بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الامارات

١٥

يفتح الهمزة جمع بين الهمزة والساكن والفتحة على الحلق
 لا يتم كانوا اذا تعاقبوا اخذ كل عين صاحبه وقيل لفظها المألوف
 عليه لفظ الهمزة والياء وكذا وفي الشرح تحقيق الامر المحتمل
 او لو كلفه بتكرار اسم من اسم الله او صفة من صفاته هذا ان قصد
 الهمزة الموجبة للكفارة والافتراء او ما اتيتم مقامه ليدخل نحو الحلق
 بالفتحة او العتق وهو ما فيه حث او منع او تحقيق وخرج هو
 بالتحقيق لفظ الهمزة بان سبق لسانه الي ما لم يقصد بهها والى
 لفظها كقولهم في حال غضبه او صلته كلام لا والله تارة وبلى والله
 اخرى وبالجملة عنده كقولهم والله لا مؤمن او لا اصعد السما قلس
 بين لا صلتع الخنت فيه بذاته بخلافه والله لا صلحك السما جنة عين
 تلزم به الكفارة حال الاوكمان **النذر** جمع نذير وهو مصدر نذر
 بفتح الذال المجرى نذير ينهاك ويكرها والنذر في اللفظ الموعد
 غير او شر وعار التزم قرينة غير لازمة باصل النذر وعزاد لفظهم
 مقصودة وقيل ياتي ما ليس لواجب لحدوث امر ومنه قوله
 ان يلزم لفظه بغير عامر عبادة او نحوها واما قوله صلوات الله عليه
 ولم من نذر ان تعصي الله فله لوصفه فانما ساءه ان يذنب عتار
 الصورة كما قال في الخبر وبالجملة مع نظامين البيع ولذا في الحديث
 الاخر لا نذر في معصية **قوله الله تعالي** بالرفع وفي نسخة بالفتحة
 الله تعالي لا **تواخذكم الله بالمعقوبات** **اعانتكم** مصدر لفظ المعقوبات
 والباضه متعلقه بتواخذكم ومعناها السببية واللفظ الساكن
 الذي لا يعقد به من كلفه والمعقوبات التي لا يعقد به
 في الامان قال اما من الكافي وغيره هو قول الرجل في عرض حديثه
 لا والله وبلى والله من غير قصد اليها وقيل هو ان خلق على سبي
 بري ان صادق ثم لفظه ان خلفه ذلك وبه قال الوجوه والمعنى
 لا لفظا فلكم بلغو الهمزة الذي كلف احدكم **ولكن لو اخذتم بما عتدتم**
الاعيان اي بتعتدكم كما الاعيان وهو قول النبي والمعنى ولكن
 يواخذكم بما عتدتم اذا حشتم فخذن وقت المواخذة لانه كان
 معلوما عندكم او بثلث ما عتدتم فخذن المصاف **قلقار** اي
 قلقارة الخنت الدال عليه سياق الكلام وان لم يجر له ذكر او قلقارة
 نكته فتكون موصولة اسمية وهو عايد خذن مصانف كما قد يرمع
 الزمخشري والقلقارة المعطلة التي نزل بها ان تستقر الحظيية

اطعام

اطعام عشرة مساكين اطعام مصدر مضارع لمفعوله وهو ان
 عليك كل واحد منهم مد امنجب من غالب قوت البلد بلده
 من اوسط ما **لطفون اهلهم** او كسوتهم عطفت على اطعام
 والمراد ما يبي كسوة مما تعاند لبسه كقبة ومندل ولو لم يبي
 لم تنهه قوته ولو لم يصلح للمد فوقع اليه فقيص صغير وعمامة
 وازاره وسراويل كبير وطرف لولاه لا يخفى مما لا يبي كسوة
 كخرج من جديد وخوه **او حرير** رقيق عطف على اطعام وهو
 مصدر مضارع لمفعوله اي واحباق رقة مومنة بلا عيب
 خال بالخل والسبب والاختيار **من لم يجد احدي الثلاثة** او كان
 غير ريشه **فصيام ثلثة ايام** ولو مفترقة ذلك المذكور كفارة
اعانتكم اذا احلقتم وحشتم **واحفظوا اعمالكم** فبروا فيها ولا
 تحشوا اذا لم يكن الخنت خيرا او فله تحفظوا اصلا **كذلك مثل**
 ذلك البيان **بين الله لكم آياته** اعلام شرعيته واحكامه
عليكم **تسكرون** لغة فيما يعلمكم وسهل عليكم المخرج منه
 وتبطل الابن ذرقوه ولكن لو اخذتم الخ وقال الاله اني قولوا
 لملك تسكرون وبه قال **حدثنا محمد بن** معاذ بن يسار القوي **البحرني**
المرزبي قال **حدثنا** **احمد بن** **عبد الله بن** **المبارك** **المرزبي** قال
حدثنا **عروة بن** **عروة بن** **ابيه** **عروة بن** **الزبير بن** **العوام** **عن**
عائش **رضي** **الله** **عنها** **ان** **ابا** **بكر** **الصديق** **رضي** **الله** **عنه** **لم** **يكن**
يحيى **اي** **لم** **يكن** **من** **ثان** **ان** **يحيى** **في** **بعض** **قط** **سبق** **في** **كفر** **بالحياة**
حدث **بن** **صان** **كان** **رسول** **الله** **صلي** **الله** **عليه** **وسلم** **اذ** **اطلق** **على**
عائش **من** **خبر** **الي** **النبي** **صلي** **الله** **عليه** **وسلم** **وذكر** **الي** **من** **خبر**
في **العلل** **المعز** **وقال** **سالت** **محمد** **ابني** **الخارجي** **عنه** **فقال** **هذا**
خطا **والصحيح** **كان** **الويكي** **وكذلك** **رواه** **سفيان** **ويكسر** **عن** **هشام** **بن**
عروة **حي** **انزل** **الله** **عن** **وجله** **في** **كتابه** **المعقوبات** **كفارة** **اليمن** **اي**
ايتم **وهي** **قوله** **لغالي** **قلقار** **اطعام** **عشرة** **مساكين** **الي** **احزها**
وقال **لا** **اطلق** **على** **عائش** **اي** **معلق** **بمن** **فما** **عينا** **جاز** **الله** **لا** **يسد**
بينها **والمراد** **ما** **شأنه** **ان** **يكون** **معلقا** **عليه** **والا** **فهو** **قبل** **اليمن** **ليس**
معلقا **عليه** **فيكون** **من** **جواز** **الاستفارة** **وفي** **سلم** **لا** **اطلق** **على** **من**
فرا **عزها** **حين** **امنها** **الويرة** **فما** **علمية** **وغيرها** **مفعولها** **الاط**
وخير **الثاني** **ومنها** **معلق** **بخير** **واما** **التي** **موتنا** **مكون** **المعلق**

مذكرة باعتبار المذكور لفظا وهو اليمين والمعنى لا اطلق علي امر فظن
 في العلم او بعلية الظن ان غل الخلق عليه حين منتهى الامت الذي
 هو خير وكفر عن حبيبي عن حكمها وما يتب عليها من الاثم قيل
 هذا اقول الصديق رضي الله عنه لما خلق لا ينفع مسطح ابن
 اناثة بنا ففة بعد ما قال في عاتية ما قال وانزل الله برائتها
 وطابت نفوس المؤمنين وتان الي الله من كان خاض في حديث
 الاثمة وانزل الله تعالى ولا يا قتل الوا المفضل منك الائمة اي لا
 يخلق اولوا المفضل منك ان لا يصلوا قر بالائم المالين المهاجرين
 فرجع الصديق الي مطع ما كان يصله به من المنفعة والهدية
 من افواهه وبه قال **حدثنا ابو النعمان محمد بن الفضل عارم**
السدي قال حدثنا جرير بن حازم الازدي قال حدثنا الحسن
المعري قال حدثنا عبد الرحمن بن سمرة نفعه الله بن المهاجر
والزبني ميم مضمومة بن حبيب وقيل ان اسمه عبد الله
فقيه النبي صلى الله عليه وسلم قال البخاري له صحبة وكان
السلامة يوم الفتح وسجد عروة بن مالك واقتحمت حبيباته
في خراصة عثمان ثم نزل المقوم ولكن له في البخاري الاقضية الحديث
رضي الله عنه انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يا عبد
الرحمن ان سمرة لا تسال الامارة بكسر الهمزة مصدر امر ولا
ناهيه وسال محرم بالنهي والامارة مفعول به والفاعل مستتر
يعود حكمه عند الرحمن وكسر اللام لا لفظا بل كذا في اي اسال
الولاية فانك ان اوليتها الفاعل للمعقول عن سبيله وجواب اللفظ
قولك وكسرت الهمزة الوان وكسر الكاف وسكون اللام بفتح
وكسرت الهمزة وكسرت الهمزة والامر موكول الي وفه في اللفظ
الناهيه كليتي لهم بالامامة ناصب وليل اواسد لفظي الكواكب
اي الامارة امر ساقي لا يخرج عن عمدتها الا افراد من الرجال فله
سألهما عن لسوق نفس فانك ان سألتهما تركت فله يعينك الله
عليها وحبيبتك فله يكون فيه كفاية لها ومن كان هذه آياته فله
يوتي وان اوليتها من ولايتي عن النبي انك ان اوليتها عن
نبي سبيله اعنت عليها وعن جمل ان يكون عملي البا اي عسيلة
اي سبب سبيله قال امره اليه نصحته وتبدي عن اسئل
واتي بنا لطف من رخص وجرة مفضل ه اي باسئل واذا اخلصت علي

في احوالها ضد السبيل وقسطنطين يعني من عيون
 طباطبانية احوالها التي لا اطلع اليه من رخص
 من احد الرعي لعبد القادر البغدادي رحمه الله

عالمون

عالمون يعني فرابت غير ما خرا منها فخر عن يمينك وان الذي هو
حار ظاهره تقديم التكوين علي اثبات الخلق عليه
 والرواية السابقة باخبره ومذ هب امامنا الشيخ وما لك
 والمهور جوان المقدم علي الخت كمن يحب كويتا لعله ويشان
 الشافعي التفتير بالصوم لا تعبادة به نية فلا تقدم قبل وقتها كصوم
 رمضان واستشأن بعض اصحاب حنيفة المعصية كان خلق لا يرب
 لما في التقديم من الاعانة علي المعصية والمهور علي الاجزالات
 اليمين للعلم وللعلل ومنع الوجنته واصحابه واشتدب من المالكة
 التقديم لما قولك فخر عن يمينك وان الذي هو خير فان قيل
 الواو لا تدل علي الترتيب اجيب برواية ابو داود والنسائي فخر
 عن يمينك ثم ايت الذي هو خير فان قلت ما مناسبا هذه
 الجملة للسابقة اجيب بان المبتدئ من الامارة قد يودي به لظالم الي
 الخلق الي عدم القول مع كون المصلحة في ولايته والهدية اخرج
 الخارقي الصافي الاحكام موقوف الكفاراة ومسلم في الاعان وان
 داود في الخراج والترديد في الاعان واخرج المسائي قصة الامارة
 في القضاة والبر وقصة العمان في الاعان وبه قال **حدثنا ابو**
المظالم محمد بن عارم بن الفضل قال حدثنا محمد بن زيد اي ابن
درهم الازدي الازرق احد الاعلم عن عميلان بن جرير بن علقم الفقيه
المجته وسكون التسمية وفتح جهم بن الازدي الصمعي من صفار الثنا
عن ابي بردة بضم الموصوع اسمه الفارث او عامر عن ابيه ابي موسى
عبد الله بن قيس الاسدي انه قال ائبت النبي صلى الله عليه وسلم
في رخص رجال دون العشرة من الاشرار جمع اسوي نسبة اليهم
ابن ادد بن يسحب وقيل له الاشر لان امره ولدته اشهر اسمها
اي اطلبها منه ما جعلها من الامل ويحل افعالنا لاجل غيرك وتوك
فقال صلى الله عليه وسلم والله لا احلمكم وما عندكم ما احلمكم
عليه قال ابو موسي ثم لسنا ما شا الله ان نلتك ثم
احث بضم الهمزة اي النبي صلى الله عليه وسلم بئله ذود بضم
الذال المعجمة وسكون الواو بعد هاء الهمزة ما بين الذلت
الي عشرة وقال ابو عبيد هي من الائمة فلذا قال بئله ذودوم
يقال بئله ذودوم عن الذرير بضم الذال المعجمة وسكون الهمزة
اعز وهو لا يبين الحسن والذري بضم الذال المعجمة وفتح الراجح

يعين

بالكر والضم وذروه كل شيء اعلاه والمراد هنا الاسنة فحملنا
 نفتح الفاء والواو والميم واللام عليها فلما انطلقنا قلنا او قال بعضنا
 والله لا يبارك لنا في الدنيا والآخر **لنا** فيها ايضا النبي صلى الله عليه وسلم
 لتخله خلقنا ان لا يحملنا في حملنا بفتح اللام فارجموا بنا الى بيوت
 صلى الله عليه وسلم فنذره بضم النون وكر الكاف مسنده
 بعينه فاقينا فذكرنا له فقال ما انا حملكم بل اللبنة عن
 رجل حملكم اي انما اعطيتكم من مال الله او ايا ما الله لان لعل بالوحي
 وانني والله ان شاء الله لا اخلق علي بيني وبارك في غيرها خيرا منها
 الا ان ترون عن عيني واني الذي هو خير منها او انيت الذي هو
 خير وكفرت عن عيني اي لا اخلق علي موجب عين لان
 العين توجبه والموجب هو الذي القود عليه الملق وخبر ان
 جملة لا اخلق وجواب التسمي محذوف مسند خبر ان وعمله
 ان يكون لا اخلق جواب التسمي وحين ان التسمي وجوابه وان شاء الله
 جملة معترضه لا تحمل لها وتقدم استثناء المشبهة وكان موضعها
 عقب جواب التسمي وذلك ان جواب التسمي جا بلا وعقبه الاستثناء
 بالافلو تاخر استثناء المشبهة حتى يبي الكلام والاداء لا اخلق علي بيني
 فابصرها خيرا منها الا انيت الذي هو خيرها ان شاء الله لا يحمل
 ان يرجع الى قوله انيت او الى قوله هو خير فلما قدمه التسمي هذا الخبر
 والتصافي فقد عده اهتمام به لانه استثناء ما موربه شرعا ويصح
 ان يادربا لما موربه والتعليق بالمشبهة هنا الظاهر ان التسمي
 والاختمته برفع التسمي المقصود هنا التاكيد المحكم وتقرره وهل
 يحكم علي الممان المقيدة بتعليق المشبه اذا اتصل بها التعلق بها
 منقولة ام لم تنقل اصلا منه فخلق لاصحابنا وقوله او انيت
 اما انيت في الروي في تقديم انيت علي كبرت والعكس واما سويج
 من الشارع صيط الله عليه ولم اشارة الى حوازي تقديم الكفارة علي
 الخبث وباركها والحديث اخرج البخاري ايضا في كتاب الامان وسوق
 معلول في كتاب المحن واخرج مسلم في الممان وكذا ابو داود والسناني
 واخرج ابن ماجه في الكفارات وبارك في حديثه بل لا يرد ولا يرد حديثا
 اسحاق بن ابراهيم هو بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم
 وهو بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم
 قال اجربنا مع بفتح الميم بن راشد عنهما من منبه الصفا في انه

قال هذا

قال هذا ما حدثنا الوهري روى عنه والاي ذرته
 الوهري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اخبرنا عن الاخر والآخر
 وجود في الدنيا السابقين لاي يوم القيمة حيا وودعوا الجنة
 فقال بالغا ولا يذرعن الكشمي وقال مرحط الله صلى الله عليه
 وسلم والله لانت بفتح اللام وهي لتاكيد التسمي بل بفتح
 المحمية واللام والميم المشددة من المباح وهو الاصل على النبي
 مطلقا اي لان يتادي احدكم بيمينه الذي خلق في امر سبب اهل
 وهم تضررت لعدم حسنه ولم يكن معصية انتم له بفتح الهمزة
 الحمد وده والمثلثة اسد انما الجواق المقادير عند الله من ان
 حبت ويبقى كفارة التي افترضاها الله عن رجل عليه
 فيسبغ له ان عينه ويفعل ذلك ويغفر ان تفتح عن ان كان الخبث
 خبثه الا ان اخطا با دامة الضرر علي اهله لان الاثم في المباح
 الرمنه في الخبث على زعمه او قوله وقال بن المنذر وهذا من
 حوامع العلم وبدلوه ووجهه انه انما هو من الخبث
 والخلق بعد الوعد الموكد باليمين وكان القياس لمقتضى ان يقال
 بفتح احدكم انتم من الخبث ولكن النبي صلى الله عليه وسلم عدل عن
 ذلك الى ما هو لازم الخبث وهو الكفارة لان المقابلة بينها وبين
 المباح اتم للخصم وادل علي سواد نظر المنقطع الذي اعتقد انه يخرج
 من الاثم وانما يخرج من الطاعة والصدق والبر والعباد وكما تجمع في
 الكفارة ولهذه اعظم شأنها بقوله النبي صلى الله عليه وآله
 ان الكفارة خير له من لوز فيها الخبث صح ان الخبث خير له لان
 بلح احدكم بيمينه في اهله خير له من ان يصح احدكم في صبيغ اهل
 ورحم بسبب بيمينه التي طهرها علي برك بركه انتم له عند الله
 كذا التهم وفي الحديث ان الخبث في اليدين افضل من التماذي اذا كان
 في الخبث مصلحة ويخلق باخته في حكم الخلق وعليه فان خلق
 علي ان كان معصية كترك واجب عيني وفعل
 حرام عصي حكمه ولزمه حسنة وكفارة اذ لم يكن له طريق سواه
 والا فله كما لو خلق لا ينفق علي زوجته فان له طريقا بان يعطيها
 عن صدقتها او يعرضها ثم يبرئها لان الفرض حاصل مع نفي النكاح
 او خلق علي برك مباح او ففلة كدخول دار واكل طعام وليس يكون
 لمن ترك حسنه لما فيه من تقطع اسم الله نعم ان تعلق بركه

تسمى بفتح التيمم واللام قال في التيمم
 ويطلبه اللام ويحوزها

كذا الخطه بياض
 عبارة الفقه فان خلق علي ضرر واجب
 او تركه حرام فبيمينه طاعة والتماذي
 واجب وهي في معصية

او فعله عرض ديني كان حلق ان لا ياكل طيبا ولا يلبس ناعما فقبل
 عينه من رصده وقيل عاين طاعة اتباعا للنفوس في حسنة العيش
 وقيل يتخلو باختلاف احوال الناس وقصودهم وقراهم قال
 الرازي والنوري وهو الاصوب او علي فعل مندوب او نزل مكره
 كره حنثه وعلبه بالحنث كفارة او حلق علي ترك مندوب كسنة
 كراه او فعل مكره كالنفاق في الصلوة من حنثه وعلبه الكفارة
 ومناسبة الحديث لما ترجم له في قوله لان يبلغ الى اخره وقوله عن
 الاضواء الى لقول يوم القيمة طرف من حد يث سوز عن هذا
 الوجه عن ابن هرويرة في اول كتاب الجمع وتذكر التجاركي هذا
 المقدر في بعض الاحاديث التي اخبر بها من صنفها من روايت
 مع عنه وهو اول حديث في النسخة وكان هوام لعطف عليه
 بقية الاحاديث لقوله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وبه قال
حدثني بالافراد ولا يذرحنا اسحاق يعني ابن ابراهيم
 وسقط لابي ذريحني ابن ابراهيم وقال في الفصح من اوعلي القتيبي
 باب ابن منصور وصنع ابن نعم في مستخرجه يقتضي ان اسحاق
 ابن ابراهيم المذكور قبله وقال القتيبي واما النسخة التي فيها يعني
 ابن ابراهيم فما ازلت الابهام لان في شيخ التجاركي اسحاق بن
 ابراهيم بن نصر واسحاق ابن ابراهيم بن عبد الرحمن واسحاق
 ابن ابراهيم الصواب واسحاق بن ابراهيم المعروف بابن راهوية
 قال الصواب ابن منصور قال **حدثنا يحيى بن صالح الجاهلي**
 يخفي في الحامه وبعده الا لفظا مسالمة معناه وقد حدثنا عنه
 البخاري بلا واسطه في كتاب الصلاة وواسطه في كتاب الحج وعنه قال
حدثنا معاوية بن سفيان تسليما به اللهم العبي الهجوع **عنه**
يحيى بن ابي كثير بالمشقة **عنه** عن عمرو بن محمد بن عثمان عن ابي هرويرة
 رضي الله عنه انه قال **قال رسول الله صلى الله عليه وسلم** من استعمل
 سبني من هامة ساكنة ففوقته ثم لام مفتوح حسان ثم جمع مناة
 استعمل من الحجاج اي من استدام في **اهله يمين** حلق في امر يتعلق
 بهم لغيرهم **فمن** اي استدامه علي اليمين مع نصر اهل بيته
اعظم اعظم حنثه ليس بكسر اللام وتفتح الحنة بعد هامة
 فراه مشددة واللام تلفظ امرا لغايب من الذي كسرت الحجاج
 ويفعل الحاقون عليه ويبيح بالبر الكفارة عن اليمين الذي حلق

تزور اللام تلفظ في العلة ربه
 ان اللام امرا لغايبه

ويفعل

ويفعل الحاقون عليه اذا اضرب بالاهل اعظم اعما حنث اليمين
 وذكر الاهل في الحديثان خرج مخرج الغالب والافالحك شيئا ولا
 غير الاهل اذا وجدت العلة ولا يذعن الجوزي والمجمل ليس
 بلحق اللام وسكون الحنة بعد هامة يعني الكفارة
 نص الغويبية وسكون القان المجرى بعد هامة وسكون الكفا
 رفع اي ان الكفارة لا تغني عن ذلك وهو خلاف المراد قال رضي
 او منح وقيل في توجيه هذه الاخبار ان المفضل عليه محد وفي
 والمعنى الاستلحاج اعظم اعما حنث والمجلة استينافية
 والمراد ان ذلك لا يقع لا تغني عنه الكفارة وقال ابن حزم لا يجازي
 ان يحل علي اليمين القوس لان الحاق لها لا يمين مستلحا في اهله
 بل صورته ان تحلف ان يحسن الي اهله ولا يضرهم ثم يريد ان حنث
 ويبلغ في ذلك يضرهم ولا يحسن اليهم ويلغ عن يمينه هذا امسح
 بيمينه في اهله امه ومعنى قوله لا تغني الكفارة ان الكفارة لا تحيط
 عنه امه اسامة الي اهله ولو كانت واجبة عليه وانما هي متعلقة
 باليمين التي حلقها قال ابن الجوزي قوله ليس تغني الكفارة فانما اشار
 الي ان امه في قصده ان لا يبر ولا يفعل الحسن فلو لم ترفع الكفارة
 سقي ذلك المقصد **باب قوله الثاني صلى الله عليه وسلم**
في عيبه وبيع الله من الفاظ التمس كقولك لعمر الله ومحمد الله وهو
 مترفع بالابدا وخرج محد وقاي قسم او عيني اولان في ربهما
 لغات كنية وتفتح هزها وكسر وهمزها همة وممل وقد تقطع
 ونحاة الكوفة يقولون انها جمع يمين وقال الكافية ان لوق اليمين
 انفعول وان لوق اليمين لم تنفعك عينا وان اطلق من حنث
 اصعبها لا تنفعك وعن احمد روايتان اصعبها الالنعقاد وحل
 الغزالي في معناها وصحاحا احدهما انه كقول باييه والثاني وهو
 الرجح انه كقول احاف بالاء وبه قال احمد بن قيس بن سعيد
 الوريح الباصح عن اسما علف ابن جعفر وفي نسخة اليونانية حديثنا
 اسما علف بن جعفر الذي عن عبد الله ابن دينار المحدث عن ابن عمر
 رضي الله عنهما انه قال **يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم**
من لعننا وهو العبي الذي امر بجهنم عند موته صلى الله عليه وسلم
 وانفذته اليه صلى الله عليه وسلم **بعث** وامرهم يستبدل المسموع
 جعل عليهم امرا اسامة بن زيد وطعن بعض الناس في امرته

ورواه ابن ابي عمير في صحيحه والبيهقي في صحيحه

بكر الهمزة وسكون الميم ولا يذعن الكسبية في امارته وكان
 اسد في ذلك كله ما عياش بن ابي ربيعة الخزرجي فقال لا يستعمل
 هذه اللفظة مر علي المهاجر بن وكان فيهم اليكبري وعمر فسمع عمر ذلك
 فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال ان كنتم تطعمون في امر من يصم العين وفتحها
 في الفرج كاصله قبل وهما الفتان فقد كنتم تطعمون في امره
ابيه زيد بن حارثة من قبل في غزوة مؤتة واهم الناس اي
 اخلق بالله ان كان زيد لخلقنا نفتح اللهم والحق الموات وبالقا
 لحدرا للامارة بكر الهمزة وان كان لمن احب الناس الي
 شئت له الما وان هذا اسم الله لمن احب الناس الي بعد ه
 وكلمة تيسر في منافع زيد ههنا **باب** بالتسوية كيف
 كانت عين النبي صلى الله عليه وسلم التي كان لواظب علي القتم بها او
 بكى وقال اسعد سكون العين بن اي وقاص مما وصله المولود
 في منافع عمر رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم
 انما ابان المظاب والذي لفي بيده بيده قدرته وظهره
 ما لقيت الكهان ساكنا في قطر الا سلك في اعينهم **وقال**
بوقته الحارث بن يحيى الانصاري معلق موصولا في باب
 من لم يحس الاسلاب من كتابي الحق قال ابو بكر رضي الله عنه
 عند النبي صلى الله عليه وسلم عام حنين لاه الله بالوصول
 اي لا والله اذا بالتسوية جوازي وجزاؤه لا يولد في عينه
 صلى الله عليه وسلم الي اسد من اسد الله تعالى عن الله
 ورسوله صلى الله عليه وسلم فيمطك سلبه فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم صدق فاعطه الحديث وسبق في الباب المذكور قال
 البخاري **تقال والله بالواو وبالهاء بالوجه وبالهاء بالفتح**
 بربا انا هو وقسم فالاول ن يدخله ن على كل ما قسم به والثاني
 لا يدخل الاعلى الخ لانه لم يفتح ثم ساد ان في الكسبية وبالفتح
 وتقل الما ورد في ان اصل حروف القسم الواو والموحة ثم انما
 وتقل بن الصاع عما هل الله ان الموحدة هي الاصل وان الواو بدل
 منها وان الموحدة بدل من الواو وقواه بن الرفع بالباء المثل في
 الضمير خاصة الواو ولو قال الله مثله نستلث اهره واستلثه
 لا قلن كذا فلنارة ان لوي بها الهمزة فيمنع والاوله كل العن لا يفتح

الانفعا

الانفعا ولو قال اقسمت او قسم او جعلت او اخلق بالله لا قلن
 كذا يمين لا يعرف الرفع قال تعالى واسمعوا بالله محمد ايمان الان
 في خبر ما صنفا في صيغة الماضي او مستقلا في المضارع فله يكون
 يمينا الاحتمال ما نراه وبه قال حدثنا محمد بن يوسف بن واقد الزبيري
 عن حنن النوري عن سفيان بن عيينة رضي الله عنهما ان قال كانت عين النبي صلى الله
 عن ابن عمير رضي الله عنهما انه قال كانت عين النبي صلى الله
 عليه وسلم التي خلقها لا وعقب العلو بالاعراض والاحوال
 قال الراعي ثقلب الله العلو والاصار صرغها عن راي الميراني
 والثقلب الصرغ وسمي قلب الانسان لكثرة ثقلبه وبعث بالقلب
 عن المعاني التي تخص به من الروح والعلم والجماعة وقال القاضي
 ابو بكر بن الكلوب القلب جزء من البدن خلقه الله وجعله للانسان
 محل العزم والكلمة ومخرجه لك من الصفات الباطنية وجعل ظاهر
 البدن محل التصرفات الفعلية والقولية وذلك ملكا
 با من الجبر وسطانا يا من بالك فالعقل منور بهديه والوحي بظلمة
 تعبيره والقضاء والعقد مصير علي الكل والقلب يتقلب بين الحوا
 الحسنة والسبية والمعقود من حفظ الله تعالى وقد عسك بهذا
 الى بيت من اوجب الكفارة علي من خلق لصفته من صفات الله تعالى
 ولا يتراع في اصلا لك واعا اخلق في اي صفة تفعل بها الميم والحقيق
 اليها خصصة بالصفة التي لا يشاركه فيها غيره ثقلب العلو والوحي
 سبق في يد يحيى بن ابراهيم بن ابي ربيعة وبه قال حدثنا موهبي من اسما صل
 بوسلة النبوة في قلنا حدثنا الوعوانة الوضاح الشكري عن
 عبد الملك بن يحيى الكوفي عن جابر بن عوف نفع المهمة وضم الميم رضي
 الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا اهلك راي
 مان قيصر وهو هرقل ملك الروم ولا تقصص بعد ه ملك
 مثل ما ملك واذا اهلك اي مان كسري انوشروان كسور من ملك
 الفرس ولا كسري بعده والذي نفسي بيده ما يفتنه ليعرضها كفي
 سار الذي اعبد ه وهذا موضع الترجمة لتشفق كسور ههنا
 سار من رجل ونه علم من اعلم النبوة اذ وقع كما اجبر صلى الله عليه
 وسلم وكلمة سبق في الجماد وبه قال حدثنا ابو الهيثم بن ابي حنيفة
عبيد محمد بن سلمة قال اخبرني بالان اذ سجدت في المسجد ان انا
هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه

ط

المكنى نافع قال في الخبر عبيد هو

ولم اذا هلك كسري فلا كسري بعده في العراق واذا هلك فبصر فلا
بصر بعد في الشام وهذه اقاويل صلي الله عليه وسلم تطيبا العلون
اصحابه من قريش وبنينا من اهل مكة من اول عن الاقلمين
المكويين لا اهل كسري بل كسري فلهما التسمية فلما استوحوا فوالقطع
سفرهم اليها فاما كسري فقد مرق الله ملكه به عاين صلي الله
عليه وسلم لما مرق كتابه ولم يبق له نعيه وزال ملكه من جميع الارض
واما بصر فانه لما ورد عليه كتاب النبي صلي الله عليه وسلم اكرم
الكتاب ووضع في مكة فذاع عنه صلي الله عليه وسلم ان يشهد
الله ملكه فثبت ملكه بالروم واقطع عن الشام والذي نفي
بيده لتنفق كسريها في سبيل الله عز وجل بفتح قاف
تنفق اي ما لها المدحون او الذي جمع وادخل وقد وقع ذلك لما
احتر الصادق صلي الله عليه وسلم قال اهل التاريخ كان في العصر
الابن كسري ثمة الاق الق الف الف ثمة ثمران غير ان
رسائلهم من من اجل معه نصف ما كان في بيوت الاموال وتلك
النصف فنقلها المسلمون فاصاب الفارس اثنتي عشرة الفا والمهدي
سقى في علامان النبوة وبه قال حديثي بالافراد والابن ذر بن
محمد هو بن سلام قال اخبرنا عبد بن محمد بن الميمون وسكوني الموحدة
وبعد المهمة هاتان بنتان من هاشم بن عروة بن عبد
المنذر عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلي
الله عليه وسلم انه قال يا امه محمد والله لو تعلمون ما اعطيت
من امور الاخرة وشدة الهواها وما اعد في النار لمن دخلها وما في
الجنة من الثواب لكبيرم لذلك كما كثير واصهكم فليلا جواب
النعيم السار مسد جواب لو كليلتم الي اقره وفيه كما في الفتح
دلالة على اختصاصه صلي الله عليه وسلم بعمار في بصره
وقلبه قد طلع الله تعالى عن علمها المخلصان من امته لكن بطريق
الاجمال واما تفصيلها فمما اخص بها صلي الله عليه وسلم مجمع الله
بين علم البصير وعين البصير مع الخشية القلبية واستحضار
العظمة الالهية على وجه لم يكن لغيره زاده الله تعالى شرفا
فان قلت الخطاب اما ان يكون للمؤمنين خاصة او عامافاة
الاول قلبي عنه لوجب تعليل الضحك وتلك المكالان المؤمن
وان دخل النار فبئس الجنة لا محالة فلهذا في هذه ما يوجب

البحا

الكتاب بالنسبة الي ما لوجب الضحك والسور نسبة شي
الي شي لا يتباهى وذلك لوجب العكس وان كان الثاني قلبي
للحاضر ما لوجب الضحك اصلا اجيب بان الخطاب للمؤمنين وخرج
في مقام ترجيح الخوف على الرجا اخافة على الخائفة والمهدي
سقى في الرقاق وبه قال حديثي بن سليمان بن الجعفي قال
حدثني بالافراد وبه قال اخبرني بالافراد اخبرني بالافراد اخبرني
بفتح الحاء المهملة والواو وسنها مخبئة ساكنة اخرها تانين بن شريح
قال حدثني بالافراد ابو عتيق بفتح العين وكسر القاف زهرة
ابن عبد بن الميمون وسكوني الهالعد هار اغتو حرة ومعه
بفتح الميم والموحدة بينهما عن سهل ساكنة الهالعد هار اغتو حرة ومعه
البعوي سكن المدينة قال كتبت مع النبي صلي الله عليه وسلم وهي
اخذ بيده عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال له عمر يا رسول
الله والله لانت احب اليك تشد له البيا والكم لتاكلمك التعم
المحمد بن كل شي الامن نفسي ذكر حبه كغيب الطبع فقال النبي
صلي الله عليه وسلم له لا تكل اعانك والذي نفسي بيده حتى يكون
احب اليك من نفسك فقال له صلي الله عليه وسلم بجر رضي الله عنه
لما علم ان النبي صلي الله عليه وسلم هو السب في حجة فغضب من البهتان
فانه الالف واللام يا رسول الله لانت احب الي من نفسي فاخبر
عما افضاه الاختيار بسب لوسط الاسبان فقال النبي صلي
الله عليه وسلم له الان عزت فطعت بما عجب عليك يا عمر وهذا
المهدي ذكره في مناقب عمر بن الخطاب فقه وهو ما لزيد الجاري
قوله وهو اخذ بيد عمر بن الخطاب فقه وهو ما لزيد الجاري
باخراجه وبه قال حديثي بن اوس قال حدثني بالافراد
ما كنت هو الامام الاعظم علي بن ابي طالب محمد بن سلم الزهري عن عبد
الله بن عبد الله بن عبد الله بن مسعود عن ابن عمر رضي الله عنه وزيد
القبوري وفتح الموحدة ابن مسعود عن ابن عمر رضي الله عنه وزيد
ابن خالد الجري الذي دعتا هار الصحابة رضي الله عنه الهالعد
ان رجلين لم يسميا اختصا في رسول الله صلي الله عليه وسلم فقال
احدهما افضني بنينا لكتاب الله تعالى وقال الاخر وهو اغتو حرة
جملة معارضة لا على اهلها من الاعراب وانما كان افضني حرة وبه يسئل

اولا وافقاه في هذه القصة لوضعها علي وجهها واكثر فقها
في ذلته اجل بفتح الهمزة والحيم وسكون اللهم مخففة اي للهم
رسول الله فاقض بيننا كتاب الله عز وجل وانزل في ان
اتكلم قال له صلى الله عليه وسلم تكلم بما في نفسك قال ان ابني
كان عسيفا باليمن المتفوحة والسبن المسووع الممهلين
ولعد الحمية فاقض بيني وبينك مقبول علي هذا قال مالك الامام
رحمه الله والعسبي الاجبر وعسبي العمري الكرم اي اجبراه
ليمة او بعيني عنده اي اجبر اعند هذا او اجبر علي خذمة
هذا الخذ في المصافق من انا موالية فاجوز في العلم ان علي بن
الرحيم فاقضت فيه بمائة شاة وعارضة من اللد لته زاد ابو ذر
عن الكشي في ثم اني سألت اهل الطحان بغاتي في الزمن النبوي
الخفا الاربع والي ومعاذ وزبد من ثابت الا تضاريتون فيما ذكره
العتري بله غا فاجوز ان ما علي بن موصول بعيني الذي
والصلية علي ابني اي الذي استر علي ابني اي بنت علي ابني
جلد مائة وتغريب عام اي ولا المسامة الفخر لانه المقصود انما
بالعهد عن الاهل والوطن وانما الرحيم علي امراته فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اما تخفي في الميم وهي قطة للكشي والذري
اي وجه الذي نفسي بيده فالذي مع صلته وعارضة منهم
به وجواب القسم لا تخفي بينكما كتاب الله اي بما تضمنه كتاب الله
او كتاب الله وهو اوطى لانا الحكم فيه التريب والتريب ليس
هو من كور في القرآن اما غمك وجاريتك فرد عليك اي
فرد وده فاطلق المصدر علي المقبول نحو ثوب نسج اليمن اي
منسوج اليمن وحلده ابناء بالنصب علي المفعولة وفي نسخة
وحلده بضم الجيم مبنيا للمفعول انه رفع ثابت عن الفاعل
مائة وعربة عامما واصف بضم الهمزة والهمزة بضم الهمزة وفتح
السكون والرفوع ثابت عن الفاعل بن الضواك الاسمي صفة ولاي
ذروا بفتح الهمزة انما نصب علي المقبول الاسمي انما في
امرأة الاخر فاعلمها بان هذه الرجل قد فيها بانها فلها عليه
حد العذف فظالمها به او تقوا فان اعترفنا لثا رحمتها
لانها محصنة وللكشي فارجها فذهب اليها انيس فسأها
فاعترفت به فاجاب النبي صلى الله عليه وسلم فارجها اي فارجها

بوينيس

زجبت

زجبت وفيه ان مطلق الاعتراف لوجب الحد وهو مذهب
مالك والثاني في لقوله صلى الله عليه وسلم لا تسوقان اعترفت
فارجها فعلى الرحيم علي مجرد الاعتراف وانما كرم علي ما عجز
كما في حديثه لانه في عقله ولما قال له انك حنون وقال
الحنفية لا يجب الا بالاعتراف في الرجح كالحسن وقال احمد الربيع في كل
او بحالسن والغرض من حديث الباب قوله صلى الله عليه وسلم
اعطوا الذي نفسي بيده لا تضمن وبان ان الله تعالى في الحدود
وقد ذكره المؤلف في مواضع كثيرة مختصرا في الصلح والاحكام والوكا
والشروط والشهادات وغيرها وله قال حديثي بالافراد ولا يدر
بالجموع عبد الملك بن محمد العمري المستدرك قال حدثنا وهب بن
سكون اليان حرير بن حازم الرازي الحافظ قال حدثنا شعبة
ابن الخصاصم اليوسطام العتبي امير المؤمنين في الحديث عن
محمد بن ابي يعقوب هو محمد بن عبد الله بن ابي يعقوب القتيبي
لحده عن عبد الرحمن بن ابي بكر بفتح الموحدة وسكون الكاف
ونعم الرافعات بنت القتيبي عن ابيه ابن ابي يعقوب بن الحر بن
الزبير بفتح القار وسكون الحمية ليعدها عن مائة من كلفة ه
بفتحها اسما لها نعم نزل البقرة رضي الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم ان قال ارايت اي اخروني ان كان اسلم ان افضى
وعفاري بكر العين الجمية وفتح في النوا وفتح في الميم وفتح الزاي
وجميتها بضم الجيم وفتح الهاء وفتح الحمية الساكنة لكون الاربع
قبائل مشهورة خير من بئيم وعامر بن صعصعة وفي اوائل المعنى
من بني بئيم وبني عامر وعظمان بفتح العين الجمية والظالمية
والفاواسة وخيران قوله خابوا بالجمية والموحدة من الحمية وخروا
والضمان كما قال في اللواتي راجع الي الاربع الاقرب وهم بئيم الخ قالوا
لهم خالوا وخروا وفي اوائل المعنى ان العنامل هي الاقرب من عباس
فقال والذري تسمى بيده الهم اي اسلم وعفاري من بئيم وجمية
خير منهم اي من بئيم ومن بعدهم والمراد خيرية المجموع علي مجموعي
وان حازان يكون في المعنى لذي فدا افضل من فدا الا فضلان وليد
سوق الموصوف ولما قال حدثنا ابو الجاهن الحكم بن ابي اسحق
صوق ابي خزيمة عن الزهري محمد بن مسلم انه قال اجبرني بالافراد عروة
ابن الزبير عن ابي حميد بنهم الماهلية قبل اسم عبد الرحمن وقيل المند

لته

الساعدي رضي الله عنه انه اخبر ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم استعمل عاملا هو عبد الله بن اللبينة بضم اللام من
القوفية وكسر الموحدة وتشد يد التختية على الصدق فجاه
صلى الله عليه وسلم العامل ابن اللبينة حتى فرغ من عمله فحاسبه
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هذا لكم وهذا الهدي
في فقال صلى الله عليه وسلم له افلا فعدت في بيت ابك وامك
فقطرت الهدي بهنق الاستحمام وضم التختية وفتح الدال المهملة
لك ام لا ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم عتبة بعد الصلاة
فتشهد وانى على الله عاهوا هل له ثم قال اما بعد فما بال
العامل يستعمل فباستنا فبقول هذا اخر عملكم وهذا الهدي
في افلا فعدت في بيت ابك وامك فظهر هل الهدي له ام لا فوالله
لنفس عمل بيده وهذا موضع الترجمة لا يفيل بضم الفين الموحدة
وتشديد اللام لا يجوز احدكم منها من الصدقة شيئا الا جاب يوم
القيامه حال كونه يحمله على عنقه وان كان الذي غلبه بغير اجاب
حال كونه له رعا بضم الراء وفتح العين الموحدة مدود اصغى بغير
اي صوت وان كانت اي المغلطة بفتح حابها يوم القيامه يحمله
على عنقه لها خوار بضم الخاء الموحدة وتخفيف الواو صوتا وان كان
شاه جابها يوم القيمة يحمله على عنقه بفتح الفوقية وتكون
التختية وفتح الدال المهملة بعد هاء التصوت فقد بلغت ما امرت
به فقال ابو حميد الساعدي رضي الله عنه ثم رفع رسول الله صلى
الله عليه وسلم يده بالافراد حتى انما لنظر الى عرفة الطه
بضم العين المهملة وسكون القاف والواو بياضها المشوب بالسبرة
قال ابو حميد الساعدي رضي الله عنه بالسند المذكور وقد سمع
قلت الحديث من زيد بن ثابت ابو حميد الانصاري كاتب الوحي
من النبي صلى الله عليه وسلم فسئلوه بفتح السين فزعمهم
والحديث سبق في باب من لم يجعل الهدية لعله من كتاب الهبة
وبه قال حدثنا بالافراد والابن ذر حدثنا ابراهيم بن موسى
القرطبي الواسطي الرازي المورق بالصفا قال اخبرنا هاشم
هو بن يوسف الصفا عن معمر هو بن راشد عن هاشم هو بن منبه
عن ابن هزيرة رضي الله عنه انه قال قال ابو القاسم صلى الله
عليه وسلم والذي نفس محمد بيده لو تعلمون مما اعلم من احوال

يوم القيمة

يوم القيمة ليقيم بفتح الكاف كثيرا وضم كتم قليلا وكل من كان لله
اعرف كان احق وفي حديث عن عائشة رضي الله عنها في هذا
الباب وبه قال حدثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابن حمزة بن عتيان
النعني الكوفي قال حدثنا النعمان بن سليمان بن مهران الكوفي عن منصور
بن عمار بن سنان العيني المهملة والابن مهملتان بينهما واسكنة ابن
سويد الاسدي عن ابن ذر بن حنبل بن حنادة الا انصار رضي الله عنه
انه قال انتهت اليه صلى الله عليه وسلم وهو يقول في ظل العرش
كذابي اليونانية وفي نسخة وهو في ظل العرش يقول هم الاخر
ورب العرش هم الاخرور ورب العرش مرتين وهذا موضع
الترجمة قال ابو ذر قلت ما شان ما حالي ابي بضم التختية في
تشبه له الياسي النهن في نفسي من لوجب الاخيرين والله عيب
وابن ذر عن الحوري والمسلم ابي بالتختية المنقوحة بفتح النون
صلى الله عليه وسلم في تشبه الياسيا ما شان ما حالي تجلس
اليه صلى الله عليه وسلم وهو يقول فما استطعت ان نسكت
وتنسا في بفتح القين والسين المسددة الجعثن ما شا الله
تصليته من هم بابي واحي من يد رسول الله قال صلى الله عليه
الاكثرون احوالا الا من قال قل هذا او هكذا او هكذا اذله
سوان اي الامن القف ماله اماما وعينا وشا لا على المسحوق
فغير عن الفعل بالقول والحديث ارضه البخاري متطعا في الزكاة
بلفظ انتهت الي النبي صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده
او الذي لا اله غيره او ما خلق ما من رجل يكون له اله او يتبرأ عنهم
لا يودي حرمها الا ان بها يوم القيامه الحديث واخرجه مسلم في الزكاة
والقرمذي وقال حسن صحيح وبه قال حدثنا ابو الحسن النخعي
نافع قال اخبرنا سيب هو بن المنعم قال حدثنا ابو الزناد
عبد الله بن ذكوان عن الاعرج عبد الرحمن بن هرم عن ابي
هو بن رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال سليمان ابن داود عليه السلام لا طوفن والله لا طوفن الليلة على
سبعين امرأة لا جاءهن مني بفتح صفة قبل الدين وفي رواية
في الاسباب عن بوحده بعد السن وفي مسلم سوت ويروي مائة
ولا متاقاة لانه مؤمن بعدد كل من ثابن نفا رسي يحا هذه في سبيل الله
عن رجل ويروي اخرى فتجمل كل واحدة وتلد غلاما فارسا يتقاتل



في رواية عن ابن اسحاق السبيعي بها ورواه قال حدثنا يحيى بن بكير
 بنضم الموحدة وفتح الحاقا سمعته وسمعت ابيه عبد الله بن عمر بن
 مولانا عمر بن الخطاب قال حدثنا الليث بن سعد الامام عن ابي نعيم
 ابن يزيد الايلي عن ابن اسحاق بن ابي هريرة عن محمد بن مسلم انه قال حدثني
 بالافراد عروة بن الزبير ان عائشة رضي الله عنها قالت ان
 هذه بنت عتبة بن ربيعة بن عبد مناف وكانت من العنقة
 القريشية ام معاوية بن ابي سفيان اسمت يوم الفتح رضي الله عنها
 قالت يا رسول الله ما كان علي ظهر الارض اهل احب الي
 لفتح الهمة وكون الخا الميرة وتحقق الموحدة معدودا
 او حبا بكر الخا لك هل هو لصيغة الجمع او الافراد والخا
 احد بيوت العرب من ذرية اوصاف لامعة شعر ويكون على عودين
 او ثلثة اجاب لخص خبر كان في تشديد الياء من ان يدنو الفتح
 الحنية وكسر الالف الميمه وسقط لفظ من في نسخة وعلمها ضرب
 في العيون من اهل اخبارك بفتح الهمزة او حبا بك باعتبارها
 حبا يحيى بن بكير شيخ البخاري في تمامه اصح النسخ اهل احبا
 او حبا حبا الي ان ولاين ذرعي الكثرين من ان يعزوا بفتح
 الحنية وكسر العين من اهل احبا بك بالخا الميرة والموحدة كالباقي
 في اليونانية ههنا بفتح الهمزة والحنية او حبا بك كذا وان
 في الموضوعين مصدر ليرى في مرادهم ومن عنهم قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم والفضا تزيد من من ذلك والذي نفس محمد بيده
 لان الامان اذا غمى في القلب زاد المحبة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم واصحابه او انا ايضا بالنسبة اليك مثل ذلك والاول اوجه
 قال رسول الله ان ابا سفيان بن حرب تعني زوجها رجل من حبيبتك
 بكسر الهمزة والسين المهملة المشددة وفتح الهمزة وتحقق السني وهو
 اصح عند اهل العربية والاول اسم عتد اعمد بن ابي حنبل هو
 يمستك ما في يده لا عزجه لاحد قال الفريابي وعلمه انما هو بالنسبة
 لامرأة وولد لامطلقا لان الانسان قد يفعل هذا مع اهل بيته
 لانه يركب عنهم احوج واطم والافا لولا سياتم لم يكن معوقا بالاجل
 ولاء لانه في هذا الحديث علي حله مطلقا على تشديد الياء
 ان ان اطم بضم الهمزة وكسر العين من الذي له قال صلى الله عليه
 وسلم لا ارحم عليكم الا بالاشد ان لضمي من ماله بالمرور ابي

في سبيل الله وحينئذ فيكون في هذه الرواية حذف اوله حذف
 فيها ويكون قوله تان مبيتا عن الطوفان لانه مسبب عن العمل والحمل
 عن الوحي بسبب السبب سببا وان كان بواسطة وحزم بذلك لقلته
 رجاءه لتقصده الامر فقال له صاحبه قريظة او الملك ان شاء الله ولاين
 ذرقل ان شاء الله فلم يقل ان شاء الله شيئا فطاف في علمه من جامع
 جميعا فلم عمل مني الامارة واحدة حان بسبق رجل بكر الشين
 ليهن ولد وعبر بالرجل بالنظر الى ما يوقل اليه وقيل انه الجسد
 الذي ذكره الله ان الذي على كوسه وام الذي نفس محمد بيده وفيه
 جوارا ضافة وام الي غير لفظ الجله له ولكنه يادر لوقال ان شاء
 الله لجاهدوا في سبيل الله عز وجل حال كونهم فرسانا حموت
 تالكه لضمي الجمع في قوله لجاهدوا وقد انى الله تعالى سليمان
 عليه السلام الاستئناس لفضله من السابق ولقد بسبب سبب الجهاد
 من باب من طلب الولد المجهاد وبيان قول الله ووهنا لا وروى
 في كتاب الاينابور قال حدثنا محمد قال الغسان هو من سبب
 حدثنا ابو الاخوص بالخا الكنة والصاد الميم الحين بينهما وافي
 مفتوحة سلم بالشد يد بن سليم عن ابي حنبل وعمر بن محمد الله
 السبيعي عن البراء بن عازب رضي الله عنه انه قال اهدى بضم الهمزة
 الي النبي صلى الله عليه وسلم سوقه بفتح السين المهملة والواو
 والقاف وبالرفع مفعول باب عن فاعله قطعه من حرير ابيض جيد
 وفي المناقب من حرير سبعة عن ابن اسحاق اهدى بيت الله صلى
 الله عليه وسلم حرير في حديث انس في الهبة اهداها له
 الكبير ومعه فعمل الناس بيده او لونها بينهم ولحميون من حبا
 ولينها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم ليجوز منها
 قالوا نعم يا رسول الله قال والذي نفس محمد بيده لئلا يسعد
 يكون العين بن مولد بن المغان الاسدي سيد الاوس رضي الله عنه
 في الخبة خير منها من السرقة الحرير وللصبي من ههنا وكلمة صلى
 الله عليه وسلم قال ذلك اسم الله لقلب سعد او ان المتعبد من
 الاضداد فقال لهم من يدلي سببهم خبز غناه وفيه منقبة له لا تخفي
 وقد سبق الحديث في الهبة والمناقب واللاس لم يقل هبة الى الجاح
 فصاروا في المناقب وكذا السرايل فصاروا في المنبر بفتح السين
 ابي اسحاق عمر والسبيعي والذي نفسي بيده فانظر ابو الجاح

ان او ان المتعبد والفرقة غطه
 او ان المتعبد والمرفق العريضة
 فاصح

ص

في رواية



القدر الذي عرف بالعادة الكفاية وبغير المعروف في كل موضع
كسبه ولا يفي بالالمعروف فتكون الياسمعة بالانفاق لا بالنفي
والحديث من في باب نفقة المرأة اذا غاب عنها زوجها من كتاب النفقة
وبه قال حديثي بالافراد ولا يفي بالجمع **احمد بن عثمان** الاودي الكوفي
قال حدثنا **سليمان بن صالح** بن **سليمان** بن **سليمان** بن **سليمان** بن **سليمان**
سألتهم فمهلهم وسلمه بنسخ المجاز الكوفي قال حدثنا **ابراهيم**
عن **ابيه** **يوسف بن اسحاق** عن **ابيه** **اسحاق بن محمد** عن **ابيه** **محمد بن عبد الله**
السبيعي ان قال سمعت **عمر بن ميمون** يبيع العين الاودي المحض
قال حدثنا **ابو** بالافراد **عبد الله بن مسعود** رضي الله عنه
قال سمعت **ابا** **رسول الله صلى الله عليه وسلم** يصفى بضم
الميم وتكسر الصاد بعد ما تحته سألته فقال اي مسند ظهره او ثبته
من ادم حله **عبد الله بن ميمون** تقدم احدي اليان علي التوفيق وقلبه
الفاوضار مثل قاض ولابي ذريحاني علي الاصل **اذ قال لامه**
ابن صنون ان يكونوا ربح اهل الجنة قالوا بلي فيه ان بلي ياد
في الاستفهام كما في سلم انت الذي لعنتي فقلت فقال له **عبد الله بن**
ولكن هذه اعتدتم فليل فلا يقاس عليه قال **افلم ترصوا** ولا يفي
افلا ترصون ان تكونوا مثل اهل الجنة قالوا بلي قال **عبد الله بن**
واللامرض الذي لعنت محمد بيده ولا يفي ذرعن الكهني في ثبته في
بصره ان لا رجوا ان يكونوا يصفى اهل الجنة ذكر ذلك بالتدريج
ليكون اعظم لسروهم والحديث سبق في باب كيف الحرس من الرقات
وبه قال **حدثنا** **عبد الله بن مسلمة** القعقبي عن **ملك** الامام الاعظم
عن **عبد الرحمن بن عبيد الله بن ابي بصير** عن **ابيه** **عبد الله بن ابي بصير**
المخزومي رضي الله عنه ان رجلا هو **الوسعيد** نفسه سمع رجلا
هو **قنادة بن النعمان** يعرف هو الله احد يردد هافله اصبح
الوسعيد لما الي رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك الذي
سمعه من **قنادة** له وكان الرجل يا امره **تشد يد** التوفيق **بها**
تشد يد اللهم لعنتها قليله في العجا فقال **صلى الله عليه**
وسلم والذي لعنت محمد بيده انها لتفقد تلك العرف لان قصص
واخبار وصفات الله تعالى وسورة الاخلاص من مائة خمسة عشر
وصفات في ثلثه فغارها له ثواب قرآنة ثلث القرآن وقرآنة الثلث
لها عشرة امثالها والثواب بعد الرضيب والفضل لله وظاهر الحديث

ترجمه والا يفي على الاصل في السير
تليق بالتسديد والرجوع من غير تنوير
والتسديد فوق الرجوع فانما

ان من

ان من قرأها حصل له ثواب مثل من قرأ ثلث القرآن وفي باب فضل
قل هو الله احد بعد التفسير الاشارة لذلك وله قال **حدثنا**
بالافراد ولابي **رحد ثنا** **اسحق بن عمار** راوية قال **حدثنا**
بنسخ الخا المهمة والموهبة المستددة بن هليل الباهلي قال
حدثنا **مها** **ابن عمار** العوزي قال **حدثنا** **قنادة** **ابن دعامة** قال
حدثنا **اسحق بن مالك** رضي الله عنه انه سمع النبي صلى الله
عليه وسلم يقول **اعوذ** **الركوع** **والسجود** **فوالله** الذي تفنى
بيده اني لا اراكم **بنسخ** **الزمن** **من بعد** اي من وراء ظهوري اذ امرت
ركعتهم **واذا** **ما** **سجدتم** **اذا** **ركعتهم** **واذا** **سجدتم** **فما** **زاد** **يده** **فيها**
والروية **هنا** **روية** **ادراك** **وهي** **لا** **توقف** **علي** **وجود** **الهما** **التي**
هي **العين** **والاشعاع** **والامقابلة** **وهذا** **بالنسبة** **الى** **المقدم** **العالي**
اما **المخلوق** **فتستحق** **صفة** **الروية** **في** **حق** **علي** **المعاشرة** **والمقابلة**
والشعاع **ومن** **لم** **كان** **مرفق** **عادة** **في** **حقه** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم**
رخالق **البصر** **في** **العين** **قادر** **علي** **خلق** **في** **غيرها** **وفي** **المواهب**
المدنية **ما** **جمعت** **ما** **يكفي** **وتنفي** **والحديث** **سبق** **في** **الصلوة** **وبه** **قال**
حدثنا **اسحاق بن راوية** قال **حدثنا** **وهب بن جرير** **الازدي**
الحافظ قال **حدثنا** **سحبة** **ابن** **الحاج** **عن** **هشام بن زيد** **عن** **جده**
اسحق بن مالك رضي الله عنه ان امواته من الانصار قال في النسخ
تقف **علي** **سما** **انت** **النبي** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **حاله** **كوليت**
مهما **اولادها** **لم** **يعرف** **ابن** **حجر** **اسحاق** **ولابي** **ذرعن** **الكثير** **اولادها**
فقال **النبي** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **والذي** **نفسي** **بيده** **انكم** **للحبيب**
الناس **الموت** **تسند** **بالي** **قالها** **ثلاث** **مبار** **قال** **الكواكب** **الخطاب**
في **قول** **الله** **حسن** **المرأة** **واولادها** **يعني** **الانصار** **وهو** **عام** **مخصص**
بذليل **آخر** **فلا** **يلزم** **منه** **ان** **تكون** **الانصار** **افضل** **من** **المهاجر** **بن** **عمو**
ومن **العرب** **مخصوصا** **والحديث** **سبق** **في** **فضل** **الانصار** **هذه** **ابا**
بالتوفيق **قوله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **لا** **تخلقوا** **ابناء** **يكم** **وبه** **قال** **حدثنا**
عبد **الله** **بن** **مسلمة** **القعقبي** **عن** **ملك** **لا** **مام** **بن** **اسحق** **الاصمعي**
عن **نافع** **ابن** **عبد** **الله** **القعقبي** **عن** **مولاه** **عبد** **الله** **ابن** **عمرو**
رضي **الله** **عنهما** **ان** **رسول** **الله** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** **ادرك** **عمرو**
المطاب **رضي** **الله** **عنهما** **وهو** **بن** **ركب** **والبي** **الامل** **عشرة** **نفا**
حاله **كوليت** **خلق** **بابيه** **الخطاب** **فقال** **عليه** **الصلوة** **والسلام** **الا**

عدا

بالتحقيق ان الله عن وجل بينهما ان خلقوا بابا لكم وفي مصنف
 ابن ابي شيبة عن طريق ابن عمر قال قال عمر رضي الله عنه حدثت
 قوما حديثا فقلت لا واي فقال رجل من خلقي لا خلقوا بابا لكم هو
 فالقمت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لو ان احدكم
 خلق بالمسيح هلك واسبح خير من ابائكم قال الحافظ بن حجر وهذا
 مرسل يتقوى بسواهد واما قوله صلى الله عليه وسلم افله وابيه
 ان صدق فقال ابن عبد البر ان هذه اللفظة منكرة غير محفوظة
 نزلها الاثار الصحاح ونزلها مصحفة من قوله والله وهو محتمل
 ولكن مثل هذا لا يثبت بالا احتمال لاسما وقد ثبت مثل ذلك من لفظ
 ابن بكر الصدوق في قصة السارق الذي سرق حلي امته فقال
 وابيت ما لي بك بليل سارق اخرجه في الموطأ وغيره وفي مسلم من رواية
 ابن رجب سأل اي الصدقة افضل فقال وابيت لا ببيتك او احد بك
 واحسن الاجابة ما قاله البيهقي وارضاه التتوي وغيره ان هذا اللفظ
 كان يجري على ستمهم من غير ان يقصد وابيه التسم والتميز وربما
 قاله البيهقي ايضا من كان **خالفا لخالق بالله** او **ليصمت** لغير الله
 او من سئل في موضع رفع بالابتداء او كان واسما وجرها في قول الجار
 والمفعول من كان من ربي الخالق فخالق بالله لا يغيره من الالها وغيره
 وحكته ان الخالق بالشيء يقتضي تعظيمه والمقضية في المعقبات
 انما هي لله تعالى وحده وظاهر تخصيص الخالق بالله خاصة لكن القوم
 عاي انه يتقصد بما احسن الله تعالى به ولو مستقفا ولو من غير اسمائه
 الحسنى كونه ورب العالمين والحي الذي لا يموت ومن لفظه الا
 ان يراد به غير المين فيقبل منه تعالى في الروضة كما صلبها بحرفه
 تعالى عند الاطلاق اعلمت كالرحيم والخالق والرازق والرب
 ما لم يورد بها غيره تعالى لا يفتعل في عين مقيد الرحيم العليم والخالق
 الرازق والرازق الحي ورب الامل او بما هو فيه تعالى وفي غيره
 كما موجود والعالم الخالق اراده تعالى بها خالق في ما اذا اراد بها غيره
 واطلق لا يبالا اطلقت عليها سوا اسميت الكليات وبصفتها
 التي الله كعظمته وعزته وكبريائه وكله حده ومثبته وعلمه وقد رتب
 وحقه الا ان يربط بالحق العبادات او يعلمه وقد رتب المعلوم والموت
 وظاهره ولم يخلقوا بالله الاذن في الخلق لكن قال الكافية بكونه لفظ
 تعالى ولا يخفى والله عريضة لا يمانكم الا في طاعة من فعل واجب او مندوب

وانما رتب في قوله ان الله عن وجل بينهما ان خلقوا بابا لكم

وتكون صفة

وترك حرام او مكرهه فطاعة وفي دعوى عند حاكم وفي حاجة
 كقولك كل من كقولك صلى الله عليه وسلم من الله لا عمل الله حتى يخلق
 او تعظيم امر كقولك والله لو تعلمون ما اعلم اضلتم قليلا ولكيتم
 كثيرا لا يركب فيها وفيه قال **حدثنا حميد بن عمار** هو شيخ ابن كثير
 ابن عمار بن يحيى القمي المهملة وفتح الغامولي الاضطر المحمدي قال
حدثنا بن وهب صمد الله المحمدي عن يونس بن يزيد الايلي عن ابن
سنان الزهري انه قال قال **المسلم** هو ابن عبد الله بن عمر قال ابن
عمر سمعت محمدا بن ابي عبد الله يقول قال **رسول الله صلى الله عليه**
وسلم ان الله سبحانه **ان خلقوا بابا لكم** جملة بينهما في محل خبر ان وان
 مصدر رتب في محل نصب او هر يتعد بمرقا المرابي بينهما عن ان خلقوا
 الاول للمخيل والكسائي والثاني لسبويه وحكم غير الالها من الخلق
 كحكم الابا في النبي وفي حديث بن عمر عند الترمذي وقال حسن وصححه
 الحاكم انه سمع رجلا يقول لا ورب الكعبة فقال لا خلق غير الله فاني
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا خلق غير الله فقد كفر
 او اشرك والمعبود بذلك للمبا لفة في الزجر والمقايظ وهل النبي المصطفى
 او النبوة المشهورة عند المالك الكاهنة وعند الحنابلة التبريم ومحمود
 المشاهدة ان للثانية وقال امام الحرمين المذهب القطع بالبراهة وقال
 غيره بالمفصل فان اعتقد في الالها من المقطم ما تعتقده في الله حرم
 الخلق به وكف بذلك الاعتقاد واما اذا خلقوا بغير الله لا اعتباره
 بخلق الخلق علي ما يليق به من المقطم فكيف يفره لك ولا يتعد عليه
 قال عمر رضي الله عنه **من الله ما خلقت بها أي نالي منذ سمعت**
النبي صلى الله عليه وسلم ومنذ طرقت مصافق في الجملة بتقدير زمان
 اي ما خلقت بها منذ زمن سماحي بنهي عنها حال كونها ذكر اي عامدا
 ولا اثر الهمة ومدودة فمثلة مكسورة اي حالها عن غيري اي ما خلقت
 بها ولا حليتها ذلك عن غيري واستشكل هذا التقدير لصدق الكلام
 خلقت والخالق عن غيري لا يبين حالها واجيب باحتمال ان يكون
 العامل منه محذوقا اي ولا ذكر بها الا غيري اي ان يكون ضم خلقت
 معاني تكلمت او معناه يرجع الي معاني التقاضي بالابا والالها من تكلم
 قال ما خلقت بابا اي ذكر لها بنهي **قال الجاهد** مما وصله الفريابي
 في تفسيره عن ورقاء عن ابن ابي عمير في تفسير قوله تعالى او اثاره من علم
 وفي نسخة او اثاره باستقاط الالف بدون المثلثة وفيها شئ العرف كامله

ويضم الرقرة وسكون التاء وتبعها اي بابن عمها المثلثة
واختلف في معنى هذه اللفظة ومحصل ما ذكره في ذلك ناه كثر
اقوال احد ها القبيبة والاصل الترت التي اراه اعادة كاليها
بقية تخرج فتنازل الثاني من الاثر وهو الرواية والثالث
من الاثر وهي العلة منه نالها في تابع لوبن عميل بضم العين
وفتح القاف ابن خالد مما رواه ابو نعيم في مستخرج علي سلم
والزبيدي بن الوليد مما وصله التائي وسحق ابن يحيى
الكلبي القوي مما هو في شيخه المروية من طريق ابن بكير
احمد بن ابراهيم بن شاذان الثلثة عن الزهر بن محمد بن مسلم بن
شهاب وقال بن عيينة عن ابن عمه المروية في مستنده هو
ومعروف بن راشد مما وصله ابو داود وكله في عن الزهر بن محمد بن
عمر بن عمر بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن
الحلبي بن عبد الله واما خص في حديث بن عمر بن ابي النور ورواه علي
سبه المذكور وخص لكونه كان عالبا عليهم كقول في الرواية
الاخرى وكانت قريش تعلق باباها ويبدل علي العموم قوله من
كان حلقا فاه حلق الابا لله فلو حلق فاهه فقلنا سبنا كانت
الحلوق به بحق التعظيم كالانساب والملائكة والعلماء والاشياء
والملوك والابا واللعنة او كان لا يحق التعظيم كالاحاد
او بحق التعظيم والاذلال كالساطين والاصنام لم يقدح
كالاحاد او بحق عينه قال الطبري من حلق باللعنة
او ادم او جبريل وحق ذلك لم يقدح عينه ولزمه الاستفاد
لا قد امة علي ما لا عينه ولا كفارة في ذلك نعم استثنى بعض
الحائلي من ذلك الحلق بسبنا محمد صلى الله عليه وسلم فقال
لنقدح الله من وحبنا للكفارة بالحنث لانه صلى الله عليه وسلم
احد ركني آيةها وانه الذي لا تنج الابا لله والله تعالى ان يعظم
ما سافر خلقه كالليل والنهار ليحب بها المحلوقين ولم يفهم
قدرته لعظم شانه عندهم ولذلالتهما على خالقتها واما المحلوق
فلا يعظم الابا لله قال ويقبحه من سواك التي عنده
وتفعله وحسين منك ذلك وله قال جبرئيل موسى بن ابي عمير
الوسيلة السوذي قال حدثنا عبد القوي بن مسلم القسماي قال
حدثنا عبد الله بن دينار قال سمعت عبد الله بن عمر رضي

الله عنهما بقول ولا يبي ذر قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا تحلفوا باياكم قال المملي كانت العرب في جاهلية
تعلق باباها واليهتم فاذا الله تعالى ان ينسخ من قلوبهم واليهتم
ذكر كل شئ سواه وبني ذكره تعالى لان الحق المعبود وبه قال
حدثنا قسي بن سفيان قال حدثنا عبد الوهاب بن محمد
المجيد النخعي عن ابوب الحسان عن ابي قلابة بكر القرافي
وفتح الموحدة عبد الله بن زيد الجرمي والقاسم بن عامر الجهمي
البرقي بن زهدم زاد ابو زر بن الحارث بفتح الزاي
وسكون الهمزة بها واليهتم مفتوحة به من كوز
جمع ابن مقرب بن الجرمي بفتح الجيم وسكون الراء النون البصر
انه قال كان بين هذا الذي من جرمي الجهم وسكون الراء
من فضاعة وبني الاشجريين وفتح الواو وثبت اليه
بفتح واها بكر الهمزة وكفحق المعجزة وبالحمد فلنا عنه اي
بفتح الهمزة رضي الله عنه ففتح الهمزة ففتح الهمزة ففتح الهمزة
لما اكل منه وعنده رجل من بني تميم اللؤلؤ كل من
الموالي وتيم بفتح القويمة وسكون التيمية هي من بني بكر وسب
لفظ بني لابي ذر عن الجرمي والمتملي ففتح الهمزة في الطعام
قال ابن ابي عمير يعني حسن الزجاج ياكل سبنا فذرا ففتح الهمزة
بكر الهمزة اي كرهت الهمزة ففتح الهمزة في التيمية
عن فتاة عن زهدم قال دخلت علي ابي موسى وهو ياكل دجاجا
فقال ادن فقل فاني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم ياكله
ففيه ان الرجل اليهم هو زهدم ففتح الهمزة ففتح الهمزة ففتح الهمزة
فله حدسك سبون التاكيد او قوايه لاحد نك عن ذلك ولا يبي
ذر عن ذلك بالهم اني اتي رسول الله ولا يبي ذر الذي صلى الله
عليه وسلم في لقبه جماعة من الرجال ما بين الثلثة الى القرة
من اشجريي نعلم نطلب منه الله تحمنا وانما لنا فقال
صلى الله عليه وسلم والله لا اهلككم وما عندي ما اهلككم
زاد ابو زر عليه فاني رسول الله صلى الله عليه وسلم
هزق فاني بتميم اليها ضافة فبني لتاليه من غنمه فسالك
صلى الله عليه وسلم عننا فقال ابن النضر الاشجريون فخرنا
فامر لنا بحسن ذر بفتح المعجزة وسكون الواو بعد ها

ب
تفعله

من جهة مجرى ربال الاضاح من اهل ما بين النهران الى العشرة من الزيد
 بعض النزال العجوة ونحوها العز بالعين المعجمة المصنوع منه وتسمى
 الرابض الاسنة فلما انظمت من عنده بها قلنا ما صنعنا خلق
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحلنا ولكم مني ان لا يحلنا وما عنده
 ما يحلنا ثم جعلنا مفتاحا ثقيلنا يكون لك من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عينا ما يطننا عظمة في عينه الذي خلقنا
 والدار لا تظن اننا جفنا الله مني الله عليه وسلم ثقيلنا يا رسول
 الله وسقط لبي ولفظ له انا اسنالك لثقلنا ان لا يحلنا
 وما عنده كما يحلنا فقال اني لست انا حملته ولكن الله حملكم والله
 لا اجلي على مخلوق من فاري غيرها خير منها الا انبت الذي هو
 خير من الذي خلقت عليه وتخللها باللفظة قال في المصباح
 الظاهر ان صلي الله عليه وسلم لم يحلق عليه عدم حماته منهم مطلقا
 لان مقام اخوته ورافته ورحمته بالمؤمنين تاتي في ذلك والذي
 نظير ان قوله وما عندي ما حملكم حماته حاله من فاعل الفعل
 انتم بلا او معنوي اي لا حملكم في حاله عدم وجود اني لبي
 ام حملكم عليه اي انه لا يتكلم حماتهم بغير من او غير ما راه من المصلحة
 المتقضية كذا في قوله لم يحلق من مال الله لا يكون معصية
 لحسنه فيكون قوله اي والله لا احلق على من فاري غيرها الخ
 تاسيس قاعدة في الامان لانه ذكر ذلك لبيان انه حثت في
 وان يقرها التام وتبني تحت وان ان شاء الله تعالى في باب التام
 في الامان ومطابقة الحديث للذي قال الكرماني من تحت انه
 صلي الله عليه وسلم خلق في هذه القصة من ان اوله عند الفضل
 وسنة عند الرضا ولم يحلق الا بالله قد دل ان الحلق انما هو بان
 على المالين وسكون لنا عودة ان شاء الله تعالى فيكون الله
 الى بقية مباحث هذا الحديث في كفارات الاعيان وغيرها هذا
باب بالتقوى وذكر فيه ولا يحلق بعض اوله وقسم ثلثه
 بالثقة شيد لله والزم في بعض العان المهمة وتلك بين الزاي
 المنقوص ولا يحلق بالطواغيت بالمشقة الفوقية جميعها عوت
 صنم وقيل سيطان واصلة طفقت قدمت النيا على الطول
 وضار طفقت مع قلت النيا العالمة كرها وانفتح ما قبلها
 والالقي والكم في اللات زادة لازمه فاما قوله الى الابد

علي بن ابي طالب

سره والذكي يظهر له واثم له هو وان
 امك تحمل عليه غير انه بعدك سابق
 كونه على ما لا يخفى كانه عوي

سره قد دل ان الحلق هو كذا اعطى
 وفي بعض النسخ قد دل على ان الحلق هو
 بايات لفظه على هو

العين

خذفت

خذفت للاضافة وهل هي والعزى علمان بالوضع او صنعتان
 غالتان خلافه وبينه على ذلك حواجز في ال وعدمه فان
 قلنا انهما ليسا وصفتين في الاصل فلا عذفي فيها ال وان قلنا
 انها صنعتان وان ال للمصنعة جاز وبالتقدير ان قال زادة
 واحتلوا في تا اللهت فقل اصل واصل من لاق يلبت فالعنا عن يا
 وقيل زادة وهي من لوي يلوي لانهم كانوا يلويون اعناقهم اليها
 او يلقون اي يعكفون عليها واصلها الوية فخذفت لامرنا
 فالعنا على هذا مع واوهي اسم صنم كان كنعان بالاطراف
 وقيل بكاف والعزى فقل هي العز وهي تانيت الا عن كالمضاي
 والا فضل وهي اسم صنم وقيل شجرة كانت تعبد فبعث صلى الله
 عليه وسلم اليها خالد بن الوليد ففقطها ففعل بضمها بالافس وتبني
ه يا عزى انك لا سجانك ه اني رايت الله قد اهانك ه
 وبه قال حديثنا لا افراد ولا ي ذر حد سماعه الله من محمد المصدي
 قال حديثنا هاشم ابى يوسف الوعد الرمن قاضي صنعا
 قال اخبرنا عن هون راشد عن الزهري محمد بن مسلم عن حميد بن عبد
 الرحمن عن ابى هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
 قال من يلقني بغير الله فقال في حلقه بكر الله باللات والعزى عموه
 في الاري ووافي الثانية ولا ي ذر لو ابدل الموحدة اي كمين
 بغير كين فقل ل الله الاله قال في شرح المكارف لان الحلق
 انما هو بالله فاذا حلق باللات والعزى فقد ساء الكفار في ذلك
 فامر ان يهدرك ذلك فكلمة التوحيد كذا في بعض السور ومضاه
 انه يقر بذلك وهو كذلك ان كان حلقه به كونه معبودا ويكون
 الامور للوجوب وان كان لغاير ذلك كما تقول الرجل وحياتك ه
 لا فعلن كذا فامر صلى الله عليه وسلم انما يكون لتبنيهم
 بعدد هاهل يقر بذلك فبما ح ديه وبين امراته ويظهر حجه
 فيه كذا م انتهى **وقر** قال لصاحبه فقال بفتح اللام اقامك بالجرم
 جواب الامر **قلت** صدق بذا بسى تاخير الخطبة التي قالها وعا
 اليها لانه وافق الكفار في لغتهم وتيا كذا ذلك في حقت من لعب
 تطريق الاطراف والحد ب سق في ثمن سورح البحر لفظ الاستاد
 والتم وسبق الضافي الادب والاشهد ان **باب** من حلق على النبي
 يفعله او لا يفعله خلق على ذلك وان لم يحلف بعض التهمة وفتح

تاريخ جازيف العالم في خطه صدق ال

تاريخ وهو اسم من الغري بخطه وسم

اللهم المنشدة مبيها للبول ولم قال حدثنا قتيبة بن سعيد قال
حدثنا الليث بن سعد الامام عن نافع مولى بن عمر بن عبد الله
رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اصطحب
اي امر ان يصنع له خاتما من ذهب وكان يلبسه ويجعل ولا يدرى
فضله بفتح الفاضح وبالصاد المهملة في بطن كفه فصنع الناس
زاد الوذر عن النبي جواتيم اي من ذهب ثم انه صلى الله عليه
ولم جلس على المنبر فزعه جملة جلس في موضع خيران وجملة
نزعه فمطوتم على التي قلها فقال عطف او في موضع الخال اي
جلس وقيل قال فلون قوله قبل جلوسه ارفع جلوسه وقول
القول اي كنت التيس هذا الخاتم واخذ ففضه من داخل اي من
داخل كفي فري صلى الله عليه وسلم له الخاتم ولم يستعمله ثم قال
والله لا ابيس ابدا لا اخرج بوسنة فضيلة الناس فطره جوا خواتيمهم
واراد صلى الله عليه وسلم خاتم الكراهة في نفوس اصحابه
وعزيمهم من بعدهم وقال المهلب انما كان صلى الله عليه وسلم
عطف في تضاعف كله من قواه من غير عابث ذلك لتسبح
ما كانت عليه الخاطبة في الخلق باياهم واليهتم لهم في ان الخلق
لهوى الله تعالى وتبديروا على ذلك حتى ينسوا ما كانوا عليه
من الخلق بغيره تعالى وقال في المنبر مقصود الترجمة ان يخرج
مثل هذا من قول تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لاجلكم يعني على
احد النوا ويلات فيها لا يتخيل ان الخالق قبل ان يتخلى بربك
الذي فاشار الي ان النبي يخص بما ليس فيه فصله صحيح كنا كند
الحكم كالذي ورد في حديث الباب في منح نبي الخاتم الذهب
انهم والخلق بعض الشافعية كراهية الخلق من غير استخفاف فيما
لم يكن طاعة ينبغي ان يقال فيما لم يكن مصلحة بدل قوله طاعة كما لا
يخفى والحد يتسقى في كتاب اللسان **باب من خلق جملة**
بشر الميم وشذبه الله من دين وشرفه **سكن السلام** ولعن اي ذر
سوى ملته الاسلام كاليهودية والنصرانية والمجوسية والصابية
واهل الادوان والديونية والمعطية وعمدة الشاطن والملاكمة
هل بلغ الخلق بذلك ام لا وقال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث
الذي قيل من خلق بالله والفرى فليقل لا اله الا الله ولم ينسبه
صلى الله عليه وسلم الى كفر لانه اقتصر على الامر بقوله لا اله الا الله

ولو كان

ولو كان ذلك تعضي الكفر لامره بتمام الشهادة بن وانه قال
حدثنا معالي بن اسد بن الميم وفتح العين المهملة واللام هـ
المنشدة العن ابوالهيم الحافظ اخوه بن قال حدثنا وهيب بن
الوليد مصغر بن خالد البصري عن ابون السخمي عن ابوقهبة بن
القاف وتخفق للهم وبالموهدة عبد الله بن يزيد الحرابي عن ثابت
ابن الصفا ان الاضاري وهو ممن تابع تحت الشجرة رضي الله عنه
انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم **من جلف بجملة بغير علمه الاسلام**
كان يقول ان فعلت كذا فانا يهودي او نصراني او يري من الاسلام
او من النبي صلى الله عليه وسلم وكلمه فخلق على يمين عمدة عين
الاسلام وعلى معاني التبا والتعد لم يخلق على يمين يمين خذق
لمجرب وعدي الفعل يعني بعد خذق الباء وفي كتاب الخنازير من
التجاري من طريقه خذق الخذاع عن ابوقهبة فخلق على يمين غير الاسلام
بماذا ينبغي وجوبها **سورة السور** وهو منسلة او كما قال
في موضع الخواي في قوله انما قال وظاهره انه بلغ بذلك وكما ان
يلون المراد المتهدي والمالف في الوجود الحكم كانه قال فهو صحيح
مثل عدان من يعتقد ما قال والتحقيق انه لا يعتقد بعينه ولا يعرف
ان فصله بتبدي نفسه عن الفعل واطلق كرا افضناه كلمة التوروي
في الاذكار وتبدي لاله الا الله وتستنم ولا تعان عليه وهل عرف
ذلك عليه او غيره تنزيها المشهور الثاني وان قصده الوضو ذلك
اذ فعله فهو كما في الحال وقوله كاذبا استعمله استفاد منه ان
الخالق المتبدي ان كان مطهين القلب بالاعيان وهو كاذب في تعظيم
مالا يعظمه تعظيمه لم يكن وان قال معتقد الميم تلك الملة
للولها حقا لغير وان قالها لمجرد التعظيم لها باعتبار ما كان قبل
الشيخ فله يكره **من قتل نفسه نسيان** ولمس جديده **عذب له**
به ذلك الذي قتل نفسه به في **تاريخهم** قال الشيخ في الدين وهو من
باب جبانة الصعق باب الاخر وله الجنايات البريئة وفيه ان
خباية الانسان على نفسه خباية على غيره في الائمة لان نفسه ليست
ملكاه مطلقا بل هي لله فله تصرف فيها الا فيما اذن فيه **ولعن**
المون بان يدعوه عليه باللعن لقتله في التجرع او العقاب
وادي الشيخ في الدين في ذلك سوالا وهو ان يقال اما ان
يكون لقتله في احكام الدنيا او في احكام الاخرة لا سبيل الى الاول

٢٩

لان قتلها لوجب العصاص ولعنه لا لوجب ذلك واما احكام الاخرة
 فاما ان يراد المساوي في الائم او في العقاب وكلها مشكل لان الائم
 تتفاوت فيفسده العقل وليس اذهاب الروح في المنسدة كمنسدة
 الاذي باللعن وكذلك العقاب تتفاوت بحسب تفاوت الجرائم وقال
 المازري فيما نقله عنه القاضي عياض الظاهر من الحديث يشبهه
 في الائم وهو تشبيه واقع لان اللعنة قطع عن الرحمة والنجاة
 قطع عن التفرقة قال القاضي وقيل لعنه تعضي قصده احرام
 من الكلمتين ومنهم من افاء وتكثير عدد دم له كما لو قتل وقيل لعنه
 تعضي قطع من افاء الاخرى عنه وبعده باجابه لعنه وهو من
 تنكر في الدنيا وقطعت عنه من افاء قتل معناه استواء
 في الحرمان قال في المصابيح هذا احتياج الى تخصيص ونظر فاما ما
 عن المازري من ان الظاهر من الحديث تشبيه في الائم وكذلك هو
 ما حكاه من ان معناه استواء وهما في الحرمان فهذا احتمال من
 احدهما ان يقع التشبيه والاستواء في اصل الحرمان والائم والثاني ان
 يقع في مقدم الائم فاما الاول فليدبر في ان يحمل عليه لان كل
 معصية قلب او عظمت فهي مساوية ومساوية للقتل في اصل
 الحرمان ولا يبيح في الحد من كبر فائدة مع ان المفهوم منه تعظيم امر
 اللعنة بتشبيهها بالقتل واما الثاني فقد يشك ما فيه من
 الاشكال وهو التفاوت في المنسدة بين اذهاق الروح وبين الاذي
 باللعنة واما ما حكاه عن الامام المازري من ان اللعنة قطع الرحمة
 والموت قطع الصرف فالعلم عليه من وجهين احدهما ان لقول
 اللعنة قد تطلق على نفس الابعاد الذي فعل الله وعلي هذا
 يقع فيه التشبيه والثاني ان تطلق اللعنة على فعل الله عن وهو
 طلبه لذلك الابعاد فقتله لعنه الله من ان ليس لقطع عن
 الرحمة بنفسه ما لم يتصل به اجابة فيكون حينئذ سببا الى قطع
 الصرف ويكون نظيره التسبب الى القتل غير انها لغت في ان
 في ان التسبب الى القتل بما شجرة مقدم مات تعضي الى الموت
 بطر العادة فلو كانت متشعبة اللعنة معصية الى الابعاد الذي
 هو اللعن دائما الاستوي اللعن مع سائر مقدمات القتل او زاد
 عليه ولهذا يشبه لك الابعاد على ما حكاه القاضي عن ان اللعنة
 له تعضي قصده احرام على جماعة المسلمين كما لو قتلها وان قصد

اخرجه

اخرجه لا يستلزم احراره كما لا يستلزم مقدمه ما تة القتل
 وكذلك ايضا ما حكاه من ان لعنه تعضي قطع من افاء
 الاخرى عنه انما يحصل ذلك باجابه الدعوة وقد لا يجان في
 كثير من الاوقات فلا يحصل انقطاعه عن منافع كما يحصل
 بقتله ولا استواء القصد الى القطع بطلب الاجابة مع مشاركة
 مقدمه ما تة القتل المقضية اليه في مظهر العادة والذي عاين
 ان لعن به ظاهر الحديث في استواءها في الائم انما لقول لا يستلزم
 ان معسدة اللعنة مجرد اذاه بكل فيها مع ذلك لعن لعنه
 اجابه الدعوة فيه بموافقة ساعة لسأل الله فيها سببا لا
 اعطاه لجاد عليه الحديث من قوله عليه السلام لا ترفعوا علي
 لعنكم ولا ترفعوا علي اموالكم ولا ترفعوا علي اولادكم لانوا ارفعوا
 ساعة الحديث واذ اعرض باللعنة كذلك ووقعت الاجابة
 والعبادة من رحمة الله كان ذلك اعظم من قتل لان القتل
 تعضي الحياة الغائبة وقطعا والابعاد من رحمة الله اعظم
 من رما لا تعصي وقد يكون اعظم الضرر من علي سبب الاحتمال
 مساويا او مقاربا بالاعضا على سبب التحقيق ومقادير المصالح
 والمقاصد واعدادها امر الاسبيل للسر الى الاله على حمايته
 انما وزاد في الادب من البخاري من طريق علي بن المار عن
 علي بن ابي كثير عن ابي قلبة قال لعن علي بن ادم تارة فقال لعنك
 وسلم ومن خلق علي بن صابر فاجرة ومن ادعي دعوه هو
 كاذبة ليتكلموا بهم بزده الله الاقولة **ومن ربي موصيا بغيره لقتله**
هذه انا بالتسوية بغيره لا يقول الشخص في كل من
ما شاء الله بفتح التائي المفعول كاصوله وفي غيرهما بضمها على
 صيغة المتكلم من الماضي وانما منع من ذلك لان قضاء تسوية في
 مسألة الله وهي منفردة بالباء سبحانه بالحققة واذ نسبت
 فنظر في الحجاز وفي حديث النسائي وابن ماجة من رواية
 يزيد بن الاضم عن بن عثمان رفعه اذ اخفق احدكم فله يقول
 ما شاء الله **سببت** قال الخطابي ارشدني صل الله عليه في ابي
 الادب في تقديم مسية الله على مسية من سواه واختارها
 بنم الذي هو الشيق والراجح خلق الواد الذي له شريك
وهل يقول الشخص انا بالله ثم بك ثم يكون لان ثم انقضت

ويعلم ان ما قاله المازري في قوله لا يستلزم احراره كما لا يستلزم مقدمه ما تة القتل

سقنة مشية الاء على مشية غير الله وقال عمرو بن عاصم
 بفتح العين وسكون الميم مما وصله في ذكوري اسرائيل فقال
 حدثنا احمد بن اسحاق حدثنا عمرو بن عاصم قال حدثنا همام
 هو بن يحيى العوفي قال حدثنا اسحاق بن عبد الله بن ابي
 طلحة اسم زيد الانصاري وبت ابى الى طلحة لعنواي ذر
 قال حدثنا عبد الرحمن بن ابى حمزة بفتح العين المهملة هو
 وسكون الميم واسمه عمرو الانصاري قاضي اهل المدنية
 ان ابا هريرة رضي الله عنه حدثه انه سمع النبي صلى الله عليه
 وسلم يقول ان لله تربي بني اسرائيل ابرص واقرع واعمي لم يسوا
 اراد الله عز وجل ان يبيلاهم اي يحيرهم **بعث ملكا** اي
 الابوص الذي ابيض حسده بوجه مسجاة الملك فذهب
 عنه البرص واعطى لونه حسنا وولد اوكا وبعث الله له ابى
 رجل مسكين **القطيع الجمال** حاصه ممتسرة ثم موجدة
 مخففة جمع جبل اي الاسبان التي يطعمها في طلب البرق وولده
 ذرعن الكسبي الجمال بالخير وهو تصحيف **فلا يبع** فلا يباع
 في اللان الذي اعطاك اللون الحن والجلد الحن والجانس
ثم يبعه فذكر الحديث السابق تمامه وقال المهدب انما اراد الجاري
 ان قوله ما شاء الله ثم سئبه وكان يقول اعوذ بالله وبك وبذي
 اعوذ بالله ثم بك **باب قول الله تعالى واقصوا بالله**
ايما شهدا خلق المنافعون بالله وهو حميد اليمين لانهم
 بذلوا فيها بجهودهم وحميد عينه مستفان من جهد نفسه اذ
 بلغ أقصى وسعها وذلك اذ ابلغ في اليمين وبلغ غاية شدة
 ووكدتها وعن ابن عباس رضي الله عنهما من قال بالله فوجد
 جهده عينه واصل اسم حميد اليمين اسم حميد اليمين
 حميد اتخذ في الفعل وقدم المصدر فوضع موضع مضافا الى
 المفعول كقولك ضربت الرقاب وحكم هذا المصنف حكم الحال
 كانه قال جاهد في ايمانهم **وقال ابن عباس** مما وصله ابي لوفى
 مطولا في كتاب التفسير بلفظ ان رخلد الي النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال اي رايك الليلة في المنام طلة تنطف من اليمن
 والعسل الحديث وفيه تعبير الى بكرها وقوله للنبي صلى الله
 عليه وسلم فاخبرني يا رسول الله اصبت ام اخطات قال

وجاز استقرا الا بقرانا باسمه ثم كرهوا في هذا كتابه
 الذي ان كان الا بقرانا باسمه ثم كرهوا في هذا كتابه
 قوله جاز الا بقرانا باسمه ثم كرهوا في هذا كتابه

اصبت

اصبت بعضا واخطات بعضا **قال ابو بكر الصديق رضي الله**
عنه فوالله يا رسول الله **لتخدي نبي بالذي اخطرت في تعبير**
الرويا لم يبد وفي اليونانية تون لخدي نبي قال صلى الله عليه
وسلم لا تقسم وقوله هناك الرويا من كلم البخاري اشار الى
 ما اخضره في الحديث والغرض منه قوله لا تقسم اشار الى
 الرد على من قال ان من قال اصبت انعقد عينا وقد امر
 صلى الله عليه وسلم بايراد المقسم فلو كانت اصبت يمينا لاراد باليمين
 حين قالها وقال في الكواكب انما يندب ايراد المقسم عند غم
 لما في كان له صلى الله عليه وسلم ما في فيه وقيل كان في بيانه
 مفاسد كما ياتي ان شاء الله تعالى في التعيين بمعونة الله تعالى
 وقال الكافيه لو قال اصبت او قسم او حلفت او اخطت
 بالله لا فعلين كذا امين لانهم عرفوا الشراخ قال تعالى واقسموا
 بالله جحد ايمانهم الا ان توفى جزوا ما ضاقت صغرة الماضي
 ومستقبله في المضارع فله يكون يمينا لا احتمال ما فواه واما
 قوله لعنه اسم عليك بالله او سئلك الله لتفعلن كذا
 يعني ان اراد يمين تغم نسين للمخاطب ابراره فيها تله في ما
 اذ لم يرد بها ويحمل على الشفاعة في فعله **وبه قال حدثنا**
محمدة بفتح القاف وكسر الموحدة وبعد التمنية الى الكنية
 صا منها بن عقبة العامري السوي قال **حدثنا جعفر**
ابو بكر عن ابي بفتح الهمزة وسكون الين المعجمة وفتح العين
 المهملة بعدها مثلثة بن ابي السعياشم بن الاسود الكوفي
 عن معوية بن سويد بن ابي المهلمة وفتح الواو **ابن معوية**
 بن الميم وفتح القاف وكسر الهمزة له بعد هاتون الكوفي
 عن معوية بن معوية عن ابي عازب رضي الله عنه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم **قال البخاري** حديثه بالافراد **محمد بن**
كتاب الملقب بنده اذ قال **حدثنا جعفر** بن جعفر قال
حدثنا حنيفة بن الخراج عن اسعفت عن معوية بن خويلد بن
 معوية بن العرار رضي الله عنه **قال** امونا النبي صلى الله عليه وسلم
 بارا **الميم** كسر الين وضع الميم في الفرع اسم فاعل اي ليعمل ما
 اراده الخائف لصدره كسر بارا وقيل الين مفتوحة اي الاضمار
 والحصله رقبيا في كالمفعول مثل ادخلته مدخله بمعنى الادخال

وهذا طرف من حديث اوردته البخاري في اللبس والاسناد
والخنازير والمظالم والطب والتمدود والكناج والاشربة
وبه قال حدثنا حنبل بن ابي عمير الحوضي قال حدثنا شعبة
ابن الحجاج قال اخبرنا ابي ذر بن ابي عاصم الاخول
ابن سليمان ابو عبد الرحمن البصري الخافض قال سمعت ابا
عثمان عبد الرحمن التميمي يحدث عن ابي اسامة بن زيد رضي
الله عنهما عن ابي اسامة بن زيد عن ابي ذر عن النبي ان بنتا
لرسول الله صلى الله عليه وسلم ارسلت اليه ومع رسول الله
الله عليه وسلم اساماه ابن زيد وسقط لابي ذر ابن زيد
وكان الاصل ان يقول وانا معه لكنه مر بان التمر يد وقد
يكون العين بن عبادة الخزرجي وابي بصير الهنقي وفتح
الموحدة وتشد ليد الحمية بن كعب الانصاري وفي نسخة
الحافظ ابي ذر رحمه الله وابي بصير الهنقي مصفايا ابي
المنكح وكسر الموحدة لابي بصير الهنقي وفتح الموحدة على
الكسك والصواب الثاني من غير شك ان ابي هو علي بن ابي
العاصم بن الربيع ابو عبد الله بن عثمان بن عفان من رتبة
بنته صلى الله عليه وسلم او هو محسن بن قاطبة الزهري
امامه بنتان بنتا لابي العاصم بن الربيع ومحب ذلك سب
في الخنازير فحدثنا بصير الفوقية اي مضمع الموت وسقط لفظ
قد لابي ذر فاشبهت بالهنقي وصل وفتح اليها فاسل صلى الله
عليه وسلم لم يقر بفتح اليها عليها السلام ويقول ان الله ما اخذ
اي الذي اراد ان ياخذها وما اعطى وكل شي عنده **محمي**
اي اجل محمي اي مقدر موجل فلتصبر وتحسب اي تنوي
تصبرها طلب الثواب من ربها بحسب لها ذلك من عملها
الضابط فاسل الله لعمري ليايتها نعام صلى الله
عليه وسلم وثمانية فلما فعله رفع اليه الصبي او الصبية
فاقده صلى الله عليه وسلم في حجره ونفس الصبي او الصبية
تفتقع عندك احدى الثاني اي لضطرب وتحرك فتأضت
عينا رسول الله صلى الله عليه وسلم باليك فقال له اي بن عبادة
ما هذا الكا رسول الله وانت تنهي عناء وهو استقام عن
الحمة لانك اذ قال صلى الله عليه وسلم هذا الكا ولاي ذر هذه

الدمعة

الدمعة رحمة لضعف الله في قلوب من يشاء عباده وانما رحمة الله
عن رجل من عباده الرحمة ان تصب على ان مكافاة الحديث
سبح في الخنازير وبه قال حدثنا اسحاق بن ابي اوسين
قال حدثني بالافراد مالك امام دار الهجرة عن ابي سماب
الزهرقي عن ابي اسيب سعد عن ابي هريرة رضي الله عنه
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يموت احد من المسلمين
تلك نية من الولد زاد في الخنازير من حديث اسن لم يبلغنا الحديث
بمخسه النار الا حلة التمس بفتح الفوقية وتسر الخا المهمة
وتشد ليد الكم المفتوحة اي تحلبها قال في اللواكب والمراد
من التمس ما هو مقدر في قوله تعالى وان منكم الا واردها
اي والله ما منكم والمستثنى منه خمسة لانه في حكم البدل
من لا يموت قال لا تحس النار ما قبله تلك نية الا يقدر الورود
والحديث مر في الخنازير وبه قال حدثنا محمد بن ابي اسيب الغنوي
قال حدثني بالافراد والابن ذر حدثنا عنده محمد بن جعفر قال
حدثنا شعبة بن الحجاج عن معبد بن خالد بفتح الميم والموحدة
بينهما عن من هامة سألته الحديث القبي الكوفي القاص ان قال
سمعت ابا عبد الله بن وهيب بالحا المهمة والمهمة الخراي رضي الله
عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لولا ان تخشى اولكم على
اهل الجنة هم كل ضعيف فقام متضغف بكر العن اي
سوقا ضع بالفتح ضبطها اله عياضي وقال النووي انه رواية
الاكبر اي تضعف الناس ويخفف منه لضعف حاله في الدنيا
ولم يضبط في الموسنية ولا في الفرع وكنت فوقة كذا وفي علوم
الحديث للحاكم عن من خراي ارسيل عن المراد بالضعيف هنا فقال
الذي يروي نفسه من الحول والقوة في الموم عشر في مرة الا حيا
مرة لو اقم على الله لا يره اي كوا خلق على شي ان تصعب
يقع طها في كرم الله بابراده لا يره واوقع لاجله والقول السارم
كل حواظ بفتح الجيم والواو المتكررة وبعد الا لظا مع كة الكبر
اللمم الفلطة الرقبة الختال في مسنة عتل بضم العين المهمة
والفق تسمية وتشد ليد الكم فظ غلظ او تد من الضوماة او المومع
المومع مستل من الحق والحديث سوي في نفس سورة ك من الغنوي
هنا ابا **س** بالتون او اقل الشخص استمد بالله او بمل

ترجمت في نسخة
استعملت في نسخة
في نسخة

بالله لا فعلان كذا اولا افضل كذا اهل يكون يمينا فهو يمينا
عنه المنعفة والمنا بلة ولو لم يقل بالله لقوله تعالى اذا
المتفتون قالوا سئد انك لسول الله ثم قال تعالى اتخذوا
اعيانهم حنثا فدل على انهم استعملوا ذلك في الميم وعنه
النا كفية اذا لم يرد تا مضارع التوعده بالخلق وتا لما صاه الاخبار
عن خلق ما من قان ارادة لك لم يكن يمينا فان لم يذكر الله تعالى
لهي اسمه او صفته فلس يمينا لفتقد المخلوق به واجب
عن اية المنا فعين بانه كسفي صريحا الاحمال ان يكونوا خلقوا
مع ذلك وانه قال حد فاسعد ان خفض سكون العين ابو محمد
الطائي الكوفي قال حد فاسيدان ففتح المعجمة بن عبد الرحمن
العمري عن منصور هو بن المعتمر عن ابيه عن النبي عن عبدة
لنبح العين وكسر الموحدة السلام عن عبد الله بن مسعود
رضي الله عنه انه قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم لم يرض الين
وكسر الهمزة ولم يرض الين اي التاسين قال اهل فيزي
الذي انا منهم لهما اهل العرب الذين يلونهم سئد اهل
العرب الذين يلونهم سئد ثم سئد سئد سئد
يرفع سئد على القاطنة يمينا نضب على النقول
ويستعمل في سئد نضب قال القاضي البيضاوي
اي كرسون على الشهادة ان مشغوقين بنز وتحمها خلقون على
ما سئد ون فتارة خلقون قبل ان يلقوا سئد وتارة
تفكسون ويحتمل ان يكون مثله في سرعة الشهادة والميم
وحرص الرجل عليها والمستوع فيها حتى لا يري بالها سئد
وكانها يسا لغان كقلمه مسالاة بالدين وقال الطحاوي اي
يلتزمون الاعيان في كل شئ حي يصور لهم عادة فحتم
احدهم حسب لاراد منه الميم ومن قبل ان يخلق وقال
بعضهم اي خلق علي تصدقت سئدته وقال النووي هو
واحد لاه المالكية في رد سئدته من خلق معها والجمهور على
انها لا ترد قالوا هم الخفي بالسند السابق وكان اصحابنا اي
مشايخنا يروون في زرينهونا بنونين بعد الواو ونحن
علمان وفي المضائل ونحن صغار ان خلقنا بالتمادة والوهل
اي عاي ان لقوله احدنا سئد بالله او علي عمده الله

ماكان

ماكان كذا احي لا يكون ذلك لهم عادة فيقولون في كل ما
يصلح وما لا يصلح والحدث مضي في الشهادة والرفاق
باب عمده الله عز وجل اي قول الشخص علي عمده
لا تعان كذا وانه قال حد في بالارض ولا يذير بالجمع محمد بن
سار بالموحدة والمجزة المكثرة ابن عثمان الويلني العمدي
سواء هو المحافظ بدار قال حد ثنا ابن ابي عبدك محمد بن اسمه
ابن عدي ابن هبم المصري عن سعة بن الخراج عن سليمان بن
سهران الاعمش ومنصور هو بن المعتمر بن عمار بن ابي
شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن
النبي صلى الله عليه وسلم ان قال من خلق علي يمينا علي مخلوق يمينا
ويحتمل ان يكون علي معني اليا لقوله تعالى حقيق علي سئد
اليا كدابة صفة ليمين ليقطع لياخذها مال رجل مسلم
او ذي او معاهد وعنه او امرأة او قال اخيه في الاسم
او السئد واليك من الراوي يورجى بل يجر يمينا المخلوق
بالمظهر الثري وجواب من قوله في الله عز وجل وهو
عليه فخصان لا يصر في الصفة وزيادة الالف والنون وهو
اسم فاعل من غضب يقال رجل غضبان وامرأة غضبان
وغضبان والغضب من المخلوقين هو شئ يداخل قلوبهم
ويكون محمودا كالمغضب لله ومبذورا وهو ما يكون لغير
الله والظلمة علي الله يحتمل ان مراد به اثاره ولو اراد به
كالغذاب فيكون من صفات الافعال او علي ارادة الانتقام
فيكون من صفات الذات فانزل الله عز وجل تصدقتم ان الذي
يترون عهد الله المصدر مضان الي القاعل اي بما عمل الله
اليهم او الي المفعول اي ان الذين يستبدون بما عاهدوا
عليه من الاعيان قال سليمان بن سهران الاعمش في حد يه
الاشعث ابن قيس الكندي وعنه الله عبد الله فقال ما حدكم
عبد الله بن مسعود قال لو انه كان حد ثنا بئذ او كذا فقال
نزلت فيك بسئد له الماهة الالة وفي صاحب في في
كانت يبين في حديث الاشعث ابن قيس قال كان بيبي وبين رجل
خصومة في بين فاحتمنا اي رسول الله صلى الله عليه وسلم
وفي سلم في ارض باليم ولا يمنع ان يكون المخاصمة في المجرع

ذكرت الارض لان البيوت اخلت فيها ومرة ذكرت البيوت لان البيوت
المقصود اسقى الارض ومطابقة الحديث للترجمة في قوله بعد
الله من خلقنا بالعباد فخلقنا من عند ملكه والكواكب
واحد وقال الشافعي لا يكون يمينا الا ان نواه قاله ابن المنذر والحديث
سبق في كتاب الرب في باب الخصومة في البيوت **باب الخلق بعزة الله**
عن رجل **وصفاته** كالحالق والسميع والبصير والعليم **وكلماته** ولا ي
ذروك منه كالقران او ما انزل الله وانه عطف العام على الخاص
والخاص على العام لان الصفات اعم من العزة والكلام والاعان
تنقسم الى صريح وكناية ومتردد بينهما وهو الصفة وهل تتحقق
الكناية بالصرح فله محتاج الى قصد ام لا والراجح ان صفات الذات
منها ما يتحقق بالصرح فلا تنفع معها التورية اذ العلو به حث
ادعي وصفات الفعل تتحقق بالكناية فعزة الله من صفات الذات
وكذا اخلت له وعظمته **وقال ابن عباس** مما وصله المولى في التوراة
كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اعوذ بربك استدل به على الخلق
بعزة الله لانه وان كان لفظ الله لا يستعاد الا بالله او بصفة
من صفاته كذا قال في الفتح وقال ابن المنذر في حاشيته ما هو ذلك
دعا وليس بسم ولكنه لما كان المعجز لا يستعاد الا بالحق بسم
بهذا ان العزة من الصفات العدمية لا من صفات الفعل يستعمل
البيوت **ابن ابي عمير** قال الوهبي يسبق في صفة الحشر من كتاب الرقاق عن **ابن**
صلى الله عليه وسلم يبي رحيل بين الجنة والنار فيقول رب ارضني
وجعلني عن النار لا عن ربك **السلك** ذكره صلى الله عليه وسلم مقرا له
فليكون محبة في الخلق به **وقال ابو حنيفة** لحدثني رضي الله عنه **قال النبي**
صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل لك ذلك وعزة امثاله
وقال ابو حنيفة النبي عليه السلام **وعزتك** لا اعني بي عن ربك كذا
المجته وفتح التوك مقصورا لا يستعمل الا ولابد ولا يذعن الخوي
والمستعمل لا عن النبي المجته والممد والاول اولى لان معنى الحمد وفتح
الكفارة يقال ما عنتك فلهذا غيا اي لا نعني به وبه قال **حد**
ادم ابن ابي ابي قال حد سائيبان يفتح التمن المجته والمجته
بينها تحسية ساكنة ابن عبد الرحمن الخوي قال حد سائيبان
ابن دعامة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تنزلهم من لسان القائل مستعمله
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تنزلهم من لسان القائل مستعمله

غيره

استفناج

هل من يركب

والجواب التاسع
٢٧

هل من يركب في اي لا اسع غير ما امتك به وهل من زيادة هـ
فازاد حتى يضع رب العزة جل وعلا فيها قدمه هـ
المستأبه وقيل فيه هم الذين قدمهم الله لها من شرار خلقه فيهم
قدم الله للتأريخ ان المسلمين قدمه للجنة والقدم كلها قدمت
من خير او شر وتقدمت لغلان فيه قدم اي تقدم من خير او شر
وقيل وضع القدم على الشيء مثل اللودع والجمع فكانه قال يا ايها
امر الله فكلها من طلب المزيد وقيل ارادته تشكين من ربها كما يقال
للامر بربك الهالة وضعت تحت قدسي **فقول** ههنا اذا وضع
فيها قدمه **قطر** يكون الطين وكسرها مع التخفيف فيهما
والتكرار للتأكيد اي حسب حسب قد انقبت **وعزتك ونور**
بضم الحنية وسكون الزاي وفتح الواو جمع ويعبض **بعضها**
الي بعض رواه اي الحديث **سعة** من الحاج **عن قتادة** ابن
دعامة قال الخالق الوالفضل الفخلة بن واصل روايته في
تفسير سورة صر واستار بن لك الى ان الرواية الموصولة عن
ابن العنينة لئن سعة ما كان ياخذ من شئ خاه الذي ذكر
عنه التدايس الاما صرحوا فيه بالحديث والحديث اخرجه
مسلم في صفة النار والقرمذي في التفسير والسائي في التفسير
باب قول الرجل لعن الله لا تقبلن لذي الحزن منكم **سنة** المحزون
الحزن وخوبا ومثله لا يلم الله لا فقل جواب القسم تقدمه لم يكن
قسمي او عيني والقرمذي بالفتح والضم هو البقر الا انهم التزموا
الفتح في القسم قال الزجاج لانه اخف عليهم وهم يكثرون القسم
بلم يكن ولم يكن وله احكام منها انه متى افتقرت بهم الا بتدا
لزم فيه الرفع بالابتداء وحذف خبره لسد جواب القسم
مسبده ومنها انه يصير صريحا في القسم اي يتعين فيه محله في
عده نحو عهد الله وميثاقه ومنها انه يلزم فتح عينه فان لم
يقترت به لم لا ابتداء احاز لقبه بفعل مقدر نحو عهد الله
لا فقل ويجوز حينئذ في الجملة السليمة **رحمان** النصيب
والرفع والنصب عملي انه مفيد ومضاف لغايله وفي ذلك
معينان احدهما ان الاصل اسلك بتورك الله اي بوصفك الله
تعالى بالعبادة **حد** قرؤا الله المصدر والثاني ان المعنى عمادتك
الله والقرم العباداة واما الرفع فقل اي مضاف لمفعولة قال الفارسي

ي

معناه عن الله تعالى وارجاز الصاضة عينه ونسبها بالوجهين قوله
ما ايهما المثلج الزبا سميلا عمرك الله كيف يلقينيات
ويجوز دخول بالمرحون بمرحون لا فعلن قال
رحمى بمرحون لا لمرحونا ومننا المني ثم اطلبنا
وهو من الاسماء اللازمة للاضافة فلا يقطع عنها وزعم بعضهم
ان لا يضاف الى الله تعالى وقد سمعت قال الشاعر
اذا رصيت على نبي اتيه لمر الله العجيب رضاها
ومنع بعضهم ايضا فته ليا المتكلم لان خلق بحياة المتكلم
وقد ورد ذلك قال النابغة
لعمري وما عري علي بهين لقد نطق بطلا على الاقارع
وقد اختلف هل تنفقد نبيها المين فمن المالكية والخيفية
تنفقد لان لقا الله من صفات ذاته وعن مالك لا يجاب
المين بذلك وقال الكافي لا يكون نبيها الا بالنية لانه يخلق
على العلم وعلى الحق وقد يراى بالعلم والحق ما وجبه السماء
وعن احمد في الرايح كالكافي اجيب عن الامة بان الله ان يتم
من خلقه بما شاء وليس ذلك لهم لنبوت النبي عن الخلق بعين الله
قال ابن عباس رضي الله عنهما ما وصله ابن ابي جابر عن ابي
لعنيتك والحياة والعين واحد وله قال حدثنا ابو بصير
بعض الهنوع وفتح الواو وسكون التحيمة وكسر الهمزة
لقد ها حنينة مسئلة عبد الرحمن بن ابي عمير قال حدثنا البراهيم
ابن سعد بن البراهيم ابن عبد الرحمن بن عوف عن صالح بن كيسان
عن ابن شهاب بن محمد بن مسلم بن زهير بن حمزة عن ابي بصير
وحدثنا جاج ابن منبال الاعظمي قال حدثنا عبد الله بن محمد
التميمي بضم النون وفتح الميم مصرا قال حدثنا ابو نزيه
الايلي قال سمعت الزهري قال سمعت عروة بن الزبير بن
المؤامر وعبد بن المسيب وعلمة ابن وقاص الليثي وعبد الله
بضم العين ابن عبد الله بن عتبة ابن مسعود الاربعة عهدتون ذلك
عن حديث عاتق بن ورج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها اهل
بكر الهنوع ما قالوا في اهل الله تعالى بما انزل في سورة النور
وكلمة الاربعة عروة ومن بعده حديث بالافراد طائفة وفتح
من الحديث زاد ابو زر عن الكشي وفيه اي الحديث المروي طوليا

كانت

في المفازي

في المفازي فقام النبي صلى الله عليه وسلم فاستمدر طلب من
تعد من عبد الله بن ابي بصير الهنوع وفتح الموحدة بن سلول
اي من ينص منه فقام اسيد بن حضير بالتصريح فيها فقال
لسعد بن عباد سيد المرزوق لعبد الله لعقلها لتوث المفازي
وسكون القافي ولام التاكيد والنون المشددة والحديث سقني
المفازي والتعريف والعرض منه قول اسيد لعبد الله لعقلها هذا
باب بالتون في قوله في البقرة لا يواخذكم الله باللغو في
ايامكم ما يجري على اللسان من غير قصد للحق نحو لا والله
وبلى والله ولكن يواخذكم بما كسبت قلوبكم بما قبله مما اقترفته
قلوبكم من الم القصد الى الكذب في اليمين وهو ان يحلف على ما يعلم
انه خالف ما يقول وهو اليمين القوس وتمك الكافي رحمه الله
بهذا النص على وجوب الكفارة في القوس لان كسب القلب الغرم
والقصد قد ذكر المواخذة بكسب القلب وقال في اية المائدة وكان
لواخذكم عما عقدتم الاعان وعقد اليمين محتمل لان يكون المراد منه
عقد القلب به ولا يكون المراد به العقد الذي يصاد للحل فليحا
ذكر هنا قوله ما كسبت قلوبكم علمنا ان المراد من ذلك العقد هو عقد
القلب وايضا ذكر المواخذة هنا ولم يبين تلك المواخذة ما هي وبها
في اية المائدة بعون ولكن يواخذكم عما عقدتم الاعان فكفارة فيبين
ان المواخذة هي الكفارة فكل مواخذة من هاتين الايتين جملة
من وجه مبينة من وجه اخر فصارت كل واحدة منهما مفردة
للاخرى من وجه وحصل من كل واحدة منهما ان كل عين ذكر على سبيل
الجد وربط القلب به فالكفارة فيهما وبين القوس كذلك وكانت
الكفارة واحدة فيهما والله عفو رحيم حيث لم يواخذكم باللغو في
ايامكم وسقط لابي ذر من قوله ولكن الحى وقال الامة وبه قال حديث
بالافراد ولا يذري بالجمع محمد بن المنكدر الغزالي الماظة قال حدثنا
نجاشي بن سعيد القطان عن هشام انه قال اخبرني بالافراد ابي عروة ان
الابن عن عاتق رضي الله عنها انها قالت في قوله تعالى لا يواخذكم
الله باللغو في ايامكم قال قالت انزلت في قوله لا والله
وبلى والله وبه تمك الكافي ايضا الكوننا سمدت التثنية في علم
من غيرها بالافراد وقد جزمنا باثباتنا في قوله لا والله وبلى والله
وقد صرح بوضع عن عاتق في حديثها المروي في سنن ابي داود ومطهر

ترجمه كلام الرجل في عيشه الفريه
خطه في بيته واصل الصواب
فان هذه النسخه

قد روي في قول الله عنيد وقوله
بالكسر والقامح

نسخه بالفقه عليه قصير الفاعل
يعود على اللفظ والنسبه فحانه
وعلى اللفظ ففاعل الالف والسينه
صغيره من كاتبه

نسخه لا يوافقها في الاخرى ان العوم
المصمم عليه يوافقها في قتل العوم
غير واد كما في قول الله في قوله
قد روي في قوله لا في قوله
خطه في قوله والذبح في قوله
لا في قوله النسخه كاتبه

اراهم الصايغ عن خطا عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لغو البين هو كلام الرجل في عيشه وكلامه والله وبارك
البودا وداي انه اختلف على عطا وعياي اراهم في رفعه ووقفه
هذه ابان **باب** بالسنون لم يكر فيه اذ احسب بكر السنون هو
وبالمثلثة الخالق حال كونه ناسيا في الايمان هل عجب عليه الكفار
اولا وقول الله تعالى وليس عليكم جناح فيما اخطا به اي لائم
عليكم فيما فعلتموه من ذلك تحطين جاهلين قبل ورود النهي
وسقطت الواو لابن ذر وقال تعالى لا تؤاخذني بما نسيت بالذبح
نسيت او نسيان ولا مواخذة على الناسي وبه قال حديثنا
خالد بن يحيى التميمي رضي الله عنه قال حديثنا مسعود بن كريمة
ابن وفتح العين التميميين ابن كدام بكر الكاف وتخفيف
المهملة قال حديثنا فتادة بن دعامة قال حديثنا زيارة ان اوتي
بعض الزاي وتخفيف الواو في الالف وفتح الهمزة العارضة
الضمة عن ابي هريرة رضي الله عنه **بردها** الى النبي صلى الله عليه
وسلم وسبق في الفتق من رواه سفيان عن مسعود بن كريمة
النبي صلى الله عليه وسلم قوله حديثنا رفع قال **ابن ابي عمير**
وجعل تجاوز لامها في عماسوسات او قال حديثنا به العسيمي بالضم
للأكثر وبالفتح لبعضهم اي لغير اختيارها المعول تعلم تعالى وفتح
ما في سوس بن نفضه ما لم **تعمل** تصبا لذي وسوسات او حدثت
او **تكلم** بفتح الميم بلفظ الماصي وقال الكرماني وفتح العينين بالهمزة
قال واراد ان الوجود الذهني لا اثر له وانما الاعتبار بالوجود
المعولي في العوليات والمعالي في العمليات فان قلت لم يرد في الحديث
ذكر السنان الذي ترجم به اجيب بان مراد البخاري الحاق ما يرتب
عليه السنان بالتجاوز لانه من متعلقا عمل القلب وظاهر
الحديث ان المراد بالعمل على الجوارح لان المذموم من لفظ ما لم يعمل شعر
بان كل شي في الصدر لا يواحد به سواء توكل او لم يتوكل وفي
الحديث اشارة الى عظم قدر الامم المحمودة لاجل نبينا المعول
عنا ولامها واحصيا صها لك والحديث سبق في الطلح
والعناق وله قال **حديثنا عثمان بن الهيثم** بفتح الهاء والمثلثة
عوذ بن الصريحي **حديثنا محمد بن يحيى** الذي هوى عنه عثمان
ابن الهيثم وكل مر عثمان بن الهيثم ونحوه الذهبي شيخ البخاري

نور بالذبح
سنة وراي
فما هو صواب
او هو صواب



ابن ابي عمير

وكذا وقع

وكذا وقع مثل هذا في باب الذبوة او اخر كتاب اللين عن بن جرير
عبد الملك انه قال سمعت ابا سفيان بن يحيى بن سلمة بن كهيل يقول
حدثني بالافراد عيسى بن طلحة بن عبيد الله بن عبد الله بن يحيى
ان عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه حدثني ان النبي
صلى الله عليه وسلم بيضا بالميم هو خطيب يوم النحر عني علي بن ابي
اذ قام المير رجل لم يسم فقال كنت احسب رسول الله كذا وكذا
قبل كذا وكذا اي حلفت قبل ان يخرجك من مكة ان اري كذا في مسلم
من رواه يحيى بن سعيد الاموي عن بن جرير بن عمير قال
رسول الله كنت احسب كذا وكذا الهول لاجل هولاء الثلث
الحق والنحر والرمي فقال النبي صلى الله عليه وسلم لكل من
الرجلين **فعل** ولا يقدية في التقديم والتأخير كذا
لاجل هولاء الثلثة كل من يومئذ فاسيل النبي صلى الله عليه
وسلم يومئذ عن ثي من الرمي والنحر والحلق قدم ولا احسب
قال **اقبل** افضل كذا ابا بكر من بين لابي ذريح المحمدي وسقط
المثالي لغوه اي افضل ذلك التقديم والتأخير **والاخر** عليك
طالعنا والمحدث سبق في العلم بلفظ ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم وتم في حجة الوداع عني للناس يسألونه فجاهر قبل فقال
ثم اشعر فولعت قبل ان ادع فقال ادع ولا صرح وكذا هو في باب
الفتيا على الدابة عند الخمر من كتاب الحج وبقوله **حديثنا احمد بن**
يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس الخ فلفظ الوعد الله بن يونس
الكوفي قال **حديثنا ابو بكر بن عيسى** بالمتناة التحية وان بن في
المجزة بن سالم الاسدي الكوفي المقرئ الخياط بالحا المهمة والسنون
المثددة مشهور بكنيته والاصح انها اسماء نعمة عابده الا انه لما
كبر ساخط وكتابه صحاح عن عبد العزيز بن رفيع بفتح الراء
الفاودها تحية سالته ففان مهمة الى محمد الله الاسدي الم
سكن الكوفة عن عطا هو بن ابي رباح عن بن عيسى رضي الله عنه
انه قال قال رجل لم يسم للنبي صلى الله عليه وسلم زرت اي طفت
طواف الزيارة قبل ان اري الجرة قال عليه الصلوة والسلام لاخرج
لا اله الا الله **قال اخر** لم يسم حلفت شعر راسي قبل ان اخرج هدي
قال لاخرج عليك **قال اخر** لم يسم ذبحت هدي قبل ان اري
الجره قال لاخرج عليك والحديث سبق بالجمع وبقوله حديثنا بالافراد

هذا هو قول ابن ابي عمير في قوله صلى الله عليه وسلم

حدثنا يوسف بن موسى بن راشد القطان الكوفي قال حدثنا
ابو اسامة جهاد بن اسامة قال حدثني بالافراد عوف بن يحيى العين
المهملة وسكون الواو بعد هاء فاعلم ان الاعلى بن عوف بن بكر الخا
المجتمعة وكثيبي اللكم ونعد الاقربين مهملة بن عمرو الجعفي
وتحملهون سين كلهم هاء عن ابي هريرة رضي الله عنه انه
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من اكل حال كونه ناسيا وهو اي
والحال انه صائم فليتم صومه الفاجواب الشوط واللام
لام الامر وهي بعد الواو والفا سكة وتيم من المصاعف
الاخر مفتوح ويجوز كسره على التقاء الساكنين وتسمية صور
والاصل الحقيقة الشرعية دليل على عدم القضا فاعلم ان
الله عز وجل **رفعاه** فلس له مدخل لوجه قوله في المعمل وفيه
دلالة على عدم تطبيق التماسي ومن الحديث في باب الصائم اذا
اكل او شرب من كان الصوم وله قال حدثنا **اذمرا بن الجاه**
ابن بكر الهزقي وكثيبي الحسنة عبد الرحمن الغفلة بن
الحارث بن الاصل قال حدثنا ابن ابي ذيب محمد بن عبد الرحمن
ابن الحارث بن ابي ذيب عن الزهر بن محمد بن مسلم عن الاعرج بن عبد الرحمن
ابن هرون عن عبد الله بن حنيفة بن ابي نوحه وفتح المما المهملة
وسكون الحسنة بعد هاء لول فيها ثابته اسم اماء واسم ابه
مالك بن العقب بكر القاق وسكون السين المبعثرة بعد هاء
موجدة الازدي خلق بني المطلب رضي الله عنه انه قال
صلى بنا النبي صلى الله عليه وسلم الظهر فقام في الركعتين الاولى
قبل ان يجلس معطوف على صلي وفي قوله في الركعتين بمعنى
كقولك ان شرا في تلك احوال وعمل ان تكون على بابها
اي قام في جلوس الركعتين قبل ان يجتمعا والاوليين بضم
الهمزة وسكون الواو وكثيبي نضى صلي الله عليه وسلم
في صلاته فلما قضى صلاته اي قارب ذلك والاف التسمية
الاولى من نضى الصلاة عند اليهود وكذا الثانية على الترخ
حدثنا وقرينة المجاز قوله انظر الناس تسلمه قلبه وسجد
بالواو ولا بن ذر فجد للسهم قبل ان يسلم ثم رفع راسه
من السجود ثم كبر وسجد ثانيا ثم رفع راسه من السجود وسلم
ومطابقة الحديث فخرجت ان فيه ترك العقدة الاولى ناسيا

والحديث

والحديث من في سجود السهو من او امر كان الصلوة عليه قال
حدثني بالافراد ولا بن ذر بالجمع اسحاق بن ابراهيم الهولبي انه
سمع عبد العزيز بن ابي عبد الله العمري بفتح العين المهملة هو
وكذا يد الميم المكسورة وسقط لفظ انه اختصارا على عادتهم
قال حدثنا منصور هو من المعتمر بن ابراهيم التميمي عن علي بن ابي
عن بن مسعود عن عبد الله رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه
وسلم صلى لهم الظهر فزادوا نقص مما قال اي ان المعتمر المذكور لا
ادري ابراهيم التميمي بفتح الواو وكسر الهاء اي غلط وسهي
في الزيادة والنقصان ام علي بن ابي تيميه وهو وحزم في روايته
حزب عن منصور المذكورة في الواو القبلة بان ابراهيم هو
الذي تردده ولغظه قال قال ابراهيم لا ادري زاد او نقص قال
قبل له بما سلم يا رسول الله اقصر الصلاة امرت
بفتح الاستعلاء الاستخبار كما قال صلى الله عليه وسلم وما ذاك
قالوا صليت لاولئك كمنامة فما وقع اما زائد على اليهود او ناقص منه
قال ابن مسعود هاتان السجراتان لم لا يبري زاد في صلاته
ام نقص في سجرتي بانيات اليها خطأ ولا بن ذر في سجرتي الصواب
بسطا طها اي يجتهد في تحقيق الحق بان يأخذ بالاقل فيستد
بضم الميم المتددة ولا بن ذر منقوصة ولا بن الوقت ثم يتم ما
بقي عليه ثم يسجد حدثني للسهوية باقبل والمطابقة بين
هذا الحديث والرسالة من قول النبي ولا تخفي ما فيه وقيل ذكر هذا
الحديث استطراد بعد الحديث السابق وقال في اللواكب بعد
قوله وهم اي في الزيادة والنقصان لفظا اقصر صرح في انه
نقص ولكنه وهم من الراوي والصواب ما تقدم في الصلوة بلغة
احدث في الصلوة هي قال وما ذاك قالوا طيب كذا الى اخره وقلا
في باب سجود السهو عن ابي هريرة انه صلى الله عليه وسلم انصرف
انتهى فقال له ذوالدين اقصر الصلاة ام نسيت قال ويجعل
ان يجاب بالمراد من العقر لا زمة وهو العجز وكان قال اعترت
الصلوة عن صنعها والجهد سبق في التوجه نحو القبلة وفي باب
سجود السهو له قال حدثنا محمد بن عبد الله بن الزبير قال حدثنا
سفيان بن عيينة قال حدثنا عمرو بن دينار بفتح العين قال اخبرني
بالافراد سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس رضي الله عنهما

وحدثنا محمد بن ابي بكر بن ابي
عبد الله بن ابي بكر بن ابي
عبد الله بن ابي بكر بن ابي

فقال حدثنا ابي ابن كعب **حذف** في مقول سميد بن جبير
وهو ثابت في بعض نسخ سورة الكهف وغيرها بلفظ قلت لابن عباس
ان لو قل اليك ابي بن جبير ان موسى صاحب الحضرة هو موسى
صاحب بني اسرائيل فقال بن عباس كذا عد والله حد يني
ابي بن كعب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كذا
لابن ذر عن الحميري والعمري وله عن الكشي يقول لا تأخذني
فيه حذف النصا لئلا يطول ذلك وتقدير في تفسير
قوله لابي لا تأخذني عما نسبت اي من وصيتك ولا ترهقني
من امري **عسرا** لئلا تصابني بهذا القدر فتعسر مصاحبتك
قال ولا يذرف قال اي النبي صلى الله عليه وسلم كانت الاوصاف
من موسى سبانا اي عند انكاره ضرب القينة كان ناسيا
لما ضرب عليه الحرق في قوله قلته تالي عن شي حتى احده
لك منه ذكر او انما واخذه بالسيان مع عدم انما اخذه به
شرا عملا ليعلم شوطه فلما اعتذر بالسيان علم انه خارج حكم
الشرع من عموم الشوط وبهذا القدر يتجمل ايراد هذا الحديث
في هذه الترجمة قال في فتح الباري قال ابو عبد الله البخاري
بالسند السابق اليه وسقط ذلك لابي ذر **كتب** اليه بقبيل
اليامحمد بن بشارة بن الميمونة المنددة المعروف ببشار والابن ذر
كتب اليه من محمد بن بشارة زاد لفظه من وقد اورد بصيغة
المكانة ولعله لم يسمع منه هذا الحديث فرواه عنه بالكتابة
وقد اخرج اصل الحديث من عدة طرق اخرى موصولة
كما تقدم في العبد بن وعتق ولم يقع له صيغة الكتابة في
صحيحه الجامع عن اهل مشايخه الا في هذا الموضع تقدم
اخرج بصيغة الكتابة كثيرا من روايته التابع عن الصحابي
او من روايته غير التابع عن التابع ويحتمل ذلك وقد ذكرت
حاشي الكتاب ومبهمات في الفصل الثالث من مقدمته هذا
الشرح وقد اخرج الحديث ابو نعيم من روايته الحسين بن محمد
قال حدثنا محمد بن بشارة قال قال **حد** **شامعا** **ال** **مقاد**
الشيخ العبد بن الحافظ قاضي البصر قال حدثنا بن عوف بن يفي
العقبي الميمونة وسكون الواو محمد عن النعمان بن ابراهيم انه
قال قال البراء بن عازب رضي الله عنها وكان عندهم ضيف

لها ثبات الواو قبل كان وعند الاسماعيلي باسقاطها فامر
اهله ان لا يذروا قبل ان يذروا ابن ذر عن الحميري والعمري قبل ان
يرجعهم لفتح اليا اي قبل ان يرجع اليهم وظاهر ان ذلك
وقع للبراء بن العبد بن كعب كذا في نسخة ابن يار كذا في الاصل
من طريق زيد بن عبد عن النبي عن البراء قال في الكواكب الواردة
هو خاله وكانوا اهل بيت واحد فتارة نسبة اليه في رواية
الخاله ليأكل صنغهم **فد** **نحو** **قبل** **الصلوة** **تم** اي قبل صلاة
العبد **فذكر** **واذ** **كنا** **لن** **نخرج** **قبل** **الصلوة** **للنبي** **صلي** **الله** **عليه**
وسلم **فامر** **ان** **يعيد** **الذبح** **فقال** **يا** **رسول** **الله** **عندي** **عناق** **بفتح**
العقبي **المهملة** **وتخفي** **التون** **ان** **ي** **من** **اولاد** **المعرج** **ذ** **بفتح**
الجيم **والمجزة** **طعت** **في** **السنة** **الثالثة** **صغرة** **لعناق** **عناق**
نبت **بالاصطفاة** **بدل** **من** **عناق** **الاول** **هي** **خير** **من** **ساق** **الحم**
بالشدة **زاد** **في** **رواية** **وهي** **مخضلة** **في** **ذلك** **وفي** **رواية** **الاسماعيلي**
قال **البراء** **رسول** **الله** **وهذا** **اصح** **في** **ان** **القصة** **وقعت** **للبراء**
قال **بن** **نحو** **قلوه** **اتحاد** **المخرج** **لا** **يمن** **التعد** **لكن** **العصاة** **متحدة**
والشدة **متحدة** **رواية** **العمري** **عن** **البراء** **والاحمد** **في** **من** **الرواية** **عن**
السبق **وكا** **وقع** **في** **هذه** **الرواية** **اختصار** **وحد** **في** **وكيف** **ان** **يلو**
البراء **شار** **ان** **عالم** **في** **سؤال** **النبي** **صلي** **الله** **عليه** **وسلم** **عن** **العصاة**
فصنف **كلها** **اليه** **بجواز** **كان** **في** **عوق** **الرحمة** **الرواية** **في** **هذا**
المكان **عن** **حديث** **العمري** **عامر** **وحديث** **عن** **محمد** **ابن** **يحيى**
مثل **هذا** **الحديث** **ويقف** **في** **هذا** **المكان** **اي** **بترك** **تكملة** **ويقول**
والابن **ذر** **يقول** **لا** **اذري** **ابلغت** **الرخصة** **وهي** **قوله** **صلي**
الله **عليه** **وسلم** **ضع** **بالعناق** **الذي** **عندك** **غيره** **ام** **لا** **اي** **غير**
البراء **رواه** **الولي** **النجيبان** **عن** **بن** **سيران** **بن** **محمد** **عن** **ابن** **سفيان**
عنه **عن** **النبي** **صلي** **الله** **عليه** **وسلم** **وهذا** **وصلاه** **المولف** **في**
اول **الاصاحي** **ومطابقة** **الحديث** **للمرحمة** **لم** **افقهها** **والله**
الموقف **وبه** **قال** **حدثنا** **سلطان** **ابن** **حرب** **الواسطي** **العمري** **قاضي**
ملة **قال** **حدثنا** **خبة** **بن** **الجماع** **عن** **الاسود** **بن** **قيس** **العبدي** **الكنقي**
ان **قال** **سمعت** **انه** **قال** **سمعت** **زيد** **بابيض** **الجيم** **وفتح** **الذال**
المهملة **وبالبا** **الموحدة** **بن** **عبد** **الله** **الكنقي** **رضي** **الله** **عنه** **انه**
قال **سند** **ان** **النبي** **صلي** **الله** **عليه** **وسلم** **ضيق** **ومع** **عبد** **اي** **عبد** **الواو**

سورة هذه ثابته اي
الصلة هذه

ثم خطب ثم قال من دج اي قبل الصلاة قليلا لمكانها بضم
التحية وفتح الموحدة وشده اليه الدال كذا في اليونانية في نسخة
فليس ذلك بسكون الموحدة ويخفف الدال فيلذبح غيرها **ومن**
يأتى قبل الصلاة فيلذبح بعد بسم الله وهذه ثابته
في رواية اي ذر ومناسبا للحدث والذي قبله للترجمة
قال الكرماني وبتعه العيني وانحر الاشارة الي التوبة
بني الجاهل بالحكم والناسي في وقت الذبح قليلا من **باب**
حكم النبي الميم يفتح العين الميمه وضم الميم وبعد الواو
الساكنة سمي مهمله مقول معني فاعل لانها لغز صاحبها
في الايم في النار وقول الله تعالى في سورة النحل **ولا تتخذوا**
ايهاكم دولا فكيف يتكلم فله مقول ثان لتتخذوا فذلك قد ادى
فتزل اقد امكم عن محبة الاسلام بعد نبوتها وتذوق السوء
في الدنيا بما صدقتم بهن وكم عن سبيل الله وحز وجكم عن الدين
وكم عذاب عظيم في الاخر قال في اللغات وجدت القدم
ونكرت لاستقام ان تنزل قدم واحدة عن طريق الحق بعد
ان ثبت عليه فليكن باقدم كثير قال الوحيان للجمع تارة
للمحظ فيه المجموع من حيث هو مجموع وتارة بالمحظ فيه اعتبار
كل فرد فاذ الوصف فيه مجموع كان الاستاد معتبرا فيه
الجمعية واذ الوصف فيه كل فرد كان الاستاد مطابقا للفظ
المجموع كثيرا فتجمع ما اشده اليه ومطابقا لكل فرد فيكون
كقوله تعالى واعنت لهن منك وانت اقردمت كما كانت
لوصف في قوله لهن معني لكل واحدة ولو جاز مراد به الجمعية
او على الكثير في الوجه الثاني لجمع المتكافؤ على هذا المعنى
يجل قول الشاعر
قافي رابت الضام من متاعهم موت ذبي فاضحروا عانا
اي رابت كل ضمير ولذلك اقردمت الضام في موت وبعني ولما
المعنى لا يتخذ كل واحد واحدا منكم جا فتزل قدم مراعاة
لهذا المعنى ثم قالون وقوا السوء مراعاة للمجموع واللفظ
المجموع على الوجه الكثير اقلنا ان الاستاد لكل فرد فرد فتكون
الاية قد تعرضت للذي عن اتخاذ الاعان دخلا بما عساه
المجموع وباعتبار كل فرد فرد ودل على ذلك بافراد قد مر

وحيث

ويجمع الضام في تذاوقا ولتعبه تلميح شماد الدين السماوي
فقال ليهذا التقدير الذي ذكره يعقوب المعنى الجزل الذي
اقنضه الر محترقي من تكلم بدم وافردها واما البيت
الذكور فان الحق بين من حوه على ان المعنى موت من تذاوق
ومن ذكر فافرد الضمير لذلك لانما ذكر انهم ولم يتكلم في غير وان
اي ذر الاية كلها بل الى قوله بعد نبوتها كذا في القرع واصلة
وقال في الفتح وسباق في رواية كرمه المعظم دخلا قال
قتادة **اي مكر او حيا** ته اخرجاه عند الرزاق ومناسبة الاية
للهمن القوم ويرود الوعيد على من خلق كاذبا مستهدوا به
قال **حدثنا محمد بن** معاذ بن الوليد المديني المصنف
قال **حدثنا** ناولان ذر حديثنا الضاد المجمع الساكنة ان
شبل بضم الشين المعجمة قال **حدثنا** ثابته بن الجراح قال **حدثنا**
قاسم بن بكر الغفار ويخفف الراوند الا لوقن من مهله من يحيي
المكنت قال **حدثنا** مراد بن عبد الله بن عمر بن بفتح العين
ابن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم قال **الكلمة** يجمع ليع وهي ما
تقصد عليها **الشر** ان يالله باخذ الة عن الله ويعقوب الوالدين
بعض بان امرهما وترك خدمتهما **وتكلم** المغز التي حرم الله الا
بالحق **والنبي** النبي من بان خلق على العاصي متعذر اللذون كان
يتوب والله ما فعلت كذا او فعلت كذا تغنا وانما تاوهو يعلم
انه ما فعله او فعله او الخوف ان يخلق كاذبا ليدهب عمال اخذ
وياتي ان شاء الله تعالى عند اللبائرو مبا حثما في كتاب الحدود
يعون الله تعالى والحديث اخرج الضافي الدوان واستاتة
المرتبين والترمة في التفسير والستافيه وفي العصاصي
والجارية **باب قول الله تعالى في سورة الاعراف ان الذين**
يسروا يستدلون بجملة الله عما هدهه عليه من الاعان
بالرسول واما لهن وما خلقوا به من قولهم لتومنن به ولتصننه
عنا قللا متاع الدنيا **وليك** لاخلق لهم لا نصيب لهم في الآخرة
وتعيبها وهذا شرط بالاجماع لعدم التوبة فان تان سقط
الوعيد **ولا يكلمهم الله** ما يبرهم ولا ينظر اليهم **يوم القيامة**
نظر رحمة ولا ينظرهم خيرا **واكل** منه النظر بتعليب الخدم
اي المراد بقالي الله عن ذلك **ولا ينظرهم** ولا يظنهم مرد نفس الذين

توزع لغت المعنى عاي بواسطه
ملاحظه المجموع او فرد على حدته
ايه وراعا لخذ المعنى او ليه
وابلغ على والا عني كاتبه

توزع لغت المعنى عاي بواسطه
تأوك المكر والقياس هو كاتبه

بالعقوبة ولا يثنى عليهم بما يثنى علي اوليائه كشأن المربي للشاهد
والعقوبة من الله قد تكون علي السنة الملازمة كما قال تعالى الملا
يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنحن عقبى البراب
وقد يكون تعذيبا في الدنيا كما قال تعالى ان الذين كفروا
واما في الآخرة كما قال تعالى سلام قول من ربهم ثم لما بين
تعالى هم ما لهم في الآخرة مما ذكر من الثواب بين كونهم في العقاب فقال
ولهم عند ربهم مولى كذا في رواية كريمة سياق الآية الى اخرها وقال
في رواية ابى دران الذين كفروا بعد الله واوليائه لا يراهم الله
من الآخرة ان العهد بين الميثم لعطف العهد عليه وقوله ولا يدر
وقول الله جل ذكره ولا تحملوا الله عرضة لا عما نصحكم فعله يعني
المعصية كالقبضه والغرفة اي لا تجعلوه معرضا للخلاف من قولهم فلان
عرضة لكذا اي موضع قال كعب من كل نضاجة الدفري اذا عرفت
عرضتها طامس الاصل ميمول وقال احسان وصدره قال الله
قد اعدت جن حذاه هم الا نصار عرضتها للقاء ولها معني معرض
لكنه الاوسم لما تعرضه علي الشيء فيكون من عرض العود علي الآفة
فيعترضونه ونصير حاضرا وما نقا والمعني علي هذا النهي ان
عليق بالله علي انهم لا يبرون ولا يتقون ولتقوتون لا تقدر فعل
ذلك لاجل جليلنا ومن العرضة وهو القوة والسدة يقال جعل عرضة
للشراة توي وقال الزبير في هذا اليوم المروب وهذه للهوي وهذا
عرضة لارعمالنا اي قوة وعدة اي لا تحملوا الميثم بالله قوة لانهم
في الامتناع من البروقول ان يبروا ويتقوا ويصلحوا بين الناس
عطف بيان لا عما كتبه اي لك مور الخوف عليها التي هي البر والتقوى
والاصلاح بين الناس واللهم تتعقا بتعلق بالفضل اي ولا تحملوا الله
لا بما نكم بربضا ويجوز ان تكون الله م تعليسية ويتعلقوا به بربوا
بالفضل او بالعرضة اي ولا تحملوا الله لاجل ايمانكم عرضة لان تروا
وفي ذلك زني عن المرأة علي الله بكثرة الخلقه وذلك لان من اكثر
ذكر شي في معاني من المعاني فقد جعله عرضة له بقوله لاجل
قد جعلتني عرضة للموت قال الشاعر ولا تحملي عرضة
للوانم وقد ذم الله من اكثر الخلق بقوله ولا تطع كل حذر ميثم
وقال تعالى واحفظوا ايمانكم وكان الخلق عند حوث بالاقبال
من الخلق والحكمة في الامر بتقليل الايمان مع ان من خلق في كل قليل

وكثير

وكثير بالله انطلق لسانه بذلك ولا يبقى للميثم في قلبه وقع قلبه لو من
من اقداره علي الايمان الكاذبة فيحتمل ما هو العرض الاصلي من الميثم
والصالح كما كان الانسان اكثر تعظيما لله تعالى كان الخلق في العبودية
ومن كمال التعظيم ان يكون ذكر الله تعالى اجل واعلا عقده من ان
يستشهد به في عرض من الاعراض النبوية والله سبحانه لا يملك علي
بنينا نكم وسقط لا يدر من قوله ان يبروا الى اخر الآية وقوله جل ذكره
ولات تروا العهد الله كذا قلنا من الربنا بربنا انما عندك الله
من التوحيخوق بالآخرة هو خير لكم ان كنتم تعلمون قوله تعالى هو
واوقوا العهد الله اذا عاهدتم هي البيعة لرسول الله صلى الله عليه
وسلم علي الاسلام الذين يبايعونك انما يبايعون الله ولا تنقضوا
الايمان بعد توحيدها بعد توحيدها بكم الله وقد جعلتم الله عليكم
كفيلنا هدا او قريبا وفي رواية ابى دران تروا العهد الله ثنا قلنا
اي قوله ولا تنقضوا الايمان بعد توحيدها وقت جعلتم الله عليكم كفيلنا
قال في النجم وسقط ذلك تجسيمه ووقع فيه تقديم وتأخير والصواب
قوله ولا تنقضوا الايمان بعد توحيدها وقت جعلتم الله عليكم كفيلنا
اي قوله ولا تروا العهد الله ثنا قلنا ووقع في روايته الشني بعد قوله
عرضة لا يملك ما نصبه وقوله ولا تروا العهد الله ثنا قلنا الآية
ويده قال في سنن موسى بن اسماعيل التوسعة التوسعة قال حدثنا الوعواتة
الوضاح الشكري عن الاعشى سلمان الكوفي عن ابى ابل شقيق ان سلمة
عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من خلق علي موجب عيب صير يا ضافة ميثم لصير مستحيا
عليها في الفزع كما صلاه لما بينه من الملازمة والاكثر علي تيوب ميثم
فكروا صير صفة له مصدر بمعنى المقبول اي مصبوح كما في الرواية
الاخرى علي ميثم مصبوح فتكون علي الجوز بوصف الميثم لك
لان الميثم الصبر هي التي يلزم الحاكم الخضم بها والمصبور في الحقيقة
الخالق لا الكيف او الماردان الخالق هو الذي صير لغف وحسبها علي
هذا الامر العظيم الذي لا يصير احد عليه فالخالق هو الصابور والميثم
مصبور اي مصبور عليه وزاد الموفق في الاستحسان من روايته في معونة
هو ميثم فاجروا كان فيها حذ فانقذ به هو في الاقدام عليه كما قد يقال كونه
يقطع بها سبب الميثم مال امر مسلمها وذوي وعونه وفي صحيح مسلم
صحيح امر مسلم يمينه لله وهو عليه غضبان حوان من وعصبات

تكونوا اوقوا العهد الله اذا عاهدتم الا بيمين

عن ابى ابل شقيق ان سلمة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خلق علي موجب عيب صير يا ضافة ميثم لصير مستحيا

هذه رواية
المعاصرة
صحة الحديث

لا يضر في زيادة الالف والنون اي فيما مله بمعاملة المنصوب
عليه فيجوز ان يقرأ الله عز وجل تصدق ذلك ان الذي يشرى
لعهد الله واعيانهم عننا قليلة الى اخر الآية ليس في رواية ابي ذر
الي اخر الآية وفي مسلم والترمذي عن ابي ابي عن عبد الله
من طريق جامع عن ابي راسله وعبد الملك بن اعين مرفوعا
من خلق علي مالا امر به مسلم بغير حقه الحديث نعم قرأ علينا رسول
الله صلى الله عليه وآله وظاهرة ان الآية نزلت قبل وسق في تفسير
سورة العنكبوت انما نزلت في من اقام سلعة بعد الفجر حتى
كاذبا فيجعل انما نزلت في الامور معا فدخل الاستعانة في
المكان الذي كان فيه فقال ما حدثكم الوعيد الرحمن عبد الله
ابن مسعود فقال لو اولى ذرقا لو اكد او كذا قال الاستعانة في
بشئيد التمسك انك هذه الآية كانت وللحموي وللمعالي كان
في يدي في ارض من عم في اسمه معد ان وقيل حرابن الاسود الكندي
ولقبه الجفيسين بفتح الجيم وكون الفار بالعين المجرى بنهما
كسبة بالنة وفي رواية ابي معوية كان يبي وبقي رجل من اليهود
ارضى محمد بن ولا لقنا دين قوله بن عمر بن وقوله من اليهود لادن جماعة
من اهل اليمن كانوا يتودوا وقد ذكر انه اسلم فقال اما وضعت الاستعانة
بذلك باعتبار ما كان عليه اولا فالتت رسول الله صلى الله عليه وآله
اي فادعت عليه فقال صلى الله عليه وآله ولم بينتكم او بينتكم
بالرفع فيما اما فعل لفعل مقدر اي تحضر بينتكم ثم ذلك او
تحققك عينه خال مستد اخذ وفي اولك عينه فيكون مستد والخ
في المجرور ويجعل ان يكون بينتكم خال مستد اخذ وفي اي الواف
ببنتك او عينه ان لم تكن لك بينتة قال الاستعانة قلت اذا اختلف
عليها على النبي يا رسول الله واذا افرق جواب ونصب المفضل
المضارع بشرط تله ان يكون اوله فتمت ما قلها على ما
بعدها كما تقول في جواب من قال ازورك اذا اكرمك بالنصب
فان اعتمد ما قلها على ما قلها رفعت نحو قولك انا اذا اكرمك
الثاني ان يكون مستقبلا فلو كان حال وجب الرفع نحو قولك لمن
قال جا الحاج اذا افرج يري الحالة التي انت فيها الثالث ان يفصل
بينها وبين الفعل بفاصل ما عدا القسم والندا ولا فان دخل
عليها حرف عطف حاز في الفصل الرفع والنصب والرفع الكثر في

قوله

قوله تعالى واذا الابلون خلفك الاقليل والمقل هنا في الحديث
ان اردت به الحال فهو من نزع وان اردت به الاستقبال فهو منصوب
وكلاهما في الفروع كاصوله والرفع رواية عن ابن ذر وفي رواية ابي
معاوية اذا اختلف وبذهب عباي وفي رواية ابي معاوية قال الك
سنة قلت لا فقال لليهودي احاق وفي رواية ابي حمزة فقال
في اليهودك قلت ما لي يهود قالوا فيمنه وفي رواية ابي واصل من
طريقه ولك علمه فانطلق ليلق فقال رسول الله صلى الله عليه
ولم من خلق علي عبي صير بالاضافة او بالتقنين كما مر وهو
اي والحال انه فيها فاجداي كاذب وقيد به فيخرج الجاهل والنا
والكله لقطع بها اي بسبب عينه مال امر مسلم ولقطع لقطع
من القطع كانه قطع عن صاحبه او اخذ وقطع من ماله بالخلف
الذكور في الله تعالى يوم القيامة وهو عليه غضبان وفي الحديث
سماع الحاكم الدعوي فيما لم يروا اذا وصفه وحدد وعرفه التدا عبا
لكن لم يقع في الحديث لرفع فاستدل به العرطبي علي ان الوصف
في الحديث ليس له زم لانه في الحديث في صفة الدعوي عند المدعي به
بمجرد ان يصفه في قوله في الفتح ولا يلزم من ترك ذكر التحديد والوصف
في الحديث ان لا يكون ذلك وصف ولا يستدل بسكوت الراوي عنه
بانه لم يقع بل يظن ان ذلك شرط بدليله فاذا ثبت حمل
انه ذكر في الحديث ولم ينقله الراوي ويصح كثير من فوائد هذا
الحديث في الرب والاستحسان وبالنسبة في الاحكام ان شاء الله تعالى
باب حكم اليمين فيما لا يملك الحالف واليمين في المعصية
واليمين في حالة الفضيحة لا يذرع في قوله قال حدثني
بالاقراد ولا يذرعنا محمد بن العلاء بفتح العين المهملة والمدان
كريب اليك قال حدثنا الواسعة عن ابي يودع عن
بريد بن بزة الموحدة وفتح الواو عن عبد الله بن جندب عن
عبد الله بن مسعود الاسعري رضي الله عنه انه قال ارسلني ابي
الاسعري الى النبي صلى الله عليه وآله عند ارادة غزوة بتوك اسأله
الحمل ان يرضي الحالمه وسكوت المهر اي ان يحملنا على الافعال
والله لا يحملنا على شي زاد في باب الكفارة وما عتدي ما احل
وكذا هو في باب الاعلوا بابا يكم سق وواقفته عليه الصلوة
والله وهو غضبان في غزوة بتوك وهو غضبان ولا اخر

ويعرف ان اليمين في ما لا يملك الحالف واليمين في المعصية
ان يرضي الحالمه وسكوت المهر اي ان يحملنا على الافعال
والله لا يحملنا على شي زاد في باب الكفارة وما عتدي ما احل
وكذا هو في باب الاعلوا بابا يكم سق وواقفته عليه الصلوة
والله وهو غضبان في غزوة بتوك وهو غضبان ولا اخر

قال كناعنة ابي موي الاشمري رضي الله عنه قال ابيت رسول
الله صلي الله عليه وسلم في لغز من الاشمريين فوافقته بالثقة
بعد الغنا وهو غضبان فاسمها طلبنا منه ان يحملنا
وانما لنا علي ابل لغز وتوكل فخلق صلي الله عليه وسلم ان لا
يحملنا قال اي لود ان اوتي اي بهن اي ابل من غنمه وامر ان
يخبر ذود وانظروا فقالوا تفعلنا رسول الله صلي الله عليه
وسلم عينا ويرجعوا اليه وذكر والده ذلك وقال اي لست انا احملك
ولكن الله يحملك والله ان شاء الله لا اخلق علي من اي علي
صالح في عين فاركي عنها خيرا منها الا ابيت الذي هو خير
من الذي خلفت عليه وحلفتها بالكفارة وتوكل وهو غضبان
مطابق لبعض الترجمة ووافق ان خلق علي شي ليس عنده
وقال ان المنين لم يذكر الجاري في الباب ما يناسب ترجمته اليه
المعصية الا ان يريد بين ابن بكر علي فطيمه مسطح وليست
بعضية بل هي عمق بقره علي ما ارتكبه من المعصية بالاعتزاز
يكن ان يكون خلق علي خاء في الاولي فاذا ابي عن ذلك حتى اخذت
نفسه وفعل ما خلق علي تركه من خلق علي ترك المعصية يكون اول
قال وليد ايضا حنت من خلق علي معصية من قبل ان يعطى
فالحديث مطابق للترجمة قال بن بطال لانه صلي الله عليه وسلم
خلق حين لم يملك ظهر الجاهل عليه فلما طر الملك حمله قال ان
المنين وقدم بن بطال عن الجاري انه جاهل بخلق الله فخلق
قبل ملك المعصية او المنة قبل ملك الرقبة والظاهر من قصد الجاري
عن هذا وهو ان النبي صلي الله عليه وسلم خلق ان لا يحملهم
فاما حملهم وراجموه في عينه قال ما انا حملكم ولكن الله حملكم
فيما ان عينه انما التقديت فيما يملكه فلو حملهم علي ما يملكه حنت
وكفر ولكن حملهم علي ما لا يملك ملكا خاصا وهو مال الله ولهذا
لا يكون عليه الصلوة والادام قد حنت في عينه واما قوله صلي
الله عليه وسلم عقيب ذلك لا اخلق علي عين فاركي عنها خيرا منها
فما ليس قاعدا متبداه فانه يخلق ولو كنت خلقت هم رايت
ترك ما خلقت عليه خيرا منه لا حنت نفسي وكفر من علي عيني
قال وهم انما سألوه لئلا يملك جملته فخلق لا يحملهم علي شي عليه
لكونه كان حسيئا لا يملك شيئا قال ولا خلاف ان من خلق علي شي

تدري خلق علي ترك معصية ما عليه
الا وانه علي فعله بل تركه كما ترون
فانك لو لم تكن قد فعلت الا وولي
بوجود حنة فلو تركه كما ترون
فانك لو لم تكن قد فعلت الا وولي
بوجود حنة فلو تركه كما ترون

وليس في ملكه

وليس في ملكه انه لا يفعل فوله معا فان ذلك الذي مثل قوله والله
لن ركبنا هذا البعير لا فعلنا كذا البعير لا يملكه فلو ملكه وربك
حنت وليس هذا من تعليق الجاهل علي الملك ولو قال والله لا يملك
هذا الطعام وهو يغيره فملكه من صبه له فانه حنت ولا يري فيه
الحنة في الذي يري في تعليق الطلق علي الملك وان كان خاضع
ترجمته الجاري ان من خلق علي ما لا يملك تطلقا نوي او لم يولد
ملكه لم يولد من اي انهي قال في فتح الباري وليس ما قاله بن بطال
بعينه بل هو الظاهر اي ما قال بن المثير وذلك ان الصبي الذي
سألوا الحنة في نفيها ان خلقه في ما خلقه في ما خلقه لا يفعل
فلذلك لما امرهم بالحنة بعد قالوا تفعلنا رسول الله صلي الله
عليه وسلم عينا وطلبوا ان يخلقوا ما خلقوا فاجابهم بان لم ينس
ولكن الذي فعله خيرا مما خلق عليه وان اذ خلق في خيرا من
عينه فكل الذي خلق ان لا يفعل وكفر عن عينه والله الموفق
باب بالتون بذكر فيه اذا قال شخص والله لا اعلم
المؤمن مثلا فصي فرضا او فعلا او حق القرآن **ابن** او **ابن** او **ابن**
قال لا اله الا الله فهو علي نية فان قصد الكلمة ما لم يري لا حنة
وان قصد التعميم حنت فان لم يتوفا الجاهل بور علي عدم الحنة قال في
الروضة حاق لا يتكلم حنت بتزيد الشعر مع نفي لان التوكلهم
ولا حنة التسبيح والتليل والدمع علي الصبح لان اسم الكلمة
عند الاطلاق ينصرف اليه من الادميين في محاوراتهم وقيل حنت ل
لانه يباح للحنة فهو كسائر الكلام ولا حنة بقرارة القرآن وقال القفا
في شرح التلخيص لو قرأ القولة الموجودة اليوم لم يحنث لا تانسك
في ان الذي قرأه مبدل ام لا انهي وعن الحنفية حنت وقال
ابن المنين معني قول الجاري فهو علي نية اي التوفيق قال ويحتمل
ان يكون مراده ان لا حنت بذلك الا ان توي او حاق في نية في
حنة حتم الاطلاق قال ومن فروع المسألة لو خلق لا حنت زيدا
ولا حنت عليه وصلي خلقه فسلم الامام فسلم الامام التسليم الذي
يخرج بها عن الصلاة فلا حنت بها حنة التسليم التي يرد بها
علي الامام فلا حنت الصا لانهما ليست مما تنويه الناس فافيد الحنة
انهي وقال التوقي وتوصلي الحاق خلق الجاهل عليه فليس له به
او في عليه القراءة لم يحنث ولو قرأه فهم الحاقوف عليه فمما معصوه

الاول
والثاني
الثالث
الرابع
الخامس
السادس
السابع
الثامن
التاسع
العاشر

البخاري الردي من زعم انه لا يقال ايديهم الا اذا اكلوا اصطيغ
 اي بالصاد والطاء المهملة والموحدة والمعين اي ايديهم به قال
 ومما يستدل به ما يثبت عايشته ان المعلوم ان ارادت نبي الامام مطلقا
 بقرينة ما هو معروف من شطف عيشهم فيه خل فيه التمر وغيره
 وتقبه العيشي فقال لم يبين اي في الفتح المراد ما هو الحديث
 لا يدل اصلا على رد الزاعم بهذا الا ان لفظ ما يوم اعمر من ان يكون
 الادام فيه ما لاصطيغ به او لا يصطيغ به والحديث مرفى الاطهر
 ما من هذه ارقال بن كثير محمد الوعيد الله العبد في المصري
 شيخ المؤلف اخونا شيخنا الموري قال حدثنا عبد الرحمن بن
 ابي عاصم قال قال لعائشة رضي الله عنها بهذا وأشار المؤلف
 بهذا الحديث الى ان عايشة لم يصبها ما توهم في
 العيشة في الطريف التي قبلها من الانقطاع وله قال حديثا
 قصة ابن سعيد عن مالك الامام عن اسحاق بن محمد الله ان
 طلحة انه سمع عمه اسحق بن مالك رضي الله عنه انه قال قال
 الوطحي زيد بن سهل الانصاري لام سلمة رضي الله عنها ان
 صوت رسول الله صلى الله عليه وسلم في حياضه ام انشيت
 بطنه بعصاة تسالت لعض اصحابه فقالوا من الجوع في الغد
 من شي فقالت نعم فاخرجت اقراصا من شعير فتلا حديث
 حمار الكسرى الخ الخ الخ اي لصفها فلقت الخبز بعد ضربه
 ببعض الخبز ثم ارسلتني الي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقلت بالخبر فوجدت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد
 ومعه الناس فقلت عليهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اولئك اوطحوا بهم الاستحمام الاستحمام فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من معه فموا انظروا ولا بين الوقت قال اي
 اسقوا فاطموا وانظروا بين ايديهم حتى ياتيهم اوطحوا هم
 فاء خبزته يحيهم فقال الوطحي لامي يا ام سلمة قد جاز رسول الله
 صلى الله عليه وسلم والرسولان در عن الكسرى والناس وليس
 عندنا من الطعام ما نطعمهم اي قد رما بقتلهم فقالت ام سلمة
 الله ورسوله اعلم بقدر الطعام فهو اعلم يا مصليته ولو لم يعلم
 بالصلية ما فعل ذلك فانطلق الوطحي حتى لقي رسول الله صلى
 الله عليه وسلم والوطحي جاز رسول الله صلى الله عليه وسلم والوطحي معه

اعرف فيه الخ

حتى دخل

حتى دخل علي ام سلمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لها هاتي
 بفتح الها وضم اللام وكسر الميم مستندة هات يا ام سلمة ما
 عندك فانت بذلك الخ الخ الذي كانت ارسلته مع النبي
 قال اسقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك الخ ففت
 بفتح الف والواو وضم الميم وتشد يد الفتحة وعصرت ام
 سلمة علي لها من حلد فيها سمى فاد منه عند الهنم المنقوحة جعلته
 اذ اما المنقوت بان خلطت ما حصل من اللبن بالخبز المنقوت
 ثم قلاد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله ان يقول
 وعند آمله قال لسم الله اللهم اعظم فيها البركة ثم قال لا يطبخ
 اذ لا يطبخ اي من اصحابه بالدخول لان الاذا الذي فيه الطعام
 لا يتلوق عليه اكثر من عشرة الا عشر وصر فاذا نهم فاكلوا
 حتى شبعوا ثم خرجوا ثم قال اني لفرقة فاقنهم فاكل القوم
 ولا يذوقوا هاتي سموا ثم خرجوا ثم قال اني لفرقة فاكل
 القوم لهم وسوا القوم سموا او غانون رحلا بالك من
 البركة وعند سلمة من رواه سعد بن سعيد اخذ ما بقي من الخ
 فيه بالبركة ففاد كما كان ولا يعني لمراد من الحديث هذا قوله فامر بالخبر
 ففت وعصرت ام سلمة علي لها فاد منه وفي حديث ابي داود والترمذي
 بسند حسن عن لوسق بن عبد الله بن سلمة رايته النبي صلى الله
 عليه وسلم اخذ كسرة من خبز شيب فوضع عليها تمره وقال هذه
 ارام هذه قال بن المنذر وقصة ام سلمة هيته ظاهر المناسبة لان
 السنن الذي فضل في قعر العكة لا يطبخ به الاقران التي
 قشرها وانما غايتها ان يصير في الخبز صلح السن فاشبه ما اذا هو
 خالط التمر عند الاكل ولو خذ منه ان كل شي سمن عند الاطعم
 اذ اما فان الخالي ان لا ياتهم بحث اذ الخلة مع الخبز وهذا قول
 الجمهور والحديث علم من اعلم من النوبة وفناء منقبة لام سلمة وسبق
 في علة صان النوبة **باب النية في الايام بفتح الهمزة لا**
 ما لسرور بن عبد الله بن عبد النور قال حدثنا
 عبد الوهيد بن عبد المجيد النعماني قال سمعت جارية بن سعد الانصاري
 يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سمعت الله اني وقاص
 النبي يقول سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما الاعمال بالنية بالافراد

وافرد هالان المصدر المتعدد يعوم مقام الجمع وانما يجمع لاختلافه في
 الالوان واصلا نوية فقلت الواو يا نعم اذ عمت في التا بعد هاء جملة
 انما في محل مفعول القيل وجملة سمعت مثلها لقول مجمع من الافعال
 الصوتية ان تعلق بالاصوات تعدي الي مفعول واحد وان تعلق
 بالذوات تعدي الي اثنين الثاني جملة مصدره لفعل مضارع من
 الافعال الصوتية هذا اختيارا للغة الفارسية ومن واقعه واختلاف
 ما لك ومن واقعه ان تكون الجملة الفعلية في محل حال ان كان المتعد
 موزون كما وقع هنا وصنف ان كان المتقدم نكرة قالوا ولا يجوز تحت
 زيد الضرب اخاك وان تعدي الي ذات لعدم المموج ثم يجوز بتقدير
 سمعت صوتك ضرب زيد وقد الممت بغير هذه الممت اول
 الكتاب وذكرته هنا بعد العهد والالتف والكم في الاعمال للهدى
 في العبادات المتعمرة الي نية فخرج من ذلك بحجازا في الخامسة
 والتميز وكان كالمبالاة والاعمال مبتدأ بتعد بضمها اي انما صفة الاعمال
 والحيز الاستقرار الذي يتعلق به حرف الجر والباقي النية للتميز اي
 انما الاعمال ثابت لوانها بسبب الثبات وتحتمل ان يكون للالتصاق
 لان كل عمل متصوق به نية وانما الامر محمول او امرأة مانوي
 وفي رواية لكل امرء ما موصولة بمعنى الذي وجملة نوي صلة
 لا محمل لها والعايد ضمير مفعول محذوف تقديره مانواه وانما
 حذف لان ضمير منصوب متصل بالفعل ليس في الصلة ضمير محذوف
 ويجوز ان تكون ما موصولة فتكون التقدير وانما الامر محذوف
 حيزا يتخوله فترجع الصلة صفة والعايد على حاله ويجوز
 ان تكون مصدرية فاعاى المحذوف لا يحتاج الي عايد على
 الصحيح والتقدير لكل امرء حزانته والفاعل المقدر في نوي
 ضمير مرفوع متصل مستتر تقديره لكل امرء الذي نواه هو من
 كات هجرة الي الله **وقوله** والابن ذر والي رسول من شرطه موصولة
 رفع بالابن وابنت لتضمها معنى حرف الشرط وضمها في هاء
 فعلها وقيل في جوابها وقيل حيث كان الضمير العايد وقيل في فعلها
 وجوابها معا وكان ناقصة اسمها هجرة اي من بين او ظهر في
 الوجود ان هجرة لله والي لانها الغاية اي الي رضى الله **وقوله**
فهي هجرة الي الله ورسوله وله في ذر والي رسول الفاسية
 وهي جواب الشرط وجواب الشرط اذا كان جملة اسما ولا بد من

الفا

الفا واذا قوله تعالى وان تصبهم سنة بما قدمت اليهم
 اذ لم تقطرت وقاعدة الشرط وجوابه اخذت مما فيكون
 الجزاء الشرط نحو من اطاع اطيع ومن عصى عوقب ووقع هنا
 جملة الشرط هي جملة الجزاء بعينه فاي عطاءه قوله من اكل اكل ومن
 شرب شرب وذلك غير مفيد لانه من يحصل الحاصل واجب
 باله وان اتحد في اللفظ قائم بحد في المعنى والتقدير من كان
 هجرة الي الله ورسوله قصد الهجرة الي الله ثوابا واهرا قال ابن
 مالك من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم في حد يشحنه ولو تمت
 مت علي غير القطر وحاز ذلك لتوقف الغاية على الفصلة
 ومنه قوله تعالى ان احسنتم احسنتم لانكم فلوله قوله في
 الاول علي غير القطر وفي الثاني لانكم ما صح ولم يبق في
 فائدة ومن كات هجرة الي **الدينا يصبها** **وامرأة بن وجهها هجرة**
الي ما هاجر اليه هجرة جواب الشرط ولم يقل في هجرة الي دينا كما في الخبر
 والجر الاول اشارة الي تحقير الدينا قال في الفتح ومعنا سدة ذكر الدين
 هنانا للمنفق من جملة الاعمال فستدل به على تخصيص الالفاظ بالنية
 زمانا ومكانا وان لم يكن في اللفظ ما يقتضي ذلك فمن حلق ان لا يدخل
 ذر زيد في سنة وسنة مثله او حلق لا يكثر يد املا واراد في منزله
 دون غيره فلا حنث اذا دخل بعد سنة او سنة في الاولي ولا اذا اكله
 في دار اخرى في الثانية ولو اخطى الحاكم على حق ادعي عليه له
 انفق في عينه على مانواه الحاكم ولا تنفع التورية التا قاذ
 حلق بغير استخفاف حاكم نفعته التورية لكنه ان اقبل بها حث
 غيره اي وان لم يحنث ولو حلق بالهلكة نفعته التورية وان
 حلق الحاكم لان الحاكم ليس له ان يخلع بذلك قاله التوري هو
 والمحدث سبق في مواضع ولما فرغ من ذكر الاعان شرع في ذكر الواب
 البند ورفق قال هذا **باب** بالتوقين بكسرة اذ الهدي
 شخص ماله اي تصدق به **على وجه التذرية والتوقية** بالمنا
 العزقة والموجدة المتوجهين بسبها وواساكنة وللكتفي والعر
 بالقاق المصنومة والرا الالكة يدل التوقية والواو والحوار
 محذوف تقديره هل ينغدة لك اذ اخذته او علمه والندره
 بالذال العجمة هو لغة الاعد بشرط او التوام ما ليس به ذم او
 الوعد بخير او شر وشرع التوام قرية لم تقعين واركانه ضيقة

ه
به

ومند وروبا ذر وسرط في النادر اسلام واختيار ونفوذ تعرف
فيما يندم فيصح من السكران لامن الكافر لعدم اهليته للقرية
ولا من مكره ولا من لا ينفذ تعرف وفي الصيغة لفظ بشعر
بالا لئلا امر الله على كذا او على كذا كعتق وصوفه وصلاة فلا
نصح بالنية كسائر العقود وفي المذود ركوبه لم ينعين
فلا كانت او فرض كفاية لم ينعين كعتق وعبادة فلو نذر غير
القرية من واجب عينا كصلة الظهر مثلا او عصية كشر
خمر ومكره كصوم الدهر كخافي به الضراوفوت حقا او صاج
كعام وقعود سوا نذر فعله او تركه لم يصح نذره ولم يلزمه
بمخالفته كفارة والنذر صريح بان نذر الجاح وهو التاري في
المضومة ويسمي نذرا الجاح والغضب بان يمنع نفسه او غيرها
من شيء او يحث عليه او يحث خيرا غرضيا بالترام قرية كانت
كلمته او ان لم اكلمه او ان لم يكن الامر كما قلته فعلى كذا قرية
عند وجود الصيغة ما التزمه او كفارة يمين ونذر يمين
يلزم قرية بلا تعليق كعالي كذا او كقول من شئ من مريضة لاسم
عالي كذا الما ان الله عالى مرضاي من مرضي او مطلق يحد
بقية او ذهاب بقية كان شفا الله من يصي فعلى كذا ان لم
ذلك حال ان لم يعلقه او عند وجود الصيغة ان علقه وبه
قال **الحديثنا احمد بن صالح** المصري المعروف بابن الطبراني كان
ابوه من طبرستان قال **حدثنا ابن وهيب** عبد الله المصري قال
اخبرني بالاقرباد لوس بن يزيد الياي عن **ابن سنان** الزهري انه قال
اخبرني بالاقرباد **عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك**
الانصاري الوالخطاب المدني ولا يدرى في اليوسنية اخبرني
عبد الرحمن بن عبد الله عن عبد الله بن كعب بن مالك
وكان عبد الله قال كعب امية بن بن بنية حين يمين وكان
بنوه اربعة عبد الله وعبد الرحمن ومحمد وعبيد الله قال
سمعت ابي كعب بن مالك في حديثه الطويل في وصية خلفه
عن غزوة بئوك المسوق ههنا مخمرا **وعلى الثلاثة الذين**
خلعوا فقال في اخر حديثه ان من شكر فوبى الي الخلع
اي ان اعري من مالي كالعري الانسان اذا خلع ثوبه صدقة
الي الله ورسوله الي محمد النبي صلى الله عليه وسلم

او يتعلق

او يتعلق بصيغة مقدم اي صدقة واصلة الي الله اي الي ثوابه
وهذا الي الي رسول الله الي رضاه وحكمه ونقده فقال النبي
صلى الله عليه وسلم **امسك بكسر الميم عليك بعض ما لك**
من خيرك في مستنق الي داود من ثوبتي الي الله ان اخرج من
ما لي كلمة الي الله الي رسوله صدقة قال لا قلت فثلثه قال
نعم الصبر عابدي علي المصدر المستفاد من امسك اي امسكك
بعض ما لك خير لك من ان تنزربا لغير العاقبة فهو جوا
شرط مقدم الي ان تمسك من خيرك واستشكر ايراد هذا
الحديث في النذر لان كعبا لم يصرح بلفظ النذر ولا بمعناه
والا لخلع الذي ذكره ليس بظاهر في صدق النذر منه وانما
الظاهر ان لو كان امر بقرية بالتصدق بجميع ماله شكر الله
تعالى علي ما التزم به عليه واجيب بان المناسبة للترجمة ان
معنى الترجمة ان من اهدي او تصدق بجميع ماله اذا اتى
ذنبه او اذا نذر هل ينفذ ذلك اذا امره او علقه وقصده
كعب هذه منطبقه علي السجور لكنه لم يصدر منه بغير
واعا استسار قائل عليه بامسكك البعض واختلني في
هذه المسألة هل يلزمه الثلث اذا نذر التصدق بجميع ماله
وقبل يلزمه جميع ماله وقيل ان علقه بصيغة قال لعل امرجه
كلاء قال ابو حنيفة وقيل ان كان نذره كان شئ الله من يمين
لزمه كلاء وان كان لجاها وغضبا هو بالخيار بان ان لفي نذره
كلاء او بغير كفارة يمين وهو قول الثاني في هذا **باب**
المسوق اذا امر شخص طعامه ولا يذره طعاما كان يقول
طعام كذا حرام علي او نذرت لاء اوله علي ان لا اكل كذا
او لا شرب كذا او هذا من نذر الجاح والراجح عدم الانعقاد
الا ان قرية عاقب فيلزمه كفارة يمين ونذره **باب**
ياها النبي لم يحرم ما اهل الله لك والاء عنود رحيم قال
القطبية يتبع من صيات از واجبك والاء عنود رحيم قال
في فتوح الغيب يتبع اما تغير لتحريم او حال او تغير الزن
العلي لتغييره تتغير صياتها في عين التحريم ويكون هو المنكر
واعا ذكر التحريم للا بهام نكحها واثوبله فان استغفر من صلاتي من
اعظم السنون وهي الحال الاتكار واردة علي المجموع دفع واحد

ويكون هذا التقييد مثل التقييد في قوله لا تأكلوا الربوا اضغاث
مصاعفه وعلى الاستئناف لا يكون الثاني عن الاول لانه
سؤال عن لغة الترخيم كما قيل له لم تحرم ما أحل الله لك قال
كفى احترام واجب تبتني مرضاتك واحك وفية تكرير الاكثار
والنفي الاول اعني التقييد هو النفي لما جمع من الترخيم
والتعظيم ولذا كرهه بقره والله عفو رحيم خيرا باله فان
قلت تحريم ما أحل الله غير ممكن فكيف قال لم تحرم ما أحل الله احب
بان المراد بهذا الترخيم هو الامتناع من الانتفاع لا اعتقاد كونه
حراما بوجه ما أحل الله قد فرض الله لكم في كل حيلة اعمالكم
بالكفارة او سعى لكم الاستئناسي اعمالكم وذلك ان يقول ان شاء الله
عقوبيا حتى لا تحتسب رسله لا من قوله والله عقوبيا اذ احره
رحيم وقوله تعالى لا تحن مواظبات ما أحل الله لكم ما طاب وليد
من الخليل انه لا تمنعوا عنهم الترخيم او لا تقولوا احرمنا ما احل
الفسا ما لقمه منكم في العزم على تركها تنهدا منكم وتعتسفا وانه
قال حدثنا الحسن بن محمد بن ابي ابن الصباح الزعفراني قال
حدثنا المهاج بن محمد المصيصي عن بن جريح عبد الملك عمه العز بن
ابن زعيم غطاه في رايح الترخيم عبيد الله بن عمرو بالتصريح
فيها اللبني بقوله سمعت عابسة رضي الله عنها تقول ان الذي احل
الله عليه ولم كان يكس عنه ام المؤمنين زينب بنت جحش ونسب
عنه ها عملا فقاصت انا وخصمة ام المؤمنين بنت عمر ان انا
ولاني ذر ان تخفي النون انسابا لرفع دخل عليا النبي صلى الله
عليه وسلم فلتقل له اني احب منك ربح مفاقر بفتح الميم والقين
المعجمة وبعد الاق فامسورة فتحمه ساكنة ذراجه مفسر لقصور
وعصاف من صغله رايحة كرهية نضحة بحر كرقط اكلت مفاقر
استقام محمد وفي الاداة قد حل علي احديهما قال بن جريح اتق
علي لعينها وعيها ان تكون حفصة فقالت ذلك له اي اي
احد منك ربح مفاقر اكلت مفاقر فقال عليه الصلاة والسلام
لا ما اكلت مفاقر وكان يكره الراجحة الخمسة بل شرب عملا
عند زينب بنت جحش وفي اعود له فنزلت يا ايها النبي لم تحرم ما
احل الله لك ان تنوب الي الله خطبا لعابسة وخصمة علي طريقا
الالفاظ ليكون ابلغ في معانيها وخواب الشوط عند وفي التعداد

ان تنوب

ان تنوب الي الله فهو الواجب واذا اسر النبي الي بعض ازواجه
حفصة حديثا سقط قوله حديثا من اليونانية ونبت في غيرها لقوله
عليها الصلاة والسلام بل شرب عملا اي الحديث المسر كان ذلك القول
قال البخاري بالسند اليه وقال لي ابراهيم بن موسى الواسع الرزي
الصغير وسبق في التغير بلغة حدثنا ابراهيم بن موسى عن هشام
اي بن يوسف عن بن جريح بالسند المذكور في قوله وفي اعود له لشر
فرد قوله وقد حلفت علي عدم شرب العسل فلا يخبرني به لك احدا
وسبق الحديث في المطلق بعين هذا الاسناد والتمس بان حكم
الوفاء بالنية رافضة وقوله تعالى لو قول بالندراي عما
اوجبوا علي انفسهم مما لغت في وصحهم بالتوفير علي اذ الواجبات
لان من وفي بما اوجب هو علي نفسه لوجه الله كان بما اوجبه الله
عليه او في ونوبه ان الوفا بالندراي لوجه الله لانه لانه
مخصوص بندراي التبريد وله قال حدثنا يحيى بن صالح الواسع
الواسع وفتح الحاء المهملة المحففة وبعد الالف الظاهرة مسورة قال
حدثنا علي بن سليمان بن جريح الخافض اللهم اخره جامه اله قال
حدثنا سعيد بن الحارث الاضاري قال قال المدينة المسموع بن عمر
الله عنها يقول ارحم نهبوا عن النذر بفتح الحنة وفتح الهاء وفيه
حذف ذكر الحاكم في المستدرک من طريق المصنف ابي سليمان
والاسماعيلي من طريق ابي عامر المقدي ومن طريق ابي داود
واللفظ له قال حدثنا فتح عن سعيد بن الحر قال كنت عند بن عمر
فاقاه مسعود بن عمرو ابي عمرو بن كعب فقال يا ابا عبد الرحمن
ان ابني كان مع عمر بن عبد الله بن موريا رضى قارس فوقع فيها وتا
وطاعوت سديده فقلت علي بن يحيى لبي الله سلم ابني لنت من اليه
الله تعالى فقدم علينا وهو رضى نعم مات في نقول فقال ان عمر
اولم نهبوا عن النذر اي قال له ذلك نعم قال ان النبي صلى الله عليه
وسلم قال ان النذر لا يقدر شيئا من قدر الله ومشيئته واليخر عذري
صبر الصب اي لا يخره وانما يخرج بالندراي الجميل اي لا ياتي
بهذه القرية تطوعا ابتداء بل مقابلة لسيف المريض وعونه ذكره كثر
وعنه والحديث من افزاده وله قال حدثنا خالد بن يحيى بن صفوان
الكوفي سكن مكة قال حدثنا سفين الموري عن منصور وهو بن المعتمر
ان قال اخبرنا عبد الله بن مرة بن جريح وسند له الرازي بالحق

العجمه والواو الف الهمداني بسكون الميم الكوفي عن عبد الله بن عمر
رضي الله عنهما انه قال كفي النبي صلى الله عليه وسلم عن النذر
اي عن عقد النذر وقال انه لا يرد شيئا لتعليل النبي وصرح
في هذا الحديث بالنهي عن كل ما يوجب النذر وهو النذر في كل
الاصلي او المنهي من تأويله على الكراهة لانه لو كان المراد منه هو
التحريم لطل حكمه ومقتضى لزوم الوفاة لانه بالنهي للتحريم لصل
مقصود فلا يلزم وايضا لو كان كذلك ما امر الله ان لو قوب
ولا حمد فاعلمه لكنه ورد النهي عنه تعظيما لانه لا يستبان
به ضمير في الوفاة وعمله العرطي على التيم في حق من يخاف
عليه ان يعتقد ان النذر لوجب ذلك التيم وان الله تعالى
يقوله لذلك قال والاول يتقارب الكفر والثاني خلاصه
واما من لا يعتقد ذلك فيسبح على التيم فيكون
مكروها وهو ما رض عن عليه الكافي لكن قال القاضي حرم
والمقرب والغزالي والرافعي انه قربة لعلو تعالي وما المقدم
من لعمري او نذر ربح من نذر الاله وسيله الى القربة
فيكون قربة قال في الفقه وذهب اكثر الفقهاء ونقل
الوعلي السبكي عن نص الكافي اني انه مكروه لثبوت النبي عنه
وكذا نقل عن المالكية وحرم له عنهم ابن دوق العبد واما
ابن العربي رحمه الله في عنهم والهمم عن الشافعية بالكراهة
قال واحتموا بان ليس طاعة محضه لانه لم يقصد به
خالص القربة وانما قصد ان يرفع نفسه او يرفع عن حاضر
ما التزم وحرم الخبايا بالكراهة وعندهم روايه في ابا
كراهة تحريم وتوقف بعضهم في صحته انتهى الذي راسه
في شرحه في شرح خليل الشيخ به تمام المالكي ان النذر المطلق
وهو الذي يوجب على نفسه الله اشكر الله تعالى انهد ويا
قال في شرحه وهو مذهب مالك واما المكرر وهو ما اذا نذر
صوم كل اول اثنين او نحو ذلك فمكروه قال في المدونه مخافة
التعريف في الوفاة واختلف في النذر المعلق على شرط كقول
ان شفا الله مريضاي او خالي فمكروه او رزقي كذا فعلى المشي
الى مكته او صلحة كذا او نحو ذلك هل هو مكروه واليه ذهب
الشافعي وابن ساس وغيرهما او لاوليه ذهب صاحب البيان

انتهى

انتهى وخرق بعضهم بين نذر الحاج والقصد فحل النهي الوارد
عليه وبين نذر التيم اذ هو مما وسيله الى طاعة واذ كان
وسيله الطاعة طاعة فيشكل القول بالكراهة على ما لا يخفى
وعمل ان يكون سب ذلك ان الناذر يظلم ببذل القربة الا يشرط
ان يفعل ما يريد يضر كما لمحاوضة التي تقدم في نذر المتقرب
ويشترط ان يكون التاويل قوله انه لا يرد شيئا ولكنه يخرج به
اي بالنذر من الخيل ما لم يكن يريد ان يخرجها والحدوث مضي
في القدر وله قال الحدوث التاويل الحكم بن نافع قال اخونا سيب
هو ابن الجهمزة قال حدثنا ابو الزناد عبد الله بن ذكوان عن ابي
عبد الرحمن بن هزيم عن ابي هذيفة رضي الله عنه انه قال
قال النبي صلى الله عليه وسلم لا ياتي من ادم النذر شي بسبب
ان علي المفعول والنذر بالرفع على الفاعلية لم يكن قربة له
نصر القاف من المفعول والحكمة صفة لقوله بي وفي نسخة
يعني الفزع وعليه شرح في فتح الباري وهي في الوثيقة لان ذلك
ان قدرته قال وهذا امر الاحاديث القديمة لكن سقط من الصحاح
نسبه الى الله تعالى لكن بقية النذر الى القدر وقد روي
نصر القاف وكسر الهمزة المنددة من المفعول ولا يذوقه
له كشيء من الله به بالنذر من التحمل فيه النقاد على روايه
لم يكن قدر له اذ كان نسق الكلام ان يقال فاستخرج له لوافق
قوله قدرته على روايه لم يكن قدر له قربة في كسر المبتدأ الغزبية
ولا يذوقه كقوله وله عند الجوهري والمسمى لوثيق يذوق
الفاو له الصانع الكسبي لوثيق يذوق الما التيم بدل من قوله
بن الحاروم لم اي لفظي علماء اي على ذلك الامر الذي كسبه
نذر نذر فاما لم يكن لوثيق يذوق عليه من قبل اي ذوق قبل النذر باب
المعنى من النبي بالنذر قال في الفتح وسقط لقبه من ذوق لفظه
وله قال حدثنا مسدد هو بن مره بن عمار القفا ولا يذوق
محمي بن عبد عن عبيدة بن الحجاج انه قال حدثني بالفراد الجهمزة
بالجهم والواو المعنوي حدثني بنهما ميم الكنية نصر بن عمران قال
حدثنا هدم بن مضر بن بفتح الزاي وكوفيها بالواو ففتح الدال
المهملة بعد هاء ميم ومضرب نصر الميم وفتح الصاد المهملة وكسر
الواو المكسرة بعد هاء موحدة قال سمعت عمر بن الخطاب رضي

سلم مع ابي هريرة وكانت المملوكة يسأل عليه رضى الله عنه حوث
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **الذين يوفونهم وهم التابعون** نعم الذين
 ياتونهم وهم اتباع التابعين قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 لا ادري ذكر عليه الصلاة والسلام **ثنتين اولهما** اولي ذر
 اشقي اوله تة بعد قرنه ثم بجاني قوم يذرون بفتح اوله
 وكسر الموحى وصحى بالفتح بفتح الحصة بالذذر ولا يذري ذر
 عن الكسبي في يوفون بضم اوله وكسبه قبل الفاء **ويخونون**
 ولا يوفونهم لا يتم يخونون خيانته ظاهرة بحيث لا يامتهم احد بعد
 ذلك **ويشهدون ولا يشهدون** اي يتحلون الشهادة بدون
 التحمل اولود وبنادون الطلب وتعلم منهم **السن بكر الممثلة**
 وفتح الميم تكثرون بما ليس فيهم من الشرف او يغيثون الاموال
 او يفلون عن امر الدين او هو على حقيقته في معناه الكبر
 اذا كان ملكا لخلقها والحدب سقى في الهاديات وقصا في
 الصحابة والرفاق **باب حكم الذنوب في الطاعة وقوله تعالى**
وما نقصم من نعم في سبيل الله وفي سبيل اللطمان او نذرهم من تعد
 في طاعة الله او في معصية فان الله يفتهم لا تخفي عليه وهو يجازيكم
 ملكه والمثلة حوان الشرط ان كانت ما شرطه او ر الله في الخبر
 ان كانت موصولة ووجد الضم في قوله بقله والبا بوشان
 النعمة والذذر لانه العطي با ووهي لاحد السبيل تعق لست
 زيدا وغير اكرمه ولا يجوز اكرمه بل يجوز ان تراخي الاول يجوز ان
 او هنده منطلق او الثاني يجوز ان او هنده منطلقه والاية من
 هذه او يجوز ان تعول منطلقان **وما للظالمين** من يمتعون
 الصدقات او ينفقون اموالهم في المعاصي والايقون بالذذر
 من الصادقين ينصرفون من الله ويمنعون من عقابه وسقط لا يذر
 قوله فان الله يعلمه الي اخر الاية وله قال **خذ لنا الوثيم الفضل**
 ابن دكين قال **حدثنا مالك** امام دار الهجرة عن طلحة بن عبد
 الملك الابي بفتح الهمزة وسكون الحنة عن القاسم بن محمد
 ابن ابي بكر الصديق رضي الله عنهم عن عائشة رضي الله عنها عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال **من نذر ان يظلم رجل كان يصلي الظهر**
 مثلا في اول قتل او يصوم نغله ليوم الخميس وعقوه من المسجب

وطا

من العبادات

من العبادات البدنية والمالية فليعلم بالجرم حوان الشرط
 والاموال وجوب ومقتضاه ان المسجب يتقلب بالذذر واجبا
 ويتقلب بما يقده له الناذرون نذر ان يعصيه ولا يذري ذر
 ان يعصي الله كشراب الخمر فلا يعصوا المعنى من نذر طاعة لله
 وجب عليه الوفاء بنذرهم ومن نذر ان يعصيه حرم عليه الوفاء
 بنذرهم لان النذر مفهومه الشرعي ايجاب المباح وهو انما تحقق
 في الطاعات واما المعاصي فليس فيها شيء مباح حتى يجب بالنذر
 فله يتحقق فيها النذر والحدب اخذت الوداد في النذر وكذا
 السن مدي والساني واخرجه بن ماجه في المفارقات هذا **باب**
بالتقوى تذكره اذ ان رخص او حلف ان لا يكلم انسانا في المأهلة
 قبل الاسلام ثم اسلم الناذر وهل يجب عليه الوفاء اوله قال
حدثنا محمد بن معاذ بن الوليد قال **اخبرنا عبد الله**
ابن المبارك المروزي قال **اخبرنا عبد الله بن عمر** رضي الله عنهما
 فيها **البري** عن رافع مولى بن عمر بن عثمان اباة عمر رضي الله عنهما
 قال **لا يذرع الله** اي نذرت في الجاهلية اي الحال التي كنت
 عليها قبل الاسلام من الجهل بالله ورسوله وسراج الدين وغير ذلك
ان اعتكف اي الاعتكاف في ليلة يعارضه رواه يوم لان اليوم
 يطلق على مطلق الزمان ليل كان او نهارا وان النذر كان
 ليوم وليلة ولكن يكتب نذرا حدهما عن ذكر الاخر رواية يوم اي
 ليلته ورواية ليلته اي مع يومها فعلى الاول يكون حجة على من
 شرط الصوم في الاعتكاف لان الليل ليس حوله للصوم في الحقد
الحرام حول الكعبة ولم يكن اذ ذلك حذر يحوط عليها قال صلى الله
 عليه وسلم له **اوف نذرت** كمنع الهمزة وهذا اعتكف له من قال
 بصحة نذرا كافر ومن منع وهو الصحيح عمل الحديث على انه يصلي
 الله عليه ولم يامر به بالاعتكاف الا تشبه بما نذر لاعتين
 ما نذروا وتسمية بالنذر مجاز المشبه او من مجاز الخذف
 والحديث سبق في امر الاعتكاف وسبق في غزوة حنين نذر من
 سوال عمر ولفظه كما نقلنا من حنين سأل عمر النبي صلى الله عليه
 وسلم عن نذركان نذرت في الجاهلية اعتكاف وفي فرض الحسن قال
 عمر **فان اعتكف** حثكان بعد حنين **باب حكم من مات وعليه**
 نذر هل يقض عنه ام لا **واخبرنا محمد بن رضى الله عنهما** امرأة جعلت

امرهما علي لغيرهما صلاة بقيا بالعرف فقال لها صلى عنها وقال
ابن عباس رضي الله عنهما نحوه اي نحو قول بن عمر ما وصله ملك
عن عبد الله ابن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عمه ابا
حذيفة عن حذيفة ايا كانت حجلت علي لغيرها شيئا الي مسجد
وقبالات ولم تقضه فافتي عبد الله بن عباس ابنتها ات
تشي عنها واخرج بن ابي شيبة بسند صحيح عن سعد ابن
جبين قال مرة عن بن عباس قال اذا مات وعلمه نذر قضى
عنه وليا ومن طرقت عون بن عبد الله ان عتسه ان امرأة
نذرت ان تعتكف عشرة ايام فماتت ولم تعتكف فقال ابن عباس
اعتكفي عن امك لكن في الموطا قال مالك انه بلغ ان بن عمر كان
يقول لا يصلي احد عن احد ولا يصوم احد عن احد واخرج
السنائي عنه عن بن عباس وجمع بان الابطال في حق من مات
والنبي في حق الحي وله قال حدثنا الواليان الحكم بن اذينة قال
اخبرنا حبيب هو بن ابي حمزة عن الزهري محمد بن مسلم انه قال
اخبرني بالافراد عبدة الله بضم العين ابن عبد الله ولا يفر زيادة
ابن عتسه ان عبد الله بن عباس رضي الله عنهما احبوه ان عبد
ابن عبدة الا انضاري رضي الله عنه استغنى الثاني بجمع الله
عليه ولم يفر في عمر فتوفي قبل ان تقضيه والتسنة المذكور
قبل كان صيا ما وقبل كان عنقا وقبل صدقة وقبل نذر مطعنا
او كان معتمدا عند سعد فاقناه صلى الله عليه وسلم ان يقضيه
عنه قال الزهري فكانت سنة بعد اي صار قضاء الوارث
ما على الموروث طرفة شرعية وهو اعبر من ان يكون وحويا
او تبأ كذا قال في الفتح نعا للوكب قال العيني معني
التركيب ليس كذلك وانما معناه فكانت فتوى النبي صلى
الله عليه وسلم سنة ليعمل بها بعد افتائه صلى الله عليه وسلم
بذلك والظهير في كانت ترجع الي الفتوى بدليل قوله فاقناه
وهو في قيل قوله اعدوا هو اقرب للفتوى اي فان العدل
يدل عليه قوله اعدوا والجمهور على ان مرما وعلمه نذر
بالي يجب قصاوه من راس مال وان لم يوص الا ان وقع كذا
فمرض الموت فيكون من الثلث ويحتمل ان يكون سعد قضى
نذرا تمام من تركها ان كان ماليا او تبرع به والحديث ياتي في

كان علي امره

الجبل

الجبل ايضا ان شاء الله تعالى وله قال حدثنا ادم بن ابي اسحق
قال حدثنا حبان بن المهاج عن ابي بكر بن الموحدة وكثير
ابن الجهم جعفر بن ابي وجيشة ابي السكري انه قال سمعت
سعد بن جبيل يحدث عن بن عباس رضي الله عنهما عن ابي
قال ان رجل هو عتبة ابن عامر الميموني رضي الله عنه النبي في
الله عليه وسلم فقال له يا رسول الله ان اخوتي لم يسم نذرت ولا يبي
ذرعن الجوى والمسماي قد نذرت ان تج واليهامات ولم تف
نذرها فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو كان عليا ديني
لجئت لك قاضية عنها قال نعم قال فاقض الله حقهم في حق
من الخلق وسبق في باب الحج عن الميت بلفظه ان امرأة قالت ان اي
نذرت الي اخيه ولا منافاة لاحتمال وقوع الامرين معا كما قاله
الكنز ما في وسبق ذلك في البيان المذكور **باب حكم النذر**
لا يملك التاذر وحكم النذر في معصية ولا يبي ذرعن الميت ولا يبي
معصية وله قال حدثنا الوعاظم البشير الضحاك بن محمد كبريق
لامام عن طلحة بن عبد الملك الابي عن القاسم بن محمد ان ابي
نذر رضي الله عنهم عن عائشة رضي الله عنها انها قالت قال النبي
صلى الله عليه وسلم من نذر ان يصنع الله عن رجل فليطعه ومن
نذر ان يعصيه فلا يعصيه فيه دليل على ان من نذر
طاعة يلزمه الوفاة ولا يلزمه الكفارة فلو نذر تصوم العبد
لا يجب عليه شي ولو نذر ربح وبيع وياطل واليه ذهب ما لث
وان نذر في قاتما اذ انه مطلقا كان قال عبيد بن ربيعة بن ابي
كفارة المير وكذا ان نذر شيئا لم يطعم ومطابقة الحديث للترجمة
في الخبر الثاني لاني الاول وقيل لو نذر وسبق الحديث قريبا وله
قال حدثنا مسلم هو بن مرهله قال حدثنا يحيى بن عبد القمان
عن حميد الطويل المصري عن ثابت السنائي ولا بن ذريح بن ابي
ثابت عن انس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
هو الوارث ليرث كما نذر مغلطاي عن الخطيب ان الله تعالى عن
نعد ييب هذ الفقه وراه عيسى بن ابي القاسم لم يسميا قال ما
بال هذ اقولوا نذر ان يمسي وامره ان يركب لوجه عن النبي
وقال القزازي بفتح الفا والزاي المحففة ونذر الا ان را مسوا
مروا بن مغيرة مما وصله في الحج عن حميد الطويل انه قال

بالقضاء

حدثني بالافراد ما ثبت المنادي عن ابي بصير رضي الله عنه واثار
 بهذا الي ان محمد اصبح بالحديث كما في رواية ابي ذر في الطل
 الاولي وله قال حدثنا ابو عاصم النبيل عن بن جريح عبد الملك
 ابن عبد العزيز بن محمد بن ابي اسلم الاحول الكوفي عن ابي
 ابن كيسان الامام ابو الهيثم الرحمن التيمي عن ابي القاسم عن ابي
 عثمان رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا
 يظوف بالكرم واخر يعقود به من عام او غيره او غير من عام فقطع
 واليك من الراوي وله قال حدثنا ابراهيم بن موسى
 المزراقي الصوفي قال اخبرنا هشام بن عمار عن ابي جريح
 عبد الملك اخبرنا قال اخبرني بالافراد ما ثبت الاحول ان طاروا
 اخبره عن بن عمير رضي الله عنهما ان النبي صلى الله
 عليه وسلم من وهواي والحال ان يطوف بالقبعة بانسان
 حال كونه يعقود انسانا اخر امه في الغمام بكر الخا المجد
 وضع الراي المحففة حلقه من شعر او ويرجعل في الخا
 الذي بين مخري البعير يسند بها الزمام لسهل القيادة
 اذا كان صعبا ولم يسهل واحد من الاسبان المذكورين ويحمل
 ان يكونا يسرا وانه طلقا كما في الطبراني كما سبق في بان الكلام
 في الطواف من الحج فقطعها اي الخزامه النبي صلى الله عليه
 وسلم بيده ثم امره اي القايد ان يعقود بيده فان قلت ما المطامير
 بين هذا الحديث والترجمة اجيب بان في رواية السني من في
 اخر عن بن جريح الصريح بان نة ذلك والحديث سبق في الحج
 وذكره ههنا من وجهين الاول لغاوي والثاني بنزول تخالفة
 وله قال حدثنا موسى بن اسماعيل البوسلي المزني قال
 حدثنا وهيب بن مهران الواسطي قال قال خالد بن
 السخيتاني عن عكرمة بن مويان عن بن عمير رضي الله عنهما
 انه قال سياتي بعن ميم النبي صلى الله عليه وسلم في خطبتي
 يوم الجمعة كما عند الخطيب في المهمات وحوار بسا قوله
 اذ هو رجل قاصد ابوداود في الشمس فسا صلى الله عليه
 وسلم عنده اي عن اسمه او عن حاله قال هو الواسطي قتل اسما
 قشيش بفاق وشان بمجة مصغر وقيل يشير بمجسة ثم مهملة
 مصغر الفضا وقيل يصير بفاق وصاد مهملة بنج ملك الروم

يق

الوهاب

وقيل بالسني

وقيل بال بن المهمة مصغر ايضا وقيل بعن ابي اخره وزاد الخطيب
 في مهماته فقال انه رجل من قرينس وقال بن الاثير في الصحابة
 كعنه انه الضاري قال في الفتح والاول اولى يعني تونه قرينسا
 ولا يشاركة احد من الصحابة في كنيته نذر ان يعقود ولا يعقد
 ولا يتنظف من الشمس ولا يتكلم ولا يصوم فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم من امر ابي اسرائيل ولا يبي داود مروة
 فليتكلم وليستظف من الشمس وليتصدق وليصوم صومه لانه
 قرية تحذف الراء والظاهر انه صلى الله عليه وسلم علم منه ان
 الصوف لا يشق عليه والحديث اخرجه ابوداود في الايمان وان
 حاجه في الكفارات قال عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي حدثنا
 ايوب السخيتاني عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم مرلا
 لم يذكر بن عمير قال في الفتح تمسك بهذا من يري ان الثقات اذا
 اختلفوا في الوصل والارسال يرجح قول من وصل للماعة من زيادة
 العلم الا ان وهيبا وعبد الوهاب ثقتان وقد وصله وهيب وارسله
 عبد الوهاب وصححه البخاري مع ذلك والذي عرفه بالاستقرار
 بن صبيح البخاري انه لا يعمل في هذه الصورة بقاعدة مطردة
 بل في وضع الترجيح الا ان استوفى تقدم الوصل والواقع هنا
 ان من وصله اكثر من ارسله قال اسماعيلي وصله مع وهيب
 حاصم بن هلال والحسن بن ابي جعفر وارسله مع عبد الوهاب
 خالد الواسطي قال الحافظ بن حجر رحمه الله وخالد متفق وفي تمام
 والحسن عمال فيستوي الطومان ويصح الوصل وقد جال الخديت
 المذكور من وجه اخر فاذا اذقوا اخرجه عبد الرزاق عن ابي
 طاوس عن ابي اسحق بن اسرائيل **باب** حكم من نذر ان يصوم
 اياما معينة فوافق الخ او الفطر هل يجوز له الصيام او البذل
 او الكفارة وله قال حدثنا محمد بن ابي بكر بن علي بن عطاء بن مقدم
 المعتمد بن بضم الميم وفتح الحاقف والذال المهمة المتددة السعي
 مولد هم المزي قال حدثنا فضل بن سليمان المزي بالموث
 مصغر الوكيلان المزي قال حدثنا موسى بن عمتة بن يحيى الك
 الزبير قال حدثنا ولا يبي ذر حدثني بالافراد عليم ابن ابي حرة
 بضم الخا المهمة وفتح الراء المتددة الاسلم المدين والوجه لا يرف
 اسمه وليس له في البخاري الا هذا الحديث اوردته متابع للزيادة

وقيل بال بن المهمة
 وقيل بالسني

ابن جبير في الطريق الذي بعد النبي سمع عبد الله بن عمر رضي الله
 عنهما حال كونته قيل نضح اللبن ونسب الزمق مينا للمفوق
 لم يسم السائل فيحتمل ان يكون رجلا وان يكون امرأة عن رجل الله
 ان لا ياتي عليه يوم الايام فوافق يوم اضحى بفتح الهمزة او فطر
 محتمل او اشك او التميم فقال ابن عمر رضي الله عنهما لقد كان
 لهم في رسول الله اسوة حسنة قدوة لم يكن رسول الله صلى الله
 عليه ولم يصوم يوم الاضحى ولا يوم الفطر ولا يوم صلي الله
 عليه وسلم صيامهما وقال في الكواكب قوله لا تزي بلفظ التكلم
 فتكون من جملة معقول عبد الله اي المنه به عنه صلى الله عليه
 وسلم وفي بعض ما يري بلفظ الغائب وقا عليه عبد الله وقا له
 حكيم قال لما فظ ان محروق في رواية لوسق ابن يعقوب القاضي
 بلفظ لم يكن رسول الله صلى الله عليه ولم يصوم يوم الاضحى
 ولا يوم الفطر ولا يامر بصيامهما فتبين الاحتمال الاول
 انه معقول بن عمر انتهى وقد اجمعا على انه لا يجوز صوم يوم عيد
 الفطر ولا عيد الاضحى ولا تطوعا ولا نذرا ولو نذر لم ينفذ نذره
 عند الجمهور وعند الخنابلة روايات في وجوب القضاء وقال
 ابو حنيفة لو اقدم فصام وقع ذلك عن نذره وفيه قال
 حدثنا عبد الله بن مسلمة القتيبي احد الاعلم قال حدثنا
 بن زيد بن زريع نضح الزاي وفتح الزا اخره عن مهملة بن
 البرقي بن لوش بن عبيد احد ائمة البصرة عن زياد بن جبير
 نضح الحميم وفتح الموحدة بالحمزة بالتحفة المشددة ان معود
 ابن مفضل البرقي انه قال كنت مع ابن عمر رضي الله عنهما
 فسالم رجل لم يسم فقال نذرت ان اصوم كل يوم لك ثا واربعا
 ما عشت بكرا موحدة في اربعاء والمد مع الهمزة لا تصرف كسابقه
 لالف التانيك فيها كرا وبجها ن علي ثله ثاوات واربعاوات
 ويوم بغير تنوين لا ضا فته لما بعده هو افقت هذا اليوم
 يوم النحر فقال ابن عمر امراة عن رجل نوحا النذر حيث قال
 نقابا ولو فواته ورهم ونسبا نضم النون وكسر الراء
 ان يصوم هذا اليوم ويكر النحر وفي باب صوم يوم النحر
 من كتاب الصيام وروي النبي صلى الله عليه وسلم عن صوم
 هذا اليوم فاعاد علي ما في فاعاد الرجل السؤال على بن عمر

فقال مثله

فقال مثل ما في مثل القول الاول لا يولد عليه ورعا منه حيث
 توقف في الجزر باحد الجوابين لتعارض الدليلين عنده
 لكن سياق الكلام يقتضي ترجحه للمنع وبقية مجت
 ذلك سبق في الصيام من الباب المذكور ههنا **باب**
 بالتعويض هل يوقل في الايمان والنذر والارض والفتن والنذر
 بلغظ الجمع ولا يذروا النذر والامبقة وقال ابن عمر قال انما
 رضي الله عنه فيما وصله المولى في الوصايا للنبي صلى
 الله عليه ولم اصبت ارضا وكان بها نخل وعند احد من
 رواته اوب ان عمر اصاب من يهود بني حارثة يقال لها نخل
 بفتح المثناة وسكون الميم بعد ها عن مجته ارض تلقا المذنب
 لم اصب ما لا يط افسن احوذ منه والتقيس الجيد المقتط
 له وعن نفسا لانه ياخذ بالنفس فيه اطلق المال على الارض
 فينطلق على كل ممول كما هو المعروف من كلام الرب وقال
 نقابي ولا تترك السفها اموالك فلم يخص شيئا وقال
 بعضهم هو العين كالذهب والنضة وتل عنده ذلك قال
 النبي صلى الله عليه ولم لو بعد ان قال له فلكي تا من به
 في الوصايا ان **سيت حسب** بالتحفي وفي التوسنية بالنض
 اي وقفت اصلها وصدق فت بها اي تبرها وقال الوطائي ما
 زيد بن سهل الانصاري رضي الله عنه مما وصله ايضا في الوصايا
 للنبي صلى الله عليه ولم احب اموالي التي تشد بي اليها تبرها
 بفتح الموحدة وسكون التهمية وضم الراء وفتحها وهذا الاسم
 لما يط له فاللهم للتسني لاي في نحو هبت لك والحايط التبان
 متقبلة المسهلان با تميها بالنضة وبقه قال حدثنا اسماعيل
 ابن ابي اوسين قال حدثني بالزاد مالك امام الائمة عن ثور بن
 زيد بالمثلثة الديالي بكسر الدال المهملة وسكون التهمية عن
 ابن المغيرة سالم مولى بن مطيع بضم الميم وكسر الطاء المهملة بعد ها
 تحتها ساكنة فعين مهملة عن ابي هريرة رضي الله عنه
 انه قال خرجت مع رسول الله صلى الله عليه ولم يوم حيا
 لم يحضر الوهيرة غزوة خيبر الا بعد الفتح ولم نفتح ذهابا
 ولا قضنة الا الاموال والديار والاشاع كذا في النزع واصله نزع
 مما وقفت عليه من الاصول المعتمدة والديار با ثبات الواو كالذي

في الوصايا للنبي صلى الله عليه وسلم
 في الوصايا للنبي صلى الله عليه وسلم
 في الوصايا للنبي صلى الله عليه وسلم

في الوصايا للنبي صلى الله عليه وسلم
 في الوصايا للنبي صلى الله عليه وسلم

بعده وقال في الفقه الا لا اموال المتاع والنياب كذا اللاتر اي يحذف
 النوا من المتاع قال ولا من القسم والفضي والمتاع باللفظ قال
 وقال بعضهم في تنزيل ذلك على لغة دون اي القائلين ان المال
 غير المعين كالموضي والنياب نظر لانه استثنى الاموال من
 الذهب والفضة فدل على انه منها الا ان يكون منقطعا فتكون
 الاعيان لكن كذا قال الحافظ بن حجر والذي يظهر ان الاستثناء
 الغنمية التي في قوله فلم نغني فنجي ان يكون غنما او ثوبا او
 غنما المال قبل جليات المال عنده غير المعين وهو المطلوب
 فاهدي رجل من بني الاضيبي بضاعة مضمومة معك وباب
 موحدة تسمى اولها مفتوحة لثوبها محتبة سالته فقال له رقاعة
 ابن زييد بن الراسخ الغاني وهب الجزاي في الضبي عن قده
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 غلاما فقال له نعم بل هو الميم وسكون اللام وفتح العين المهملة
 وكان اسود توجه رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحوه واودع
 وقال العيني كالكر ما في بالسنة الميم وفي غيره خبير من الغاري
 بن الصرخا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الي واودي القرني
 بضم القاف وفتح الراء مقصور موضع تقرب المدينة حتى اذا كان
 بوادي القرني يمشي به فاستدعى بطر حلا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اذا استتمت عايب العين المهملة وبعد اللوق هم في
 لا تيري رامية فاصابته فضله فقال الثاني هنياله الخ
 وفتح المغاري هنياله الخ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كلا والذي نفسي بيده ان السملة بفتح السين المعجمة وسكون الميم
 الكسائي الذي اخذها يوم خيال من المقام لم تصبها المقاسم
 وانما عليها لتستعمل بنفسها طه نارا لتقربها له لقوله
 او انها سبب لعذابه في النار فلما سمع ذلك الثاني خاء رجل
 لم اعرف اسمه ستر اوسر الذي يكر الى فيها بسن لو سرت
 يكون اعلى ظهر القدم عند لسن الغل الى الذي صلى الله عليه وسلم
 فقال عليه الصلوة والسلام من نارا وستر اكان من نارا
 والحديث مر في المغاري ٥٥
 بسم الله الرحمن الرحيم
 باب كفارات الاعيان



سقط لابي ذر لفظ بان وثبت للكثيري والمحوي كتاب الخايع
 ولا يري ذر عن المسمى كتاب الكفارات جمع لغارة من الكفر وهو
 المستر لانه تستر الذنوب ومنه الكافر لانه يستر الحق فيسبب اللبس
 كافر لانه يستر الاشياء عن العيون وقول الله تعالى فلفنته
 اي فلفنته مضمود الايمان **اطعام عشرة مساكين** عطا كل مسكين
 مدا من جنس الفطرح او مسمي لسيرة تمام تصاد لسه كقنوة
 ومنديل او اعناق رقبة مومنة فان يحزن عن كل من التله لانه
 صوم ثلثة ايام ولو مفرقة وما امر النبي صلى الله عليه وسلم
 به كعب بن عجرة كما في الحديث الله حق حتى تزلت فقله بمرطبا
 اذا طق راسه وهو محرم فقله صيام ثلثة ايام او صدقة
 على ستة مساكين بضم صاع من براونك نشاة مصدر راجع
 نسبه **ويذكر عن ابن عباس** رضي الله عنهما فيما وصله سنان
 الثوري في تفسيره عن ابي سعيد بن ابي سلمة عن ابي جهم عن ابي عبد الله
 وعطاء بن ابي رباح عما وصله الطبري من طريق ابي جهم
 وعلمة مولاي بن عباس مما وصله الطبري الصائين طريق داود
 بن ابي هند عنه **ما كان في القرآن** او بفتح الهمزة وسكون الواو
 ما عن قوله تعالى فقل بمر صيام او صدقة او نكاح صاحب
 يا خيار **وقد حيزوا النبي صلى الله عليه وسلم كعسا في الغديسة**
 علي ما ياتي الان ان شاء الله تعالى وبه قال حدثنا احمد بن يوسف
 هو احمد بن عبد الله بن يوسف البرنوعي الكوفي قال حدثنا
 ابو سماعة عبد ربه بن نافع الاصح الخياط بالمهملة والنوف
 الاسدي ونقال الهدية البصري عن ابي عوف بفتح العين المهملة
 وسكون الواو عبد الله واسم جده ارطبان البصري عن
 جاهد بن جابر عن عبد الرحمن بن ابي ليلى بفتح اللام من الانباري
 المدني في الكوفي عن كعب بن عجرة بضم العين المهملة وسكون
 الجيم وفتح الراء رضي الله عنه انه قال **التيه بغير النبال**
الله عليه وسلم فعلا اري اقرب قد نوق فقال ابو ذر وله بن ذر
 انق ذلك بالعين فبديل الحسية هو امك شبل يد الميم للمساكين
 جمع هاء امك بالمشكلة يد تطلق على ما يدب من الحيوان كالتمثل
 وسببه وكان المثل يتناثر على وجهه فكسرت لابي ذر فقلت
 نعم قال اخلق راسك وعكك فذبه من فروع منبه احببه

سقط

محمد وفا اي ملكك فدية او خبز مستد اخذ وف فالواجب عليك
 فدية من صيام او صدقة او نكاح قال ابو سنان بالنسبة الاول واخبرني
 بالافراد ابن عمر بن محمد بن عبد الله عن ابان بن عثمان انه قال صيام بلك تم
 ايام والسك سناه والمسكين ستة اي اطعام ستة مسا
 قال ابن بطال واعا ذكر البخاري حديث كعب هنا من اجل التحسين فانها
 وردت في كفارة اليمين كما وردت في كفارة الاذى قال ابن المنير
 يحتمل ان يكون البخاري اذ اخذ حديث كعب هنا موافقة لمن قال
 ان اطعام مريض صاع في الكفارة كالقنية فيه على حمل المطلق
 على المعتد لان النبي صلى الله عليه وسلم نص في القنية على انها
 تصق صاع ولم يثبت عنه نص في قدر طعام الكفارة وهن امن
 الصاع البخاري لانه كثير مما خالف الكوفيين الا ان نظير الحيف
 معهم انتهى ومطابقا للحديث الذي في الحديث من حيث انه نبيه
 التحسين كما في كفارة اليمين والحديث سبق في الباب
 قوله تعالى قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم ما حملوا به من
 الكفارة والله واولادكم سيدكم ومتولى اموركم وقيل مولكم اي اهل بيوتكم
 من الفحل فكانت لصحة الفحل لكم من لصاحكم لانها وهو الفحل
 مما يصحكم فيتمتع به لكم الحكمه في اجل وحرمة ما في تحلة ايمانكم
 الفحل والفقير والابن ذرية من تحب الكفارة على الفحل والفقير
 وقوله الله تعالى قد فرض من الله لكم تحلة ايمانكم اي قوله العلم الحكمه
 وله قال حدثنا علي بن عبد السلام بن عبد الله بن ابي ابي بن ابي
 عن الزهري بن مسلم قال قال ابن عباس سمعته من فديته
 من الزهري اي ليس معتقنا موافقا للبدليس عن حميد بن
 عبد الرحمن بن عوف الزهري عن ابي هريرة رضي الله عنه انه
 قال جاء رجل فبطل هو مسلمة بن صخر البياضي الى النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال هلكت اي فعلت ما هو سبيلك في قال صلى الله
 عليه وسلم له ما و لا ي ذر وما سئلك قال وقعت على ابي في
 اي وطئت كما في حديث اخر قال صلى الله عليه وسلم له تستطيع
 تصق بضع العوقية و لا ي ذر عن الكسبي ان ابا يعق ربيعة قال
 لا استطع قال صلى الله عليه وسلم في مثل تستطيع ان تصوم
 شهرين ميتا يعين قال لا استطع قال صلى الله عليه وسلم
 فهل تستطيع ان تصوم شهرين مسكينا قال لا قال صلى الله عليه وسلم

له

معه

له اهل فحل في النبي صلى الله عليه وسلم يعرف بفتح العين
 المهملة والرافيه تروا لوق المثل الضمير بكسر الميم وسكون
 التان وفتح العوقية يسع خمسة عشر صاعا قال صلى الله عليه وسلم
 له خذ هذا العوق بتمه فتصدقه به بالتمه قال الصدق عليه السلام
 شخص اصغر مننا و لا ي ذر مني فضحك النبي صلى الله عليه وسلم
 حويدت ظهرت لواجده بالذال المعجمة اخر الاستبان او هي الاضامن
 ليجب ان حاله مع قال صلى الله عليه وسلم له اطعمه عيال
 وفي الحديث ان كفارة الوفاق من بنية اعتاق ثم صوم ثم اطعام
 ويجب نيتها بان ينوي الاعتاق وكذا ابا فيما عن الكفارة لتتميز
 عن غيرها كذا في الصحاح الاعتاق الواجب عليه منه وان لم يكن
 عليه عنها ومراد البخاري كما قال ابن المنير لتنبه على ان الكفارة
 انما يجب بالحنث كما ان كفارة الوفاق في نهار رمضان انما كانت
 باقتحام الذنب و اشار الى ان العقاب لا يسقط عنه اجاب
 الكفارة لان النبي صلى الله عليه وسلم علم فقوم واعطاه مع ذلك
 ما يلوذ به كما الواعظ العقاب ما يقضي له دمه قال ولعله كما يباه
 على احوال الكوفيين بالقدرة بانه هتافا على ما احدث له من
 ما احدث من الحاق الكفارة الوفاق وانه قد لكل مسلمين انما
 ومذهب الكافي ان لا تعدم الكفارة بلا صوم على احد سببها
 لا يلحق ما يعلق بسببها فان تعدت بها على احد من الكفارة
 فتعدم على الحنث ولو كان من اهل الحنث ترك واجب او
 حرره وعاقب عود في ظن باركان ظاهرا من رجعت ثم كفر ثم راجع
 وكان طلق رجعا تعبت ظهرا به ثم كفر ثم راجع ايا الصوم
 فلا تعدم لانه عبادة بدينية فلا تعدم على وقت وجوبها
 بغير حاجة كصوم رمضان والحديث سبق في الصوم **باب**
 من اعان المعسر في الكفارة الواحدة وله قال حدثنا محمد بن
 محبوب البصري قال حدثنا عبد الواحد بن زياد العمدي قال
 حدثنا محمد بن ابي راشد عن الزهري بن مسلم عن حميد بن
 عبد الرحمن بن عوف عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال جاء رجل
 اسمه كاسب سب سب سب من صحابي وهو سلمان بن صخر او هما واقعتان
 سبق ذلك في الصيام الى رجل الله و لا ي ذر الى النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال هلكت في بعض الطرق واهلكت فقال صلى الله عليه

من خلد من الخطر الا لوجه
 وفي المتن بالوجه فتساو

وسلم له وما ذاك الذي اهلكك قال وقعت باهلجامعت
 امراني في نهار رمضان قال عليه الصلوة والسلام رقبه
 لتعقها استنهام محذوف الاداة والمراد الوجود الذي يفيد
 فيه العدة بالثبات قال لا احد قال هل ولدني ذر فليل **تطعم**
 ان تصوم شهرين متتابعين او تصوم يومين من كل شهر
 وهل لعنت ما لعنت الا من الصوم قال فستطعم ان تطعم
 مسكينا قال لا وهل هذه الخصال على الترتيب او التحريم قال
 البصاوي رتب الثاني بالغا على فقد الاول ثم الثالث بالغا
 على فقد الثاني فدل على عدم التحريم كونهما في معرض
 البيان وجواب السؤال فتتركه منزلة الرطب وقال مالك
 بالتحريم **والجاء رجل من الانصار لم اقتب على اسمي بعثت**
 والرقب تبخ العين المهملة والراء خروف المثلث كسر الميم فتح
 العنقبة بينهما كان سألته عن نعال عليه الصلوة والسلام به
 اذهب لهذا التمر فصدق به قال ولا يذرع عن الكثرة فقال
 على ولا يذرع اي الصلوة له على احد اخرج منها رسول الله
 والذرع فيك بالفتح ما بين لا يثبتها اهل بيت اخرج منها لا يثبتها
 لغيرهم فثبت لانه لربه الحرة ارضاءات تحارة سنة واثم
 وراثة الزوجة السابقة قريبا فضحك النبي صلى الله عليه وسلم
 حتى بدت نواجذه ثم قال **اذهب فاطمة اهلكك**
 بقطع فقرة فاطمة اي اطعمها في المثل من التمر من لزمك نقصته
 او زوجك او مطلق او قاربك ومطالبة الحديث للتحريم فظاهره
 فورا حاز لعانة المعسر بالكفارة عن وقاعة في نهار رمضان
 كذلك يجوز لعانة المعسر بالكفارة عن عينية اذا احتب فيه
 وقد قيل ان هذا الحديث استنبط منه نفضهم القوم مسيل له
 واكثر هذا **ابا** بالتسوية يعطى الخفض الذي وجبت عليه
 الكفارة في الكفارة اذا كانت ثمانين عشر مسالين كما في القرآن **فربما كان**
 المسكين او يعيد فالتذكير في قريبا ويعيد ابا عتار فقط مسكين
 ولذا قال كان دون كانت ولا كما نوا اولان فوعك فاستوي فيه
 التذكير والثانية كما في قوله ان رحمة الله قريب من المحسنين
 وله قال حدثنا عبد الله بن مسلمة العنقا قال حدثنا صفوان
 ابن عيينة عن الرضا بن محمد بن سلم عن حميد بن ابي بصير ان عبد الرحمن

عن ابن هزيرة

عن ابي هزيرة رضي الله عنه انه قال جازل من بني ماضه ايم
 سلمة بن مخر او عراب الي النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 يا رسول الله هلكت وفي رواية عاتية في الصوم انه اجتنق والحق
 ذلك لا عتاقه ان من تلك الاثم بعدد بالثمن من حجاز عن
 العيصان قال صلى الله عليه وسلم **وما شئت قال وقعت**
 علي امراني جامعتهما في نهار رمضان قاله لابي ذر فقال هل
 تحبها لعنتك بضم العين فبها رقة قال لا قال **تطعم** ان
 تصوم شهرين متتابعين قال لا سقط قوله بل اخرج اي
 لابي ذر كما هو في الفروع المعتدلة قال هل **تطعم** ان تطعم
 مسكينا قال لا احد قال البهريه قاضي النبي صلى
 الله عليه وسلم ليرق فيه ثم قال خذ هذا التمر فصدقه به
 على ستين مسكينا فقال اعطى اي الصلوة له على احد افرع ما
 بين لا يثبتها من المدونة افرع من انتم قال صلى الله عليه
 وسلم خذوا اي التمر فاطمة اهلكك قال ان الممن ليس في الحديث
 لا قوله اطعمه اهلكك لكن اذا اجاز اعطى الاثر بالبعد اجوز
 وقاس كقارة اليمين على كفارة الجماع في الصيام في اجازة الحق
 في الاثر بانتهى وهو على رأي مرحل قوله اطعمه اهلك علي انه
 في الكفارة واما من حمل على انه اعطاه التمر المذكور في الحديث
 فنسفه على اهله ونسبه الكفارة في ذمته الى ان يحصل له اليسار
 فلا يتجه الا للاحق وكذا اعطى من قوله بالاسقاط عن المعسر
 مطلقا قال في الفتح وفي رواية من اساق خذها وكلها وانفقها
 على عيال لك اي لعن الكفارة بل هو عليك مطلق بالنسبة اليه
 ولي عياله وكان ذلك من مال الصدقة واما حديث علي
 فكما انت وعمالك فقد كفر الله عنك وضمعتي لا يحج
 له وقد ورد الامر بالقضاء في حديث عند النبي في باب
 بيان صاع للدمية الذي يجب الاخراج به في الواجبات لان
 التشرع وقع اوله على ذلك وبيان مدا التمر صلى الله عليه
 وسلم **وبركته** اي المد او كل منهما او المراد بركته صلى الله عليه
 وسلم في دعائه حيث دعا اللهم بارك لهم في حياهم ومدهم وصاعهم
 وما توارث اهل المدينة من ذلك **فربما كان** قال حدثنا
 عثمان بن ابي سبيبة هو عثمان بن محمد بن ابي سبيبة واسمه ابراهيم

قوله سقط قوله قال لابي ذر
 كما في خروج النوع ٥

ابن عثمان العبي الكوفي قال حدثنا العباس بن ملك المزني
 بنض الميم وفتح الزاي وكسر الون قال حدثنا الحسين بن عبد الرحمن
 بنض الميم وفتح العين المهملة بعد ها عتبة هذا الميم الكندي
 عن ابي ابي بن زيد الكندي ويقال الليثي ويقال الازدي
 المدني انه قال كان الصاع عبي عبد النبي صلى الله عليه وسلم
 مد او ثلثا بمدكم اليوم فيبقى الصاع في ذم من عمر بن عبد العزيز
 العزيمي قال بن بطال فيما نقله في الفتح هذا يدل على ان مدهم
 حتى حدث له الساب كان اربعة ارطال فاذا انزل عليه ثلثه
 وهو رطل وثلث قام منه خمسة ارطال وثلث وهو الصاع
 بدليل ان مداه صلى الله عليه وسلم رطل وثلث وصاعه اربعة
 امداد ثم قال واما مقدار ما زيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز
 لا تعلمه واما الحد يك يدل على ان مدهم ثلثه امداد كمده انتهى
 قال الحافظ بن حجر ومن لازم ما قال ان يكون صاعهم ستة عشر
 رطله لكنه لم يعلم مقدار الرطل عند ذاك انما والحد
 كما مر رطل وثلث بالعود ادي وهو مائة وعشرون درهما
 واربع اسباع درهم وخمسة فيكون الصاع ستمائة درهم وخمسة
 وعشرون درهم الصاع ثمانية ارطال لنا نعمل الخلق عن السابق بالمدية وهم
 اعرف بمثل ذلك كما قال مالك مستد لابه علي بن ابي نوح في
 مناظرته له بضم الرشيد فرجع ابو يوسف في ذلك الله
 والحد يك باقي ان شاء الله تعالى في الاعتصام واخرجه السابق
 في الرحمة وله قال حدثنا منذر بن الوليد الحارودي بالميم
 قال حدثنا الوقيسي وهو لم يفتح السن المهمة وسكون
 اللام الشاذي بفتح المعجمة وكسر المهملة الذي اصله من
 جازان قال حدثنا مالك امام الامية بن اسحق الاصمعي عن
 نافع مولى بن عمر انه قال كان بن عمر رضي الله عنه يبيع زكاه
 رمضان صدقة الفطر منه بمد النبي صلى الله عليه وسلم
 وهو رطل وثلث بالعود ادي وهو مائة وعشرون
 درهما واربع اسباع درهم كما مر المد الاول بغير صفة لازمة
 بمد النبي صلى الله عليه وسلم وادان نافع به ذلك انه كان لا يبيع
 بالمد الذي احده هشام وهو اكبر من مد النبي صلى الله عليه

تارة الشعيرة في نسخة اخرى

ولم

ولم يلبثي ملاذ منه هشام رطله ن والصاع منه ثمانية
 ارطال وفي كفاية اليمين عبد النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن للبي
 صلى الله عليه وسلم الامد واحد قال الوقيسي سلم المذكور
 بالسنة الى ان قال لنا مالك الامام مدنا المدني وان كان
 ذون مد هشام في القدر فانه اعظم من مدكم في الوقيسي الحاصلة
 بحسب الموزن قال الوقيسي سلم ايضا وقال في مالك الامام
 لوجاه امير فضرب مد الاضفر من مد النبي صلى الله عليه وسلم
 ما يبي كمنه لفظوا بالفرس والمقارة قال الوقيسي قلت له
 كنا نعطى ذلك بمد النبي صلى الله عليه وسلم قال مالك افلا ترى
 ان الامر انما يعود الي مد النبي صلى الله عليه وسلم لاننا اذا انقار
 الامداد الثلثة الاولى والحادث وهو الهشاني وهو الذي عليه
 والثالث المفروض وقوعه وان لم يقع وهو دون الاول
 كان الرجوع الى الاول اولى لانه الذي تحققت شرعيته لغير
 اهل المدينة لسبقنا بعد قرن وحيث بعد جبل وقد رجح ابو يوسف
 بمثل هذا الى قوله مالك كما مر والحد يك من اخره وهو غريب
 ما رواه عن مالك الا الوقيسيه ولا عنه الا المنذروه قال
 حدثنا عبد الله بن يوسف الشيباني الحافظ قال احبنا
 مالك الامام عن اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة عن انس
 ابن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال اللهم باركنا في اهل المدينة في مكالمهم وصاعهم ومدهم البركة
 معاني النما والمزادة قال الامام ابو بكر بن النويري الظاهر
 ان المراد البركة في نفس المكلم بالمدينة بحيث يأتي مكة فيها لمن له
 مكفه في غيرها قلت وقد رأت مرة ذلك في سنة ضمن وعين
 وتمامه العيب الخاب فانه يقال بوجهه اللوم مرد في الهيا
 رد احملة وتجعل وقاب بها على الكنان والسنه في عتامة بلائحة
 وان تصف رقتان من النار عنه وكرمه هذه **باب**
قول الله تعالى في اية كفارة اليمين من سورة المائدة
رسنة قال الخفيف مومنه او كافر لاطلق النص الا في
كفارة القتل فان الله قيد الرسنة فيما بالاعان وسرطانا في
رحمه الله الاعان لجميع الكفارات مثل كفارة القتل والظهار
والجماع في بهار رمضان حلالا لطلوع علي المعية كما ان الله

فيه مد عاتق صلى الله عليه وسلم ولا في القتل
 الا في مد النبي صلى الله عليه وسلم وان كان في هشام
 اصغر

صت

فقال قيل السمادة بالعدالة في موضع فقال واستمدوا ذوي
 عدل منكم واطلق في موضع فقال واستمدوا ذوي
 من رجالكم ثم العد التمر في جميع أعماله المطلق على المعنى
 بذلك هذا **أول الرتبة** في قوله أي الحديث إلى ذوالسوق
 في أوائل العتق قلت في الرقاب أفضل قال أعله هاتئنا وانسما
 عند أهلها وكان المولى أشبه له في موافقة الحنفية لأن
 أفضل التفضل بقضى الإشتراك في أصل الحكم وقال ابن كثير
 لم يترجم على عتق الرتبة في الكفارة لأنه لم يجد نصا في اشتراك
 الأيمان في كفاية الأيمان فأورد الترجمة محتملة وذكر أن الفضل
 والمزية لعتق المومنة فنه على حال النظر قلنا بل إن يقول
 إذا تفاوتت العتق وكان أفضله عتق المومنة ووجب علينا
 عتق الرتبة في البهائم كان الأخذ بما لا فضل أحوط للثمة والألا
 كان المكفر بغير مومن على شك في نراه الدائم قال وهذا الوجه
 من الاستشهاد بحمل المطلق على المعنى في كفاية العتق نظير
 الخرق بالتمليظ هناك وله قال **حدثنا محمد بن عبد الله بن يحيى**
صاحفة قال حدثنا داود بن رشيد بن نصر الرازي عن ابن
المنجد القمي قال حدثنا الوليد بن مسكين عن أبي بصير
الزاسري الذي عن أبي عثمان بن صالح عن أبي بصير
المشدة محمد بن مطرف بن فضال عن أبي بصير الطاهري عن
المراد المشدة عن زيد بن أسلم عن أبي بصير العدي مولى عمر بن
الخطاب عن علي بن يحيى بن فضال عن أبي بصير عن أبي بصير
بن أبي العابد عن محمد بن مروان بن عيسى بن فضال عن
أبي بصير الجهمي وبعده الألفونون اسم أمه واسم أمه
عبد الله العامري عن أبي بصير رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال من أعتق رقبة مسلمة أو في العتق
أما رجل أعتق أمرا مسلما أعتق الله بكل عضو منه عضوا
من الثمار سقط منه الثانية هنا وفي سلم عضوا منه من النار
حتى فرجه بغير جهتي هنا ما طمعت بمنزلة الواو إلا أنها
تفاوتها من ذلك أنه أوجه أهدها أن المقطوف حتى ذلك أنه
شروط أن يكون ظاهر المضمرا وأن يكون أم المضمرا من جمع
قبلها لعدم الحاج حتى المساء أو جزا من كل عن أكلت السمكة

حتى راسها



حقا راسها أو كجزء من حيا حتى الحارة حتى حديثها ويمتد حتى
 ولدها والماء ليصب ذلك أنها من قبل حبس يصبه فقلت
 الاستسناؤ من حبس حتى ويمتد ولذا يمتد حتى يصب الرجلين حتى
 أفضلها وإنما حاز حتى تغلقها لها لأن الصبي فيم والزاوي
 في معاني التي ما تغلقه وإن يكون غايته لما قبلها ما في زيادة أو نقص
 فالأول نحو مات الناس حتى الأبناء والثاني نحو زارك الناس
 حتى الحيا يكون قال في المعنى والشروط الثلثة موجودة في هذا
 الحديث فقول رتبة ظاهر منسوب والمخرج حتى عن أبيه وقوله
 من جاءه جزما قبله وهو غايته لما قبلها وخص الفرج بالذكر لأنه
 محل الكبر الكلي بعد الرتبة والحديث سبق في أوائل العتق **باب**
حكم عتق المدبر وأم الولد والمكاتب في الكفارة وحكم عتق ولد
الزنا فاقطاطوا من هو من كسان عجز المدبر وأم الولد وهذا
وملأه في أبي سبحة من طرفة بلفظ عجز عتق المدبر في الكفارة
وأم الولد في الظهار واليه وقال مالك لا يجزي في الكفارة مدبر
والأم ولد ولا معلق عتقه لأنه ثبت لهم عتق حرمة لا يسئل
إلى جمعها والواجب في الكفارة عتق رقبة وهو قول الكوفيين
وقال الكوفي عجز عتق المدبر وعند البيهقي مسئلة صحیح عن
الزهري أخبرني الحسن مولى عبد الله بن الحارث وكان من
أهل العلم والصلح أنه سمع أمرا يقول لعبد الله بن نوفل هو
لستغفبه في غلام لها بن زينة تغتقم في زينة كانت عليها
فقال لا أراه يجزي لك سمعت عمر يقول لأن أهل علي يغفلون في
سبيل البلاء أحب إلي من أن أعتق بن زينة لكن في الموطأ عن ابن
هشيرة أعتق بعنتي ولد الزنا وعن ابن عمر أعتق بن زنا وقال
الحجر بن عزة عتق بكرهه علي وابن عباس وابن عمرو بن العاص
أخرجهم بن أبي سبحة عنهم بأسانيد لينة وبه قال **حدثنا أبو النعمان**
محمد بن الفضل السدي عن عاصم قال أخبرناهما داود بن زيد
ابن ذرهم عن عمر بن الخطاب بن دينار عن جابر بن عبد الله
الأنصاري أن رجلا من الأنصار هو يومئذ كورد بن عمرو كان له اسمه
بصير أعتق عنه مائة مائة ولم يكن له مال غيره فبلغ النبي
صلى الله عليه وسلم فقال من ركبته مائة فأعتقها فبقيت
التمار بضم التوند وفتح العين المهملة والهمزة بفتح التوند

التي العتق حتى يخلص رجله والزاوي حتى تغلقها

والحال المملوكة المدة ثمان مائة درهم قال عمرو بن دينار وكان
بيوه صلى الله عليه وسلم له بحكم ولايته علي الرضا والنظر
في مصالحهم سمعت جابر بن عبد الله لا تصاري يقول
كان المدبر عبد قيس بن القاق وكان الموحد نسبة الي
قبل مائة عام اول نفع الام علي البناء وهو من اضافة
الموصوف لصفته وله نظار والبصر لوزن نودر وولته عام الزمن
الاول او نحوه ووجه المطابق قال الكوفي لان اذ احاز
بيج المدبر حاز اعتاقه وقاس الباقي عليه والحد يث اخذه
النض في الاكراه وبيع في البيع والفتق واخرجه سلم في الاعان
والذي ورهه ابان **باب** بالثوبين اذا اعتق عبدا بينه
وبين اهواي في الكفارة وهذا الباب وتوجه ثبت في رواية
البي ذر عن المتكفي حدثه من عن ذكر ابي واخذت ويحتمل انه
لم يجد حديثا في الباب على شرط او غيره ذلك وحكم الباب انه اذا
اعتق عبد ابنه وبين اخر عن الكفارة فان كان مورثا اجراه
وضمن لثوبه حصته تجله فما اذا كان معرا وهو قول البي
يوسف ويحمد والكافي وقال الوحيتم لا يجزيه مطلقا وما حدث
المسألة في كتب الفقه فليس اجمع هذا **باب** بالثوبين
تذكر فيه اذا اعتق شخص في الكفارة فبقا من يكون ولده بفتح
الواو والمد وهو في الشيع عصوبة سبنا زوال الملك عن الوصي
بالحرية وبه قال جدهنا سليمان بن ابي نوح قال حدثنا شعبه
ابن المهاج عن الحكم بن عيسى بن مهران عن ابي بصير عن ابي بصير
عن الاسود بن زكريا قال قال البرهيم التميمي عن عيسى بن مهران
عنها انها ارادت ان تشتري بريدة بنيع الموحج فاشتريها
اي اهلها عليها علي عايشة الولدان يكون الولدان فذكور
عايشة ذلك الا شرا لابي بصير عليه ولم فقال لها اشترها
فاعتقها انما ولاي ذرفنا الولدان اعتق سبعا من البعير
باغاثيات الحكم المذكور ونفيه عما عداه من اعتق من به رفق
ولو بلبانة او تبه او سراية فولاوه له ولعصبة بنيع لقوله
هنا انما الولدان اعتق وقيل بما فيه غيره بغيرهم بغير ابي
من الارث وولايه التزوج الاقرب فالاقرب كما في النسب وقيل
صحح بن حبان وصححه الحاكم والولايه كالمعجاة النسب ويعدل في

قوله

قوله انما الولدان اعتق ما لو اعتق العبد المشرك فانه
ان كان مورثا صح وضمن لثوبه حصته ولا فرق بين ان يعتقه
بجانب او عن الكفارة وعن ابي حنيفة لا يخرج به عن المشرك
عن الكفارة والحد يث سبق في الطلاق وغيره وباني ان شرا
الله تعالى في الزنا والحد يث السابقة في الزنا والحد يث
والزنا **باب** بيان احكام الاستنفا في الاعان
والمراد به هنا التعلق علي المستنة كان يقول والله لا افعل كذا
ان شئت الله او لا افعل كذا ان شئت الله او الا ان شئت الله او ان لم يشا
الله وبه قال جدهنا قيس بن سعيد الوريح البجلي قال
حدثنا احمد بن زهير عن غياث بن خزيمة بن نفع الفهم
المجتمه وسكون التميمي الازدي عن ابي بريدة ان ابي موسى
رضي الله عنه قال قال رسول الله ولاي ذرفنا النبي صلى الله عليه وسلم
في ربه قال ابو عبيد ما دون العشرة من الاثني استعمله
اي اطلب منه ما عملنا وبقا لنا لغزوة تبوك فقال والله
ولاي ذرفنا عن الكسبي لا والله لا اعلم ما ولاي ذرفنا عندنا ما
احمكم عليه ثم ليثنا بالسر الموحدة مثلنا ما شاء الله عز وجل
قال بضم الهمزة وكسر الفوقية صلى الله عليه وسلم بالبر والبر
واي ذرفنا الحوي والمجتمه سبنا بل سبنا معجزة وبعد الرفع
همزة ولم قطع من الامل قام لنا صلى الله عليه وسلم ببلالة
ذود بالاصنام ونزع الذال المجتمه وسكون الواو وبعدها
دال مهملة من الثلاث الي العشرة من النوق وسبق في المقاربي
بلفظ حسن ذود باحتمال انه امر لام اوله ثمة ذود ثم ذود
انتهى ولاي ذرفنا لان ذود وهو الصواب لان الذود مؤنث
والثديو باعتماد لفظ ذود فاما التعلق بها قال بعضنا بعض
لا يبارك الله لنا التنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
فخلقنا ولاي ذرفنا الحوي والمجتمه ان لا عملنا فعملنا
زاد فاسق تفضلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عينه
والله لا نعلم ايد افعال الوموي فالتنا النبي صلى الله عليه
ولم فذكرنا ذلك لسقط لا يذرفنا له فقال صلى الله عليه
ولم ما انا عملكم بل الله عملكم اي شرع لكم ما حصل به الحواشي

وهو الكفارة وانما في ما حملتكم عليه ولولا ذلك لم يكن عندكم
ما اهلك عليها قاله الرازي **ابن وا لله ان شاء الله** وجواب
القسم قوله **لا احل علي عيبي** وان شاء الله معان من هو
والعصية حين ان يقول علي عيبي اي محلوفي عيبي **قاري**
يعني الهبة غير ها خير منها الاخرت عن عيبي **وايبت الذي**
هو خير زاد المحوي والمسمى بعد قوله هو خير وكفرت
فكر لفظ التكفير وايضا في الاول قد يعيد جوابا لعدم
الكفارة على الحنت ومطابقة الحديث للتبرج في قوله
ياي والله ان شاء الله لكن قال الموسوي المديني في كتابه التقيي
في استئنا العيبي فيما نقله في فتح الباري لم تقع قوله
ان شاء الله في الاثر الا في حديث ابن موسى قال الحافظ ان حجر
وقط لفظ **والله** نسخة ان المنه فاعتن من بانه ليس
في حديث ابن موسى عيبي وليس كما ظن بل هي ثابتة في الاصل
وانما اراد البخاري بآياده بيان صيغة الاستئنا ما لم يثبت
قال واشار الموسوي المديني في الكتاب المذكور اني ان شاء الله
عليه لم قال بالالتبرك لا الاستئنا وهو خلاف الظاهر
واشترط في الاستئنا ان يتصل بالمستئني منه عرفا ولو لم يضر
كلمة تنفس وعي وتذكر والقطع صوت فله في الفصل
سكون طويل وكلمة احتياي ولو يبر ونقل في الحديث
الاتفاق على اشراط اللفظ بالاستئنا وانه لا ينبغي الفصل
اليه بعد لفظ وعن الحسن وطاوس ان له ان استئني ما
دام في المجلس وعن الامام احمد كونه وقال مادام في ذلك
الامر وعن اسماء بن خلف وقال الا ان يقع سكون وعن
عبد بن جبير في الربعة اسم وعن بن عباس سئني وعنه
سنة وعنه اي قال الوالبركات النقي في مختصر
الكافي له وهذا المحول على تدارك التبرك بالاستئنا
قال ما الاستئنا المنه حكما ولا يصح الاتصال وعيبي ان
بلغ المنصوران ابا حنيفة رحمه الله تعالى خالف بن عباس
رضي الله عنهما في الاستئنا المنفصل فاستخرج لئني فله
فقال ابو حنيفة هذا يرجع عليك انك تاخذ السنة بالامان
اقرضي ان يخرجوا من عندك فيستئنوا فيخرجوا عليك

فاتحسن كلامه وامر باخراج الطاعن فيه انتهى وقال
ابن جرير معني قول بن عباس انه سئني ولو بعد سنة اي
اذ استئني ان يقول في حنفي او كله منه ان شاء الله وذكر ولو
بعد سنة فالسنة له ان يقول ذلك ليكون انما لسنة الاستئنا
حتى لو كان بعد الحنت وليس مراده ان ذلك رافعا لحنفت العيبي
وعظا للكفارة قال بن كثير وهذا الذي قاله بن جرير رحمه الله
هو الصحيح وهو الالقب وعمل علم بن عباس عليه وآله على
وقال ابو عبيد وهذا الالقب على ظاهره لانه يلزم من لا
ان لا حنت احد في عيبيه وان لا تصور للكفارة التي اوجها
الله تعالى على الخالق ولكن وجه الخبر سقوط الالقب عن الخالق
لعمركم الاستئنا لانه ما موربه في قوله تعالى ولا تقوف لسيبي
اني فاعل ذلك عند الا ان شاء الله فقال اني عيبي اذ استئني
ان يقول ان شاء الله يستدركه ولم يرد ان الخالف اذ قال
ذلك بعد ان اتقضى كلامه اذ ما عقده باليمين بنخل وحمله
عمل الاستئنا المنقول عنه على لفظ ان شاء الله فقط وحمل
ان شاء الله على التبرك وما يدرك على اشراط اتصال الاستئنا
ما تكلم به قوله في حديث الباق فليبلغ عن عيبيه فان لو كان الاستئنا
بعد لم تقم الكلمة لقال فليستين لانه سهل من التكفير
والحديث سبق في التذو وروته قال **حدثنا ابو النعمان** محمد
ابن الفضل عارم قال **حدثنا حماد** وهو بن زيد بالكند الباق
وقال فيه **الاعزب عيبي** ولا بن ذر عن العمري والمسمى عن
عيبي **وايبت الذي هو خير وكفرت** بنا خبرها في زيادة
التريده في هذه الطريقة في تقديم الكفارة وتأخيرها وكذا
اخرجه ابو داود عن سليمان بن حرب عن حماد بن زيد بالقرين
فيه الضاوية قال **حدثنا يحيى بن عبد الله المديني قال حدثنا**
سنان بن عيينة عن همام بن يحيى قال سمعت ابا حنيفة يقول
الكفيرة بعد هارا المكي عن طائوس هو بن كيسان الاطام ابو
الرحمن الباق اني سمع ابا هريرة رضي الله عنه قال قال
سلمان ابن داود علمها الكرم والله لا طوفن حواقب القسم
والتون لئنا كلبه وفي بعض طرق الحديث النقص بالقسم
واللية نصب على الظرفية على سئني امره تعالى طافه بيدي

الم له وقاربه يعني لاجامعي كل بالسندي متوناً اي منتهي
 قلنا فيه حذفاً فقهه فمعلق فمقلد عملاً ما بنينا فيقول
 الغروية ويقال في سبيل الله عز وجل فقال له صاحبه
 الملك او فربيه او صاحبه من الشرا ووزيره من الانبي او من
 الجن قالوا بن عيينة يعني الملك قال ان شاء الله فنسبني
 بفتح التوت محققاً لسالف العهد بان يقول ان شاء الله
 فهاق لاي اى جامعاً فله تات امرأة من بن بولد الا واحدة
 سق غلام بكسر الهمزة وفي رواية للتخاري الا واحد
 حافظ احد سنه فقال ابو هريرة رضي الله عنه بالاسنلا
 السابق بوجه اى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لبي
 قال سليمان ان شاء الله لم تحت قبل هذا اخاصي سليمان ولم
 لو قالها لفضل مقصوده وليس المراد ان كل من قالها وقع ما
 اراد فقد قال موسى عليه السلام في قصة الخضر محمد بن ان
 ساء الله صارا ولم يصبر وكان قوله ان شاء الله دركاً في حاضره
 بفتح الدال المهملة والراء اي لخالها وهو تالكيد لم قوله
 لم تحت ولا ي ذر له في حاجته وقال ابو هريرة مرة **قال رسول**
الله صلى الله عليه وسلم لو استثنى بدله قوله في الرطبة الاولى
ان شاء الله في اللفظ مختلف والمعنى واحد وجواب لوجه وفي
اي لو استثنى لم تحت قال سق بن عيينة بالسنه **وربنا**
الوا ان نادى الله بن ذكوان عن الارجع عبد الرحمن بن هريرة
مثل حديث ابو هريرة الذي ساقه من طريق طاوس عن ابي
هريرة ففيه ان سقني فيه سندي كسقي في الجهاد وغيره لكن
يعني هذه السنه باب جواز الكفارة قبل الحنك
وتقدمه وبه قال خذنا هنيئاً نرجعها مهلة مصومته نجيم
سنة في السدي قال خذنا سماعاً بن ابراهيم
ابن عاصم التميمي هم بفتح الزاي وسكون الهمزة وال
المهارة بعد هاء تيمم الجرمي بفتح الجيم وسكون الراء قال
كنا عند ابي موسى عبد الله بن قيس الا شريك رضي الله عنه
وكان بيننا وبين هذا الجرم بفتح الجيم وسكون الراء والي
بالفتح ولعن ابن ذر بالكر اخا بكر المنع في اوله وفتح الحاء
المجهم والمد اي صدقة ومروءة اي احسان ولا ي ذر عن الكشياني

في الامور
 في الامور
 في الامور

في الامور

بيان

وكان بيننا وبينهم هذا المعنى في اذ الضم وقد مد علي ما يعود
 عليه وقال في الكواكب فان قلت الظاهر ان يقال بينه يعني
 ابا موسى اي لان زهداً من جرح قلوباً من الاسم بيني لاستقام
 العلم قال وقد تقدم علي الصواب في باب لا يجمع ابا ابيكم
 حيث قال كاذبين هذا المعنى وبين الاسم بين واذ واجاب باختلاف
 انه جعل نفعه من اتباع الي موسى لو احد من الاساعرة فاذا راد بقول
 بسنا ابا موسى واتباعه ونحوه موطن اي لم يكن من العون الخلف
 قال زهداً فقد مضى من لذي ابي موسى ولا ي ذر عن الجرمي
 والحتم اي طعام اي طعام ابي موسى قال وقد مر في طعامه
دجاج قال وفي القوم من لم يزل يبع الله سنه من نضامه
احمر كما لم يزل قال الحافظ بن جرمي المعتمد لم اعرف اسمه وقد
قيل انه زهداً الراوي قال فلم يذ ان اي فلم يذ من الطعام
فقال له ابو موسى الاسعري اذا قرب قاني رقت رسول الله
صلي الله عليه وسلم يا لزيدي من جنس الدجاج قال الرجل اذ ربه
يا لزيدي قد رقت ربه بسرا الذال المعتمد اي كرهته فخالفت
ان لا اظلمه اذا قال ابو موسى للرجل اذا قرب احبوك بضم الهمزة
والهمزة جواب الاسعري ذلك اي عن الطريق في حل الهني اتينا
رسول الله صلى الله عليه وسلم في رطل من الاسعري استعمله
الطلب منه ما عملنا واتقانا لغزوة العسرة وهو يصعب لغزاه
نعم الصفة بفتح التوت والعين المهملة بينهما قال ابو السخاني
بالسنه الي بقا حبيدي احب القاسم العمري قال وهو اي
النبي صلي الله عليه وسلم غصنا ان قال والله لا املكه وما عني
ما املكه زاد الكشياني عليه قال ابو موسى فانظفنا قاني رسول
الله صلي الله عليه وسلم ينيب ابي با ضافة لاني لما بقده من
عنته وفي رواية ابي بودة انه صلي الله عليه وسلم اتباع الامل الي
حمام علياً فترعه فجمع با حقال ان تكون الغنمة لما خصصت
وصل لسعد منها ذلك كما شتره منه صلي الله عليه وسلم وجملة عليه
فصل ان هولاء الاسعريين هولاء الاسعريين بالكرار مريني في
رواية اي ذر وفي رواية ابي بن لله فلم المت الاسعريه اذ سمعت
بلا سادى بن عبد الله بن قيس فاحسبه فقال احب رسول
الله صلي الله عليه وسلم يد عوك فاشترى اقر لنا عليه الصلاة

في الامور
 في الامور
 في الامور

والسلام عن ذود بالاضافة وفي المعازي ستة البقرة وذكر
المعقل لا يبقى الكثير غير الذي بضم الكذا ال المعجزة وفتح الراي
الاسنة فالذ فقنا اي سينا مرعين فقلت لاصحابي لتينا
رسول الله صلى الله عليه وسلم نسجه خلق ان لا يعلمنا انزل
البيان علينا فتجان سنيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بمينه
والله ان لعقلنا سلون اللهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بمينه
اي اخذنا منه ما اعطانا في حال عقلته عن عيبيه من غير
ان نذكر بها لا لظلم الباطل ارحموا الى رسول الله صلى الله عليه
ولم فلندكره بكون اللهم والخرم عيبيه فرجعنا اليه
فقلنا يا رسول الله اننا نكفرت ان لا تعلمنا انزلنا فقلنا
او فعرفنا باثك من الراوي انك نسيت بمينك لابي
يعاي من روايته ظهر عن زهدم فكونها ان نسيتها فقال
والله اني ما نسيتها وارجد صلح عن الشيخ الذي اخرجه عنه
اي لو يعاي ولم يثبت منه الا قوله قال والله ما نسيتها قال
الظلموا فاعلم الله عن وجل منه ان الاله المنه عنهم واطمأن
النعمة لما لكها الاصلى ولم يرد انه لا صنع له اصلا في حياهم
لان لو اراد ذلك قال **اي والله ان سنا الله لا اخلق علي عبي**
اي علي مخلوق عيبن كما مر فاطلق عليه لفظ عيبن للملائمة
والمراد ما شانه ان يكون مخلوقا عليه فهو من تجاوز الاستقارة
وجوز ان يكون فيه نصيب في السناي اذ اخلقت بيمين ورجح
الاول بقوله **قاري عنها خير امها لان الصبر في غيرها لا يصح**
عموده علي اليمين واجيب بان يعود علي معناها المحاربي
للملا سبه الصنا وقال في النهاية الخاق هو اليمين فقوله اخلق
اي اعد سنا بالعزم والمنة وقوله علي عيبن تأكيد لعقله
واعلم بان كسبت لغيره قال في شرح الحكمة ولو بدع روايته
السناي ما علي الارض عيبن اخلق عليها الحديث قال فقوله
اخلق عليها صنعة موكبة لليمين قال والمعنى لا اخلق عيينا
جز ما لا لعقوبتها ثم نظر في امز اخر يكون فعلمه خبرا من المصاحف
في اليمين المنكورة **الا تيب الذي هو خير وعلمتني اي**
كفرتها واختلف هل لغز صلى الله عليه وسلم عن عيبيه المذكورة
كما اختلف هل كفر في صنعة خلق علي شرب العسل اعلي عنك ان

لستحاله

حاربه

والخبر والفتاح

حاربه فمن الحسن البصري انه لم يكفر اصلا لانه مفضول له وانما
نزلت كفارة اليمين نقلها للامة وتقيب حديث الترمذي
عن عمر في قصة خلفه علي العسل او ماريه فعاتبه الله وجعل
له كفارة عين وهذا الظاهر في انه كفر وان كان ليس لضاق ردها
ادعاه الحسن ودعوي ان ذلك كله تشريع بعيد وفيه نهي
القرطبي عن زيد بن اسلم انه صلى الله عليه وسلم لم يكفر بعقبت
رقبه وعن مقاتل انه صلى الله عليه وسلم اعتق رقبته في حرم
ماريه وقد اختلف لفظ الحديث فقدم لفظ الكفارة مرة
واخرها اخرى لكن جري الواو والذي لا الوجوب ترتيبا
ورد في بعض الطرق بلفظ من اليمين فبعض الذين يمتدحون
داود والنسائي في حديث الباقي ولفظ لبي داود فزطر لبي
عبد ابن ابي عمرو بن قنانه عن الحسن فذكر عن عبيد بن
يحيى الذي هو خير وفي حديث ما روي عن عبد الملك بن اعين
في حديث ام سلمة عند الطبراني نحوه ولفظ فليكفر عن عيبيه
ثم ليفعل الذي هو خير واذ اعلم هذا فاعلم ان للكفارة تلك
الاجابات احدثها قبل الخلق فلا يجوز في العاقبة ان يكون الخلق والحنث
في جري العاقبة بالثمة بعد الخلق وقبل الحنث فاختلقت فيها فقال
مالك وسار ففتي الاضمار الا الوجيب مخزي قبله كان استثنى
المشافي الصيام فقال لا يجزي الا بعد الحنث لان الصيام من حقوق
الابن وان لا يجوز تعديتها قبل وقتها كما لصلوة خلف العتق واللبوة
والاطعام فانها من حقوق الاموال فيجوز تعديتها كما لا يجزى
للصنعة نالها عالم بحسب صارت كالنطق لا يجزى من الواجب
ويقولون تعالي ذلك كفارة ايما انك اذ اخلقت فان المراد اذ اخلقت
حنثتم واجاب المخالفون بان التعدي يوافق الرد من الحنث والمخالف
كما قال القاضي عياض مبنين علي ان الكفارة حل اليمين او تكفير
ما سنها بالحنث فعند الجمهور انها رخصة شرعها الله طل ما عقد
من اليمين فلذلك مخزي قبل وبعد لغ اسحب مالك والشافي هم
ناحريها والحديث من في مواضع كثيرة كالحنث والمخاربي والذباغ
وياتي ان سنا الله تعالي يعوده في التوحيد **تاليم** اي ما علم اسما علي
ان آراهم المعروف بان عملية **هما دين زيد** فيما وصله المولف
في فرض الحنث عن الوجوب السخيا في عن الاقلا به عبد الله بن زيد الجري

لما عصار

والقاسم بن عاصم الكلابي بضم الكاف وفتح اللام قال في الفتح
وهذه المناسبة وقعت في الرواية عن القاسم فقط ولكن زاد
حماد ذكر أبي قلابة مضموما إلى القاسم قال والبخاري لم يذكر
حمادا فالحديث من المعلقات وبه قال الحدائقية بن سعيد قال
حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد عن ابوب السخاين عن أبي قلابة
الحريري والقاسم التميمي عن زهدهم بهذا الحديث لما نهجنا
اليوم بفتح الهمزة يسميها عن مهمله ساكنة قال حدثنا
عبد الوارث قال حدثنا ابوب السخاين عن القاسم التميمي
عن زهدهم بهذا الحديث أيضا وبه قال حديثه بالأفراد والابن
ذريبا لجمع محمد بن عبد الله هو محمد بن يحيى بن عبد الله بن
خالد بن فارس بن ذؤيب الدهلي النيسابوري الحافظ المشهور
قال حدثنا عثمان بن عمر بن فارس بضم العين عمر الحريري قال
أخبرنا ابن عموت عبد الله عن الحسن البصري عن عبد الرحمن بن
سمر بن جهم الميموني وضم الميم القريشي سكن البصرة ومات بالكوفة
رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال
الامارة بكسر الهمزة فأنك ان اعطيتك بضم الهمزة
مسئلة اعنت عليها وان اعطيتك عن مسئلة وكلت انما بضم
الواو وكسر الكاف مخففة وضم هجر اعطيتك واعنت اي وكلت
الي فتك وعجزت واذا طقت على يمين مخلوف يمين فربما غير
خبر منها فان الذي هو جرح وكفر عن يمينك والحديث سبق في
اول كتاب الايمان والندوة بآية اي تابع عثمان بن عمرو فيما وصله
ابو عوانة والحاكم والبيهقي سهل بفتح الهمزة ويكون الين
المنجزة وفتح اليما وبعد هانم الجمعي مؤلفه ابو عمرو وقيل الواح
مصري ولا يذرا سهل بن جهم عن بن عموت عبد الله وبأبصار
وتابع عبد الله بن عموت يونس بن عبيد بن دينار العمدي كبري
مما وصله المؤلف في كتاب الاحكام في باب من سأل الامانة وكل
المهاجر ما كان بن عطية بكسر السين المهملة وتخفيف الميم وبعد الالف
كاف بن عطية المروزي من اهل البصر مما وصله مسلم وسماك بن
هريرة ابو القعيرة الكوفي مما وصله عبد الله بن العاصم احمد في زيادته
والطبراني في الكبير محمد بن يعقوب الخان بن ابي حميد الطويل مما وصله
سلم وقادة بن دعامة مما وصله مسلم ومنصور هو بن العترة مما وصله

سلم

تم التورود في سنة الجيزة وكان قبيلة
من اهل قبيلة الانز ووالدهم ابن
الاولاد في سنة

سلم ايضا هشام هو بن حسان القرظوسي مما وصله ابو نعيم
في سنجع سلم والربيع هو بن سلم الجمي البصري كما جزم به البيهقي
وقال بن حجر الحافظ والذي يغلب على ظني انه صبيح بن ذكران بن
من طريق تدل له وقوع في نسخة من روايته الي ذر وهو مكتوب في
نسخة اليوشية وحميد بن قادة وهو خطا والصواب وحميد وقبا
بالواو مما سبق

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الفرائض

اي مسائل قسمه المواريث جمع فريضة بمعنى مفرضة اي مقدرة
على ما امر السهام المقدرة فقلت على غير ما هو الفرض لغة التعد
وسل ما هنا نصيب مقدرة على اللواتي تم قبل العلم بمسائل الميراث
علم الفرائض والعلوم بفرض وفي الحديث افرضكم زيد اي اعلمكم
بما بين النوع وعلم الفرائض كما نقل عن اصحاب الكافي في قسم الي
تلك في علوم علم الفتوي وعلم النسب وعلم الحساب والانصاف
المقدرة في كتاب الله تعالى ستة النصف والنصف والنصف
والثلثان والنصف والنصف وقول الله تعالى لو وصيكم الله
بجاهد اليك وبما تركتم في اولادكم في ثمان ميراثهم وهذا الجمال تنصيفه
للذكر مثل حظ الانثيين اي للذكر منهم اي من اولادكم فحذف
الراجع اليه لانه مفهوم كقول السين مؤن بدمه وبد اذكر
ميراث الاولاد لان تعلق الانسان بوليه اشد بالتعلقات وبد
حفظ الذكر ولم يقل للانثيين مثل حظ الذكر وللانثيين نصف حظ
الذكر حفصله كما صوغ حفظه لذلك ولا يهمل ان يكون الذكر
دون الاناث وهو السب لورود الآية فيليني التذكير سؤفا
ان صوغف لهم نصيب الاناث فلا يتم وفي في حفظهم حتى يجوز
مع اولادهم من القرابة بمثل ما يدعون به والمراد به حال الاجتماع
اي اذا اجتمع الذكر والانثيان كان لرسما كما ان لهما سهمين
واما في حال الانفراد فالانثي ياخذ المال كله والستات ياخذان
الثلثين والدليل عليه انه ابتعد حكم الانفراد بقوله فان في نسأ

الي اتم وقال بعد قوله اولادكم المقوله وصية من الله والله اعلم
حكيم وانه قال حدثنا عيسى بن سعيد الورداني قال حدثنا عيسى بن
ابن عيسى عن محمد بن المفضل بن الهيثم المديني الحافظ الصحيح ولا ي
ذرع عن الخوري والتميمي قال سمعت جابر بن عبد الله الانصاري
رضي الله عنهما يقول مررت فعادني رسول الله صلى الله عليه وسلم
والنبي صلى الله عليه وسلم وهو مكثنا بالواو فوجدنا له قالنا
صلى الله عليه وسلم ولا ي ذرع عن الكشي فانما في اي الذي صلى الله
عليه وسلم والنبي صلى الله عليه وسلم تسبده اليه يا رسول الله ليق اصنع في مالي
الله عليه وسلم نصت علي تسبده اليه يا رسول الله ليق اصنع في مالي
وضوئها فافتت من الاغما فقلت يا رسول الله ليق اصنع في مالي
كيف اقضي بفتح الهمزة وكسر الصاد المعجمة في مالي فله جيبتي سباني
حيث نزلت اليه الموارث بالجمع ولا ي ذرع الموارث بالافراد الحديث
وهو يوصيكم الله في اولادكم الى الاخر وراسل عن عمر والنقادين
عن ابن عيسى في اخر الحديث يستفتونك قال الله فبئكم في الاله
وهذه الزيادة مدرجة في الحديث وحديث الباب سبق في الطب
باب تعلم الغرائض وقال عتبة بن عمار الجزي رضي
الله عنه تعلم اي العلم فيه كل علم الغرائض قبل ان يظن
بوعي الذين يتكلمون بالظن ويحتمل ان يكون مراد عتبة يقول
تعلموا علم الغرائض المخصوص لسنة الاهتمام به وفي حديث
ابن مسعود مرفوعا تعلموا الغرائض وعلموها الناس فاني
امر مقتوض وان العلم سيقبض حتى يخلف الاثنان في الغريضة
فله جيد ان من يفصل بينهما اخرج احمد والترمذي والسنائي ومحمد
الحاكم وعند الترمذي من حديث ابى هريرة تعلموا الغرائض قالنا
لصق العلم والاول ما يترج من امي قيل لان الله نسان هو
حالي في حال الحياة وحالة موت والغرائض تتعلق باحكام الموت
وله قال حدثنا موسى بن اسماعيل التبريزي البصري وقال له
السنوي قال حدثنا وهيب بنهم الواو وقع اليها بن خالد الحميري
قال حدثنا بن طاووس عن عبد الله بن سفيان عن ابي بصير بن
هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولم ياكم والظن ابو احدى روا الظن المهي عنه الذي لا يستند الي
اصل والظن السوء بالكلية لاما يتعلق بالاحكام فان الظن الذي

الاصحاح 9
وسمها

الحديث

الحديث واستشكل بان الكذب لا يقبل الزيادة والقصصان
فكرو غير با فعل التفضيل واجيب بان معناه الظن الكثر كذا
من ساير الاحاديث فان قلت الظن ليس بجهد اجيب بان
حديث نفسي والمعنى الحديث الذي منشأوه الظن الكثر
كذا ما مر غيره ولا تحسبوا اليها المهمة ولا تحسبوا بالجهد
ما تطلبه لغيتك والاول ما تطلبه لغيتك لولا الجهد التبع
عن لواطن الامور واكثر ما يقال في الشر والنجس في الخير والحق
في الشر ومعناها واحد وهو تطلب الاحراز ولا تتأخضوا
ولله ابو واعية في احدي الثاني فيما لا تقاطعوا ولا يهاجروا
وتكونوا عباد الله اخر اليه مطابقة هذا الحديث لا تر عتبة
كناهم والحديث سبق في بان لا يخطب على خطبة احده من
كتاب النكاح **باب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا نورث**
اي معاشر الانبياء ما تركنا صدقة مما موصولا وتكونا صلته وصدقة
ما لم يرفع خبر ما اوله وقد رفته هو اي الذي تركناه هو صدقة
وبه قال حدثنا عتبة بن محمد المديني قال حدثنا هاشم
بن عروة بن يوسف الهادي قال اخبرني محمد بن يعقوب الميموني
بسمه الله سبها سبها سبها سبها سبها سبها سبها سبها سبها
بن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها انها فاطمة الزهراء
النبوية والعلوية المطيب عليها السلام اياها **باب**
الصدقة رضي الله عنه بعد وفاة رسول الله صلى الله
عليه وسلم يلحسانا تطلبنا منه من رايها من رسول الله صلى الله
عليه وسلم **وهما حينئذ يطلبان سنة من سنة ارضها** بفتح
الغا والدال المهملة بالعرف وعدمه بلدها وبين المدينة
ذلك من اجل من يبيعون بالعرف عن الكشي وسه بالاقراء
من جيبه لعدم الفرق مما ترك رسول الله صلى الله عليه
وله فقال له ابو بكر رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول لا نورث بضم النون وفتح الراء تحفة
وعند السائي من حديث ابن براء ما معشر الانبياء لا نورث
ما تركنا صدقة بالرفع خبر ما الموصول كما مر وحوذ بعضهم
التصب وفيه بحيث سبق في الخبر ولا يطيل له فلو ارجع وفي
العلل للدارقطني من رواية ام هانئ عن فاطمة عليها السلام

من ذلك

عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه الابن الاثني عشرين
والحاكمة في ان لا يورثوا ان الله بعثهم مبلغين رسالة
وامرهم ان لا يأخذوا عني ذلك اجر قال تعالى قل لا اسئلكم
عليه اجر و قال نوح وهو دعوتها حق ذلك وكان
الحاكم ان لا يورثوا لئلا يظن انهم جمعوا المال لوارثهم واما
قوله تعالى وورث سليمان داود فخبره على العلم والحكمة وكذا
قوله تبارك في من لدنك وليا يرضى ان يجعل ال محمد
عليه الصلوة والسلام من بعض هذه الاموال بعد حاجتهم
وما بقي منه للمصالح وليس المراد انهم لا ياكلون الا من
ومن التبعيض قال ابو بكر والله لا ادع لا اترك امر
رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع في المال الا
صنعه قال ابو بكر فاطم رضي الله عنها اي هربت ابا بكر رضي
الله عنه فلم تكلمه حتى ماتت قريبا من ذلك بخمسة اشهر
وليس المراد الجيران المحرم من ترك الهم ونحوه بل المراد
الينا انقضت عن لقائه قال في اللواكب والحديث سبق
في الحسن وانه قال حدثنا اسماعيل بن ابيان بفتح الهمزة
المخففة وبعد الالف نون الواسع الوراق الازوي
قال اخبرني في الماركة عبد الله المرزوقي عن ابي
زيد الاديبي عن الزهري محمد بن مسلم عن عروة بن الزبير عن
عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يورث
ما تركت اهو صدقة قال بن المني في الحاشية يستفاد
ان من قال داري مثلا صدقة لا يورث انما تكون
حبسها ولا يحتاج الي البصر بالوقف والحسن قال في
الفتح وهو حسن لكن هل يكون ذلك صريحا او كناية
يحتاج الي تبيانه ولم قال حدثنا يحيى بن بكير بضم الموحدة
مصغر ونسبه لجرده واسم ابيه عبد الله قال حدثنا
اللبان بن سعد الازدي عن محمد بن يعقوب العيني وفتح القاف ابن
خالد الاديبي عن محمد بن اسمعيل بن مسلم الزهري انه قال اجتزب
بالافراد ملك بن ابيس بن الخندان بفتح الخاء والهمزة
واكلمته قال بن سنان وكان محمد بن جبير بن مطعم ذكره من

حديثه

حديثه اي من حديث مالك بن ابي اويس ذلك الاق ذكره
فاطلقت حتى دخلت عليه اي علي مالك بن ابي اويس حتى
اسمع منه بلا واسطة فسألته عن ذلك الحديث فقال
انطلقت حتى دخلت علي بن الخطاب رضي الله عنه فاقاه حاجبه
يرقب بفتح الياء الحسنة وسكون الواو فتح الفاء بعد هاء
حسنة خطا ولا يذربا لالف بدل الحسنة بغير هاء في الرفع
كاصله وقال العيني كالكرمان بالهمزة وغيره وقال
الحافظ بن حجر وبالهمزة روايتا من طريق ابن ذر فقال له هل
لك رغبة في دخول عثمان بن عفان عليك وعبد الرحمن
ابن عوف وان يهر بن العوام بعد بكون العيني بن ابي
وقاص وزاد الساجي علي الاربعة طلحة بن عبيد الله قال
نعم فاذن لهم قد خلوا فسلموا وجلسوا ثم قال يرفي له رضي
الله عنه هل لك رغبة في علي بن ابي طالب وعثمان اي ابن عبد
المطلب قال نعم فاذن لهما بدخولهما فجلسا قال عيسى بن
يا ابيرا المؤمنين افض بيبي وبني هذا اي علي زاذ في الحسن
تخصيصا فما اقا الله علي رسول الله صلى الله عليه وسلم من بني
النسب فقال الرهط عثمان واصحابه يا امير المؤمنين فتن
بيننا وارج احدهما من الاخر قال عمر انتم بفتح الهمزة وضع
اشين المعجمة اي اسالكم بالله الذي باذنه تقوم السما
فوق رؤسكم ولا عمل والارض على الما تحت اقدامكم هل تعلمون
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يورث ما تركت
صلوة بالرفع حتى الموصول بريد رسول الله صلى الله عليه
ولم نعلم التوكيد وكذا اعتره لقول في الحديث الاقرانا معا
الاثني الاثني فليس ذلك من الخصايص وقيل ان قول
عمر بريد نغم اشارته الي ان التوث في قوله لا يورث للمتكلم
خاصة بالجمع وخي بن عبد البر ان للعلماني ذلك قولاني
وان الاكثر علي ان الاثني الاثني واخرهم الطبري من
طريق اسمعيل بن ابي خالد عن ابي صالح في قوله تعالى حكاه
عن زكريا واي خفت الحواطي قلل العصاة وفي قوله فرب
من لدنك وليا يرضى قال يورث مالي وورثتم ال يعقوب بن
و من طريق قتادة عن الحسن بن جبير بن مطعم ذكره من

لو كنت ممن يورث أو الميراث لا يقسم ما تركه لحمية الأثر فإني
لمنظ وراثي ليكون الحكم معللا بما لا اشتقاق وهو الميراث
فالمعنى اقتسامهم لآثر عنده قائم بالخروج الذي السبكي ما
تركته نقد نفقة نسائي قال السبكي ويبدل في كسوة نسائي وسائر
الوازم أي كالمسكين ومونة عا ما عا عا الصدقات والخلف
بهدى أو الناظر في الصدقات أو حافر قبره صلى الله عليه وسلم
فهو أي الميراث بعد ما ذكر صدقة والصدقة لا تحل لاله فإن
قلت ما وجه تخصيص النساء بالنفقة والمونة بالعمال وهل
سما حافر أو أجاد الخ لغير الدين السبكي كما في النفقة بأن المونة في
النفقة القيام بالكفاية والافتقار بذل العتق وهن القضي
أن النفقة دون المونة والسرفي المخصص المنة كورا لشارة
إلى أن أرواه صلى الله عليه وسلم لما اختزن الله ورسله والذ
الأثر كان لا بد من العتق فأنصرف على ما يدل عليه والعمال
لما كان في صورة الأجر فيحتاج إلى ما يكفيه اقتصر على ما له
عليه انتهى ملخصا والهدية سبق في الوصايا والحن وبه قال
حدثنا عبد الله بن مسلم العقيلي عن مالك مام الأئمة عن ابن شهاب
محمد بن سلم الزهري عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها
أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم حتى توفي رسول الله صلى
الله عليه وسلم أردن أن يبعن النبي محمدان إلى أبي بكر رضي الله
سبا لنته ميراثا أي من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
عائشة ليس قال ولا يذوق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يورث ما تركنا صدقة بالرفع كما مر وصل أن الميراث
في كونه لا يورث حسم المادة في ثمن الميراث موت المورث
من أجل المال وقيل كونه النبي كالأبي لامتته فيكون ميراثه
للجميع وهو معنى الصدقة العامة وهذا الحديث آخر جهم
في الكفاية والبودا وفي الخراج والنسائي في الغرائض باب
قول النبي صلى الله عليه وسلم من ترك مالا فليأهله وبه قال
حدثنا عبد الله بن المبارك عن عبد الرحمن بن عمار بن جيلة المروري قال
عبد الله بن المبارك المروري قال أخبرني الوضئ بن يزيد
الأيدي عن قن شهاب محمد بن سلم الزهري أنه قال حدثني جهم
بالمراد الوضئ بن عبد الرحمن بن عوف عن أبي هريرة رضي

عنه

عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنا ولي بالمؤمنين من الغنم
أي حقوقهم في كل شيء من أمور الدين والدنيا وحلمه الغنم عليهم
من حكمها من مائة منهم وعليه دين والنوا والمحال ولم يترك له
وفا أي ما بقي بيده فعلينا قضاؤه وهل هذا من خصا بصد
أو يجب علي ولادة الأمر بعهده الرجح الاستمرار لكن وجوب الوفا
انما هو من مال المصالح قال ابن بطال فإن لم يعط الأمان عنه
من بيت المال لم يحس عن دخول المنة لأنه يتحقق القدر الذي
عليه في بيت المال إلا أن يحد منه الكثر من القدر الذي في بيت المال
مثلا ومن ترك مالا فلورثته وهدية أبا لاجع ولا يذرع الكسوة
فهو لورثته والهدية أحرجه مسلم الضافي الغرائض باب
ميراث الولد كالأب أو أختي ولدة أو ولد ولد وإن سفل من
أبيه وأمه وقال زيد بن ثابت الألقاصري المدين رضي الله عنه
ما وصله سعيد بن منصور إذا ترك رجل أو امرأة نصيبا
أي للنسب النصفي مما ترك أو تركت وإن كانتا نسبتين أو لغيره
الميراث فأكثرا والنسبتين الثلثان وإن كان معهن أي الميراث
أو النسبتين أخ ذكر من امرئ فلا ترثه لأحد منهم وليه
بعض الموحدة وكسر النزال المهمة فعلها هجر من شركه
نفي المنة وكسر النزال مخففة أي من شركه البنات والذكر فقلد
القائمة علي الثامنة سمى له من مسمى كالان فيجوز لابن
ذو فيعطي من نصيبه مما بقي بعد من الأب مائة فذلك كذا
يتم بين الابن والبنات للذكر مثل حظ الأنثيين وبه قال
حدثنا موسى بن اسماعيل التودري قال حدثنا وهيب بن وهيب
الهاشمي قال حدثنا ابن طاووس عمه الله عن أبيه طاووس التيمي
عن ثعلبة رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الميراث
بفتح الهمزة وكسر الهمزة الغنم أي جمع قرصه فعليه بمعنى
مفعولة وهي الأضياء المقترنة في كتاب الله وهي النصفي والنصف
ونصفي نصف والثلثان ونصفيها ونصفي نصفها كما مر بأهلها
المستحقين لها النص الميراث أي أوجبوا الغنم لاهلها وأحكموا
بها لهم وجان العبادة في أعلا وجان العفصحة وبني عاقبة
السلاعة مع استعمال المجاز فيها لانه المعاني انطويهاهم والصقها
بفتحها فما شرطية في موضع رفع على الأبدان والجر قوله

الحق فهو لا ولي بفتح الهمزة واللهم بسبها واوساكنة والفا
 جواب الشرط ولا يبي ذر عن الكسبي فذو ولي رجل ذكر اقر
 في النسب الى المورث دون الالعة والوصف بالذكورة
 مع ان الرجل لا يكون الا ذكر للتوكيد وتعقب بان العرب
 اعانوا كسب تعينه فائدة اما تعيين المعاني في النفس
 واما رفع نوحهم الممان وليس موجودا هنا وقيل هذا التوكيد
 لتعلق الحكم وهو الذكورة لان الرجل قد يراد به معنى الجنه
 والعفة في الامر فله حكمه من رجل بر رجل اقره فله
 احتياج الظاهر لزيادة التوكيد بذكر حتى لا يظن ان المراد به
 خصوص الباطن والمراد به الاحتراز عن الخسبي وتعقب بان
 لا يخرج عن كونه ذكرا وانثى او للتشبيه على ان الرجولية
 ليست هي المعتمدة بل مطلق الذكورة حتى لا يخل الصغير
 قاله في اساس البلاغة او للتشبيه على سبب الاستحسان
 بالعصوبة والبرج في الارث يكون الذكر له مثل حظ الانثى
 لان الرجال بالمعنى موف كثره بالعتال والعيان بالانثى
 والعيال ومع ذلك او للتشبيه على نفي توهم انثى
 ولا يبي بعده او انه صرح بمرجح الغالب ولا يخرج بساوه
 لان الرجل ذكر لان الغالب منه الذكورة والتحديث اخرجه
 مسلم في الفرائض الضاوية والنوداود والترمذي والشافعي
 باب ميراث البنات وله قال حديثنا الحميدي عبد الله
 ابن الزبير قال حدثنا سفيان بن عيينة قال حدثنا الزهري
 محمد بن مسلم قال اخبرني بالافراد عامر بن سعد ابن ابي وقاص
 يكون عن سعد بن ابي سعد رضي الله عنه انه قال
 مرضت عمة مرضا فاشهدتموه فطع مفتوحة وسكون الحجة
 بعد هاقا اي فاشرفت منه على الموت فاقام النبي صلى الله
 عليه وسلم في عام حجة الوداع او عام الفتح حال كون
 يعقوب بن مضر وعاد لم يرض اذ ازاره فطعت له يا رسول الله
 اني ما لا اكفرا بالمشنة وليس يرثي الا ابنتي ام الحكم الكبرى
 والحرم هنا حضور خاص فعد كان له ورثة بالتعصيب
 من بني عمه فالعقد ولا يرثي بالعرض الا ابنتي فان كان له
 نوجه فالعقد ولا يرثي من الاولاد الا ابنتي افاضل

فاشفت

بلي مالى

بلي مالى الهمزة للاستفهام والعقل معها مستفهم عنده
 والفا عاطفة وكان حقا ان تقدم ففارضها الاستفهام
 وله صدر الكلام ومجده سبي في اولى هذا الهمزة في
 او نحو مجهم وبلي يتفق بالصدق قال صلى الله عليه
 وسلم لا فرق بين حيوان وكفى عيناها سب مسد الجملة اي لا
 تصدق بكل التلدين قال سئل خلت يا رسول الله انظر
 بالرفع لابي ذر عياي الالهيا والخير محذوف اي فالعقل
 الفصل في به وبالمر لغونه كما في الفرج كما صله عطف على قوله
 بلي وقال بن خجون كما في قوله خير حيوان كبق اصحت
 وفي الحد يث صفة الرجل تضعف على صفة تة في بيته
 خمس وعشرين ضعفا اي بخمس وعشرين وفيه الضمان لى
 جارين الى من اهدي فقال اقر بها منك يا ابا اي اقر بها
 وضمة الزمخري في الفايق بالنصب بفعل مضمر اي اقر
 الشطرون في السهلي في اماليه المنفض اظهر من النصب لوق النصب
 ما ضم ارفعل والمنفض مردود على قوله بلي وقال في العدة
 ولو روي بالنصب صح بتقدير اقره بالصدق بالظن حذف حرف
 الجر والمراد بالظن التصديق قال صلى الله عليه وسلم لا طيب الثلب
 بالرفع او الجر كما مر ويجوز النصب لكن المرجح الرواية قال
 صلى الله عليه وسلم الثلب كبير بالموحدة اجمع انكسب الهمزة
 على الاستياف والجملة مغلل بها كما في قوله تعالى ان النفس
 لامارة بالسوء ويجوز الفتح بتقدير برحمن الجرا لا تكسر
 انتركت ولدك اغنيا خير من ان ترثك تخفق اللهم فقرأ يلفظون
 الناس سبوا ولهم بالكونم وهو ان تركت مكسوة على الهمزة
 وجز الشرط قوله خير اي فهو يكون وقد حذف المبتدأ استروا
 بالفا والبق الخبر وانك لى تنفق نفقة معي منقفا والمنفق
 اسم مفعول كالخلق معي الخلق وزاد في رواية يبي بها
 وجه الله اي لو ايم الاجر عيها بضم الهمزة وكسر الفتح
 ما ضل كما لم يسم فاعله حقي اللعة تر فيها الي في امر انك
 توهم عليها فقلت يا رسول الله اخلف ليهم ففتح الاستفهام اي
 التي علة متخلفا عنهم قاله اشفاقا من موله بلي بعد ان
 هاجر منها وتركها لله فاق ان يعدهج ذلك في حجرته اوقى لها

عامة

وخاف من مجرد تخلف عن اجوام بسبب مرضه فقال صلى الله
عليه وسلم ان تخلف بعدى فتعلم عملا من ليديك من الله عن رجل الا
ازددت به رفعة ودرجة فتعلم منصوبا عطفيا على تخلف وكوز
ان يكون منصوبا باضمارا في جواب النفي لان الفاعل هنا
معنى السببية فالنقد لا انك ان تخلف يكن ذلك التخلي
سببا لغيره وهو زيادة الرفعة والدرجة وكين ذلك
مع تودد الشارح ويوزن ان يكون في الكلام شرط مقدر لانه
لما سأل فقال الخلف فينبطل هو من قال له صلى الله عليه
وسلم انك تخلف بسبب المرض وتكون عالما بعلوه التبع
ثم حذف وان تخلف وعطف عليه فتعلم عملا من ليديك
الله الا زدوت به رفعة ودرجة ولعل هاهي هذه الخلف
قوله ولعل ولاي ذر ولعلك ان تخلف بعدى بان يطول
عرك حتى حرق غاية ونضب اي الى ان ينقطع بك اقوام
تفتح الحسنة وكسر الفاء لغيرك **أخرون** بضم الحسنة
وتفتح الضاد الموحدة وقوله ولعل وان كانت هنا معني
لكن وقع ذلك يقينا من اعلام نبوته صلى الله عليه وسلم
فان سعد ارجى الله عنه عاش بعد ذلك نفا واليهين
سنة حتى فتح العراق وغيره وانقطع له اقوام في دينهم
ودنياهم ولصربه الكفار في دينهم ودنياهم فاهم قتلوا
وسبب سنا وهم واولادهم وعنت اموالهم قال
الزهري فمادوا الودود الاطبا لي عن ابراهيم ابن عبد
عنه لكن ولاي ذر ولكن البايي الشديد الفقر والحاجة
سعد بن خولة والباييس مسند او سعد لذل منه او عطف
بيان واي من تصفة لسعد وخاله كسند اخذ وفي اي التوجه
او لغير الله له ثم فسر الراوي ما حذم النبي صلى الله عليه وسلم
فقال يرتي له رسول الله صلى الله عليه وسلم بفتح الحسنة
الواو كسر الحسنة من يرتي له ان ما علم بفتح المهملة وان موحدة
ليرتي علي ان المحل مجزوم بلام التقليل اي لاجل مودة بالارض التي
هاجر منها من مفسول له قال **السنين** وسعد بن خولة رجل من
بنو عامر بن لوي هاجر الى الحسنة الهجرة الثامنة لدرى توفي
بمكة في حجة الوداع في الاصح والحديث سبق في الخبرين وانه قال

حدثنا

حدثنا بالجمع لا ي ذر ولعنوه بالافراد محمود ولا ي ذر محمود ابن
عقلا ن الروزي قال حدثنا ابو النضر بن الضاد المصنف من
هاتج التميمي الملقب بغير قال حدثنا ابو معاوية بن
بالعين الميمية بن عبد الرحمن الخوي المودن التميمي من كرم
البحري عن اشعث بن ابي الجهم والوعين المهملة والمثناة
ابن ابي الشعثا عن الاسود بن يزيد بن قيس التميمي انه
قال انا لما عاذه من مرضي رضي الله عنه **بالتيمر** معلما لكثير الك
وامير افسالته عن رجل توفي وتكون ابنته واخته فاعطى
الايسة النصف والخت النصف وهذا الجماع من العلماء وهو
نصف القران والحديث اخرج ابو داود في الفرائض باب
بيان ميراث ابن الابن اذ لم يكن ابن للميت وقال سقطت
الواو لا ي ذر زيد وهو ابن ثابت الانصاري مما وصله
سعيد بن منصور ولد الامام عترة الولد للعليل
واله يكن دونهم اي بينهم وبين الميت ولد للميت ذكر
له في رواية الي ذر عن الكشي واحسن به عن الابي ذر
اي ذكر ولد الابن **كاشا** كما بني الابن يوتون اولاد الابن
كاشا يوتون الابن ويجبون من دولهم في الطبقة كما يجبون
الاولاد من دولهم ولا يوتون ولد الابن مع الابن نالكه
لما بقى فانما يجب ولد الابن مع الابن مفهوم من قوله اذ لم
يكن دولهم الي اخبر به قال **حدثنا** بن ابراهيم الوعري
القرههدي قال حدثنا وهيب بن الواسع بن خالد بن كحلان
البحري قال حدثنا ابن طاووس بن رضه الواعدي رضي الله عن
ابيه طاووس عن ابن عباس رضي الله عنهما **قال قل رسول**
الله صلى الله عليه وسلم العموا الغرائض باهلها اي اعطوها
لهم فاعطوا كل ذي فرض فرضه المسمى له في الكتاب والسنة
قال في بعد الغرائض **فمن اولي رجل** ذكر اولي من الوالي
سكون اللهم وهو الغريب اي فاعطى فله قرب اقارب الميت
اذا كان ذلك الاقرب رجله ذكر وسبق ما فيه قريبا وقيل
الوصف بالذكورة اشعار بانها المعنوية الفصولة لا الرجوع
معنى البلوغ على ما كان عليه اهل الجاهلية وعن بعض
الفحمان ذكر صفة اولي لاصفة رجل والاولي جمع الغريب

م

لية

حدثنا بن ابراهيم الوعري قال حدثنا وهيب بن الواسع بن خالد بن كحلان

الاقرب فكانه قال هو لقب الميت ذكر من جملة رجل صلب
 لان جملة وهم فبعض قالوا وفي من حيث المعنى مضاف
 الى الميت ومن حيث اللفظ مضاف الى رجل وقد اشير
 بذكر الرجل الى جملة الاولوية لما يقال هو اخوك اخو
 الرجل الاخوان المشددة والمعصودية في الميراث عن الاولوي
 الذي هو من جملة الامم الخصال فاذا بوصف الاول بذكر
 نفي الميراث عن النساء المعصودية من الاولوي للميت من
 جملة الصليب ذكره في المصباح وهو من جنس من كلمة هم
 السببي وتغيب بما يطول ذكره ولحديث سبق ذكره في بيان
 والله الموفق والمعين قال العمري وقاية اعادته هنا
 الاشارة ان ولد الابن بمنزلة الولد وان روي هنا
 الحديث عن يحيى بن يحيى بن اسماعيل عن وهيب والاحمر
 مسلم بن الرهيم عن وهيب ايضا **باب بيان ميراث**
ابن والابن ذرانية الابن مع وجود اخطو لابن ذر عن
 الكشي مع بنت وبه قال حدثنا ادم بن ابي امامة قال
 حدثنا شعبه بن المهاج قال حدثنا الوقيش بن عبد الرحمن بن
 ثوان بن نافع المثلثة وسكون الراء لها واوقالني في
 قال سمعت هزل بن سرجيل يرضعها وفتح الراي يكون
 الحسية بعد هالام وشرجيل يرضع الابن الجمحة وفتح
 الراء بعد هالام هامة سائلة ثم حده مكسورة فتحة
 ساكنة فله م الاودي الكوفي المحض قال ولا بن ذر يقول
 سيل يرضع النبي ابو موسى الاشعري رضي الله تعالى عنه من
 ولا بن ذر عن بنت وابنة ابن واخت فقال جيبا للابنة
 ولا بن ذر للبنت النصف وللأخت النصف وابت من مسعود
 عبد الله رضي الله عنه فضيله وقال ذلك استنباطا فسيما
 على ذلك قاله ظنا منه لانه جملته في ذلك فيل من مسعود
 واخر يقول ابن موسى يرضع في سيل وضم هزم اجتر مبيان
 للمقول فقال جيبا لقد ضللت اذ ان قلت خرمات
 بنت الابن وما انما المهدية وما انما من الهدي في شي
 افضل من الهمة وكسر الجمحة فيها ما مضى النبي صلى الله عليه
 وسلم للابنة النصف ولابنة الابن الذي في الميراثية ولابنة

ابن

ابن السدس تكلمه الثلثين وما **بعض** وهو الثلث فلاخت
 قال هذا بل فاستنابا توفي الاشعري فاجتبهه بقول ابن مسعود
 فقال لا لابي ما دام هذا الخبر فيكم بفتح الحاء المهملة ويكون
 الموحدة ووجه الجوهر كسر الحاء وله حزم الغرا وقال انه
 يسمى باسم الخبر الذي تكتب له وقال ابو عبيد الهروي هو
 العالم بتجويد العلم وتختص بالعلم وتحسنه وهو بالغ
 في رواية جميع الحديث وانكر كسر الواو اليهم ولا خلق بيت
 الغوا فخره رواه ابن مسعود وفي جواب ابي موسى هذا
 اشعار بانه رجع عما قاله والحديث اخرجه ابو داود في الغرا
 وكذا الترمذي والنسائي وابن ماجه **باب بيان**
حكم ميراث الجد من قبل الاب مع الاب والاختوات والاب
وقال ابو اسود الصديقي رضي الله عنه مما وصله الدرر
 بسند علي بن ابي سلمة عن ابي سعيد الخدري **وان عيسى** رضي الله
 عنهما كما اخرجه محمد بن نصر المورزي في كتاب الغرض من طريق
 عمر بن دينار عن عطاء بن عبيد والداري بسند صحيح عن طائفة
 منهم **وان النبي** عبد الله مما سبق موصولة في المناقب **الجد**
ابن حقه في حكمه عند علمه فكان الاب يورث بالرضع مع وجود
 في ذكر وارث ورضعته الصدك ويرث بتقريب مع فقد فرع وارث
 ويرث ابني وارث وكذا لجد للاب في مسائل ان بني الولد
 والاعيان يسقطون بالاب ولا يسقطون بالجد الا عند ابي
 حنيفة والام مع احد الزوجين والاب تاخذ ثلث ما يبيع مع الجد
 ثلث الجميع لانه لا يساويها في الدرجة بخلاف الابن الا عند ابي يوسف
 فان عنده الجد كالاب وام الابن وان علت سقط بالاب ولا
 سقط بالجد لانها لم تدل به حله في الاب وان تساوي في ذلك
 منهما يسقط ام تبيع والمعتق اذا ترك ابا المعتق وابنه فسدس
 الولد له والباقى لله بن عند ابن يونس وعندهم كله لله بن ولو
 ترك ابن المعتق وحده الولد كله وقيل **ابن** يرضع الله عنهما
 مستدلال بقوله الجد ان قوله تعالى يا بني ادم واطلق على ادم
 ابا وهو جدنا الاعلى فاطلقه الله على اب الابن وروى في
 وابنته امه اباي اتراهم وحقا ويقرب واطلق عليهم
 ابا وهم اجداد ولم يذكر بفتح الحسية بالبنا للفاعل وقال في الفتح

يض

نيران نيران العلاء والاعيان قال في القاموس
 الاعيان الاخوة من اجد وام والاعوان
 الاخوة لام والاعيان الاخوة لوجه المعنى

بالرضع
 والنسب
 حزم

توابعه واصحابه في حقه اعطى
وفي بعض الاصول والمحاجات

قوله في علم الارث...
في كلام ابن عباس...
قوله في علم الارث...
قوله في علم الارث...
قوله في علم الارث...

لا يجوز قول قلت وهو الذي في اليوسفة ان احدا قالوا يا بكي
رضي الله عنه فيما قاله ان الحد حكمه حكم الاب في
زمانه واصحابه جعله على الله ولم يتوا فوولت
فيهم كثره وهو اجماع يكون فيكون حجة ولعل الضاد ذلك
عن جماعة من الصوابة والتابعين وقال ابن عباس رضي الله
عنهما فيما وصله سعيد بن منصور من طريق عطاء عنه
بروي ابن ابي دون اخوين والارث انا ابن ابي اي فلم لا يروى
الحد وهو رد علي من حجب الحد بالاخوة او المعني قال ابن
الحد وحده دون الاخوة كما في العكس وهو رد علي من
قال بالركبة بينهما وقال محمد البراءي لما كان ابن الابن كالا
عبد عدم الابن كان الوالدين عند عدم الابن كالا
ولذلك يضم اوله للمي بول تصيغه الميراث من غير ان الخطاب
وعلي وهو ابن ابي طالب وابي مسعود عبد الله وزيد
اي ابن ثابت رضي الله عنهم اقاويل بالرفع معقول بان
من الفاعل مختلفة فكان عمر يقاسم الحد مع الام والارث
فاذا زادوا اعطاء الثلث وكان يعطيه مع الولد الثلث
رواه الدارمي واخرج البيهقي بسند صحيح ان عمر رضي
الله عنه يقاسم الاخوة الثلث والارث والارث الثلث والارث
المقاسمة خير له من الثلث فان كثرت الاخوة اعطى
الحد الثلث وفي قول ابي جعفر الرازي بسند صحيح ان
ابن عمر عن محمد بن سيرين سألت عبيدة بن عمرو
عن الحد فقال قد حفظت عن عمر في الحد مائة قضية
مختلفة استبعد بعضهم هذا عن عمر وتاول البراء صاحب
المسند قوله قضية مختلفة علي اختله في حال من يوت
مع الحد كان يكون اخ واحد او اكثر واخت واحدة
او اكثر ويرد هذا التاويل ما اخرج به يزيد بن هارون
في كتاب الفرائض عن عبيدة بن عمرو قال اني لاحفظ
عن عمر في الحد مائة قضية كلها ينقص بعضها بعضا
واما علي فاخرج ابن ابي شيبة ومحمد بن نصر بسند صحيح
عن النبي كتب بن علي بن ابي طالب في ستة احوام
وحد فكتب اليه ان اجعله كاحد ثم واج كتابي وعند بن

ابن ابي شيبة

والجزء التاسع

البيضية عن علي بن ابي في حد ستة اخوة فاعطى الحد السادس واما
عبد الله بن مسعود فاخرج الدارمي بسند صحيح ان ابي اسحاق البيهقي
قال دخلت علي بن ابي وعنده عامر بن شعيب في قضية امرأة من
سهم المالبة تركت زوجها واسمها واخاها لابنها وحدها فذكر قصة
وفيها ان ابن مسعود جعل للزوج ثلثه سهم النصف وثلث ما بقي
وهو الثلث من راس المال والارث سهم والحد سهم وفي كتاب الفرائض
لسفيان الثوري كان عمر بن ابي مسعود يكره ان يفضلا ابا علي حد
واما زيد بن فروق عبد الرزاق من طريق ابراهيم قال كان زيد بن ثابت
شريك الحد مع الاخوة الى الثلث فاذا بلغ الثلث اعطاه اياه وللأخوة
ما بقي ويقاسم الاخ للاب ثم يرد علي اخيه ويقاسم بالارث من الاب مع
الاخوة الا اشقا ولا يورث الاخوة للاب شيئا ولا يعطى اخا لام مع الحد
شيئا قال ابن عبد البر تفرد زيد بن ثابت الصماني في معادلة الحد
بالاخوة للاب مع الاخوة الا اشقا وخالفه كثير من الفقهاء القائلين
بقوله في الفرائض في ذلك لان الاخوة من الاب لا يورثون مع الاشقا
فكسعتي لادخالهم معهم لانه حقيق علي الحد في المقاسمة قال وقد سأل
ابن ابي عمير زيد بن ابي عن ذلك فقال انا اقول في ذلك براءي كما تقول انت
ببراءة انتهى وهو محمول بالادلة لا يورث مع الابن وابن الابن
وان سفل السلسل من ضاربع البنين او بنات الابن وان سفل فساعد
السلك فضا وما ياتي بقصا والارث موه الاخوة والارث لام فان
كانت لام واب والاب وليس معهم صاحب فرض فله الحظ من ماسمهم
واخذ جميع الثلث فالمسمة لانه كالا في اوله بالاب والثلث
لان اخ الجميع مع الام اخذ ضعفها ظله الثلثان ولها الثلث والاخوة
لا ينقصونها عن الثلث فوجب ان لا ينقص الحد عن ضعفه
وهو الثلث وبعد الاخوة والارث لاب وام عليه الاخوة هو
والارث في الحساب ولا يورث معهم الا اذا تخلف اولاد الابوين انا
فما زاد علي فرضي لا اولاد الاب فلو كان مع الحد سبعة واخ
لاب فتعد السبعة الاخ والاخت على الحد فتسوي له المقاسمة
وثلث الباقي فله سهمان من ستة وتأخذ السبعة النصف منه ثم ياتي واحد
على ثلاثة لا يصح والارث في ثلثه في ستة فتصح ثمانية عشر
فان كان معهم صاحب فرض من الحد الا حظه من المقاسمة وثلث الباقي
وسلك الرتبة وقد لا ياتي بعد الفرض من البنين وام وزوج فيمن من

في اول الاسلام واجبة للوالدين علي ما يراه الموصي فيسنة الله
 عن رجل من ذلك باية الغرض **الحث** اي ما اراد جعل للذكر
 مثل حظ الانثيين لفضلته واختصاصه بلزوم ما لا يلزمه
 الا اني من المهاد وغيره **وجعل للابوين** مع وجود الولد لكل واحد
 منها **السدس** جعل للمرأة مع وجود الولد الثمن وعند عدمه
 الربع وللزوج عند عدم الولد النصف وهو النصف وعند
 وجوده الربع قال في المنها استسماها البخاري حديث بن عباس
 هذا مع ان الدليل من الآيات واضح واستار منه اني تقرب بسبب
 نزول الآية وانها علي ظاهرها غير موولة ولا منسوخة
 انما هي وولد الابن وان نزل كما لو كان في قوله تعالى ولكم نصف
 ما ترك ازواجكم ان لم يكن لهن ولد اهما او لفظ الولد
 يحمله بناء علي اعمال اللفظ في حقيقته ومجازة ولو كانت
 للزوجية فرع غير وارث كزينة او وارث لغير الغرابين
 لا مخصوصها لغير بنت فللزوجة النصف ايضا والفقهاء علي
 ان الزوج لا يحجب ميراث ميراث بل يحجب نقصان **باب**
حكم ميراث المرأة اي الزوجة والزوج مع الولد **وعنه**
 من الوارثين وله قال **حدثنا** قتيبة بن سعيد قال **حدثنا** الليث
 بن سعد الامام ذوالكادرم والاخلة والمجدة عن بن شيمان
 حماد بن مسلم الزهري عن بن المسيب سئل عن ميراثه عن ابنة
 عنها انه قال **قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم** في ميراث امرأته
 من ميراث ميراث عجم مفتوحة ونونين بينهما سائمة
 بوزن عظيم حمل المرأة مادام في بطنها حتى يذ لك لاستاره
 فان خرج ميتا او ولد او ميتا فهو سقط وقد نطق عليه جينا
 وحيوان يستره المم وفتحها وسكون الميم بعد هاء عتية اسمها
 قبل ملكة بنت عويم او عويم بالراء صيرتها امرأة يقال لها
 ام عقيم بنت مروح محر او مود نسفا طصرة او الكرسفت
جنينها حال كونه ميتا **بغيره** بضم العين المجرى ويشد يد
 الراعي او امه او للتسوية لا لك **من ان المرأة** التي وضعت
 صلى الله عليه وسلم علي ما لا يذرع الكسوي لها بالقرع توفيت
 وفي رواية بالديات من طريق يوسف بن عيسى عن بن شيمان عن ابني
 وابي سلمة عن ابني هرون اقتضت امرأتان من هذيل خرم

توراه عقيقة لولا ان غلبه والذكي في التوراه
 ام عقيقة بنت عسر واوراه فخر بن خالد
 اخو لالا ابو حوي في الجنين فورة هو قوله
 في الاصابة

احد الق

احداهما الاخرى **بغير قسمة** وما في بطنها فاختصموا الي رسول الله صلى
 الله عليه وسلم **قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم** بان ميراثها
 لسنتين **بجينة** ساكنة لولد التور المكسور وزوجها
 لا لعصبتها الذين عطلوا عنها فللزوجة الربع ولستها ما لغيرها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان القمل اي الذي وهي العرة
 علي عصبتها لان الاجناس كان منها خطأ او شبه عمل وما جئت
 هذه الحديث تأتي انك الله تعالي في كتاب الديان ليعون الماء
 تعالي وللحديث اخرجوه مسلم والترمذي والبوداود والنسائي
باب ميراث الاخوات لك فوبن اطلاق **مع البنات**
عصبة كالأخوة حتى لو خالي بنتا واخنا فليست النصف
 وللأخت الباقي ولو خالي بنتان فصاعدا واخنا واخوات
 فللسان الثلثان والباقي للأخت او الاخوات ولو كان معهن
 زوج فللسان الثلثان الثلثان وللزوج الربع والباقي للأخت
 او الاخوات وقوله عصبة بالرفع خير من سداخذ وقاي هن
 عصبة ويجوز الضب علي الحمل وضب في الزرع كاصله
 علي قوله عصبة وبه قال **حدثنا** سفيان بن عمار البجلي
حدثنا محمد بن العسكري قال **حدثنا** محمد بن جعفر عن
 سمعة بن الجراح عن سليمان بن مهران الاعمش عن ابي
 الخضر عن الاسود بن يحيى قال قال الاعمش عن ابي
 معاذ بن جبل وهو رضي هو في اليمن علي عهد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وكان عليه اليكم ارسله اليهم اميراه ومعلم النصف
 للابنة والنصف الباقي للأخت قال سمعة ثم قال سليمان بن
 مهران الاعمش بالنداء انما قضى في بيت ابي معاذ ولم يترك
 قوله السابق علي عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والحاصل ان سليمان الاعمش رواه ما شان قوله علي عهد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فيكون له حكم الرفع علي الرجح في المسئلة
 كما مر في الفصل الثالث من مقدم هذه الترجمة وعند ذلك
 فيكون موقوفه قال **حدثنا** ابي بالخراد والابن ذر بالجمع عمرو
 ابن عثمان بفتح العين وعكس بالموحدة المصري قال **حدثنا**
عبد الرحمن بن مهدي قال **حدثنا** سفيان الثوري عن ابني قيس
عبد الرحمن بن عزي وان عن هزل بضم الهاء وفتح الزاي بن جليل

قوله العسكري نسبة اليه حكم فخر
 عدته بالاصابة

انه قال قال عبد الله بن مسعود في ابنة ابنة ابن
 واخت لا قضين لهما بقضا النبي صلى الله عليه وسلم او قال
 قال النبي صلى الله عليه وسلم للابنة المنقذ والابنة الابن
 المسدس وما يحب وهو الثلث المخلت بالنعيبا وبنا
 لابن ذر او قال قال النبي صلى الله عليه وسلم والجد يسحق
 قريبا **ميراث الاخوات والاحوة الاناث**
 والذكوة وتبه قال حدثنا عبد الله بن عثمان بن جبلة
 الخلفي بعبد ان المرزوقي قال اخونا عبد الله بن المبارك هو
 المرزوقي قال اخونا سمعت بن الجراح عن محمد بن المنذر انه قال
 سمعت ابا الانصاري رضي الله عنه قال دخل علي تسديد
 اليه النبي صلى الله عليه وسلم بعودي وانا مريض قد عابوضوا
 بفتح الواو وما يتوضاه فتوضا ثم توضح بالنون والفتاد
 المتجاء ولما الميمية رثن علي بتسديد اليه وصنوه الما الذي
 توضاه فافتت فقلت يا رسول الله اني اخوات فتزلت
ابنة الغراب ومطابقة الحديث في قوله اني اخوات
 قائم ليعتصم ان لم يكن له ولد واستنط منه المولود الاخوة
 الطريف الاولى وتدم الاخوات في الذكر للمصريح في الحديث
 واما الاخوة والاحوات من الاولين اذا انفردوا فكما ولاد التعليل
 للذكر جميع المال وكذا الجماع والاخت الفرية النصف والاختين
 فصاعد الثلثان فان اجتمع الاخوة والاحوات فلكل من
 حظ الاثني نصف الغران واما الاخوة والاحوات للذبح
 عند الفزادهم فكما الاخوة والاحوات لله بولي الا في المتبركة
 وهي زوج وام واحوان لام واحوان لانوبيا المسئلة من سنة
 للزوج النصف ثلثه وللأم السدس سم واحد ولك خوين
 من الام ستمت سائرهما فيه الاخوات للبعون واما الاخوة
 والاحوات للام فلو واحدة منهن السدس سواء كان ذكر او اثنى
 ولان ثلث الثلث بينهم بالسولية سواء كانوا ذكورا واناثا
 ولا يفضل الذكر منهم على الاثني والخدم يسبق في اول الغرض
 ههنا **باب** بالتوبين تذكيره قوله تعالى **تسفقونك**
 اي تسفقونك في الكاه له والاستفقا طلب الغشوي يقال
 استفقت الرجل في المسئلة فافتاف افتا وفتيا وهما اسنان

وضعا



292

وضعا موضع الافتا وتقال افبتت فله نافي رويها قال
 تعالى لوسني ابا الصديق افبتنا في سبع لغزان ومعنى الافتا
 افبتنا المشعل قل الله تعينكم في الكاه له متعلق ببعثكم على
 اعمال الثاني وهو اختيار الصريبي ولو اعلم الاول لاضرب في
 الثاني وله نظير في القرآن لقوله تعالى هاجم اقر وكتابه
 والمهله الميت الذي لا ولد له ولا والد وهو قوله جمهور جو
 اللعوبين وقال له علي وابن مسعود او الذكي لا والد له فقط
 وهو قوله عمر او الذي لا ولد له فقط او من لا يرثه ان وللأم
 وعلي ههنا الاقوال فالكاه له اسم للميت وقيل الكاه له اسم
 للورثة مما عدا الاولين والولد قاله تطرب واختاره ابو بكر رضي
 الله عنه ومحاوثة لك لان الميت يدهان طرفه تطله الورثة
 اي احاطوا به من جميع جهاته وفي المراسل لابن ذر عن ابي اسحاق
 عن ابي سلمة بن عبد الرحمن جاز رجل فقال يا رسول الله ما الكاه
 قال من لم يترك ولهم ولا والده انتوربته كاهه وفي حوارك هو
 الميت كان جازيا بن عبد الله مريضنا ففاده رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال اني ذكمته فكنى اصنع في مالي فتزلت
 ان امره **هلك ليس له ولد** يقع على الصغرى اي ان هلك
 امره غير ذكي ولد والمراد بالولد الابن هو ميت ترك نفع علي
 الذكر والاثني لان الابن يسقط الاخت ولا يسقطها الميت
ولد اخت لاب وام اولاد فلها نصف ما ترك اي الميت والعاق
 حوايد ان وهو **وهو** المحملة لا عمل لها من الغراب لا استينافها
 وهي الدية على حوايد الشوط ولست حواياهاه قال الكوفيين والي
 زيد والضمير في قوله وهو **وهو** لها عايد ان علي لفظ امره
 واخذت وقت معناها امره من باب قولهم **هو**
وهو وكل اناس قاربوا قتلهم **هو** عن خلفنا فبده وهو ارب
 والهالك لا يرب فامعني وامر اخر عن الهالك يرب اختاله
 اخري ان لم يكن لها ولد اي ابن اي ان الاخ يستقر ميراث
 الاخوات ان لم يكن للاخت ابن فان كان لها ابن فله ميراث الاخ
 وان كان ولدها اثنى فالاخ ما فضل عن فرض الميت وهذا
 في الفخ للاوليين اول الصفا ما الاخ من الام قائم لا يسقط للموت
 ويسقط بالولدان كاستا اي الاختان يد له عليه قوله ولم اخت

اي فان كانت الاخوات اثنتان اي فصاعدا فلما اولى
 الثلثان مما ترك اي الميت وان كانوا اخواتي وان كان من بيت
 بالاخوة والمراد بالاخوة الاخوة والاخوات تقريبا حكم الذكور
 رجالا ونساء كورا وانانا فلذلك منهم مثل حظ الانثيين
 حذق منهم لدلالة المعنى عليه **بما الله لكم اي المحرمين**
 مقبول بياني حذق في ان تصلوا مقبول من اجله علي حذق
 مصافق تغديره بين اللداكم امر الكهنة كراهة ان تصلوا بها
 اي في حكمها هذة التقدير المبرد وقال الكسائي والمبرد وغيرهما
 من الكوفيين ان لا تحذق وقت بعد ان والتقدير لم لا تصلوا قالوا
 وحذق لا تصالغ اذ ايع كقولهم رايانا مارا البصر امهنا فالينا
 عليها ان بنا عا والله بكل شي عليم يعلم الاشياء قبل ان يقرها
 وتعدده وسقط لابن جرير قوله امرؤ الى الامر وقال بعد قوله
 في قوله الاية **وله قال حدثنا عبيد الله بن عمر بن**
ابن باذان الكوفي عن ابي بن لوتس عن حذق بن اسحاق عن
عن ابي ابي عازب رضي الله عنه انه قال اخراية تزولت عليه
صلى الله عليه وسلم فاحتمت سورة النساء استغفركم قبل الله
بغيبكم في الطهارة وروي عن ابن عباس رضي الله عنهما اخراية تزولت
ايه الربا واخر سورة تزولت اذ احا نصر الله والفتح وروي
بعد ما تزولت سورة الفجر عايش رسول الله صلى الله عليه
وسلم عام ما ونزلت بعد هابراه وهي اخر سورة تزولت كما ملأه
فياش صلى الله عليه وسلم بعد هاسته استبرم تزولت في
حجة الوداع يستغفركم قبل الله فغيبكم في الكهنة فحمت
ايه الصيق لانه تزولت في الصيق ثم تزولت وهو واقف
بوقان اليوم اكلت لكم دينكم فغاش بعد هابراه او ثمانين
لوما ثم تزولت اية الربا ثم تزولت والقوا يوما ترجعون فيه
اي الله فغاش بعد هابراه او عشرين يوما وحدث الباب
سبح في المقار في **ما حكم امرأة توفيت عن ابي**
تسبيحها احد من اولادهم ولا تزولت لك ان تزوج رجل امراة
فانت منه باي ثم تزوج اخر في فانت منه باي اخر ثم فان
الثانية فتزوجها اخيه فانت منه بنتت فبنت اخيت
الثاني لامه وانتهت عن تزوجت هذة البنت الابن الاول

اي ان لا تصالغ

وهي انا عينا

وهو بن عمها ثم ماتت عن ابني عمها احدهما اخوها لامها والاخر
 زوجها وقال علي بن ابي طالب عما وصله عبد بن منصور
 للزوج النصف وللأخ من الام الذي وما لي **وهو الثلث**
 بينهما نصفان بالسوية بالعصوبة فكونك لله والثلثان بالزوجه
 والنصف وبالزوجة الثلث بالزوجه والنصف وقد وافقت
 عليان يدين ثابت والمجهور وقال عمر وان مسعود جميع المال
 بعيني الذي يعني بعد نصيب الزوج للذي جمع الفرا بين فله
 النصف بالزوجه والثلث الباقي بالنصف قال في الروضة ولو
 تركت ثلثة بنات امم احد منهم زوج والثاني اخ له فغاش للذهب
 للزوج النصف وللخ للام الذي والباقي بينهم بالسوية
 وان رجعت الاخ للام فللزوجة النصف والباقي للخ وبه
قال حدثنا محمود بن وهب عن ابن ابي عمير اللخمي
بعض العيين بن موي وهو الصنيح البخاري عن ابي ابي
ابن اسحاق السبيعي عن ابي بصير بن نافع الحارثي الصادق
المهملي بن عثمان بن عاصم عن ابي صالح ذكوان القلان عن ابي
هديرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم انا اولي بالموتى من الغنم اي التولي امور بعد وفاتهم فمن
مات منهم وترك مالا لغيره فمن تغشاه مفصلة لما اقبل
من قوله انا اولي بالموتى من الغنم قاله لمواقي العصبية الاضافه
للميان نحو شجر الالاء اي الموالي الذي لم يمت ومن تركه نفع
الكافي وشديد اليد اللهم تغشاه كالذي والصال او ضاعا بفتح
الضاد المعجمة مصدر يغشاه الضال كالضال الذي لا يهتد قاله
وليه اقوم بمصالحه **قله لله بلفظ امر الغايب المحبول والتم**
ملكسورة وقد تكمن مع الغا والواو غالبا فبها واثبات اللين
بعد العين جازوا الاصل عدم الاشباع للتحريم والمعاني قاعدون
له اقوم ذكوه وصياغته قال في الفتح المراءى الى العصبية
بنوا القيسوي بينهم ولم يفضل احدا على احد منهم نحو الجوهري
في المشورة بين بني القوم الكحل الصالح كذا في رواية الحسن بن علي
الزري واصله وزاد في النسخ وللكنهه يقال واصله النعل
ثم استعمل في كل امر يصعب والعمال خرج من افراده وبه قاله
حدثنا امية بن بسطام عن ابي بصير بن نافع الميم وشعيب بن النخعي

292

بكسر الموحدة وتفتح يكون المهملة المبركي قال حدثنا بن زيد
 ابن زريع بن يعض الكوفي وفتح الراء عن ابن مهدي عن روح
 بن الراسم عن ابن عاصم المديني عن عبد الله بن طاهر
 عن ابياء عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال الحقوا القرائين باهلها فما تركت القرائين
 فلا ولي يفتح اليهم فلا تردوا فيكم ووصف الرجل بالذكر
 بسببها على سبب استحقاقه وهو الكون الذي هو سبب العصب
 وسبب الترجيح في الارث ولذا جعل للذكر من حظ الانثى
 وحكمته ان الرجال بالحق موزون كخبره كالعام بالعمال
 والصنفان وارفاة القاصدين ومواساة ان الذي وحمل
 القرائان اليه عنده لك والحد من مرقبها والله الموفق
باب حكم ذوي الارحام وهم كل قريب ليس له سهم ولا
 عصبه واختلاف هل يورثون ام لا وبالاول قال الكوفون
 واحمد محسن بن لقمان واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض
 وذكروا الارحام هم اصناف احد وحيث سا قطان كابي ام وم
 ابي ام وان عليا واولاد بنان لصلب اولاد بن زكريا بن
 وبنان اخوة لابوين اولاد اولاد واولاد اخوات كذا
 وبنو اخوة لام وعمر لام اي اخوات لام وبنات اعمام
 لابوين اولاد اولاد وعمات واخوات وبنات ومدلول
 انهم اي عاعد الاول اذ لم يبق في الاول منه يدليه فمن انفر
 منهم علي القول بتوريثهم اذ لم يوجد احد من ذوي القربى
 الذين يرد عليهم حاز جميع المال ذكر كان او انثى وفي كسبية
 قوله يورثهم مدقبات احدتها وهو الاصح صذهب النخل
 وهو ان ينزل كل منهم منزلة من يدليه والثاني مذهب اهل
 التراب وهو تفديح الاقرب منهم الى الميت في بنت بنت
 بنت ابن المال على الاول بينهما ارباعا وعلى الثاني لبنت البنت
 ثلثها الى الميت وبه قال حديثي بالافراد والجمع اسحاق
 ابن زهير بن راهوية قال قلت لابن اسامة حماد بن اسامة
 حدثني ادريس بن يزيد من الزيادة بن عبد الرحمن الاودي قال
 حدثنا طلحة بن مصرف بكسر الراء بعد هاء فاعن سعة بن جبير عن
 ابن عباس رضي الله عنهما انه قال في قوله تعالى **ولكل**

من

احد او كل

احد او لكل ما جعلنا موالى وارثا بلونه ويجوز ان المصافق
 اليه محذوف وحذف النجاري تاليه وهو قوله عما ترك الوالد
 والاقربون والذين عاقبت ايمانكم المعاقدة المحالفة
 والايان جمع عين اليد والعم وذلك انهم كانوا عند المحالفة
 ياخذ بعضهم يدهم على الوفا والتمسك بالعهود والمعاد عقد
 الخوالة وهي مشروعة والورثة بها ثابتة عند عامة الصحابة
 رضي الله عنهم قال اي بن عباس كان المهاجرون حين قدموا
 المدينة يوثق الاقرباء منهم اجريب يرفع الاقرباء
 صلى القامة ونصب المهاجرين على الممولى وفي سورة
 النساء بالعمس والمراد بيان الورثة بينهما في المحالفة قاله في اللؤلؤ
 وقال في الفتح والارث ان يقر الاقرباء بالنصب مقبول
 مقدم فتجد الروايتان دون ذوي رحمهم اي اقراره للفقير
 التي اخي النبي صلى الله عليه وسلم بينهم فلما نزلت وكل جعلنا
 موالى قال ابن عباس نسختها والذين عاقبت ايمانكم
 في جميع الاصول نسختها والذين عاقبت ايمانكم في النسخ
 بما قاله ابن بطال ان المسوخة والذين عاقبت ايمانكم والنسخة
 لكل جعلنا موالى وكذا وقع في الكفاية في القبر والورثة الصلت
 ابن عجيبي اي اسم قلما نزلت وكل جعلنا موالى نسخت وقال
 ابن المنذوق الحاشية القري في قوله نسختها عايد علي المواحة
 الاعلى الائمة والمصنف في نسختها وهو النسخة المستور بمود علي
 قوله وكل جعلنا موالى وقوله والذين عاقبت ايمانكم بدل من
 الضمير واصل الكلام كما نزلت وكل جعلنا موالى نسخت
 والذين عاقبت ايمانكم وقال الكرماني فاعل نسختها جعلنا
 والذين عاقبت منصوص باضمار اعني انهم والمراد بالمراد
 الحديث هنا ان قوله تعالى وكل جعلنا نسختها حكاية الميراث الذي
 دل عليه والذين عاقبت ايمانكم وقال بن الجوزي مراد الحديث
 المذكور ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اخي بينا المهاجرين والمهاجرات
 فكانوا يوارثون تلك الاخوة ويورثها اهلها في قوله تعالى
 والذين عاقبت ايمانكم قلما نزل قوله تعالى واولوا الارحام بعضهم
 اولى ببعضكم كما ان الله نسخ الميراث بين المساقدين في الميراث
 وارقادة وخوار الوصية لهم والحديث اخرجه الشيخان والدارقطني



جميعا في الغرض باد **ميراث الملاعة** نفع العين
 في الفروع كاصلها وقال الحافظ بن حجر نفع العين المهملة ويجوز
 كسرهما وقال الكرماني الملاعة بلفظ المقبول وقال العيني
 بكسرها وهي التي وقع اللعان بينها وبين زوجها قال وقول
 بعضهم يوتي بن حجر بالنفع ويجوز الكسر الامر بالعكس انتهى
 والمراد بيان ما تربي من ولدها الذي لعنت عليه وبه قال
 حذني بالاقراء وولايي ذكره شاذي بن قنعة نفع القان
 والزاي والعين المهملة الحجازي قال حدثنا مالك الامام عن
 نافع مولى بن عمر عن بن عمر رضي الله عنهما ان رجلا اسمه عومر
 لاعت امراته خولة بنت قيس في زمن النبي صلى الله عليه وسلم
 بغير الوعد الميم في زمن ولابي ذر في زمان النبي صلى الله
 عليه وسلم وانتي من ولدها ففرق النبي صلى الله عليه وسلم
 بينهما بين الملاء عتيق والحق الولد بالمرأة فترته امة واجنة
 منهما فان فضل شيء فهو لبيت المال وهذا قول زيد بن ثابت
 وصح بور العلماء واكثر فقها الامام قال الامام مالك وعالي
 ذلك ادركت اهل العلم وعند ابي داود من مرسل مالك
 وحزروا بن عمر بن سعيد عن ابيه عن جده قال جعل النبي صلى
 الله عليه وسلم ميراث بن الملاعة لاهله ولو تربيها من ثوبها
 وعند اصحاب السنن الا للبع وحسنه الترمذي وصححه
 الحاكم عن والدة رافع وعوز المرأة تلك ثمة موارث عتيقها
 ولعنظها وولدها الذي لعنت عليه وفيه عمر بن روية
 نفع الرا وسكون الواو بعد هاء موحدة مختلف فيه وولفت
 اخذ له شاهد فحدث بن عمر بن عبد بن المنذر وفي اللعان
 فحدث سهل بن سعد بن جبريت السنة في ميراثها انها تربي ويرث
 منها ما فرض الله له وحديث المايبي في مواضع كالعتق
 والملاعة هذه **الميراث** بالتسوية بن كريمة **الولد للزواني**
 بكسر القاف اي صاحب الميراث حره كانت اي المستفريه
 او امة وبه قال حدثنا عبد الله بن يوسف الومجل الذي لم
 التيسر الهاء في الحافظ قال اخبرنا مالك الامام الاعظم عن
 ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي
 الله عنها انها قالت كان عتبة رضي العين وسكون الفوقية

نفع

ونفع الموحدة اي ابي وقاص عمه اليه سعد اخذوا في صحبة
 وجرم السقاقيس والده مياطي انه ان كافر وقوله عمه نفع
 العين وكسرهما اي اوصاه ابن ولديه **نمعة** نفع
 الواو وكسر اللام اي جارية زمعة نفع الزاي وسكون الميم وقد
 نفع ابن قيس ولم تسم الوليد ثم ذكر مصعب الزبير وابن
 اخيه الزبير في نسب قريش انها كانت امة عمانية واما ولدها
 فعبد الرحمن ميثي اي ابي فاقضه اليك بكسر الموحدة فلما كان
 عام الفتح بنصب عام بعد يرفي وبالفتح اسم كان اخذه
 سعد فقال هذه ابني عتبة عمه اليه بنسب اليها
 من الي تمام عبد ابن زمعة فقال هو اخي وابن ولده ابي
 اي جارية ابني زمعة ولد علي بن ابي طالب من امة له كونه وقد كانت
 عادة الجاهلية الحاق النسب بالزنا وكانوا يستأجرون الاما
 للزنا فمن اعترفت الام انه له لحيته ولم تقع الحاق ابن
 ولديه في الجاهلية وقيل كانت مولي الوليد ثم جوهن للزنا
 ونسبوا عن علي بن الضريب وكانت ولديه زمعة كذلك قال
 قول النعمان والذي يظهر من سياق القصة انها كانت امة مستنسة
 لغزوة فزنا بها عتبة وكانت عادة الجاهلية في مثل ذلك
 ان السيد ان استلمت لحيته وان نفاة التبع عنه وان
 ادعاه غيره كان مرد ذلك الي السيد او العتاقة فلم يربها
 حمل كان يظن انه من عتبة فاخصم فيها فاصاوقا اي عاتبا
 وبه ز ما يجب انكلمتها كان كالتالي يسوق الاخر الي النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال سعد يا رسول الله هذه ابني قد كان
 اخي عتبة عمه اليه انه ابنه فقال عبد ابن زمعة هي
 اخي وابن ولديه ابي ولد علي بن ابي طالب فقال سعد اي
 اخبر لاني ذكر فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو اي الولد لك باعد
 بالضم ونفع ابن زمعة بنصب الي هو اخوك اما بالاستحقاق
 واما بالقضاء بعلمه صلى الله عليه وسلم لان زمعا كان صبي او
 هو ملك ملكا لان ابن وليلة ابيه من عتب لانه زمعة لم يربيه ولا
 شمله عليه والاصول تدفع قول ابنه فليبق الا انه عبد لعماله
 قاله بن جرير وقال الطحاوي فعليه هو يبيد تدفع لها غيرك حي
 ياتي صاحبها لانه ملكه لك يبدل امرسودة بالاحتجاب ولو يبدل

قول ابن ابي عمير الذي بخط سعد
 وهو سبق قلم

رواية البخاري في المغازي هو كوكب من كوكب باعد لكن
 في مستند احمد وسنن النسائي ليس لك باح لكن اعلمها البيهقي
 وقال المندري انها زيادة عن ثابته وقال البيهقي معنى قوله
 ليس لك باع اي سبها فله مخالف قوله لعبد هو اخوك وقال
 في الفتح او معنى قوله ليس لك باع بالنسبة للميراث من
 زموه لان زموه مات كافرا وخلف عبد بن زموه والولد
 المذكور ووده فله حق لسودة في ارضه بل جازاه عبد جمل هو
 الاستحقاق فاذا استحق الابن المذكور شراكم في الارث دون
 سودة فلذا قال لعبد هو اخوك وقال لسودة ليس لك باع
الولد للفراش اي لصاحب الفراش فهو علي حد في مصنف
 اي زوجا كان او موطي حرة كانت او امه **وللعاهر وللزاني**
المجرد اي لا حق له في النسب كقولهم له الزنا عنده عن
 الحنية اي لا شيء له وقيل مقله وللزاني الرجم بالحر واستعد
 بان ذلك ليس لجميع الزناة بل للمحصن خاصة في حلة على الحنية
 فانه علي عمومها والفضل الحديث انما هو في لبي الولد عنه لابي
 رحمه **قال صلوات الله وسلامه عليه لسودة بنت زمعة**
 ام المؤمنين رضي الله عنها **احكامي منه** اي من عبد الرحمن
 استجابا للاحتياط لما راى بكسر الكفم وتعنيف المم اي لا جلي
 ما راى من سبهم **البيهقي** **قال راسا** عبد الرحمن **حني**
 لبي الله عز وجل وفي الحديث ان الاستحقاق لا يخص بالباب
 بل للاخ ان يستحق وهو قول الشافعية وجماعة شرط
 ان يكون الاضحيان اولوا فقه باق الورثة وان كان كون
 من المذكور وان يكون يوافق علي ذلك ان كان بالفا عاقلا
 وان لا يكون موقوف الاب والجد يسبق في البيوع والوصايا
 والمغازي ويحفي الاحكام لما شا الله تعالى لموت الله وكرمه
 ويقال **حدثنا مسدد** هو بن موهه **المصري** قال **حدثنا يحيى**
ابن سعيد القطن عن سفيان بن الحجاج عن محمد بن زياد **القرشي**
المصري قوله لم اسمع ابا هزيمة رضي الله عنه يقول عن النبي
 الله عليه وسلم انه قال الولد لصاحب الفراش لانه في هذه الرواية
 والمحدث سبب غير قصة ابن زموه فقد اخرجها ابو داود
 وغيره من روايته حين الملقم عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده

قوله راسا اي ورثه طرفة مع ما شرط
 في الاب كونه الملقم به رجلا غلاما كرامة
 لان استحقاقه لا يقبل قبل اولي الرضا
 وارثا وكونه فينا بخلاف لبي ولو جسدنا
 لا يبقى له ثبوت الاصله وهو قوله
 غيره وكونه الملقم ولا عليه ولو نه
 وانما حيزه الملقم به

قال قام

قال قام رجل فقال لما فتحت مكة ان اولها ابي فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم لا دعوة في الاسلام ذهاب امر الجاهلية الولد
 للفراش وللعاهر الاكث قيل ما الاكث قال الحر وقد دل حديث
 ابن زموه علي ان الامة تصير فراشا بالولع فاذا اعترف
 السيد لوطي امته او بنت ذلك لوطي شرعي ثم ابنت بولد
 لمدة الامكان بعد الوطى لجهة من غير استحقاق كما في الزوجة **الزوج**
 تصير فراشا بغير العقد فلا شتره في الاستحقاق الا الامكان
 لانها تزداد للوطى جعل العقد عليها كما لو طهرت في الامة فانها
 تزداد لمنازع اخرى فاشترط في حقها الوطى هذا قول الجمهور
 الحنفية لا تصير الامة فراشا الا اذا اولدت من السيد ولد
 له فيهما ولد بن بعد ذلك لوجه الا ان ينفيه وعن الحنابلة من
 اعترف بالوطى فانت منه لمدة الامكان لجهة وان ولدت منه
 فاستحققت له بلحمة ما يولد الابا دار مستانق علي الراحم عندهم
 ونقل عن الكافي رحمه الله عليه انه قال ان لقوله الولد هو
 للفراش معنيين احدهما لم ينفيه فاذا انفاه بما شرع له كاللعان
 الثاني اذا تنازع عرب الفرائس والعاهر والولد لرب
 الذي استحقاق في فتح الباري الثاني ينطبق على خصوص الواقعة
 في الاول لعم قال وحد بيت الولد للفراش قال ابن عبد البر من
 اصح ما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم جاء عن ابي
 يعقوب بن يوسف عن الصحابة والله الموفق هذه **باب**
بالتقوى ليكره فيه **الولاء** **اعق** **و** باب ذكر فيه **ميراث القبط**
 وهو صنف او مجنون منبوذ لا كافر له **وقال** **بن الخطاب** رضي
 الله عنه **القبط حرة** لان غالب الناس احرار الا ان تقام بنية
 بقره معقوضة بسبب الملك كارت وشرا فله ياتي مطلق الملك
 لاننا لانامن ان يعمد الشاهد ظاهر اليد وفارق غيره كقول
 وداربان امر الورق خطر فاحيط فيه وولاهه لبيت المال
 عند مالك والشافعي واحمد الحديث انما الولاء لمن اعق اذ مقضا
 ان من لم يعق لا والله اذ العتق لبعض سبب ملك والقبط
 من دار الاسلام لا يملك المتلقة وعن علي القبط واليه من اوله
 قال الحنفية فان عتق الذي والاه عنه جبانة لم يكن له ان يعق
 عنه ويرثه وان عرته سبق معلقا بتعامه في اولي الرضا وان ولد

قوله قال البخاري او قاتلها او القربان

قوله راسا انه اعطى من غير عن قال
 شرا به فملكه بالبيع وباعه
 كاشترى منها خدما عامرا

وقد روي كما قال الشافعي رحمه الله عليه العمارة المان كان الصلوات
 تقدره والصلوات قال يزيد بن شريك فأخرجها أي الصلوة
 فإذا فيها شيئا جمع شيء لا ينفرد قال الكسائي لذئبة استمالها من
 الجراحان بكسر الجيم أي من أحكام الجراحات **واسنان الأبل** بنوع الخبيث
 هيئ أسنان أي أبل الأديان أو الزكاة أو العمرة قال ولا يذروا قال
وفيهما المدينة طيبة حرم لعنه من حرمة ما بين غير بفتح العين
 المهملة وسكون الحنة بعدها راجل بالمدينة **التي تفرق بفتح** المثلثة
 قبل أن اسم جبل بها القضا وإن كان المشهور أنه مكة وقيل الصبيح
 أن يدل أحد أي ما بين غير إلى أحد ولا يذروا كذا أنه قولهم
 أي تفرق من أحد **فما حدثنا** عما لحا ما جاله النبي صلى الله عليه
 أو أوي عند الهرة **محمد** بالضم الميم وكسر الهمزة أي من نصر
 جانيا وأواه وإحاره من خصمه وإحال بينه وبين أن يعصم منه **فعلية**
 لعنة الله أي العدم بلغة القوي دار الرحمة في أطرافه لا يطلعها
 ولعنة الملايكة والناس **أحمد** لا يقبل نعم التحية ورفع الموضع
 منه يوم القيمة **صرف** فرض ولا عدل نفل أو بالعكس أو غير ذلك
 مما سبق في الجوز والي بفتح اللام **أخذ قوما** موالي **بغير إذن من الله**
 لسن الأذن لتعبد الحكم لعدم الأذن والقصر عليه وأما ورد الكلام
 بذلك على أنه القالب **فعلية لعنة الله والملايكة والناس أحمد**
 لا يقبل نعم التحية **منه يوم القيمة** **صرف** ولا عدل ولا يذروا لا يقبل
 الله منه يوم القيمة **صرف** ولا عدل **وذمة المسلمين** واحدة أي
 أمان المسلم للكافر صحيح والمسلمون كنفس واحدة فيه **يسويها**
أذنتهم كالقيد والمرأة فإذ أمن أحدكم حربيا لا يجوز لأحد أن ينقص
 ذمته **من أخف** يخافه ساكنة وفتح الفاسم أي ينقص عمدته
فعلية لعنة الله والملايكة والناس أحمد لا يقبل منه يوم
 القيمة **صرف** ولا عدل **وصح** من حبان من حديث عائشة من فرغ عا من
 نوطي إلى غير من إليه فليسوا مفقده من النار قال بن بطال فما ذكره
 عنه في فتح الباري وفي الحديث أنه لا يجوز للمعقوب أن يلبس فلهن
 أن فلهن بل يقول فلهن موثق فلهن ويجوز له أن يلبس إلى نسبه هو
 كالقوي وقال غيره الكوفي أن يفضح بذنته الضاحك أن يقول القوي
 بالولا وموله هو وقال وفيه أن من علم ذلك وقوله سقطت سمادته
 لما بين عليه من الوعيد وجب عليه التوبة **والاستغفار** روي قال

توارى حرف والعدل القوي في الحديث التوبة
 والعدل القوي أو هو النافذة والعدل
 القوي بفتح الواو أو هو الوزنة والعدل
 الكليل أو هو الأكلاب والعدل القوي أو
 هو الحيلة ومنه فمات تطيعوه فماتوا ولا تطيعوا

حدثنا الويتان

حدثنا الويتان قال حدثنا سفيان الثوري عن عبد
 الله بن دينار عن بن عمر رضي الله عنهما أنه قال رأيت النبي صلى الله
 عليه وسلم عن بيع الولاء وعن هبته لأنه قال إن المعق من العتيق
 وذلك لأنه غير مقدور التسليم قال في الكواكب هذا **باب**
 ما لتقوي إذا سلم على يديه وللغير يرد الأكل من رجل والكلمة في الرجل
 بالقرية والتكبير أو ما والمعنى إذا سلم على يدي رجل وكاف
 الخن التصريح لا يري له أي للمذي سلم على يدي رجل ولا يري بكسر الواو
 ولا يري ذر بفتح القنن ولا يري ذر عن التكبير ولا يري بفتح الواو والهمزة
 بدل الياء وبالمد وهذه الأثر وصله سفيان الثوري في جامعه وأخرجه
 أبو بكر بن أبي شيبة عن وكيع عن سفيان ورواه الدرري عن أبي نعيم
 عن سفيان وأخرجه بن أبي شيبة الضاهر طريق يونس عن الحسن لا يري
 إلا أن سجا وأصله عال **وقال النبي صلى الله عليه وسلم** **الولاء لمن**
عصيت فخرج به من سلم على يديه رجل لما في الرواية الأخرى أما الولاء لمن
 عصيت لا يعني وسبق موصولة **تربيا** **وغير** **الضم** أوله وفتح ثالثه عن عجم
 هو بن أوس بن خازجة بن سواد النخعي الدرري نسبة أبي بني الدار بن مخ
 وكان من أهل الشام أسلم سنة تسع من الهجرة وكان من أفضل الصحابة
 ولم يثبت وفي الغزاة أفرادها بالتالي أعانني الله على ذلك علي حسن
شمالك **رفع** بالحركات ولا يري ذر رفع بسكون الفاء وفتح العين أي مع
 تميم الحديث إلى النبي صلى الله عليه وسلم وفيه وصله البخاري في تاريخه
 والبوداد وابن أبي عاصم والبخاري والباغندي في مسند عمر بن عبد
 العزيز قال سمعت عبد الله بن وهب حدثنا عمر بن عبد العزيز بن
 عن قبيصة بن ذؤيب عن تميم الدرري قال قلت يا رسول الله ما السنة
 في الرجل سلم على يدي رجل من المسلمين **قال هو أو ي الناس بحياه**
وعائنه قال البخاري رحمه الله **واختلف** في صحة هذا الخبر قال
 بعضهم عن بن وهب سمع عينا ولا يصح لقول النبي صلى الله عليه وسلم
 الولاء لمن اعتق قال الكوفي هذا الحديث ليس بثابت إنما روي عن
 الغزالي عن عمر بن ابن موهب وأن موهب ليس بالمعروف ولا تعلمه عينا
 ومثل هذا لا يثبت وقال الترمذي استاده ليس بمصطلح قال وأدخل
 بعضهم بن ابن موهب وبين عتيم قبيصة رواه يحيى بن حمزة وثبت أنه
 تغرد فيه تذكير قبيصة رواد بن أسحاق السبيعي بدون ذكر تميم أخرج
 السحاق وقال بن الخضر الحديث معنط هل هو عن ابن موهب

توارى ابن موهب قال ابن الأثير في اللام
 وسكون الواو وفتح الواو باب الكهنة هو
 من كروا لا تعلم أي الترمذي بخط
 سقطوا لفظ أبي تميم

حدثنا الويتان

عن محمد اوسبها قبضته وقال بعض الرواة فيه عن عبد الله
 ابن موهب ونعصمهم ابن موهب وعبد العزير بن راوية ليس
 بالحافظ قال في الفتح هو من رجال البخاري كما في الاثر لانه ليس
 بالمشهور واما ابن موهب فلم يدركهما وانشار الشياخي الى ان الرواية
 التي وقع التبرع فيها اسماء من عندهم خطأ ولكنه وقع بعضهم في
 صحاح هذا الحديث الوزير عمة الدمشقي وقال انه حديث حسن في صحيح
 ومصلح في صحيح البخاري في التاريخ انه لا يصح لمعارضه حديثا عاما لولا
 لمن اعنى ولو خذ منه انه لو صح لما قاوله هذه الحديث في علي التتزل
 فيل رد في علم هل يحض عن الحديث المتفق على صحته بهذا
 فتستثنى منه من اسما او اول لا يوثق في قوله او في الناس يعنى
 التصريح والمعاونة وما شبه ذلك لا بالحبران ولا بالحديث المتفق
 على صحته على غيره خضع للجمود في الثاني وثه ختم ابن القصار
 وقال الوضوح واصحابه انه سيمر ان عقل غيره وان لم يفعل عنه
 ظاه ان يقول عنه لغيره قال في الفتح وله قال حدثنا قسبة بن
 سعيد السجستاني ما لك هو بن النسي الاصمعي امام الائمة عن
 نافع مولى بن عمر بن ابن عمر رضي الله عنهما ان عاتبة ام المؤمنين رضي الله
 عنها وعظ ام المؤمنين لابن ذر راد ان تشرى جارسة
 هي برة تعقها اي لا تعقها وهو بضع الفوقية فقال اهلها
 نبيعلها علي ان ولاها لنا فقد كوت لرسول الله اي ذكرت
 عاتبة قوام نبيعلها علي ان ولاها لنا ولاي ذرقن كرت ذلك
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تعقك ككسرا الكافي وابن
 ذر عن الكشي لا تعقك بالتمون النبيلة بعد المعان واعا لولا
 لمن اعتق الله للاخصاض كما قال الكرماني يعني ان الولد محض
 من اعنت ويند المال في اعتماق قال العيني ويجوز ان تكون
 لله سحاق كفي في قلبه وللمطفيق واستحقاق المعتق الولد
 لاني في استحقاق غيره ويجوز ان يكون للمصير وبع وصير
 الولد للمعتق لاني في صيرورته قال حديثا محمد بن عبد مشهور
 قال الحافظ بن حجر وقع في رواية ابي علي ان بسوية عن الزبير بن
 محمد بن سلمة وفي رواية ابن ذر عن الكشي في حديثه في قوله يعني
 السيلندي قال اخبرنا جريده بن عبد الحميد عن منصور بن ابي
 المعتمر عن ابيهم السجستاني عن الاسود بن بن زيد قال ابراهيم عن عاتبة

رضي الله عنها

رضي الله عنها انها قالت اشترت بربرة فاشترط اهلها
 ولاها ان يكون لهم فذكوت ذلك الاشرط للنبي وانا
 ذكرت ساكنة فغلبه التفاريت اي ذكرت عاتبة ذلك للنبي ولله
 ذر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اعنتها فان الولد
 لمن اعطى الورق بفتح الواو وكسر الالف الغضبة قالت عاتبة
 فاعنتها قالت عاتبة ايضا فدعاها اي فدعا بربرة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في نزعها من ذر وجيلين المقام معه او المقام
 فقالت لو اعطاني كذا اولاد من المال ما بت عنده فاختارت
 بالغيا ولاي ذر واختارت نفسها وناذ ابو ذر في روايته قال
 وكان تزوجها حرا وقد سبق قبل بان من وجه اخر ان القابل هو
 الاسود زاوله عن عاتبة وفي الباب الذي قبله انه الحة باب
 ما يرب النساء من الولادة وله قال حدثنا حفص بن عمر
 الحويضي قال حدثنا همام بن بفتح الهاء وتشد الميم الاوطان
 يحيى العوزي الحافظ عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما انه
 قال اربرت عباسسة رضي الله عنها ان تشرى بربرة فاشترط
 اهلها ان يكون ولاها لهم فقالت للنبي صلى الله عليه وسلم اني
 اشترطت الولد فقال النبي صلى الله عليه وسلم اشترها فاعا
 الولد لمن اعنت فبه ذلك علي ان السا اذا اعنت يحمز
 الولد وله قال حدثنا ابن سلام بن مخنف في اللهم علي الشهر واسماء
 محمد قال اخبرنا وكيع بن نفع الوار وكسر الكاف بن المرح احد
 الاعلام عن عاتبة التودري عن منصور بن المعتمر عن ابراهيم
 الخثعي عن الاسود بن بن زيد عن عاتبة رضي الله عنها قالت قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الولد لمن اعطى الورق الغضبة
 عننا وفي النية بكسر اللهم المخفف بالاعتاق يود اعطى العيني
 لان ولاية النية التي يحمق بها الميراث لا تكون الا بالعق
 والحديث كما قال ابن بطال يعني ان الولد لكل معتق ذكر
 كان او انثى وهو محج عليه وليس بين الفم باخلق ام ليس
 للنساء الولد الا ما احمقن او حر اليهن من اعنت بولادة
 او عتق وانشاء يقول ابن اعطى الورق الي ان المراد يعطى لمن
 اعنت ان يكون من اعنت في ملكه حين العتق لا لمن يبيع
 العتق فقط وقوله وفي النية هو لفظ وكيع عن عاتبة

من الخبر التاسع
 عاتبة

رقت

الثوري عن منصور بن ربه الثوري كما انه عليه في الفتح واليه
 الموفق والمعين هذا **باب** بالتسوية في كرفيه مولي القوم
 اي عبيدهم في الغنم في النسبة اليهم وامارات مناه وان الاحتسب
 لانه ليسب الي بعضهم وهي امه فبنوهم ثوري ذوي الارحام
 علي القول به وبنيت قوله منهم لابن ذرعن الكشي وبه قال
 حدثنا ادم بن ابي ابيس قال حدثنا شعبة بن الحجاج قال حدثنا
 معوية بن قرة بن بصير القاف وفتح الراء المندقة ابن ابي بن هلال
 المدني البصري وقناة بن دعامة السدي وكلهها عن ابن
 ملك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مولي
 القوم من الغنم او كما قال وبه قال حدثنا ابو الوليد هـ
 هشام بن عبد الملك قال حدثنا شعبة بن الحجاج عن قتادة بن دعامة
 عن ابيه رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان
 اخت القوم منهم او قال من الغنم في المعاونة والانتصار والبر
 والسفعة وكذا ذلك لافي الميراث وعسكه به من قال بان
 ذوي الارحام يرثون كما ترث العصبات وهو قول الحنفية
 وغيرهم واليك من الرواي وورد الحديث هنا مختصرا واما
 في مناقب قريش في باب ابن اخت القوم منهم **باب**
 حكم ميراث الاسير في بلد العدو وسوا عن خبير اولاد
 اي البخاري وان شريح بن عبيد بن الجراح وفتح الراحم حـ
 مهلب بن ابي الحارث القاضي الكندي اللوثي ثوري **باب**
 بفتح الواو وكسر الراء المندقة في ابي العدي وقوله هو
 احوح اليه اي الي ميراثه وهذا وصله بن ابي شيبه والداري
 وقال عمر بن عبد العزيز بن حما واصله بن عبد الرزاق لاسحاق بن
 راشد فيما كتب اليه اجر يهزم مفتوحة فيهم مكسورة فرائي
 مجزوم بالامر وصية الاسير نصيب وصية علي المفقولة
 وعنه بفتح العين وعد القاف ها ولا بن ذرعن عتاقته
 لعقوبته بعد القاف وما ضاع في مال ما لم يتغير عن نصيبه
 ذنبه من الاسلام الي غيره طارعا فهو له يصنع
 فيه ما يشاء المقتارع ولا بن ذرعن الكشي ما سألنا
 المماضي وبه قال حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي
 قال حدثنا شعبة بن الحجاج عن عدي هو بن ثابت الانتصار

عن ابن حازم

عن ابي حازم بالجملة والرواي سلمان الاشجعي عن ابن هريرة رضي
 الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله قال من ترك ما ان
 بعد وقاته فلورثته ومن ترك ما لم يفتح الكاف واللام المنددة
 عيا لافا لينا وهذا الحديث لو يد قول الجمهور ان الاسير اذا
 وجب له ميراث ان يوقف له لانه اذا كان مسلما دخل تحت
 عموم قوله صلى الله عليه وآله من ترك ماله فلورثته وعن
 سعيد بن المسيب انه لم يورث الاسير في المدي العدي والحديث
 مر في الاستقراض هذا **باب** بالتسوية في كرفيه مولي
 صلى الله عليه وسلم لا يورث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم واذا
 اسلم الكافر قبل ان يقتل الميراث الحاقق عن ابيه او عن
 اخيه فلا ميراث له لان الاعتبار بوقت الموت لا بوقت
 القسمة عند الجمهور وبه قال حدثنا ابو بصير القاف ابن
 محمد البجلي عن ابن جريح عبد الملك بن عبد العزيز عن
 ان شهاب بن محمد بن مسلم الزهري عن علي بن خنيس الميموني بن
 العابد بن عمر بن رضيم العين بن عطاء بن عفاك القرشي
 العدي وبه ولا بن ذرعن عمر بن بفتح العين بدل عمر بصيرا وبه
 ولد عثمان والفتح الرواة عن الزهري ان عمرو بن عثمان
 بفتح العين وسكون الميم الا ان ما لك واحدة قال عمر بن
 اوله وفتح الميم عن سامة بن زيد رضي الله عنهما ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال لا يورث المسلم الكافر ولا الكافر
 ومعاوية وسعيد بن المسيب وسروق الي انه يورث منه لقول
 صلى الله عليه وسلم لا يورث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم
 هذه الحديث الصحيح واجابوا عن حديث ابي سلمة بن اعيني
 بان معناه فضل الاسلام وليس فيه تقرب لله ربك وترك
 النص الصريح لتركك ولا يورث الكافر المسلم اجماعا ولا يورث حتى
 مرته كيهودي تنصر احد اذ ليس فيه وبنوا احد موالية
 في الدين لانه تركك دينا لعقوبة ولا يورث على دمه الذي السفل
 اليه ولا يورث لذلك كز نديف وهو من لا يدين بدين فله يورث
 ولا يورث لذلك واما المسلم من المرتد فقال القاضي ومالك لا يورث
 المسلم المرتد وقال الموحنفة والثوري يورثه لئن قال الوحيتم
 ما الكسبة في ربه لبيت المال وما الكسبة في الاسلام فهو لورثته

المسلمين واما الكافران فيتوارثان وان اختلفت ملتهما كيهودي
ونصراني او مجوسي او وثني لان الملل في المطلاق كالملة ه
الواحدة ومن له رق ولومدين او مكاتبين فلا يورث ولا يورث
لنقصه ولانه لو ورث ملك والملازم باطل ولا ببعضنا فيكون
ما ملكه بحرية لتمام ملكه عليه ولا يشي لسيد منه لاستيف
حقه مما استسه بالرقية ولا يورث قاتل من مقتوله وان لم ي
يضمن تقبله لحدت القاتل شي اي من الميراث رواه الترمذي
سند صحيح ولا يرث الارث للموالة والقاتل قطعها ومن فقد
وقف ما له حتى تقوم بنية بيوته او يحكم بيوته قاصن بعضي من
من ولادته لا يعين فوقها لانه يعضي ما له من يورث حسنة وطيب
سوق في المغازي **باب ميراث العبد النصراني ومكاتب**
النصراني والاس ذر والمكاتب وان من النقي من ولده ولا يرث
ذر باب من النقي من ولده ومذهب العلماء ان العبد النصراني
اذا مات فماله لسيد بالرق لان ملك العبد فهو صحيح فيسهم
السيد كطريق الميراث واما المكاتب فان مات قبل اذ مكاتبته
وكان في ماله وقالنا في كتابه اخذ ذلك في كتابه عما فضل
فليسب المال واما النقي من النقي فوله في حديث ابن هرويرة
مرقوعا عند ابي داود والنسائي وصحيح من جات والعام اي
رجل حجه وولد وهو ينظر اليه احب الله عنه وفي سننه
عبد الله بن يوسف حجازي ما روي عنه سوي بن يمين الرباد ولم
يذكر المولى حديثا هنا ولعله اراد ان يلحق فيه ما هو على شرطه
فاحتسبته المنية قبل **باب حكم من ادعى اخا او ابنا**
وله قال حدثنا قتيبة بن سعيد لباي حدثنا الليث بن سعد الامام
عن نسياب بن زهير عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها
انها قالت اختم سعد بن ابي وقاصب مالك بن وهيب
ابن عبد مناف بن زهرة بن هري شهيد الكاهن كلها وهو احد
العشرة ومحمد بن زهرة بن قيس بن عبد شمس القرشي العامري اخو سودة
نبت زمعة ام المؤمنين رضي الله عنها في غلام اسمعيل بن عبد الرحمن
فقال سعد هذا الغلام عبد الرحمن يا رسول الله اني احب عمته
ان ابي وقاص بن زهرة بن مندة في الهجاء مسته لا يقبل احبه سعد
هنا عبد الله ان ابنه النضر بن زهرة وليس في ذلك ما يدل

عليه سلمه

عليه اسلامه وقد اشهد انكار ابي نعيم علي بن مندة في ذلك وقال انه
الذي كسر ربيعة النبي صلى الله عليه وسلم وما علمت له اسك ما
انتهى وبالجملة فلمن في شيء من الآثار ما يدل على سلامه بل فيها
ما يفرح بموته علي الكفر والله اعلم وقال عبد ابن زمعة هذا الذي
يا رسول الله ولد علي من ابي له من ولده نسي اي امته فظهر
رسول الله صلى الله عليه وسلم الى شجره قرأ فيها نبيا بعينه
فقال صلى الله عليه وسلم هو اي الغلام اخ لك يا عبد لابي
ذري يا عبد بن زمعة فالحقه عليه الصلوة والسلام لما استحق
لان امره قاتل بتمام الاب الممت في حياته فنسب لنبه وقال مالك
والوحيته لا يثبت الولد للعزبان وللغلام **الحمد** اي الخينة
واحتجوا منه يا سودة بنت زمعة نورا واحتياطا قالت فلم يور
لسودة ما الغلام قط ولا يرث عن الكسبي بعد اذ لعده فوكسه
صلى الله عليه وسلم احتجوا منه ورايت في هامش فرغ البولونية
وقال انه منقول منها هذا البان في نسخة ابن ذر قبل بان ميراث
العبد النصراني وبيده اعني بان ميراث العبد النصراني بان النضر
من ابي من ولده وورث علي باب من ادعى اخا او ابنا عك منه هو
المستحى والكسبي انتهى **باب من ادعى اي نسب الى غير ابيه**
وله قال حدثنا محمد بن مسهره قال حدثنا خالد بن هوان بن محمد
عبد الله الطعان الواسطي قال حدثنا خالد بن هوان بن محمد
عن ابي عمير بن عبد الرحمن الهدي عن سعدة بن مسكون العمري بن ابي
وقاص رضي الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
ولم يقول في ادعى الى غير ابيه وهو في الحال انه يعلم انه غير
ابيه فالخنة عليه حرام ان استحل ذلك وهو محمول على الزجر
والعقل للنفقة عنه واستحل بان جماعة من خزار الامه هو
انسوا الى غير ابا لهم كالمعدان الاسود اذ هو بن عمرو واجب
بان الجاهلية كانوا الاستنكوه ان يسي الرجل غير ابيه الذي
خرج من صلته فنسب اليه ولم يزل ذلك في اول الاسلام حتى
نزل وما جعل ادعيائهم انكروا ونزلت ادعواهم لا ابا لهم فقلب علي
بعضهم النسب الذي كان يدعي به قبل الاسلام فصارت اعانته
للتعريف بالاسم من غير ان يكون من المدعوي كقولك عن نسبه الخبيث
فك لقيضه الوعيد اذ الوعيد المذكور لما تعلق عن

انفسب الي غير الله على علم منه بانه ليس اياه قال الوعثمان الهندي
 فذ كونه اي الحديث الا بلبرة نفع فقال وانا سمعته اذ ناك
 بفتح العين وسكون الفوقية ووعاه قلبي من رسول الله صلى
 الله عليه وسلم والحديث تقدم في غزوة حنين وانه قال صدقنا اصنع
 بالصاد المهملة والفتحة المعجمة سبها موحدة ابن القزويني بالفتح
 الفقيه قال بن مهران كان اعلم خلق الله بري ملك قال حدثنا
 ولابن ذريح بن ابي وهب عبد الله المصري قال اخبرني بالافراد
 عمرو بن فتح العين بن المارث المصري عن جعفر بن يعقوب الكندي عن
 عن ابن بكير العين المهملة وتخفيف الراء بعد الالف كاف ابن مالك
 الفخاري عن ابن مهران رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال لا تغنوا عن ابا بكر من رعب عن ابي السب لغير
 فهو كغيره ولا يدر عن الكسبي في فقد كذا في كذا النعمة وليس المراد
 الكفر الذي يسمي عليه اليهود في التاريل كقول حق ابيه ابي
 سرحم او المراد التقلب والتبنيغ عليه اعظاما لذلك وال
 فكل حق سرحم اذ استر نستره كغيره ولم يورث في كل سرحم على حرف
 لهذا اللفظ وانما عبر به في المواضع التي يقصد فيها الازم المبلغ
 وتظيم الحق المستور والحديث سبق في مناقب قريش هذا
باب بالتقوي بتكريره اذ ادعت المراه ابي السب لغيره
 الدال المهملة من ادعت وانه قال حدثنا الواليان الحكيم بن باقر قال
 اخبرنا عبيد بن ابي حمزة قال حدثنا ابو الزناد عميد الله بن
 ذكوان عن عبد الرحمن بن هرم بن الاعرج عن ابي هريرة رضي الله
 عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كانت امرأتان
 لم يسميا سها انا هما لم يسميا الضاحا الذيب فذهب بابن
 احداهما فقالت لصاحبتها انما ذهبها الذيب ما بينك وقال ابن
 ذريق قال الاخرى انما ذهبها الذيب كما في المراتان وذكور
 باعتبار الضم والابن ذريح عن المحوي والسمي في كذا الى داود
 عليه السلام فقضى به بالولد الباقي للبري للبراة الكبرى منها
 للونين كان في يدها ونجرت عن اقامة السنة في حيا علي سليمان
 ابن داود عليها السلام فاجرتا بالقصة فقال استوي بالكنين
 بكسر السين وفتح سكتنا لانها تسكن حركة الحيوان اشتم اي الولد
 بينهما نصين وفتح السين الكبري فقالت الكبرى لغيره اقصوه

فقال الصوري

فقالت الصوري فمما له لانفما ذلك بوجعك الله هو ابنا اي بن الكبرى
 فقضى له للصورة لغيرها الدال على عظم شفقها ولم يعمل باقرها
 بانه لصاحبها واستشكل نفس سليمان حكم ابيه داود واجيب
 بانها حكما بالوحي وحكم سليمان كان ناسخا او كان بالاجتهاد وجاز النص
 لدليل اقوي وتعب الاول بان سليمان حينئذ لم يكن لوجي السيد
 اذ كان عمره احد عشر سنة وقال ابو هريرة رضي الله عنه بالسند السابق
 والله ان سمعت بكسر الهمزة اي سمعت بالكنين قط الالف ميدي
 وما كنا نقول الا المدي بضم الميم وكسر الهمزة وقيل لها
 المدي لانها تقطع مدي حياة الحيوان والحديث سبق في ترجمة
 سليمان من احاديث الانبياء باب حكم القايها لقا في غيره
 قاي هو الذي يورث الشدة ويميز الاثوية قال حدثنا قسيبة
 ابن حبيب بورجا قال حدثنا اللثبي بن سعد امام المصريين عن ابن
 شهاب بن محمد الزهري عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها
 انها قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نبتت ليداليا
 الشيب حال كونه مسرورا ل حال كونه نبي نبي نبي وتستنير من
 السرور اسارى وجمعه هو المنطوق التي في الجملة واحدها
 سرور وجمعها اسرار واسرة وجمع الجمع اسارى فقال صلى
 الله عليه وسلم الم نوري حرف جزم ومعها همزة الكسرة وتقرى مخرب
 به كحذف النون والدوية موله وسيدت ان في قوله ان مخربا
 مستندة معقولها ولذا افتحت ان مخربا بضم الميم وفتح الجيم
 وكسر الزاي الاولى المشددة وفتح اسم ان وسمي مخربا لانه
 كان يجر ناصية الاسير في زمن الجاهلية ويطلق وهو ابن الاعور
 ابن جعدة المدني نظرا لفاخران وانفا بالمد ونصير في زمان
 اي الساعة الى زيد بن حارثة واسمته بن زيد فقال ان هذه
 الاقدام بعضها من ولاي ذريح المحوي والسمي عن بعض اي
 لكانه من بعض او مخلوقة من بعض كقول نقالي لبعضكم من بعض
 مخلوقون من بعض في نسب اسامة لكونه اسود نشد له السواد
 وزيد البيض من القطن فلما قال مخربا ما قال مع اختله في اللون
 سر صلي الله عليه وسلم بذلك لكونه كالحق لهم من الطعن منه
 للاعتقاد به ذلك والحديث اهزج مل في النكاح والودا في الملك
 والتمدك في الولا والنساي في الطهارة وانه قال حدثنا قسيبة

لا دخل علي مع
 في نسخة اخرى
 في نسخة اخرى
 في نسخة اخرى

ابن عمير قال حدثنا سعد بن عيينة عن الزهري محمد بن مسلم عن عروة
ابن الزبير عن عائشة رضي الله عنها انها كانت دخلت على رسول
الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم اي يوما السبت وهو يوم
الاحد فسمعت النبي الى اسمه او ان اسمع وهو مسرور فقال يا
ولايين ذراي عائشة الم تروي مجززا المديح بضم الميم وسكون
الدال المهملة وكسر الجيم بعدها حسنة نسبة الي مدح ابن مرة
ابن عبد مناف بن كنانة وكانت العياقة نهم وفي بني اسد
والرعي بن تعريف لهم بذلك وليس ذلك خاصا بهم على الصحيح
فروي ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان قافلا وقد كان
قريبا لا مد لحما ولا اسدا يادخل على نسيه لدا واليا وعطيت
لقريش ذرية اسمها زاد ابو ذر بن زيد وزياد اي ابن حارثة
وعليها قطيع اي كساة عطيها رؤسها بها وبدت اقبالا
ظهور فقال ان هذه الاقدام بعضها قريش كانية او قريش
من بعض وفي الحديث العمل بالعاقبة لتقر به صلى الله عليه وسلم
وهو من ذهب ملك والشافعي واحد وقال الخنفة الحكم بها باويل
لا بها حدس وذلك لا يجوز في الترتيب وليس في حديث النبي صلى الله عليه وسلم
ايات الحكم بها لان اسما كان قد ثبت بنسبه قبل ذلك فلم يوجب
في ائمة ذلك الي قول احد وانما يجب من اصالة مجز زود
ادخل هذا الحديث في كتاب الزايفين الرد على من زعم ان القاف
لا اعتبار بقوله فان من اعترض قوله فقل له لزم منه حصول التواتر
بين الخلف والمخلف به ولحمد لله رب العالمين

كتاب الحدود

جمع حد وهو الحاجز بين الشيئين يمنع اختلاط احدهما بالآخر وحد
الزنا والجرم من لكونه ما نفاك تقاطيعه عن معاودة مثله ما نفاك لكونه
ان يسلك مسلكه وفي رواية اي ذرايها من البسطة عن لفظ كتاب
وما حد من الحدود اي كتاب بيان احكام الحدود وبيان ما حد من
الحدود ولا يذعن المتكلم بان ما حد من الحدود وتطلق الحدود
ويراد بها نفس المعاني كقوله ولم يذكر التجاري هنا حد يثا هذا

باب

42

باب بالسنون لا يشرب الخمر بضم الخاء وفتح الهمزة
للمفتول والخمر رفع نائب الفاعل ولتسماه كما ذكر في الفقه وهو
في الموقنين لا يذربان الزنا وشرب الخمر اي التحد من تعاطيها
وقال من عساه رضي الله عنها مما وصله بن الي شيبه في كتاب
الايمان يفتح من بضم اوله وفتح الزاي والضم في منه للزاي
نق والاعان في الزنا ورواه الجعفر الطوسي من طريق مجاهد
عن بن عباس سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من زنا نزع
الله نوره الايمان من قبله فان شاء ان يرد الله رده وفي حديث الي
هريرة مرفوعا عنه اي داود اذ اذن الرجل فخرج منه الايمان
فكان عليه كاطلة فاذا اقلع رجع اليه الايمان وعمل ان يكون
الذي نقص منه الحيا المعبر عنه بالتور والحياء الايمان وتة قال
حدثني بالافراد ولا يذرحنا يحيى بن سليمان بضم الموحدة وفتح
الكاف الخمر وي مولاهم المصري ويلقب اسم حبه واسم ابه عبد الله
قال حدثنا الليث بن سعد الامام عن عاصم بن كعب بن ذريح
الغافق ابن خالد عن بن سها بجمد بن مسلم الزهري عن ابي بكر
عبد الرحمن بن الحارث بن هشام الخمر وي عن ابي هريرة رضي الله عنه
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تنفي الزنا اني حين نزل
وهو ممن اذا اسحله مع العلم بجره او سلب الايمان
حال تلبسه بالكبر فاذ افرقتها عاد الله او هو من باب التلغية
للتعريف عنه او معناه في الكمال والا فالتعصية لا يخرج المسلم
عن الايمان خله فالله عز وجل لا يفرق بين بالذنب القاطع
تخليد العاصي في النار ولا يشرب الخمر حتى يشرب وهو
مؤمن اذا اسحله كما مر ولا يفرق حتى يفرق ولا يفرق
البار حتى يسوق وهو ممن ولا يشرب منه بضم النون ماله
منه وما جبراً قهراً قلما لغزوه وفتح اللام من اليد الى التهنيت فيها
البصائر لا يقدر روك على دفعة ولو نضر عوا اليه وهو ممن وهو
كناية عن عوم المستورة لك فيكون صفة لازمة للمنه علة في
السورة والاحتمال فان يكون في خفية والانتهاج انشد لما
فيه من يد الجرم وعدم المبالاة ولم يذكر الفاعل في الشرب
وما بعده ففنه كما قال بن مالك حذف الفاعل له لانه المعلوم عليه
والشرب ولا يشرب الشارب الخمر ولا يرجع الضمير الي الزاي ليدل على

تور ولا يفرق وما يفرق به

التأهب

قر فيكون في صفة لازمة حواله لا تنفك
عن قسوه كما وليت صيغة لم يفرق كما نفاطر
بالقوة للانسان وهو على حور

تجارت

به بل هو عام في كل ضرب وكذا في الباقي وقد ذكر الفاعل في لا يرف في
 رواية ابي ذر كما مر والحدوث اخرجه مسلم وابن ماجه في القطن وعن ابي
 سفيان بن ابي هريرة بالسند السابق عن عبد بن الحبيب وابي سلمة
 ابن عبد الرحمن بن عوف كنهها عن ابن هزيمة رضي الله عنه عن
 النبي صلى الله عليه وسلم بمثل ابي عبد الله بن ابي بكر عن ابن هزيمة
 رضي الله عنه هذا الا انه قلت فيه **باب ما جاء في ضرب**
سائر الجوارح قال حدثنا حفص بن عمر بن الحارث بن اسحق
 الازدى الحوفى قال حدثنا هاشم الدستواي عن قتادة بن دعامة عن
 انس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم حج للتحول
 قال البخاري بالسند الذي وجدنا ادم وابي ذر بن ابي اسحق قال
 حدثنا سفيان بن الحجاج قال حدثنا قتادة عن انس بن مالك رضي
 الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم ضرب ابي امير بالضرب في
 الخمر بالجريد والنعال الباقى بالجريد بالارالة والجريد سمعته الخيل
 وسمي له لانه جرد عن الخوص **وجلد ابي امير بالجلد فيه البر**
 الصدوق رضي الله عنه في حقه فتمه اربعين جلده وهذا لفظ طريق
 هشام عن قتادة واما لفظ طريق سفيان فاصرحه ابي اسحق في ذلك في
 من طريق جعفر بن محمد بن محمد بن ادم بن شيخ البخاري في ذلك بل غلط
 ان النبي صلى الله عليه وسلم ابي رجل ضرب الخمر فضر به جريد
 كذا من اربعين ثم صنع الويكير مثل ذلك فلما كان عمر استسار الناس
 فقال له عبد الرحمن بن عوف اخف الحد ودمما تون ففعله عمر
 واخرجه مسلم والساي الصاض طريق محمد بن جعفر بن سفيان مثل
 روايته ادم الا انه قال وقوله الويكير فلما كان عمر في ذلك فتمه
 استسار الناس فقال عبد الرحمن بن عوف اخف الحد ودمما تون
 واسره عمر ولم يقل عن النبي صلى الله عليه وسلم اربعين ثم روايته
 سلمة بن ابي سالم رضي الله عنه ولم كان لضرب في الخمر بالنعال والجريد
 وقيل في الرواية السابعة نحو من اربعين فيل لاند من تا ولبه
 بانها انما عتقت نحو لعدم الساي في الضرب والالته والافالحدود
 انما تكون محدودة وكون الراوي حاكما ذلك عن واقعة لا يلزم
 منه ان يكون تقريرا بل حديدا وان كان الراوي لم يحرر الحد يد
 فيه ففأنته ان يكون اربعين فوجب القول بانها الحد لاسما
 وانضم اليها رواية مسلم الابقه ونحوها مما فيه الجزم بالاربعين

وغيره

ويحوقد تاتي بمعنى مثل وفي سلم الصاض طريق معاذ بن هشام
 عن ابيه ثم جلد الويكير اربعين فلما كان عمر والناس من الريف
 والقرى قال ما ترون في جلد الخمر فقال عبد الرحمن بن عوف اريد
 ان جعلها كخف الحد وود قال جلد عمر ثمانين والريف بكسر الراء
 ارض فيها ذرع وقيل او ما قارب الماء من ارض العرب وغيرها
 او ما فيه ذرع وخصب او هو الخصب والسوة في اكله
 والمثرب وعند الساي من طريق زيد بن هارون عن سفيان بن عيينه
 بالغال نحو من اربعين ثم ابي الويكير فصنع له مثل ذلك ورواه
 هشام عن قتادة بل غلط في مرقريرا من عشر من رجله جلده كل جلد
 بالجريد اخرج احمد والبيهقي قال في الفتح ويهد اجمعين ما اطلق
 فيه علي سفيان وان حملته الفربات كانت نحو اربعين جريد يتي
 فتكون الجملة ثمانين وفي سلم من طريق حصين بن سفيان وضاد
 معناه مصفر من المنذر ان عثمان امر عليا بجلد الوليد بن عتبة
 في الخمر فقال لعبد الله بن جعفر اجلده فلما بلغ اربعين قال
 اسلك جلد رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعين والويكير
 اربعين وجلد عمر ثمانين وكل سنة وهذا احب الي ففعله الجزم
 بانها مائة صلى الله عليه وسلم جلد اربعين وسوا الاخبار ليس فيها
 صدق الا بعض الروايات من انس فيهما نحو الاربعين والجمع بينهما
 ان عليا اطلق الاربعين مائة علي ذكرها لفظ القرين
 فذهب اليه فقعه ان حد الخمر اربعون جلده لما سبق وجد
 غيره ولو مبعضا عشر من علي النصف من الخمر كقطاره منقولة
 في كل من الاربعين والعشرين بحيث يحصل بها جزم فيكيل فك
 تقرب علي الايام والساعات لعدم الاكتم ولك ما هو زيادة
 على الحد ان راه فيبلغ الحد من ثمانين وعشرين اربعين
 كما فعله عمر رضي الله عنه وراه علي رضي الله عنه قال
 لانه اذا شرب سكر واداسكر هذبي واذا هذبي افترقي وحد
 الافتراق الفوت رواه الدارقطني ففعل سبب السبب سببا
 واجرمي علي الاول ما اجره علي الاخر والزيادة على الحد
 تغاير واحد والا كما جاز تركه واعترض بان وضع التعديل
 النقص عن الحد فكيف سببا واه واجب بان ذلك تغاير
 لانه ذلك لحياتان تولدت من ثمانية قال الواقفي وليس شافيا

بين

مؤرخا وحدا الي وثقون كذا بخطه

فان الحياية لم تحق حتى تعزير والحيايات التي تتولد من الخمر لا
تتخلف فلجئ الى زيادة علي التاني وقد متعوقها قال وفي قصة
تبلغ الصحابة القرب ثمانين الفاظ مسورة بان الكل جد وعليه
لحد الشارب مخصوص من بين سائر الحدود بان يتعم بعضه
ويتعلق ببعضه باجتهاد الامام ومذهب الخنفية وانما لكلمة ان
التماثل حد وكذا عند الحنابلة علي الصحيح عندهم وقد احتل
التفعل من الصحابة في الحديد والتعد في الحد والذي حصل من
ذلك سنة واحدة ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يجعل
في ذلك حدا معلوما بل كان يقتصر علي ضرب الشارب علي ما يليق
به الثاني انه يقولون بزيادة الثالثة مثله لكن لك امام ان
يبلغ به ثمانين وهل الزيادة من تمام الحد او تعزير لان الرابع
انه ثمانون بزيادة عليها الخامس كذلك وتجوز الزيادة
تعزير الساس ان شرب فحله ثلث مرات فعاد في الرابعة
وجب قبله وقبل ان شرب اربعاء فعاد الى الخامسة وجب قبله
وهو قول شاذ والحديث اخرج مسلم في الحدود وكذا الترمذي
وان ما جاء **باب من امر بضرب الحد في البيت** قال
حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا عبد الوهاب بن محمد الجدي
المتقي عن ابي اسحق بن عمار بن ابي ملكية هو عبد الله بن
عبيد الله واسم ابي ملكية زهير بن عبد الله بن جده عن
عن عتبة بن الحارث بن عامر بن نوفل بن ابي اسحق القرظي الكوفي
وهو من اقرب الخواري انه قال حج بالنعمان بالتصغير او بان
النعمان ما لك من الراوي وحج بالنعمان للجمول وسبق في الوكالة
ان الذي جازاه هو عتبة بن الحارث رضي الله عنه كما
رواه الاسماعيلي ولفظ جيت بالنعمان ساريا نصيب
علي الحال اي ساريا مسكرا اي متصفا بالسكر لانه حين حج به
لم يكن ساريا حقيقة بل كان مسكرا فامر النبي صلى الله عليه
وسلم من كان بالبيت وفي نسخة من كان في البيت ان يضربوه قال
عتبة ففروا فقلت انا فمن ضرب بالنعمان بلسان النون وفي
الحديث هو ان ضرب الحد في البيت سراحه فان منعه محجبا
فما هو ما روي عن عمر في قصة ولده صيد الرصم ابي سحمة لما
شرب عجر حده عمر وان العاصم في البيت ان عمر رضي الله عنه

سنة



ان علي

ان علي عليه واحضر ولده ابا سحمة وضرب الحد جهر اقراره ابن
سعد واخره عبد الرزاق بن عبد صالح عن ابن عمر مطولا والحدود
علي الاكفقا وحملوا صنوع عمر علي الحيا لعمري في تاديب ولده لا
ان اقامة الحد لا تصح الاجهر والحديث سبق في الوكالة **باب**
الضرب بالجريد والنعال في شرب الخمر قال حدثنا سليمان بن
الواسطي قال حدثنا قال حدثنا وهيب بن خالد بنضم الوائلي عن
الباهلي مولى عم الويكير البصري عن ابي اسحق بن عتبة عن عبد الله
ابن ابي مليكة بنضم الخيم وفتح الكم وهو حده عن عتبة بن
الحارث رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يضرب
بضم النون او بان نعمان بنضم النون الضابك هل الذي
ان بن نعمان او ابنه ولا بن زر عن الحموي والحموي بالنعمان
او بان النعمان بزيادة الفول منها وهو كالتقدم الا حرف
فسبق ذلك عليه زاده الله شرفا لذي وعنه النسيان فسبق علي
النبي صلى الله عليه وسلم مشقة سديك وامر من في البيت ان يضرب
الحد وضربوه بالجريد والنعال قال عتبة بن ابي اسحق بن عتبة
حدثت فبين ضرب به وفنه ان الحد يحصل بالضرب بالجريد والنعال
وكذا ابا لعصا المعتدلة واطراف النيران بعد قبلها حتى تسد اذا
القصده الا يلمم وكذا ابا لعصا المعتدلة في سائر النيران بالسوط
ومسك به من قال بجواز اقامة الحد علي الكران في حال سكره
والجور علي خله في اول الحد بان المراد ذكر سبب الضرب
لان ذلك الوصف استمر به في حال سكره لان المقصود بالضرب
في الحد الا يلمم لم يحصل الردع به وتيق في البان الذي قبل هذه الكلمات
الوكالة في رواية الاسماعيلي حيث بالنعمان من عن سكر
وكذا عتبة بن زيبر بن كارة وان مندة بغير سكر الصبر وهي
النعمان بن عمرو بن رفاعة بن الحارث بن سواد بن مالك بن
عنتم بن مالك بن العباد الانصاري شهيد العقيدة وبيده
وايك اهله كلها وكان كثير المزاج يضحك النبي صلى الله عليه
وسلم من مزاحه وهو صاحب سويط بن هريرة فقال لو مالده
لا عنظت لك في الى انا من جلبوا ظهرا فقال ابا عواما علك ما
عربا قارها وهو ذو لسان ولعله يقول انا حرفان كنتم تاديبه
لذلك قد عود لا نفسد واعلي علك من فقالوا بل نبتاعه منك

بعثر فلا يصح فاقبلها بسوقها واقبل بالقوم حتى ععلوه ثم قال
 وذكركم هذا هو في القوم فقالوا قد اشتريناك فقال رسول الله
 كاذب انا رجل هر فقا لواقده اخبرنا خبرك فطر حوا الجبل في رقبته وذهبوا
 به وجاء اليك فاخبر به فذهب هو واصحابه له فزده واغلا يصح
 واخذوه فلما عادوا الي النبي صلى الله عليه وسلم واخبروه الخبر حكاه
 النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه هولاء وروى انه جاء اعرابي الي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فدخل المسجد واناض فاقته بغنايه فقال
 لبعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم نعمان لو نخر ثيابا فاكلناها
 فانا قد قمنا الي النبي ونخرم رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها قال
 فخرها نعمان ثم طرح الاعرابي وضاح به واعترى به يا محمد فخرج النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال لمن فعل هذا فقالوا نعمان فاقته بسا لعنه
 فوجده في دار صناعه بنت الزبير بن عبد المطلب مستخفيا فاسار اليه
 رجل ورفع صوته ليقول ما رايتك يا رسول الله واسارا يا صبيح حبيب
 هو فاجبه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ما جعلك علي هذا
 قال الذي دلوك علي يا رسول الله هو الذي امر واحمل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عصبه وضمه ونضحك وغرم عنها وكان يشرب في فمها
 كثر ذلك منه قال له رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لعنه
 الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تغفل فانه يحب الله ورسوله
 وبه قال حدثنا سلمة بن الربيع الرازي عن ابي بصير قال حدثنا
هشام الدستواقي قال حدثنا قتادة بن دعامة السدوسي عن ابي
 رضي الله عنه انه قال جلد النبي صلى الله عليه وسلم في الخيل بالجلد
 والتعال وجلد النبي صلى الله عنه اربعين ولا منافاه بن قوله
 ضرب وجلد لان المراد من قوله جلد ضرب فاصاب جلده وليس المراد
 ضربه بالجلد وبه قال حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا ابو حمزة
 اسن اي ابن عياض عن بن بدير بن الهادي هو يزيد بن الزبارة ابن عبد
 الله بن اسامة بن عبد الله بن شاذان الهادي بن عبد الله بن جده
 الاعلى عن محمد بن ابي هاشم بن الحرث بن خالد اليميني عن ابي سلمة بن
 عبد الرحمن بن عوف عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال
 ابن بضم الهيم النبي صلى الله عليه وسلم لم ير رجل عميل ان يكون هو
 النعمان او عبد الله الذي كان يلعب حمارا والثاني اقرب قد سرب
 فخر قال صلى الله عليه وسلم احسن نوره لم يذكر عددا فمقل لا لم يكن

تركنا فانا قد عرفنا القوم
 سنة الهوة العجم قالوا

محمد ودا العدد مخصوص حينئذ قال الوهري رضي الله عنه فما الضارب
 بيله والضارب بغيره والضارب بنو به اي بعد قتلهم للبلاد فلما
 انصرف من الضارب قال بعض القوم قيل ان عمر رضي الله عنه اخبر ان
 الله قال صلى الله عليه وسلم لا تقبلوا هله اي لا تقبلوا عليه بالخزي
 وهو اللذ والهوان لا تقبلوا عليه الشيطان لان الشيطان يريد
 ان يبيته له المعصية ان يحصل له الخزي فاذا دعوا عليه بالخزي
 فكما انهم قد حصلوا تصود الشيطان وقال البيضاوي اذا سمع منك
 التهمك في المعاصي او حمله الجاهل والغضب علي الاصل فبغير التهمك
 وصلة ومعونة في اغوايه وتوبله والحديث احببه الود اود في
 الحدود وبه قال حدثنا عبد الله بن عبد الوهلي الخي ببغية الهيم
 والحيم ثم موخدة البصري قال حدثنا خالد بن الحارث ابن عبد الله بن
 سالم الخي البصري قال حدثنا سفين الثوري قال حدثنا ابو حنيفة
 بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة عثمان بن عاصم الاسدي الكوفي قال
 سمعت عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه في فتح ابي بكر في اول وكسر العين
 في الشاقي التخي قال سمعت علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه
 قال لا تلتد لا تقيم الكرم لتا كيد النبي خدا اعلي احد فيموت فاجدي
 نفسي اي فاخرن عليه والفضلان بالنصب كذا في الفزع ونص
 عليه في الفزع وقال الكرماني فيموت بالنصب فاجد بالرفع وقوله
 فيموت مسبب عن افعه واحد مسبب عن السبب والمسبب معا
 والاستنباط في قوله **الاصحاب** الخ منقطع فصاحبه يجب نصبه
 الا عند نعم اي لكن احد من حد صاحب الخ اذا امان شيئا ويجوز ان
 يعقد ما احد من موت احد بتمام عليه الحد شيئا الا من من صاحب
 الخ فيكون متصله قاله في شرح المكاة وصاحب الخ في ثواب الخ
قال كرماني ودينه بتحقيق الدال المهملة اعطيت دينه من يستحقها
 وعند الشاقي وانما صفة من رواه الشيخ عن عمر بن عبد الله سمعت
 عليا يقول من اثمنا عليه حدا فما قد ذلته له الا فرقتنا في الخ
 وقال في المصالح فان قلت لا شك ان الاستئناس المتقدم متصل
 وحكمه فتنص الحكم الثابت للمستثنى منه ضروري ان الاستئناس
 في النبي ايمان وبالعكس حكم المستثنى منه عدم في النفس والثابت
 للمستثنى كونه يودي وليس تقضا لك ولوا جاب بان يلم من القيام
 بدينه ثبوت الوجه ان في النفس من امره ولتلك يدية علي بعد يد

بوتة وهو حينئذ جار علي القاعدة والموتى قائم لومات وجدت
في نفسي منه فودتة في السب واقام المسب مقامه
وذلك انشاده الى قوله ما كنت الاقيم الخ **ابن ابي عمير** **رضي الله عنه**
ولم يسنه اي لم يقد رفيه حد امه صبروا وقد انعموا علي ان
من وجب عليه حد فخلده الامام اوخلده الحد الشرعي فمات
فلا دية فيه ولا كفارة علي الامام ولا علي جله ده ولا في بيت
المال الا في حد العز فعن علي ما تقدم وقال الشافعي ان ضرب
بغير السوط فلا ضمان وان ضرب بالسوط ضمن مثل الدية
وقيل قدر تفاوت ما خلده بالسوط وبغيره والدية في ذلك علي
عاقلة العام وكذلك لومات فيما زاد علي اللذين وقال
الطبري وعمل ان يراى بقوله ثم بسنه الحد الذي يودي الي
العقوبة كما في حديث ابن اسن ومثاورة عمر علي رضي الله عنهما قال
ولم يضمن المعنى انه اغتاف من سنة سنه عمر وقواها براكب
علي فمات لا مائة رسول الله صلى الله عليه وسلم والحد
احسن منه مسلم في الحد وروى الودود وابن ماجة وروى قال
حسن علي بن ابي راسم **ابن ابي عمير** **رضي الله عنه** **رضي الله عنه** **رضي الله عنه**
ابن عبد الرحمن التميمي الصفي عن **ابن ابي عمير** **رضي الله عنه** **رضي الله عنه**
الى الميعة وفتح الصاد المهملة بعد ها حتمية سائلة ثم في
الكوفي وهو بن يد بن عبد الله بن حصية عن **ابن ابي عمير** **رضي الله عنه**
بعد الاقوي بن يزيد من الزيادة الكندي رضي الله عنه انه
قال كنان بن بضم القوت وفتح الغونية بالسار **ابن ابي عمير** **رضي الله عنه**
رضي الله عنه **رضي الله عنه** **رضي الله عنه** **رضي الله عنه** **رضي الله عنه**
عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه كان من سنن النبي
ان يشارك من كان يجالس النبي صلى الله عليه وسلم فيما ذكر من
ضرب الشارب في ده بقوله كنان الصواني وعمل ان يحضر مع ابيه
او غيره فيشار بهم في ذلك فيكون الاسناد على حقيقته **وامره**
ابن بكر **رضي الله عنه** **رضي الله عنه** **رضي الله عنه** **رضي الله عنه**
من خلافة عمر رضي الله عنه او اخاه فنه فتقوم اليه
بابي نوافعا لثا وروى فينا فمضيه بها حتى كان اخر امره **عمر**
بنصب اخر لابي ذر وروى لغيره فجلد **ابن ابي عمير** **رضي الله عنه**
بفتح العين المهملة والقوية جبروا وانما في الطعنان وبالعل

في القاد

في القاد في شرب الخمر ونسواي جزوا عن الطاعة حله **عائش**
سوطا زاد عبد الرزاق وقال هبة الدين الحدود واستشكل قول
حتى كان اخر امره **عائش** **رضي الله عنه** **رضي الله عنه** **رضي الله عنه**
عبد الرحمن بن ابي راسم في قصة الثارب الذي ضرب به النبي صلى الله عليه
وسلم **عائش** **رضي الله عنه** **رضي الله عنه** **رضي الله عنه** **رضي الله عنه**
قد انما في الشرب ومحارره والعقوبة قال وعنده المهاجرون
والانصار فسالمهم واحببوا علي ان يظروا **عائش** **رضي الله عنه** **رضي الله عنه**
ان امر عمر جلد **عائش** **رضي الله عنه** **رضي الله عنه** **رضي الله عنه** **رضي الله عنه**
وسط خلعة في عمر وكما هو قوله حتى كان اخر امره **عائش** **رضي الله عنه**
ان الحد يه بها انما وقع في اخر خلعة عمر وليس كذلك لما في قصة
خالدة المذكورة واجيب بان المراد بالعبارة المذكورة استمرار الارب
باب ما يكره من لعن **عائش** **رضي الله عنه** **رضي الله عنه** **رضي الله عنه**
للذين عند قصد محض السب وللذين عند قصد معناه
الاصلي وهو الايراد من رحمة الله وانما في الثاني ليس بجارج
محصية بسبب من الملة الاسلمية فالنهي في حديث لا شرب الخمر
لغيرها وهو ممن السابق للكمال وروى قال **عائش** **رضي الله عنه**
رضي الله عنه **رضي الله عنه** **رضي الله عنه** **رضي الله عنه** **رضي الله عنه**
قال حديثي بالافراد اللين من سعد الامام قال حديثي بالافراد ايضا
خالدة بن زيد النخعي عن سعيد بن ابي هلال بن بكر العين الليثي الكندي
عن زيد بن اسلم عن ابيه اسلم الخبي من **عائش** **رضي الله عنه** **رضي الله عنه**
الخطاب رضي الله عنه ان رجلا كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم
اي زعمته كان اسمه عبد الله وكان يلقب حمارا باسم الحمار المورق
وكان يضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم بضم التهمة ويكون
الصناد الميعة وكسر المهملة بان يفعل او يقول في حضرة المحدث
ما رضيت منه وعند ابي يعلى من طريق هشام بن سعد عن ذلك
ان اسلم سئل الناب ان رجلا كان يلقب حمارا وكان ينادي رسول
الله صلى الله عليه وسلم التهمة من اليمن والعسل فاذا صاحبه
تبعاه جابه الي النبي صلى الله عليه وسلم فقال اعط هذا متاعه
فما يزيد النبي صلى الله عليه وسلم على ان يتسم ويا مويه ونعطي
وفي حديث عبد الله بن عمر بن حزم وكان لا يهمل الكنية طرقت
الا شرب من مناهم جاف قال اعط هذا العن فنقول الم تهمة ونسب

يعني

ليس عندي فيصوبك ويامر لصاحبه بمثله قال وقد وقع في
هذا النعمان فيما ذكره النبي ان يكره في كتاب الفكاكه
والمرامح وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد جلد في الزيادة بسبب
شرب الزراب المسكر فاقبض الهمزة يومها وقد شرب المسكر
وكان في غزوة حنين كما قال الواقدني فامر صلى الله عليه وسلم
به تحريكه وللواقدني فامر به تخفيفه بالغال وحسينه فتكون
معاني جلد اي ضرب ضربا اصاب جلده فقال ولاين ذر قال
رجل من القوم عند الواقدني فقال عمر رضي الله عنه اللهم العنه
ما اكثر ما يوقى به بضم التحتية وفتح القوقية وما
مصدره اي ما اكثر اتيانه وللواقدني ما اكثر ما ضرب وفي رواية
مع ما اكثر ما يثرب وما اكثر ما جلد فقال النبي صلى الله عليه
وسلم لا تلعنوه فوالله ما علمت اي الذي علمت انه يفتح الهمزة
ان واسمها وخبرها يجب الله ورسوله وان مع اسمها وخبرها
سد مسد مفعول علمت لكونه مشكلا على المستوي والخطوب
اليه والتمهي في انه يعود الي الكوصول والموصول مع صلتها خبر
مشد احمد وفي قد يره هو الذي علمت والمخارج القاسم
قال الخطيب قال الطيبي وفيه لقسوق وقال صاحب المطالع
ما موصولة وان بكسر الهمزة مشددة او قيل لفتحها وهو مفعول
علمت قال الطيبي فقال هذا علمت بمعنى عرفت وان خبر الموصولة
قال وحصل ما تافته اظهر لقصنا القسم ان يتلج عند في النبي
وباب وتالدهم تحلف في الرسول ولان الجملة التسمية هي بها موكدة
لمعني النبي مفرقة للانكار ولاين ذر عن الكسبي الا انه من باب الا
وفتح هجاء انه ولاين ذر انه بكسر الهمزة ورواية الكسبي موكدة
لعول الطيبي ان جعلت فاضة الى اخر كما قال بعد ذلك ولوليه
انه وقع في شرح السنة فوالله ما علمت الا انه وفي رواية الواقدني
فانه يجب الله ورسوله ولا اشكال فيها الا باطون جعله لعول
لا تفعل وفي الحديث الهدي من تركب الكسرة كافر
لشون النبي عن لعنه وانه لا تنافي بين ان كان النبي وسون كسرة
الله ورسوله في قلب المرء لانه صلى الله عليه وسلم اضر ان الله كود
يجب الله ورسوله مع ما صدر منه وراية لعنه شارب الخ وقيل
المنع في حق من اقيم عليه الحد لان الحد كفر عنه الذي وقيل المنع

مطلقا

422

مطلقا في حق ذي الزلم والحوان في حق غير المؤمن لانه في حق
غير المؤمن زجر عن تعاطي ذلك الفعل واجبة الامم النبغياتي
علي حوازل عن المؤمن بالحد في الوارد في المارة اذا دعاها
زوجها الي فراشه فانت لعنتها الملائكة حتى تصير ولعنته
بعضهم بان الله عن لها الملائكة فيستوقف الاستدلال له علي
جواز التماسي لهم ولين سلما قلس في الحديث تسميتها واجيب
بان الملك معصوم والتاسي با كصوم مشروع والحديث من
افزاده وبه قال حد شاعلي بن عبد الله بن جعفر المهدي قال حد شاعلي
ان بن عياض الوضحة قال حد شاعلي ان الهادي هو عبد الله بن سعد
ابن الهادي عن محمد بن ابراهيم بن الحارث التميمي عن ابي سلمة بن
عبد الرحمن بن عوف عن ابن هرويرة رضي الله عنه انه قال ان
يقض الهمة النبي صلى الله عليه وسلم بسكرات
تقدم انه النعمان او ان النعمان بالقسوق فيما وبالكه هو
فامر بضمه ولاين ذر عن المشددة فقام لضمه قال في الضح وهو
لا يحمي فضا من يضره بيده ومن من يضره بتقلده ومن من
يضره بتوليم فلما الترف قال رجل قيل هو عمر بن الخطاب رضي الله
عنه ما لفره الذي اذله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تكونوا عرفوا الشيطان علي اخيكم المشد لان الله اذا امره
اسمودة علمه الشيطان وقيل عمر بن الخطاب رضي الله عنه
والنعال ودر الحديث كما قال القسبي انه الكسبي حده موجب
للحد لان الكفا للتعديل كعول سمي فجلوه ولم يفتصل هل ستر
منه ما عبت او غيره ولا هل سرب قليل او كثير فغنه حمر الحمر
عالي الكسبي في التسمية **باب** السارق حين يسرق
بكسر الواو به قال حد شاعلي بالافراد ولاين ذر حد شاعري بن علي بفتح
المعني اي بن عمر الصديق قال حد شاعلي عبد الله بن داود ان عامر
الكوفي قال حد شاعلي فضل ابن عزوان بضم الفاء وفتح المعجمة نصيرا
وعزوان بفتح العين المعجمة يسكون الزاي الكوفي عن علي بن
سوط بن عثمان عن بن عثمان رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
قال لا يزني الزاني حين يزني وهو مومن اما انما تلا وعمل
عليه اسجل مع العبد بالجملة في السرق ولا يسرق حين يسرق
في سرق ضمير مستتر مرفوع راجع الى السارق الكسبي قوله
يسرق بالالف لام لان يسرق يتلزم سادقا وحسن ذلك تقدم

تظيره وهو لا يرفى الزاني وليس يرجع الى الزاني لغا
الموتى ولا يذروا لسرق البارقة حتى يسرق وهو ممن
وسبق في كتابنا المظالم عن القروي ان قال وجدت بخط ابن جعفر
ديني وراق البخاري قال ابو عبد الله البخاري تغبره ان
تترفع منه برئيد نور الايمان انتهى والايمان هو المصداق
بالخنان والاذن باللسان وتورع الاعمال الصالحة واقتناء
المناهي فاذا زنى او سرق الخمر او سرق ذهب نوره وتغنى في
الظلمة فان تاب رجح اليه والحديث مرقى المظالم والحديث
وعنه **باب** حكم لعن السارق اذ لم يسبها
لم يعن وبه قال خدينا عمر بن حفص بن غياث قال حدثنا
بالاذن اذ ابى حفص التميمي الكوفي قال حدثنا الاعشى سليمان
ابن صهران قال سمعت ابا صالح ذكوان الزيات عن ابي هريرة
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لعن الله السارق
يسرق البيضة تقطع يده فبما جواز لعن عن الممنوع من الغصاة
لان لعن الحسن مطلقا ويحتمل ان يكون جنرا لا يرد عن سببه
عن البرقة ويحتمل ان لا يرد به حقيقة اللعن بل الاستفهام
وقال في شرح المتكافاة لعن ابا عبد الله لعن هذه الالهة التي لا
كانه قبلها استعمل اعز عن عنده في احقرى خذله اللسان
حتى قطع وسرق الجبل بالحا الممهلة المفتوحة والموحدة
الساكنة **باب** قطع يده قال الاعشى باسند الالف **باب**
الراوون لهن الحديث برون نفتح الحسية من الراي والابن
ذو بصير من الفن الذي يبيع الحديد ببولابن ذر عن الكسيري
بفضة الحديد اي التي تلون على راس المقابل والجبل كالتوا
برون نفتح اوله وضاه كما مر انه اي الجبل المذكور منها من الحبال
ما يسوي نفتح الحسية والواو منها من مهملة ساكنة والابن
ذو ما ساوي لضم نفتح قال ابو عمرو **باب** قال في اللواكب
اي ليلته كانه نظر الى ان اقل الجمع ناهية والعقب الاعشى
ان قصته فقال قوله في هذه الحديث ان السبضة بضم
الحديث التي تجعل في الرأس في الحزن وان الجبل من جمال الحسن
تاويل لا يجوز عنده من لونه صحاح كل من اللون لا يركل واحل
من هذين يبلغ دنانير كثيرة وهذا السب موضع تلثيرها يسرقه

السارق

الذي يجرى الناس عليه

السارق ولا من عادة العرب والمحدث ان يعقوا قبح الله فلهذا
عرض لغضبه للضرب في عتقه جوفه وتوضن للمعقوبين بالقلوب
في حراب مسك وانما العادة في مثل هذا ان يقال لعنه الله
تعرض لصطح اليد في جبل رث اوله شعر او ردا خلق وكلما كان
عقودا كان البغ انتهى وتعمه الخطابين وعبارته تاويل
الاعشى هذا غير مطابق الحديث ومخرج الكلام وانما وجه
الحديث ونا وقوله دم السرقة وتبجيب امرها وعذ برسوه
عاقبتما فيما قل ولو كره المال يعقل ان سرقة النبي السيد
الذي لا قيمة له كالسبضة المدرة والجبل الخلق الذي لا قيمة
له اذ القاطاه فاستمر به العادة لم ينسب ان لو دبره ذلك في
سرقة ما فوقها جاني يبلغ قدر ما تقطع فيه اليد تقطع يده
فيعول فلماذا هذه الفعل لبيوت قد قيل ان علمه العادة
وعمرن عليها ليس من سوء عاقبتة انتهى لكن اخرج من اني سببه
من خارج بن اسماعيل بن جعفر بن محمد عن ابيه عن ابي ابي
بلسان في لبيضة خذ يده عنهما ربع دينار قال في القصة رجال
ثلاثين مع القضاة ولعل هذا مستند التاويل الذي اسأله
الاعشى وقال الكرماني عرض الاعشى ان لا قطع في الشيء القليل
بل النصاب كربع دينار والحديث اخرج سلم في الحديد وهو الصانع
في القطع وابن ماجة في الحديد وهذا **باب** بالسوق من كرهه
الحديث كفاية وبه قال خدينا محمد بن يوسف عن مسروق بن ميمون
الوفيعي في المستخرج ان الزباني اوصى بالسبند في قال حدثنا
ولابن ذر اخبرنا ابن عيينة سقا عن ابي جعفر محمد بن مسلم بن شمسان
عن ابن ادريس عاين الله بالذال المجرى الخواص بالخاء المعجمة عن
عبادة ابن الصمام ثنا رضي الله عنه انه قال كنا عند النبي صلى
الله عليه وسلم في مجلس فقال يا ايها الناس الحسية اي عاقب وفي
علي التوحيد ان لا تشركوا بالله شيئا وعلى ان لا تسرقوا
خذ في الكفول ليدل على الموع ولا تترقوا وقس هذه الالية
كلها وهي قوله تعالى في سورة الممتحنة يا ايها الذين اذ اجاك
المؤمنات يبايعنك الالية فمن وفي منكم يتخفين الغافلين
علي الله فضله ومن اصحاب من ذلك شيئا غير ذلك فموت
بسه اي بسببه فهو اي العاقب كفاية وله نعت عليه في القرع

زاد الترمذي من حديث علي وصحبه قاله الكور من ان بشي
العمولة علي عبده في الاخرة واستشكل حديث ابي هروبة عند
البرار وصحبه الحاكم انه صلى الله عليه وسلم قال لا ادرى لحدوث
كفارة لاهلها ام لا واوجب بان حديث الباب اصح استادا
وبان الحاكم لا يخفى نساهله في التصحيح وسبق في كتاب الايمان
من يدعي ذلك فليراجع ومن اصاب من ذلك شيئا فستره
الله عليه ان شاغره له بفضل وان شاغره له بعد له والحديث
سبق في الاعان كما مر هذا **باب** بالتونين ظهر المومن حين
اي يحرم يحتفظ عن الابد الا في حد وجب عليه او حقا لا في غيره
قال حديثي بالافراد ولا في ذرئنا محمد بن عبد الله قال الحاكم
هو انه هاهي فيكون نسبة لجد واسم ابيه يحيى بن عبد الله
ابن خالد بن قارس او هو محمد بن عبد الله ابن ابي التميمي
والجيم قال حديثا عاصم بن يحيى لوطي قال سمعت ابي يحيى
زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال سمعت الله بن عمر بن الخطاب
رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة
الوداع بمنى في خطبته التي خطبها يوم النحر الا بالتحصيف
للمنبره اي شتمه تعاصونه اعظم حرمة برفع اي قالوا لا يا محضين
شتمنا ههنا التي يقال صلى الله عليه وسلم الا اي بلد تعاصونه
اعظم حرمة قالوا لا بل ههنا هذه البلد الحرام قال الا اي يوم
تعاصونه اعظم حرمة قالوا الا يومنا هذه اليوم النحر قالوا في الكواكب
فان قلت صح ان افضل الايام يوم عرفة واجاب بان المراد عليه
باليوم وقت اداء المناسك وهما في حكمة شئ واخذ قال صلى الله
وسلم فان الله تبارك وتعالى سقط لاي ذرعا بعد الجلالة
الشريفة قد حرم دماكم ولا في ذرئكم حرمة عليكم دماكم واسوا
واعراضكم بفتح الهمزة الا جمعها لجمعة يومكم ههنا في بلدكم
ههنا في شتمكم ههنا الا بالتحصيف هل بلغت قال لا لكس
ثلاثا كل ذلك يجيبونه اي الصفاة الائمة بلغت قال صلى الله عليه
وسلم وكلم بالحا المصيبة كلمة رحمة اوقال ولله كلمة عذاب لاه
ترجع بضم العين وبالنون التعلية خطاب للجماعة والمعلم لا يرد
بغيره بعد موافق هذا الوعد وفاي كفارة اي لا تلغ بعضكم بعضا
فستأكلوا القتال او لاكن افعالكم افعال الكفار يضرب بعضكم رقاب

بعض

بعض يرفع يضرب جملة مستأنفة مبني لقوله لا ترجعوا بعدي هو
كقار والمحدث سبق في الحج في بان الخطبة ايام منى **باب**
وجوب اقامة الحد ووجوب الانتقام لجان الله وبع
قال حديثنا عبيد بن بكير هو من عبده الله بن بكير الحصري قال
حدثنا الليث بن سعد الامام عن عمار بن عمار عن ابي عبد الله
عنه بن سنان بن محمد بن مسلم الزهري عن عروة بن الزبير عن عائشة
رضي الله عنها انها قالت ما خير النبي صلى الله عليه وسلم بغير
الحا المصيبة وتشد له الحنيفة المكسورة بين امرئ من امور الدين
الا اختار ابراهيم ما لم يكن امه ولغير الكسبي ما لم يات به قال
الكرماي فان قلت كيف خير صلى الله عليه وسلم في امر من احد ما
امه واجاب بان التخيير ان كان من الكفار فظاهر وان كان من
الله والمسلمين فمعناه ما لم يود اليه التخيير في المجاهدة
والاقتصاد فيها فان المجاهدة تحت حرا الي الهلكة لا يجوز
التمني ويحويه احاب به بن بطال والاقرب كما قال في الغيبة ان
فاحل التخيير الا في وجه ظاهر وامثلة كثيرة ولا سيما
اذا صدر من كافر فاذا كان الاثم كان العدم اي العدم الامرين
منه صلى الله عليه وسلم والله ما انتم صلى الله عليه وسلم والنفق
في شئ توتي اليه قط بضم الحنة وفتح الفوقية حتى تستمك
بضم الفوقية الاولى وفتح الثانية بينهما نون ساكنة حرمان
الله باركان معا صفة بفتح الهمزة لرفع اي فهو نسق ولا يذ
فمنسوخ بالنصب عطف على شتمك والحديث سبق في باب صفة
النبي صلى الله عليه وسلم **باب** وجوب اقامة الحد ودعي
الشرف والتوضيح وبه قال حديثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك
الطيالسي قال حدثنا الليث بن سعد الامام عن ابن سنان بن محمد
الزهري عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها ان اسامة
ابن زيد كلف النبي صلى الله عليه وسلم للشفاعة في امرأة اسمها
فاطمة المخزومي وميدة وكانت سرق حليا فقالوا من يكلم فيها النبي صلى
الله عليه وسلم حتى لا يقطع يدها فلم يجز احد ان يعطيه في ذلك
فكلمه اسامة بن زيد فقال صلى الله عليه وسلم انما هلك من كان قبلكم
انهم لا اثم كانوا يعيرون الحد على الوضيع ويتركون الشرف فلا
يعيرون عليه الحد ولا يذرعن الكسبي ويتركون علي الشرف اي

ترجم بعضه بابه تعدد صحابه

بتركوا إقامة الحد على الشريف والذي نفى بيده لو فعلت
فاطمة رضي الله عنها بنت النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ولاي
ذو الحويج والمسيحان لوان فاطمة فعلت ذلك لقطعت يديها
والحديث سبق في بني اسرائيل والخنافة واخرجه اصحاب
السنن الاربعة ومسلم باب **كراهة السقاية في الحد** اذا
رفع الى السلطان وله قال حدثنا حميد بن اسحق بن عمار
الاول وصحبا في الثاني الزبيريان او لافهما مسندة التعداد
قال حدثنا الليث بن سعد الامام عن محمد بن مسلم الزهري
عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها ان قرينا اي من
ادرك ذلك منهم عكته عام الفتح والذي صلى الله عليه وسلم
معهم عكته كما في مسلم وغيره ما لتتوبن مفرقا على ارادة النبي
ولو اراد القتل منع **المرأة** فاطمة بنت الاسود ابن عبد
الاسود سيد ابن عبد الله بن عمر بن مخزوم وهي بنت اخي النبي
سلمة بن عبد الاسد الصحابي الجليل الذي كان زوج ام سلمة
ام المؤمنين قبل الوفا كما في اليوم بعد قتله خمره وروى محمد بن
البرقي في صحيحه **الخمر** ومنه نسبة الخمر ومنه لفظه لفتح الخمر
والقاف بعدها طائفة سار بن مرقان بن كعب بن لؤك بن غالب
ومخزوم اخو جده بن مرة الذي ينسب اليه بنو سعيد من بني
التي سركت وفي ابن ماجة انها سركت وقطعت من بنت رسول
الله صلى الله عليه وسلم وعند بن سعد من مرسل حبيب ابن
البي نابت انها سركت حليا وجمع بينهما بالهائي كان في القطع
وفي مسلم انها كانت تسعرا كمتاع ومجده لكن القطع بالرسول
لا يحل كمتاع خله فاللام مع احمد والحجور على ان حماد كمتاع
ذكر للتعريف جميعا بين الروايات او رواية الجحد شاذة لا العمل بها
لخالفها الثاني وله لم يذكرها البخاري وانما الفرقة بها مسلم
ومعاني اهتمهم اي صارتهم ذوي حقوق فان حقوق العار
واقصناهم بها بين القبائل ونسوا ان كان السقاية في
مثل ذلك فلما خافوا ان يفتنهم فيها عند رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالوا **من يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم**
وسلوا اي يتبعه ان لا يقطع اما عفا او اما بعد او من يخبرني
بالجيم والامن اي من يخبرني بطريق الادلال الاسامة

ولا يذر

ولا يذر الاسامة بن زيد واسامة بالرفع على الفاعلة
فيحتاج الى ضمير من جملة يخبرني يعود على من لان من
منته او الخبر جملة فلا بد من ضمير يعود على المنته وهو
الضمير المخبر والنقد يروى شخص يخبرني كما يخبرني اسامة
عليه والمعنى لا يخبرني عليه من احد لما به وما لا تأخذه
في دين الله يرافة وما يخبرني عليه الاسامة وعليه يتعلق
بمخبرني ولطريق هذا التركيب هنا قوله تعالى ومن يغفر
الذنوب الا الله قال ابو القاسم من منته او يغفر ذنوبه والا
الله فاعل يغفر ويدل من المغفر فيه وهو الوجه لانك اذا
جعلت الله فاعلا اصبحت اللفظ يرضى راي ومن يغفر
الذنوب غير الله لكن قال في الدرر حلة الجله فاعلا لغوب
من القلط فان الاستغناء هنا لا يزداد حقيقة انما يواد الخفي
والوجه ان الجله به لمن الضمير ويصح ان يكون اسامة
مرفوعا على انه بدل من فاعل يخبرني وهو وجه الاعراب
كما قال الوراق ويجوز النصب على الاستغناء ووقع في حديث
مسعود بن الاسود حينما الى النبي صلى الله عليه وسلم فقلنا
من فقد بها باربعين وثمة فقال تظهر خير لها فلما سمعنا ان
النبي صلى الله عليه وسلم اسما اسامة وفي رواية لوسن ان اتى
في غزوة الفتح ففرغ قومه الى اسامة وفي رواية ابوب ابن
سريح في الشام ان فلم يخبرني احد ان تكلمه الاسامة **حيث**
رسول الله صلى الله عليه وسلم بكسر الحاء المهملة اي محموله وكسرى
عليه اعراب اسامة ان كان مرفوعا فتعنه مرفوع وان كان
متصوبا فتعنه منصوب ويجوز البدل فكلم اسامة رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم **له الشفع**
بفتح الاستغناء وبها معنى الانكار والجملة معولة للمول
وفي رواية لوسن فكلمه فيكون وجه رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال الشفع في تركه **في حد** والهاء في **قام**
صلى الله عليه وسلم فخطب قال لياها الناس انما اصل من
قبلكم وفي رواية ابن الوليد هلك وفي رواية سفيان عند
الشافعي انما هلك نوا اسرائيل ولاي ذرعة الكسرى من كان
ميتا انهم كانوا اذا اسرق الرائي تركوه ولا يحدوه واذا اسرق

الضمير فيهم اقاموا عليه الحد قال بن دقيق العيد الظاهر
 ان هذا الحد ليس عاماً فان بن اسرائيل كان يفتيهم امور كثيرة
 فقبضوا الابهة كمن يحمل ذلك على خصه خصوصاً وهو اهل
 بسبب اجماعه في الحد ولا تخص في حد السرقة والحد لله
 مرفوع بالابتداء وحده حد من اي قسم او عيني او لانه لم
 لو ان قاطع رضي الله عنها لم يجره صلى الله عليه وسلم سرقة
 لقطع محمد بيدها وعند بن ماجه عن محمد بن ربح سنها في هذا
 الحديث سمعت النبي يقول لعنت هذه الهدايا قد اعادها
 الله في ان تترك وكل مسلم ينبغي له ان يقول مثل هذا فيمنع
 ان لا يترك هذه الهدايا في استدلال وحقوق الابهة الزيادة
 ووقع لكشاف رحمة الله عليه الزيادة هذه الحديث قال في
 عصبوا شرفاً من امرأة شريفة فاستحسنوا ذلك كما في
 من الادب البالغ وفي قوله لقطع محمد بيدها الخ وما يخص
 صلى الله عليه وسلم قاطعاً بالذم لانها اعزها اهل بيت
 قاروا المبالغة في نسبت اقامه الحد على كل مكاني وترك
 الجارية في ذلك ولان اسم السارقة وافق اسمها رضي الله عنها
 فناسب ان يضرب المثل بها وزاد في رواية لوليس السارقة في عزرة
 الفخ من امر تلك المرأة التي سرقت فقطعته بيدها وفي حديث
 ابن عمر عند الشافعي ثم يابله كل من يبيدها فاطعها وزاد ابو
 داود في تعليقه عن محمد بن عبد الرحمن فسمه عليها وزاد لوليس
 ايضا قالت عائشة فحسنت لوليتها لودع وتزوجت وفي الحديث
 منع الشفاعه في الحدود وهو موعود في الترجمة عما اذا رفع
 اليه السلطان وفيه رسول جيب ابن ابي ثابت رضي الله عليه وسلم
 قال لا سامة كما شفع استغف في حد فان الحد واد ان انتهت فليس
 لها من ترك وعند الدرر قاضي من حديث الزبير مرفوعاً استغفوا
 ما لم يصل الي الوالي فاذا وصل الي الوالي فغنى قوله عن الله عنه قال
 ابن عبد البر لا اعلمه فان الشفاعه في ذم الذي هو جسيم
 جسيمه ما لم يبلغ السلطان وان على السلطان ان يلقه ان يجره
 ناق قول الله تعالى والبارق والسارق تفكر
 بالابتداء والخروج من قديم فيما بيني على السارق والبارق
 او الجني فاطعوا الايها اي ليدبها والمراد الجنيان به ليل قرأه

عنه

عبد الله والارقات فاطعوا اي انهم رواه الترمذي ودخل
 القائلين بها معنى الرق لان المعنى والذي سرق والتمسقت
 فاطعوا اي ليدبها والاسم الموصول لقضي موثي الرق ويدبها الخ
 لان السرقة من الجارية وهي في الرجال اكثر وقدمت الرئاسة على الزاني
 لانه داعية الرق في الافاق اكثر ولان الامانة تسبق وقوع الزنا
 اذ لا يأتى غالباً الا بطواعتها وانما بصنع الجمع ثم النسبة اشار
 الي ان المراد جنس السارق فلو حفظ في المعنى الجمع والتشبه بالنظر
 الي الجنس الملتصق بها وقال القرطبي الوعد الله اولاً في حكم
 بقطع السارق في الجاهلية الوليد بن المغيرة وامر الله بقطع في الاسلام
 فكان اول سارق قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاسلام
 من الرجال الحياتي عدي بن نوفل بن عبد مناف ومن السامرة
 بن سفيان بن عبد الاسد من بني مخزوم وقطع الوكيل بن العدي
 الذي سرق العقدة وقطع عمر بن الخطاب رضي الله عنه في السرقة
 بفتح السين وكسر الراء ويجوز اسكانها مع فتح الراء وكسرها والاصل
 في لقطعها قبل الاجماع الا ان الابقية واران السرقة الموجبة للقطع
 سرقة وسارق ومسروق فاما السرقة فهي اخذ مال خفية ليس للخذ
 اخذه من حرز مثله فلا يقطع بمجلس ومنهيب وجاحد لعمرو و
 وعند الترمذي مما صححه ليس على المجلس والمنهيب والحان
 قطع واما السارق فشرطه ان يكون ملتزماً للحاكم عالماً بالجرم
 مختاراً لا غراذك واصالته فانه يقطع هرباً ولو معاهداً ولا
 صبي ومجنون ومكروه وما دونه واصيل وجاهل بالجرم
 في عهدته بالاسلم او بعد عن العلم ويقطع مسلم وذم
 عال مسلم واما المسروق فاختلف في كم يقطع فعند الشافعي
 في ربع دينارها لصا او قيمته وعند المالكية يقطع بسرقة قبل
 من حقه من ثلثه ما يكون في دار اهلها او يبيع ديناراً ذهباً
 فصاعداً او يفتنه براهه قسنة فالمرء ان يفتنه براهه يقطع
 وعند المغنبة عشرة دراهم او ما قيمته عشرة دراهم مضمونة
 وقال القائل يقطع بمخلة عارية وسرقة ملح وترايب واحجار
 ولبن وكله وسرجين ظاهرين وصيد لا سرقة ماء وسرجين
 مجس ويقطع من رز وهو الذي يبيط الجيب وعين وياخذ
 منه او بعد سوطه لصا او بسرقة مجنون وفانم والعين لا يبيط

سائر
اسكانها

ابن عبد الرحمن الاضاركي عنها لما وقع في رواية بن عيسى عن الزهري
من الاختلاف في لفظ الحائض هل هو من قوله صلى الله عليه وسلم
او من قوله وفي رواية يحيى بن يحيى وجماعة عن ابن عيسى
كان صلى الله عليه وسلم يقطع السارق في ربع دينار فصاعدا
ورواه الشافعي والبخاري وجماعة عن بن عيسى بلغة قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم تقطع اليد للحد يدا قال في الفتح وله قال حدثنا
عثمان بن ابي شيبة هو عثمان بن محمد بن ابي شيبة واسمه ابي هاشم
العيني وكان اموي من بني ابي بكر بن ابي شيبة قال حدثنا عبد الله بن
عروة عن ابيه عروة بن ابي ابي شيبة قال قال اخبرني بنو التائب والافراد
عائبة رضي الله عنها ان **السارق لم تقطع على عهد النبي صلى الله**
الله عليه وسلم الا في ثوبين بغير الخيم وفتح الخيم وتشد يد التوب
مفعول من الاحتياك وهو الاستار والاحتياك مما جازم الاحتياك
وكسرت منه لانه الذي ذلك قال عمر بن ابي ربيعة فكانا محبان
دون من كنت التي هذبت شخصي كاعتاب وتقصير وقبيل
شاهد علي بن ابي طالب في الهاضمة لانه عدد شخصي في عيني
المعاني لانه اراد لشخصي الملة فانبت العدد لذلك وعرف انه
استر بدهن نسوة عن اعيان البرقيبا واستظهر في محل الجلبص
منها لانه والكعبة التي كبت لها والمعصر الداخلة في عيني
شاهها **حجفة** حاشية حاشية ففما معقولا في عيني بيان للحج
وهي الدرقة وتكون من خشب او من عظم وتعلق بالجلد او من
بعض القويبة وتكون الرابطة هامة هي كالحجفة الا انه
يطابق فيه بين جلدين واليك من الراوي والغالب ان عمته
لا تنقص عن ربع دينار والحديث اخرجه مسلم في الحديث وله قال
حدثنا عثمان بن عيسى قال حدثنا محمد بن ابي عمير الرضوي
ابن حميد الرواسي قال حدثنا هشام عن ابيه عروة ابن الزبير
عن عائبة رضي الله عنها مثل الحديث السابق عن عثمان
وبه قال **حدثنا محمد بن عمار المروري قال اخبرنا عبد الله بن**
المبارك المروري قال اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائبة
رضي الله عنها انها قالت لم تكن تقطع يد السارق في ادب
في اقل من سبعة حجفة او ثوبين بالكل واحد منهما من الحجفة والثوب

ذو كفة

رفع خبر المتبد الذي هو كل واحد والثنى في ثمن للتكثير
في ثمن برعب فيه اخبرنا عن النبي التامة وليس المراد برعا بعينه
ولا حجفة بعينها وانما المراد الحنن والقطع كان يقع في كل شيء يبلغ
قدر ثمن الحنن سواء كان ثمن الحنن كثيرا او قليلا والاعتماد انما هو في
الاقل فيكون لضايقا لقطع فيما رواه اي الحديث المذكور **ويجوز**
هو من الجراح الكوفي فيما رواه بن ابي شيبة **وان** او **سبعة** الله الاول
الكوفي فيما وصله الآرطان واليه في كل شيء **عن هشام بن عروة**
ابن الزبير لو لفظ الاول عن هشام بن عروة عن ابيه قال كان
السارق في عهد النبي صلى الله عليه وسلم يقطع في ثمن الحنن وكان
الحنن يومئذ ثمن ولم يكن يقطع في ثمن الناضه والثاني مثل ساق
ابن سلمة الا ان بعد له قال **حدثنا** بالافراد ولا يدرى لنا **توفيق**
ابن سويح بن راشد القطان الكوفي سكن لقيه اذ قال **حدثنا ابي**
اسامة صهيب قال **حدثنا هشام بن عروة** اخبرنا اي قال اخبرنا
هشام بن عروة عن ابيه عن عائبة رضي الله عنها انها قالت
لم تقطع يد السارق على عهد النبي صلى الله عليه وسلم في ادين
ان **ثمن الحنن ثوبين** بيان او **حجفة** تقدم اليها المهمة على الخيم
والسج فيها وبالجملة **كان كل واحد منهما ذاعف** ينصب
ذاعفا وقعت عليه من الاصول المعتمدة وهي مصلي في الفزع
علي كذا قال في فتح الباري انه كذا ثبت في الاصول قال واذا
اللاماني لم يقع في بعض النسخ وكان كل واحد منهما ذاعف بالرفع
وضرحه على تقدير ضمير الثاني في كان انتهى قلت وفي بعض النسخ
ان قول الحافظ بن حجر ذلك في رواية عمدة عن هشام ففياك
متعصا له ما نصه وقال بعضهم وكان كل واحد منهما ذاعف في اد
لفظ وكان وينصب ذاعف قال كذا ثبت في الاصول ثم قال واذا
اللاماني الى اخره ثم قال **حدثنا** هذا التصرف منها ما العده اما
قوله هذا القائل كذا ثبت في الاصول غير مسلم بل الذي ثبت في
الاصول هو العبارة التي ذكرتها **حدثنا** عروة عن ابيه
على القاعدة السالمة عن الزيادة فيه المودية الى تقدير ثمن
قالا واما كذا اللاماني باق في بعض النسخ غير مسلم ايضا لان مثل
هذا الذي يحتاج فيه التاويل غايبا عن النسخ العجيلة انما
وهذا اذ هو لانه الحافظ بن حجر انما قال ذلك في رواية ابن اسامة

شرح في كتاب الترمذي بخطه وكل
وجوه كتابه اللاماني وكان
شكر ما في حقه الشرح

لاقى رواية عنك ولقطه ورواية الى اسامة عن هشام جامعة بين
 الروايتين المذكورتين او لا وتكون فيها وكان كل واحد منهما ذاع
 الى ارضه وقد ذكرنا لغيري رحمه الله رواية اسامة بلغها على عارضة
 وفيها وكان كل واحد منهما ذاع بالانصب كما مر من قال بعد تفرقي
 الرواة ولعنت السرح قد مر عن حريز والحد بث رواه مسلم
 وقطه ورواه وكيع وابن ادريس وغيرهم عن طريق ابن اسامة عنده
 عن ابن ذريرة قال حدثنا اسما عجل بن ابراهيم قال حدثني بالافراد
 مالك بن انس الا يصحى امام الائمة عن نافع مولى عبد الله بن
 عمر عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قطع امر يقطع يد سارق حتى في المقبول في سرقة مجز
 جذ في المضان واقام المضان اليد مقامه وفي مضانها البيضة
 عناء منته اخبره ثلثة دراهم اي فضة وادخل الثاثل
 ثلثة لانه عدد مذكر وقال في عمر رحمه الله او رد هذا الى ثلثة
 من حد بث مالك قال بن حزم لم يروه عن بن عمر عن نافع وقال
 ابن عبد البر هو اصح حديث يروى في ذلك **تابعه محمد بن اسحاق**
 عن نافع في قوله عنده وروايته موصولة عند الاسما عجل بن طريق
 عبد الله بن المبارك عن مالك بن محمد بن اسحاق وعبد الله بن محمد
 ثلثة ثم عن نافع عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قطع في مجز
 ثمة ثلثة دراهم وقال اللبث بن سعد الامام بما وصله مسلم
 عن قسيمة ومحمد بن ربح عنده حديث بالافراد **تابعه** كما لمعه لکن
 قال قيمته بدل فويل ثمة وقيمة التي ما شهي اليه الرعية
 في شرا التي وهذه المتابعة وقول اللبث الى اخم ثابان لابن
 ذرهناب قال حدثنا موي بن اسما عجل السويدي قال
حدثنا جويرية بضم الجيم وفتح الواو مصفرا بن اسما عجل الضبي
 عن نافع عن ابن محمد رضي الله عنهما ان قال قطع **النال**
 الله عليه وسلم اي امر يقطع يد سارق في سرقة مجز ثمة ثلثة دراهم
 وقد روي ان بله لاهو الذي يقطع يد فاطمة الخز وميه فيحمل
 ان كان موكل به لکن وعجل غيره ولم يكن النبي صلى الله عليه
 وسلم يقطع يده والحد يث من افراه وبله قال حدثنا **مدد**
 هو بن سرهد قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن عبيد
 الله بضم العين بن عمر بن حفص بن عمر بن الخطاب انه قال حدثني

نافع عن نافع كذا الخطه والعلية نافع
 وعبارة القيم الانافع

بالافراد

بالافراد نافع عن موله عبد الله بن عمر رضي الله عنهما انه قال
 قطع النبي صلى الله عليه وسلم امر يقطع يد سارق في سرقة مجز
 عن ثمة ثلثة دراهم وبله قال حديث بالافراد ولا يذرا لجمع هو
 البراهم من الحد الخراشي قال حدثنا ابو ضمرة نفع الخراشي
 وسكون الميم انس بن عياض قال حدثنا موي بن عيسى
 بضم العين وسكون القاف عن نافع عن ابن عبد الله بن عمر رضي
 الله عنهما قال قطع النبي صلى الله عليه وسلم يد سارق
في سرقة مجز ثمة ثلثة دراهم والتمن في الاصل
 ما يقابل به الذي في عقد البيع وله ضابط في الفقه مشهور
 وليس المراد بتحقيقه بل ما ذكر في الرواية الاخرى وهو القيمة
 واطلق عليها ثمة مجازا ولست اراها في ذلك الوقت او في ظن
 الراوي او باعتبار القليلة والدراهم جمع درهم بكذا والذال وفيه
 ثلثة لغات افضحها فتح الها والثاني كرها والثالث دراهم
 بزيادة الف بعد الها قال **الشاعرة**
هـ لو ان عندي ما يبي دراهم **هـ** لجاز في الغافها خا ناري
 الخ في القدر التي يقطع به السارق على مذاهب فقيل في
 كل قليل وكثير تامها وغير تامه وقيل عن بن نبت الثاني وقيل
 في كل قليل وكثير الا في الناقه فلا وقيل لا يجب الا في الرعين درهما
 واربعه دناتين وقيل درهماين وقيل فما زاد على درهمين ولم
 يبلغ الثلثة وقيل في ثلثة دراهم ويقوم ما عداها بها وهو
 رواية عن احمد وحكام الخطاب عن مالك وقيل مثله الا انه
 ان كان المسروقة هيا فنصابه ربع دينار وان كان غيرها
 فان بلغت قيمته ثلثة دراهم قطع به والالم يقطع ولو كان نصف
 دينار وهو قول مالك المعروف عند اصحابه وهو رواية عن
 احمد وقيل مثله الا ان كان المسروق غيرهما قطع به اذا بلغت
 قيمة احدها وهو المشهور عن احمد وقيل مثله لکن لا يبي باحد
 اذا كانا غايين فلو كان احدهما غاييا لم يقطع عليه وهو قول
 بعض المالكية وقيل ربع دينار او ما بلغ قيمته من فضة او عرض
 وهو من ذهب الثا قعة وقيل اربعة دراهم نقله عياض عن
 بعض الصحابة وقيل ثلثة دراهم وقيل خمسة دراهم وقيل عشرة دراهم
 او ما بلغ قيمتها من ذهب او عرض وهو قول الخنسية وقيل دينار او

بلغ قيمته من فضة او عرض وقيل ربع دينار فصاعدا من الذهب
ويقطع في القليل والكثير من الفضة والروغن واحده باب
التحريم في الذهب ثبت صرحا في حديث عائشة ولم يثبت التحريم
صرحا في غيره فبقي عموم الآية على حاله فيقطع فيما قل او اكثر الا في
الثاني وهو موافق للشافعي الا في قياس احد الفقهاء على
الاضر واليه الكافي بان الصرف لو مبدل كان موافقا لذلك وابنه
بان الدين على اهل الذهب القديتار وعلى اهل الفضة ابني
عشر التي درهم ثلثه محمد بن اسحاق وقال للثابت حديثي هو
نافع قيمته - في هذا عفت حديث اسماعيل عن مالك عن
نافع وان ثابت عفته لابن ذر وهو ما وظله ههنا ثابت لعنه
وبه قال حديثا موصي ابن اسماعيل السويدي قال حدثنا
عبد الاحد بن زياد قال حدثنا الاعشى سليمان بن مهران الكوفي
قال سمعت ابا صالح ذكوان الزيات قال سمعت ابا هريرة رضي
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله
السارق وانه جوار لعن غير المؤمن من العصاة لا من الجن
مطلقا والتميز منه الالهائه والمخذلان كما انما استرا عن
سبي عنده في امر سبي خذله الله حي قطع يدي البيضة
من الحد يد التي تبلغ قيمتها ربع دينار فصاعدا فيقطع يده
ويسرق الجمل الذي تبلغ قيمته ربع دينار فصاعدا فيقطع يده
ففيه اشارة الى ترجيح تاويل الاعشى السابق في باب لعن
السارق اذ لم يسم بالثبوت السارق اذ انما وبه
قال حديثا اسماعيل بن عبد الله الاويسبي قال حدثني بالقراد
ولابن ذر حديثا عن وهب بن عبد الله عن يوسف بن يزيد عن ابن
شباب الزهري عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها
ان النبي صلى الله عليه وسلم قطع يد امرأة اي امر بقطع يدها
واسمها فاطمة المخزومية كما امرت عائشة رضي الله عنها بالند
المذكور وكانت تاني لود ذلك الي فاربع حاجتها الي النبي صلى
الله عليه وسلم فتايب من السرقة وحسن توبتها ووضع
التوبة بالحن فقبضت رفع الفسوق وقبول سعادته والحد ي
سبق في الهاديات مطولا وبه قال حديثا عبد الله بن محمد اجمعي
المسدي قال حدثنا هاتم بن يوسف الصنعاني قاضيا قال

اخبرنا محمد

اخبرنا محمد هو ابن راشد عن الزهري محمد بن مسلم بن شهاب عن
ابن ادريس عا بن عبد الله بن عبد الله عن عباد بن الصامت
رضي الله عنه قال بانيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في
قال ابو عبيد ما دون العشرة وقيل الى ثمانية قال صلى الله عليه
وسلم ابايعكم علي ان لا تشركوها بالله شيئا ولا ترفعوا حذق
المعمول ليع ولا تفتلوا اولادكم يريدوا ذر النيات ولا ي
ذر ولا تشرقا ولا تزلوا ولا تفتلوا اولادكم ولا تفتلوا شيئا
بكنز يبيت سامعه اي يدهسه لفظا عنه كالري بالزنا هو
تفتلوا بين ايديكم اي من قبل الفم فكنز باليد والرجل عن
الذات لان معظم الاعمال بها ولا تفصوف ولا يذر ولا يعصوا
في مع وهو ما عرف من الشارع حنه ثانيا واما في
بالتحقيق وتشدداي ثبت على العهد منكم فاجره على الله فضلا
ووعدا بالجنة وراضا بستم اليها المؤمنون فلهذا استماع غير
الشرك فاخذ به اي ففوت به في الدنيا ما ان اقيم عليه الى
يهوي اي العقاب كفارة له فلا يعاقب عليه في الاخرة وظهور
ظهوره الله به من دنس المعصية واذا اوصى بالتحقق مع التوبة
عمدا في ما كان عليه قبل فمقبول سعادته ومن ستره الله فمك
مقبول الى الله شاعدا بعباده وان شاعرا له بفضل
قال ابو عبد الله البخاري رحمه الله تعالى اذ اتانا السارق يعبد
ما قطع ولابن ذر عن الكشي وقطعت يده قبلت سعادته
وكل محد وذلك لك اذ اتانا قبلت سعادته ولابن ذر عن الكشي
وكذلك كل الحد واذ اتانا اصحابها قبلت سعادتهم وقول
البخاري ثابت في رواية الكشي ساقط في رواية غيره والله
الموقف والمعاني اخر الجزء التاسع من شرح البخاري للعلاء مة
احمد التطلع في رحمة الله تعالى ونفعنا بركته وتبليوه
ان شاء الله تعالى الجزء العاشر اول كتابا المختار بين وكان
الفرع من شرح هذا الجزء المبارك يوم الاحد المبارك تاسع
عشر شهر ربيع الثاني الذي هو من شهر ربيعة سنة
وسنتين ومائتين بعد تمام الالف من هجرة من له من يد
العزوا المعبر وكما ان الشرف سيدنا وسولنا محمد وعاليه
ومعبد وسلم وسرفي ومعبد وكرم وغظم الي يوم الدين

وارسلهم

عليه اقر العباد الى الله تعالى العفو بصلاح من عبد
 السلام الوضوء في الشاة في طهرته انما لكي مدهيا
 التوتني بلك اغفر الله له ولو الدية
 وكافة التلمني ولئن قرأه بار
 العالمين بجاه سيد المرسلين
 والآل والصحب
 احمدين امين
 امين

بلغ مقابلة على حسب الا وكان عليه يد العفو وروطني
 السليح الا حذرك وروطني عن ابي لعمرك البخاري في
 له ولو انه يكون لجميع اخواني المسلمين وسيدنا محمد بن عبد الله
 صلى الله عليه وسلم



Handwritten notes in Arabic script, including the number '١٤٣٥' and other illegible characters.

